

كتاب
الكشف عن وجوه القراءات السبع
وعملها وحججها

للمؤلف
أبي محمد مكّي بن أبي طالب القيسري

« ٣٥٥ - ٤٣٧ هـ »

تحقيق
الدكتور محمد الدين رمضان

مؤسسة الرسالة

كتاب
الكشف عن وجوه القراءات السبع
وعملها ومجربها

كتاب
الكشف عن وجوه القراءات السبع
وعملها وحججها

لـ
أبي محمد مكي بن أبي طالب القيسي

« ٣٥٥ - ٤٣٧ هـ »

تحقيق
الدكتور محبي الدين رمضان

مؤسسة الرسالة

جميع الحقوق محفوظة
لمؤسسة الرسالة
ولا يجوز لأية جهة أن تطبع أو تعطي من المطبع لأحد
سواء كان مؤسسة رسمية أو أفراداً
الطبعة الثالثة
١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

مؤسسة الرسالة بيروت - شارع سوريا - بناية حمدي وصالحه
هاتف: ٣١٩٠٣٩ - ٢٤١٦٩٢ ص.ب: ٧٤٦٠ بريقيا: بيوشبران



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب
الكشف عن وجوه القراءات السبع
وعملها وحججها

لـ
أبي محمد مكي بن أبي طالب القيسي
« ٣٥٥ - ٤٣٧ هـ »

تحقيق
الدكتور محيي الدين رمضان

الجزء الأول

مؤسسة الرسالة

بسم الله الرحمن الرحيم

كلمة شكر

هذا الكتاب أحد الأصول في فنه بما يمتاز به من خصائص ذكرت في موضعها من مقدمة التحقيق أعدّ منها : بحثه في أصول اللغة ولهجاتها ، احتواءه على كثير من مذاهب المتقدمين لغويين ونحاة وقراء ، امتياز به بمعالجة الموضوع تعليلاً واحتجاجاً ، رصده نتائج مهمة ذات بال وأثر في الموضوع ، تمامه في نصه وتقديم زمن تأليفه .

ومؤلف الكتاب هو أبو محمد مكي بن أبي طالب القيسي المتوفى ٤٣٧هـ .
إمام في هذا الفن ، وفي علوم القرآن ، ومن رؤوس محققيه ، وصاحب تصانيف كثيرة فيها . كانت موضع عناية المتقدمين ، وهي اليوم مهتم الدارسين والمحققين .
وذلك لما امتازت به من ضبط ووضوح وإحاطة ، وتجنب لكثير مما ليس بمألوف تلك الأيام في الكتاب من نحو الاستطراد والإطالة المملة وما أشبه ذلك .

وقد عنت غاية العناية ، على ما ذكرت في المقدمة ، أن أجعل الكتاب مضبوط العبارة ، قويماً النص ، كما أراد المؤلف ، ميسوراً التناول على المرغوب في الكتاب المطبوع ، خاصة كتب التراث .

ومثل هذا العمل لا يتم بجهد صاحبه وحده ، فلا بد لكل مشتغل فيه من يد تسدي إليه ، ورأي يستفيدة ، ونصح يهتدي به ، وكذلك كان عملي في هذا الكتاب . ولذا فإن عليّ لكل ذي يد سلفت بفضل شكرًا جليلاً ، لا تجزئه الكلمات ، وهؤلاء السادة كثرة ، غير أنني أخص بالذكر منهم أستاذي الكبير أمين سر مجمع

اللغة العربية الدكتور شكري فيصل ، فقد ترادفت أياديه بيضاء لا يكدرها النماء •
وكذلك الأخ الفاضل الأستاذ إبراهيم السولامي والأخ الصديق عبد الكريم كريّم ،
وكذا الأستاذ الفاضل محمد إبراهيم الكتاني ، جزاهم الله تعالى خير ما يجزي به عن
العلم وأهله •

وإن عليّ أيضا للأستاذ رئيس مجمع اللغة العربية الموقر الدكتور حسني
سبح تجديد شكر عاطر وامتنان كثير ، وقد شرفني بموافقته على جعل هذا الكتاب
ضمن منشورات المجمع ، هذا وبالله عز وجل التوفيق •

المحقق



مقدمة التحقيق

أ- التعريفُ بالمؤلف

(١) اسمه ونسبه وأصله :

هو أبو محمد مكي بن أبي طالب بن حمّوش بن محمد بن مختار القيسي^(١)

المقرئ .

وفي اسمه الثالث والرابع خلاف فاقشته في ترجمته المطبوعة التي أرجو أن تطبع قريباً . ولكن تحقيق ذلك عندي أن اسمه هو : مكي بن محمد بن محمد بن مختار ، إذ أن أبا طالب اسمه محمد ، الذي هو حمّوش في تسمية أهل المغرب تحبباً . وهو ما أشار إليه القفطي وابن خلكان والذهبي وغيرهم من أهل الثبوت .

وله ثلاث نسب : فأما أولاها : وهي « القيسي » ، فالغالب الراجح أنها ترجع إلى قبائل قيس عيلان التي انتشرت بتلك الأصقاع ، وتكاثرت حتى بلغت إلى ما بعد جبال الأطلس . وأكد لديّ هذا ما ذكره المراكشي^(٢) ، وسواء في كلامهم على القبائل التي انتشرت هناك^(٣) . غير أن كل من ترجموه لم يلبثوا عند هذه النسبة بشيء من الكلام أو البيان . وأما الثانية ، وهي « القيرواني » ، فإن بعض من ترجموه يتبعونها « المغربي »^(٤) . وكلتا النسبتين تعيّنان أصله ويثبته التي نشأ فيها وترعرع .

(١) انباه الرواة ٣/٣١٥ ، ووفيات الأعيان ٤/٣٦١ ، ومعرفة القراء الكبار ٣١٦ ، وسير أعلام النبلاء ١١/١٣١ ب ، والوافي بالوفيات ٢١/٦٨/١ ، وعيون التواريخ ١٣/٢١٧ ب ، وطبقات ابن قاضي شهبة ٥٠٣ ، والنجوم الزاهرة ٥/٤١ ، وبغية الوعاة ٢/٢٩٨

(٢) المعجب في تلخيص أخبار المغرب ٢٤٨ ، ٢٦٥

(٣) جمهرة أنساب العرب ١٧٦

(٤) معرفة القراء الكبار ٣١٦ ، وطبقات ابن قاضي شهبة ٥٠٣

وتعني نسبته الثالثة ، وهي الأندلسي - ربما ازدوجتا فكاتبنا القرطبي الأندلسي - موطنه الذي استقر فيه ، وانتهت به الرحلة إليه .

(٢) مولده ونشأته :

وكان مولده بمدينة القيروان ، ذكر ذلك ابن بشكوال وغيره^(١) ، لسبع بقين من شعبان سنة خمس وخمسين وثلاثمائة . ولا خلاف في ذلك غير ما ذكره ابن خلكان عن الداني في قوله : إنه ولد سنة أربع وخمسين^(٢) .

وكانت نشأة مكّي وترعرعه في بيئة عاجلتها أيدي الطامعين سواء البربر الذين عهد منهم الخروج والتمرد ، وولاة العبيدين الذين بثوا الدعاة واصطنعوا الصنائع تمكينا لهم في تلك البلاد ، ثم بعد ذلك الأعراب الذين جعلوا يعيشون في البلاد الفساد^(٣) .

(٣) طلبه ورحلته :

ففي تلك البيئة الغنية بأسباب الحياة والتقدم والنشاط استطاع مكّي أن يطلب ويدرس ، وفي مدينة القيروان ، مسقط رأسه ومنشئه ، إذ كانت القيروان محجة العلماء وطلاب العلم ، قرأ على شيوخها طفولته كلها^(٤) ، وتلقى ما كان يتلقاه من كان في سنّه من العلوم والآداب .

وكانت الرحلة سببا لأغلب طلبة العلم وشيوخه ، يحرص عليها أهل تلك البلاد لموضع المشرق عندهم وشرفه في أنفسهم . وكان لمكّي في الرحلة نصيب وافر غير ما كان لمثله ممن كان في طبقته . فهو في سن مبكرة لم يتجاوز الثالثة عشرة شدة الرحال إلى مصر . فكان يقيم سنتين وثلاثا ثم يعود إلى القيروان ، أو يمضي إلى بلاد الحجاز ليؤدي فريضة الحج . وهو في مصر أو القيروان كان يلقي الشيوخ ، ويأخذ عنهم ، ويستدرك ويستكمل على هؤلاء وهؤلاء ، لا يقصر ولا يكل . وبدأت رحلاته منذ سنة سبع أو ثمان وستين وثلاثمائة ، وانتهت سنة اثنتين

(١) الصلة ٥٩٧ ، وانظر أيضا معجم البلدان ١٦٧/١٩ ، وانباه الرواة ٣/٣١٥ .

(٢) وفيات الأعيان ٣٦١/٤

(٣) المغرب في تلخيص أخبار المغرب ٤٤٠ ، وانظر تاريخ ابن خلدون ٤/٤٨ ،

ورحلة التجاني ٢٤١ ، ٢٦٦

(٤) جذوة المقتبس ٣٢٩ ، والصلة ٥٩٧ ، وبغية الملتبس ٤٦٩

وتسعين وثلاثمائة ، أي مدة خمس وعشرين سنة ، قضاهما مترددا بين بلده القيروان ومصر ثم بين مصر والحجاز والشام^(١) .

ثم أمضى سنة بالقيروان ، حتى إذا كانت سنة ثلاث وتسعين وثلاثمائة ، نهض مفارقا القيروان ، لا إلى رجعة ، متوجها إلى الأندلس قاصدا قرطبة ، ليمضي هناك بقية عمره .

(٤) تصدره للإفادة والدرس :

وكان تصدر مكي للإفادة والدرس ، وهو بعد في آخر مرحلة الطلب ، قبل أن ينهض إلى الأندلس بوضع سنوات^(٢) ، ولعل ذلك كان منه تهيؤا للأستاذية وتماام التصدر .

وتصدر في قرطبة أول نزوله في مسجد النخيلة ، وقد أحس منه الفضل والتقدم ، وعرفه بعض من أهلها ، من مثل ابن ذكوان آخر القضاة بقرطبة في عهد الجماعة ، الذي قدّمه وأكرمه ، وعرفه إلى ذوي الشأن . ثم أمر المظفر أبو مروان بنقله من مكانه إلى جامع الزاهرة ، فأقام هناك يفيد ويقرئ مدة دولة بني عامر ، فإذا قام محمد بن هشام الملقب بالمهدي نقله إلى المسجد الجامع فأمضى فيه يقرئ ويدرس مدة الفتنة كلها .

(٥) أبرز معاصريه وشيوخه :

ولما كان لمكي ذلك الدأب على الرحلة والطلب فقد كثر شيوخه وتعدد معاصروه ممن كان له بهم صلة .

فأما معاصروه فمن القيروان أصبغ بن راشد بن أصبغ الكخبي ، وهو من إشبيلية ، ورحل إلى القيروان . وتفقه مع مكي على ابن أبي زيد وأبي الحسن القاسبي . وقد توفي قريبا من الأربعين وأربعمائة^(٣) .

(١) الصلة ٥٩٧ ، ومعجم الأدباء ١٦٨/١٩ ، وانباه الرواة ٣/٣١٦ ، ووفيات

الأعيان ٣١٦/٤

(٢) الصلة ٥٩٨ ، ومعجم الأدباء ١٦٨/١٩

(٣) جدوة المقتبس ١٦٤

وكذلك أبو العباس المَهْدُوي ، وكان قد دخل الأندلس في حدود الثلاثين وأربعمائة ، وكان ذا علم بالقراءات والأدب ، وبعض تلاميذ هذا هم تلاميذ مكي أيضا . وكانت وفاته بعد الثلاثين وأربعمائة (١) .

ومن أئداده أبو طاهر الأنصاري إسماعيل بن خلف ، وهو عالم مقرئ نحوي ، تصدَّى لاختصار كتاب « الحجة » لأبي علي الفارسي كما فعل مكي . وتوفي سنة خمس وخمسين وأربعمائة (٢) .

وأبو عمر الطَّلَمَنْكي أحمد بن محمد ، نزيل قرطبة ، وكان له التقدم على مكي وسواء بأنه أول من أدخل القراءات إليها . وكثير من تلاميذه هم تلاميذ مكي . وتوفي سنة عشرين وأربعمائة (٣) .

وأما شيوخه فمنهم في القيروان الحافظ أبو الحسن القاسبي ، وهو من جيلتهم ، وكان موضع إكبار الناس ، وكان ورعا مقدما . أفاد مكي منه القراءة والحديث . وتوفي سنة ثلاث وأربعمائة . وذكر ابن كثير أن الناس عكفوا على قبره ليالي يقرؤون القرآن ، وجاء الشعراء لرثائه من كل أوب (٤) .

وكذلك أبو محمد بن أبي زيد ، الذي انتهت إليه رئاسة المذهب المالكي بالمغرب . وذكر القاضي عياض أنه حاز رئاسة الدين والدنيا . ورحل إليه ، ونجب أصحابه . وكان يسمى مالكا الأصغر . وإلى هذا الشيخ كان تفقه مكي وروايته . وتوفي سنة تسع وثمانين وثلاثمائة (٥) .

ومن شيوخه في مصر محمد بن علي أبو بكر الأمدِّقوي . ذكر الذهبي أنه برع في علوم القرآن وكان سيد أهل عصره . وقد لزم أبا جعفر النُّحَّاس وروى

-
- (١) جدوة المقتبس ١٠٦ ، وطبقات القراء ٩٢/١
(٢) طبقات القراء ١٦٤/١ ، وطبقات ابن قاضي شهبة ٢١٨
(٣) جدوة المقتبس ١٠٦ ، والصلة ٤٨/١ ، وطبقات القراء ١٢٠/١
(٤) وفيات الأعيان ٣٣٩/١ ، والبداية والنهاية ٣٥١/١١ ، وطبقات القراء

٥٦٧/١

- (٥) رحلة التجاني ٢٦٦ ، وشذرات الذهب ١٣١/٣

عنه كُتِبَ ، وأخذ القراءة عرضاً عن المظفر بن أحمد بن حمدان ، وسمع الحروف من أحمد بن إبراهيم وسعيد بن السكن . وذكر الداني أنه تفرد بالإمامة في قراءة نافع رواية ورش . وتوفي سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة (١) .

وكذلك أبو الطيب بن غلبون الذي يرجع إليه ضبط مكّي للقراءة . واسمه عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون ، نزل مصر من حلب . روى القراءة عرضاً وسماعاً عن إبراهيم بن عبد الرزاق وإبراهيم بن محمد وابن خالويته ومحمد بن جعفر الفريابي . قال الداني : كان حافظاً للقراءة ضابطاً ذا عفاف ونسك وفضل وحسن تصنيف (٢) .

وإلى أبي عدي بن الإمام كان اضطلاع مكّي برواية ورش ، اسمه عبد العزيز ابن علي بن أحمد . أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن أحمد بن هلال وأبي بكر بن سيف ، وروى الحروف عن إبراهيم بن حمدان بسند إلى أبي عبيد القاسم بن سلام ، وعن النحاس عن الأزرق . ورواها عنه أبو عمر الطلمنكي وأبو الفضل الفريابي . قال الداني : كان حافظاً للقراءة ضابطاً ذا عفاف ونسك وفضل وحسن وثلاثمائة (٣) .

وكان لمجاورته بمكة أثر في تلمذته على بعض الشيوخ ولقائه إياهم . ومن أبرزهم أحمد بن إبراهيم أبو الحسن العبّاسي مسند أهل الحجاز في وقته ، وتفرد بالسماع من محمد بن إبراهيم الديبلي . وكانت وفاته سنة خمس وأربعمائة (٤) .

وكذلك عبد الله بن أحمد أبو ذر الهَرَوي الرحالة الذي كان يحج كل عام ، ويُسَمع الناس ويقيم أيام الموسم . روى عن أبي الفضل بن حميرويه وأبي عمر

(١) طبقات القراء ١٩٨/٢ ، وطبقات ابن قاضي شهبة ٨٦ ، وشذرات الذهب ١٣٠/٣

(٢) وفيات الأعيان ٢٧٧/٥ ، وطبقات القراء ٤٧٠/١

(٣) طبقات القراء ٣٩٤/١ ، وشذرات الذهب ١٠١/٣

(٤) شذرات الذهب ١٧٣/٣

ابن حَيَّوِيَّةَ ومن في طبقتهما ، وأخذ مذهب مالك عن ابن الباقلاني . وصنّف
مستخرجا على الصحيحين . وعنه أخذ المغاربة مذهب الأشعري . وكان حافظا
ثقة متدينا متقنا . توفي سنة أربع وثلاثين وأربعمائة (١) .

وهؤلاء قليل من كثير من معاصري مكّي وشيوخه .

(٦) أبرز تلاميذه :

وكان تلاميذ مكّي جماعات كثيرة على ما جاء في ترجمته وتراجم سواء ممن
تردّد ذكر مكّي فيها أنه شيخ لهؤلاء وهؤلاء . وإنما أقصر في الكلام على أبرزهم
أو على بعض من أبرزهم .

وأول هؤلاء أبو عمر المقرئ واسمه أحمد بن محمد الكلّاعي . وهو قرطبي ،
روى عن جماعة ، منهم أبو المطرف القسّازعي والقاضي يونس بن عبد الله وأبو
محمد بن بنّوش وسواهم ، لكنه اختص بمكّي وأكثر عنه . وكان مقرئاً فاضلاً ،
عالماً بالقراءات ضابطاً لها . وله تواليف كثيرة في معناها . وكانت وفاته سنة اثنتين
وثلاثين وأربعمائة وصلى عليه شيخه مكّي (٢) .

ومنها ابنه أبو طالب محمد ، وقد روى عن أبيه أكثر ما عنده كما أنه شاركه
السمع على القاضي يونس ، وقد أجازهما هذا وكذلك الفقيه أبو علي الحداد .
وأخذ أبو طالب عن أبي القاسم بن الإقليلي وحاتم بن محمد . وكان وافر الحظ من
الأدب ، حسن الخط ، جيد التقييد . وكثير من مصنفات أبيه إنما كان مخرجها عن
طريقه . وولي أحكام الشرطة والسوق مع الأحباس وأمانة الجامع بقرطبة .
وكان حميداً فيما تولاه . وتوفي سنة أربع وسبعين وأربعمائة (٣) .

وممن اختصّ بمكّي أيضاً أبو عبد الله الطرّفي محمد بن أحمد الكِنَاني ،
شارك أبا عمر المقرئ التلاوة عليه بالروايات ، وأخذ أكثر ما عنده ، وصحب أبا العباس
المهْدُوي . وهو ، على ما وصفه ابن بَشْكُوَال ، من أهل المعرفة بالقراءات والعلم

(١) البداية والنهاية ٥٠/١٢ ، وشذرات الذهب ٢٥٤/٣

(٢) الصلة ٩/١ ، ٥٢ ، وتكملة الصلة ٥٢ ، وطبقات القراء ١١٣/١

(٣) الصلة ٥٢٣

بوجوهها وطرقها ، والضبط لها ، مع الفضل والدين ، وحسن المعاشرة والثقة •
ووصفه ابن الجزري بأنه كان عجباً في القراءات ، وأن الناس أخذوا عنه كثيراً ،
وكانت وفاته سنة أربع وخمسين وأربعمائة^(١) •

ومن الولاة أبو الوليد محمد بن جهّور ، الذي تولى أمر قرطبة بعد أبيه
أبي الحزم بن جهّور • وقد سمع في شيعته علماً كثيراً ورواه • وذكر ابن
بشكّوال أنه قرأ تسمية شيوخه المذكورين بخط يده • وكان فيها كتب كثيرة تدل
على عنايته بالعلم • وكان منهم أبو المطرف القنازعي وأبو محمد بن بنوش
والقاضي يونس ، ومكي الذي أقرأه القرآن حتى جوده • وتوفي سنة اثنتين وستين
وأربعمائة بعد أن اعتقله المعتمد بن عباد^(٢) •

ومنهم أبو عبد الله بن شريح واسمه محمد بن شريح بن أحمد ، وهو من
إشبيلية • وكانت له رحلة لقي فيها كثيراً من الشيوخ الكبار ، منهم أبو ذرّ
الهرّوي وأبو العباس بن ثقيس وأبو الحسن القنطري وتاج الأئمة أحمد بن
علي ومكي بن أبي طالب الذي أجاز له • وكان من جلة المقرئين وخيارهم ، ثقة
وتلا عليه بالقراءات الثمان ابنه أبو الحسن بن شريح وعيسى بن حزم • وله
كتاب « الكافي في القراءات » وكتاب « التذكرة » واختصار « الحجة » لأبي
علي • وتوفي سنة ست وسبعين وأربعمائة^(٣) •

وكذلك الفقيه المحدث أبو عبد الله محمد بن عتاب ، وهو قرطبي ، وكبير
المفتين بها • وقد روى عن مكي ومن في طبقته ، منهم أبو بكر التجيبي وأبو القاسم
خلف بن يحيى وأبو المطرف القنازعي • ذكره ابن بشكّوال وأبو علي
العسائي فوصفاه بالجلال والعلم والعفاف والتمكن في علوم شتى • وتوفي سنة

(١) الصلة ٥٠٩ ، وطبقات القراء ٨٩/٢

(٢) الصلة ٥١٧ ، وبغية الملتبس ٥٤

(٣) الصلة ٥٢٣ ، وطبقات القراء ١٥٣/٢ ، وشذرات الذهب ٣٥٤/٣

اثنيتين وستين وأربعمائة ، وشهد جنازته المعتمد بن عباد راجلا^(١) .
وأقتصر على المتقدمين من تلاميذه ، فأذكر بعض أسمائهم ، وأحيل في
الحاشية على مصادر تراجم آخرين ، فمنهم أبو الوليد سليمان بن خلف الباجي وأبو
عبد الله محمد بن عيسى المغامي وأبو محمد عبد الله بن سهل الأنصاري وأبو الحسين
يحيى بن إبراهيم المعروف بابن البيان أو البياز وأبو عمران موسى بن سليمان
الكلخي وأبو عبد الله محمد بن محمد الأزدي^(٢) .

(٧) أخلاقه ومنزلته :

وكانت أخلاق مكي ، بما حظي به من فضائل ، نحيظة في نفسه ، وبما أهلت
له الحياة دُرُبة ومعاشرة تطبّع واكتساب ، كل ذلك ائتلف ليبلغ به منزلة العلماء
جلالة وقدوة .

وأبرز أخلاقه علو همة الذي نراه في هذا الدأب على الطلب ، والرحلة في
سبيله ، وهو بعد في سن صغيرة .

ومن ذلك ما ذكره أبو عمر بن مهدي أنه كان حسن الفهم جيد العقل^(٣) .
وكل من ترجمه جوّد دينه وعقله ، ونسبه إلى الفضل وأهله^(٤) .
ومن ذلك أيضا ما ذكره ابن مَكْتُوم أن شيخه أبا حَيَّان أنشده قصيدة لمكي
أنشدها له ابن شَقّ الليل محمد بن إبراهيم ، وهو أحد معاصري مكي ، وهي في
تسعة عشر بيتا ، مطلعها :

قل لمن يبغي المِرا والجدلا	في البراهين وذكر البدلا
وحكايات الأحاديث التي	تورث العجز وتبدي الكلا
ويك دَع عنك الخرافات ولا	تكثر المزح أخي والهزلا

- (١) الصلة ٥١٥ ، وبغية اللتمس ١٠٥ ، وشذرات الذهب ٣١١/٣ .
(٢) المغرب في تلخيص أخبار المغرب ٤٠٤/١ ، ٧٢/٢ ، والصلة ١٧٨ ، ٥٢٤ ،
٦٣٣ ، ١٩٧ ، ٢٧٦ ، وتكملة الصلة ١٧٨ ، ١٩٧ ، ٢٧٦ ، وطبقات القراء ٢٣٩/٢ ،
٣١٩ ، ٣٦٤ ، ٢٦٩/١ ، ٤٢١ ، وشذرات الذهب ٤٠٤/٣ ، ٣٥٤ ، ٣٧٦ ، وكذلك
هذه المواضع في الصلة ٢٧٦ ، ٢٥٦ ، ١٦٩ ، ١٦٨ ، وتكملة الصلة ٢٦٨ ، ٧٦ ،
٧٧ ، ١١٨ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٩٩ ، ٣٩٩ .
(٣) الصلة ٥٩٧ ، وانباه الرواة ٣١٥/٣ ، ووفيات الأعيان ٣٦١/٤ .
(٤) نزهة الألباء ٣٤٧ ، ومعرفة القراء الكبار ٣١٦ .

وبعد أن يسوق أمثلة من ترهات هؤلاء النفر من المشعوذين قال :
 ألفتها عصبة صوفية تشتهي الأكل وتأبى العمل
 من عدا القرآن والعلم فقد خالف الله وخان الرسل
 فالزموا السبلة لا تبتدعوا واحذروا الزيغ وخافوا الزلا (١)
 وتفرّد ابن العماد بيّتين من الشعر لمكي يحكيان لباقة وكياسته وهما :
 عليك بإقلال الزيارة إنها إذا كثرت كانت إلى الهجر مسلكا
 ألم تر أن الغيث يسأم دائما ويطلب بالأيدي إذا هو أمسكا (٢)
 ولم أقف في ترجمته ، في كل نصوصها ، على شيء يشينه أو يصمه ، لا من
 قريب ولا من بعيد ، حتى إن في ذلك إجماعا منهم على وصفه بالإمامة في العلم ،
 والفضل في الخلق ، والجودة في تناوله مسائله ، والتبحر في فنون العربية والحفظ
 والأدب ، لم ينمّ أحد منهم بشيء يثلم أستاذيته (٣) . ذكر الذهبي أنه « كان من
 أوعية العلم مع الدين والسكينة والفهم » و « هو شيخ الأندلس وعالمها ، وكان
 من أهل التبحر في العلوم » (٤) .

(٨) وفاته وقبره :

ولا خلاف في تاريخ وفاته غير التفصيل فيه من حيث اليوم والوقت . فقد لبّي
 مكّي نداء ربه تعالى فجر يوم السبت ، وشيّع جثمانه ضحى يوم الأحد لليلتين خلتا
 من المحرم سنة سبع وثلاثين وأربعمائة ، وقد ناهز الثانية والثمانين (٥) .

(١) حاشية أنباء الرواة ٣/٣١٩

(٢) شذرات الذهب ٣/٢٦١

(٣) جذوة المقتبس ٣٢٩ ، ونزهة الألباء ٣٤٧ ، والصلة ٥٩٧ ، وبغية الملتبس

٤٦٩

(٤) سير أعلام النبلاء ١١/١٣١/ب ، وطبقات ابن قاضي شهبة ٥٠٤

(٥) الصلة ٥٩٩ ، ومعجم الأدباء ١٩/١٦٨ ، وأنباء الرواة ٣/٣١٨ ، ووفيات

الأميان ٤/٣٦٤

وذكر أبو القاسم بن محمد بن الطيّلسان مشهد تشييعه فقال : إن الذين شهدوا جنازته خلق عظيم من الناس ، وإن أهل قرطبة رُزئوا به ، إذ نعي إليهم ، وحفّ بسريره منهم شباب ومشيخة معظم مشهدِه ، وبكوه ، وختموا القرآن عليه ختمات عدة ، وتقدّم ابنه أبو طالب محمد فصلّى عليه • وذكر أنه دُفن بمقبرة الرَّبَض (١) .



(١) حاشية معرفة القراء الكبار ٣١٧

ب- علمه ، آراؤه ، آثاره

(١) ما اضطلع به من علوم :

إن عبارة المترجمين مختلفة بعض الاختلاف في تعيين اختصاصه ، والتدليل على علوم بذاتها دون غيرها ، وليس هذا بعجيب ، ذلك أن مكيا كان من هؤلاء المتفردين الذين كانت علومهم شاملة . فالحميدي يذكره بالإمامة في القراءة والشهرة فيها^(١) . وأبو البركات بن الأنباري يصفه بأنه نحوي عالم بوجوه القراءة^(٢) . وابن بشكوال ينقل عن أبي عمر بن مهدي أنه كان من أهل التبحر في علوم القرآن والعربية ، مجودا للقراءات عالما بمعانيها^(٣) . ويضيف أحمد الضبي وصفه بالأدب والحفظ^(٤) . وأما ياقوت فيضيف إلى ما ذكره المتقدمون علمه بالفقه ووصفه بالتفنن^(٥) . وأما الذهبي فمرة يصفه بأنه المقرئ العلامة ومرة بأنه من أوعية العلم^(٦) . وابن تغري بردي يصفه بأنه محدث^(٧) .

وإن عرضا لثبت كتبه يقفنا على ذلك الشمول الذي وسعه علم مكلي ، بيد أن ذلك الثبت وعرضنا له ليؤكد أن مكيا كان إماما في علوم القرآن مشاركا في غيرها من العلوم .

(١) علوم القرآن :

وأما علوم القرآن التي كان مكلي مضطلعا بها فكثيرة ، أو أنها جميع علوم القرآن ، لم يفته منها شيء . وكلامي على ذلك مقترن بما اطلعت عليه بنفسني من

(١) جذوة المقتبس ٣٢٩

(٢) نزهة الالباء ٣٤٧

(٣) الصلة ٥٩٧

(٤) بغية الملتبس ٤٦٩

(٥) معجم ادباء ١٦٧/١٩

(٦) معرفة القراء الكبار ٣١٩ ، وسير اعلام النبلاء ١١/١٣١/ب

(٧) النجوم الزاهرة ٤١/٥

كتبه ، سواء التي تمكنت من الحصول عليها ، وهي مخطوطة رهن خزائن التراث هنا وهناك ، والتي أتيح لي الاطلاع عليها .

فقد كان له في التفسير كتاب ضخيم ، تيسر لي الاطلاع على ثلثه الأول ، فوجدته متميزا من دون أغلب التفاسير المعتدة بأن مكيا قد رسم خطة تأليفه ، وأحكم بناءه بما يتجنب فيه كل ما رأى من الذين تقدموه وقعوا في الغلط فيه من حيث حشد الأسانيد ، أو متفرق التشابه والمتماثل ، أو إعادة المکرور ، أو الإغراق في جانب ، والاختصار في آخر ، وغير ذلك مما حرص مكى على اجتنابه . وحسب هذا التفسير ما نقله المقرري من قول المجتهد الإمام ابن حزم فيه : « وأما القرآن فمن أجل ما صنّف في تفسيره كتاب الهداية إلى بلوغ النهاية » (١) .

وأما في وجوه القراءات رواية واحتجاجا وتعليلا فهو إمام حجة مقدم . إذ أن أكثر مؤلفاته إنما هي في علم القراءة ووجوهها ، أو ما يتصل بها . وأحسب أن نقرأ من المؤلفين في القراءة من نحو كتاب التبصرة وسواء من كتب مكى إنما كان متأثرا به مقتفيا أثره متبعا له . ومكى مؤلف حصيف ، كان كثيرا ما ينتفع من أغلاط غيره فيجتنبها ، ويقصد إلى إفادة القارئ والدارس في كل ما يكتب ، فهو يقول في خطة تأليفه كتاب التبصرة : « أخليت هذا الكتاب من كثرة العلل ، وجعلته مجردا من الحجة ، وربما يسّرت إلى اليسار من ذلك لعلّة توجبه ، وضرورة تدعو إليه ، وقللت فيه الروايات الشاذة ، وأضربت عن التكرار ، ليقرب حفظه على من أراد ذلك » (٢) . ويقول في موضع آخر : « ولولا ما فرق في الكتب مما نحن جامعوه ، وما عُدّم فيه القول مما نحن قائلوه ، وما صعب مأخذه على الطلاب مما فحسنا مقربوه ، وما طوّل فيه الكلام لغير كثير فائدة لما نحن موجزوه ومبينوه ، لكان لنا عما قصدنا إليه شغل ، وفيما قد آلفه من تقدمنا من السلف الصالح رضي الله عنهم كفاية ومقنع ، ونحن معترفون لهم بالفضل والتقدم لهم في العلم ، رحمة الله عليهم أجمعين » (٣) .

(١) نفح الطيب ١٧١/٤

(٢) التبصرة ١/٣

وهذا النص يقطع بأستاذية مكّي في هذا العلم ، وسعة اطلاعه على ما تقدم في التأليف فيه ، ونظراته المحصنة لكل ذلك .

ومثل ذلك هجاء المصاحف ورسمها ، وفي ثبت كتبه ما يجزىء عن الكلام عليه ، كما أن في تأليفه كتابه « الكشف » الذي له هذه المقدمة ما لا خفاء معه في قيام مكّي بهذا الفن .

وأما تجويده القراءة وفنه في أدائها فلا شك أنه متقدم فيه قيم به ، وله كتاب في هذا الفن ، قال في مقدمته : « وما علمت أن أحدا من المتقدمين سبقني إلى تأليف مثل هذا الكتاب ولا إلى جمع مثل ما جمعت فيه من صفات الحروف وألقابها ومعانيها ، ولا إلى ما أتبعته فيه كل حرف منها من ألفاظ كتاب الله سبحانه وتعالى ، والتبنيه على تجويد لفظه والتحفظ به عند تلاوته » (١) . وله فيه غير هذا الكتاب أيضا .

ومما ينعقد على القيام به به كثير من العلوم القرآنية كالرواية ومعرفة المناسبة والنزول ، العلم بناسخ القرآن ومنسوخه ، وله فيه كتابان .

وقام أيضا بعلم الغريب في القرآن . ولا بد له من أن يكون متمكنا من اللغة ونصوصها عارفا لمدلولاتها وتصاريف صيغها حتى يقوم بهذا العلم ، وله فيه كتاب خصه به ، ولكن له كتب أخرى لم يكن ليتسنى له تأليفها من غير أن يكون مضطعا بالغريب ومقتضى علمه .

وفي استدراكه على ابن مسرّة ، فيما ألّفه في القراءات الشاذة وإصلاحه له ما أغفله ، ما يقطع على تمكنه من العلم بشاذ القراءة ، ويكشف عن قدرته فيه .

وكان مكّي أستاذا رائدا بتأليفه في مشكل الإعراب حتى إنه حمل غيره من الأئمة من بعده على التأليف فيه ، بل إن له في هذا العلم ما يتصل بمسائله الأمات وأصوله الكبرى (٢) .

(١) الرعاية لتجويد القراءة وتحقيق لفظ التلاوة ١/٢ .

(٢) معجم البلدان ١٩/١٧١ ، وأنباه الرواة ٣/٣١٨ ، ووفيات الأعيان ٤/٣٦٢ .

وأما في علم الوقف والابتداء فله كتب شتى ، منها ما قصره ، على بعض مواضع
ملبسة ، ومنها ما تناول فيه بعض الألفاظ الدائرة في كتاب الله عز وجل ، ومنها
ما بحث فيه أصول هذا العلم ، فبيّنها وعرفها ، ثم جاء بالتطبيق عليها كفعل نفر
من أئمة هذا الفن منهم ابن الأنباري وأبو جعفر النحاس .

(ب) علوم العربية :

والصلة بين علوم القرآن وعلوم العربية لقيام بعضها ببعض بيّنة .
ولمكي في النحو ، سوى ما تقدم ذكره من تأليفه في مشكل الإعراب ، ما يجعله
في أهل هذا العلم . بل إن في ترجمته عند غير واحد ، ممن تحدثوا عنه ، ما يقطع
بذلك (١) .

ولن يتسنى لمن يعرض للتفسير أو اختيار قراءة له أن يقوم بذلك دون أن
يتقن اللغة ويقتدر على معرفتها ، وقد كان مكّي كذلك ، وله في اللغة وأصولها مؤلفات
مما لا خفاء معه على مقامه فيها (٢) .

وكذلك علم الأصوات ، فإن كتابه « الرعاية » الذي تقدم ذكره ، ومما
ذكر موضعه من الثبت ، وبحثه في القراءات ووجوهها ، كل ذلك يحلّه مكانة
سامية في هذا الفن .

(ج) علوم أخرى :

وشأن مكّي شأن علماء السلف في القيام بعلوم كثيرة . فإننا نجد أحدهم طبيباً
وله باع في الموسيقى . ونجد آخر فيلسوفاً وله مشاركة في الأدب أو بالطب وسواه .
يبد أن قيام مكّي بغير ما تقدّم لم يكن إلا تبعاً لاختصاصه أو مكمل له .
فمن ذلك علمه بالحديث والرواية ، إذ لا يعقل من مثل مكّي ألا يكون متمكناً
فيهما . ذلك لما يترتب عن صلة اختصاصه بالعلم وروايته . بل إن مكّيّا يُعتد شيخاً

(١) الصلة ٥٩٧ ، وبغية الملمس ٤٦٩ ، ونزهة الألباء ٣٤٧ ، ومعجم الأدباء ١٦٧/١٩ ، والديباج المذهب ٣٤٦

(٢) معجم الأدباء ١٧١/١٩ ، وانباه الرواة ٣١٨/٣

(٣) معجم الأدباء ١٧١/١٩ ، وانباه الرواة ٣١٨/٣ ، ووفيات الأعيان ٣٦٤/٤ .

في العلم والرواية . وقد وقفنا على أخباره وأخبار بعض تلاميذه ممن روي عنه وتلمذوا عليه . وله في هذا غير كتاب^(١) ، فضلاً عن أن في كتبه الأخرى ما لا خفاء معه في أنه عالمًا به .

وله مشاركة يئنة في الفقه ، مكنته منه كونه مالكي المذهب ومجاورته للحرم ثلاث سنوات . ولا بد من أن يكون ذا اهتمام بالأدب على نحو ما ، وإن البين في أسلوبه ما يصرح بذلك ويدلل عليه ، وله فيه مشاركة تأليف . كما أن له مشاركة في غير ذلك من نحو علم الكلام والفلسفة وتعبير الرؤيا ، وهو ما يزيد في تبين شخصية مكّي من جهة وما اضطلع به من علوم وثقافة .

(٢) آراؤه وتصديه لسواه من العلماء :

ومثل مكّي ، قيماً بما تقدّم ذكره من العلوم ، لا بد له من آراء يدلي بها ، ويروج لها ، ومواقف تحسب له .

فمن آرائه موقفه من الأحرف السبعة ، ومخالفته لكثير من الأئمة لفهم إياها ومن ذلك أيضاً ردّه على أبي بكر الأُدفوي في تعليق هذا إياه في كتابه «الإمالة» ، وردّه على أصحاب الأنطاكي في تصحيح المد لورش .

ومن ذلك رأيه في المفاضلة بين الصحابة وردّه على ابن حزم في هذا الموضوع^(٢) .

وكذلك آراؤه الفقهية في نحو ما يقع من الخطأ والحن في الصلاة في رمضان وغيره ، وفي الحج ومناسكه . وله غير ذلك من آراء اجتزأنا بما تقدم منها .

وأما تصديه لسواه فمنه تصحيح غلط ابن مسرّة في القراءات الشاذة ، وتصحيحه غلط الجرجاني في نظم القرآن ، وفي دفاعه عن مذهب المالكية وتبيين معالجه في بعض الفرائض ما يكشف عن مواقفه تلك .

غير أن التزام المرء بآرائه ودفاعه عنها وتصديه لسواه مدعاة إلى أن يتصدّى له غيره ، وأن يتواجه بمثل ما قد واجهه هو به الآخرون .

(١) معجم الأدباء ١٩/١٧١ ، وانباه الرواة ٣/٣١٨ ، ووفيات الأعيان

٣٦٤/٤ .

(٢) رسالة في المفاضلة بين الصحابة ٢٠٥ ، ٢١٠-٢١٢ .

وقد تصدّى لمكي غير واحد ممن هو في طبقته بل ممن هو أعلى منها ، وكان علامة هذا التصدي كتاب مكي « تفسير مشكل إعراب القرآن » . فقد عقد ابن الشجري بابا قال فيه : « يتضمن ذكر ما وعدت به من زلات مكي بن أبي طالب المغربي في مشكل إعراب القرآن » ، وتبع أبو حيان الأندلسي وكذلك السفاقسي ابن الشجري قلّا عنه ما حشده من تلك الزلات (١) .

ولابدّ من أن تحسب لابن الشجري أن من هذه المواضع ما يستحق تسميته زلة ، وأن بعضها لا يعتد به وإنما هو وجوه اجتهدية ، وأغلب الظن أن مكي قد تعجل في هذه المواضع فحسبت عليه ، ولكن حسبه أن يؤاخذ ابن الشجري لا غيره .

(٢) أسلوبه :

وأما تبين أسلوب مكي فهو واضح في كل ما ترك من آثار . ففي مقدمة كتاب التبصرة ما أعتده دليلا على ذلك قوله : « جمعت في هذا الكتاب من أصول ما فترّق في الكتب ، وقربت البعيد فهمه على الطالب ، واعتمدت على حذف التطويل والإتيان بتمام المعاني مع الاختصار ، ليكون تبصرة للطالب ، وتذكرة للعالم ، حتى قويت نيتي في كتاب قد علّقت أكثره ، أعمله لنفسني تذكرة إن شاء الله ، أذكر فيه كشف وجوه القراءات ، واختيار العلماء في ذلك .. وأضربت عن التكرار ، ليقرب حفظه على من أراد ذلك . ولولا ما فترّق في الكتب مما نحن جامعوه ، وما عثدم فيه القول مما نحن قائلوه .. يجب أن تعلم أيها الناظر في هذا الكتاب أنني ربما قدّمت المتأخر من الحروف المختلف فيها لتصنيفه إلى نظائره ، فيكون ذلك أسهل للحفظ ، وأقرب للمتعلم ، ثم لا نعيده في موضعه » (٢) .

ومنه أيضا قوله : « اعلم أن هذا الباب كثير الاضطراب ، وأنا أذكر لك ما قرأت

(١) أمالي ابن الشجري ٤٤١/٢ ، والبحر المحيوط ٤٢٦/٢ ، ٤٣٧ ، ١٨ ، ٣٦/٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٤٧/٨ ، ١٧٦ ، ومواضع أخرى ، والمجيد في إعراب القرآن المجيد الجزء الأول ٥١/ب ، ٦٩/ب ، ٧٠/١ ، ٧٨/١ ، ١٤٦/ب ، ١٥٩/١ ، ١٨٨/ب ، ٣٣٦/١ ومواضع أخرى .
(٢) التبصرة ٢/ب .

به لتقف عليه إن شاء الله . فمن ذلك إجماعهم على إظهار النون الساكنة والتنوين عند حروف الحلق ، وسواء كانت النون في كلمة أو كلمتين .» (١) .

ومن كلامه على أوجه تصريف لفظة الصلاة وأمثالها في كتاب تفسيره قوله : « كتبت الصلاة في المصاحف بالواو لتدل الواو على أصلها ، لأن أصل الألف الواو ، وأصلها صلوة ، فلما تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت في اللفظ ألفا ، دليله قولهم في الجمع : صلوات ، وقد ذكرنا أن الجمع يرد الأشياء إلى أصولها ، ولذلك قلنا إن أصل ماء موه ، وإن الألف بدل من الواو والهمزة بدل من الهاء ، ودل على ذلك قولهم في الجمع أمواه فرُدَّ إلى أصله . وقيل : إنما كتبت الصلاة بالواو لتدل على أنه مشتق من الصلوة . وقيل : إنما كتبت بالواو لأن بعض العرب يفخم اللام والألف حتى تظهر الألف ، كأَن لفظها يشوبه شيء من الواو ، والقول الآخر به يعلل ما كتبه من : الزكوة والحيوة وشبهه بالواو فاعلمه » (٢) .

وإذا مضينا نرصد أبرز خصائص أسلوبه عددنا منها : الدقة ، ولا تتوافر الدقة في الأسلوب إلا لمن استوعب مادة بحثه وموضوعه ، وهي ميزة بيّنة في كل ما كتبه مكّي مما اطلعت عليه .

والاستقصاء والمناقشة ، وهذه ميزة تلزم عن الدقة ، فلسنا نقف على بحثه المسألة وإن صغرت إلا انتهينا فيها إلى كل ما يمكن أن نجده متفرقا عند غيره من الباحثين . وهو يفضّل غيره مثل أبي علي الفارسي في هذا لما يستوفي المسألة حق الاستيفاء دون أن يخرج ذلك إلى جوانب أخرى تبعد بالقارئ عن أصل المسألة التي كان بدأها ، وما أكثر ما اعتذر مكّي نفسه من أن يكون أطال في استقصائه ومناقشته .

والبيان والوضوح ، وهي ميزة تلزم عن الاستقصاء لما يعرض له مكّي من هذه المسائل . فلا تكاد صول المسألة التي يتناولها ماثلة تتسع مع الاستقصاء والمناقشة بعبارة تبين عن نفسها وتوضح مكنونها ، لا تغرب ، ولا تنحرف عن وجهها الذي تمضي إليه دون تعثر ، وإن طالت المسألة أو هو أطال بحثها وتقلب وجوها ،

(١) التبصرة ٣٧/ب .

(٢) الهداية إلى بلوغ النهاية ٧/ب .

على أنها توشك أن تخلو أيضا من الهلهلة والثقل اللذين يسمان العبارة المتكررة .
والمحاكمة والتدليل ، وهي ميزة ظاهرة فيما يطبع أسلوبه من استعمال
الشرط ، يدعم ذلك التمثيل والاستشهاد والعزو ، فنراه يأتي بوجوه محتملة ، وأخرى
مروية ، ويناقشها ويعاود بيانها ، وعرض جوانبها ، فإذا استنفذ كل وجه جاء
بالوجه الذي يذهب إليه مدلا عليه محتجا له .

والنتائج والأحكام ، وهي تلزم عن المحاكمة والتدليل لما يتوجب على من
يحكم ويدل من الخلوص إلى نتيجة وحكم على ما عالج . وما أكثر ما نقرأ قوله ،
على نحو ما كان يفعل كثير من أئمة كل فن من المتقدمين « فافهم ذلك »
و « فاعلمه » وما أشبه ذلك من هذه العبارات التي يختم بها مسألة بحثها وأشبعها
بيانا . وربما كانت نتائجها قاطعة ، وربما كانت ترجيحية أو مساوية .

وأخرها منهجيته ، فكل ما تقدم من ميزات أسلوبه يقتضي هذه المنهجية التي
تسم كل موضوعاته وكتبه ، فهو ككثير من المتقدمين من العلماء والمؤلفين ، يقدم
لموضوعه بالخطبة التي يعزم على اتباعها في البحث والدرس ، وهو كثيرا ما يكرر ذكر
خطبة أو فكرتها في غير مقدمة من مقدمات كتبه ، حتى كأن كتبه في مجموعها
أبواب وفصول كتاب واحد !

يبد أن عبارة مكى ، إذا ما أكثر الاستقصاء ، وتتبع ومحص ، يبدو عليها
الغموض حينا ، والهلهلة أحيانا أخرى ، ولكنها في كل حال هنات معدودة .

(٤) نشاطه التأليفي وفهرسته :

ويُعدّ مكى فيمن كثرت تأليفه ، وكان نشيطا في التأليف على الرغم من
الظروف الاجتماعية والسياسية والثقافية التي كانت عرضت له في حياته العامة ما بين
طلبه ودخوله الأندلس .

وبالرغم من ذلك فإن كثيرا ممن ترجموه ذكروا أعداد ما ألّف مكى من كتب ،
واقترع بعضهم على عدد منها خشية التطويل ، واختصر بعضهم فوصفه بكثرة
التأليف والنشاط فيه^(١) . وأرجح أن مكيا واطب على التأليف إلى قبيل وفاته إذ

(١) نزهة الألباء ٣٤٧ ، وبغية الملتبس ٤٦٩ ، ومعجم الأدباء ١٩/١٦٨ ، وأنباء
الرواة ٣/٣١٤ ، ومعرفة القراء الكبار ٣١٧ ، وسير اعلام النبلاء ١١/١٣١ ب .

تجاوز الثمانين • وهاهو ذا يقول في مقدمة « الكشف » : « تناولت الأيام وترادفت الأشغال عن تأليفه وتبيينه ونظمه إلى سنة أربع وعشرين وأربعمائة فرأيت أن العمر قد تنهى والزوال من الدنيا قد تدانى فقويت النية في تأليفه وإتمامه خوف فجأة الموت وحدث الفوت •• » (١) • ونحن نعلم أن وفاته كانت سنة سبع وثلاثين وأربعمائة أي بعد أن بدأ بتأليف الكتاب المذكور بأقل من أربع عشرة سنة ، وهو في تلك السن العالية ، وهذا مما يتفرد به مكّي ، وقليل ممن هم في طبقته ، من أهل العلم ، لم يشته عن تحقيق ذلك اكتفاء بما أصابه من شهرة ، أو علو سن وشيخوخة ضعيفة •

ومكّي لا يني يذكر كتبه بعضها في بعض مشيراً إلى ترتيب ظهورها ومكانها الذي ألفت فيه (٢) •

(٥) ثبت مؤلفاته وتناولها :

ورأيت أن أصنف مؤلفات مكّي بمقتضى موضوعاتها عدداً ، وحصراً لها في زمر ، وبياناً لاتجاه المؤلف موضوعاً •

(١) « في علوم القرآن » :

- (١) كتاب التبصرة في القراءات • خمسة عشر جزءاً • وهو من أشهر تأليفه (٣) •
- (٢) كتاب الكشف (٤) عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها ، عشرون جزءاً • ذكره ابن الأنباري فقال : وألفه في أواخر عمره سنة أربع وعشرين وأربعمائة ، وهو كبير الفائدة • وكذلك ذكره ياقوت •

(١) الكشف عن وجوه القراءات ١/٢ •
 (٢) الهداية إلى بلوغ النهاية ٤/ب ، ١/٣١ ، والتبصرة ٢/ب ، ١/٣ ، والكشف ٢/أب ، وانظر أيضاً طبقات القراء ٢/٢١٠ •
 (٣) وفيات الأعيان ٤/٣٦٢ ، ومرآة الجنان ٣/٥٨ ، وذكر بروكلمان أنه في برلين برقم : ٥٧٧ ، ٥٧٨ ، وسليم آغا ٨ ، ونور عثمانية ٥٥ •
 (٤) يسميه ابن الأنباري وياقوت « البيان » ، انظر نزهة الألباء ٣٤٧ ، ومعجم الأدباء ١٦٨/١٩ ، ويسميه القفطي الكشف انظر أنباه الرواة ٣/٣١٧ •

(٣) كتاب تفسير مشكل إعراب القرآن^(١) . ذكره ابن الجزري فقال : وقال رحمه الله (يعني مكي) . . وألفت مشكل الإعراب في الشام بيت المقدس سنة إحدى وتسعين وثلاثمائة .

(٤) كتاب الهداية إلى بلوغ النهاية ، في التفسير ، سبعون جزءا ، ذكره المَقْرِي ، ونقل قول الإمام ابن جزم فيه وهو : أما القرآن فمن أجلّ ما صنّف في تفسيره « كتاب الهداية إلى بلوغ النهاية » في نحو عشرة أسفار ، صنّفه الإمام للعالم الزاهد أبو محمد مكي بن أبي طالب^(٢) .

(٥) كتاب الإيضاح في الناسخ والمنسوخ ، ثلاثة أجزاء^(٣) .

(٦) كتاب الإيجاز في ناسخ القرآن ومنسوخه .

(٧) كتاب التذكرة في اختلاف القراء ، جزء .

(٨) كتاب الإبانة عن معاني القراءة ، جزء^(٤) .

(٩) كتاب الموجز في القراءات ، جزآن . ذكر ابن الجزري عن مكي قوله : ألفت كتابي الموجز بقرطبة سنة أربع وتسعين وثلاثمائة^(٥) .

(١٠) كتاب الرعاية لتجويد القراءة وتحقيق لفظ التلاوة^(٦) ، أربعة أجزاء .

(١١) كتاب التبيين على أصول قراءة نافع وذكر الاختلاف عنه ، جزآن .

(١٢) كتاب الاتصاف في الرد على أبي بكر الأدفوي فيما زعم من تغليطه في كتاب الإمالة ، ثلاثة أجزاء .

(١٣) كتاب الإمالة ، ثلاثة أجزاء .

(١) يسميه ياقوت «إعراب القرآن» ، ولعله التبس على بعض المترجمين لمكي بكتاب مشكل معاني القرآن له فذكر بأكثر من اسم . وذكره بروكلمان وهو في برلين برقم : ٧٠٣ ، وجاريت ١٢٥٧ ، والقاهرة أول ٢١١/١ ، والقاهرة ثان ٦٢/١ ، والاسكوريال ثان ١٤٣٧ وغيرها .

(٢) نفع الطيب ١٧١/٤

(٣) ذكر بروكلمان أنه في جامع القرويين بفاس ٢١٠

(٤) ذكر بروكلمان أنه في مكتبة حميدية ٢/١٨

(٥) طبقات القراء ٣١٠/٢

(٦) انظر بروكلمان ، فقد ذكر أنه في : بودليانا ٢/٢٤٤ ، قوله ١٩/١ وغيرها .

- (١٤) كتاب منتخب الحجة في القراءات لأبي علي الفارسي ، ثلاثون جزءا •
- (١٥) كتاب الاختلاف في عدد الأعشار ، جزء •
- (١٦) كتاب الرسالة إلى أصحاب الأنطاكي في تصحيح المد لورش ، ثلاثة أجزاء •
- (١٧) كتاب تفسير القرآن^(١) ، خمسة عشر مجلدا •
- (١٨) كتاب اختصار أحكام القرآن ، أربعة أجزاء •
- (١٩) كتاب الوقف على كلا وبلى^(٢) ، جزآن •
- (٢٠) كتاب الياءات المشددة في القرآن والكلام ، جزء •
- (٢١) كتاب الحروف المدغمة ، جزآن •
- (٢٢) كتاب هجاء المصاحف^(٣) ، جزآن •
- (٢٣) كتاب الهداية في الوقف على كلا •
- (٢٤) كتاب الإدغام الكبير ، جزء •
- (٢٥) كتاب مشكل غريب القرآن ، ثلاثة أجزاء • ذكر ابن الجزري عن مكّي قوله :
وألفت مشكل الغريب بمكة سنة تسع وثمانين وثلاثمائة^(٤) •
- (٢٦) كتاب قسمة الأحزاب •
- (٢٧) كتاب المأثور عن مالك في أحكام القرآن وتفسيره •
- (٢٨) كتاب مشكل معاني القرآن •
- (٢٩) كتاب شرح التمام والوقف ، أربعة أجزاء •
- (٣٠) كتاب انتخاب الجرجاني في نظم القرآن وإصلاح غلطه ، أربعة أجزاء •
- (٣١) كتاب الاختلاف بين قالون وأبي عمرو ، جزء •
- (٣٢) كتاب الاختلاف بين قالون وابن كثير ، جزء •
- (٣٣) كتاب الاختلاف بين قالون وابن عامر ، جزء •

(١) يسميه القفطي « تفسير مشكل المعاني والتفسير » انظر أنباه الرواة

٣١٨/٣

(٢) انظر بروكلمان ، يذكر أنه في : جوتا ٥٤٨ ، الفاتح ٦٨ ، قوله ١٧/١

(٣) يسميه القفطي « علل هجاء المصاحف » انظر أنباه الرواة ٣١٨/٣

(٤) طبقات القراء ٢/٣١٠

- (٣٤) كتاب الاختلاف بين قالون وعاصم ، جزء •
- (٣٥) كتاب الاختلاف بين قالون وحزمة ، جزء •
- (٣٦) كتاب الاختلاف بين قالون والكسائي ، جزء •
- (٣٧) كتاب التبيان في اختلاف قالون وورش ، جزء •
- (٣٨) كتاب شرح رواية الأعشى عن أبي بكر عن عاصم ، جزء •
- (٣٩) كتاب اختصار الألفات ، جزء •
- (٤٠) كتاب شرح الفرق لحزمة وهشام ، جزء •
- (٤١) كتاب شرح اختلاف العلماء في قوله تعالى : (وما يعلم تأويله إلا الله) ، جزء •
- (٤٢) كتاب الاستيفاء في قوله عز وجل : (إلا ما شاء ربك) في هود ، جزء •
- (٤٣) كتاب الاختلاف في الرسم من « هؤلاء » والحجة لكل فريق ، جزء •
- (٤٤) كتاب بيان إعجاز القرآن •
- (٤٥) كتاب فيه شرح اختلاف العلماء في الوقف على قوله تعالى : (يدعوا لمن ضرّه أقرب من نفعه) ، جزء •
- (٤٦) كتاب شرح قوله تعالى : (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) ، جزء •
- (٤٧) كتاب شرح قوله تعالى : (ولقد ذرأنا لجهنم) الآية ، جزآن •
- (٤٨) كتاب فيه أصول الظاء وذكر مواضعها في القرآن ، جزء •
- (٤٩) كتاب الاختلاف بين أبي عمرو وحزمة ، جزء •
- (٥٠) كتاب اختصار الإدغام الكبير على ألف ، با ، تا ، ثا ، جزء •
- (٥١) كتاب شرح الراءات على قراءات ورش وغيره ، جزء •
- (٥٢) كتاب اتفاق القراء ، جزء •
- (٥٣) كتاب اختلاف القراء في ياءات الإضافة وفي الزوائد ، جزء •
- (٥٤) كتاب اختصار الوقف على : كلا وبلى ونعم ، جزء •
- (٥٥) كتاب منع الوقف على قوله : (إن أردنا إلا الحسنى) ، جزء •
- (٥٦) كتاب شرح الاختلاف في قوله : (ما جعل الله من بحيرة) ، جزء •
- (٥٧) كتاب شرح معنى الوقف على : (لا يحزنك قولهم) •

- (٥٨) كتاب شرح قوله تعالى : (من نسائكم اللاتي) ، جزء •
- (٥٩) كتاب دعاء ختمه القرآن •
- (٦٠) كتاب ما أغفله ابن مسرة في قراءات شاذة ، جزء •
- (٦١) كتاب الاختلاف في قوله تعالى : (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا) ، جزء •
- (٦٢) كتاب شرح قوله تعالى : (شهادة بينكم ••) الآيات الثلاث ، جزء •
- (٦٣) كتاب شرح قوله تعالى : (فلما تراءى الجمعان) ، جزء •
- (٦٤) كتاب فرش الحروف المدغمة ، جزآن •
- (٦٥) كتاب الوقف والابتداء^(١) •
- (٦٦) كتاب الزاهي في اللمع الدال على قراءة نافع^(٢) •
- (٦٧) كتاب به وجوه كشف اللبس التي لبس بها أصحاب الأنطاكي في المد لورش •

(ب) « في علوم اللغة » :

- (٦٨) كتاب الزاهي في اللمع الدالة على مشتملات الإعراب ، أربعة أجزاء •
- (٦٩) كتاب دخول حروف الجر بعضها مكان بعض ، جزء •
- (٧٠) كتاب منتخب كتاب الإخوان لابن وكيع ، جزآن •
- (٧١) كتاب المنتقى في الأخبار ، أربعة أجزاء •
- (٧٢) كتاب الرياض ، مجموع في خمسة أجزاء •
- (٧٣) كتاب في مسائل الإخبار بالذي وبالألف واللام •
- (٧٤) كتاب فيه الوصول إلى تذكرة كتاب الأصول لابن السراج في النحو ، جزء •
- (٧٥) كتاب التذكرة لأصول العربية ومعرفة العوامل ، جزء •
- (٧٦) كتاب شرح حاجة وحوائج وأصلها ، جزء •
- (٧٧) كتاب شرح العارية والعريّة ، جزء •
- (٧٨) كتاب معاني السنين القحطية والأيام ، جزء •

(١) تفرد بذكره بهذا العنوان ابن شاعر الكتبي وابن قاضي شهبة ، انظر
عيون التواريخ ١٣/٢١٨ ، وطبقات ابن قاضي شهبة ٥٠٤

(٢) تفرد بذكره هكذا ابن قاضي شهبة انظر كتاب الطبقات له ٥٠٤

(ج) « في الفقه وعلم الكلام وغيره » :

- (٧٩) كتاب فرض الحج على من استطاع إليه سبيلا ، جزء •
- (٨٠) كتاب إيجاب الجزاء على قاتل الصيد في الحرم خطأ في مذهب مالك والحجة على ذلك ، جزء •
- (٨١) كتاب بيان العمل في الحج أول الإحرام ، جزء •
- (٨٢) كتاب مناسك الحج •
- (٨٣) كتاب بيان الصفائر والكبائر ، جزآن •
- (٨٤) كتاب الاختلاف في الذبيح من هو ؟ ، جزء •
- (٨٥) كتاب تنزيه الملائكة من الذنوب وفضلهم على بني آدم ، جزء •
- (٨٦) كتاب اختلاف العلماء في النفس والروح ، جزء •
- (٨٧) كتاب المدخل إلى علم الفرائض ، جزء •
- (٨٨) كتاب فيه الرد على الأئمة فيما يقع في الصلاة من الخطأ واللعن في شهر رمضان وغيره ، جزء •
- (٨٩) كتاب التهجد في القرآن ، أربعة أجزاء •
- (٩٠) كتاب ما أغفله القاضي منذر و كوهم فيه في كتاب الأحكام ، جزآن •
- (٩١) كتاب الترغيب في النوافل ، جزء •
- (٩٢) كتاب الترغيب في الصيام ، جزء •
- (٩٣) كتاب منتقى الجوهر في الدعاء ، جزء •
- (٩٤) كتاب الموعظة المنبهة ، جزء •
- (٩٥) كتاب إسلام الصحابة ، مختصر جزء •
- (٩٦) كتاب المبالغة في الذكر •
- (٩٧) كتاب تحميد القرآن وتهليله وتسبيحه •
- (٩٨) كتاب البواعي لمجرد علم المواريث^(١) •

(١) تفرد بذكره الوافي بالوفيات ٦٨/ب ، وعيون التواريخ ١٣/٢١٨/١ ، وكشف الظنون ١٤٣٢ ، وعقود الجواهر ٢٩٩

(٩٩) كتاب المتع في تعبير الرؤيا^(١) .

(١٠٠) كتاب الإشارة في تعبير الرؤيا^(٢) .

ويلاحظ أن أكثر مؤلفات مكّي أجزاء أي أن الجزء لا يتجاوز ثلاث ملازم من مطبوعاتنا هذه الأيام ، غير أن مفهوم الكتاب لا يمكن حصره بحجمه وإنما يكون بقيمته ، وأحسب أن عنوانات كتب مكّي تدل على ما لها من تلك القيمة ، ولا اعتداده بخجمتها .

وبعض المؤلفين أوفى حظاً من سواهم من حيث تداول الناس مؤلفاتهم وشهرتها ، سواء في حياتهم وبعد مماتهم ، ومكّي من هؤلاء المحظوظين . فقد ذكر ابن خير بسنده كثيراً من كتب مكّي التي قرأها على حفيده أبي عبد الله جعفر بن محمد بن مكّي . وذكر أيضاً قراءته فهرسة مكّي نفسه بكتبه على حفيده المذكور^(٣) . وذكر ابن الجزري كتاب التبصرة ، أخبره به أبو العباس أحمد الحراني بسنده إلى المؤلف^(٤) . ولاتزال مصنفات مكّي موضع اهتمام الباحثين والعلماء إلى زماننا هذا .

(١) تفرد بذكره هدية العارفين ٤٧١/٢ ، وإيضاح المكنون ٥٥٤/٢ .

(٢) لم يذكره سوى إيضاح المكنون ٨٥/١ .

(٣) فهرست ابن خير ٤٠ ، ٤١-٤٢ ، ٥١ ، ٦٧ ، ٧٦ ، ٣٦٢ ، ٤٢٩ .

(٤) النشر في القراءات العشر ٦٩/١ .

ج - التعريف بالكتاب

« (١) منهج مكي في كتاب الكشف :

إن كتاب « الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها » من أواخر كتب مكي تأليفا إذ جاء في قوله عنه : « ثم تطاولت الأيام وترادفت الأشغال عن تأليفه وتبيينه ونظمه إلى سنة أربع وعشرين وأربع مائة فرأيت أن العمر قد تناهى والزوال من الدنيا قد تدانى ففويت النية في تأليفه وإتمامه خوف فجأة الموت وحدثت الفوت وطمعا أن ينتفع به أهل العلم من أهل القرآن وأهل العلم من طلبة القراءات » (١) . وإذ كان الأمر كذلك فإن منهج مكي فيه وفي التأليف بعامة لا بد من أن يكون أوضح من سواه من كتبه التي تقدم زمن تأليفها ، فهل هذا متأكد منه مقطوع به ، وما الحجة عليه ؟

(أ) الخطة التأليفية :

ولهذا فإنني رأيت اختيار هذا العنوان أبحث تحته هذه الظاهرة في منهج مكي في تأليف الكشف بنحو خاص وفي تأليفه وخطته فيه بنحو عام . وإنتي ههنا أعيد بعضا من كلام مكي نفسه على تأليفه وخطته فيه . ففي كتاب « التبصرة » يقول : « جمعت في هذا الكتاب من أصول ما فترّق في الكتب ، وقربت البعيد فهمه على الطالب ، واعتمدت على حذف التطويل والإتيان بتمام المعاني مع الاختصار ، ليكون تبصرة للطالب وتذكرة للعالم . . أخليت هذا الكتاب من كثرة العلل ، وجعلته مجردا من الحجة ، وربما يسرت إلى اليسار من ذلك لعله توجبه وضرورة تدعو إليه ، وقللت فيه الروايات الشاذة وأضربت عن التكرار ليقرب حفظه على من أراد ذلك ولولا ما فرق في الكتب مما نحن جامعوه ، وما عدم فيه القول مما نحن قائلوه ، وما صعب مأخذه على الطالب مما نحن مقربوه ، وما طوّل فيه الكلام لغير كثير فائدة لما نحن موجزوه ومبينوه ، لكان لنا عما قصدنا إليه شغل ، وفيما قد ألفه من تقدمنا من السلف الصالح رضي الله عنهم كفاية ومقنع . . فيجب أن تعلم أيها الناظر في هذا الكتاب أنني ربما قدمت المتأخر من الحروف المختلف فيها لتصنيفه إلى فظائره فيكون

(١) الكشف ١/٢ .

ذلك أسهل للحفظ وأقرب للمتعلم ثم لا نعيده في موضعه استثناء بذكره متقدما
وسأنبه على ما أمكنني منه مما نقلته من سورة إلى سورة أني قد ذكرته في موضع
كذا» (١) .

ويقول في « باب ما جرى في التسهيل على غير قياس » : « أعلم أني إن ما أذكره
في هذا الباب نبد ما روي في القرآن خاصة عن القراء لتقف عليه ، وأدع ما لم
يكن في القرآن » (٢) .

ويقول في « اختلافهم في النون الساكنة والتنوين وإظهار الغنة » : « أعلم أن
هذا الباب كثير الاضطراب ، وأنا أذكر لك ما قرأت به لتقف عليه إن شاء الله » (٣) .
ويقول في مقدمة كتاب آخر : « هذا كتاب جمعت فيه تفسير المشكل من
غريب القرآن ، على الإيجاز والاختصار مع البيان » (٤) .

وأبلغ مما تقدم في ظاهرة التأليف عند مكي قوله في مقدمة كتاب ثالث :
« ولقد تصورت في نفسي تأليف هذا الكتاب وترتيبه من سنة تسعين وثلاث مائة ،
وأخذت في نفسي ما يخطر ببالي منه في ذلك الوقت ثم تركته إذ لم أجد معينا فيه
من مؤلف سبقني بمثله قبلي ، ثم قوى الله سبحانه وتعالى النية وجدد البصيرة
في إتمامه بعد نحو من ثلاثين سنة فسهل جل ذكره أمره ويسر جمعه وأعان على
تأليفه » (٥) .

ويجب أن نذكر أن ما تقدم نقله من نصوص في الخطة التأليفية سواء في
« التبصرة » أو سواء من كتبه التي استفدنا من نصوصها إنما هي كتب بينها وبين
كتاب الكشف بضع عشرات من السنين ، ومن ثم فإننا زاعمون أن الخطة التأليفية على
هذا النحو الذي دللنا عليه وأكدناه إنما كانت سمة في شخص مكي ظهرت في
كتبه ، ولذا فإن كتاب الكشف قمين بأن يتسم بها وتظهر عليه . ومن ذلك كلامه فيه

(١) التبصرة ٢/ب - ١/٣ .

(٢) التبصرة ١/٣١ .

(٣) التبصرة ٣٧/ب .

(٤) تفسير المشكل من غريب القرآن ١/٢ .

(٥) الرعاية لتجويد القراءة وتحقيق لفظ التلاوة ١/٣ .

على خطة تأليفه بعد أن ذكر كتاب التبصرة قوله : « كنت قد ألفت بالمشرق كتاباً مختصراً في القراءات السبع في سنة إحدى وتسعين وثلاثمائة وسميته كتاب التبصرة ، وفيما اختلف فيه القراء السبعة المشهورون ، وأضربت فيه عن الحجج والعلل ومقاييس النحو في القراءات واللغات طلباً للتسهيل وحرصاً على التخفيف ، ووعدت في صدره أني سأؤلف كتاباً في علل القراءات التي ذكرتها في ذلك الكتاب كتاب التبصرة » (١) . وقد ذكر هذا في كتاب التبصرة قوله : « قويت نيتي في كتاب قد علقته أكثره أعمله لنفسني تذكرة إن شاء الله ، أذكر فيه كشف وجوه القراءات واختيار العلماء في ذلك ومن قرأ بكل حرف من الصدر الأول وأقاول النحويين وأهل اللغة لا أخرج فيه عن شرح ما ذكرته في هذا الكتاب من الاختلاف أسميه كتاب الكشف عن وجوه القراءات » (٢) . لكنه وضّح خطة تأليف كتاب الكشف أكثر بقوله : « وهأنذا حين أبدأ بذلك أذكر علل ما في أبواب الأصول دون أن أعيد ذكر ما في كل باب من الاختلاف إذ ذاك منصوص في الكتاب الذي هذا شرحه وأرتب الكلام في علل الأصول على السؤال والجواب ثم إذا صرنا إلى فرش الحروف ذكرنا كل حرف ، ومن قرأ به وعلته وحجة كل فريق ، ثم أذكر اختياري في كل حرف وأنبه على علة اختياري لذلك كما فعل من تقدمنا من أئمة المقرئين » (٣) . ووصف هذا الكتاب وكتاب التبصرة فقال : « فهذا الكتاب كتاب فهم وعلم ودراية والكتاب الأول كتاب قتل ورواية » (٤) .

فالتأليف عنده تنظيم للمادة ، وحصر للمتشابهات والنظائر وعناية تامة بمعالجة المسائل مجموعة ، ونقي للاضطراب في البحث ، وتخير لما يجب أن يكون ، وتبويب لموضوعات البحث والمسائل ، واجتناب للاستطراد ، وتبيين لفوائد عرضت الإشارة إليها قبل ثم ذكرت في موضعها ، وسوى ذلك مما تبيّناه في النصوص التي تقدم نقلها ، وما يمكن أن تبيّنه أيضاً لدى مقارنة كتاب « الكشف » بغيره من كتب الفن .

(١) الكشف ١/٢ .

(٢) التبصرة ٢/ب .

(٣) الكشف ٢/ب .

(ب) « عنوانه » :

وأما عنوان كتاب الكشف ، وهو « الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها » فلا خلاف فيه ، فمكي يسميه كذلك في الكتاب نفسه وفي كتابيه « التبصرة » و « الهداية إلى بلوغ النهاية »^(١) ، وإن كان في هذين الأخيرين يقتصر من العنوان على « الكشف عن وجوه القراءات » فذلك مألوف في التسمية إذا كان الاسم مركباً فيُكتفى بذكر بعضه مما يدلّ عليه تماماً . وابن الأنباري وياقوت ينفردان من كل المترجمين بتسميته « البيان عن وجوه القراءات »^(٢) . وينفرد القفطي بتسميته « الكشف عن وجوه القراءات »^(٣) . وسوى هؤلاء ، فإن اسم الكتاب عندهم على ما ذكرت قبل ، ولا كبير خطر في هذا الخلاف يقتضي مناقشته ، ذلك لأن مكيًا نفسه يسميه « الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها » سواء في الكتاب نفسه أو في بعض كتبه التي ذكرناها ، وكذلك المقرئ المحدث أبو بكر ابن خير يسميه ، وقد حدثه به أبو عبد الله جعفر بن محمد حفيد مكي مناولة منه له في أصل جدّه ، فقال : « حدثني به أبي رحمه الله وأبو مروان عبد الملك بن سراج بن عبد الله بن سراج كلاهما عن جدي مؤلفه رحمه الله . وحدثني به إجازة الشيخ أبو محمد ابن عتاب رحمه الله عن أبي محمد مكي مؤلفه » . لكنه يقدّم لفظ « حججها » على لفظ « عللها » ويضيف بعدها قوله : « ومقاييس النحو فيها »^(٤) . وتعليل ذلك عندي أن بعض من كتب هذا الكتاب عن مكي إنما تخيّر هذا التغير في العنوان ، أو أن مكيًا نفسه كان قد سمى كتابه في أول الأمر على نحو ما ذكر ابن خير أو على نحو ما جاء عند ابن الأنباري ، وياقوت الذي يمكن أن يكون قد نقل عن ابن الأنباري ، ثم إذا ما راجع مكي الكتاب ، ولعله نسخ منه نسخاً آخر ، غيّر في العنوان كما يمكن أن يغير في متن

(١) الكشف ١/٢ ، والتبصرة ٢/ب ، والهداية إلى بلوغ النهاية ٤/ب .

(٢) نزّهة الألباء ٣٤٧ ، ومعجم الأدباء ١٦٨/١٩ .

(٣) انباه الرواة ٣/٣١٧ .

(٤) فهرست ابن خير ٤٣ .

الكتاب ، على المؤلف عند أغلب المؤلفين والمصنفين • وفي كل حال فليس في الأمر ما يقتضي أكثر من هذه الملاحظات •

(ج) « أبواب الكتاب وعنواناتها » :

ولا بدّ أن في توالي أبواب الكتاب على نحو دون آخر دلالة بعينها ، كما أن في إدراج فصول في بعض هذه الأبواب ما يعين على تقويم مادة الكتاب ومسائله وموضوعه •

وكذلك العنوانات ، وإن هي اتفقت في كثير من كتب الفن ، فإن في تخير عبارة بعضها ما يقطع على تصوّر الموضوع عند المؤلف ومنهجه في تناوله • وإذا نظرنا في توالي هذه الأبواب والفصول وجدنا أنها مسائل منظمة جعلت بعضها مع بعض ، واستوفيت فروعها ، واستدركت جزئياتها ، وأشبعَتْ بحثاً ودراسة ، وقرنت الأشياء فيها إلى الأشياء ، والنظائر إلى النظائر ، وأن بعض الفصول في بعض الأبواب إنما جيء بها تيسيراً للبحث ، وترتيباً لمادته ، وتوضيحاً لبعض المسائل التي تحتاج إلى بيان ودقة ، ووجدنا أيضاً أن تنظيم مكّي لهذه الأبواب في « الكشف » وكذلك في التبصرة إنما يخالف كثيراً من الأئمة المعدودين فيما اتفقوا من الموضوع نفسه • وأغلب الظن أنه فعل ذلك تحقيقاً ، لما وقفنا عليه فيما نقلنا عن بعض كتبه من أنه كان يتصوّر الموضوع في نفسه ، وربما مضى عليه ، وهو كذلك ، سنوات ، ويأخذ في نفسه ما يخطر بباله ، ويبحث فيما ألّف وصنّف قبله في الفن^(١) • فإن ذلك غاية ما يحتاج إليه المؤلف المجتهد سواء على عهد مكّي أو قبله أو بعده •

(د) « مصادره » :

وأول مصادر مكّي في هذا الكتاب هو كتاب « التبصرة في القراءات » ، وقد ذكر مكّي ذلك فيه قوله: « قويت نيتي في كتاب قد علقت أكثره أعمله لنفسي تذكرة إن شاء الله ، أذكر فيه كشف وجوه القراءات ، واختيار العلماء في ذلك ، ومن قرأ بكل حرف من الصدر الأول ، وأقاويل النحويين وأهل اللغة ، لا أخرج فيه عن شرح

(١) الرعاية لتجويد القراءة وتحقيق لفظ التلاوة ١/٣ •

ما ذكرته في هذا الكتاب من الاختلاف»^(١) . وذكر ذلك أيضا في غير ما موضع في كتاب الكشف نفسه سواء في مقدمته أو في تضاعفه على ما تقدم من الإشارة إلى ذلك قبل . فمن ذلك أيضا قوله : « وهأنذا حين أبدأ بذلك أذكر علل ما في أبواب الأصول دون أن أعيد ذكر ما في كل باب من الاختلاف إذ ذاك منصوص في الكتاب الذي هذا شرحه » . وذكر كتاب الإبانة فقال : « يجب لمن كتب هذا الكتاب أن يجعله جزءا في آخره ، فيه تتم الفائدة ، وذكرت في الكتاب الذي هذا شرحه كتاب التبصرة أسماء القراء ورواتهم .. وكذلك ذكرت في الكتاب الموجز فأغناني ذلك عن أن أعيده في هذا الكتاب .. فلا غنى لمن كتب كتابنا هذا واعتمد عليه من الكتاب الأول الذي هذا شرحه كتاب التبصرة »^(٢) .

فكتاب « التبصرة » أول مصادره في كتاب « الكشف » وأتمها . وأما مصادره الأخرى ، سواء التي جاء ذكرها في تضاعيف الكتاب ، والتي لم تذكر ، ويمكن الوقوف عليها لدى العرض لمادة الكتاب ، ونشاطه التألفي ، ولما اضطلع به من العلوم ، فهي نوعان : مصادر أولية لها حكم كتاب « التبصرة » في تكوين مادة « الكشف » وكذلك جوانب من منهجه وبعض أبوابه ، ومصادر ثانوية لم يكن بد منها ، لأنها أسعفت مادة المصادر الأولية بما تحتاج إليه ، وذلك نحو بعض علوم القرآن والحديث كالتفسير والمناسبة^(٣) . فهي لا بد منها في تناول البحث في توجيه القراءة ، وإن لم تكن تدخل في أصل مادتها الأولى .

فمن المصادر الأولية ما سمي مكي^٤ أصحابه وكرر ذلك أو سمي بعضا منهم . فذكر أبا عبيد القاسم بن سلام وعبد الله بن مسلم بن قتيبة وأبا حاتم سهل ابن محمد وأبا جعفر محمد بن جرير الطبري وأبا بكر أحمد بن موسى ابن مجاهد^(٤) .

(١) التبصرة ٢/ب .

(٢) الكشف ٢/أب .

(٣) الكشف ١/٤ ، ٥/أب ، ٥٩/ب ، فهذه المواضع وسواها في الملاحظتين

التاليتين هي نماذج حسب .

(٤) الكشف ٦/أب ، ٢١/ب ، ١/٥١ ، ١/٥٧ ، ٨٥/أب .

ومنه ما كان مصدرا شفويا ، تلقى معارفه تلقيا ، فقد ذكر أنه قرأ على أبي الطاهر إسماعيل بن خلف وأبي الطيب عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون^(١) .
ومنه ما لم يذكره في كتابي « الكشف » و « التبصرة » وذكره في كتاب « الإبانة عن معاني القراءات » الذي جعله بآخر الكشف . فقد ذكر هناك إسماعيل بن إسحاق القاضي وأبا عبيد القاسم بن سلام وأبا حاتم سهل بن محمد وأبا جعفر محمد بن جرير الطبري وأبا بكر أحمد بن موسى ابن مجاهد^(٢) . ومكي إذ يذكر هؤلاء يذكر كتبهم في الفن التي اعتمدها مصادر فيما بحث وعالج . واتخاذ مكي مثل هذه المصادر لمثل هؤلاء الأئمة له دلالة أكثر من كونها مصادر يقتضيها البحث والدرس ، ذلك لأنها مصادر أئمة متقدمين أغلبها قد فقد ، ولأن مؤلفيها أقرب عهدا بمسائل بحوثها ، وهم أئمة معدودون في علوم هذا البحث .
ولمكي اختيارات في بعض الموضوعات ، وقد أشرنا إلى ذلك في ثبوت مؤلفاته .
فله « منتخب الحجة في القراءات » لأبي علي الفارسي ، وعنوان الأصل هو « الحجة في علل القراءات السبع » ، فموضوعه هو موضوع كتاب « الكشف » . وأعتقد أن إحاطة مكي بهذا الكتاب وسواه من كتب الفن جنبته في تأليف « الكشف » ظاهرة الاستطراد المستشرية في « كتاب الحجة » وسواه من الكتب المطولة التي تصيها تلك الظاهرة فتجعلها مضطربة في ذوق أهل زماننا ، وتذهب باتساق أفكارها وتسلسل بحثها ، وجنبته غير ذلك من عيوب الاستطراد .
فتلك هي مصادر مكي في كتاب « الكشف » سواء الأولية منها والثانوية ، التي رجع إليها في أصولها ، التي نقل عنها واهتدى بها ، والتي وقف عليها واستأنس بها .

(هـ) « أسلوبه فيه » :

وأما أسلوبه في كتاب « الكشف » فالحق أن مكي قد وضع خطة محكمة لتأليف هذا الكتاب ، وطبقها والتزم بها إلى نهاية الكتاب ، فقد قال في ذلك :

(١) الكشف ٦/ب ، ١١/ب ، ٢١/ب ، ١/٥٠ ، ٥١/ب ، ٥٧/١ .

(٢) الإبانة ٢/ب ، ٣/١ ، ٤/ب ، ٥/١ ، ٧/١ ، ٩/١ .

« وهأنذا حين أبدأ بذلك أذكر علل ما في الأبواب دون أن أعيد ذكر ما في كل باب من الاختلاف إذ ذاك منصوص في الكتاب الذي هذا شرحه ، وأرتب الكلام في علل الأصول على السؤال والجواب ، ثم إذا صرنا إلى فرش الحروف ذكرنا كل حرف ، ومن قرأ به وعلته وحجة كل فريق ، ثم أذكر اختياري في كل حرف ، وأنبّه على علة اختياري لذلك كما فعل من تقدمنا من أئمة المقرئين » (١) .

وقد مضى الكلام على تبويه للكتاب وقرنه موضوعاته بعضها إلى بعض ، ودلالة ذلك وفائدته .

فأما بحثه لفكرة من أفكاره أو موضوع من موضوعاته فيظهر فيه التزامه بنظام أصل الكتاب ، أعني كتاب التبصرة ، بيد أن تقيّده بخطة السؤال والجواب في كل الكتاب جنبه كل عارض يصيب البحث ، وجعله يقصر الكلام على المسألة المتناولة دون استطراد . فمن ذلك قوله في الاستعاذة : « قال أبو محمد : إن سأل سائل فقال : لأي شيء جيء بالاستعاذة في أول الكلام ؟ » فهذا سؤال محكم متعين الفكرة . يجب عنه مكي بقوله : « فالجواب أن الاستعاذة دعاء إلى الله جل ذكره . واستجارة به من الشيطان وامتنال لما أمر به نبيه عليه السلام . » ثم يفصل جوابه بما يحتمله من شرح وشواهد ، ولا يكاد يستطرد إلى ما لم يتضمنه السؤال إلا في القليل النادر ، كأن يبحث في جانب من اللغة يستعين به على توجيه الإجابة وإيضاح المراد بها (٢) .

وهو يحيط بالمسألة ويستقصي كل ما يلزم عنها ، فمن ذلك كلامه على إشباع كسرة الكاف فيما روي من قراءة ورش ، فقال : « فإن سأل سائل فقال : ما العلة التي أوجبت ذكر كسر الكاف من « ملك » دون ياء وبضم الدال من « نعبد » دون واو ، ولم خصصت هذين الأصلين ؟ فالجواب أنه إنما ذكرت ذلك لأن بعض أهل مصر والمغرب روى عن ورش أنه يشبع الكسرة إذا أتت بعدها ياء حتى يتولد من الكسرة ياء . » (٣) . وهو في سوى ذلك إنما يجب عما يسأله

(١) الكشف ١/أ ب .

(٢) الكشف ٢/ب .

(٣) الكشف ٦/ب .

الجواب الشافي ، دون أن يقحم عليه شيئا يخل بالخطبة التي أخذ بها نفسه إلى آخر الكتاب .

ومقتضى هذه الخطبة أن تكون الجملة ذات تركيب معين ، بعيد من التطويل ، متجاف عن التأنيق ، شديد الصلة بمباشرة المسألة أو البحث . فمن ذلك كلامه على أحكام الرأء وعللها قوله : « اعلم أن الرأءات أصلها التغليظ والتفخيم ما لم تنكسر الرأء فإن انكسرت غلبت الكسرة عليها فخرجت عن التفخيم إلى التريق وذلك نحو : مررت بساتر وغافر وشبهه ، والدليل على أن أصلها .. »^(١) . ومنه كلامه على الإشارة إلى أصل حركة الحرف عند الروم والإشمام قوله : « فإن قيل : هل تسمع هذه الإشارة أو لا تسمع ، وهل تثرى أو لا تثرى ، وهل نحكم على الحرف الأول الذي معه الإشارة بالضم أو بالكسر ؟ فالجواب أن الإشارة إلى الضم في هذه الأفعال تسمع وتثرى في نفس الحرف الأول .. »^(٢) .

وكان مكى يحتاط لكل ما يخل بالموضوع ، فلا يختصر فيهم ويلبس ، ولا يطيل فيبتعد ويغرب ، وقد بين ذلك في آخر الكتاب فقال : « وقد أتينا على ما شرطنا واختصرنا الكلام في الملل غاية ما قدرنا من غير أن نكون قد أخللنا بعله أو تركنا حجة مشهورة ، وأوجزنا الملل خوف التطويل ، واختصرنا ذكر قراءة التابعين ومن وافقهم لمن ذكرنا من القراء لئلا يطول الكتاب فيعجز عن نسخه ويحدث الملل في قراءته »^(٣) .

فجملته واضحة كل الوضوح ، وهي أيضا متماسكة قوية ، وبها جمال مبعثه وضوحها ، وهي تؤدي المعنى من أقرب سبيل ، تجانب التعقيد ، وتقرب من اليسر .

(١) الكشف ٥٢/ب .

(٢) الكشف ٥٨/أ .

(٣) الكشف ٢٤٦/ب .

د - تحقيق الكتاب

نسخ الكتاب المخطوطة :

أ - توافر لي من كتاب « الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها » أربع نسخ ، فيما يلي الكلام عليها والتعريف بها ، تقويماً لها ، وتبييناً لترتيب اعتمادها في تحقيق الكتاب • وأبدأ بأقلها حظاً في ذلك ، وهي :

١ - نسخة « دير الأسكوريال - إسبانيا » رقمها هو : « 2٥ - 1325 » وهي في : ١٩٨ ورقة ، وفي كل صفحة ٢٥ سطراً ، وفي كل سطر ١٣ كلمة •

وهي مخرومة من أولها مقدار ثماني ورقات ، إذ تبدأ بصفحة قبل « باب المد وعلله وأصوله » وذلك بقوله : « وشبهه هي الاسم لكن لما قلت حروف الاسم فكان على حرف واحد ، وذلك الحرف خفي ضعيف قوّه بزيادة واو فقالوا : بهو وعليه ، فهذا هو الأصل • وحجة من وصل الهاء ياء إذا كان قبلها ياء وهو ابن كثير أنه كسر الهاء للياء التي قبلها لخباء الهاء ، فلما كسرهما أبدل من الواو التي زيدت لتقوية الهاء ياء .. » •

وهي أيضاً مخرومة في ثلث سورة البقرة الأول بمقدار تسع ورقات ، ويبدأ الخرم من حيث كلام المؤلف ، لدى اختياره وجه قراءة قوله تعالى : (أسارى تفادوهم) إذ قال : « .. وإنما أسروا أسراء هؤلاء وأسراء هؤلاء والاختيار أسارى على فعالى ، وتفادوهم بغير ألف لما ذكرنا من العلة ولأن القراءتين قد ترجعان إلى معنى ولأن أكثر » (١) •

وينتهي لدى كلامه على « باب تفسير أقسام التقاء الساكنين » في وسطه قبل شرطه « الرابع » إذ قال : « كانت قبل المحذوف تدل عليه لأن الفتحة تدل على الألف والضمّة تدل على الواو والكسرة تدل على الياء ، ولو افتتح ما قبل الواو والياء لم يحذف الأول لالتقاء الساكنين .. » (٢) •

(١) الكشف ، النسخة المذكورة ١/٥٥ .

(٢) الكشف ، النسخة المذكورة ٥٥/ب .

وتنتهي هذه النسخة بقول المؤلف : « وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وأصحابه أجمعين والحمد لله رب العالمين » .

وأدنى ذلك هذه العبارة : « تمّ كتاب الكشف عن وجوه القراءات السبع في آخر ليلة من شهر رجب الفرد سنة سبع وسبعمائة والحمد لله وحده » .
وليس عليها ولا بحواشيها ما يشير إلى ناسخها سوى ما بوجه الورقة الأولى من ثلاثة أسطر صغيرة باللغة الإسبانية أرجح أنها بخط قيّمي المكتبة إذ فهرسوا الكتاب ، وبأسفلها رقم الكتاب ورمزه .
وبآخر صفحة منها بأسفلها ، بزوايتها اليسرى عبارة باللغة الفارسية في ثلاثة أسطر صغيرة أيضا .

وأما خطها فمشرقي منقوط كله ، وهو نسق واحد من أولها إلى وجه الورقة الثالثة والعشرين ، ومشكول شكلا تاما في هذه الأوراق ، ومن الورقة الثالثة والعشرين إلى آخر الكتاب نسق آخر واحد ، ولكنه يشبه خط الأوراق المذكورة إلى حدّ ، أغلب أن ناسخها جميعا واحد ، إذ أن قاعدته في الكتابة لم تختلف . والخط في هذا القسم من النسخة مشكول في بعض الألفاظ شيئا قليلا ، والفرق بين الخطين واضح في اللوحين النموذجين من هذه النسخة المثبتين في موضعهما من المقدمة . وهو خط القرنين السابع والثامن الهجريين ، يئّن الحروف والقاعدة في رسمها .

ولما كانت هذه النسخة مباينة العبارة في كثير من المواضع لعبارة النسخ الثلاث الأخرى ، ولكثرة ما بها من سقط ، فقد اقتضت فائدتها على الاستئناس بها دون اعتمادها في النسخ المقابلة .

ورمزت لها في التحقيق بحرف « ل » .

٢ - نسختا الرباط - المغرب الأقصى ، وكلتاها بالخزانة العامة هناك .
فأولاهما ذات الرقم : ك 2689 ، وهي تتضمن الجزء الثاني من الكتاب ، ويبدأ من أول سورة الأعراف إلى آخر الكتاب .

وعدد أوراقها ١٤٥ ، في كل صفحة ٢٣ سطرا ، وفي كل سطر ١٣ كلمة .
وهي في أصل النسخة على رقّ غزال ، وخطها مغربي أندلسي جميل . ويبدو لي

أنها متقدمة تاريخ النسخ لما في ورقات التصوير من تآكل أطرافها وآثار الأرضة .
يبد أنها خالية من تاريخ النسخ واسم الناسخ .

وتبدأ بورقة ، بوجهها العنوان واسم المؤلف بعد ذكر أنه السفر الثاني ،
وأدنى العنوان وفوقه ، وفي الحواشي بعض العبارات غير البينة إلا بعض أحرف من
ألفاظ لا تفي بغرض ولا تهدي إلى شيء .

ولكنها على نقصها أفادت في المقابلة كثيرا ، ذلك لأن عبارتها توشك أن تكون
عبارة النسخة الأم ، بل إن مواضع كثيرة ضبطت عنها ، وقوّمت بها ، وهو ما ترجمه
حواشي التحقيق ، يبد أن في مواضع منها أيضا خَرّما ، فضلا عن نقصها ، حملني
على جعلها النسخة الثالثة في المقابلة والتحقيق .

وإن مشابهتها للنسخة الأم بل مماثلتها لها ، فضلا عما لميزات النسخة الأخرى ،
مما سيأتي ذكره بعد ، شجعني على أن أقول إن الأصول التي كتبت عنها هذه النسخ
هي أقرب الأصول إلى نسخة المؤلف ، إن لم تكن هي نسخة المؤلف أو النسخة
التي كتبت عنها تلك الأصول ، ذلك لائتلاف وجوه عباراتها في مناحيها الكبرى .
ولا اعتداد بالسقط أو الخرم في ذلك ، كما أنه لا اعتداد بمباينة الألفاظ بعضها عن
بعض على ما يظهر في الحواشي لأنها مباينة ضئيلة لا قيمة لها . وذلك نحو ما جاء
في حواشي الورقات التالية الذكر كنماذج على ما تقول وهي :

الورقة ١٢٨/ب : ٧ ، ١٠ ، ١٢٩/أ : ٢ ، ٣ ، ١٢٩/ب : ١ ، ٥ ، ١١ ،

١٣٦/أ : ٦ ، ١٣٦/ب : ٣ ، ٦ .

ورمزت لها في التحقيق بحرف « ر » .

وأما النسخة الثانية فهي ذات الرقم : ق ٢٦٨ ، وهي تامة ، وتقع في : ١٣٢
ورقة ، في كل صفحة ٣١ سطرا ، وفي كل سطر ٣١ كلمة .

وخطها مغربي صحراوي ، وأما معنى صفة خطها بالصحراوي فهو على البين
دقته واثناء أو آخر ألفاظه إذا كانت راء أو ياء أو ميماء بمدّة صغيرة على الحرف
ذاته ، وأراه أشبه بالخط المتعلق على المعروف في مشرق غالمنا العربي لشدة تقارب
الألفاظ بعضها من بعض ، لكنها لا تبلغ أن تتصل أو تلتصق .

وفي وجه أول ورقة منها سوى عنوان الكتاب واسم المؤلف هذه العبارة :
 سفر فيه ، وكذلك ذكر تملك هو : « الحمد لله ، بالله يثق ، وعليه يتوكل ، ملكه سعيد
 ربه ، أحمد بن محمد بن داود أجزي ، تغمد الله برحماء في دنياه وأخراه » وهو أدنى
 العنوان ، وتكرر في الزاوية اليسرى من الورقة أعلى العنوان ، بخط مماثل وهو
 خط مباين لخط النسخة ، وإلى جانب تلك العبارة تحيس على زاوية لم أتبين
 اسمها ، وأدناه بخط مماثل مايلي : الحمد لله ، على يد والذي السيد يوسف الناصر .
 وأدنى ذلك عبارة تملك ، ولكن ما تلا من عبارتها طمس . ثم أدناه خاتم الخزاة
 العامة بالرباط ، وقد تكرر هذا الختم في غير حاشية من ورقات النسخة .
 وفي غير موضع من الحواشي استدراكات مذيّلة بالتصويب حيناً وبلغظ
 « أصل » حيناً ، مما يقطع أنها نسخة مقابلة .

ولكنها مجهولة الناسخ وتاريخ النسخ ، وليس عليها من إشارة تهدي إلى
 ذلك ، حتى العبارة التي جاءت بآخر النسخة بعد تمامها أقطع أنها تضمنت ذكر الناسخ
 وتاريخ النسخ ، لأنها طمست دون أي أثر منها يعين على تبين ذلك أو الاهتداء به .
 وأما صفة عبارتها فهي مقاربتها لعبارة النسخة الأم ، لولا كثرة ما فيها من
 سقط يغلب على الكلمات ، ويكثر في بعض الجمل ، ويقل في بعض الفقرات ، وكذلك
 تداخل بعض فقرات في بعض أو تقدمها وتأخرها ، خاصة في أول النسخة ، وذلك
 يبين في المواضع المذكورة :

الورقة ٢/أ : ١١ ، ١ ، ٢/ب : ٤ ، ٦ ، ١١ ، ١٣ ، ٤/ب : ١٢ ، ٥ ،
 ٥/ب : ٢٠ ، ٤ .

ولكن ميزاتها الأخرى أحلتها منزلة النسخة التي تلي النسخة الأم في المقابلة ،
 وهو يبين فيما انتفع بها استدراكاً وتوجيهاً .
 ورمزت لها في التحقيق بحرف : « ص » .
 ٣- النسخة الأم :

وأما النسخة الأم فهي نسخة : « برلين - ألمانيا » ورقمها هو :
 578 . Pm . 17 ، على ما ذكر آلورد في فهرسه ، وعلى ما نقل عنه بروكلمان في
 كتاب تاريخ الأدب العربي .

وهي تامة إلا ورقة واحدة هي تامة « باب حكم الوقف على اللام » ومبدأ سورة البقرة والحرف الأول فيها ، وهو قوله تعالى : (وما يخدعون) حتى ذكر الحرف الثاني ، وهو قوله تعالى : (بما كانوا يكذبون) ، على البين من الإشارة إلى ذلك في حاشية التحقيق . وأظن أن هذا الخرم لسقوط ورقة من الأصل المخطوط لكثرة ما آلت إليه النسخة من التنقل بدأ بمكة المكرمة وانتهى ببرلين ، فماذا عسى أن يلحقها من عوارض في هذه الرحلة ؟

وتقع في : ٢٤٨ ورقة سوى أوراق كتاب « الإبانة » التي ألحقت بالنسخة ، وهي تقع في : ١٤ ورقة ، في كل صفحة ٢٥ سطرا ، وفي كل سطر ١٦ كلمة .

وخطها مغربي أندلسي نسخاً واحداً كلها ، واضحته ، لا اضطراب فيه . وتاريخ نسخها ثامن ربيع الأول سنة خمس وثلاثين وأربعمائة للهجرة الشريفة على صاحبها أفضل الصلاة وأتم التسليم وعلى آله وصحبه أجمعين . فهي منسوخة في حياة المؤلف رحمه الله تعالى ، قبل وفاته بثلاثة أعوام ، وتم نسخها على ما ذكر الناسخ نفسه بمكة المشرفة بالديار الحجازية ، ويستفاد من عبارة الناسخ أن بعضا من الناس كتبه نسخها .

وأما الناسخ فاسمه عبد الله بن محمد بن محمد الفهري ، وقد بحثت في أغلب التراجم والسير لأفوز بترجمة له تفي بقصد الكشف عن منزلته العلمية التي تعين لنا مقدار جهده في نسخ الكتاب ، وما يمكن أن يكون استفاده من نسخ أخرى اعتمدها في نسخها ، عارض بها نسخته التي كتبها ورجع إليها . فكان أن ما وقعت عليه من ذلك كله ترجمتان تكمّل إحداها الأخرى على قصرهما وقلة فحواهما من المادة التي نحتاج إليها في ذلك .

فأما أولاهما فتفيد أنه من أهل تطيلة ، حافظ ، متقدم ، عالم ، فاضل ، صالح ، متدين ، وصفه بذلك ابن حَبِيش ، وذكره ابن حارث أيضا . وكانت له رحلة (١) .

(١) تكملة الصلة ٧٧٧

وأما الثانية فتذكر كنيته دون أن تسميه ، وتذكر أنه ألّف كتابا في نسب أبي علي القالي ، وما له من روايات ودخوله الأندلس ^(١) . وعلى ظهر الورقة الأولى ، وهي صفحة العنوان غير عبارة العنوان فوقه إلى الشمال منه ذكر ثلاث تملكات ، فأما أولها ، وهو الذي فوق العنوان فمطموس ، وأما الثاني والثالث فقد ظهر فيهما أن النسخة قد انتقلت إلى المالكين بالابتيع الشرعي ، ولعل المالكين كليهما قريبان ، لأن في لقب كل منهما نسبة « المدني » . وأما أولهما فقد بقي منه ما يلي : انتقل .. الشرعي إلى ملك الفقير إلى الله تعالى .. ابن عبد الرحمن بن محمد .. الشافعي المدني .. وذلك في سابع شهر .. الآخر سنة ثمان .. وأما ثانيهما فالذي بقي منه فهو : .. انتقل بالابتيع الشرعي إلى العبد الفقير إلى الله تعالى .. بن علي بن حسن بن رشيد المدني .. في شهر رجب .. وأدنى ذلك بعض آيات من الشعر بخط مغاير لخط النسخة أغلب أنها في الظاءات التي جاء ذكرها في القرآن الكريم .

وقد تكرر في حواشيها ما يؤكد أن هذه النسخة قوبلت على أصل لها ، أغلب أن يكون ذلك الأصل نسخة المؤلف نفسه أو إحدى نسخه ، على ما يمكن أن يكون للمؤلف غير نسخة من مصنف له . وقد أكد هذا عندي ما جاء من ذكر ذلك وهو : « نسخة الشيخ » في وجهي الورقتين : ١/٢٥٣ ، ١/٢٥٤ ، من أوراق كتاب « الإبانة عن معاني القراءات » وهو أيضا بخط الناسخ نفسه . وكذلك ما جاء من ذكر لفظي « أم » و « أصل » في حواشي هذه الورقات : ١/٤٦ ، ١/٤٩ ب ، ١/٥٣ ب ، ٧٠ ب ، ٧٧ ب ، ٩٥ ب ، وسواها .

ويقطع على أنها قوبلت وقرئت ما تكرر من عبارة « بلغت » و « بلغت مقابلة » في نحو الورقات التالية : ١/٤٠ ، ١/٥٠ ب ، ١/٥٩ ب ، ١/١١٩ ب ، ١/١٢٩ ب ، ١/١٦٧ ب ، ١/١٦٩ ب ، ١/١٩٩ ب ، ١/٢٠٩ ب ، ١/٢٣٩ ب ، ١/٢٥٣ ب . وأما عبارتها فهي الأولى والأدق بين النسخ الأخرى ، إذ هي أوفى بالمعنى والأداء على الملاحظ من حواشي التحقيق . فالسقط فيها لا يكاد يعدو ألفاظا إلا قليلا

من الجبل القصار • وأما الغلط فلا يتجاوز بعض الألفاظ من نحو لفظة « لو » في وجه الورقة السادسة وتوجيهها بلفظة « لما » من نسخة « ص » ، ونحو لفظة « لأن » في وجه الورقة الثامنة وكونها « ولأن » بالواو كما في نسخة « ص » ونحو لفظة « فإن » وتوجيهها بـ « فإذا » من نسخة « ص » لصوابه • ولكن هذه الملاحظات بمجموعها ليست بذات بال في تقويم النسخة بين سواها من النسخ المعتمدة في المقابلة ، وكونها أفضل النسخ وأحراها بالتقديم أمّا • وقد رمزت إليها في حواشي التحقيق بحرف « ب » وربما سميتها « الأصل » وذلك في موضعين لا أكثر •

خطة التحقيق :

ويعد أن اجتمعت لدي النسخ المذكورة ، وهي في القيمة على ترتيب ذكرها ، لكنها متفاوتة في هذه القيم من حيث ميزاتها الظاهرية والمضمونية ، جعلتها في الاعتماد في التحقيق على تقيض ذلك الترتيب •

وعلى ما يبدو في الحواشي فإن مقابلة النسخ بعضها مع بعض يعرب أنها نسخ متكاملة لولا الاعتداد بنص نسخة برلين أمّا ، وما وقع في النسختين من خرم أو سقط ، ذلك لما رجح من نص النسختين ومقاربتهما أو مساواتهما نصها • وبالمقابلة بين النسخ الثلاث المذكورة تامت النسخة التي يمكن الاعتداد بها أقرب نسخة إلى نص المؤلف نفسه •

ولم يكن تقديم النسخة الأم بمانع من ترجيح عبارة إحدى النسختين الأخريين أو تصويبها أو تغليط عبارة الأم ، غير أن عبارة هذه بنحو عام ، كانت المقدّمة المعتمدة ، فضلا عما لحق النسختين الأخريين من سقط وخرم • وأما النسخة الرابعة ، وهي نسخة الأسكوريال فما أكثر ما استأنست بها سوى ما ذكر في الحواشي • غير أنني إذ تقرّر طبع الكتاب راجعت هذه المقابلات ، فتبيّن لي أن بينها صنفا في إثباته مؤونة وتكلف لا داعي لهما ، ولا يفيد القارئ منه ولا المراجع أو الدارس أيضا • وإنما إثباته بمقتضى منهج التحقيق والدرس الذي تفرضه الدراسة العليا • وإذا كنت أنا الذي سيقوم بنشره أو أحد الناشرين غير مجمع اللغة العربية رأيت ورأى ما أقدمت عليه مما أنا مبينّه بعد قليل بشأن هذا الصنف من المقابلات بين النسخ ، خاصة بين النسختين الأم والنسخة التالية لها التي رمز إليها بحرف « ص » •

ولا تخرج المقابلات بين هاتين النسختين في كل أصنافها ، على البين في
حواشي الكتاب ، عن خمسة هي :

استدراك سقط في النسخة الأم وهو قليل نحو :

استدراك كلمة « القراءات » و « هشام » ، وعبارة « بين الهمزة والألف » ،
وقول « فإنه » وكلمة « حرف » . وعبارة « وفعل قالون ذلك ليجمع بين اللغتين »
وهي في الصفحات التالية متلوة بأرقام ملاحظاتها : ٤ : ٢ ، ٧٤ : ٥ ، ٧٧ : ٤ ،
٩١ : ٦ ، ٩٦ :

وتوجيه العبارة أو اللفظ بالترجيح ، نحو :

وحرصا عن وترجيح حرف « على » ، القراءات السبعة وترجيح « السبع » ،
وللاستخفاف لأن المعنى وترجيح « ولأن » ، وحائلة بين الهمز وبين الساكن وترجيح
« الهمزة » ، وهي في الصفحات : ٣ : ٩ ، ٥ : ٤ ، ٣٩ : ٨ ، ٤٩ : ٨ ،

وإثبات الخلاف بينهما دون تعليق في أغلب الأحيان لاعتماد عبارة نسخة الأم
نحو : صفات ، الإسلام والقرآن ، واسأل ، أو إيجاز ، وأيضا ، وإثباتها ، يفصل ،
أشبهه ، وهي في الصفحات : ٣ : ١ ، ٣ ، ٤ : ٥ ، ٥ : ٥ ، ٦ : ٨ ، ٦ : ١٣ ،
١٦ : ٦ ، ٣٣ : ٢ .

وتصويب عبارة أو لفظة أو قول بغيره في النسخة المذكورة ، وهذا لا خلاف فيه .
وذكر سقط لفظ أو قول أو عبارة في النسخة المشار إليها نحو : وعلى آله ،
لكن يجب لمن .. الكتاب ، فهي ، أو يقف على رشد .. فقد غوى ، ومنعها ..
ومكاتبتهم ، للفرق ، فيهن على ما قدمنا ، وهي في الصفحات التالية : ٣ : ٧ ،
٥ : ٧ ، ١٤ : ٥ ، ٣٣ : ٤ ، ٣٦ : ٥ ، ٧٦ : ٤ .

وهذا الصنف هو الذي خصصته بهذه الإشارة ، إذ رأيت ما اختلف من لفظ
كلمة كانت أو حرفا دون القبول والعبارة أو سقط نحو : « به » بدلا من
« بإمالاته » و « أحدهما » من « آخرها » و « من » من « في » و « الياء »
من « أصلها » و « سائر » من « باقو » و « للفتح » من « الفتح »
و « المقدمة » من « المتقدمة » و « الإمالة » من « الإمالات » و « لما » من

« بما » و « الزائدة » من « هذه » من « هذا » وما أشبه ذلك ، فليس تفيد الإشارة إليه في المقابلة ، غير ما ذكرته من حيث منهج التحقيق والدراسة ، ولذا فقد اقتصرنا على إثبات بعض منه في الكتاب حتى الصفحة « ١٧٢ » نموذجاً منه ، ثم أخلينا الكتاب منه بعد ذلك .

وحرصت أشد حرص على تدبّر العبارة وضبطها ، مستعيناً بأصول المؤلف ومصادره نحو كتاب « التبصرة في القراءات السبع » ، وقد تيسرت لي منه نسختان جيدتان ، وكتاب « الهداية إلى بلوغ النهاية » نحو نصفه الأول ، وكتاب « تفسير مشكل إعراب القرآن » وكتاب « الرعاية لتجويد القراءة . . » وسواها ، وبغيرها من كتب الفن وسواه نحو القراءات واللغة والنحو ، بينها المخطوط لأئمة معتد بهم كمثّل كتاب « المختار في معاني قراءات أهل الأمصار » لأبي بكر أحمد بن عبيد الله ابن إدريس ، ولم تكن المطبوعة منها أقل من التي تقدّم ذكرها فائدة ، فإن بينها نحو كتاب « الحجة في علل القراءات السبع » لأبي علي الفارسي ، وكتاب « النشر في القراءات العشر » لابن الجزري وغيرهما . ولم تقلّ نائدة كتب فنون العربية عن فائدة كتب القراءات ، في ضبط العبارة وإقامة اللفظ وتوجيه المعنى . وإن في استعراض الحواشي وفهرس مصادر التحقيق ما يكشف عن هذه الخطة في إقامة النص وضبط عبارته .

وقد عرّضت لاصطلاحات الفن وسواه فعرفت بأغلبها إذ ذكرت أول مرة . وعرفت بالأعلام بما فيه الكفاية دون أن أعيد ذلك إذا ذكر بعد . وأحلت على مصادر الأخبار والآثار ، وتوخيت ترتيب ذكرها زمنياً إلا أن تكون علة توجب تقديم أحدها . وكنت أذكر مواضع الإحالة عند تقديمها إذا تماثلت أو تكرر ذكرها .

وانتبهت في تخريج الآيات طريقين : أولاًهما تخريجها في المتن ، وذلك بذكر السورة ورقم بين قوسين صغيرين هكذا : « . . . » بعد نص الآية . هذا إذا جاءت الآية تامة ، أو جاء منها جملة مفيدة ، وثانيهما تخريجها في الحاشية ، هذا إذا جيء من الآية بكلمة أو أكثر ، من غير أن تفيد معنى ، أو جيء بالفاظ من آيات شتى

متابعة • وراعت في هذا التخريج أيضا الإحالة على مواضع تقدم الآية إذا تقدمت ، وجاء ذكرها بعد قليل ، أو تأخرت وتقدم تخريجها • وكنت أحصيت لهذا الغرض مواضع ذكر كل حرف وآية في كل الكتاب تيسيرا للعودة إليها •

✓ وراعت أيضا في إثبات قراءة حفص عن عاصم في كل موضع جاءت القراءة فيه غير مقيّدة بوجه ، فإذا جاءت معزوة إلى قارئ بعينه ، أو موجهة وجهة بذاتها فإنني أثبت المقتضى من ذلك •

وراعت الرسم الذي نعتده في إملائنا غير المواطن التي اعتدّت فيها وجوه بعينها بيانا وتديلا على المقصود بها •

وفد خصصت فهرس للكتاب عدة ، غير فهرس المقدمة ، قدّمت عليها فهرس الموضوعات ، مجتهدا في الاحتفاظ بعبارة المؤلف ذاتها إلا أن احتاج إلى عنوان اشتمل عليه عنوان عام فإنني أتخير عبارة العنوان مما ينفي بالمرام ، وأجعل مثل هذه العنوانات بين قوسين صغرتين هكذا : « ... » •

✓ واتبعته فهرس الايات على توالي السور في المصحف ، ذاكرا رقم الآية ، متبوعا برقم الصفحة •

ثم خصصت فهرسا للأخبار والآثار مرتبة على توالي أوائلها هجائيا مذكورا أغلب نصها •

وفهرسا لأسباب النزول والتفسير على توالي ذكر ذلك في الكتاب •

وكذلك فهرس للأعلام ، ولكن لم أقصر في ذكرها على مواضعها من صفحات التابع مذكورة أحرفها ومواضعها بحسب نسق ذكرها في الكتاب •

وفهرسا للشعر ، ذكرت فيها الايات بتمامها كما هو ترتيب قوافيها •

وأعددت فهرسا لاختيارات مكّي من وجوه القراءة نسق ذكرها غير المواضع التي أغفل هو ذكرها مقتصرًا على ما تقدّم لها من مثيل ، كما قعد في أول الكتاب ، وكرّر ذلك في غير موضع •

وكذلك فهرس لمسائل العربية من حيث الإعراب والاشتقاق ونحوهما وهي على الكتاب ، وإنما ذكرت علة ذلك من نحو وجه إعراب ذهب إليه ذلك العلم أو

تفسير أو قراءة أو لغة وسواها ، مثبتا ذلك الوجه بين قوسين ، إلا أنني أغفلت ذكر القراء السبعة إلا أن يتفرد أحدهم بوجه ليس مما يشركه فيه أصحابه كنحو ما نقل عن أبي عمرو من تفسير أو لغة ، وما نقل عن الكسائي من وجه نحوي أو لغوي .
وأما روااتهم المباشرون ومن دونهم فقد ذكرتهم كغيرهم من الأعلام .

ومثل ذلك فهرس الأقوام والجماعات والأماكن ، فقد قرنت بين ذكرها وعلته ، متوخيا من ذلك فائدة كشف موضوعات الكتاب ، وتعيين جزئياتها ، كي يتم المقارئ الانتفاع من الكتاب في كل جوانبه ميسراً له ذلك .

ثم فهرسا لمصادر المؤلف من كتبه ، سواء التي اعتدّها في تأليف هذا الكتاب أو التي استعان بها ، دون غيرها .

وكذلك فهرس لمصادر التحقيق ومراجعته ، التي عدت إليها ، وهي إما مخطوطة ، وقد ذكرتها على تواليها الهجائي ، وإما مطبوعة ، وكذلك ذكرتها .

ولم يكن عملي في هذا الكتاب على ما يبيّن لولا توجيهات أستاذي المشرف الدكتور رمضان عبد التواب الذي لازم العمل بكل ما عرف عنه من النشاط والدأب وتحريّ الدقة ، وما تفضّل به من ملاحظات سديدة ، وكذلك العالم الجليل الأستاذ علي النجدي ناصف ، الذي كانت له نظرات واعية في التقويم والتوجيه . وينبغي أن أذكر ما كان للأستاذ الدكتور طه عبد الحميد طه من مشاركة ملحوظة أفدت منها . فجزى الله تعالى عني وعن العلم كل ذي فضل خيرا كثيرا .

فهذا جهدي كله ، لا أبتغي به غير أداء الأمانة في مثل هذا العمل ، وتبيين معالم الطريق القويم إليه ، والله عز وجل في ذلك وفي كل حال هو حسبي ، والحمد لله رب العالمين .

دمشق في ١٤ من رجب ١٣٩٣

الموافق ١٢ من آب ١٩٧٣

محيي الدين رمضان

الروح الاول بعد ورقة العنوان من نسخة برلين - ألمانيا ، ورمز لها بعرف «ب»

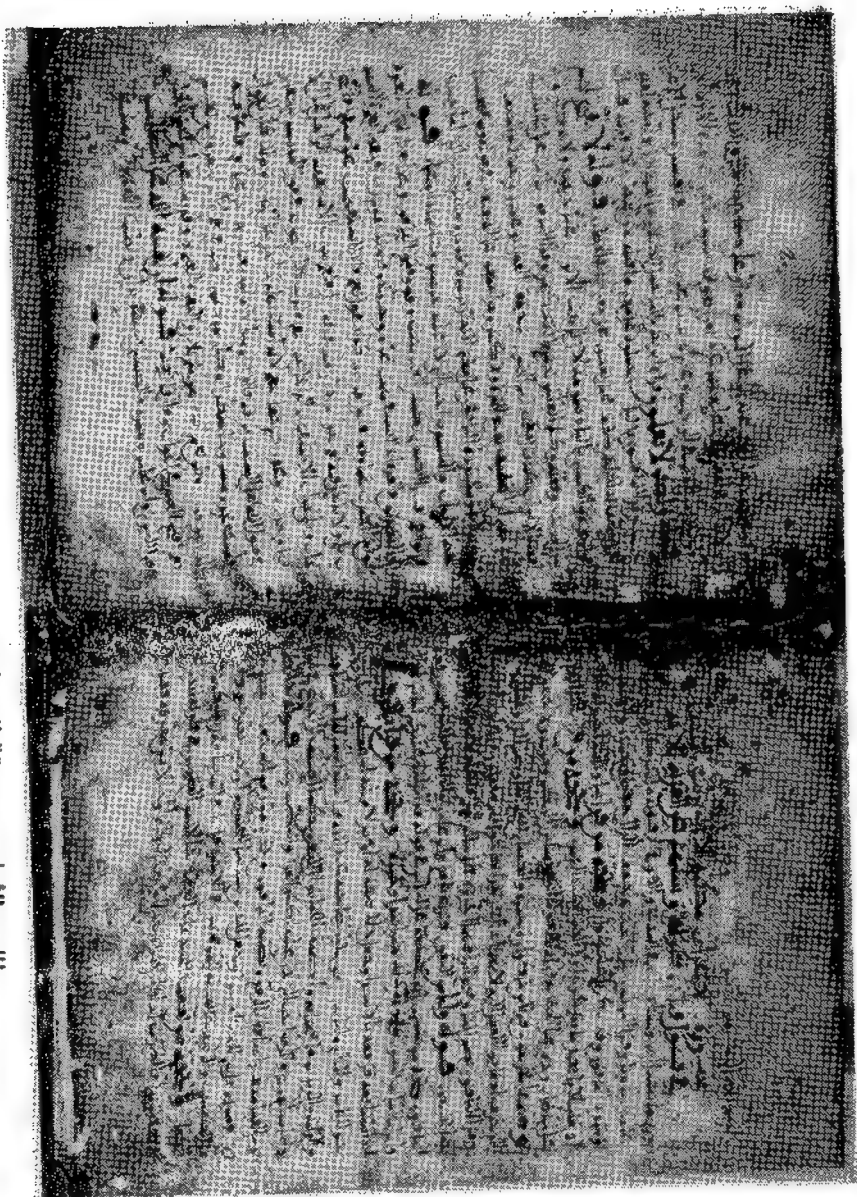


الروح الاول بعد ورقة المنوان من نسخة الرباط - المغرب الاقصى
ورمز لها بحر ف «ص»



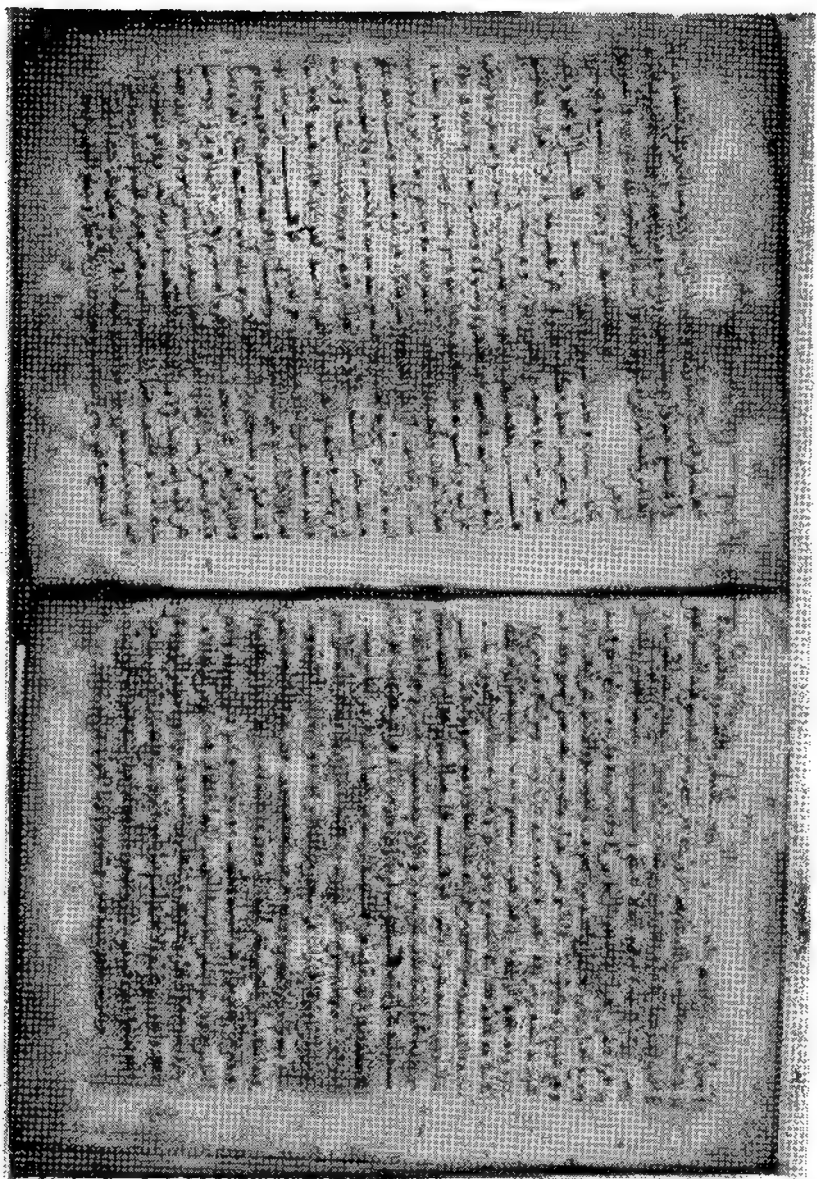
اللوحة الأخير من نسخة الرباط - المغرب الأقصى

الروح الأول بعد ورقة العنوان من نسخة الرباط - المغرب الأقصى
ورمز لها بحرف « و »

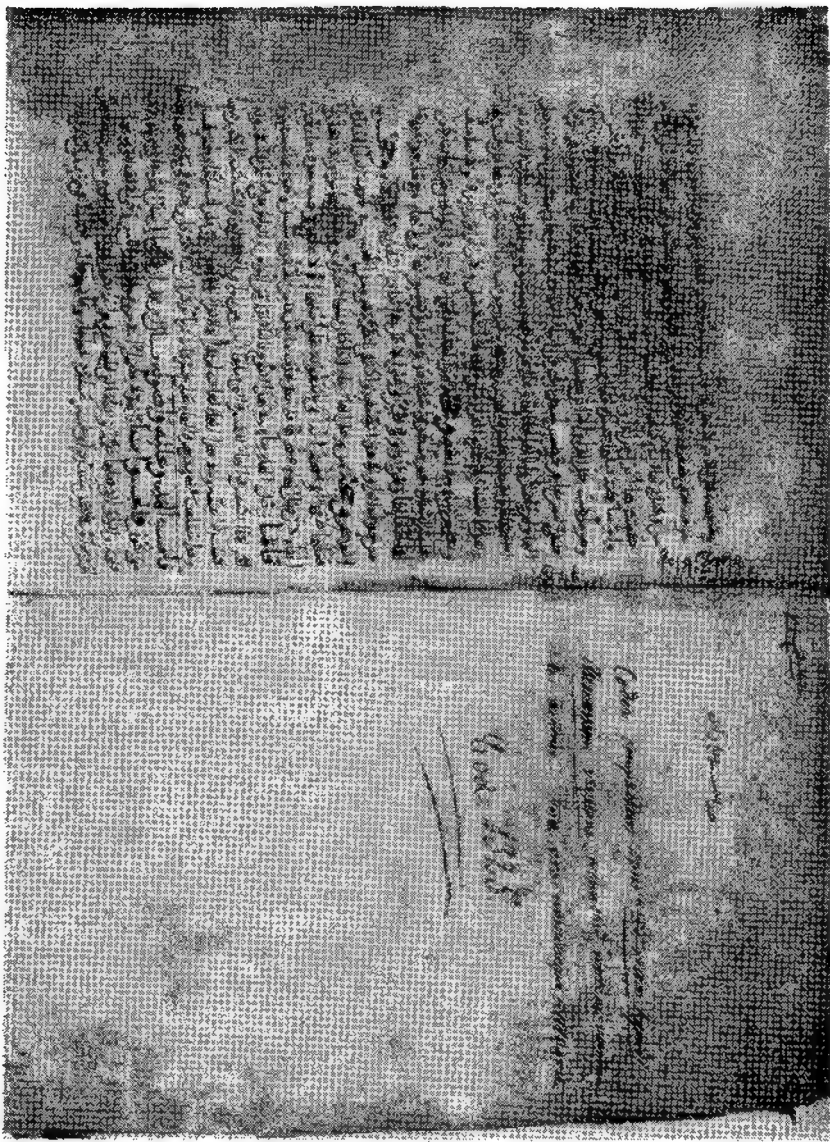


الروح قبل الاخير من نسخة الرباط - المغرب الأقصى

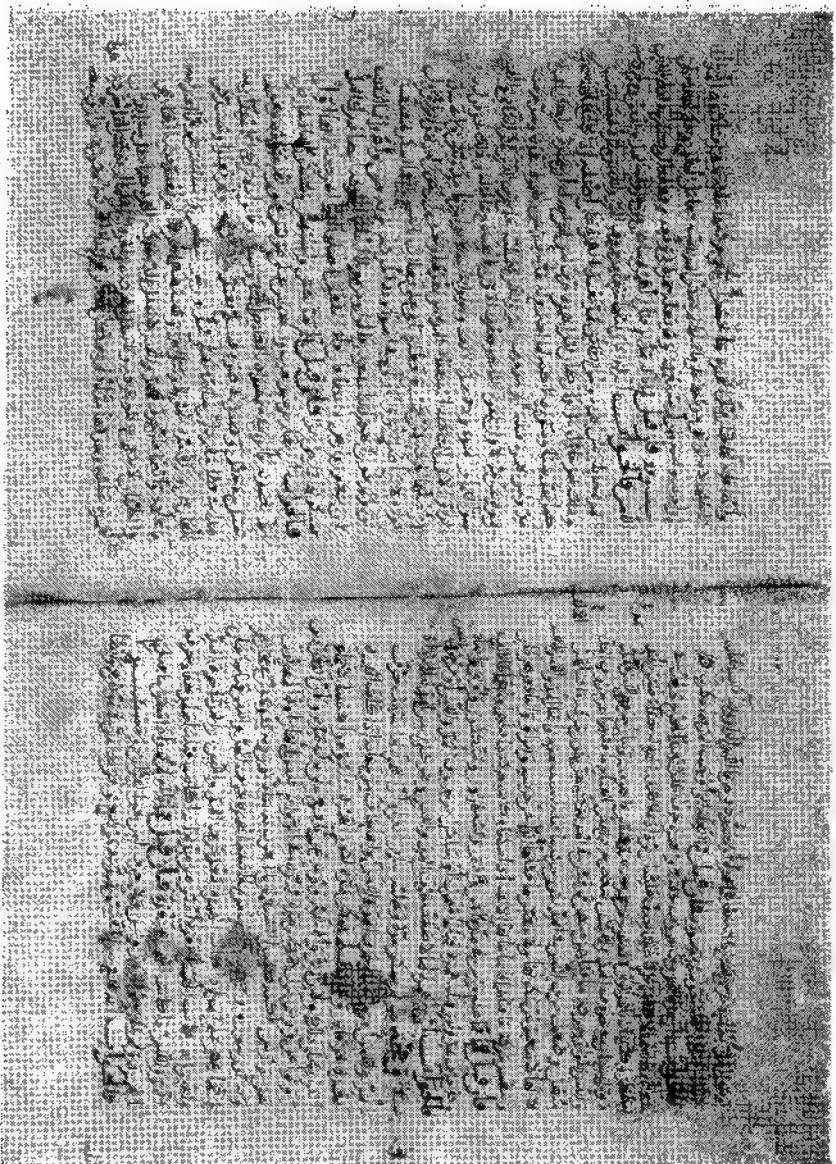




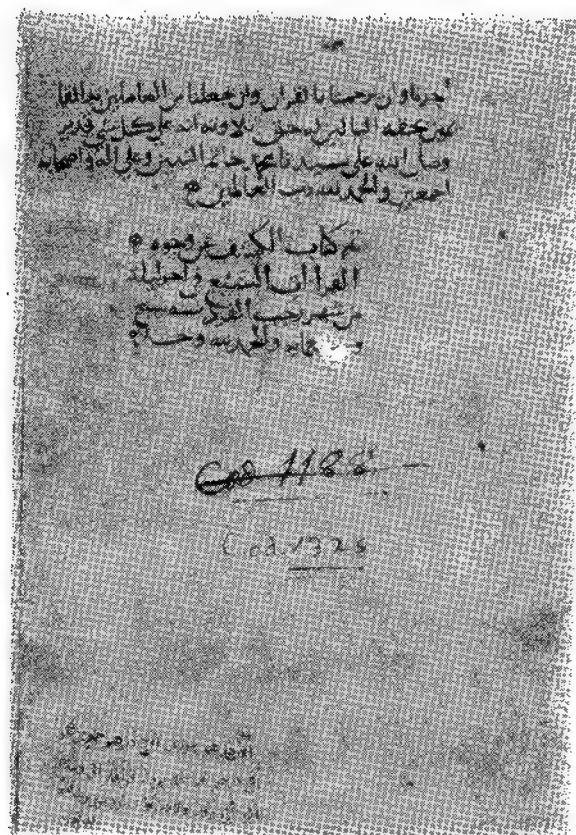
الروح الاخير من نسخة الرباط - المغرب الاقصى
فيها تسمية كتاب «الكشف» وبعض من كتاب «الإبانة»



الروح الاول بعد ورقة العنوان من نسخة الاسكوريال - إسبانيا
ورمز لها بحرف «ل»



اللوحة الثاني من نسخة الاسكوريال - إسبانيا



اللوح الأخير من نسخة الاسكوريال - إسبانيا

كِتَابُ
الْكَشْفِ عَنْ وَجْهِ الْقِرَاءَاتِ السَّبْعِ
وَعِلْمِهَا وَحُجَجِهَا

وَهُوَ
شَرْحُ كِتَابِ التَّبَصُّرَةِ فِي الْقِرَاءَاتِ

تَأْلِيفُ
أَبِي مُحَمَّدٍ بَنِ أَبِي طَالِبٍ بَنِ مُخْتَارِ الْقَيْسِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَبَيَّضَ وَجْهَهُ
وَنَوَّرَ ضَرْيَجَهُ بِمُحَمَّدٍ وَآلِهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ
وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا

الحمد لله ذي العزِّ المنيع ، والمجد الرفيع ، والسلطان القاهر ، والجلال
الظاهر ، والمثلک الغالب الباهر ، والآلاء العظام ، والمنن الجسام ، والنعم التّوأم ،
غافر الآثام ، ورازق الأنام ، ومرتضي الإسلام ، ومصور الخلق في الأرحام ،
تعالی عن الأشباه والأنداد ، واحتجب عن الإدراك ، وجلّ عن صفة^(١) الواصفين ،
وتعالی عن قول الظالمين ، أحمدّه على ما أنعم به^(٢) من نعمة القرآن والإسلام^(٣) ،
وأشكره على ما تفضّل به من المنن والآلاء العظام ، فله الحمد والشكر ، لا إله
إلا هو ، بعث محمداً نبیّه ، صلى الله عليه وسلم ، بالحقّ المبين ، والسراج المنير
بكتاب^(٤) (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيلٌ من حكيم
حميد)^(٥) ، فبلّغ الرسالة ، وأدّى الأمانة ، وجاهد في الله^(٦) حقّ جهاده حتى أتاه
اليقين ، صلّى الله عليه وعلى آله^(٧) وجميع النبيّين والمرسلين وسلّم وكرّم .

قال أبو محمد مكيّ بن أبي طالب المغربي : كنت قد ألّقت بالمشرق كتاباً
مختصراً في القراءات السبع في سنة إحدى وتسعين وثلاثمائة وسمّيته «كتاب
التبصرة» [وهو] فيما^(٨) اختلف فيه القراء السبعة المشهورون ، وأضربت فيه عن
الحجج والعلل ومقاييس النحو في القراءات واللغات طلباً للتسهيل ، وحرصاً على^(٩)
التخفيف ، ووعدت في صدره أني سأؤلف كتاباً في علل القراءات^(١٠) التي ذكرتها

(١) ص : «صفات» .

(٢) ب : «عليه» وليست عبارة «ص» بينة .

(٣) ص : «الإسلام والقرآن» .

(٤) قوله : «والسراج المنير بكتاب» هي في الأصل غير بينة تماماً ، واثبتتها من : ص .

(٥) سورة فصلت (٤٢٦) .

(٦) ص : «سبيل الله» .

(٧) ب : «أهله» فائت ما رأيت به الوجه ، وقوله : «وعلى آله» سقط من : ص .

(٨) ب : «وفيما» والتكملة لتوجيه العبارة .

(٩) ب : «عن» وصوبتها من : ص .

(١٠) ص : «القراءة» .

في ذلك الكتاب ، «كتاب التبصرة» أذكر فيه حجج القراءات [ووجوهها وأسميه^(١)]
«كتاب الكشف عن وجوه القراءات»^(٢) ثم تطاولت الأيام ، وترادفت الأشغال عن
تأليفه وتبيينه ونظمه إلى سنة أربع وعشرين وأربعمائة^(٣) ، فرأيت أن العمر قد
تناهى ، والزوال من الدنيا قد تدانى ، فقويت النية في تأليفه وإتمامه خوف فجأة
الموت ، وحدوث الفوت ، وطعما أن ينتفع به أهل الفهم من أهل القرآن وأهل
العلم من طلبة^(٤) القراءات ، فبادرت إلى تأليفه ونظمه ليكون باقيا على مرور
الزمان ، واقتراض الأيام ، حرصا مني على بقاء أجره ، وجزيل ثوابه أسأل^(٥) الله
أن ينفع به مؤلفه والمقتبس العلم منه ، فواجب على كل ذي مروءة وديانة أفاد من
كتابنا هذا فائدة أو اقتبس منه علما ، أو تبيين له به معنى مُشْكِل ، أو عليم منه
علما لم يكن يعلمه ، أن يترحم على مؤلفه ، ومن أتعب سرّه وبدنه في نظمه ،
واستخراج علله ، واستنباط فوائده ، وأن يستغفر لمُظْهِر فوائده ، ومُشِير نواذره
وعلمومه ، فما علمت أن لشغلي وتعبي بتأليف هذا الكتاب وأشباهه فائدة أعظم من
أن يترحم عليّ من أجله مترحم ، أو يستغفر لي عند قراءته مُستغفر ، أو يذكرني
بخير ذاك . فرحم الله من بادر إلى ما رغبته فيه من ذكرني بالخير ، والترحم عليّ ،
والاستغفار لي .

وهأنذا حين أبدأ بذلك أذكر^(٦) علل ما في أبواب الأصول ، دون أن أعيد

(١) ص : «أسميه» بلا واو .

(٢) قبل لفظ «القراءات» إحالة على الحاشية لكن ما أحيل عليه ذهب أكثره
فتبينته من : ص .

(٣) أي بدأ بتأليفه قبل وفاته بثلاثة عشر عاما ، رحمه الله تعالى ، ذكر ذلك ابن
الأنباري في نزهة الألباء ٣٤٧ ، وياقوت في معجم الأدباء ١٦٨/٩ ، وكان
مكي نفسه يذكر زمن تأليفه لكتبه ومكانه ، انظر كتابه الهداية في التفسير
٤/ب ، وطبقات القراء ٢/٣١٠ .

(٤) ص : «أهل» .

(٥) ص : «وأسأل» .

(٦) ص : «واذكر» .

ذكر ما في كل (١) باب من الاختلاف إذ ذاك منصوص في الكتاب ، الذي هذا شرحه ، وأرتب الكلام (٢/ب) في علل الأصول (٢) على السؤال والجواب ، ثم إذا صرنا إلى فرش الحروف (٣) ذكرنا كل حرف ، ومن قرأ به ، وعلته ، وحجة كل فريق . ثم أذكر اختياري في كل حرف ، وأنبه على علته اختياري لذلك ، كما فعل من تقدمنا من أئمة المقرئين .

وقد كنت ألتفت كتابا مفردا في معاني القراءات السبع (٤) المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم (٥) ، والجواب عما يمكن من السؤال فيها ، ويثبت بيانا شافيا معكلا ، فأغواني ذلك عن أن أعيده في هذا الكتاب اختصارا وإيجازا (٦) . لكن يجب لمن كتب هذا الكتاب (٧) . أن يجعله جزءا في آخره ، فبه تتم الفائدة . وذكرت في

(١) ص : «ذكرها في كل» .

(٢) يفهم من كلام أبي شامة على هذا الاصطلاح أن حكم الواحد منها ينسحب على الجميع . وقال الجرجاني : «جمع أصل ، وهو في اللغة عبارة عما يفتقر إليه ولا يفتقر هو إلى غيره» . وقال أيضا : «هو ما يثبتني عليه غيره» ، انظر إبراز المعاني ٢٢٦ ، والتعريفات ١٨

(٣) معنى أول الاصطلاحين في علم القراءة كما يذكر العلامة أبو شامة قوله : «القراء يسمون ما قل دوره من الحروف فرشا لانتشاره ، فكانه انفرش ، وردفه في الدلالة قول صاحب «البهجة المرضية» : وسمي الكلام على كل حرف في موضعه على ترتيب السور فرشا لانتشاره فكانه انفرش ومعنى ثانيهما يفهم هكذا من كلام ابن قتيبة وكلام ابن جرير الطبري وكذلك مكي إذ يقول : «أما قول الناس : قرأ فلان بالاحرف السبعة فمعناه أن قراءة كل إمام تسمى حرفا ، كما يقال : قرأ بحرف نافع وحرف أبي وبحرف ابن مسعود ، وكذلك قراءة كل إمام تسمى حرفا ، انظر الإبانة عن معاني القراءات ١/٣ ، وتاويل مشكل القرآن ٢٧ ، وتفسير الطبري ٤٧/١ ، وإبراز المعاني ٢٢٦

(٤) ب «السبعة» ورجعت ما في : ص ، وانظر «باب العدد» في الاشموني .

(٥) هو كتاب «الإبانة عن معاني القراءات» ، ويذكر مكي في أول هذا الكتاب ما ذكره ههنا ، ونشر الكتاب المذكور مكتبة النهضة بالقاهرة ، بتحقيق الدكتور عبد الفتاح شلبي .

(٦) ص : «أو إيجازا» .

(٧) قوله : «لكن يجب لمن ... الكتاب» سقط من : ص .

الكتاب الذي هذا شرحه «كتاب التبصرة» أسماء القراء ورواتهم وأسانيدهم ،
 وجُملاً من أخبارهم وأسمائهم وتاريخ موتهم وطبقاتهم ، وإسنادي إليهم ،
 وأسانيدهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك ذكرت في الكتاب الموجز^(١)
 فأغنانني^(٢) ذلك عن أن أعيد في هذا الكتاب ، فلا غناء لمن كتب كتابنا هذا ،
 واعتمد عليه ، عن الكتاب الأول الذي هذا شرحه «كتاب التبصرة» أو الكتاب
 الموجز^(٣) ، وعلى ما فيهما^(٤) بني الكلام في هذا الكتاب ، فهذا الكتاب كتاب فهم
 وعلم ودراية ، والكتاب الأول كتاب ثقل ورواية^(٥) ، وبالله أستعين على ذلك كله ،
 وإليه ، لا إله إلا هو ، أرغب في العصمة من الزلل في القول والعمل ، وهو حسبي
 ونعم الوكيل ، وصلى الله على محمد النبي وعلى آله^(٦) وعلى جميع النبيين
 والمرسلين وسلم .

(١) هو كتاب آخر سوى كتاب الإبانة ، بل هو بالتبصرة أشبه ، وقد ذكرته في
 ثبت كتبه ، وقوله : « وكذلك ذكرت ... الموجز » سقط من : ص .

(٢) ص : « فأغنى »

(٣) قوله : « أو الكتاب الموجز » سقط من : ص .

(٤) قوله : « وعلى ما فيهما » سقط من : ص .

(٥) كان هذا داب كثير من علماء السلف ، فهم إذا تناولوا موضوعاً صرفوا همهم
 إلى حصر أطرافه ولم شعثه وإقامة بنيانه مدعماً بالأسانيد والروايات ،
 ثم إذا فرغوا من ذلك عاودوا ذلك الموضوع أو عاوده غيرهم بالشرح
 والتفصيل والتوسع في بحثه واستقصائه لغرض تعميم الفائدة ونشر العلم .

(٦) ب ، ص : « أهله » والوجه ما أثبتته .

باب

علل الاستعاذة

«١» قال أبو محمد^(١) : إن سأل سائل فقال : لأي شيء جيء بالاستعاذة في أول الكلام ؟

فالجواب أن الاستعاذة دعاء إلى الله جلّ ذكره واستجارة به من الشيطان ، وامتنال لما أمر به نبيه عليه السلام إذ قال له في كتابه : (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم)^(٢) « النحل ٩٨ » .

«٢» فإن قيل : فما معنى الاستعاذة ، وما أصل «أعوذ»^(٣) ؟

فالجواب أن معنى الاستعاذة الاستجارة والامتناع بالله^(٤) من همزات^(٥) الشياطين بدلالة قوله تعالى : (وقل ربّ أعوذ بك من همزات الشياطين)^(٦) « المؤمنون ٩٧ » والشيطان في الاستعاذة^(٧) اسم للجنس^(٨) يتراد به الشياطين بدلالة الجمع في الآية ، فأما «أعوذ» فأصله «أعوّذ» على وزن «أفعل» مثل «أدخل» فألقيت حركة الواو على العين ، فسكنت الواو وانضمت العين بمنزلة^(٩) «أقول» ، وألف «أعوذ» ألف المتكلم في فعل ثلاثي في الماضي .

(١) قوله : « قال أبو محمد » سقط من : ص .

(٢) عبارة «ص» بعد لفظة «فالجواب» هكذا : «فالجواب أن لا إله إلا هو عز وجل واستجارة به من الشيطان الرجيم» وما سوى ذلك سقط منها .

(٣) قوله : « وما أصل أعوذ » سقط من : ص .

(٤) قوله « بالله » سقط من : ص .

(٥) أي نخسها وطعنها وغمزاتها ، ومنه وصف العائب بـ «الهزمة» ، انظر تفسير غريب القرآن ٣٠٠ . والقاموس المحيط «همز» .

(٦) قوله : « بدلالة قوله ... الشياطين » سقط من : ص .

(٧) قوله : « في الاستعاذة » سقط من : ص .

(٨) ب ، ص : « اسم الجنس » ورجحت ما أثبتته .

(٩) ص : « بمعنى » .

وعلة فتح^(١) الألف أنها أخت الياء والتاء والنون اللواتي^(٢) يدخلن في الفعل المضارع للدلالة على الحال والاستقبال ، فوجب أن تكون حركة الألف كحركاتهن إن فُتِحْنَ فُتِّحَتِ الألف ، وإن ضُمِّنَ ضُمَّتِ الألف ، وكذلك^(٣) قياس ألف المتكلم حيث وقعت .

«٣» فإن قيل : فهلا بقيت الواو مضومة لسكون ما قبلها ، وصحَّت كما صحت في قولهم : هَذَا دَلُّوْ ، لسكون ما قبلها (١/٣) ؟ .
فالجواب أن سكون العين في «أعوذ» ليس بأصل كسكون اللام في «دلو» ، وأصل العين الفتح في «عاذ» . وإنما سكنت العين لدخول الزوائد عليها ، ولثلاث تجتمع أربع حركات متواليات في «يضرب ويخرج»^(٤) ونحوه^(٥) ، فلما كان سكون العين ليس بأصل لم يعتد به ، وأعلت الواو . وأيضا^(٦) فإن الواو قد اعتلت في الماضي في «عاذ» فوجب أن تُعْلَ «٧» في المستقبل اتباعا ، لئلا يختلف حكم الفعل .

«٤» فإن قيل : فما الاختيار في الاستعاذة ؟ .
فالجواب^(٨) أن الذي عليه العمل ، وهو الاختيار أن يقول القاريء : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم^(٩) . وعلة اختيار ذلك ما وقع في النص بلفظ^(١٠) الأمر الذي معناه الترغيب في قوله : (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم)

(١) ص : «فتحة» .

(٢) قوله : «والتاء والنون اللواتي» سقط من : ص .

(٣) ص : «فكذلك» .

(٤) قوله : «في يضرب ويخرج» سقط من : ص .

(٥) ذلك أن ماضي هذين الفعلين اللذين مثل بهما وهما «ضرب وخرج» اجتمعت فيه ثلاث حركات ، فإذا دخل حرف المضارعة سكن أوله ، ولهذا لم تجتمع فيه أربع حركات .

(٦) ص : «أيضا» .

(٧) ص : «تعلل» .

(٨) ص : «قال أبو محمد فالجواب» .

(٩) ص : «من الشيطان الرجيم» سقط من : ص .

(١٠) ص : «لفظ» .

«النحل ٩٨» ، فحَضَّنَا الله على قول «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم» عند القراءة فعلينا امتثال هذا الذي رَغَبْنَا فيه عند افتتاح القراءة .

«٥» فَإِنْ قِيلَ : فَإِنْ لَفِظَ الْقُرْآنُ أَتَى بِلَفْظِ الْأَمْرِ وَالْحَتْمِ بِهِ ، أَذَلِكَ فَرَضٌ عَلَى كُلِّ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ أَمْ لَا ؟ .

فالجواب أن لفظ الأمر في القرآن يأتي على وجوه كثيرة ، ليس معناها الفرض والحثم ، نحو قوله : (وَإِذَا حَكَلْتُمْ فَاصْطَادُوا) «المائدة ٢» واللفظ لفظ الأمر ومعناه الإباحة^(١) . ومثله : (فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشَرُوا) «الجمعة ١٠» ويأتي لفظ الأمر^(٢) ومعناه التندب والإرشاد كقوله : (وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ) «النور ٣٢» ، و (فَاتَّكِحُوا مَاطَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ) «النساء ٣» وكذلك^(٣) قوله : (فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ) معناه التندب والإرشاد ، ليس على الفرض والحثم .

«٦» فَإِنْ قِيلَ : فَإِنْ ظَاهَرَ النَّصُّ أَنَّ يَتَعَوَّذُ الْقَارِئُ بَعْدَ الْقِرَاءَةِ لِأَنَّهُ قَالَ : «فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ» ، وَالْفَاءُ بَعْدَ مَا قَبْلَهَا تَتَّبِعُهُ ، هُوَ أَصْلُهَا^(٤) .

فالجواب أن المعنى على خلاف الظاهر ، معناه : فَإِذَا أُرِدْتَ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ ، ودل على ذلك الإجماع أن الاستعاذة قبل القراءة ، ودليل هذا المعنى^(٥) قوله تعالى : (وَكَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بِأَسْنًا) «الأعراف ٤» فوقع في ظاهر التلاوة أن مجيء البأس بعد الهلاك ، وليس المعنى على ذلك ، إنما^(٦) معناه : وكم من قرية أردنا إهلاكها فجاءها بأسنا . فمجيء البأس بعد إرادة الهلاك وقبل الهلاك^(٧) ، وكذلك التعوذ المأمور به يكون بعد إرادة القراءة ، وقبل القراءة على

(١) ص : «معنى الإباحة» .

(٢) قوله : «ويأتي لفظ الأمر» سقط من : ص .

(٣) ص : «فكذلك» .

(٤) قوله : «هو أصلها» سقط من : ص .

(٥) قوله : «قبل القراءة . . . المعنى» سقط من : ص .

(٦) ص : «وانما» .

(٧) قوله : «وقبل الهلاك» سقط من : ص .

أصل الفاء (١) .

«٧» فإن قيل : فمن أي شيء اشتق الشيطان ، لعنه الله ، وما وزنه ، وما (٢)

معناه ؟

فالجواب أن اشتقاقه فيه قولان : أحدهما أنه مشتق من «شَطَنَ» إذا بعُد ، يقال : دار شَطُون ، أي بعيدة ، وبئر شَطُون ، أي بعيدة القعر ، فيكون وزنه على هذا «فَيْعَالًا» ، سُمِّيَ بذلك لبُعده من رحمة الله . والقول الثاني أن يكون مشتقًا من «شاط يشيط» إذا هلك ، فسُمِّيَ بذلك لهلاكه بمعصيته وغضب الله عليه ، فيكون وزنه على هذا «فعلان» (٣) .

«٨» فإن قيل : فما معنى «الرجيم» ؟

فالجواب أن فيه ثلاثة أقوال : الأول أن يكون بمعنى «مرجوم» وصف (٣/ب) بذلك لأنه يَرجم بالنجوم عند استراقه السمع ، قال الله جلّ ذكره في الكواكب (وجعلناها رُجوماً لِلشَّيَاطِينِ) «الملك ٥» ، والثاني أن يكون بمعنى «المرجوم» أي : المشتوم على معصيته كما قال تعالى : (لئن لم تنته لأرجمَنَّكَ) «مريم ٤٦» أي : لأشتمنك والثالث أن يكون بمعنى المرجوم أي : الملعون ، ومعنى «الملعون» المطرود المبعد من رحمة الله وجواره ، ومنه قوله تعالى : (لعنه الله) «النساء ١١٨» أي : أبعده من رحمته وطرده من جواره (٤) .

«٩» فإن قيل : فما وجه ما ذكرته في «كتاب التبصرة» أن خلَّعًا (٥) روى عن

(١) تفسير ابن كثير ١٢/١ ، ومجالس ثعلب ٣٠٢ ، وباشيع منه في إيضاح الوقف

والابتداء ٥١١ ، والقرطبي ٨٦/١ ، والنشر ٢٥٧/١

(٢) لفظ «وما» سقط من : ص .

(٣) وعلى الأول ابن قتيبة انظر تفسير غريب القرآن ٢٣ ، والقاموس المحيط «شاط ، شطن» .

(٤) وفيه وجوه آخر تستفاد من مادة «رجم» في القاموس المحيط .

(٥) هو خلف بن هشام ، أحد القراء العشرة ، وأحد الرواة عن سَلِيم عن حمزة الزيات ويعقوب . وثقه ابن معين والنسائي (ت ٢٩٩ هـ) ترجم في طبقات ،

ابن سعد ٣٤٨/٧ ، والنجرح والتعديل ٣٧٢/٢/١ ، وطبقات القراء ١٧٢/١

حمزة^(١) أنه كان يخفي التعموذ^(٢) ؟

فالجواب أنه إنما كان يفعل ذلك لئلا يظن ظان أو يتوهم متوهم أنه من القرآن ، أو أنه^(٣) فرض لازم فتعموذ في نفسه اتباعا لحض الله على ذلك .

«١٠» فإن قيل : فما وجه ما ذكرت أنه روى سَلَيْم^(٤) عن حمزة أنه كان^(٥) يخفي التعموذ والبسلة^(٦) ؟

فالجواب أن ذلك إذا صحَّ ، فعنناه أنه أخفاهما لئلا يظن ظان أنهما من القرآن فاكتمى بالإخفاء عن الإظهار ، ولأنه إنما يقرأ عليه القرآن ، ولذلك أخفى^(٧) . والتعموذ والبسلة ليسا من القرآن ففرَّق بالإخفاء^(٨) ، بين ما ليس بقرآن وبين ما هو قرآن . وأما سائر القراء فأظهروهما إذ قد وقر^(٩) في النفوس ، وعلم أنهما

(١) هو حمزة بن حبيب الزيات ، أحد القراء السبعة ، وفي الطبقة الرابعة من الكوفيين ، وثقه ابن حنبل والنسائي وابن معين (ت ١٥٦ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٢٨٥/٦ ، والجرح والتعديل ٢٠٩/١/١ ، وطبقات القراء ٢٦١/١

(٢) التبصرة ١١/ب ، والتيسير ١٧ ، والنشر ٢٥١/١

(٣) ص : «وأنه» .

(٤) ب : «سليمان» فصوب ، وهو سَلَيْم بن عيسى ، مقرأ ضابط ، عرض القرآن على حمزة ، وهو أخص أصحابه واضبطهم وأقومهم بحرفه ، عرض عليه الدوري وخلف بن هشام وخلاد بن خالد وغيرهم ، (ت ١٨٨ هـ) ترجم في ميزان الاعتدال ٢٣١/٢ ، وطبقات القراء ٣١٨/١

(٥) قوله : «أنه كان» سقط من : ص .

(٦) التبصرة ١١/ب ، والتيسير ١٧ ، والنشر ٢٥١/١

(٧) ب ، ص : «جلس» ولا وجه له عندي ، ورجحت ما أثبتته .

(٨) ب : «بين الإخفاء» وتصويبه من : ص .

(٩) ب : «وقرت» ، ص : «تقرر» ويحذف التاء الوجه .

ليسا من القرآن ، إنما هما للاستفتاح والدعاء والتبرك ، وهو الاختيار ، وعليه العمل عند القراء في سائر الأمصار .

«١١» فإن قيل : فما وجه مذكرته عن المَسِيبي^(١) عن نافع^(٢) أنه ترك التعموذ والجهر بالبسملة^(٣) ؟

فالجواب أنه على معنى مذكرنا ، أنه أخفاهما إذ ليسا من القرآن ، ولئلا^(٤) يظن ظان أنهما من^(٥) القرآن ، ذلك^(٦) أنه أسقطهما مرة واحدة .

والمشهور عن نافع وغيره إظهارهما^(٧) .

(١) هو محمد بن إسحاق ، روى القراءات عن أبيه عن نافع ، والحديث عن يزيد ابن هارون وابن عيينة ، وعنه أبو زرعة ومسلم بن الحجاج وأبو داود ، (ت ٢٣٦ هـ) ترجم في التاريخ الكبير ٤٠/١/١ ، والوافي بالوفيات ١٨٩/٢ ، واللباب ١٣٧/٣

(٢) هو نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم ، أحد القراء السبعة وهو أحد الحرمين مع ابن كثير كما يذكر مكي في التبصرة ١/٥ ، أخذ القراءة عرضا عن جماعة من تابعي أهل المدينة ، ورواها عنه عرضا وسماعا إسماعيل بن جعفر وعيسى بن وردان ومالك بن أنس وغيرهم ، (ت ١٦٩ هـ) ، ترجم في الجرح والتعديل ٤٥٦/١/٤ ، وطبقات القراء ٣٣٠/٢ ، وخلاصة التهذيب ٣٤٢

(٣) التبصرة ١١/ب ، والتيسير ١٧ ، والنشر ٢٥١/١

(٤) ص : «لئلا» .

(٥) ص : «أنهما ليسا من» .

(٦) ب : «وليس ذلك» وتوجيه العبارة من : ص .

(٧) هو مذهب جمهور المغاربة وأهل الأندلس ، انظر النشر ٢٥١/١ ، ٢٦٤

باب علل البسمة

(١) قال أبو محمد : إن سأل سائل عن الإتيان بالبسمة في أول القراءة بالسورة وما (١) علته ؟ .

فالجواب أنه أتى بالتسمية على إرادة التبرك بذكر أسماء الله وصفاته في أول الكلام (٢) ولثباتها (٣) للاستفتاح في المصحف ، فهي للابتداء (٤) بالسورة (٥) . فلا يوقف على التسمية دون أن توصل بأول السورة . وليست بآية من « الحمد » ولا من غيرها من السور عند مالك (٦) وغيره من العلماء (٧) . فأما من قال إنها آية من أول

(١) ص : « ما » .

(٢) النشر ٢٦٢/١

(٣) ص : « ولثباتها » .

(٤) ص : « في الابتداء » .

(٥) هذا مذهب الجميع سواء الفاضلون بالبسمة والواصلون والساكنون إذا ابتلوا بسورة من السور سوى براءة ، وفيما سوى ذلك خلاف يطول ، انظر التبصرة ١١/ب ، والتيسير ١٧ ، والنشر ٢٦٢/١ . وفي مسلم الجزء الثاني « كتاب الصلاة - باب حجة من قال : البسمة آية من كل سورة سوى براءة » .

(٦) هو مالك بن أنس أبو عبد الله الأصمعي ، إمام دار الهجرة وفقه الأمة ، حدث عن نافع والمقبري والزهرري وغيرهم ، وعنه خلق كثير منهم ابن المبارك والقطان وابن مهدي (ت ١٧٩ هـ) ترجم في تذكرة الحفاظ ٢٠٧ ، وطبقات القراء ٣٥/٢

(٧) الموطأ « كتاب الصلاة - باب العمل في القراءة » ، ومسلم الجزء الثاني « كتاب الصلاة باب حجة من قال لا يجهر بالبسمة » ، ويذكر النحاس تجويز مالك الاستفتاح بها في رمضان . انظر القطع والائتناف ١١/ب .

كل سورة ، فتكون علته أنه أتى بها في تلاوته بأول سورة ، ولأنها آية من كل سورة . ولثباتها في المصحف ، وهو أحد قولي الشافعي^(١) وقول ابن المبارك^(٢) ، وسند ذكر ضعف هذا القول إن شاء الله^(٣) .

«٢» فإن قيل : ما معنى قولهم «التسمية والبسمة» ومما اشتقاقهما^(٤) ؟ .

فالجواب أن التسمية مصدر «سميت» . فقيل «التسمية» في «بسم الله الرحمن الرحيم» لأنك سميت (١/٤) «الله» بأسمائه الحسنى ، وذكرته في لفظك . فأما «البسمة» فهي^(٥) مشتقة من اسمين من «بسم» ومن «الله»^(٦) . فـ «بسم» ملفوظ به واللام من «الله» جلّ ذكره ، وهي لغة للعرب ، تقول : بَسَمَل الرجل إذا قال : بسم الله الرحمن الرحيم . وَحَوَّلَ الرجل وَحَوَّلَتْ^(٧) إذا قال : لا حول ولا قوة إلا بالله ، وهكَل الرجل إذا قال : لا إله إلا الله ، وهو كثير . وقد فعلوا ذلك في النسب فقالوا في «عبد الدار» «عَبْدَرِي» وفي «عبد القيس» «عَبْقَسِي»^(٨)

- (١) الشافعي هو محمد بن إدريس ، صاحب المذهب (ت ٢٠٤ هـ) ترجم في تذكرة الحفاظ ٣٦١ ، وطبقات القراء ٩٥/١
- (٢) هو عبد الله بن المبارك ، أحد المجتهدين الأعلام ، أخذ القراءة عرضاً عن أبي عمرو بن العلاء ، وردت الرواية عنه في حروف القرآن ، وسمع سليمان التيمي وحמיד الطويل (ت ١٨١ هـ) ، ترجم في تذكرة الحفاظ ٢٧٤ ، وطبقات القراء ٤٦/١
- (٣) وهو ما سوف يتناوله في الفقرة الثالثة من هذا الباب . وانظر ما تقدم في المستدرك وملخصه الجزء الأول «كتاب فضائل القرآن» ، والقطع والائتناف ١١/ب ، والبرهان ١/٤٦٠ ، وتفسير ابن كثير ١/١٦ .
- (٤) قوله : «ومما اشتقاقهما» سقط من : ص .
- (٥) لفظ «فهي» سقط من : ص .
- (٦) القاموس المحيط «بسل» .
- (٧) قوله : «الرجل وحولق» سقط من : ص .
- (٨) إصلاح المنطق ٣٠٣ ، والزهر ١/٨٢ ، والقاموس المحيط «حقل» ، هل .

«٣» فإن قيل : فما علة من فصل بين كل سورتين بالتسمية ؟
فالجواب أن الذين فعلوا ذلك هم الحرمين^(١) إلا^(٢) ورش^(٣) وعاصم
والكسائي^(٤) وعلتهم في ذلك أنهم اتبعوا خط^(٥) المصحف، وأرادوا التبرك^(٦) بإبتداء^(٧)
أسماء الله ، ولما روي عن عائشة^(٨) رضي الله عنها أنها^(٩) قالت : «اقرأوا ما في
المصحف»^(١٠) . ولأن بعض العلماء قد قال : إنها آية من أول كل سورة إلا «براءة»
وهو أحد قولي الشافعي ، وبه قال ابن المبارك ، وهو قول شاذ ، لأنهم زادوا^(١١) في

(١) الحرمين نسبة إلى مكة المكرمة والمدينة المنورة زادهما الله تعالى تشرifa
ورفعة ، فاما أولهما فهو عبد الله بن كثير إمام أهل مكة في القراءة (ت ١٢٠هـ)
ترجم في الجرح والتعديل ١٤٤/٢ ، وطبقات القراء ٤٤٣/١ . واما
ثانيهما فهو نافع بن أبي تعيم ، وقد تقدمت ترجمته .

(٢) ورش هو عثمان بن سعيد اختلف في اسمه وكنيته ، رحل إلى نافع بن أبي
نعيم وعرض عليه القرآن ختمات ، وهو الذي لقبه ورشاً ، مهر بالقرآن
والعربية ، شيخ القراء المحققين وإمام أهل الأداء بالديار المصرية ، (ت ١٩٧هـ)
ترجم في طبقات القراء ٥٠٢/١ .

(٣) ص : «اختياراً منهم ، وقد رويت عن جميع القراء إلا حمزة والكسائي»
واما استثناء ورش فلأن الرواية من طريق الأزرق على الوصل كحمزة ،
انظر التبصرة ١١/ب ، والتيسير ١٧ ، والنشر ٢٥٨/١ .

واما عاصم فهو ابن أبي النجود ، تابعي ، روى القراءة عن أبي عبد الرحمن
السلمي وزر بن حبيش وعنه الثوري وشعبة ، أحد القراء السبعة ،
(ت ١٢٧هـ) ، ترجم في طبقات ابن سعد ٢٢٠/٦ ، والجرح والتعديل ٣٤٠/١/٣ .
والكسائي فهو علي بن حمزة ، أحد القراء السبعة ، وإمام أهل الكوفة
في القراءة والنحو ، (ت ١٨٤هـ) ترجم في الجرح والتعديل ١٨٢/١/٣ ،
وطبقات القراء ٥٣٥/١ ، ومراتب النحويين ٧٤ .

(٤) ص : «التبرك بأسماء» .

(٥) بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما ، روت عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم علماً كثيراً ، وروى عنها كثير من الأئمة ، أم المؤمنين ، (ت ٥٨هـ)
ترجمت في الطبقات ٤٤٧ ، وسير أعلام النبلاء ٩٨/٢ .

(٦) لفظ «أنها» سقط من : ص .

(٧) أحسب أنه بعض اثر ، لكنني لم أقف عليه في ما عدت إليه من مصادر
الحديث .

(٨) ب : «لأنهما زادا» ورجحت ما في : ص .

القرآن مائة آية وثلاث عشرة آية ، والقرآن لا تثبت فيه الزيادة إلا بالإجماع الذي يقطع على غيبه ، ولا إجماع في هذا ، بل الإجماع قد سبق في الصدر الأول من الصحابة ، وفي الصدر الثاني من التابعين على ترك القول بهذا^(١) .

«٤» فإن قيل : فما علة من أسقط التسمية بين كل سورتين ولم يثبت التسمية إلا في أول قراءته ، وهو حمزة ؟

فالجواب أنه لما كانت «بسم الله الرحمن الرحيم» ليست بآية من كل سورة عنده وعند جماعة الفقهاء أسقطها في وصله السورة بالسورة ، لئلا يظن ظان أنها آية من أول كل سورة ، فالقرآن^(٢) عنده كله كالسورة الواحدة ، فكما لا يفصل بين بعض سورة^(٣) وبعض بالتسمية كذلك لا يفصل بين سورة وسورة^(٤) بالتسمية^(٥) . فأما ثباتها في المصحف فإنما ذلك ليُعلم فراغ سورة وإبتداء أخرى .

«٥» فإن قيل : فما حجة من فصل^(٦) بين كل سورتين بسكت^(٧) ؟

(١) تقدمت الإحالة على مصادره في الفقرة الأولى من هذا الباب الملاحظة (٧) ، ولكن ما يرويه مسلم بسنده عن أنس نفى فيه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ البسمة ، وكذلك لم يسمع أبا بكر وعمر وعثمان ، انظر كتاب الصلاة - باب حجة من قال لا يجهر بالبسمة ، والحديث مروي عن ابن عبد الله بن مغفل عند الخمسة ، ذهب عبد الله بن مغفل صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اعتباره حديثاً ، قال الترمذي بعد أن روى الحديث : حديث عبد الله بن مغفل حديث حسن . والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم ومن بعدهم من التابعين ، انظر سنن الترمذي الجزء الأول «باب ما جاء في ترك الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم» ، والمستدرك الجزء الأول كتاب فضائل القرآن ، وفضائل القرآن «باب فضل فاتحة الكتاب» .

(٢) ص : «والقرآن» .

(٣) ب : «وسورة» وتوجيهها من : ص .

(٤) ص : «وسورة الأنفال فأما إثباتها» .

(٥) التبصرة ١/١٢ ، والتيسير ١٧ ، والنشر ٢٥٨/١

(٦) ص : «يفصل» .

(٧) هو مذهب أبي عمرو وابن عامر وورش ومعهم يعقوب إذ اختلف عنهم بين الوصل والسكت والبسمة واختلف عن خلف بين الوصل والسكت ، انظر التبصرة ١/١٢ ، والتيسير ١٨ ، والنشر ٢٥٩/١

فالجواب أنه لما ابتدأ بالتسمية^(١) في أول ابتدائه بالسورة ثم وصل السورة بالسورة ، أراد أن يبيّن بالسكت بينهما أن الأولى قد تمت ، وأنه ابتدأ بثانية ، ويبيّن أيضاً بحذفه التسمية^(٢) أن التسمية ليست بآية من كل سورة ، وفي إجماع أكثر القراء على حذف^(٣) التسمية بين كل سورتين ، وقبول قرن بعد قرن لذلك ، وروايته ذلك عنهم دليل على أنها ليست بآية من كل سورة . فما^(٤) كان الله ليجمع أمة محمد [صلى الله عليه وسلم]^(٥) على إسقاط مائة آية وثلاث عشرة آية من كتابه منذ ثلاثمائة سنة إلى أن تقوم^(٦) الساعة ، لا يردّ ذلك أحد ولا ينكره ، بل ينقله خلف عن سلف ، ويروونه ويستعملونه في محاريبهم (٤/ب) ويعلّمونه الولدان ، ولا أحد يعرف [أنه]^(٧) أنكر ذلك .

«٦» فإن قيل : فما علة الاختيار لمن لم يفصل بين السورتين بالتسمية أن يفصل بالتسمية بين المدثر والقيامة ، وبين الانفطار والمطففين ، وبين الفجر ولا أقسم ، وبين العصر والهمزة^(٨) ؟

فالجواب أن وصل آخر السورة بالسورة التي بعدها من هذه السور فيه قبح في اللفظ ، فكره ذلك إجلالاً للقرآن وتعظيماً له ، ألا ترى أن القارئ يقول : (هو أهل التقوى وأهل المغفرة — لا أقسم) « المدثر ٥٦ ، القيامة ١ » فيقع لفظ النفي عقيب لفظ المغفرة ، وذلك في السمع قبيح . ويقول : (والأمر يومئذ لله — ويل للمطففين) « الانفطار ١٩ ، المطففين ١ » فيقع لفظ الويل عقيب اللفظ باسم

(١) ص : « بالبسملة » .

(٢) ص : « للتسمية » .

(٣) ب : « حذفه » وتوجيهه من : ص .

(٤) ب : « ما » وبالفاء كما في « ص » الوجه .

(٥) تكملة مناسبة من : ص .

(٦) ص : « قيام » .

(٧) تكملة مستحبة من : ص .

(٨) هو مذهب المذكورين في الفقرة الخامسة المتقدمة .

الله جلّ ذكره ، وذلك قبيح . وكذلك السور الأخر^(١) . فاختير لمن يفصل بالسكت بين كل سورتين أن يفصل بين هذه السور بالتسمية ، ولمن لا يفصل بالسكت بين كل سورتين أن يفصل بين هذه السور بالسكت^(٢) ، وهو حمزة^(٣) ، وهذا اختيار من المتعقبين ، ولهم حجة قوية في ذلك . روى مالك أن^(٤) النبي عليه السلام سئل عن العقيقة^(٥) ، فقال : « لا أحب العتوق » ، قال مالك : فكأنه كره الاسم^(٦) ، يريد مالك أن فعل العقيقة جائز لم يكره النبي فعلها ، وإنما كرم لفظ اسمها ، فانظر كيف كره النبي عليه السلام قبح اللفظ . وقد روي أن رجلين أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فتشهد أحدهما وقال : من يطع الله جلّ وعزّ ورسوله صلى الله عليه وسلم ، فقد رشد ، ومن يعصهما* . ووقف على «يعصهما*» . فقال له^(٧) النبي : « بس الخطيب أنت »^(٨) . وإنما قال له النبي ذلك لقبح لفظه في وقفه ، إذ خلط الإيمان بالكفر في إيجاب الرشد لهما ، وكان حقّه أن يقول : ومن يعصهما فقد غوى ، أو يقف على « رشد » ثم يتدى : ومن يعصهما فقد غوى^(٩) . فانظر كيف كره النبي قبح وقفه ولفظه ، وإن كان مراده الخير لم يقصد إلى شيء من الشر ، وبهذا وبنحوه^(١٠) يُرغب في معرفة الوقف في كتاب الله على الكلام التام ، ولهذا المعنى اخترت أنا في مواضع من الابتداء بالأحزاب أن لا يبتدأ بها ، وأن

- (١) ص : «الأخرى» .
- (٢) قوله : «بالتسمية ولمن ... بالسكت» سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .
- (٣) ربما قرن خلف إليه ، انظر النشر ٢٥٨/١
- (٤) ص : «عن» .
- (٥) المعنى المقصود بها الشاة أو ما شابهها ، يذبح عن المولود ، كما جاء في الموطأ من أخبار تحبب ذلك ، انظر «كتاب العقيقة» فيه ، والقاموس المحيط «عق» .
- (٦) الموطأ : «كتاب العقيقة - باب ماجاء في العقيقة» .
- (٧) لفظ «له» سقط من : ص .
- (٨) صحيح مسلم «كتاب الجمعة - باب تخفيف الصلاة والخطبة» ، والقطع والائتناف ١/٧
- (٩) قوله : «أو يقف على رشد ... فقد غوى» سقط من : ص .
- (١٠) ص : «ولهذا وشبهه» .

يبتدأ بما قبلها ، مثل الابتداء بأول الحزب في النساء في قوله : (الله لا إله إلا هو) « ٨٧ » لأن القارئ يقول : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، الله لا إله إلا هو ، فيصل « الرجيم » بلفظ اسم الله ، وذلك قبيح في اللفظ ، فمنعت من ذلك إجلالا لله وتعظيماً له ، ومثله أني^(١) منعت من الابتداء بأول الحزب في السجدة في قوله : (إليه يرد علم الساعة) « ٤٧ » لأن القارئ يقول : « من الشيطان الرجيم . إليه يرد علم الساعة » . فيصل ذلك بالشيطان ، وذلك قبيح في اللفظ^(٢) .

« ٧ » فإن قيل : فما العلة في حذفهم التسمية في المصاحف والقراءة بين براءة والأفعال ؟

فالجواب^(٣) أنها^(٤) حذفت من القراءة لحذفها من المصحف ، فأول « براءة » كأول عشر من السور ، والتعوذ في الابتداء بها يكفي كما يفعل (٥/أ) بالابتداء بالأعشار ، فأما^(٥) علة حذفها^(٦) من المصحف فمختلف في ذلك . روي عن مالك أنه قال : إنما ترك من مضى أن يكتبوا في أول براءة « بسم الله الرحمن الرحيم » لأنها^(٧) سقط أولها يعني تسخ^(٨) ، وقال^(٩) عثمان بن عفان^(١٠) رضي الله عنه : « براءة » من سورة الأفعال وسقط بينهما شيء لم نجده عند أحد ثبت ، فلذلك لم نكتب^(١١) في أولها « بسم الله الرحمن الرحيم » ، يريد عثمان أنه تسخ من أولها

(١) ص : « وكذلك منعت » .

(٢) إبراز المعاني ٥٤ ، والبرهان في علوم القرآن ١/٦٠ .

(٣) ص : « قيل الجواب » .

(٤) ص : « أنها إنما » .

(٥) ص : « وأما » .

(٦) ص : « من حذفها » .

(٧) ص : « لأنه » .

(٨) البرهان في علوم القرآن ١/٢٦٣ .

(٩) ص : « وعن عثمان » .

(١٠) أمير المؤمنين ، الصحابي الجليل ، فضائله كثيرة ، منها نسخ المصاحف ،

(ت ٣٥ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٣/٥٣ ، والجرح والتعديل

١٦٠/١/٣ ، والإصابة ٢٢٤/٤

(١١) ص : « ثبت فكتبوا » .

شيء . وعن عثمان أيضاً أنه قال^(١) : لم ييسن لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في براءة شيئاً ، وكانت قصتها تشبه قصة الأنفال ، وكانت من آخر ما نزل^(٢) . فلذلك لم يكتب بينهما « بسم الله الرحمن الرحيم » . وقال أبي بن كعب^(٣) : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا في أول كل سورة بـ « بسم الله الرحمن الرحيم » ولم يأمر في سورة « براءة » بشيء^(٤) . فلذلك ضمت إلى الأنفال ، ولم يكتب بينهما « بسم الله الرحمن الرحيم » وكانت أولى بها لشبهها بها ، وقال المبرّد^(٥) : إنما لم تكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » [في أول براءة]^(٦) لأن « بسم الله الرحمن الرحيم » خير و « براءة »^(٧) أولها وعيد وتقض للعهد^(٨) . وقال عاصم : لم يكتب « بسم الله الرحمن الرحيم » أول^(٩) « براءة » لأنها رحمة ، و « براءة » عذاب^(١٠)

(١) ص : « شيء وعنه قال » .

(٢) فضائل القرآن ٧٦/ب ، ١٠٦/ب ، والناسخ والمنسوخ ١٥٨ ، والبرهان في علوم القرآن ٢٦٢/١ ، وذكر ابن كثير في تفسيره وابن حجر في فتح الباري ، أن أحمد وأصحاب السنن وابن حبان والحاكم خرجوا هذا الحديث ، والنشر ٢٦٣/١

(٣) هو سيد القراء وأقرأ هذه الأمة ، قرأ على الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقرأ عليه نفر من الصحابة والتابعين ، اختلف في زمن وفاته ومنه (ت ٢٣ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٢/٢٤٠ ، والجرح والتعديل ١/١/٢٩٠ ، والإصابة ١/١٦

(٤) زاد المسير ٣/٣٩٠

(٥) محمد بن يزيد أبو العباس ، النحوي ، صاحب «الكامل في الأدب» ، وروى القراءة عن المازني وعنه أبو طاهر الصيدلاني ، (ت ٢٨٦ هـ) ترجم في مراتب النحويين ٨٣ ، وطبقات القراء ٢/٢٨٠

(٦) تكملة لازمة من : ص .

(٧) قوله : «خير وبراءة» سقط من : ص .

(٨) ذكر هذا الوجه ابن الجوزي أيضاً عن محمد بن الحنفية وعن سفيان ابن عيينة ، انظر زاد المسير ٣/٣٩٠ ، والبرهان في علوم القرآن ١/٢٦٢

(٩) ص : «في أول» .

(١٠) فضائل القرآن ١/٦١ ، والدر المنثور ٣/٢٠٧

وقال^(١) ابن لهيعة^(٢) : يقولون « براءة » من الأثقال فكذلك لم يكتب أولها « بسم الله الرحمن الرحيم » . وقاله الليث^(٣) ، وقال ابن عجلان^(٤) : بلغني أن « براءة » كانت تعدل سورة البقرة أو قريبا منها ، فلذلك لم يكتب في أولها « بسم الله الرحمن الرحيم » ، يريد ابن عجلان أنه نسخ منها ما نقص منها^(٥) .

« ٨ » قال أبو محمد : فإن سأل سائل فقال : فما اختيارك في التسمية بين كل سورتين وتركها ؟

فالجواب أن الذي اختاره لنفسه أن أفصل بين كل سورتين بالتسمية اتباعا لخط المصحف ، ولقول عائشة : « اقرؤوا ما في المصحف »^(٦) ولإجماع أهل الحرمين وعاصم على ذلك ، فإجماعهم^(٧) على القراءة حجة أعتمد عليها في أكثر هذا الكتاب .

(١) قوله : « وقال ابن لهيعة » إلى ما قبل كلامه على قوله (مالك يوم الدين) اختلط في «ص» ، وهو في وجه الورقة الرابعة منها .

(٢) هو عبد الله بن لهيعة ، قاضي مصر وعالمها ومحدثها ، حدث عن عطاء ابن أبي رباح وعبد الرحمن الأعرج وعمرو بن شعيب وغيرهم ، وعنه ابن المبارك وابن وهب وأبو عبد الرحمن المقرئ وسواهم ، قدمه أحمد والثوري ، وضعفه القطان وجماعة ، (ت ١٧٤ هـ) ترجم في تذكرة الحفاظ ٢٣٧ .

(٣) هو الليث بن سعد ، شيخ الديار المصرية وعالمها ، حدث عن عطاء بن أبي رباح ونافع العمري والزهري وغيرهم ، وعنه ابن وهب وسعيد بن أبي مريم ومحمد بن عجلان ، إمام ، حجة ، (ت ١٧٥ هـ) ترجم في تذكرة الحفاظ ٢٢٤ .

(٤) هو محمد بن عجلان ، روى عن أبيه وأنس وعكرمة وسواهم ، وعنه السفينان وبشر بن المفضل والقطان وآخرون ، وثقه ابن عيينة وغيره . (ت ١٤٨ هـ) ترجم في تذكرة الحفاظ ١٦٥

(٥) زاد المسير ٣/٣٩٠ ، والدر المنثور ٣/٢٠٧

(٦) تقدمت الإشارة إليه في الفقرة « ٥ » .

(٧) ب : « فاجتماعهم » وتوجيهه من : ص .

وليتبين بذلك أن السورة الأولى قد تمت وأن الثانية مبتدأ بها ، ولقول أبي :
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا في أول كل سورة بـ « بسم الله الرحمن
الرحيم » . وللتبرك^(١) بالابتداء بذكر أسماء الله وصفاته^(٢) .

« ٩ » قال أبو محمد : ولست ممن يعتقد أنها آية في شيء من القرآن إنما هي
بعض آية في « النمل »^(٣) . ومن قال : إنها آية في أول كل سورة فقد زاد في القرآن
مائة آية وثلاث عشرة آية ، ولم يقل بذلك أحد من الصحابة ولا من^(٤) التابعين^(٥) ،
فالإجماع قد حصل^(٦) على ترك عدّها آية من كل سورة ، فما حدث بعد الإجماع
من الصحابة والتابعين من قول منفرد^(٧) مُحدث فقول مرفوض غير مقبول^(٨)

- (١) ص : « وليتبرك » .
- (٢) هو مذهب مالك وأبي حنيفة والثوري ومن وافقهم ، واجمع هؤلاء أيضا
على أنها بعض آية من النمل ، انظر تفسير ابن كثير ١٦/١ ، والنشر
٢٦٦/١ ، ٢٦٩/١
- (٣) حرفها هو : (٣ . ٢) .
- (٤) حرف « من » سقط من : ص .
- (٥) يذكر الزمخشري أن ابن عباس قال : من تركها فقد ترك مائة وأربع عشرة
آية من كتاب الله تعالى . انظر الكشف ٤/١ ، فضائل القرآن ١/٥٢
- (٦) ص : « قد أجمعوا » .
- (٧) لفظ « منفرد » سقط من : ص .
- (٨) ص : « غير معمول به » ، وفي ذلك روى أبو عبيد القاسم بن سلام بسنده
أن سعيد بن جبير أخبر عمرو بن دينار بأنهم في عهد النبي صلى الله عليه
وسلم كانوا لا يعرفون انقضاء السورة حتى تنزل « بسم الله الرحمن
الرحيم » ، فإذا نزلت علموا أن قد انقضت السورة ونزلت الأخرى .
وروى بسنده أيضا عن محمد بن كعب القرظي أن الفاتحة سبع آيات
وأن ابن شهاب يقول : من ترك بسم الله الرحمن الرحيم فقد ترك آية من
كتاب الله . وروى بسنده عن نافع أن ابن عمر كان لا يدعها حين يستفتح ،
وللسورة بعدها . ثم قال أبو عبيد : أما هذه الأحاديث التي ذكرناها في
ترك قراءة « بسم الله الرحمن الرحيم » فليس هو على الجهر بها إنما
عظموا ترك قراءتها في الصلاة أو غير الصلاة إلا أنه يتركها في الصلاة
وهذا عندنا هو السنة انظر فضائل القرآن ١/٥٢ ب ، وإبراز المعاني ٥١

(٥/ب) وأيضاً فقد أجمع أهل العدد من أهل الكوفة والبصرة ومكة والمدينة والشام على ترك عدّها آية في أول كل سورة^(١) ، فهذه حجة قاطعة وإجماع ظاهر^(٢) ، وإنما اختلفوا^(٣) في عدّها وتركه^(٤) في سورة « الحمد » لا غير ، فعدّها آية الكوفي والمكي ، ولم يعدّها آية^(٥) البصري ولا الشامي ولا المدني ، والمشهور من قول الشافعي أن التسمية آية في « الحمد » لا غير ، وهذا مما اختلف فيه الصدر الأول^(٦) . وقال جماعة منهم بذلك ، فهو اختلاف غير منكر ، لكننا نقول في هذا^(٧) إن الزيادة في القرآن لا تثبت بالاختلاف وإنما تثبت بالإجماع ، ولا إجماع في^(٨) ذلك . وقد روى الشافعي وأصحابه في ذلك أحاديث . وروى من خالفهم في ترك عدّها آية من « الحمد » أحاديث ، فتوازن الأمران ، وبقي انتقاد صحة الأحاديث ، والكلام في ذلك يطول ، ويخرجنا عما قصدنا إليه ، لكننا نقول : لو ثبتت أحاديثهم وصحت لم يكن لهم^(٩) فيها حجة في إثبات قرآن ، لأن القرآن لا يثبت بأخبار الآحاد^(١٠) التي لا يقطع على غيبتها . إنما يثبت القرآن بالإجماع^(١١) والأخبار المتواترة المقطوع على غيبتها ، ولا تواتر ولا إجماع في أن « بسم الله الرحمن الرحيم » آية من « الحمد »^(١٢) ، فسقط

- (١) هو من المختلف فيه انظر زاد المسير ٧/١ ، وتفسير ابن كثير ١٦/١ ، والنشر ٢٦٩/١ .
- (٢) قوله : « في أول ... ظاهر » سقط من : ص .
- (٣) ص : « اختلف » .
- (٤) ص : « آية وتركها » .
- (٥) لفظ : « آية » سقط من : ص .
- (٦) الكشف ٤/١ ، وتفسير ابن كثير ١٦/١ ، والنشر ٢٦٩/١ ، وتفسير النسفي ٣/١ .
- (٧) ص : « المصاحف » .
- (٨) ص : « على » .
- (٩) لفظ : « لهم » سقط من : ص .
- (١٠) ص : « الأحاديث » .
- (١١) لفظ « بالإجماع » سقط من : ص .
- (١٢) قوله : « من الحمد » سقط من : ص .

ماذكروا في ذلك من الأحاديث^(١) ، أنها^(٢) آية من « الحمد » ، مع ما رويناه من الأحاديث الصحاح عن مالك وغيره ، أنها ليست آية من « الحمد »^(٣) ، فالتأني في هذا أولى من المثلث لأن المثلث لو صح ما روى لم ينفعه ذلك ، لأن ما روى من الأحاديث لم^(٤) يقطع على غيبه أنه حق ، والقرآن لا يثبت إلا بما يقطع على غيبه أنه حق .



-
- (١) قوله : « من الأحاديث » سقط من : ص .
 (٢) ص : « من أنها » .
 (٣) تقدم الكلام على هذا : انظر الفقرة الرابعة من هذا الباب .
 (٤) ص : « لا » .

«سورة الحمد»

« ١ » قال أبو محمد : إن سأل سائل عن^(١) علّة اختلافهم في عدد آي سورة الحمد ؟

فالجواب هو ماقدّمنا من الاختلاف^(٢) في « بسم الله الرحمن الرحيم » أنها^(٣) آية من سورة الحمد ، فعدّها الكوفي والمكي آية ولم يعدّها^(٤) (أنعمت عليهم) « ٧ » آية ، وترك البصري والشامي والمدني عدّها آية ، وعدّوا (أنعمت عليهم) آية ، وعلّة^(٥) من عدّها « بسم الله الرحمن الرحيم » من « الحمد » آية ما روي في ذلك من الأحاديث أنها آية من « الحمد » ، ولأنها ثابتة في خط المصحف ، ولقول عائشة : « اقرؤوا ما في المصحف » . وعلّة من لم يعدّها آية هو ماقدّمنا من الأدلة ، أنها ليست بآية من « الحمد » إذ لا يثبت القرآن إلا بإجماع أو بأخبار متواترة تقطع على غيبها ، فلما لم يثبت أنها من « الحمد » آية لم يعدّها منها .

« ٢ » قوله : (مالك يوم الدين) قرأ غاصم والكسائي بألف . وروي عن الكسائي أنه خير في ذلك^(٥) . وقرأ الباقر « ملك » بغير ألف^(٦) . وحجة من قرأه^(٧) بألف إجماعهم على قوله : (قل اللهم مالك الملك) « آل

(١) لفظ «عن» سقط من : ص .

(٢) قوله : «من الاختلاف» سقط من : ص .

(٣) لفظ «أنها» سقط من : ص .

(٤) حتى هذا اللفظ في نسخة «ص» تغير مكانه ، وهو في وجه الورقة الرابعة منها .

(٥) راوي ذلك عن الكسائي هو أبو الحارث البغدادي ، واسمه الليث بن خالد ، وهو من جلة أصحابه ، عرض عليه ، انظر التبصرة ١٢/ب ، وطبقات القراء ٣٤/٢ .

(٦) التبصرة ١٢/ب ، والتيسير ١٨ ، والنشر ٢٧٠/١ .

(٧) ص : « قرأ » .

عمران ٢٦» ولم يقل «ملك» ، وأيضاً فإن «مالكا» معناه المختص بالملك و«ملكا» معناه «سيد ورب» فيقول : هو ملك الناس ، أي : ربهم وسيدهم (١/٦) ولا يحسن هذا المعنى في «يوم الدين» ، لو قلت : هو سيد يوم الدين ، لم يتمكن المعنى . وإذا قلت : هو مالك يوم الدين ، تمكن المعنى ، لأن معناه (١) هو المختص بملك يوم الدين . وقوله : (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا) «الانقطار ١٩» بكسر اللام (٢) يدل على «مالك» لأنه لما (٣) تقى عنهم الملك الذي هو مصدر المالك وجب أن يكون هو المالك . ولو (٤) قال «تملك» بضم اللام لدلّ على «ملك» لأن المثلث مصدر «ملك» و«الملك» مصدر «مالك» ، وأيضاً فإن «مالكا» بألف يجمع لفظ الاسم ومعنى الفعل ، فلذلك يعمل «فاعل» عمل الفعل ، فينصب كما ينصب الفعل ، فـ «مالك» أمدح من «ملك» (٥) ، وأيضاً فإن «مالكا» أعم ، تقول : هو مالك الجن والطيور والدواب ، ولا تضيف «ملكاً» إلى هذه الأصناف . وتقول : الله مالك كل شيء ، ولا تقول : هو ملك كل شيء . فـ «مالك» أعم وأجمع للمعاني في المدح (٥) . وأيضاً فإن «مالكا» يدل على تكوين يوم الدين وإحداثه ، ولا يدل على ذلك «ملك» ، إذ ليس له عمل الفعل ، تقول : الله مالك يوم الدين ، أي : مالك إحداثه وتكوينه ، ولا تقول ذلك في «ملك» بهذا المعنى .

وحجة من قرأ «ملك» بغير ألف إجماعهم على (الملك القدوس) «الحشر ٢٣» و (الملك الحق) «طه ١١٤» و (ملك الناس) «الناس ٢» . وروي عن أبي

(١) ص : «المعنى» .

(٢) قوله : «بكسر اللام» سقط من : ص .

(٣) ب : «لو» وما في «ص» هو الوجه .

(٤) لفظ «لو» سقط من : ص .

(٥) الحجة ٨/١ ، ١٠ ، وإعراب ثلاثين سورة ٢٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢

عمرو^(١) أنه قال : « مَلِك » يجمع معنى « مالك »^(٢) ، و « مالك » لا يجمع معنى « مَلِك » لأن « مالك يوم الدين » [معناه]^(٣) : مالك ذلك اليوم بعينه ، « وملك يوم الدين » معناه : ملك ذلك اليوم بما فيه ، فهو أعم^(٤) ، وأيضاً فقد أجمعوا على الضم في قوله : (لمن الملك اليوم) « غافر ١٦ » يعني : يوم الدين^(٥) ، و « المثلث » بالضم مصدر من « ملك » ، تقول : هو مَلِك بين المثلث .

قال أبو محمد : وقد قرأ « ملك » بغير الف جماعة من الصحابة وغيرهم ، منهم أبو الدرداء^(٦) وابن عباس^(٧) وابن عمر^(٨) ومروان بن الحكم^(٩) ومجاهد^(١٠) .

(١) هو زبان بن العلاء ، أحد القراء السبعة ، سمع أنس بن مالك ، وعنه أحمد

الليثي وأحمد اللؤلؤي ، عالم بالعربية والشعر ، (ت ١٥٤ هـ) ترجم في مراتب النحويين ١٣ ، والفهرست ٤٨ ، وطبقات القراء ٢٨٨/١

(٢) الحجة ٦/١ ، ٩ ، في الموضع الأول عن أبي عمرو ، وفي الثاني عن أبي بكر محمد السري .

(٣) تكملة مناسبة من : ص .

(٤) لفظ « أعم » سقط من : ص .

(٥) ص : « القيامة » .

(٦) اسمه غويمر بن زيد ، الصحابي الجليل ، حكيم هذه الأمة ، وسيد القراء بدمشق ، (ت ٣٣ هـ) ترجم في سير أعلام النبلاء ٢/٢٤٢ ، وطبقات القراء ٦٠٦/١ ، والإصابة ٤٦/٢

(٧) اسم ابن عباس عبد الله بن عباس ، حبر الأمة ، وبجر التفسير ، الصحابي ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، (ت ٦٨ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٢/٣٦٥ ، وطبقات القراء ٤٢٥/١ ، والإصابة ٩٠/٤

(٨) ابن عمر هو عبد الله ، الصحابي ابن الصحابي ، روى علماً كثيراً عن الرسول صلى الله عليه وسلم وأبيه ونفر من الصحابة ، وعنه آدم بن علي وأسلم مولى أبيه وأنس بن سيرين وغيرهم ، (ت ٧٣ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٤/١٠٥ ، وسير أعلام النبلاء ٣/١٣٤ ، وطبقات القراء ١/٤٣٧

(٩) مروان بن الحكم ، من كبار التابعين ، روى عن عمر وعثمان وعلي ، وعنه سعيد بن المسيب وعلي بن الحسين ومجاهد وغيرهم ، (ت ٦٥ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٥/٢٤ ، وسير أعلام النبلاء ٣/٢١٤ ، والإصابة ١٥٧/٦

(١٠) مجاهد بن جبر ، تابعي ، إمام التفسير ، عرض عليه ابن كثير وابن ←

ويحيى بن وثّاب^(١) والأعرج^(٢) وأبو جعفر^(٣) وشيبة^(٤) وابن جرّيج^(٥) والجحدري^(٦) وابن جندب^(٧) وابن محيصن^(٨) وهو اختيار أبي

→ محيصن وثقه ابن معين وأبو زرعة (ت ١٠٣ هـ) ترجم في الجرح والتعديل
٣١٩/١/٤ ، وطبقات القراء ٤١/٢

(١) يحيى بن وثّاب ، تابعي ، روى عن ابن عمر وابن عباس وعرض على علقمة والاسود وعليه الأعمش وطلحة ، ثقة (ت ١٠٣ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٢٩٩/٦ ، وطبقات القراء ٣٨٠/٢

(٢) الأعرج هو عبد الرحمن بن هرمز ، تابعي ، أخذ القراءة عرضا عن أبي هريرة وابن عباس ، وعنه عرضا نافع بن أبي نعيم ، وروى عنه الزهري ، وثقه أبو زرعة وابن سعد ، (ت ١١٧ هـ) ترجم في الجرح والتعديل ٢٩٧/٢/٢ ، وطبقات ابن سعد ٢٨٣/٥

(٣) أبو جعفر هو يزيد بن القعقاع ، أحد القراء العشرة ، تابعي ، عرض على عبد الله بن عياش وابن عباس ، وروى القراءة عنه نافع بن أبي نعيم وسليمان بن جمار ، ثقة (ت ١٣٠ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٣٥٢/٦ ، والجرح والتعديل ٢٨٥/٢/٤

(٤) شيبة بن نصاح ، تابعي ، ومقرئ المدينة مع أبي جعفر ، وقاضيهما عرض على عبد الله بن عياش ، وعليه نافع بن أبي نعيم وأبو عمرو بن العلاء ، (ت ١٣٠ هـ) ترجم في الجرح والتعديل ٣٣٥/١/٢ ، وطبقات القراء ٣٢٩/١

(٥) ابن جرّيج هو عبد الملك بن عبد العزيز ، فقيه الحرم المكي ، روى القراءة عن ابن كثير قدّمه ابن معين وأبو زرعة ، (ت ١٤٩ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٤٩١/٥ ، والجرح والتعديل ٣٥٦/٢/٢

(٦) الجحدري هو عاصم بن العجاج ، أخذ القراءة عرضا عن سليمان بن قتيبة عن ابن عباس وعليه عرضا عيسى بن عمر الثقفي وسلام بن سليمان (ت ١٢٨ هـ) ، ترجم في طبقات ابن سعد ٢٣٥/٧ ، وطبقات القراء ٣٤٩/١

(٧) ابن جندب هو مسلم بن جندب ، تابعي ، عرض على عبد الله بن عياش ، وعليه نافع ، وروى عن أبي هريرة وابن عمر وغيرهما . (ت بعد ١١٠ هـ) ترجم في الجرح والتعديل ١٨٢/١/٤ ، وطبقات القراء ٢٩٧/١

(٨) ابن محيصن هو محمد بن عبد الرحمن ، مقرئ أهل المدينة مع ابن كثير ، عرض على مجاهد ودرّباس مولى ابن عباس وعرض عليه شبل بن عباد وأبو عمرو بن العلاء وغيرهما ، (ت ١٢٣ هـ) ترجم في مراتب النحويين ٢٥ ، وطبقات القراء ١٦٧/٢

عبيد^(١) . وقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ : (ملك) بغير ألف .
وروي عنه بألف أيضاً^(٢) .

«٣» فإن قيل : فما اختيارك في ذلك ؟

فالجواب^(٣) أن القراءتين صحيحتان حستان ، غير أن القراءة بغير ألف أقوى في نفسي لما ذكرته من الحجج في^(٤) ذلك ، ولما فيه من العموم ، تقول : كل ملك مالك ، ولا تقول : كل مالك ملك ، وتقول : كل ملك ذو^(٥) ملك ، ولا تقول : كل مالك ذو ملك ، وإنما هو ذو ملك لا غير ، فـ « ملك » أعم في المدح وأيضاً فإن أكثر القراء العامة^(٦) على « ملك » . و « مالك » أيضاً حسن قوي في الرواية . فقد روى أبو هريرة^(٧) أن النبي عليه السلام كان يقرأ : (مالك يوم الدين) بألف . وكذلك روت أم حصين^(٨) أنها

(١) أبو عبيد هو القاسم بن سلام ، إمام عصره في كل فن ، أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن الكسائي وإسماعيل بن جعفر وهشام بن عمار وغيرهم ، وعنه أحمد بن إبراهيم وأحمد بن يوسف الثعلبي والبغوي ، وثقه غير إمام مثل الذهبي ، (ت ٢٢٤ هـ) ترجم في مراتب النحويين ٩٣ ، وميزان الاعتدال ٣/٣٧١ ، وطبقات القراء ١٧/٢

(٢) إعراب ثلاثين سورة ٢٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢ ، وزاد المسير ١٣/١ ، وتفسير ابن كثير ٢٤/١ ، والنسفي ٦/١

(٣) لفظ « فالجواب » سقط من : ص .

(٤) قوله : « من الحجج في » سقط من : ص .

(٥) قوله : « كل ملك ذو » سقط من : ص .

(٦) ص : « المدح كذلك أسماء والعامة » ، ولا وجه لذلك إلا أن تعطف « العامة » على « القراء » .

(٧) اسمه عبد الرحمن بن صخر على الأشهر ، صحابي جليل ، أخذ القرآن عرضاً عن أبي بن كعب ، عرض عليه الأعرج وأبو جعفر ، (ت ٥٩ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٤/٣٢٥ ، والجرح والتعديل ٢/٢٤٦

(٨) هي بنت إسحاق الأحمسية ، شهدت حجة الوداع ، ورات أسامة وبلا ، وروى عنها يحيى بن الحصين والعيزار بن حريث ، وحديثها في صحيح مسلم من طريق زيد بن أبي أنيسة عن يحيى بن الحصين ، انظر الإصابة ٨/٢٢٣ ، وتهذيب التهذيب ١٢/٤٦٣

سمعت النبي عليه السلام يقرأ في الصلاة : (مالك يوم الدين)^(١) . وكذلك (٦/ب) روت أم سكتة^(٢) . ولما روى الزهري^(٣) عن أنس^(٤) أن النبي وأبا بكر^(٥) وعمر^(٦) وعثمان وطلحة^(٧) والزبير^(٨) وعبد الرحمن بن عوف^(٩) وأبي بن كعب ، ومعاذ

- (١) ص : « الدين بالف » ، وانظر الدر المنثور ١٤/١
- (٢) واسمها هند بنت أبي أمية ، أم المؤمنين ، لها جملة أحاديث ، وروى عنها الشعبي وسعيد بن المسيب ومجاهد ، (ت ٥٩ هـ) ترجمت في طبقات ابن سعد ٨٦/٨ ، وسير أعلام النبلاء ١٤٢/٤
- (٣) هو محمد بن مسلم ، تابعي ، إمام ، عالم الحجاز والامصار ، قرأ على أنس ، وروى عن ابن عمر ، ووردت عنه الحروف ، قدمه ابن معين وسفيان ونحوهما ، (ت ١٢٤ هـ) ترجم في الجرح والتعديل ٢٧١/١/٤ ، وطبقات القراء ٢٦٢/٢
- (٤) هو أنس بن مالك ، خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وردت عنه الحروف ، قرأ عليه قتادة والزهري وغيرهما ، روى عن الرسول علما جما ، وعن الصحابة ، وعنه خلق ، (ت ٩١ هـ) ترجم في سير أعلام النبلاء ٢٦٥/٣ ، وطبقات القراء ١٧٢/١
- (٥) أبو بكر الصديق ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واسمه عبد الله بن أبي قحافة ، (ت ١٣ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ١٦٩/٣ ، والجرح والتعديل ٩٤/٢/٢
- (٦) عمر بن الخطاب ، الصحابي الجليل ، ثاني الخلفاء الراشدين ، (ت ٢٣ هـ) ، ترجم في طبقات ابن سعد ٢٦٥/٣ ، والإصابة ٢٩٧/٤
- (٧) طلحة بن عبيد الله بن عثمان ، أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وردت عنه الحروف ، (ت ٣٦ هـ) ، ترجم في طبقات ابن سعد ٢١٤/٣ ، وطبقات القراء ٣٤٢/١
- (٨) الزبير بن العوام ، حواري الرسول صلى الله عليه وسلم ، أحد العشرة المبشرين بالجنة ، له أحاديث ، وعنه مثل الأخنف بن قيس ومسلم بن جندب ، (ت ٣٦ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ١/٣ ، وسير أعلام النبلاء ٢٧/١
- (٩) عبد الرحمن بن عوف ، أحد العشرة ، البصري السابق ، الصحابي الجليل ، روى عنه الصحابة ، (ت ٣٢ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ١/٣ ، وسير أعلام النبلاء ٤٦/١

ابن جبل^(١) كانوا يقرؤون : مالك ، بألف . وكذلك روى أبو هريرة والحسن^(٢) ومعاوية^(٣) وابن مسعود وعلقمة^(٤) والأسود^(٥) وابن جبير^(٦) وأبورجاء^(٧) والنخعي^(٨)

- (١) معاذ بن جبل ، أحد الأربعة الذين أشار الرسول صلى الله عليه وسلم ، بأخذ القرآن عنهم ، صحابي جليل ، (ت ١٨ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٣٤٧/٢ ، والجرح والتعديل ٢٤٤/١/٤
- (٢) الحسن بن يسار البصري ، إمام زمانه علما وعملا ، قرأ على حطان الرقاشي عن أبي موسى الأشعري وعلى أبي العالية عن أبي زيد ، وعنه أبو عمرو بن العلاء وسلام بن سليمان ويونس بن عبيد وغيرهم ، (ت ١١٠ هـ) ترجم في الطبقات ٥٠٢ ، وطبقات القراء ٢٣٥/١
- (٣) معاوية بن أبي سفيان ، مؤسس دولة أمية ، واحد كتاب الوحي، وحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنه ابن عباس وسعيد بن المسيب وأبو صالح السمان ومثلهم (ت ٦٠ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٤٢٦/٧ ، والجرح والتعديل ٣٧٧/١/٤
- (٤) علقمة بن قيس النخعي ، تابعي ، فقيه ، عرض على ابن مسعود ، وسمع من عمر وعلي وعائشة (ت ٦٢ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٨٦/٦ ، والجرح والتعديل ٤٠٤/١/٣
- (٥) الأسود بن يزيد ، ابن أخي المتقدم ، وخال إبراهيم النخعي ، أخذ عن الكبار مثل معاذ وابن مسعود ، وعنه ابنه عبد الرحمن وأبو إسحاق السبيعي وعدة ، (ت ٧٥ هـ) ، ترجم في الطبقات ٣٣٥ ، وتذكرة الحفاظ ٥٠ ، وطبقات القراء ١٧١/١
- (٦) هو سعيد بن جبير ، التابعي ، الإمام ، عرض على ابن عباس وعليه أبو عمرو بن العلاء والمنهال بن عمرو ، (شهادت ٩٥ هـ) ، ترجم في الجرح والتعديل ٩/١/٢ ، وطبقات القراء ٣٠٥/١
- (٧) اسمه عمران بن تيم العطاردي ، تابعي ، كبير ، عرض القرآن على ابن عباس ، وتلقنه من أبي موسى ، حدث عن بعض الصحابة مثل عمر بن الخطاب ، وروى عنه القراءة أبو الأشهب العطاردي ، (ت ١٠٥ هـ) ترجم في الطبقات ٤٦٤ ، وطبقات القراء ٦٠٤/١
- (٨) هو إبراهيم بن يزيد ، الإمام الزاهد ، قرأ على الأسود بن يزيد وعلقمة ابن قيس وعليه الأعمش وطلحة بن مصرف ، (ت ٩٦ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٢٧٠/٦ ، والجرح والتعديل ١٤٤/١/١

وابن سيرين^(١) وأبو عبد الرحمن السُّلَمي^(٢) ويحيى بن يَعْمَر^(٣) ، وغيرهم .
وقد اختلف فيه^(٤) عن علي^(٥) وعمر بن عبد العزيز^(٦) ، وأيضاً فإن « مالكا » بألف
هو اختيار أبي حاتم^(٧) وأبي الطاهر^(٨) وغيرهما . و « ملك » بغير ألف أقوى^(٩)

(١) هو محمد بن سيرين ، مولى أنس بن مالك ، إمام البصرة مع الحسن ،
روى عن مولاه وعن زيد بن ثابت وعائشة أم المؤمنين وسواهم ، وعنه
الشمعي وقتادة وأيوب ، (ت ١١٠ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ١٩٣/٧ ،
والجرح والتعديل ٢٨٠/٢/٣

(٢) هو عبد الله بن حبيب ، مقرأ الكوفة ، أخذ القراءة عن عثمان عرضا
وعلي وابن مسعود وعنه يحيى بن وثاب وأبو إسحاق السبيعي وعطاء
ابن السائب ، (ت ١٩٤ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ١٧٢/٦ ، والجرح
والتعديل ٣٧/٢/٢

(٣) يحيى بن يَعْمَر ، تابعي جليل ، عرض على ابن عمر وابن عباس ، وعليه
أبو عمرو بن العلاء وعبد الله بن أبي إسحاق ، (ت ١٢٩ هـ) ترجم في طبقات
ابن سعد ٣٦٨/٧ ، والجرح والتعديل ١٩٦/٢/٤

(٤) ص : « فيهم » .

(٥) علي بن أبي طالب ، أمير المؤمنين ، أحد السابقين ، رابع الخلفاء
الراشدين ، عرض على النبي صلى الله عليه وسلم وعرض عليه أبو عبد
الرحمن السُّلَمي والدُّوْلِي وابن أبي ليلى ، (ت ٤٠ هـ شهيدا) ، ترجم في
طبقات ابن سعد ١٩/٣ ، والوزراء والكتاب ٢٣ ، وطبقات القراء ٥٤٦/١ .

(٦) عمر بن عبد العزيز ، أمير المؤمنين ، وردت عنه رواية الحروف ، (ت
١٠١ هـ) ، ترجم في طبقات ابن سعد ٣٣٠/٥ ، والوزراء والكتاب ٥٢ ،
وطبقات القراء ٥٩٣/١

(٧) اسمه سهل بن محمد ، السجستاني ، عرض على يعقوب الحضرمي
وأيوب بن المتوكل ، وعنه محمد بن سليمان ويعقوب بن المَزْرَع وأحمد
ابن حرب ، (ت ٢٥٥ هـ) ، ترجم في مراتب النحويين ٨٠ ، وطبقات القراء
٣٢٠/١

(٨) اسم أبي الطاهر إسماعيل بن خلف بن سعيد ، قرأ على عبد الجبار
الطرسوسي وعليه جُماهر بن عبد الرحمن وابنه جعفر بن إسماعيل
ويحيى بن علي ، وأقرأ الناس بجامع عمرو بن العاص بمصر وله كتاب
العنوان وغيره في الفن ، وهو نحوي ، (ت ٤٥٥ هـ) ترجم في الصلة ١٠٥ ،
ووفيات الأعيان ٢٣٣/١ ، وطبقات القراء ١٦٤/١

(٩) ص : « وغيرهما فهو أقوى » .

في نفسي لما ذكرت لك (١) .

« ٤ » فإن سأل سائل فقال : ما العلة التي أوجبت ذكرك لكسر الكاف من « ملك » دون ياء ، وبضم الدال من « نعبد » دون واو ولم خصص هذين الأصلين بالذكر ؟

فالجواب أنه إنما ذكرت ذلك لأن بعض أهل مصر والمغرب روى عن ورش أنه يشبع الكسرة إذا أتت بعدها ياء ، حتى يتولد من الكسرة ياء ، فيقول : « ملكي يوم الدين » وكذلك ما أشبهه . وروى أنه يشبع الضمة إذا أتت بعدها واو ، حتى يتولد من الضمة واو ، فيقول : « نعبدو وإياك » ، وكذلك ما شابهه (٢) في القرآن (٣) ، فأردت بذكرى لذلك إنكار هذه الرواية ، ومنعها لشذوذها ، وقلة روايتها ، وترك الناس لاستعمالها في صلاتهم ومساجدهم ومكاتبتهم (٤) .

« ٥ » فإن قيل : فما العلة في منعها ، وقد رُويت ؟

فالجواب أن الإجماع من القراء والرواة عن ورش على خلافها لشذوذها ، ولأنها إنما هي لغة تجوز في الشعر للضرورة ، وحمل كتاب الله على ذلك لا يحسن ولا يجوز ، مع ما في ذلك من الإشكال ، إذا قرئ به ، لأنه إذا قرئ : « ملكي يوم » أمكن أن يكون جمع « ملك » المتكلم ، وحذفت النون للإضافة وإذا قرئ : « نعبدو » أمكن أن تزداد واو ضمير الجمع ، فيجمع بين النون التي تدل على الجمع وبين (٥) الواو ، مع أن الواو لو كانت ضميرا للجمع لزمها النون ،

(١) التبصرة ١٢/ب ، وتفسير ابن كثير ٢٤/١ ، وانظر المصاحف ٩٢ ،

والبحر المحيط ٢٠/١

(٢) ص : « أشبهه » .

(٣) هي قراءة أحمد بن صالح عن ورش عن نافع انظر البحر المحيط ٢٠/١ ،

وأيضا تفسير ابن كثير ٢٤/١ .

(٤) قوله : « ومنعها ... ومكاتبتهم » سقط من : ص .

(٥) قال الحريري : ويقولون : المال بين زيد وبين عمرو ، بتكرير لفظة بين ،

فيوهمون فيه . والصواب أن يقال : بين زيد وعمرو كما قال سبجانه :

من بين فرث ودم . والعلة فيه أن لفظة بين تقتضي الاشتراك ، فلا

تدخل إلا على مثنى أو مجموع كقولك : المال بينهما والدار بين الإخوة .

انظر درة القواص ٣٦

الكشف : ٣

وهذا كله إشكال ، وخروج عن لغة العرب ، ولحن خطأ .
« ٦ » قوله : (الصراط ، وصراط) وحجة من قرأ « السراط » بالسين ، وهو قبل^(١) عن ابن كثير^(٢) ، أن السين في هذا هو الأصل ، وإنما أبدل منها صاداً لأجل الطاء التي بعدها ، فقرأها على أصلها ، ويدل على أن السين هو الأصل أنه لو كانت الصاد هي الأصل لم تترد إلى السين لضعف السين ، وليس من أصول كلام العرب أن يردوا الأقوى إلى الأضعف ، وإنما أصولهم في الحروف إذا أبدلوا أن يردوا الأضعف إلى الأقوى أبداً .

وحجة من قرأه بالصاد أنه اتبع خط المصحف ، وأن السين حرف مهموس فيه تستقل ، وبعدها حرف مطبّق مجهور مستعمل ، واللفظ بالمطبّق المجهور بعد المستقل المهموس ، فيه تكلف وصعوبة ، فأبدل من السين صاداً لمؤاخذتها الطاء في الإطباق والتصعد ليكون (٧/أ) عمل اللسان في الإطباق والتصعد عملاً واحداً ، فذلك أسهل وأخف ، وعليه جمهور العرب وأكثر القراء . وكانت الصاد أولى بالبدل من غيرها لمؤاخذتها السين في الصغير والمخرج ، فأبدل من السين حرف يؤاخيها في الصغير والمخرج ، ويؤاخي الطاء في الإطباق والتصعد ، وهو الصاد .

« ٧ » حجة من قرأه^(٣) بين الصاد والزاي وهو خَلَفَ عن حمزة^(٤) ، أنه لما رأى الصاد فيها مخالفة للطاء في الجهر ، لأن الصاد حرف مهموس والطاء حرف مجهور ، أشمّ الصاد لفظ الزاي ، للجهر الذي فيها ، فصار قبل الطاء^(٤) حرف يشابهها في الإطباق وفي الجهر ، اللذين هما من صفة الطاء ، وحسن ذلك لأن الزاي

(١) هو محمد بن عبد الرحمن أبو عمر المخزومي ، شيخ القراء بالحجاز ، أخذ القراءة عرضاً عن أحمد بن محمد النبال ، ورواها عن البرقي ، وعنه عرضاً محمد بن إسحاق ومحمد بن عبد العزيز وإسحاق بن أحمد ، (ت ٢٩١ هـ) ترجم في تذكرة الحفاظ ٦٥٩ ، وطبقات القراء ١٦٥/٢ .
(٢) الحجة ٣٦/١ ، والتبصرة ١/١٣ ، والتيسير ١٨ ، والمختار في معانيه قراءات أهل الأمصار ١/٢ .

(٣) ص : « قرأ » .

(٤) ص : « فصار حرف الطاء التي » .

من^(١) مخرج السين ، والصاد مؤاخية لها في الصغير ، والعرب تبدل السين صاداً إذا وقع بعدها طاء أو قاف أو غين أو خاء ، لتسفل السين وهمسها ، وتضعّد ما بعدها وإطباقه وجهره ، ليكون عمل اللسان من جهة واحدة ، فذلك أخف عليهم^(٢) .

« ٨ » فإن قيل : فما اختيارك في ذلك ؟

فالجواب أن الاختيار القراءة بالصاد اتباعاً لخط المصحف ، ولإجماع القراء عليه ، ولما ذكرنا من مشابهة الصاد بالطاء في الإطباق ، وبعد السين من الطاء في الهمس والتسفل اللذين فيها .

« ٩ » قوله : (وعليهم ، وإليهم ، ولديهم) وبابه ، إن سأل سائل فقال : ماعلة حمزة في ضم الهاء في هذه الثلاثة ، في وصله ووقفه^(٣) ؟

فالجواب أن الهاء والميم من « هم » أصلها الضم ، وصلت^(٤) واو بالميم ، لكن الميم أُسكنت استخفافاً ، وحُذفت الواو اختصاراً ، لأن المعنى لا يُشكل ، فلما^(٥) دخلت « على والي ولدي »^(٦) على الهاء أبقاها مضمومة على أصلها قبل دخولهن ، لأن الداخل عليها عارض ، ولأن هذه الياءات في « عليهم وإليهم ولديهم » عارضة أيضاً ، إنما أصلهن ألف ، وإنما ينقلبن إلى الياء عند اتصالهن بالمضمر^(٧) ، والياء عارضة غير لازمة ، فلم يعتد^(٨) بها وترك الهاء على ضميتها الأصلية .

(١) ص : « بين » .

(٢) الحجة ٣٨/١ ، والتبصرة ١/١٣ ، ورد أبو علي الفارسي ما نقله الأصمعي روايته عن أبي عمرو قراءة الزاي في هذا الحرف ، وكره هذه اللفظة ، انظر الحجة ٣٧/١ ، وزاد المسير ١٤/١

(٣) التبصرة ١/١٣ ، والحجة ٤٢/١ ، ويذكر ابن خالويه أنها لغة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، انظر إعراب ثلاثين سورة ٣٢ ، ووافق حمزة على ذلك يعقوب بن زياد الأخير فضم كل هاء قبلها ياء ساكنة ، انظر المختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢ ، والنشر ٢٧/١

(٤) ب : « وصله » وتصويبها من : ص .

(٥) ص : « كلما » .

(٦) لفظ « لدى » سقط من : ص .

(٧) ص : « الضمير » .

(٨) فاعل هذا الفعل والأفعال التالية له هو ضمير الغيبة يعود على « حمزة » .

وأيضاً فإنه توهم الألف الأصلية قبل الهاء ، والألف إذا وقعت قبل هاء^(١) المضمرة^(٢) لم تكن الهاء إلا مضمومة ، لا يجوز غير ذلك ، فأجرى الهاء مع الياء العارضة ، التي هي بدل من الألف ، مجراها مع الألف ، فضم على الأصل ثم أجرى الوقف على الوصل ، لأن العلة واحدة ، وثلاثا تختلف الكلمة ، وأيضاً فإنه ألزم الهاء الضم في هذه ثلاث الكلمات^(٣) ، وخصّها بذلك ليفرق بين الياء ، التي أصلها الألف وبين الياء ، التي لا أصل لها في الألف ، فكسر الهاء مع الياء ، التي لا أصل لها في الألف [نحو]^(٤) : « فيهم وإيهم » للياء اللازمة التي قبلها ، وضم التي قبلها ياء ، وأصلها الألف ، نحو : « عليهم وإيهم ولديهم » للفرق^(٥) وقوي ذلك وحسن للضمة المقدرة في الميم ، لأن أصلها الضم ، وصلتها بواو ، فأتبع الضمّ الضمّ المقدّر في الميم (ب / ٧) .

« ١٠ » فإن قيل : فما باله لم يضمّ الهاء في « عليهن وإيهن » وأصلها الضم في « هن » ، والياء عارضة أيضاً ؟

فالجواب أن « عليهم وإيهم ولديهم » تقوّت ضمة الهاء فيهن^(٦) ، لكون الميم مضمومة في الأصل ، فأتبع الهاء أصل ضم الميم ، وليس ذلك في « عليهن وإيهن » . لا يقول أحد^(٧) إن النون أصلها الضم . فلما لم يكن بعد الهاء ما يتقوّي الضمة فيها كسرّها للياء ، التي قبلها في اللفظ ، والضم فيها جائز على أصلها في الكلام^(٨) .

(١) ب : « هذا وتصويبه » من : ص .

(٢) ص : « الضمير » .

(٣) كذا في : ب ، ص ، فصويته بما هو الفصيح والوجه ، قال الحريري : « ولو أنهم عرفوا الاسم الأول وحده لتناقض الكلام لأن إدخال الألف واللام على الاسم الأول يعرفه وإضافته إلى النكرة تنكره ، فلم يبق إلا أن يعرف الثاني ليتعرف هو بلام التعريف ، ويتعرف الأول بالإضافة إليه فيحصل لكل منهما التعريف من طريق غير طريق صاحبه . انظر درة القواص ٥٧ ، وإصلاح انطق ٣٠٢ .

(٤) تكملة مناسبة من : ص .

(٥) قوله « للفرق » سقط من : ص .

(٦) قوله « فيهن » سقط من : ص .

(٧) لفظ « أحد » سقط من : ص .

(٨) أي أنها قبل دخول الجار عليها مضمومة الهاء نحو : « هن » .

وكذلك الجواب في كسرة^(١) الهاء في عليهما ، ولم يضم الهاء على أصلها ، إذ ليس بعد الهاء ما يقوّي الضم فيها ، من حرف أصله الضم كالميم ، إنما بعدها في « عليهما » فتحة .

« ١١ » فإن قيل : فما علة حمزة والكسائي في ضمهما الهاء والميم إذا أتى بعدهما ساكن ، وقبل الهاء ياء أو كسرة يوجبان كسر الهاء^(٢) نحو : (يريم الله) « البقرة ١٦٧ » و (من دونهم امرأتين) « القصص ٢٣ » ؟

فالجواب أنهما لما اضطرا إلى حركة الميم ، للساكن الذي^(٣) أتى بعدها ، ردّها إلى الضمة التي هي أصلها ، وكان ردّها إلى أصلها^(٤) ، عند الحاجة ، بحركتها أولى من ردّها إلى حركة ، ليست بأصل لها ، فلما وجب ضم الميم أتبعته الهاء حركة الميم ، وردّت أيضاً إلى أصلها ، وهو الضم ، وقوي ردّها إلى أصلها ، لأن بعدها ميماً فرمّت إلى الضمّ ، الذي هو أصلها ، فإذا وقعا انفصل الساكن ، وسكنت الميم ، فرجعت الهاء إلى الكسر للياء التي قبلها .

وحجة أبي عمرو في كسرة^(١) الهاء والميم ، إذا أتى بعدهما ساكن وقبل الهاء ياء أو كسرة^(٥) ، أنه لما اضطر إلى حركة الميم ، لالتقاء الساكنين كسرهما لذلك على أصل الكسر^(٦) في التقاء الساكنين ، وكان ذلك عنده أولى بها^(٧) لكسرة الهاء قبلها ، فأتبع الكسر الكسر^(٦) ، فلما كسر الميم أتبعها كسرة الهاء قبلها ، وكان قد كسر الهاء للياء التي قبلها . وقد يحتمل أنه قدّر في الميم الكسر على لغة من يقول : « عليهم »

(١) ص : « كسر » .

(٢) التبصرة ١/١٣ ، والتيسير ١٩ ، والنشر ٢٧/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢

(٣) ص : « التي » .

(٤) لفظ « أصلها » سقط من : ص .

(٥) مذهب أبي عمرو في ذلك الوصل خاصة ، انظر المصادر المذكورة في الملاحظة « ٢ » .

(٦) لفظ « الكسر » سقط من : ص .

(٧) لفظ « بها » سقط من : ص .

فيكسر الميم لكسر الهاء قبلها ، ويبدل من الواو ياء ، فيكون قد حذف الياء لالتقاء الساكنين ، وأبقى الميم على كسرتها ، وقوي ذلك لكسر الهاء قبلها^(١) .

« ١٢ » فإن قيل : من أين كان الكسر أصلاً لالتقاء الساكنين ؟

فالجواب أنه لما وجب تحريك الأول لالتقاء الساكنين كان الكسر أولى به في الأسماء ، إذ ليس فيها كسر يراد به الإعراب إلا ومعه تنوين ، فأمنوا أن يلتبس بالمعرب ، إذ لو ضَمُوا أو فتحوا ، لالتقاء الساكنين ، لالتبس بالمعرب الذي لا ينصرف ، لأن^(٢) الضم والفتح يكونان إعراباً بغير تنوين في الأسماء . ولا يكون الكسر إعراباً في الأسماء إلا بالتنوين ، فدلّ الكسر ، بغير تنوين ، أنه ليس بإعراب ، وأنه بناء ، إذ لو كان إعراباً لاتبعه التنوين . فأما علة الكسر لالتقاء الساكنين في الأفعال ، فإنه لما كان الخفض ، لا يدخل الأفعال ، حرّكوها لالتقاء الساكنين^(٣) بحركة ، لا تشكّل بالإعراب ، إذ لاخفض فيها ، ولو حركت بالفتح أو الضمّ لالتبس بالإعراب ، لأن الفتح والضم من إعراب (٨ / أ) الأفعال .

« ١٣ » وحجة من قرأ بكسر الهاء وضم الميم إذا^(٤) أتى بعدها ساكن ، وقبل الهاء ياء أو كسرة ، أنه لما احتاج إلى حركة الميم ردها إلى أصلها ، وهو الضم ، وبقيت الهاء على كسرتها ، للياء أو الكسرة [التي]^(٥) قبلها ، ولم^(٦) يعتدّ بضمّة الميم ، لأنها عارضة . وهي قراءة نافع وأكثر القراء^(٧) .

« ١٤ » وحجة من قرأ بكسر الهاء وضمّ الميم ، وصلتها بواو ، حيث

(١) ذكر ابن الجوزي أن ابن الأنباري حكى عن اللغويين في « عليهم » عشر لغات ستاً منها أثرت عن القراء وأربعاً نقلت عن العرب ، انظر زاد المسير ١٦/١

(٢) ص : « ولان » .

(٣) ص : « فالتقاء الساكنين في الأفعال » .

(٤) ص : « أنه » .

(٥) تكملة مناسبة من : ص .

(٦) ص : « وما » .

(٧) وموافقو نافع على ذلك هم سوى حمزة في الأغلب إذ أن الكسائي يوافق حمزة على ضم الهاء في حال ذكرت ، انظر التبصرة ١٣/١ ، والحجة ٤٣/١ ، والتيسير ١٩ ، والنشر ٢٧١/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢ .

وقعت^(١) ما لم يأت بعدها ساكن ، وقرأ بضم الميم التي للجمع حيث وقعت ، وصلتها بواو ، كان قبلها هاء أو غيرها ، أنه لما أتى بالميم على أصلها ، وأصلها الضم ، وصلتها^(٢) بواو ، لأن المضمرة الغائب ، إذا جاوز الواحد ، يحتاج إلى حرفين^(٣) بعد الهاء ، كما قالوا في التثنية « عليهما » فزادوا ميما وألفاً . فالواو في الجمع بإزاء^(٤) الألف في التثنية . فأما الهاء^(٥) فإنه أبقاها على كسرتها للياء أو للكسرة^(٦) قبلها ، وهي قراءة ابن كثير ، وخير قالون^(٧) في ذلك . وإنما حذف الواو التي بعد الميم من حذفها من القراء للاستخفاف ، ولأن^(٨) المعنى لا يشكل بغيره .

« ١٥ » وحجة من وصل الميم التي للجمع بواو ، إذا أتى بعدها همزة خاصة ، وهو ورش^(٩) ، أنه لما وجد سبيلاً إلى بيان الواو بالمد ، لوقوع همزة بعدها ، أثبتتها ومدّها للهمزة التي بعدها ، وإذا لم يأت بعد الميم همزة حذفها ، إذ لم يجد سبيلاً من علة ، توجب مدّ الواو وإظهارها^(١٠) .

« ١٦ » وحجة من أسكن الميم التي للجمع ، في كل موضع ما لم يأت

(١) هو ابن كثير كما سيأتي ، وكذلك أبو جعفر ، وقالون ، عنه باختلاف ، كما في المصادر المذكورة في الملاحظة المقدمة .

(٢) ب ، ص : « وصلتها » فرأيت توجيهها بما تقتضيه العبارة .

(٣) ص : « حرف » .

(٤) ص : « فإن » .

(٥) ص : « الياء » .

(٦) ص : « والكسرة » .

(٧) هو عيسى بن مينا ، قارئ المدينة ونحوها ، اختص بنافع كثيراً ، وهو الذي سماه قالون لجودة قراءته ، فأخذ القراءة عنه عرضاً وقراءة أبي جعفر ، وعرض على عيسى بن وردان ، ورواها عنه ابنه إبراهيم وأحمد وإبراهيم الكسائي وإبراهيم المدني وغيرهم ، (ت ٢٢٠ هـ) ، ترجم في ميزان الاعتدال ٣/٣٢٧ ، وطبقات القراء ٦١٥/١ .

(٨) ب : « لأن » ورجحت ما في : ص .

(٩) التبصرة ١٣/١ ، والحجة ٤٣/١ ، والتيسير ١٩ ، والنشر ١/٢٧٢ .

(١٠) ص : « وإظهاره » .

بعدها ساكن ، وعليه أكثر القراء^(١) ، أنه أثر التخفيف ، فحذَف الواو إذ المعنى لا يُشكَل ، فلما حُذِفَت الواو حُذِفَت ضمة الميم ، [وأُسكنت الميم]^(٢) لأنها إنما انضمت من أجل الواو ، فلما زالت الواو زالت الضمة ، فسكنت الميم ، وقد كنا أملينا أقسام التقاء الساكنين والحكم فيها ، وذكرنا أن ذلك ينقسم على تسعة أقسام فيما بعد هذا الموضع ، فأغنانا ذلك عن إعادته في هذا الموضع^(٣) والاختيار ما عليه أكثر القراء من كسر الهاء للياء التي قبلها ، وإسكان الميم ، إذا لم يأت بعدها ساكن ، وضمها إذا أتى بعدها ساكن ، فذلك أخف وأفصح وعليه جمهور القراء ، وهو الأشهر عن نافع^(٤) .

« ١٧ » فإن سأل سائل فقال : ما علة ما ذكرت من كسر الهاء وضمها في وقف^(٥) حمزة ، وبَدَلِه ياء^(٦) من الهمزة في « أنبئهم ونبيهم »^(٧) ؟ فالجواب أن حمزة أصله أن يسهل كل همزة متوسطة أو متطرفة في وقفه ، فإذا وقف على « أنبئهم ونبيهم »^(٨) أبدل من الهمزة ياء للكسرة التي قبلها ، فصارت الهاء مضبومة قبلها ياء^(٩) . فمن القراء مَنْ يترك الهاء على ضمِّها^(١٠) ، لأن الياء عارضة ، إنما حُذِفَت في الوقف ، والوقف أيضاً عارض ، ولأن الهمزة

(١) هم سوى ابن كثير وأبي جعفر ووافقهما ورش إذا ولي الميم همزة فقط ، انظر المصادر المذكورة في ملاحظة الفقرة المتقدمة .

(٢) تكملة مناسبة من : ص .

(٣) انظر سورة البقرة ، الفقرة « ٩٤ - ١٠٦ » .

(٤) قال أبو علي الفارسي : « كان نافع لا يعيب ضم الميم ، فهذا يدل على أن قراءته كانت بالإسكان » انظر الحجة ٤٣/١

(٥) ص : « قراءة » .

(٦) قوله : « وبدله ياء » ، سقط من : ص .

(٧) التبصرة ١/١٣ ، والتيسير ١٩ ، والنشر ١/٤٢٤

(٨) الحرف الأول في سورة البقرة (٣٣) ، والثاني في موضعين في الحجر (٥١) وفي القمر (٢٨) .

(٩) التبصرة ١/١٣ ، والتيسير ٣٩ ، والنشر ١/٤٢٤ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٣٩٧

(١٠) وهو مذهب حمزة ، وعليه ابن مهران ومكي والمهدوي وابن سفيان والجمهور وجوّد ابن الجزري انظر النشر ١/٤٢٤

منوية مقدّرة ، والهاء مع الهزة لا يجوز فيها إلا الضم ، فأبقاها على ضمّتها كما فعل في « عليهم » وأخيه^(١) ، حين نوى الألف (٨/ب) التي هي الأصل فضمّ الهاء • ومنهم من يكسر الهاء ، للياء التي حدثت^(٢) قبلها ، كما كسرها في « يريهم ، وفيهم »^(٣) ، وكلا القولين قائم بحجته ، لكن ترك الهاء على ضمّتها أولى ، لأن الياء غير لازمة ، ولأن الوصل بالضم ، فإجراء^(٤) الوقف على الوصل أحسن من مخالفته ، ولما ذكرنا من العلل فيها •

(١) ص : « وأخيه » .

(٢) ص : « حذفت » .

(٣) الحرف الأول في سورة البقرة (١٦٧ ٢) ، والثاني في الانفال (٣٣ ٢) .

(٤) ب ، ص : « فجرى » ورجحت ما أثبتته .



باب

علل هاء الكناية^(١)

« ١ » اعلم أن^(٢) الهاء في « به ، وعليه »^(٣) وشبهه هي الاسم ، لكن لما قلّت حروف الاسم ، فكان على حرف واحد ، وذلك الحرف حرف خفي ضعيف ، قووه بزيادة « واو » فقالوا : « بهو ، وعليهو » فهذا هو الأصل^(٤) .

« ٢ » فحجة من وصل الهاء بياء ، إذا كان قبلها ياء ، وهو ابن كثير ، أنه كسر الهاء للياء التي قبلها ، لخفاء^(٥) الهاء ، فلما كسرهما أبدل من الواو ، التي زِيدت لتقوية الهاء « ياء » ، إذ ليس في كلام العرب واو ساكنة قبلها كسرة فقال : « فيهي ، وعليهي »^(٦) .

« ٣ » وحجة من حذف الياء في هذا الصنف ، وهو مذهب كل القراء إلا ابن كثير^(٧) ، أنهم كرهوا اجتماع حرفين ساكنين ، بينهما حرف خفي ، ليس بحاجز

(١) هي هاء الضمير المذكور في مثل : « كتابه ، وقرآنه ، وكلمة ، وسأله ، ومنه ، وله » انظر التبصرة ١٣/ب

(٢) لفظ « أن » سقط من : ص .

(٣) سيأتي ذكر هذين المثالين ، وهما دائران في القرآن ، في سورة آل عمران الفقرة « ٤٥ - ٤٩ » ، وسورة الكهف ، الفقرة « ٣٤ » وسورة طه ، الفقرة « ١ - ٢ » .

(٤) ذكر مكي أنها أربعة أقسام اتفق القراء على ثلاثة منها واختلفوا في الرابع ، وذكر الداني وابن الجزري أنها قسمان ، انظر التبصرة ١/١٤ ، والتيسير ٢٩ ، والنشر ٣٠٢/١ ، وإبراز المعاني ٢٧

(٥) ص : « لخبائها » .

(٦) التبصرة ١/١٤ ، والحجة ١٣٢/١ ، والتيسير ٢٩ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٢/ب .

(٧) ذكر أبو علي الفارسي اختلاف الرواية في غير هذين الحرفين عن نافع ←

حصين بينهما ، فحذفوا الياء الثانية لسكونها وسكون الياء التي قبل الهاء ، ولم يعتدوا^(١) بالهاء لخفائها ، وهذا هو مذهب سيبويه^(٢) وقيل : حذفت [الياء]^(٣) الثانية استخفافاً ، وبقيت حركة^(٤) الهاء تدل عليها . وقيل : حذفت الياء الثانية لحذفها من الخط ، وهو الاختيار ، لإجماع القراء على ذلك ، [ولأنه الأصل]^(٥) ، ولأن الواو زائدة ، ولأنه^(٦) أخف ، ولعدم الياء في الخط^(٧) .

« ٤ » وحجة من أثبت بعد الهاء واوا^(٨) إذا كان قبلها ساكن غير الياء نحو « منهو ، واجتباها » ، وهو ابن كثير ، أنه أتى بالهاء مع ما هو تقوية لها لخفائها ، وهو الواو ، فجري على الأصل في إثبات التقوية بعدها .

« ٥ » وحجة من حذف الواو في هذا الصنف ، واكتفى بالضة ، هي مثل الحجة في حذف الياء المتقدم الذكر .

« ٦ » وحجة من وصل الهاء بياء إذا كان قبلها كسرة ، ووصلها بواو ، إذا كان قبلها ضمة أو فتحة ، أنه أتى بالتقوية على أصلها إذ لا علة توجب حذف ما بعد

→ وعاصم فروى المسيبي والكسائي عن نافع إثبات الياء ، وروى حفص عن عاصم الوصل بياء وأبو بكر حذفها ، انظر الحجة ١٣٠/١ ، ١٣١ ، والتبصرة ١/١٤ .

(١) مما يبين هذا ما ذكره أبو علي الفارسي قوله : « ومما لم يعتدوا فيه بالحركة لما لم تلزم قولهم : قعدتا وضربتا ، لما كانت الحركة من أجل الألف ، والألف غير لازمة استجازوا الجمع بين أربع متحركات ، ولم يستجيزوا ذلك في ضربت ونحوه . وإنما استجازوا الموالاة بين هذه الحركات في ضربتا كما قالوا : رمتا وقضتا ، فلم يردوا الألف ، فكما لم يردوا الألف حيث كانت الحركة غير لازمة كذلك لم يكرهوا الموالاة بين أربع حركات من حيث لم تكن الحركة في التاء لازمة » انظر الحجة ٩٦/١ .

(٢) اسمه عمرو بن عثمان إمام النحو ، أخذ عن الخليل ويونس وعيسى بن عمر وعنه أبو عمر الجرمي والأخفش وقطرب ، (ت ١٨٠ هـ) ترجم في مراتب النحويين ٦٥ ، ونزهة الألباء ٦٠ ، وطبقات القراء ٦٠٢/١ .

(٣) تكملة لازمة من : ص .

(٤) ص : « كسرة » .

(٥) تكملة لازمة من : ص .

(٦) ص : « ولأنها » .

(٧) الحجة ١٣٣/١ .

(٨) ي : « واو » وتصويبها من : ص .

الهاء ، لأن قبل الهاء متحركاً ، فلم يكن لحذف ما بعدها من التقوية سبيل ، وهو إجماع من القراء^(١) . فأما وصل الهاء ياء في هذا النوع ، فالياء بدل من الواو ، الواو ياء ، لأن الواو الساكنة لا تكون قبلها كسرة ألّبتة . وفي هذه الهاء لغات الواو ياء ، لأن الواو الساكنة لا تكون قبلها كسرة ألّبتة . وفي هذه الهاء لغات لم يقرأ بها القراء المشهورون^(٢) ، فلذلك تركنا ذكرها ، وقد اختلف في شيء من هذه الهاء على غير ما ذكرنا^(٣) ، نذكر إن شاء الله كل واحدة في موضعها بعلتها .

(١) التبصرة ١/١٤ ، والتيسير ٣٠ ، والنشر ١/٣٠٢
 (٢) ومن تلك اللغات الإسكان والاختلاس انظر النشر ١/٣٠٣
 (٣) هو ما تقدم في الباب نفسه في الفقرة الثالثة .

(١/٩) باب

المد^(١) وعقله وأصوله

« ١ » قال أبو محمد : إن سأل سائل فقال : المدّ في أي شيء يكون ، ولاي شيء يكون ؟

فالجواب أن المد لا يكون إلا في حروف المد واللين وهي الألف [التي قبلها فتحة]^(٢) ، والواو التي قبلها ضمة ، والياء التي قبلها كسرة^(٣) ، وإنما يكون المد في^(٤) هذه الحروف عند ملاصقتهم^(٥) لهزمة أو ساكن ، مشدّد أو غير مشدّد ، نحو : « جاء ، وقائم ، ودابة ، واللائي »^(٦) في قراءة من أسكن الياء^(٧) ، ويكون المد أيضاً في^(٨) حرفي اللين ، إذا أتت بعدهما همزة أو مشدّد^(٩) ، وحرفا اللين الواو والياء الساكنتان ، اللتان قبلهما فتحة نحو « شيء وسوء »^(١٠) .

« ٢ » فإن قيل : فما العلة التي أوجبت المد فيما ذكرت ؟

(١) عرف أبو شامة المد فقال : « عبارة عن زيادة المد في حروف المد لأجل همزة أو ساكن » والقصر نقيضه قال في تعريفه : « ترك الزيادة من المد » انظر إيراز المعاني ٨٢ ، ٨٦

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) ص : « همزة » .

(٤) ص : « عند » .

(٥) ص : « للملاصقتهم » .

(٦) أول هذه الأحرف في سورة النساء (٤٣ آ) ، وثانيها في آل عمران (٣٩ آ) وثالثها في البقرة (١٦٤ آ) ، ورابعها في الأحزاب (٤ آ) .

(٧) هو مذهب أبي عمرو ، وورث في وقفه ، انظر التبصرة ١/٩٩ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٨ ، والتيسير ١٧٨

(٨) ب : « من » فصولته من : ص .

(٩) لفظ « أو مشدّد » سقط من : ص .

(١٠) أول الحرفين في سورة البقرة (٢٠ آ) ، وثانيهما في التوبة (٩٨ آ) .

فالجواب أن هذه الحروف حروف خفية ، والهمزة حرف جَلَدٌ^(١) بعيد المخرج ، صعب في اللفظ ، فلما لاصقت حرفاً خفياً ، خيف عليه أن يزداد ، بملاصقة الهمزة له ، خفاءً ، فبيِّن بالمدّ ليظهر^(٢) ، وكان بيانه^(٣) بالمدّ أولى ، لأنه يخرج من مخرجه بمدّ ، فبيِّن بما هو منه ، وبيان حرفي اللين بمدّ^(٤) دون البيان في حروف المد واللين ، لنقص حرفي اللين ، بانفتاح ما قبلهما عن حروف المدّ واللين ، اللواتي حركة ما قبلهن منهن ، فقوين في المدّ^(٥) لتمكنهن بكون حركة ما قبلهن منهن ، وضعف حرف اللين في المد ، لكون حركة ما قبله ليست منه . وأصل المد واللين للألف ، لأنها لا تتغير عن سكونها ، ولا يتغير ما قبلها أبداً عن حركته . والواو والياء قد تتحركان ويتغير حركة ما قبلهما . وإنما شابهها^(٥) الألف إذا سكنا ، وكانت حركة ما قبلهما منهما كالألف .

« ٣ » فإن قيل : ماعلة ورش في مدّه : « آمن ، وآدم ، ويستنهزؤون ، ومتكئين ، وأوتي ، وآتينا^(٦) » وكل حرف مد ولين ، قبله همزة ، قبلها متحرك أو ساكن من حروف^(٧) المد واللين أو من حروف اللين^(٨) ؟
فالجواب أن الهمزة لاصقت^(٩) حرف المد واللين وهو^(١٠) خفي فبيِّن بالمد ، لئلا يزداد خفاءً .

- (١) أي حرف قوي شديد ، وذلك لبعده مخرجها .
- (٢) إبراز المعاني ٨٤
- (٣) ص : « بيانه منه » .
- (٤) ص : « بالمد » .
- (٥) ص : « شابه » .
- (٦) هذه الأحرف على تواليها في النص في سورة البقرة (١٣٦ ، ١٣٧) ، والانعام (٥٢) ، والكهف (٣١) ، والبقرة (١٣٦ ، ٥٣) . وسيأتي ذكر أولها وثانيها في علل المد في قوائم السور الفقرة « ٧ - ٨ » ، وسورة التوبة ، الفقرة « ١ - ٢ » .
- (٧) ص : « حرف » .
- (٨) قوله : « أو من حروف اللين » سقط من : ص .
- (٩) ص : « لما لاصقت » .
- (١٠) ص : « وهو حرف » .

وحجة من لم يمكن مده ، وعليه سائر القراء ، أن الهمزة لما تقدمت أمين من خفاء حرف المد واللين معها ، وإنما يخاف من خفائه ، إذا كانت الهمزة بعده ، نحو : « قائم ، وجاء » فلم يمكن مده ، لكون الهمزة قبله ، وهو الاختيار ، لإجماع القراء على ذلك ، ولأن الرواة غير ورش عن نافع على^(١) ترك مده ، ولأن البغداديين^(٢) رَوَوْا عن ورش ترك تمكين مده ، فمدته في الرواية قليل ، إنما رواه المصريون^(٣) عن ورش ، لكنه كثير الاستعمال بالمغرب ، به يتأدبون ، وبه

(١) لفظ « على » سقط من : ص .

(٢) البغداديون ، ويسمى بهم مكى وابن الجزري وغيرهما أيضاً العراقيين كما في التبصرة ١/٧ ، والنشر ٣٢٥/١ ، وأولهم أبو عمر الدؤري واسمه حفص بن عمر ، إمام القراءة وشيخ الناس في زمانه ، قرأ على إسماعيل بن جعفر عن نافع وعلى سليمان بن محمد والكسائي واليزيدي وعليه أحمد بن حرب وأحمد بن فرح وأحمد بن يزيد الحلواني ، ثقة (ت ٢٤٦ هـ) ترجم في الجرح والتعديل ١٨٣/٢/١ ، وطبقات القراء ٢٥٥/١

وثانيهم سليمان بن أيوب أبو أيوب الخياط ، مقرأ جليل ، قرأ على اليزيدي وعرض عليه ، وقرأ عليه أحمد بن حرب المعدل وإسحاق بن مخلد وبكر ابن أحمد السراويلي ، ثقة ، حافظ (ت ٢٣٥ هـ) ، ترجم في تذكرة الحفاظ ٤٦١ ، وطبقات القراء ٣١٢/١ .

وثالثهم الطيب بن إسماعيل أبو حمدون الذهلي النقاش ، مقرأ ، ضابط ، قرأ على إسحاق التسيبي وعبد الله بن صالح العجلي واليزيدي ويعقوب الحضرمي ، وعليه الحسن الصواف وأحمد بن الخطاب الخزاعي وإسحاق بن مخلد ، ثقة ، صالح ، (ت ٢٤٠ هـ) ، ترجم في تاريخ بغداد ٣٦٠/٩ ، وطبقات القراء ٣٤٣/١ . ورابعهم سليمان بن خلاد أبو خلاد ، النحوي ، المؤدب ، قرأ عرضاً وسماعاً على اليزيدي وإسماعيل بن جعفر ، وعنه القاسم بن محمد الأنباري ومحمد بن أحمد ابن قطن وابن شنبوذ ، صدوق ، (ت ٢٦١ هـ) ترجم في الجرح والتعديل ١١٠/١/١ ، وطبقات القراء ٣١٣/١ .

(٣) المصريون هم فئة عنهم اشتهرت قراءة ورش بمصر والمغرب ، ورأسهم جميعاً هو : أبو يعقوب الأزرق ، واسمه يوسف بن عمرو بن يسار ، أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن ورش وخلفه بها وبالإقراء بمصر ، وعرض على سقلاب بن شيبه ومعلى ابن دحية ، وعنه إسماعيل بن عبد الله النحاس ومحمد بن سعيد وعبد الله بن مالك ، ذكر أبو الفضل الخزاعي أنه أدرك أهل مصر والمغرب على رواية أبي يعقوب عن ورش ←

يقرؤون^(١) في محاوربهم وبه يدرسون^(٢) ، ووجهه ماقدّمنا من ملاصقة الهمزة لحرف المدّ واللين ، قياساً على إجماعهم للمدّ ، إذا كانت الهمزة بعد حرف المدّ واللين ، والمدّ في حرف المدّ واللين ، إذا كانت (٩/ب) الهمزة بعده أمكن من مدّه ، إذا كانت قبله ، لتتمكن خفاء حرف^(٣) المدّ واللين ، إذا كانت الهمزة بعده .

« ٤ » فإن قيل : فما باله لم يمدّ إذا سكن ما قبل الهمزة ، ولم يكن حرف مدّ ولين ، ولا حرف لين نحو : « القرآن ، ومسؤولاً »^(٤) ؟

فالجواب أنه جمع بين اللتين ، فمدّ في موضع ، وترك المدّ في موضع ، وأيضاً فإنه لما كان قبل الهمزة ما يحسن أن يلقي حركتها عليه ويحذف ، أسقط المدّ لأجلها ، لأنه لو ألقى حركتها على ما قبلها لم يتمكن المدّ ألبتة ، فعامل المعنى ، وحكم لها

→ لا يعرفون غيرها ، (ت ٢٤٠ هـ) ترجم في طبقات القراء ٤٠٢/٢
ويليه مكانة يونس بن عبد الأعلى أبو موسى الصدّقي ، أخذ القراءة عرضاً عن ورش وسقلاّب ومعلّى بن دحية ، وعنه رواية مواس بن سهل وأحمد بن محمد الواسطي وأسامة بن أحمد وسواهم ، فقيه كبير ، ومقرئ محدث ، ثقة صالح ، حدث عنه ابن جرير ومسلم والنسائي ، (ت ٢٦٤ هـ) ، ترجم في طبقات القراء ٤٠٦/٢ وتذكرة الحفاظ ٥٢٧ ، وبعدهما مواس بن سهل أبو القاسم المعافري المصري ، عرض على يونس بن عبد الأعلى وأود بن أبي طيبة ، وعنه عرضاً محمد بن إبراهيم الأهناسي وعبد الله بن أحمد البلّخي ومحمد بن عبد الرحيم الأصبهاني ، ذكر ابن القصاب أنه ثقة ضابط مشهور في مشيخة المصريين لم يكن في طبقة مثله ، ترجم في طبقات القراء ٤٠٦/٢

ووابعهم هو عبد الله بن مالك ابن سيف أبو بكر التجيبي المصري ، أخذ القراءة عرضاً وسماً على أبي يعقوب الأزرق ، ورواها عنه إبراهيم بن محمد وأحمد بن محمد وسعيد ابن جابر وسواهم ، مقرئ مصدر ، ومحدث إمام ، ثقة ، وإليه انتهت الإمامة في قراءة ورش ، (ت ٣٠٧ هـ) ، ترجم في تذكرة الحفاظ ٧٠٩ ، وطبقات القراء ٤٤٥/١

(١) ص : « يقومون » .

(٢) إبراز المعاني ٨٦ ، وشرح المفصل ١٠٨/٩

(٣) ص : « حروف » .

(٤) أول الحرفين في سورة البقرة (١٨٥ ت) وثانيهما في الإسراء (٣٤ ت)

وسياتي هذا في « باب علل نقل حركة الهمزة على الساكن قبلها لورش » ، الفقرة « ١ » .

يه ، على إرادته ونيته ، وإن لم يستعمله ، وقد فعله حمزة في وقفه ، وفعله ابن كثير في لفظ « القرآن » حيث وقع (١) .

« ه » فإن قيل : فما باله مدّ وقبل الهمزة ساكن من حروف المد واللين

أو من حروف اللين ؟

فالجواب أنه إذا كان قبلها حرف من حروف المد واللين مدّ فصار المدّة حائلة بين الهمزة (٢) وبين الساكن ، فمدّ ما بعد الهمزة على أصله ، إذا كان قبلها متحرك (٣) ، وذلك نحو : « جاؤوا ، وبأؤوا » (٤) وإذا كان قبل الهمزة حرف لين ، فمن أصله أن يمدّه من أجل الهمزة (٥) ، كما يمد « شاء ، وسواء » (٦) ، لكنه لما اجتمع له مدّ حرف لين لهمزة بعده ، ومدّ حرف مدّ ولين لهمزة قبله ، أثر مدّ حرف المد واللين ، لتمكنه على حرف اللين ، فمدّ الثاني ، واستغنى بمدّه عن مدّ الأول لقوة الثاني ، وضعف الأول لانفتاح ما قبله ، وذلك نحو : « سواءتھما ، والموءودة » (٧) ، يمد الألف والواو الثانية ، لأنهما حرفا مدّ ولين ، ولا يمد الواو الأولى الساكنة استغناء بالمدة التي بعدها ، ويجوز أن يكون لم يمد الواو ، لأن أصلها الحركة لأن جمع « فعلة » يأتي على « فَعَلَات » بالفتح ، وإنما أسكن تخفيفاً للواو ، ولأن أصل الواو الأولى في « الموءودة » الحركة ، لأنه من « وأد » وإنما سكنت لدخول الميم لبناء مفعوله ، كالواو من « مؤثلاً » (٨) أصلها الحركة أيضاً ، فترك المدّ لأن السكون عارض ، فإن فاء الفعل أصلها أبداً

(١) قوله : « حيث وقع » سقط من : ص ، انظر مصادر الفقرة المتقدمة .

(٢) ب : « الهمز » وما في « ص » أرجح .

(٣) ص : « همزة » .

(٤) أول الحرفين في سورة آل عمران (١٨٤ آ) وثانيهما في البقرة (٦١ آ)

وسياأتي ذكرهما في الباب نفسه ، الفقرة « ١٠ » .

(٥) قوله : « من أجل الهمزة » سقط من : ص .

(٦) الحرفان في سورة البقرة (٢٠ آ ، ٦) .

(٧) أول الحرفين في سورة الاعراف (٢٠ آ) وثانيهما في التكوين (٨ آ) .

(٨) هذا الحرف في سورة الكهف (٥٨ آ) وسياأتي في الباب نفسه ،

الفقرة « ١٢ » .

الحركة ، لأنها أول ، فسكونها عارض أبداً^(١) .

« ٦ » فإن قيل : فلم مدّ « يئأس ، واستيأس »^(٢) وسكون الياء عارض ؟
فالجواب أن العارض عند العرب والنحويين على ضربين ، يجوز الاعتداد به ،
ويجوز أن لا يعتد به ، قالوا في الاعتداد بالعارض^(٣) « لَحْمَر ، وسَلْ » ،
وقالوا في ترك الاعتداد به « جَيْسَل » في « جَيْئَال »^(٤) ، و « ضَوَّ » في
« ضَوَّه » فلم يعتدوا بالحركة ولم يُعْلَمُوا^(٥) . وسنذكر هذا في فصل مفرد إن
شاء الله^(٦) . فمدّ ورش ل : « يئأس ، واستيأس » هو مما اعتدّ فيه بالعارض ،
وترك مدّ ل « مؤثلا ، وسوءاتهما » وشبهه ، هو مما^(٧) لم يعتد فيه بالعارض
فاعلمه^(٨) . وأيضاً فإن حرف المدّ واللين لا تنقل عليه حركة الهمزة كما تنقل [على
الحرفين ليسا بحرفي مدّ ولين]^(٩) ، ولا يثقل في « القرآن ، والظمان »^(١٠) لأنه
في نية حركة ، ولا تثقل الحركة على الحركة ، فلما لم يتمكن إلقاء حركة الهمزة
عليه وحذفها مدّ إذ لم يتمكن فيه توهّم إلقاء (١٠ / أ) الحركة كما يتمكن في
« القرآن » وشبهه ، ولما تمكن إلقاء حركة الهمزة على حرف اللين وحذفها ،
توهّم ذلك وبني عليه ، فلم يمدّ إذ هو مثل « القرآن » وشبهه^(١١) .

(١) التبصرة ١/١٦ ، والتيسير ٣٩ ، والنشر ١/٣٤٣ ، وإبراز المعاني ١٢٤

(٢) الحرفان في سورة يوسف (٨٧ آ ، ١١٠) .

(٣) تقدم تعريف هذا المصطلح والتمثيل له في « باب هاء الكناية » الفقرة « ٣ » .
وفي هذه الفقرة بيان أزيد وتمثيل .

(٤) هي الضبع انظر مجالس ثعلب ٣٨٣ ، والقاموس المحيط « جال » .

(٥) المحتسب ٦٨/١

(٦) هو في « باب ذكر علل الهمزة المفردة » الفقرة « ١٦ » .

(٧) ب : « ما » وبما رجحته تتجه العبارة .

(٨) ب : « فاعلمه » وليس في « ص » وجه ، فوجهه بما فيه معنى العبارة .

(٩) تكلمة أضفتها لتتجه العبارة ليست في « ب » وسقط بعض نص في « ص » .

ورجحتها مهتديا بما في إبراز المعاني ١١٥ .

(١٠) الحرف الأول في سورة البقرة (١٨٥ آ) وسيأتي في « باب تخفيف

الهمزة وأحكامه وعلة » ، الفقرة « ١٠ » وثانيهما في النور (٣٩ آ) .

(١١) التبصرة ١/١٦ ، والنشر ١/٣٩٨ ، وإبراز المعاني ١٣٥

« ٧ » فإن قيل : فما باله يمدّ مع إلقاء حركة الهمزة على ما قبلها في « مَنْ آمَنَ ، والآخرة » (١) ؟

فالجواب أنه (٢) لما كان الساكن ليس من نفس الكلمة ، إنما هو من كلمة أخرى ، لم يمنعه من المدّ ، فلما لم يمنعه من المدّ في حال تحقيق الهمزة لم يمنعه من المدّ في حال تخفيفها (٣) ، لأن تحقيقها عارض ، و « القرآن ، والظمان » ليس من هذا ، لأن الساكن من نفس الكلمة ، فتوهّم التسهيل (٤) ، للزوم الساكن (٥) للهمزة في كلمة ، فلم يمدّ ، وأيضاً فإنه لما كان إلقاء حركة الهمزة على الساكن من كلمة أخرى عارضاً ، لم يعتدّ بزوال لفظ الهمزة ، ومدّ مع زوال لفظها ، لأنها مقدرة منوية ، إذ إلقاء الحركة على الساكن عارض . فأما « الآخرة والأولى » (٦) وشبه ذلك ، فإنه في تقدير ما هو من كلمتين ، لأن الألف واللام في تقدير الاتصال . ألا ترى أنك تحذفها إذا شئت ، ولا تقدر على حذف الراء من « القرآن » وشبهه ؟

« ٨ » فإن قيل : فما باله لم يمدّ (عاداً الأولى) في « والنجم » « ٥٠ » ، وقد التقى الحركة على اللام كـ « الأولى » في غير « والنجم » هي ممدودة لورش بلا اختلاف (٧) ؟

(١) الحرفان في سورة البقرة (٤٦ ، ٦٢) وسيأتي ذكر ثانيهما في باب علة الاختلاف في الوقف على الهمز الفقرة « ٨ » ، انظر التبصرة ١/١٦ ، والتيسير ٣٥ ، والنشر ١/٣٣٩ .

(٢) ص : « لانه » .

(٣) قوله : « فلم لم يمنعه .. في حال تخفيفها » سقط من : ص .

(٤) ص : « التسكين » .

(٥) ص : « السواكن » .

(٦) حرف « الأولى » في سورة طه (٢١٢) .

(٧) التبصرة ١/١٥ ، والتيسير ٢٠٤ ، وإبراز المعاني ٨٨ ، والنشر ١/٣٥١ ،

٤٠٤ ، وسيأتي ذكر إلقاء الحركة في « باب ذكر علل الهمزة المفردة » الفقرة « ١٦ » ، و « باب علل نقل حركة الهمزة على الساكن قبلها لورش » ، الفقرة « ٥ » ، وسيأتي ذكر حرف (عاداً الأولى) في « ذكر علل الهمزة المفردة » « ١٦ » ، وسورة النجم ، الفقرة « ٧ » .

فالجواب أن « عاداً الأولى » قد^(١) وقع فيه من الإدغام في « والنجم » ما أخرجه عن أن تكون الحركة الملقاة على اللام عارضة ، لأنه لما أدغم التنوين في اللام صارت حركتها لازمة ، فسقط المد ، إذ لا يمكن أن تنوى الهمزة إذ الحركة لازمة ، وإنما تنوى الهمزة إذا كانت حركتها الملقاة على^(٢) ما قبلها عارضه ، فلما^(٣) سقط توهم كون الحركة في [الحرف]^(٤) المدغم عارضة^(٥) ، إذ لا يتمكن أن يلفظ به بالإدغام إلا بحركة اللام ، سقط المد ، ولما صح توهم الهمزة ، الملقاة حركتها على ما قبلها ، صح المد وصح توهمها وتقديرها ، وسنذكر هذا بأبين من حد باب إلقاء الحركة لورش .

« ٩ » فإن قيل : فما بال ورش لم يمدّ الألف في « يؤاخذكم »^(٦) للهمزة المخففة قبلها ، ومن شأنه أن يمدّ « من آمن » وقد خفف الهمزة ، ويمدّ « من السماء آية ، وهؤلاء آلهة »^(٧) ، وقد أبدل من الهمزة التي قبل الألف ، أعني مدّ « آية » و « آلهة »^(٨) ؟

فالجواب أنه لما ألقى حركة الهمزة في « من آمن » وشبهه على الساكن قبلها بقيت الهمزة ساكنة ، فحذفت لسكونها وسكون ما قبلها ، لأن الحركة عليه عارضة .

(١) لفظ « قد » سقط من : ص .

(٢) لفظ « على » سقط من : ص .

(٣) ص : « فلما لم يمنعه من المد في حال تحقيق الهمزة لم يمنعه لم يمد . فلما » .

(٤) في « ب » إحالة على الحاشية لسقط وقع ، ولكن صورة اللفظ غير بيّنة ، وسقط أيضاً في « ص » فائدت مارجحته .

(٥) ص : « عارضة بما اعتد فيه بالعارض في مده » .

(٦) الحرف في سورة البقرة (٢٢٥ ٢) وسيأتي ذكره في « علل اختلاف ٢ لقراء في اجتماع الهمزتين » ، الفقرة « ٤ » « وتخفيف الهمز وأحكامه وعله » الفقرة « ٣ » .

(٧) أول الحرفين في سورة الشعراء (٤ ٢) والثاني في الأنبياء (٩٩ ٢) .

(٨) ب : « بالهة » ولا وجه لحرف الجر ، انظر التبصرة ١٥/١ ، وإبراز المعاني ٨٨ ،

فالهمزة مخففة منوية مرادة في النية، فمد^(١) لذلك . و « يؤاخذكم » قد يمكن أن تكون الواو فيه لا أصل لها في الهمز، وأمت على لغة من قال : « واخذته »^(٢)، فإذا لم يكن للواو في الهمز أصل لم يجب المد من أجلها .

« ١٠ » فإن قيل : قد ذكرت في كتاب « التبصرة » أنه اختلف عن ورش في الابتداء بألف الوصل (١٠/ب) إذا دخلت على همزة أصلية فأبدل منها^(٣) ياء نحو (إيت بقرآن) « يونس ١٥ » ، ونحو : (أوتمن) « البقرة ٢٨٣ » وشبهه ، وقلت فيه الوجهان المدّ وتركه ، فما وجه ذلك^(٤) ؟

فالجواب أن من مدّ هذا الصنف لورش جرى على أصله في مدّ الياء والواو وإذا أت قبلهما^(٥) همزة لخفائهما ، وشبّهه بـ « إيمان »^(٦) وشبّهه ، فمدّ للهمزة قبل الياء^(٧) ، وعامل اللفظ ، ومن لم يمدّ أسقط المدّ ، لأن ألف الوصل عارضة والابتداء [بها]^(٨) عارض ، وبذل الياء من الهمزة عارض^(٩) ، فلما لم يكن شي من ذلك^(١٠) ترك^(١١) المدّ ، وهو أقيس لما ذكرنا ، ولإجماع القراء على ترك المدّ في الابتداء بهذا ونحوه ، ولهذا قلنا : إن الوقف لورش على قوله : « خطأ ، وملجأ ، وماء ، وجفاء »^(١٢) بمدّ غير مشبعة ، لأنها ألف حدثت في الوقف .

(١) ص : « يمد » .

(٢) ذكر الفيروزبادي هذه اللغة ونهى عنها ، انظر القاموس المحيط (اخذ) .

(٣) ص : « فأبدلت منهما » .

(٤) هو أصل مطرد عليه الخلاف ، انظر التبصرة ١/١٥ ، والتيسير ٣٤ ،

وإبراز المعاني ١٠٩ والنشر ١/٢٤٠

(٥) ب ، ص : « قبلها » والعبارة تقتضي ما أثبت .

(٦) الحرف في سورة البقرة (١٠٨ آ) .

(٧) لفظ « الياء » سقط من : ص .

(٨) تكلمة مناسبة من : ص .

(٩) قوله : « وبذل ... عارض » سقط من : ص .

(١٠) ص : « من ذلك شيء لازم » .

(١١) ص : « يمد » .

(١٢) أول هذه الأحرف وثالثها في سورة البقرة (٩٢ آ ، ٢٢) وثانيها في

التوبة (٥٧ آ) ، ورابعها في الرعد (١٧ آ) .

عوضاً عن التنوين^(١) ، فهي عارضة ، فمدتها غير ممكن ، وليس كمدّ « آمن وآدم »^(٢) وشبهه ، إنما يقف على همزة بعدها ألف غير مشبعة ، المراد الوقف عارض ، والبدل عارض ، ولا اختلاف في إشباع المدة الأولى في قوله : « ماء » ، وجفاء « لأنها حرف مدّ ولين لازم أصلي » بعده همزة فبيّن بالمدة ، لئلا يخفى مع جَسُوّ الهمزة وجلادتها ، وبعد مخرجها • وقد قلنا : إن هذا ليس كقوله : (باؤوا ، وجاؤوا)^(٣) لأن الواو التي بعد الهمزة لازمة أصلية حرف مدّ ولين ، فمدتها لورش ممكن على أصله في مدّ : (أوتي ، وأوحى)^(٤) وشبهه •

« ١١ » فإن قيل : فكيف الوقف على : (تراءى الجمعان) « الشعراء ٦١ »^(٥) لورش هل يمكن المدة الثانية المحذوفة في الوصل لالتقاء الساكنين أو لا يمكنها ، ويجعلها كالوقف على « خطأ ، وملجأ » الذي لا يمكن مدّه ، لأجل أن إثبات الألف [بعد الهمزة]^(٦) عارض ؟ •

فالجواب أن تمكين المدّ لورش في الوقف على « تراءى الجمعان » واجب ، لأن الألف التي بعد الهمزة أصلية ، وحذفها هو العارض ، وهذا بمنزلة الوقف لورش على : (رأى القمر) « الأنعام ٧٧ » و (تسوّوا الدار) « الحشر »^(٧) يقف عليه بتمكين المدّ ، لأن المدّ ذهب في الوصل ، بحذف حرف المدّ واللين ، لالتقاء الساكنين ، فإذا وقفت رددته إلى أصله فمددت ، فالحذف هو العارض ، والإثبات هو الأصل ، فتمدّد مع رجوع الأصل ، وأنت إذا وقفت على قوله « خطأ » ، الألف التي تبدلها من التنوين عارضة ، والوقف عارض ، فلا يمكن مدّه^(٨) •

وحجة ورش في مدّه حرفي اللين ، إذا أتى بعدهما همزة نحو : (شيء) « البقرة ٢٠ » و (سوء) « البقرة ٤٩ » هي ماقدّمنا من خفاء حرف اللين وجلادة

- (١) التبصرة ١٥/ب •
- (٢) تقدّم تخريجهما في الباب نفسه ، الفقرة « ٣ » •
- (٣) تقدّم تخريجهما في الباب نفسه ، الفقرة « ٥ » •
- (٤) أول الحرفين في سورة البقرة (١٣٦ ٢) وثانيهما في الأنعام (١٩ ٢) •
- (٥) سيأتي ذكره في سورة الشعراء ، الفقرة « ٣ » •
- (٦) تكملة موضحة من : ص •
- (٧) سيأتي ذكره في « علل المد في فواتح السور » الفقرة « ٨ » •
- (٨) التبصرة ١٥/ب ، والتيسير ٣١ ، والنشر ٣٤٠/١

الهمزة ، فلمّا لاصقت الهمزة حرف اللين ، وفيه خفاء ، بُيِّنَ بالمدّ ، لمّا فيه من اللين ، ومدّه دون مدّ حرف المدّ واللين ، بنقصه وضعفه بانفتاح ما قبله ، ومخالفته بذلك لحروف المدّ واللين ، وإنما بقيت المشابهة بين حرفي اللين وبين حروف المدّ واللين بالسكون لا غير ، وبأنهما قد تكون حركة ما قبلهما منهما ، فكان المدّ فيهما للهمزة دون مدّ ما شابهاه ، ونقصا عن درجته ، وهي حروف^(١) المدّ واللين ، وترك مدّ ذلك هو الاختيار لضعف حرفي اللين ، ولإجماع^(٢) القراء على ذلك ، ولإجماع^(٣) الرواة غير ورش عن (١/١١) نافع على ذلك ، ولأن رواية البغداديين عن ورش في هذا بترك المدّ ، فأما حمزة فإنه كان يقف على الياء وقفة خفيفة ، لأجل الهمزة ، وصعوبة اللفظ بها ثم يهزم^(٤) ، فورش يمدّ الياء من (شيء) للهمزة . وحمزة يقف على الياء ثم يهزم ، ففي قراءة ورش من المدّ ما ليس في قراءة حمزة . قال أبو محمد : والمدّ في هذا النوع لا ينكره إلا جاهل بالنقل وبوجوه العربية . لم يختلف أن الياء والواو ، وإن انفتح ما قبلهما ففيهما لين ، فلا يتمتع المدّ للهمزة في الحرف الذي فيه لين ، مع وجود الرواية بذلك ، يدلّ على ذلك أن سيويه أجاز : « هذا ثوب بَكَر ، وجيب بَكَر » بالإدغام^(٥) فلولا أن الياء يحسّن فيها المدّ ، ويأتي ما وقع بعدها حرف مشدد ، إذ لا يقع حرف مشدد أبداً قبله ساكن ، إلا بعد حرف يتأتى فيه المدّ ، ليقوم المدّ مقام الحركة . وحكى سيويه في التصغير : « هذا أصيِّم » تصغير « أصم »^(٥) ، فلولا أن الياء يحسّن فيها المدّ ، ويتأتى ما وقع بعدها المشدّد في هذا ، فإذا جاز المدّ في الياء ، وقبلها فتحة مع المشدّد ، جاز مع الهمزة لخفائه .

(١) ص : « درجة حروف المد » .

(٢) ص : « ولإجماع » .

(٣) التبصرة ١/١٦ ، والتيسير ٦٢ ، والنشر ١/٣٤٤

(٤) كتاب سيويه ٢/٤٩٣

(٥) كتاب سيويه ٢/١٢٢ ، والنشر ١/٣٤٢

« ١٢ » فإن قيل : فما بال ورش لم يمد « موئلا »^(١) وفيه حرف لين بعده همزة كـ « سوء » ؟

فالجواب أنه لما كانت الواو سكونها عارض لدخول^(٢) الميم عليها ، وأصلها الحركة في « وأل » إذا « لجأ »^(٣) لم يمد ليفرق بين ما أصله الحركة وبين ما لا أصل له في الحركة كـ « سوء » . وأيضاً فإنه فرق بين مدّ فاء الفعل وبين مدّ عين الفعل ، فمدّ عين الفعل للزوم السكون لها ، ولم يمدّ فاء الفعل إذ السكون لا يلزمها ، والمدّ لا يكون إلا في ساكن أبداً .

« ١٣ » وحجة ابن كثير والرقيعين^(٤) عن أبي عمرو والحلثواني^(٥) عن

(١) تقدم هذا الحرف في الباب نفسه الفقرة « ه » ، انظر التبصرة ١/١٦ ، والنشر ١/٢٤٣

(٢) ص : « بدخول » .

(٣) وأل بمعنى لجأ ، انظر القاموس المحيط « وأل » .

(٤) الرقيون هم أبو شعيب السوسي وأصحابه على ما ذكر مكي في التبصرة ١/٧ .

فأما أبو شعيب فاسمه صالح بن زياد بن عبد الله ، مقرأ ، ضابط ، أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن أبي محمد اليزيدي وهو من أجل أصحابه ، وروى القراءة عنه ابنه أبو المعصوم ، وموسى بن جرير وأبو الحارث الطرسوسي وغيرهم ، وهو ثقة ، (ت ٢٦١ هـ) ، ترجم في تذكرة الحفاظ ٥٥٩ ، وطبقات القراء ١/٣٢٢ . وأما أصحابه فأولهم موسى بن جرير النحوي أبو عمران ، مقرأ ، حاذق ، أخذ القراءة عرضاً عن السوسي وهو أجل أصحابه وعنه أحمد الكتاني والحسين ابن محمد وعبد الله السامري وغيرهم ، (ت ٣١٦ هـ) ، ترجم في تذكرة الحفاظ ٧٥٩ ، وطبقات القراء ٢/٣١٧

وإبن السوسي واسمه محمد أبو المعصوم ، مقرأ ، حاذق ، أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن أبيه وهو ممن خلفه بها ، قرأ عليه أبو الحسن ابن شنبوذ ، ترجم في طبقات القراء ١٥٥/٢

(٥) واسمه أحمد بن يزيد ، قرأ على أحمد بن محمد القنّاس وقالون ، رحل إليه مرتين ، وختلف وغيرهم ، وعليه الفضل بن شاذان والعباس بن الفضل ومحمد ابن إسحاق وسواهم ، صدوق ، متقن ، ضابط (ت ٢٥٠ هـ) ، ترجم في طبقات القراء ١/١٤٩

قالون في ترك إشباع المد في حرف المدّ واللين^(١) ، إذا وقع في آخر كلمة ، وأنت بعده همزة في أول كلمة أخرى ، أن الهمزة لما لم تكن لازمة لحرف المد واللين إذ ينفصل منه في الوقف ، ضعف المدّ لأجلها ، وأمن خفاء^(٢) حرف المد واللين مع الهمزة ، فمدّ لذلك^(٣) مدّاً ، كما يخرج ، لا إشباع فيه ، وأيضاً فإنه أجرى الوصل مجرى الوقف ، ولا اختلاف أن الوقف لا مدّ فيه^(٤) .

« ١٤ » وحجة من مدّ هذا النوع ، وهم باقو القراء ، غير من^(٥) ذكرنا ، أنه عامل اللفظ ، فمدّ^(٦) لللاصقة الهمزة حرف المدّ واللين ، لئلا يخفى مع الهمزة ، ولم يعرج على الوقف لأنه عارض ، وأيضاً فإن أنسا سئل عن قراءة النبي عليه السلام فقال : كان يمدّ صوته مدّاً^(٧) . فهذا عموم في^(٨) كل ممدود ، وذكر الصوت يدلّ على نفس المدّ ، وتأكيده بالمصدر يدلّ على إشباع المدّ . وقد قيل : إن معناه « يصل قراءته بعضها ببعض » من قولهم : مددت السّير في هذه الليلة ، وذكره في الحديث لـ « الصوت » يدلّ على خلاف هذا التأويل وقوله تعالى (١١/ب) (ورتّل القرآن ترتيلاً) « المزل ٤ » يدلّ على التمثيل ، والتمهل يعطي المدّ وهو الاختيار ، لإجماع أكثر القراء على ذلك ، ولما فيه من البيان ، ولما ذكرنا من الحديث ، وليجري ما هو من كلمتين على حكم إجماعهم على المدّ ، فيما هو من كلمة ، فكل حرف مدّ ولين بعده همزة ، والقراء في إشباع

(١) التبصرة ١٦/ب ، والتيسير ٣٠ ، والنشر ١/٣٢٥

(٢) ص : « من خفاء » .

(٣) لفظ « لذلك » سقط من : ص .

(٤) التبصرة ١٦/١ ، والتيسير ٣٠ ، والنشر ١/٣٢٥

(٥) ص : « ما » .

(٦) ص : « فيه » .

(٧) وفي رواية : « كانت مداً ، ثم قرأ : بسم الله الرحمن الرحيم ، يمدّ بسم الله ، ويمد بالرحمن ، ويمد بالرحيم » ، انظر صحيح البخاري « كتاب فضائل القرآن » باب مد القراءة ، وسنن النسائي « الرواية الأولى » : كتاب الاستفتاح - باب مد الصوت بالقراءة ، والدر المنثور ١/١٠

(٨) ص : « في المدي » .

المدّ وتطويله على قدر قراءتهم وتمهلهم أو حدّهم^(١) ، فليس مدّ من يتمهل ويرتل كمدّ من يحدّر ويسرع ، ولكن قد ذكر الشيخ أبو الطيب^(٢) أن مدّ أبي نسيط^(٣) عن قالون والمراقين عن أبي عمرو أزيد قليلا من [مدّ]^(٤) ابن كثير ومن ذكرنا معه ، ممّن تقدّم ذكره ، وأن ابن عامر^(٥) والكسائي أزيد في المد قليلا ، وأن عاصبا أزيد قليلا ، وأن ورشا وحمزة أزيد قليلا ، وهذا على التقريب فيما هو من كلمتين^(٦) ، فأما ما هو من كلمة نحو : « جاء ، وشاء ، وقائمين » ، فما الهمز

(١) الحدّز هو المرتبة الثالثة من قراءة القرآن ، فيها سرعة وخفة ، ومن صفاتها الإدراج والقصر والتسكين والاختلاس والبدل والإدغام الكبير وتخفيف الهمز ، ويليه في المرتبة الثانية التدوير ، وهو وسط بين الحدّز وبين الترتيل ، وذكر ابن الجزري أنه مذهب سائر القراء والصحيح عن جميع الأئمة . وأما الترتيل ويرادفه التحقيق فهو أول المراتب فهو إتباع الكلام بعضه بعضاً على تمهل وتلبث وفهم ، وهو الذي نزل به القرآن . انظر النشر ٢٠٧/١

(٢) اسمه عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون ، الحلبي المصري ، من أجل شيوخ مكي ، روى القراءة عرضاً وسماعاً عن إبراهيم بن عبد الرزاق وإبراهيم بن محمد وغيرهما ، وعنه ابنه أبو الحسن وأحمد بن علي الربيعي وأبو عمر الطلمنكي ، حافظ ضابط ذو عفاف ونسك (ت ٢٨٩ هـ) ، ترجم في وفيات الأعيان ٨٧٧/٥ ، وطبقات القراء ٤٧٠/١

(٣) هو محمد بن هارون أبو جعفر ، وكنيته « أبو نسيط » شهرته ، أخذ القراءة عرضاً عن قالون ، وسمع روح بن عباد ومحمد الفريابي ، وعنه رواية أحمد بن محمد بن الأشعث وعن هذا انتشرت روايته عن قالون ، وهي الطريق التي في جميع كتب القراءات ، قال ابن أبي حاتم : صدوق ، وكان ثقة ، (ت ٢٥٨ هـ) ، ترجم في طبقات القراء ٢٧٢/٢

(٤) تكملة لازمة من : ص .

(٥) ابن عامر اسمه عبد الله أبو عمران اليخضمي ، إمام أهل الشام في القراءة وإليه نهاية مشيخة الإقراء بها ، عرض على أبي الدرداء والمغيرة بن أبي شهاب صاحب عثمان بن عفان رضي الله عنه ، وسمع من بعض الصحابة ، وروى القراءة عنه يحيى الذمّاري وخلفه بها ، وأخوه عبد الرحمن بن عامر وسواهما ، (ت ١١٨ هـ) ترجم في الجرح والتعديل ١٢٢/٢/٢ ، وطبقات ابن سعد ٤٤٩/٧ ، وطبقات القراء ٤٢٣/١

(٦) التبصرة ١/١٦ ، والتيسير ٣٠ ، والنشر ٣٢٥/١ ، والكافي ١/٥ .

يعد حرف المد واللين أو المشدد أو الساكن نحو : « دابةٌ ومحيائي »^(١) في قراءة من أسكن الياء^(٢) ، فأشباع مد هذا لا اختلاف فيه ، وهو أصل المد ، وعليه بُني باب المد ، ولم يختلف في هذا الفصل في الوقف أنه^(٣) بغير مد لأن الهمزة قد انفصلت من حرف المد واللين فأُمن خفاؤه ، إذ هما من كلمتين . وإنما اختلف فيه في الوصل على ما بيننا ، فأما الهمزة إذا سهّلت بعد حرف المد واللين ، في قراءة حمزة في المتطرفة والمتوسطة ، نحو : « جاؤوا ، ويشاء »^(٤) وفي قراءة هشام^(٥) في المتطرفة ، فقد ذكرنا أنه يحتمل وجهين المد وتركه . وعلة من مدّه^(٦) أن الهمزة المسهلة بزقتها محققة ، فمدّ مع التسهيل كما مدّ مع التحقيق ، فهو أقيس وأقوى . وأيضاً فإن التسهيل عارض ، فلا يعتدّ به ، والتحقيق هو الأصل ، فوجب ألا يترك مدّه . وأيضاً فإن التسهيل^(٧) إنما هو في الوقف ، والوقف عارض ، فلا يعتدّ به ، ويمد في الوقف على ما كان في الوصل^(٨) . وأيضاً فبالمد^(٩) يعرف الأصل ، فلا يجب حذفه لأنه يدل على الأصل . وأيضاً فإنك إذا وقفت على الأول لم يكن بدّ

(١) تقدم تخريج هذه الأحرف وسيأتي ذكرها سوى آخرها في « باب علل قوائم السور » الفقرة « ٧ » .

(٢) هو نافع بخلاف عن ورش ، وفي هذا فضل بيان ، انظر التبصرة ١/١٧ ، والتيسير ١٠٨ ، وإبراز المعاني ٨٩ ، والنشر ٣١١/١ ، ٣١٥ .

(٣) لفظ « أنه » سقط من : ص .

(٤) أول الحرفين في سورة آل عمران (١٨٤ ت) وثانيهما في البقرة (٩٠ ت) .

(٥) هشام بن عمار أبو الوليد السلمي القاضي الدمشقي ، مقرئ أهل دمشق ومحدثهم ومفتيهم ، أخذ القراءة عرضاً عن أيوب بن تميم ، وعنه أبو عبيد القاسم بن سلام وأحمد الحلواني وروى عن مالك بن أنس ، وثقه ابن معين وغيره ، (ت ٢٤٤ هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٧/٧٣ ، والجرح والتعديل ٦٦/٢/٤ .

(٦) ص : « مد » .

(٧) ص : « التسهيل عارض » .

(٨) التبصرة ١٦/ب ، والتيسير ٣٨ ، والنشر ٣٤٥/١ .

(٩) ص : « فإن المد » .

من المدّ فيجري الوقف على الوصل^(١) أولى وأقوى ، وهو الاختيار •

« ١٥ » وعلة من لم يمد أن الهمزة ، لما زال لفظها الذي يخاف على حرف المد واللين أن يخفى به ، أسقط المدّ لأن الذي من أجله وجب المد قد زال ، وهو لفظ الهمزة ، فعامل اللفظ ، ولم يعرج على الأصل ، وعلى هذا قياس المد وتركه في قراءة البرّزي^(٢) وقالون بالتخفيف في الهمزة الأولى ، وفي قوله : (هؤلاء إن كنتم) « البقرة ٣١ » ، و (أولياء أولئك) « الأحقاف ٣٢ » القياس والنظر يوجبان المدّ مع التسهيل على ما قدّمنا لكن الذي قرأت به في هذا الفصل هو ترك المدّ ، لزوال لفظ الهمزة ، وأنا آخذ بالوجهين وأختار المدّ لما قدّمنا فيه من العلل^(٣) •

« ١٦ » فإن قيل : قد ذكرت علة (١٢/١) المد لحروف المد واللين مع الهمزة ، فما علة المد لهن مع المشدد أو الساكن بعدهن ؟

فالجواب أن جميع الكلام لا يلفظ فيه بساكن إلا بحركة قبله ، ولا يوصل أبداً إلى اللفظ بساكن بساكن آخر قبله ، لأنه لا يبتدأ بساكن ، ولا يبتدأ إلا بمتحرك ، ولا يوقف على متحرك فلما وقع ، بعد حروف المد واللين وحرفي اللين ، حرف مشدد وأوله ساكن ، وحروف المد واللين وحرفا اللين سواكن ، لم يمكن أن يوصل ، إلى اللفظ بالمشدد ، بساكن قبله ، فاجتلبت مدّة تقوم مقام الحركة ، يوصل بها إلى اللفظ بالمشدد ، وكانت المدّة أولى ، لأن الحرف الذي قبل المشدد حرف مدّ ، فزيد في مدّه ، لتقوم المدّة مقام الحركة ، فيتوصل بذلك إلى اللفظ بالمشدد ، وهذا إجماع من العرب ومن النحويين • والعلة في المد للساكن غير المشدد ، تقع بعد حروف المد واللين ، كالعلة في المد للمشدد ، لأن بالمدّة يوصل إلى اللفظ

(١) ب : « الأصل » ، ض : « فجزى الوصل على الوقف » وتوجيهه من هذه ومن : ل .

(٢) اسمه أحمد بن محمد بن عبد الله ، قارئ ، قرأ على أبيه محمد وعبد الله ابن زياد وعكرمة بن سليمان ، وعليه الحسن بن الحباب وأحمد بن فرج ، استاذ ، متقن ثبت ، على أنه لين ، (ت ٢٥٠ هـ) ، ترجم في الجرح والتعديل ١/١/٧١ ، وميزان الاعتدال ١/١٤٤ ، وطبقات القراء ١/١١٩

(٣) التبصرة ١٦/ب - ١/١٧ ، والتيسير ٣٣ ، والنشر ١/٣٧٧

بالساكن بعد حرف المد واللين ، فليس ، في كلام العرب ، ساكن يلفظ به ، إلا وقبله حرف متحرك ، أو مدة على حرف مد ، تقوم مقام الحركة ، ألا ترى أن بعض العرب يحرك الساكن الذي قبل المشدد ليصل بالحركة إلى اللفظ بالمشدد ، فأثر الحركة على زيادة المد فيقول في : دابة ، دأبة ، وقد قرئ « ولا الضالين » أبدل من الألف همزة مفتوحة ، ليصل بها إلى النطق باللام^(١) المشددة^(٢) ، ومن هذا الباب في المد قوله : (آله) « النمل ٥٩ » و (آلذكرين) « الأنعام ١٤٤ » لأنه أبدل من ألف الوصل ألف صحيحة^(٣) ليفرق بين الاستفهام والخبر ، فلما أتى بعدها حرف مشدد لأجل إدغام لام التعريف فيما بعدها ، زادوا في مدّ الألف ، التي هي عوض من ألف الوصل ، لتقوم المدة مقام الحركة ، فيوصل بها إلى اللفظ بالمشدد^(٤) ، وقوي المد في ذلك ، لأن لفظة الاستفهام ، وليس في الكلام موضع يثبت لألف الوصل فيه عوض^(٥) في الوصل غير هذا النوع « وايم الله » في الاستفهام وفي القسم^(٦) .

« ١٧ » وعلة ذلك أنك لو حذف ألف الوصل في هذا ، على أصل حذفها في الوصل في جميع الكلام ، لم يكن بين الخبر والاستفهام فرق ، لأن الخبر في هذا ألفه مفتوحة ، والاستفهام ألفه مفتوحة ، فلا يكون بينهما^(٧) فرق ، فأبدلوا من ألف الوصل ألفا صحيحة زائدة ، ليفصل^(٨) بين الاستفهام والخبر ، فلما وقع بعدها

(١) ص : « إلى اللام » .

(٢) قراءة « ولا الضالين » بالهمز لأيوب السخيتاني انظر المحتسب ٤٦ ، وإعراب

ثلاثين سورة ٣٤

(٣) ب : « صحيح » والأولى ما في : ص .

(٤) التبصرة ١/١٧ ، وإبراز المعاني ٨٩ ، والنشر ٣١٥/١ ، ٣٦٠ .

(٥) ص : « يثبت فيه ألف الوصل عوض » .

(٦) اسرار العريضة ٤٠٠ ، ٤٠٢ .

(٧) قوله : « فرق لأن الخبر ... بينهما » سقط من : ص ، بسبب

انتقال النظر .

(٨) ص : « ليفرق » .

المشدد زيد في مدّها للعلة التي ذكرنا ، والوقف في هذا كالوصل ، لأن العلة باقية في الوقف كالوصل (١) .

فأما الوقف على أواخر الكلم ، التي قبل الآخر (١٢ / ب) منها حرف مد ولين ، نحو : « عليم ، وخير ، ويعلمون » (٢) وشبهه ، فإنه يلزم من وقف بالسكون أو بالإشباع فيما يجوز فيه الإشباع ، أن يمد بين الساكنين مدّاً غير مشبع ، لالتقاءهما في الوقف ، ولا يلزم إشباع المد لأن الوقف والسكون عارضان (٣) .

« ١٨ » فإن قيل : فلم لا يمدّ هذا كمد « محياي ، والتلائي » (٤) في الوقف ، في قراءة من أسكن الياء في الوصل ، وكلاهما اجتمع فيه ساكنان في الوقف (٥) ؟

فالجواب أن سكون الياء في « محياي ، والتلائي » لازم في الوصل والوقف على قراءة من قرأ بذلك (٦) ، فوجب أن يلزم فيه المد المشبع ، لالتقاء الساكنين ، لتقوم المدة مقام حركة يوصل بها إلى النطق بالساكن الثاني . و « يعلمون ، وخير » وشبهه إنما سكن في الوقف ، فسكونه عارض ، والحركة فيه منوية مرادة ، فضعف إشباع (٧) مدّه لذلك ، وأيضاً فإنه قد وصل إلى اللفظ به بحركته ثم أسكن للوقف ، وليس كذلك « محياي ، والتلائي » في قراءة من أسكن في الوصل ، فمدّ « يعلمون » وشبهه في الوقف غير مشبع لما ذكرنا ، فإن رمت الحركة فيما يجوز فيه روم الحركة فمدّه أقل من ذلك ، لأنه قريب من المتحرك ، لإتيان الروم للحركة فيه ، وحروف المد واللين هنّ مدّات في خلقهن ، لا بدّ فيهن من

(١) إيضاح الوقف والابتداء ١٩١

(٢) الأحرف الثلاثة في سورة البقرة على ترتيبها : (٢٩ ٢ ، ٢٣٤ ، ١٣) .

(٣) التبصرة ١/١٧ - ١٨/ب ، والتيسير ٣٥ ، والنشر ١/٣٤٥

(٤) أول الحرفين في سورة الأنعام (١٦٢ ٢) والثاني في الأحزاب (٤٢) .

(٥) التبصرة ١/١٧ ، والتيسير ٦٨ ، ١٠٨ ، ١٧٧ ، والنشر ١/٣١١

(٦) الحرف الأول روي عن نافع الوجهان فيه : الإسكان والفتح غير أن الداني استحج له الفتح ، انظر التيسير ١٠٨ ، والحرف الثاني مروي عن أبي عمرو

والبرزي وورش في حال الوقف انظر التيسير ١٧٧

(٧) لفظ « إشباع » سقط من : ص .

المد على (١) انفرادهن ، وإن قل (٢) . ولا يحسن ترك المد في اسم « الله » لأن تركه يوجب حذف الألف منه ، وذلك غير جائز إلا في شعر (٣) ، والوقف عليه بالإسكان أو بالإشمام لا بد فيه من مد زائد على ما ذكرنا ، لالتقاء الساكنين ، وإن وقفت عليه بروم الحركة كان المد أقل .

(١) ص : « عند » .

(٢) ص : « قيل » .

(٣) ذكر مكّي أن الفرّاء نسب لغة قصر لفظ الجلالة لبعض قيس وردّها،

انظر التبصرة ١٧/ب .

أول الثاني

باب

علل المد في فواتح السور

« ١ » قال أبو محمد : اعلم أن المد في فواتح السور إنما يحذف لاجتماع ساكنين لازمين ، فحيثما اجتماعاً فمُدٌّ لتفصل بين الساكنين بالمد ، الذي يقوم مقام حركة ، يتوصل بها إلى اللفظ^(١) بالساكن الثاني ، فهو مبني على ما قد منا من العلل ، في المد للمشدود والساكن ، يقعان بعد حرف المد واللين ، فهو مثله في العلة المتقدمة^(٢) ، فتمدّ « قاف ، وصاد ، وسين ، وميم ، ونون » لاجتماع الساكنين ، وأصل هذه الحروف الوقف عليها لأنها حروف التهجي محكية ، غير مخبر عنها بشيء ، فالسكون والوقف عليها هو أصلها^(٣) ، فإن تحرك الساكن الثاني لعلّة أوجبت ذلك ، فمن القراء من يترك المد على حاله ، كورش خاصة ، على الأصل ، ولا يعتدّ بالحركة ، لأنها عارضة حدثت لعلّة الوقف عليها ، والسكون هو الأصل ، وذلك نحو : (الم ، الله) « آل عمران ١ ، ٢ » (١٣ / ١) و (الم . أحسب الناس) « العنكبوت ١ ، ٢ » في قراءة ورش ، لأنه يلقي حركة الهمزة من « أحسب » على الميم ، فلما

(١) ص : « لنطق » .

(٢) انظر الفقرة « ١٦ » من الباب المتقدم .

(٣) معاني القرآن ٩ / ١ ، ومجاز القرآن ١ / ٧ ، ٢٨ ، وتاويل مشكل القرآن ٢٣٠ ، وتفسير الطبري ١ / ٦٧ ، ٢٠٨ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٤٧٩ ، وكتاب سيبويه ٢ / ٣٤ ، والكشاف ١ / ١٢ ، والبحر المحيط ١ / ٣٤ ، والقطع والائتناف ١ / ١٢ .

كانت الحركة في الميم ، ليست بلازمة ، أبقى المد على حاله ، لسكون الميم وسكون الياء قبلها ، وهو القياس ، والاختيار في « الم • أحسب الناس » ومنهم من لا يمدّه ، لأن الثاني قد تحرّك ، فزال لفظ [الميم] ^(١) لالتقاء الساكنين وعليه أكثر القراء في « الم الله » ، وهو الاختيار لإجماعهم على ذلك ^(٢) .

« ٢ » فإن قيل : فلايّ علة حرّكت الميم في « الم الله » ، وما الفرق بينه وبين « الم • أحسب الناس » ؟

« ٣ » فالجواب أن في حركة الميم في « الم الله » ثلاثة أقوال : الأول أنها فتحت لسكونها وسكون ما بعدها ، وهو اللام المشددة ، على نية الوصل بما بعدها ، ووجبت الحركة فيها ، لأنها ليست من حروف المدّ واللين ، التي تمدّ للمشدّد ، فتقوم المدة مقام الحركة • والقول الثاني أنها فتحت لسكونها وسكون الياء قبلها ، على نية وصلها بما بعدها ، لا على نية الوقف عليها ، فهي في هذا الوجه كـ « أين ، وكيف » • والقول الثالث أنها أُلقي عليها حركة الألف من اسم « الله » جل ذكره ، على نية الوقف عليها ، وقطع ألف اسم « الله » للابتداء بها ، وعلى أن الألف من اسم « الله » أُلْف قطع ، على قول ابن كيسان ^(٣) ، وإنما وضلت عنده لكثرة الاستعمال ، وكذا هي عنده ^(٤) في كل موضع ، أصلها الهمزة والقطع ، لكن رفض أصلها ، ووُضِلت بما قبلها لكثرة الاستعمال فهي واللام بعدها بمنزلة « قد » • فلما أُلقيت حركة الهمزة على الميم تحرّكت ، وصارت بمنزلة « الم • أحسب الناس » في هذا الوجه على قراءة ورش ، فأما الفرق ، بين « الم الله » و « الم • أحسب الناس » لورش ، فهو ما قدّمنا ، من أن حركة الميم في

(١) تكملة لازمة من : ص .

(٢) التبصرة ١/١٨ ، والتيسير ٣٥ ، والنشر ١/٣٥٥

(٣) هو محمد بن أحمد بن كيسان أبو الحسن ، كان قِيَمًا بمذهب البصريين والكوفيين ، أخذ عن المبرد وثعلب ، وقال ابن مجاهد : كان أنحى منهما ، يعني المبرد وثعلب . (ت ٢٩٩ هـ) ترجم في انباء الرواة ٥٧/٣ ، وبغية الوعاة ١/١٨

(٤) ض : « وكذلك القول عنده » .

« الم الله » تحتل ثلاثة أوجه على مذكرنا ، فهي متمكنة في الحركة ، و « الم » أحسب الناس » لا تحتل حركة الميم في قراءة ورش ، إلا وجهاً واحداً ، وهو إلقاء حركة الهمزة عليها ، فهي عارضة ، فالمد فيه أقوى من المد في « الم الله » وبالمد قراءة ورش^(١) فيهما^(٢) .

« ٣ » قال أبو محمد : فالمد في هذا الفصل ، في أوائل السور لالتقاء الساكنين مشبع عند القراء كلهم ، غير أن ما وقع بعده مشدد أمكن في المد ، من الذي ليس بعده مشدد^(٣) نحو : (طسم) « الشعراء ١ » في قراءة من أدغم النون في الميم ، هو أمكن مدّاً من المد في قراءة من أظهر النون^(٤) وكذلك المد في : (كهيعص ٠ ذكر) « مريم ١ ، ٢ » مد الصاد أشبع على قراءة من أدغم الدال ، من هجاء صاد في الدال من « ذكر » ، من مدّ من أظهر الدال^(٥) .

والعلة في ذلك أن (١٣/ب) المشدد حرف يقوم مقام حرفين ، وفي زنة حرفين ، فطال المد قبله باشتغال اللسان بإخراج حرف هو في الأصل حرفان . وأيضاً فإن جواز التقاء الساكنين إنما هو في الأصل للمشدد ، وقيس عليه غير المشدد ، فالأصل أقوى وأولى بالمد من الفرع ، ومن القراء من يسوّي بينه وبين غير المشدد في المد^(٦) . وعلمته في ذلك أن المد إنما وجب لاجتماع ساكنين ،

(١) ص : « قرأت لورش » .

(٢) التبصرة ١٨/ب ، والتيسير ٣٠ ، والنشر ٣٥٥/١

(٣) ص : « الذي لم يقع بعده غير مشدد » .

(٤) الذين ادغموا في هذه السورة وفي القصص في الإدراج هم سوى حمزة وأبي جعفر انظر النشر ١٨/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٠

(٥) الذين ادغموا الدال في الدال هم أبو عمرو وحمزة والكسائي ، انظر المختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٣/ب ، والتيسير ٤٢ ، والنشر ٣٥٧/١ ، ٤/٢

(٦) هو ورش على ما ذكر ابن الجزري من رواية إسماعيل النحاس ومحمد القيرواني عن أصحابهما عن ورش ، وكذا الداني جود الوجهين . وأما مكي فقد ذكر وجوه ما تقدم ، لكنه أثار المد لجميعهم لأنه أقيس ، انظر التبصرة ١٨/ب ، والنشر ٣٥٥/١ ، ٣٥٧ ، وانظر أيضاً كتاب سيبويه ٥٠٤/٢

فكيفما اجتماعا وجب المد لهما ، فالمد يوصل بها إلى النطق بالساكن ، كأنه مشدداً أو غير مشدد ، فذلك سواء .

« ٤ » قال أبو محمد : وزيادة المد للمشدد أقوى ، وذلك أن الذي أتجمع على جوازه من التقاء الساكنين هو أن يكون الأول حرف مد ولين ، والثاني حرفاً مشدداً ، فهو ^(١) الأصل ، ثم قيس عليه في الجواز فرع ^(٢) الساكن غير المشدد بعد حرف المد واللين . وسيبويه لا يجيزه ، وكثير من أصحابه على منع جوازه إلا مع المشدد ^(٣) ، والمشدد هو الأصل ^(٤) ، والأصل له مزبغة على الفرع ، والمشبّه بالشيء ليس كمثل ذلك الشيء في قوته وتمكنه ، فزيادة المد مع المشدد أحسن ، لأنه الأصل في جواز التقاء الساكنين ، وكلا الوجهين حسن . فأما مدّ « عين » في « كهيعص » وفي « عسق » ^(٥) دون مدّ « ميم » قليلاً لانفتاح ما قبل الياء في هجاء « عين » وانكسار ما قبل الياء في هجاء ميم ، فحرف المد واللين أمكن في المد من مد حرف اللين ، وكلا الوجهين محدود لالتقاء الساكنين . ولو قال قائل : إني أسوي بينهما في المد لأن في كليهما ساكنين ، اجتماعاً ، لكان قياساً ، لكن تفضيل مدّ « ميم » على مدّ « عين » أقوى في النظر ، وفي الرواية في ذلك لجميع القراء ، وأكثر هذا المد إنما أخذ ^(٦) مشافهة ، وليس هو كله بمنصوص .

« ٥ » فأما تفضيل حرف المد واللين في المد على حرف اللين ، مع الهزّة ، فلا اختلاف فيه نحو : « سَوء ، وسَوءة ، وشَيء ، وسيئت » ^(٧) في قراءة ورش ،

(١) ص : « فهذا » .

(٢) ب : « وفرع » ، ص : « وقوع » وما أثبتته وجهه ، وانظر مصادر إحالة الفقرة

الثانية من الباب نفسه .

(٣) كتاب سيبويه ٢/٤٩٤

(٤) ص : « فالمشدد الأصل » .

(٥) الحرف الأول في سورة مريم (آ ١) ، والثاني في الشورى (آ ٢) .

(٦) ص : « أخذه » .

(٧) الحرف الأول والثالث في سورة البقرة (آ ٤٩ ، ٢٠) والثاني في المائدة

(٣١ آ) والرابع في الملك (آ ٢٧) ، وسيأتي ذكر هذه الأحرف في « باب تخفيف الهزّة

وأحكامه وعمله » ، الفقرة « ٨ » .

وليس « عين » في المد كمد « شيء » في الوقف ، لأن « عين » الساكنان فيه لازمان في الوصل والوقف ، و « شيء » إنما عرض فيه لاجتماع ساكنين في الوقف ، فهو ك « يعلمون » في الوقف وشبهه الذي مدته غير مشبع ، وقد مضى ذكر ذلك وعلة^(١) . ف « عين » ألزم في المد من « شيء » في الوقف ، في غير قراءة ورش ، ألا ترى أنك لا تصل « عين » بما بعدها إلا بالمد ، وتصل « شيئاً » بما بعدها ، في غير قراءة ورش ، بغير مد ، فهما مختلفان ، فإن وقفت عليهما كان مد « عين » في الوقف كمدّها في الوصل ، ويدخل في « شيء » في الوقف من المد مثل ما يكون في « يعلمون » ونحوه في الوقف ، غير أن « شيئاً » أقل مدّاً ، لأنه ليس فيه حرف مد ولين ، إنما فيه حرف لين ، وقد (١٤ / ١) بينا أن حرف المد واللين ، إذ وجب له المد ، فهو أمكن في المد من حرف اللين ، إذا وجب له المد .

« ٦ » واعلم أن المد مع الساكن بعد حرف المد واللين ، والمشدد بعد حرف المد واللين ، أقوى منه مع الهمزة ، بعد حرف المد واللين ، وعلة ذلك أن حرف المد واللين ، إذا وقع بعده ساكن مشدد أو غير مشدد ، لا^(٢) بدء فيه من المد ضرورة ، ليصل بالمدّة إلى اللفظ بالساكن ، والهمزة إذا وقعت بعد حرف المد واللين لك^(٣) أن تدع إشباع المد في الكلام ، فتقول : صائم ، وقائم ، بغير إشباع ، قد تثبت الألف والهمزة ، ولا تشبع المد ، فأما في القرآن فلا بد من إشباع المد اتباعاً للرواية ، وإلا فترك إشباع المد جائز فيه في الكلام ، فما كان المد فيه لازماً لا بدء منه ، أقوى في المد مما يجوز فيه ترك إشباع المد^(٤) .

« ٧ » واعلم أن كل كلمة مددتها ، لهمزة أو ساكن بعد حرف المد واللين ، فإنك إذا وقفت عليها مددتها ، والعلة التي من أجلها مددت باقية ، مددت أيضاً كالوصل ك « جاء ، وشاء ، وقائم ، ودابة »^(٥) ونحوه ، فإن زالت العلة ، التي

(١) انظر الباب المتقدم الفقرة « ١٧ » ومصادر إحالة رقم « ١ » .

(٢) الوجه ربط جواب « إذا » بالفاء .

(٣) التبصرة ١٨ / ١ - ب ، والنشر ١ / ٣٤٤ .

(٤) أول هذه الأحرف في سورة النساء (٤٣) والثاني والثالث في البقرة

(٢٠ ، ١٦٤) والرابع في آل عمران (٣٩) .

مددت من أجلها في الوقف ، تركت المد نحو : (في أنفسهم) « آل عمران ١٥٤ »
و (قوا أنفسكم) « التحريم ٦ » وشبهه ، إذا وقفت على الكلمة الأولى لم تمدّ ،
فإن زالت العلة ، التي توجب المد في الوصل ، مددت على تقدير إثبات تلك
العلة ، لأن زوالها عارض نحو : « من آمن ، والآخرة »^(١) في قراءة ورش .
ونحو : « هؤلاء إن كنتم ، وأولياء ، وأولئك »^(٢) في قراءة قالون والبزّي
يخففان الهمزة الأولى . وقد ذكرنا أن من القراء من لا يمدّ هذا الفصل لقالون والبزّي ،
وعللناه فيما تقدّم بزوال لفظ الهمزة^(٣) .

« ٨ » واعلم أنه ، إذا زال الحرف الذي يجب^(٤) له المد في الوصل لعله ،
تركت المد لزوال الحرف الممدود ، فإن وقفت رجع الحرف ، ومددت نحو قوله
تعالى : (تبوءوا الدار) « الحشر ٩ » تصل بغير مدّ لزوال الواو ، لالتقاء
الساكنين ، الواو واللام ، فإن وقفت مددت لرجوع الواو ، وقبلها همزة في
قراءة ورش .

(١) تقدّم ذكر هذين الحرفين في الباب المتقدم أولهما في فقرة « ١٠ » وثانيهما في
فقرة « ٧ » وسيأتي ذكر الثاني في « باب علل نقل حركة الهمزة على الساكن قبلها لورش »
الفقرة « ٢ » ، و« علل الاختلاف في الوقف على الهمز » ، الفقرة « ٨ » .

(٢) أول هذه الأحرف وثالثها في سورة البقرة (آ ٣١ ، ٥٠) وثانيهما في آل عمران
(آ ٢٨) وسيأتي ذكرها جميعا في « باب ذكر جمل من تخفيف الهمز » .

(٣) التبصرة ١٨/ب ، والتيسير ٣٣ ، وإيراز المعاني ١١٥ ، والنشر ١/٣٥١ ،

باب

علل اختلاف القراء

في اجتماع همزتين

« ١ » اعلم أن أصل هذا الباب على ضربين : ضرب لم يختلف في تخفيف الثانية فيه ، وذلك إذا كانت الثانية ساكنة نحو : « آمن ، وأدم ، وأوتي ، وأاتنا^(١) » ونحوه ، كلهم على تخفيف الثانية وإبدالها^(٢) بآلف ، إذا انفتح ما قبلها ، وبياء إذا انكسر ما قبلها ، وبواو إذا انضم ما قبلها ، وعلى ذلك لغة العرب فيها ، قد رفضوا استعمال تحقيق الثانية في هذا النحو حيث وقع . وعلة ذلك أن الهمزة الثانية لما (١٤/ب) كانت لاتنفصل منها الأولى ، ولا تفارقها في جميع تصاريف الكلمة ، استقلوا ذلك فيها ، مع كثرة استعمالهم لذلك ، وكثرة تصرفه في الكلام ، فتركوا تحقيقها استخفافاً ، إذ كانوا يخفّون المفردة استخفافاً ، لثقل الهمزة المفردة ، فإذا تكررت كان ذلك أعظم ثقلاً ، فإذا لزمت كل واحدة منهما الأخرى كان ذلك أشد ثقلاً ، فرفضوا استعمال التحقيق للثانية في هذا النوع ، لما ذكرنا ، وعليه لغة العرب وكل القراء^(٣) . والضرب الثاني اختلفت العرب والقراء في تحقيق الثانية وتخفيفها فيه ، وهو كل همزتين اجتمعتا ، ويجوز أن تنفصل الأولى من الثانية نحو : « جاء أحدهم ، وهؤلاء إن كنتم ، ويشاء إلى^(٤) »

(١) تقدّم ذكر هذه الأحرف في «باب المد الله وأصوله» الفقرة «٤» .

(٢) ص : «وبدلها» .

(٣) كتاب سيبويه ١٩٦/٢

(٤) أول هذه الأحرف في سورة المؤمنون (آ ٩٩) وثانيهما تقدّم ذكره في الباب المتقدم الفقرة «٧» ، وثالثها في البقرة (آ ١٤٢) ، وسيأتي ذكره في «باب ذكر جمل من تخفيف الهمز» .

وشبهه • ومثل : « أأندرتهم ، وأأقررتهم »^(١) لأن حذف الأولى من هذا جائز ، والوقف على الكلمة الأولى جائز ، فالأولى كالمنفصلة من الثانية فيه ، غير لازمة لها في كل حال ، ففارق ذلك علة الهمزتين في « آدم ، وأمن » ونحوه ، وعلة ذلك أنه لما جاز انفصال الأولى من الثانية آل الأمر إلى جواز انفرد كل واحدة من الأخرى ، وذلك غير ثقيل ، فجاز الجمع بينهما مُحَقِّقَتَيْنِ ، إذ الأولى في كلمة والثانية في كلمة أخرى • وهذا النوع على ضربين : ضرب من كلمتين ، يجوز لك أن تقف على الهمزة الأولى وتفصلها من الثانية ، فصار اجتماعهما في الوصل كأنه عارض ، فحسن تحقيقهما في الوصل ، إذ لا اجتماع لهما في الوقف ، وإذا لا بدء من تحقيقهما إذا وقفت على الأولى. وابتدأت بالثانية ، فجرى الوصل في حكم الوقف^(٢) في هذا • والضرب الثاني هو ما اجتمعت الهمزتان فيه ، في ظاهر اللفظ من كلمة ، والتقدير في الأولى أنها منفصلة في النية ، لأن لك حذفها في كلام العرب ، ولأنها داخلة على الثانية^(٣) قبل أن لم تكن فصارت بمنزلة ما هو من كلمتين ، وذلك كل همزة استفهام دخلت على ما بعدها من همزة أخرى نحو : « أأندرتهم ، وأأقررتهم » وشبهه ، الهمزة الأولى دخلت على « أندر ، وأقرر » قبل أن لم تكن • وقد قرئ بحذفها في « أأندرتهم »^(٤) ، فهي بمنزلة همزة من كلمة أخرى ، إذ الانفصال والزيادة فيها مقدران متويان ، فصارت بمنزلة ما هو من كلمتين ، فجاز تحقيقهما بخلاف الهمزتين اللتين لا يمكن أن يقدر في الأولى الانفصال من الثانية ، ولا يمكن حذفها على وجه ، إلا أن تلقى حركتها

(١) أول الحرفين في سورة البقرة (٦٦) وثانيهما في آل عمران (٨١٦) ، وسيأتي ذكر الأول في «باب علة الاختلاف في الوقف على الهمز» ، الفقرة «٧» وفي سورة الأعراف ، الفقرة «٣٤» .

(٢) ص : «حكم الوصل على حكم الوقف» .

(٣) ب : «الأولى» ووجهه ما في : ص .

(٤) ذكر أبو علي مذهب أبي عمرو في القراءة في الدرّاج ، على ما حكى سيبويه ، أنه يلقي حركة الهمزة الأولى على ما قبلها ويحذفها ، انظر الحجة ٢١٦/١

على ساكن قبلها ، فتكون مرادة منوية • وتحقيق الهمزتين فيما هو من كلمتين في اللفظ أقوى من تحقيقه فيما هو من كلمة في اللفظ ، وإن كان تقدير الأولى الانفصال ، لأن اللفظ قد جمعها في كلمة ، فشابه ما قد اجتمع (١٥/أ) على تخفيف الثانية من نحو : « آدم » وما كان من كلمتين ، وإن كان اللفظ قد جمعها ، فإن الأولى في تقدير الانفصال من الثانية ، إذ الوقف عليها والابتداء بالثانية جائز حسن ، فصار اجتماعهما في اللفظ في الوصل كأنه يشبه (١) العارض فحسن تحقيقهما من كلمتين ، وقوي ذلك •

« ٢ » فإن قيل : فما بال الهمزة كثره فيها التكرير واستثقل ، ولم يكره ذلك في سائر الحروف إذا تكررت ، إلا على لغة من أدغم الحرف المتكرر في نظيره؟ (٢)

فالجواب أن الهمزة على انفرادها حرف بعيد المخرج جكند صعب على التلاطف به ، بخلاف سائر الحروف ، مع ما فيها من الجهر والقوة ، ولذلك استعملت العرب في الهمزة المفردة ما لم تستعمله في غيرها من الحروف ، فقد استعملوا فيها : التحقيق ، والتخفيف ، وإلقاء حركتها على ما قبلها ، وإبدالها بغيرها من الحروف ، وحذفها في مواضعها ، وذلك كله لاستثقالهم لها ، ولم يستعملوا ذلك في شيء من الحروف غيرها ، فإذا انضاف إلى ذلك تكريرها كان أثقل كثيرا عليهم ، فاستعملوا في تكرير الهمزة من كلمتين التخفيف للأولى ، والتخفيف للثانية ، والحذف للثانية ، والحذف للأولى ، وبعضهم يحققهما جميعا ، إذ الأولى كالمنفصلة من الثانية ، إذ هي من كلمة أخرى (٣) •

(١) ص : «شابه» •

(٢) قال سيويه في استثقال الهمزة مكررة : «فليس من كلام العرب أن تلتقي همزتان فتحققا ، ومن كلام العرب تخفيف الأولى وتحقيق الآخرة» ، وذكر قبل ذلك أن أهل الحجاز استثقلوا تحقيق الواحدة ، وردّ مذهب من حققهما ، انظر الكتاب ١٩٤/٢ ، ٤٩٥ ، وانظر كراهة إدغام الحرف المتكرر ، سوى الهمزة في نظيره في الكتاب أيضا ٤٩٤/٢ ، والحجة ٢٠٩/١

(٣) كتاب سيويه ١٩٠/٢ ، ١٩٤ ، والحجة ٢٠٥/١ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١١

« ٣ » فحجة من حقق الهمزتين في كلمة ، وهي قراءة أهل الكوفة^(١) وابن ذَكْوَان^(٢) ، في نحو : « أأنذرتهم » وشبهه^(٣) ، أنه لما رأى الأولى في تقدير الانفصال من الثانية ، ورآها داخلة على الثانية ، قبل أن لم تكن ، حقق كما يحقق ما هو من كلمتين ، وحسن ذلك عنده لأنه الأصل ، وزاده قوة أن أكثر هذا النوع بعد الهمزة الثانية فيه ساكن ، فلو خفف الثانية ، التي قبل الساكن ، لقرب ذلك من اجتماع ساكنين^(٤) ، لا سيما على مذهب من يبدل من الثانية ألفا^(٥) ، فلما خاف اجتماع الساكنين حقق ، ليسلم من ذلك ، ولأنه أتى بالكلمة على أصلها محققة ، ولأنه لو خفف الثانية لكأنت بزتها محققة . فالاستئصال^(٦) في المقياس مع التخفيف باق ، ولذلك قرئ بإدخال ألف بين الهمزتين مع تخفيف الثانية ، لأن الاستئصال^(٦) مع التخفيف باق ، إذ المخففة بزتها محققة^(٧) .

« ٤ » وجبة من خفف الثانية هو ماقدّمنا من استئصال الهمزة المفردة (١٥/ب) فتكريرها أعظم استئصالا ، وعليه أكثر العرب ، وهو مذهب نافع وابن كثير وأبي عمرو وهشام . وأيضاً فإنه لما رأى العرب ، وكل القراء قد خففوا الثانية ، إذا كانت ساكنة استئصالا ، كان تخفيفها إذا كانت متحركة أولى ، لأن المتحرك أقوى من الساكن وأثقل ، وأيضاً فإن جماعة من العرب ومن القراء قد

(١) أهل الكوفة أو الكوفيون كما يذكر أحيانا حمزة والكسائي وعاصم .

(٢) اسمه عبد الله بن أحمد بن بشير أحد من روى القراءة عن ابن عامر ، شيخ الإقراء بالشام ، أخذ عرضاً عن أيوب بن تميم . وقرا على الكسائي وروى الحروف عن ابن المسيبي عن نافع ، وعنه ابنه أحمد ، وأحمد بن يوسف التفليحي وأبو زرعة الدمشقي وغيرهم ، (ت ٢٤٢ هـ) ، ترجم في طبقات القراء ١/٤٠٤ .

(٣) التبصرة ١٩/ب ، والتيسير ٣٢ ، والنشر ١/٣٥٩ .

(٤) ص : « من اجتماعهما » .

(٥) هو ورش ، انظر مصادر الإحالة المتقدمة .

(٦) ص : « فالاستعمال » .

(٧) هي قراءة قالون وأبي عمرو وهشام ، انظر مصادر الإحالة المتقدمة في الفقرة ذاتها .

كرهوا اللفظ بالهمزة المفردة ، فخففوها ساكنة ومتحركة نحو : « يومن ، ويواخذ^(١) » ، فكان تخفيفها إذا تكررت أولى وأقيس^(٢) .

« ه » وحجة من خفف الثانية من كلمة ، وأدخل بين الهمزتين ألفاً ، وهو مذهب أبي عمرو وقالون عن نافع ، وهشام عن ابن عامر ، أنه لما كانت الهمزة المخففة يزتها محققة قدّر بقاء الاستثقال على حاله مع التخفيف ، فأدخل بينهما ألفاً ليحول بين الهمزتين بحائل ، يمنع من اجتماعهما . وقد روي ذلك أيضاً عن ورش^(٣) ، والعلّة في الجمع بين الهمزتين من كلمة المختلفتي الحركة نحو : « أنذا ، وأئنكم »^(٤) وشبهه ، وبه قرأ الكوفيون وابن ذكوان ، وفي تخفيف الثانية ، وهي قراءة ورش وابن كثير ، وفي إدخال الألف بينهما ، مع تخفيف الثانية ، وهي قراءة أبي عمرو وقالون [وهشام]^(٥) هو ما قدّمنا من العلّة في الهمزتين المتفتحتي الحركة من كلمة نحو : « أنذرتهم » فقسه عليه ، فالعلّة^(٦) واحدة .

« ٦ » وحجة من حقّق الهمزتين المتفتحتين من كلمتين هو ما قدّمنا من تقدير انفصال الأولى من الثانية ، وأن الوقف يفصل بينهما ، وأن تخفيف الثانية في الوزن كالتحقيق ، فقرأه على الأصل ، وهو التحقيق . فعلى العلل المتقدمة في

(١) أول الحرفين في سورة البقرة (٢٣٢ ت) وسيأتي ذكره «باب علل الهمزة المفردة» الفقرة «٣» ، وثانيهما في النحل (٦١ ت) ، وتقدّم ذكره في باب المد وعلله وأصوله ، الفقرة «٩» .

(٢) التخفيف للهمزة ، وبعمامة هو مذهب أهل الحجاز ، قال سيبويه : «استثقل أهل الحجاز تحقيق الواحدة» ، وقال : «لا ترى أن لو لم تكن إلا همزة واحدة خففوها» انظر الكتاب ١٩٤/٢ ، ١٩٥ ، وأما القراء الذين يخففونها واحدة فهم ورش ، وأبو عمرو في القراءة درجاً أو في الصلاة ، وحزمة أيضاً ، انظر التبصرة ١/٢٣ - ب ، والتيسير ٣٤-٤١ ، والنشر ٣٨٥/١ .

(٣) التبصرة ١٩/ب .

(٤) أول الحرفين في سورة الرعد (٥ ت) ، وثانيهما في سورة آل عمران (١٥ ت) ، وسيأتي ذكرهما في سورة الرعد ، الفقرة «٥» .

(٥) تكملة لازمة من : ص ، وتوجيهها من التيسير ٣٢ .

(٦) ب : «والعلّة» وبالفاء كما في «ص» وجهه .

الهمزتين من كلمة في هذا الفصل ، وله مزية في القوة في التحقيق أن الأولى منفصلة من الثانية ، في الوقف ، وأن الوصل كأنه عارض ، وبه قرأ الكوفيون وابن عامر^(١) .

« ٧ » وحجة من خفف الثانية كحجته المتقدمة^(٢) في تخفيف الثانية ، فيما هو من كلمة نحو : « أأنذرتهم » ففسه عليه ، وكانت الثانية عنده أولى بالتخفيف من الأولى ، لأن الثانية تقع للتكرير ، وبها يقع الاستئصال ، فخففها لأنها أولى بالتخفيف من الأولى ، وأيضاً فإن الأولى قبلها ساكن في أكثر هذا الفصل ، فلو خففها لقرب اللفظ من الجمع بين ساكنين ، فأثر تخفيف الثانية لذلك ، إذ قبلها متحرك ، وبه قرأ ورش^(٣) .

« ٨ » وحجة من خفف الأولى^(٤) أنه لما رأى الثانية ، لا بد لها من التحقيق في الابتداء ، أجرى الوصل على ذلك فحققتها ، فوجب تخفيف الأولى ، إذ قد حصل التحقيق للثانية (١/١٦) لما ذكرنا . وأيضاً فإنه لما كان بالثانية ، يقع التكرير والاستئصال ، خفف الأولى ، ليزول لفظ التكرير والاستئصال عن الثانية .

« ٩ » وحجة من حذف الأولى من الهمزتين المتفتحتي الحركة من كلمتين ، وهو أبو عمرو ، في المكسورتين والمضمومتين ، ووافقه البزّي وقالون على الحذف في المفتوحتين^(٥) ، أنه جعل الثانية تقوم مقام الأولى وتنوب عنها ، وفي المدة الأولى وجهان : المد لأن الحذف عارض ، ولأن الثانية تقوم مقام الأولى . وعلة ترك المد أنه لعدم الهمزة التي من أجلها وجب المد ، وكذلك الاختلاف فيها ، في قراءة من ترك مدحرف لحرف المد ، وتركه على ما ذكرنا من العلل فيما تقدم^(٦) .

(١) انظر مصادر إحالة الفقرة الرابعة .

(٢) ص : « كالحجة المتقدمة » .

(٣) هو مذهب البزّي وقالون ، انظر التبصرة ١/٢٢ ، والتيسير ٣٣ ، والنشر

٣٦٤/١

(٤) انظر الفقرة « ٧ » من باب علل المد في فواتح السور .

« ١٠ » وجبة من حقق الهمزتين المختلفتي الحركة من كلمتين هو ماقدّمنا من أن الأولى منفصلة من الثانية ، وأنه الأصل ، وأن الوقف على الأولى والابتداء بالثانية بالتحقيق فيهما للجميع ، فأجرى الوصل مجرى الوقف ، وخفّ عليه اجتماعهما ، إذ هما من كلمتين ، وإذا انفصال الثانية من الأولى ممكن مقدّر منوي ، وهي قراءة الكوفيين وابن عامر^(١) ، في نحو : « جاء أمة رسولها ، والسفهاء ألا »^(٢) وشبهه ، فقس^(٣) عليه على ماقدّمنا^(٤) . فأما ماخالف القراء أصولهم من هذه الفصول فعليّته تذكر مع كل حرف في موضعه . وكلّته جارٍ على ما ذكرنا من العلل . فأما حكم تخفيف الهمزة في هذه الفصول فنذكر منه في هذا الموضع جملة ، ثم نبسطه ، إن شاء الله ، في أبواب تخفيف الهمز ونعلله .

(١) انظر الفقرة الأولى من الباب نفسه ، والتبصرة ١٩/ب ، والتيسير ٣٣ ، والنشر ٣٦٠/أ

(٢) الحرف الأول من سورة المؤمنون (٤٤ أ) والثاني في البقرة (١٣ أ) . وسيأتي ذكر هذا في الباب التالي ، و«باب تخفيف الهمز وأحكامه وعلله» الفقرة «١٧» .

(٣) ص : «فقسه» .

(٤) قوله : «على ماقدّمنا» سقط من : ص .

باب

ذكر جمل من تخفيف الهمز فيما ذكرنا

أما ما كان من التخفيف في كلمة ، والثانية ساكنة ، فقد قلنا : إنك تبدل من الهمزة ألفا إذا انفتح ما قبلها ، وواو إذا انضم ما قبلها ، وياء إذا انكسر ما قبلها ، وسنذكر علة ذلك فيما بعد^(١) . وما كان من التخفيف فيما هي من كلمة ، وكلاهما مفتوح ، فإنك تجعل الثانية بين الهمزة والألف ، وقد ذكر عن ورش أنه يبدل من الثانية ألفا ، وبين بين أقيس وأحسن له ولغيره ، ممن خفف الهمزة الثانية ، ومع الألف يشبع المد^(٢) ، وأما ما كانت الهمزة الثانية في كلمة مكسورة أو مضمومة ، والأولى مفتوحة^(٣) ، فإنها تجعل في التخفيف ، المكسورة بين الهمزة والياء ، والمضمومة بين الهمزة والواو ، والمفتوحة [بين الهمزة والألف]^(٤) ، وذلك نحو : « أنذا ، أولقي »^(٥) . وشبهه . وأما ما كان من كلمتين ، على اتفاق الحركة بالكسر أو الضم ، [فإنه]^(٦) إذا خُفِّفَ (١٦ / ب) الأولى جعلت بين بين أيضاً ، وبين الهمزة والياء نحو : « هؤلاء ان كنتم » والمضمومة بين الهمزة والواو نحو : « أولياء أولئك »^(٧) ، فإذا^(٨) خُفِّفَت الثانية ، فكذلك أيضاً مثل تخفيف الأولى ، وأما

-
- (١) وذلك في «باب تخفيف الهمز واحكامه وعلة» .
 (٢) التبصرة ٢٠/ب ، ٢١/١ ، والتيسير ٣٢ ، والنشر ١/٣٥٨ .
 (٣) قوله : « والأولى مكسورة » سقط من : ص .
 (٤) تكملة لازمة من : ص .
 (٥) أول الحرفين في سورة مريم (٦٦ آ) وثانيهما في القمر (٢٥ آ) ، انظر التبصرة ١٩/ب ، والتيسير ٣٢ ، والنشر ١/٣٦٩ .
 (٦) تكملة موافقة من : ص .
 (٧) تقدّم تخريجه والذي قبله في «باب علل المد في فوائح السور» الفقرة «٧» .
 (٨) ب : « فإن » ورجحت ما في : ص .

ماكان من كلمتين ، باتفاق الحركة بالفتح ، فإنه إذا خففت الثانية جعلت بين بين ، بين الهمزة والألف ، وعن ورش أنه يبدل من الثانية ألفاً ، والأول أقيس ، ومع الألف يتمكن إشباع المد^(١) . وأما ماكان من كلمتين ، باختلاف حركة الهمزة ، فإنك إذا خففت الثانية ، وقبلها حركة ، جعلتها بين بين ، إن كانت مضومة ، فبين الهمزة والواو نحو : « شهداء اذ حضر »^(٢) إلا أن يكون قبلها ضمة ، فالأخفش^(٣) يجعلها بين الهمزة والواو^(٤) . وسيبويه يجعلها بين الهمزة والياء نحو : « يشاء الى »^(٥) . وسنذكره بأبين من هذا في تخفيف الهمزة ، فإن كانت الهمزة الثانية مفتوحة ، وقبلها ضمة ، أبدلت منها واوا مفتوحة نحو : « السفهاء الا » ، وإن كانت قبلها معطلا كسرة أبدلت منها ياء مفتوحة نحو : « من الشهداء أن تضل »^(٦) . وهذا كله يأتي معطلا مفسرا في أبواب تخفيف الهمزة ، كهمزة وهشام ، إن شاء الله . وسنذكر « أئمة »^(٧) ، وما انفرد من الحروف عما ذكرنا ، وعللها في موضعها إن شاء الله^(٨) .

(١) التبصرة ١٩/ب ، والتيسير ٣٣ ، والنشر ١/٣٥٨ ، ٢٦٠ .

(٢) الحرف في سورة البقرة (١٣٣٢) .

(٣) هو سعيد بن مسعدة أبو الحسن ، من أكابر أئمة نحاة البصرة ، وأعلم من أخذ عن سيبويه ، وأخذ عن شيوخ سيبويه ، وهو الطريق إلى الكتاب ، وحدث عن الكلبي والنخعي ، (ت ٢١٠هـ) ترجم في مراتب النحويين ٦٨ ، ومعجم الادباء ١١/٢٢٤ ، ووفيات الأعيان ٦/١٤٧ .

(٤) ذكر أبو علي عن الأخفش قوله : « ومع ذلك فإن أبا الحسن قد جاوز على قياس أكميك في المنفصل فقال : إلا أن تكون المكسورة منفصلة فتكون على موضعها أنها تقلب إلى جنس حركتها » ، وناقش أبو علي المسألة فاشبعها ، (نظر الحجة ١/٢٧٢ ، وشرح المفصل ٩/١١٣) .

(٥) تقدم تخريج هذا الحرف في الباب المتقدم ، الفقرة « ١ » ، وانظر كتاب

سيبويه ٢/١٩١ .

(٦) هذا الحرف والذي قبله في سورة البقرة (١٣٦ ، ٢٨٢) ، انظر الباب كله

في كتاب سيبويه ٢/١٩٠ ، والحجة ١/٢٧٠ .

(٧) الحرف في سورة التوبة (١٢٦) .

(٨) التبصرة ١٩/ب ، ١/٢٢ ، والتيسير ٣١ ، والنشر ١/٣٥٨ .

فإن قيل : فما الاختيار في ذلك ؟

فالجواب أن الاختيار تخفيف الثانية^(١) في جميعه لخفة ذلك ، ولاستثقال اجتماع^(٢) همزتين متحركتين ، وللعلة التي ذكرنا ، ولأن أهل الحرمين وأبا عمرو عليه .

(١) ص : «الهمزة الثانية» .

(٢) ص : «ذلك ولاجتماع» .

باب

ذكر علل الهمزة المفردة

قد قدّمنا^(١) ذكر الهمزة^(٢) ، واستثقال العرب لها ، واستعمالهم فيها لثقلها ،
 ما لم يستعملوا^(٣) في غيرها من الحروف .

« ١ » فجأة من حقّقها في فاء الفعل وعينه ولامه^(٤) أنه أتى بها على الأصل ،
 فأظهرها محقّقة ، كما يفعل بسائر الحروف ، وخفّ ذلك عليه وسهل لانفرادها ،
 إذ ليس قبلها همزة ، وزاده قوة أن كثيرا من العرب والقراء يحقّقونها ، مع تكررها
 على أصلها ، فكان تحقيقها وهي مفردة أكدّ وأخفّ وأقوى . وأيضاً فإنه همز ذلك
 ليبين أن الأصل الهمزة ، إذ لو خفّف لجاز لظانّ أن يظن أنه لا أصل للكلمة في الهمز
 فكان في الهمز بيان أصلها ، ألا ترى أن من ترك همز « مؤصدة »^(٥) وهمز

(١) ب : « ذكرنا » ورجحت ما في : ص .

(٢) ص : « علل الهمزة المفردة » .

(٣) ص : « يستعملوه » .

(٤) كل القراء حقّقوا فاء الفعل غير ورش إلا أحرفا ، ذكرت في مواضعها ،
 وأجمعوا على همز عين الفعل غير أن لأبي عمرو مواضع استثنيت له ، إذا قرأ في
 الصلاة أو أدرج أو ادغم ، ولهمزة وهشام مذاهب مذكورة في الوقف ، وتابع ورش
 الجماعة على الهمز سوى أحرف سهلها ، وأما لام الفعل فكلهم همز سوى أن نافعا
 ترك همز حرف (ردا يصدقني) انظر التبصرة ٢٢/ب ، ١/٢٣ ، والتيسير ٣٤ - ٤١ ،
 والنشر ٢٨٥/١

(٥) الحرف في سورة الهمزة (٨ ٦) ، وانظر الكلام على همزه وتركه في إيضاح
 الوقف والابتداء ٤٠٢ ، والتيسير ٣٧ ، والنشر ٣٨٧/١

« وروياً »^(١) يجوز أن يكون مما لا أصل له في الهمز . ففي همزه بيان أن أصله الهمز .

« ٢ » وحجة من خفف الهمزة أنه (١٧/أ) استقلها محققة فخففتها على ما قدمنا من العلل ، وأيضاً فإن التخفيف لغة أهل الحجاز^(٢) ، وأيضاً فإن التخفيف أخف على القارئ ، مع موافقة لغة العرب والرواية .

« ٣ » وحجة من ترك همز فاء الفعل خاصة ، وهو ورش ، أن فاء الفعل حكمها أن يكون في أول الكلام ، لأنها أول الوزن ، فحققتها أن تكون مخففة أبداً ، إلا أن يدخل عليها زائد ، فتصير ثانية ، أو زائدان فتصير ثالثة ، وربما كانت الهمزة رابعة بدخول ثلاثة زوائد عليها ، فتثقل فتخفف حينئذ ، فلذلك خفف فاء الفعل ، لأنها ثانية أو ثالثة أو رابعة ، وذلك نحو: « يؤمن ، وسيؤمن واستأمن »^(٣) فلما بعدت الهمزة من أول الكلام ثقلت فخففت .

« ٤ » وحجة من همز عين الفعل ولامه إجماعهم على ذلك ، فهمز للإجماع ، ثلثا يخرج عن الإجماع . وأيضاً فإن الهمز هو الأصل . وأيضاً فإنه لو لم يهمز لظن طأن أنه لا أصل له في الهمز ، فأتى به مهموزاً على أصله .

« ٥ » وحجة ورش في همزه « المأوى »^(٤) ، والهمزة فاء الفعل ، ومن أصله أنه لا يهمز فاء الفعل ، أنه لو سئل ولم يهمز لاجتمع ثلاثة أحرف من حروف العلة متوالية ، وذلك قليل ، لم يقع إلا في « أوى » لإجماع^(٥) العرب على ترك همز الهمزة الساكنة ، إذا كان قبلها همزة نحو : « آتى ، وآمن »^(٦) .

(١) الحرف في سورة مريم (٤٧ ت) وسيأتي ذكره في سورة مريم ، الفقرة « ٢٧ » ، انظر مجالس ثعلب ٢١٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦٨ .

(٢) كتاب سيبويه ١٩٠/٢

(٣) الحرف الأول في سورة البقرة (٢٣٢ ت) وليس للفظتين الآخرين مثال في القرآن ، انظر التبصرة ١/٢٦ ، والتيسير ٤١ ، والنشر ٤٣١/١

(٤) الحرف في سورة السجدة (١٩ ت)

(٥) ص : « لإجماع » .

(٦) الحرفان في سورة البقرة (١٧٧ ت ، ١٢) .

وأيضاً فإنه لما همز «تؤويه» وتؤوي»^(١) لتلا يجتمع واوان في التخفيف ، فذلك أثقل من التحقيق ، رجع إلى التحقيق ، لأنه أخف ، فأجرى باب «الإيواء» على سنن واحد في الهمز ، لتلا يختلف ، إذ هو كله من أصل واحد ، من «أوى» ، مع نقله ذلك عن أمته .

« ٦ » فإن قيل : فما بال ورش همز «فأذن» ، ومن تأخر ، وما رب ، وما يا ، وتؤزهم ، ويؤده ، ويؤوده»^(٢) ، والهمزات^(٣) فيه كله فاء الفعل ، ومن أصله أن لا يهمز فاء الفعل ؟

فالجواب أنه إنما خفف من فاء الفعل ، ما وجد فيه سبيلاً إلى البدل في التخفيف ، وأبدل من الهمزة حرفاً يقوم مقامها ، وينوب عنها ، فاستغنى عنها بحرف يقوم مقامها ، هو أخف منها ، وذلك في «يؤمن» ، ويأكل ، ويؤاخذ»^(٤) وشبهه ، وهذه الكلمات لا يتمكن في تسهيلها البدل لأنها متحركة ، قبلها حركة ، فلا تكون إلا بين بين . وبعد كل همزة منها ساكن . وهمزة بين بين ، يبعد وقوع ساكن بعدها ، لأنها تصير وصلة إلى اللفظ بالساكن بعدها ، فكانها مبتدأ بها ، وهمزة بين بين لا يبتدأ بها ، فوجب (١٧/ب) فيها التحقيق ضرورة في القياس . وقد تسهل الهمزة ، وإن كان بعدها ساكن في بعض الكلام ، لكن المعمول به ما ذكرت لك ، فلما لم يجد إلى البدل سبيلاً وبعد جعلها بين بين ، رجع إلى التحقيق ، إذ لا سبيل إلى غير التحقيق أو التسهيل ، فلما صعب التسهيل رجع إلى التحقيق .

(١) أول الحرفين في سورة المعارج (١٣ ت) وثانيهما في الأحزاب (٥١ ت) .
(٢) هذه الاحرف على ترتيبها في النص في سورة النور (٦٢ ت) ، في البقرة (٢٠٣ ت) في طه (١٨ ت) في النبا (٢٢ ت) في مريم (٨٣ ت) في آل عمران (٧٥ ت) في البقرة (٢٥٥ ت) .

(٣) ص : «والهمزة» .

(٤) أول الاحرف في سورة البقرة (٢٣٢ ت) وثانيهما في النساء (٦ ت) وثالثهما في النحل (٦١ ت) .

« ٧ » فإن قيل : فما حجة ورش في تخفيفه لـ « الذئب » وبئس ؟ وأرايت ^(١) ومن أصله أن يحقق عين الفعل حيث وقعت ؟
 فالجواب أنه خُفِّفَ همزة « الذئب » على لغة من قال : لا أصل له في الهمزة ، وقد قال الكسائي : لا أعرف أصله في الهمز ، فلم يهزّره في قراءته ، وكذلك « البئر » ^(٢) قد قيل : لا أصل لها في الهمز . فأما تخفيفه للهمزة الثانية من « أرايت » وهي عين الفعل ، فإنه لما اجتمع في كلمة همزتان ، بينهما حرف ، خُفِّفَ الثانية استخفافاً . وأيضاً فإنه لما رأى بعض العرب يحذف الثانية حذفاً مستمراً ، وبه قرأ الكسائي خفّفها ، وجعل تخفيفها عوضاً من حذفها ، إذ في حذفها بعض الإجحاف بالكلمة ^(٣) . وسيأتي علة ^(٤) من حذفها ومن خفّفها في موضعها ، إن شاء الله .

« ٨ » فإن قيل : فما بال ورش ترك همز ^(٥) (ردها يصدّقني) « القصص » ٣٤ « والهمزة لام الفعل ، ومن أصله همز لام الفعل حيث وقعت ، ومن أصله أيضاً أنه لا يلقي حركة الهمزة على الساكن قبلها في كلمة ؟
 فالجواب أنه لما وجد سبيلاً إلى إلقاء حركة الهمزة على الساكن قبلها لم يهزّها ، وألقى حركتها على ما قبلها ، قياساً على فعله في إلقاء حركة كل همزة ، أت ^(٦) في كلمة وقبلها ساكن من كلمة أخرى ، فأجرى ما هو من كلمة مجزئى ما هو من كلمتين ، وقد ^(٧) همز قوله : (ملء الأرض) « آل عمران ٩١ » على

(١) الأحرف على ترتيبها في سورة يوسف (١٣ ت) وسيذكر في سورته الفقرة « ١١ » في البقرة (١٠٢ ت) في الكهف (٦٣ ت) وسيأتي ذكره في سورة الأنعام ، الفقرة « ١٧ - ١٨ » .

(٢) هذا الحرف في سورة الحج (٤٥ ت) .

(٣) التبصرة ٢٣/١ ، والتيسير ٣٥ ، والنشر ١/٣٨٨ ، ٣٩٢ ، ومجالس ثعلب ٢١٦ ، وإيضاح الوقت والابتداء ١٦٤ .

(٤) ص : « ونحن نذكر علة » .

(٥) ب ، ص : « همزة » وزججت ما أثبتته .

(٦) قوله « أت » سقط من : ص .

(٧) لفظ « وقد » سقط من : ص .

أصله في همزة لام الفعل ، ولم يلق حركة الهمزة ، ليفرق بين ما هو من كلمة ، وما^(١) هو من كلمتين ، فاستثقل ما هو من كلمتين لثقله ، فخفّف^(٢) فيه الهمزة بإلقاء حركتها على الساكن قبلها ، نحو : « من آمن »^(٣) ، واستخفّف ما هو كلمة فهمزه ، ولم يلق في الحركة ، وكان أصله ألا يلقي الحركة في (ردء) لكنه أجراه على حكم ما هو من كلمتين ، فآلّق في الحركة للجمع بين اللغتين^(٤) .

« ٩ » فإن قيل : فلم خصّ « ردء » بإلقاء الحركة دون غيرها ، مما هو في كلمة ك « الخبء » ، وجزء^(٥) ؟

فالجواب أنك إذا خفّفت « ردءا يصدّقني » أشبه لفظه لفظ كلمتين منفصلتين مفهومتين ، ف « رد » كلفظ الأمر من « وَرَدَ ، يَرُدُّ » والهمزة والتونين كالخفيفة في اللفظ ، فصار لفظه كلفظ كلمتين مفهومتين ، فآلّق في الحركة ، لأنه ككلمتين في اللفظ .

« ١٠ » ومن الهمزة المفردة تخفيف أبي عمرو لكل همزة ساكنة إذا أدرج (١٨/١) القراءة ، أو قرأ في الصلاة ، وهي رواية الرّقيين عنه ، رواية أبي شبيب السوسي وغيره . وعلته في ذلك أنه أثر التخفيف عند إدراج القراءة وعند الصلاة بالقرآن ، فخفّف الهمزة ، إذ التخفيف أبين في اللفظ من التحقيق ، وهي لغة العرب^(٦) .

« ١١ » فإن قيل : فلم خصّ الساكنة وآثرها بالتخفيف إذا أدرج القراءة أو قرأ في الصلاة دون المتحركة ، والمتحركة أثقل من الساكنة فخفّف الخفيف وحقّق

(١) ص : « وبين ما » .

(٢) لفظ : « فخفّف » سقط من : ص .

(٣) الحرف في سورة البقرة (٦٢ ت) .

(٤) التبصرة ٢٣/١ ، والتيسير ٣٥ ، ١٧١ ، والنشر ١/٤٠٧ ، وإيضاح الوقف

والابتداء ٤٠٥ ، وإبراز المعاني ٨٧

(٥) أول الحرفين في سورة النمل (٢٥ ت) والثاني في الحجر (٤٤ ت) ، وسيأتي

هذا في سورة الزخرف ، الفقرة « ٢ » .

(٦) انظر الفقرة الأولى من الباب نفسه .

الثقل ، وهذا ضد النظر والقياس ؟

فالجواب أن الساكنة تجري في التخفيف على سنن واحد وقياس واحد ، وهو البدل ، فسهل ذلك فيها ، واستمر القياس في حكمها ، فخصّها بذلك لجريها على حكم واحد ، وهو البدل . والمتحركة ليست كذلك في التخفيف ، بل تكون مرة بين الهمزة والألف ، ومرة بين الهمزة والواو ، ومرة بين الهمزة والياء ، ومرة يلقي حركتها على ما قبلها ، ومرة يبدل منها حرف غيرها ، ومرة يدغم الحرف الذي قبلها فيما هو بدل منها ، ومرة تحذف . فهي تجري على وجوه كثيرة مضطربة . فلما رآها لا تستقر على أصل واحد ، وتخفيفها أثقل وأصعب على القارئ من تحقيقها حققها ، ولم يخففها . ولما رأى الساكنة تجري على سنن واحد ، وقياس غير منخرم ، وتخفيفها أسهل على القارئ من تحقيقها أثر تخفيفها مع روايته ذلك عن أئمتـه .

« ١٢ » فإن قيل : فما باله حَقَّقَ الساكنة التي سكونها بناء أو عكَمَ للجزم ، وتخفيفها في الحكم مستمر جار على قياس واحد .
فالجواب أن ما سكونه عكَمَ للجزم ، وما سكونه بناء ، أصله كَلَّه الحركة ، والسكون فيه عارض . ومن أصله أن يحَقَّقَ المتحركة ، فحقَّقَ هذه على ما كانت عليه في أصلها^(١) قبل الجزم والبناء ، وأيضاً فإن هذين^(٢) النوعين قد غيَّرا مرة من الحركة إلى السكون ، فكره أن يغيرهما مرة أخرى إلى البدل ، فيقع في ذلك تغير بعد تغير ، فيكون فيه إجحاف بالكلمة^(٣) .

« ١٣ » فإن قيل : فما باله حَقَّقَ « تَوَوِيه، وتَوَوِي » وحقَّقَ «مؤصدة» في الموضعين ، وحقَّقَ « ورئيا »^(٤) في مريم ، والهمزة ساكنة فيها ، يحسن فيها البدل ويتأتى ؟

(١) ص : «أصله» .

(٢) لفظ «هذين» سقط من : ص .

(٣) التبصرة ٢٤/ب ، والتيسير ٣٦ ، والنشر ٣٨٦/١ .

(٤) تقدّم تخريج هذه الأحرف في الباب نفسه الفقرتين « ١ » ، « ٦ » .

فالجواب أنه إنما سهل الهمزة الساكنة للتخفيف ، وهو إذا سهل همزة « تؤويه ، وتؤوي » اجتمع فيه واوان وضمة وكسرة ، وذلك ثقل جدا ، فلما كان التخفيف للهمز^(١) أثقل من الهمز أثر الهمز^(٢) وترك التخفيف لثقله . فأما « مؤصدة » فإنه لما كان فيه لغتان في اشتقاقه ، يجوز أن يكون مشتقا مما أصله الهمز ، من « آصدت » أي : أطبقت (١٨/ب) ومن « أوصدت » لغة فيه بمعنى واحد^(٣) ، كره أن يخفف همزة ، وهو عنده من « آصدت » . فيظن ظان أنه عنده من « أوصدت » ، فحذف أن يخرج بالتخفيف من لغة إلى لغة ، فحقيق همزه لذلك . وكذلك « ورثا » فيه لغتان : الهمز على معنى « الرثاء » وهو ما يظهر من الرثي ، وترك الهمز على معنى « الرثي »^(٤) فكره أن يترك همزه ، فيظن أنه عنده من « الرثي »^(٥) ، فيخرج بترك الهمز من لغة إلى لغة أخرى ، ومن معنى إلى معنى آخر ، فهمزه ليتبين مم هو مشتق ، وما معناه .

فأما ما ذكرنا من الاختلاف في الهمزة ، إذا أسكنها أبو عمرو في رواية الرقيق عنه في « بارئكم »^(٦) ، وأن من القراء من يبدل من الهمزة ياء لسكونها ، على أصله في تخفيف الساكنة^(٧) ، وأن منهم من لا يخففها ، ويحقيقها .

« ١٤ » فعلة من خففها فأبدل منها ياء أنه أجراها مجرى كل همزة ساكنة ، أبدل منها ياء إذا أدرج القراءة أو قرأ في الصلاة ، لتكون الساكنة كلها على قياس واحد .

(١) قوله « للهمز » سقط من : ص .

(٢) ص : « أتى بالهمز » .

(٣) قوله : « بمعنى واحد » سقط من : ص .

(٤) القاموس المحيط مادة « أصد ، وصد ، رأى ، روي » .

(٥) قوله : « فيظن أنه ... الرثي » سقط من : ص .

(٦) الحرف في سورة البقرة (٢٠٤) ، وسيأتي في « باب علل الاختلاف في الوقف »

على الهمز « الفقرة ٤ » انظر كتاب سيبويه ٢/٣٥٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل

الأمصار ١/٧ ، والتبصرة ٥٠/ب ، والتيسير ٧٣ ، والنشر ٢/٢٠٥

(٧) التبصرة ١/٢٤ ، والتيسير ٣٩ ، والنشر ١/٣٨٨

وعلة مَنْ حققها ولم يخففها أنه لما كان أصلها الحركة أجراها في التحقيق على أصله في المتحركة ، وأيضاً فإنه لما رآها قد تغيرت عن الحركة إلى السكون كره أن يغيرها مرة أخرى بالبدل ، قياساً على مذهبه في تحقيق ما سكونه علم للجزم أو البناء ، إذ قد حققه ، ولم يخففه لتغيره مرة ، فكبره أن يغيره مرة أخرى^(١) .

« ١٥ » فإن قيل : فما الاختيار في ذلك ؟

فالجواب أن الاختيار في ذلك الهمز ، لأنه الأصل ، وإجماع القراء عليه ، ولأن التخفيف تغير ، فتركه أولى .

« ١٦ » فصل : قال أبو محمد : اعلم أيها الناظر في هذا الكتاب أنني لا أعتد على ترك الاعتداد بالعارض^(٢) في كثير مما تقدم وما يأتي ، وربما اعتدت به قياساً على مذهب^(٣) العرب في ذلك ، فربما اعتدوا بالعارض في قليل من الكلام ، ولا يعتدون به في أكثر الكلام . فما اعتدوا فيه بالعارض قولهم : سَلَ زَيْدًا^(٤) ، اعتدوا^(٥) بالفتحة التي على السين وهي عارضة ، إنما هي حركة الهمزة ، نقلت إلى السين ، فلذلك حذفوا ألف الوصل ، وقالوا : لَحْمَرُ جاء^(٤) ، فاعتدوا بالحركة التي على اللام ، وهي عارضة ، إنما هي حركة الهمزة من « أحمر » نقلت إلى اللام ، فحذفوا ألف الوصل واستغنوا عنها بالحركة العارضة . ومن هذا قراءة نافع وأبي عمرو في « عادا الأولى » في « والنجم »^(٦) بالإدغام ، وذلك أنهما لما ألقيا حركة الهمزة على لام التعريف اعتدوا بها ، فحسُن (١٩ / ١) الإدغام

(١) التبصرة ١/٢٤ - ب ، والتيسير ٣٦ ، ٧٣ ، والنشر ١/٣٨٧ ، ٣٨٨ ،

وإبراز المعاني ١١١

(٢) تقدم الكلام على الاعتداد بالعارض وتركه في «باب المد وعلة وأصوله» الفقرة «٦» انظر التبصرة ١/٢٤ - ٢٥/ب ، وكتاب سيبويه ٢/١٩٢ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٣٠ - ب .

(٣) ص : «مذاهب» .

(٤) سيأتي هذا المثال في آخر الفقرة «٥» من الباب التالي .

(٥) ص : «اعتدوا بالعارض وهو الفتحة» .

(٦) هو الآية (٥٠) ، انظر «باب المد علة وأصوله» الفقرة «٨» .

في اللام إذ عليها حركة معتد بها • ولولا ذلك ماجاز إدغام التنوين في لام ساكنة، إذ لا يكون المدغم فيه أبداً إلا ^(١) متحركاً بحركة معتد بها • ومما لم يعتدوا فيه بالعارض في ^(٢) تخفيف همزة « رؤيا » ^(٣) فلم يدغموا الواو في الياء على أصلهم في « ميت ، وهين » لأن الواو عارضة ، إنما هي بدل من همزة • وقالوا : ضوء ، فإذا خففوا الهمزة قالوا : ضَوّ ، فأتوا بواو متحركة ، قبلها فتحة ، وليس ذلك في كلام العرب ، ولم يُعلّوها على أصولهم في الكلام ، لأن حركتها عارضة ، إنما هي حركة الهمزة ثقلت اليها • وهذا أكثر في الكلام وأقيس من الاعتداد بها ، و ^(٤) على هذا عوّل مَنْ أنكر قراءة نافع وأبي عمرو في « عادا الأولى » بالإدغام ^(٥) • وقال : الحركة على اللام عارضة ، واللام ساكنة على أصلها ، فلا يحسن الإدغام فيها ، لأن المدغم لا يكون إلا ساكناً ، والمدغم فيه لا يكون إلا متحركاً ، فلم يجز عندهم الإدغام في اللام وهي ساكنة في الأصل ^(٦) •

(١) ب : « لا » وتصويبه من : ص •

(٢) ص : « بالحركة العارضة قولهم في » •

(٣) الحرف في سورة يوسف (٤٣٦) •

(٤) ص : « فإن قيل فما الاختيار في ذلك ... فتركه أولى » والظاهر أنها

عبارة مكررة ، لتقدمها قبل بدء هذه الفترة •

(٥) النحويون هم الذين أنكروا أن يشار إلى المصدر ، وهو سيدكر مفصلاً في

الفقرة « ٥ » من الباب التالي •

(٦) ص : « الوصل » •

باب

علل نقل حركة الهمزة على

الساكن قبلها لورش

« ١ » قد^(١) قدّ منّا القول في ثقل الهمزة ، وبُعد مخرجها ، وصعوبة اللفظ بها ، فلمّا كثرت الهمزة في الكلام ، وأمکن أن تلقى حركتها على ما قبلها ، فتقوم حركتها مقامها ، وتذهب صعوبة لفظها ، أثر ذلك ورش ، مع روايته ذلك عن أئمتّه . فهو إذا ألقى حركة الهمزة على ما قبلها لم يخلّ بالكلام ، وخفف الثقل الذي في الهمزة ، فأثر ذلك لذلك ، وكان ما هو من كلمتين أولى بالتخفيف ، لثقل اجتماع كلمتين والهمزة ، ولم^(٢) يفعل ذلك فيما هو من كلمة لخفة الكلمة ، نحو : « مسؤولا ، والظمان ، والمشأمة »^(٣) ونحوه ، غير أنه فعّله في « ردءا يصدقني »^(٤) وحده ، لأنه بناء على ما هو من كلمتين ، فألقى فيه الحركة . وأيضاً فإنه جمع بين اللغتين .

« ٢ » فإن قيل : فما باله ألقى الحركة في كلمة على لام التعريف نحو : « الآخرة ، والأرض »^(٥) وشبهه ؟

(١) لفظ «قد» سقط من : ص .

(٢) ب : «لم» ووجهه ما في : ص .

(٣) أول الأحرف في سورة الإسراء (٣٤ آ) وقد تقدم في «باب المد وعمله وأصوله» الفقرة «٤» ، وثانيهما في النور (٣٩ آ) ، وثالثها في الواقعة (٩ آ) ، وسيأتي في «تخفيف الهمز وأحكامه...» الفقرة «١٠» .

(٤) تقدّم ذكره في الباب المتقدم ، الفقرة الثامنة .

(٥) كلا الحرفين في سورة البقرة (٤ آ ، ٢٢) ، ذكر أولهما في «باب المد وعمله وأصوله» الفقرة «٧» وسيأتي ذكرهما في «تخفيف الهمز وأحكامه وعمله» الفقرة «٨» .

فالجواب أن الألف واللام ، اللذين للتعريف ، ككلمة منفصلة مما بعدها ، لأنهما دخلا بعد أن لم يكونا ، ولأن حذفهما جائز ، ولأن الكلام مع عدمهما مستقل مفهوم ، فصار ذلك بمنزلة ما هو من كلمتين ، فأجراه^(١) في إلقاء الحركة على الساكن مجرى ما هو من كلمتين^(٢) .

« ٣ » فإن قيل : فما ياله لم يلق حركة الهمزة على الساكن من كلمة أخرى إذا كان [حرف]^(٣) مدّ ولين ؟ (١٩/ب) .

فالجواب أنه لو ألقى الحركة على الألف في نحو قوله : (فما آمن) « يونس ٨٣ » لتغيّرت الألف وانقلبت همزة ، ولحال الكلام عن أصله ، فامتنع إلقاء الحركة لذلك على الألف ، وفعل ذلك بأختي الألف : الواو التي قبلها ضمة ، والياء التي قبلها كسرة ، للتشبيه^(٤) بالألف ، فامتنع فيهما من إلقاء الحركة عليهما ، مثلما امتنع في الألف . وأيضاً فإن الألف في نية حركة لا يتغيّر ما قبلها أبداً ، والحركة لا تلتقي على حركة .

« ٤ » فإن قيل : فلم ألقى ورش حركة الهمزة على حرفي اللين نحو : (ولو أن أهل) « المائدة ٦٥ » و (ابني آدم) « المائدة ٢٧ » وحرفا^(٥) اللين فيهما شبه بالألف ؟

فالجواب أن حرفي اللين لما افتتح ما قبلهما وتغيّر نقصا عن شبه الألف ، إذ الألف لا يتغيّر ما قبلها أبداً . فلما فارقا الألف ، في قوة الشبه ، دخلا في مشابهة سائر الحروف ، التي تتغيّر حركة ما قبلها ، فحسّن إلقاء الحركة عليهما كسائر الحروف^(٦) .

(١) ص : « فأجراهما » .

(٢) التيسير ١/٢٥ ، والتيسير ٣٥ ، والنشر ٤٠٢/١ ، والحجة ٢٩٦/١ ، وإبراز المعاني ١١٥

(٣) تكملة لازمة من : ص .

(٤) ص : « بالتشبيه » .

(٥) ب : « وحرفي » وتصويبه من : ص .

(٦) انظر مضائر إحالة الفقرة « ٢ » المتقدمة .

« ه » فإن قيل : فما علة قالون وموافقته ورشا^(١) في إلقاء الحركة في « الآن » في موضعين في يونس^(٢) ، وفي « ردها يصدقني » ، وفي « عادا الأولى » في « والنجم » ؟

فالجواب أن « الآن » اجتمع فيها مدتان ، مدّة في أوله ، لأجل الألف التي هي بدل من ألف الوصل ، للفرق بين الاستفهام والخبر ، وإتيان الساكن بعدها كقوله : (آلذكرين) « الأنعام ١٤٣ » ومدّة بعد الهمزة الثانية ، وهي همزة « آن »^(٣) فعل ماض ، ودخلت عليه الألف واللام ، وألف الاستفهام . والألف والتغير ، إذ^(٤) كان أصلها « أوان » عند القراء ثم حذفت الواو ، وقيل : أصله « آن »^(٥) فعل ماض ، ودخلت عليه الألف واللام ، وألف الاستفهام . والألف واللام زوائد فيها ، فثقلت الكلمة ، إذ خالفت سائر ما فيه الألف واللام الداخلتان على همزة ، فحذف قالون الهمزة الثانية ، فألقى حركتها على لام التعريف كورش لذلك . فأما « ردها يصدقني » فقد مضى الكلام عليه لورش ، أنه أجراه مجرى ما هو من كلمتين في إلقاء الحركة^(٦) . [وفعل قالون ذلك ليجمع بين اللغتين]^(٧) . فأما « عادا الأولى » في « والنجم » فإنه لما أراد إدغام التنوين في اللام لم يمكن أن يدغمه في ساكن ، إذ لا يدغم حرف أبدا إلا في متحرك ، فألقى عليه حركة الهمزة ، ليتأتى له الإدغام في متحرك ، واعتدّ بالحركة على ما ذكرنا من مذاهب العرب . فأما إتيان قالون همزة ساكنه بعد اللام ، فإنه لما أدغم التنوين في اللام صارت الحركة لازمة غير عارضة ، فسقط المدّ في قراءة ورش (١/٢٠) لأن المدّ إنما كان [يكون]^(٧) في هذا ونظيره ، إذا كانت الحركة عارضة ، والهمزة

(١) ص : « لورش » .

(٢) هما الآيتان (٥١ ، ٩١) .

(٣) ب : « إذا » وتوجيهها من : ص .

(٤) القاموس المحيط مادة « أون ، أين » .

(٥) تقدّم في الباب قبل هذا ، الفقرة « ٨ » .

(٦) تكملة لازمة من « ص » .

(٧) تكملة مناسبة من : ص ، واستؤنس ب : ل .

مقدّرة ، فمدّ لتقدير لفظ الهمزة ، فلمّا لم يقدر الهمزة ، لاعتداده بالحركة في اللام في هذا الوضع ، أسقط المدّ ، ولمّا تحركت اللام بحركة لازمة ، معتدّ بها ، لأجل الإدغام فيها ، ردّ قالون الواو ، التي بعد اللام ، إلى أصلها ، وهو الهمز ، وذلك أن أصل « أولى » « وولى » مشتق من « وآل » إذا لجأ ، فلمّا انضمت الواو أبداً منها همزة ، كما فعل في « وجوه ، ووَقَّت »^(١) فاجتمع همزتان ، الثانية ساكنة ، فخفّت الثانية فأبدل منها واو لانضمام ما قبلها ، فصارت « أولى » ، فلما ألقى حركة الهمزة المضبومة على اللام ، ووقع الإدغام ، اعتدّ بالحركة ، فلم يتغيّر^(٢) رجوع المضبومة ، فسقط المد لورش ، ورجعت الواو إلى أصلها ، وهو الهمز في قراءة قالون^(٣) . وقد تقدّم من هذا^(٤) جملة في باب المد^(٥) . وقراءة نافع وأبي عمرو^(٦) في « عادا الأولى » في « والنجم » ضعيفة عند النحويين حتى إن بعضهم عدّها من اللحن^(٧) ، وعلتهم في ذلك أنهم أدغموا التنوين في حرف ساكن ، والساكن لا يدغم فيه ، لأن المدغم لا يكون إلا ساكناً ، فامتنع^(٨) أن يكون المدغم فيه ساكناً أيضاً . وحركة الهمزة ، التي على اللام ، لا يعتدّون بها ، لأنها عارضة ، فاللام في حكم الساكنة ، والساكن لا يدغم فيه ، فلهذا أنكروا قراءة نافع في ذلك . وقد وافقه على ذلك أبو عمرو ، ووجه ذلك ماقدّمنا من أن الحركة العارضة ، قد يعتدّ بها في قولهم : « سَلّ ، ولَحْمَر » وشبهه .

(١) القاموس المحيط مادة « وآل ، وجه ، وقت » .

(٢) ص : « يقدر » .

(٣) وروى عنه بغير همز جمهور العراقيين كلهم من طريق أبي نسيب ، انظر التبصرة ٢٥/ب ، والتيسير ٢٠٤ ، والنشر ١/٤٠٤ « يشيع التوجيه » .

(٤) ص : « علة هذا » .

(٥) تقدّم في « باب المد علله وأصوله » ، الفقرة « ٤ » .

(٦) لفظ « أبي عمرو » سقط من : ص .

(٧) ص : « لحن » .

(٨) ب : « فممتنع » ، ص : « فممتنع » فوجّهتها .

وقد بينا ذلك ، وسنزيده بيانا في موضعه إن شاء الله (١) .

« ٦ » فإن قيل : فما الاختيار في باب نقل الحركة ؟

فالجواب أن الاختيار الهمز وترك الحركة ، لأنه هو الأصل ، ولأن القراء أجمعوا على ذلك ، ولأن نافعا ، عند جميع الرواة عنه ، لا ينقل الحركة ، إنما رواها عنه ورش وحده ، ولأن الهمز لازم في الابتداء فإجراؤه (٢) الوصل على الوقف أحسن من مخالفته ، ولأن الهمز في جميعه ، في تقدير الابتداء به ، لأنه في أول كلمة ، والابتداء لا يجوز فيه التخفيف ، فأجرى الوصل على ذلك (٣) .

« ٧ » فإن قيل : فما تقول في هاء السكت في قوله تعالى : (كتابيه . إني) « الحاقة ١٩ ، ٢٠ » هل تنقل إليها حركة الهمزة لورش ؟

فالجواب أن المتعقبن (٢٠/ب) اختلفوا في ذلك ، فمنهم من يلقى حركة الهمزة على الهاء ، وعلته في ذلك أنه أجراه مجرى كل ساكن ، يقع قبل الهمزة ، غير حروف المد واللين ، فألقى على الهاء الحركة لسكونها ، كما يفعل كل ساكن أنى بعده همزة ، غير حروف المد واللين ، ومنهم من لا يلقى على الهاء الحركة ، لأن الوقف على الهاء لازم (٤) ، ولذلك جيء بها ، فإذا كان الوقف على الهاء هو الأصل ، فهي غير متصلة بالهمزة ، والهمزة مبتدأ بها ، فلا يحسن في هذا التقدير إلقاء الحركة ، لأن الحركة إنما تلقى على ساكن متصل لفظه بالهمزة ، وهذه ليس لفظها متصلا بالهمزة لأن حكمها وأصلها الوقف عليها ، لأنه إنما جيء بها زائدة ليتبين بها حركة ياء بالإضافة في الوقف . ومن ألقى عليها الحركة فقد وصلها بما بعدها ، وترك

(١) تقدم الكلام على ذلك باختصار انظر «باب المد علله وأصوله» ، الفقرة «٨» ، و«باب ذكر علل الهمزة المفردة» الفقرة «١٦» .

(٢) ص : «فجري» .

(٣) التبصرة ٢٥/ب ، والحجة ٢٩٧/١

(٤) ورواية الجمهور عنه في ذلك الإسكان وتحقيق الهمزة على مراد القطع والاستثناف ، قطع به غير واحد من طريق الأزرق ، لكن الوجه الآخر ، أي النقل ظاهر نصوص العراقيين له ، وذكره بعضهم عن الأزرق ، ومنهم من سوتى بين الوجهين ، كالمهدوي ، انظر النشر ١/٤٠٢

الوقف الذي من أجله جيء بها ، ولولا الحاجة إليها في الوقف عليها لتظهر حركة الياء بها ما احتيج إليها ، فهي حرف زائد للوقف . فمن ألقي عليها الحركة فقد جعلها كالأصل ، وأثبتها في الوصل . وترك إلقاء الحركة عليها هو الاختيار فيها^(١) . وعلى هذا الاختلاف اختلف في إدغام الهاء في الهاء ، التي بعدها ، في قوله : (ماليه . هلك) « الحاقة ٢٨ ، ٢٩ » ، والوجه والاختيار إظهارها لأن « الأولى » موقوف عليها في اللفظ والنية ، وللوقوف جيء بها ، فالثانية منفصلة منها ، والإدغام لا يكون إلا مع اتصال الحرفين ، وملاصقة الأول للثاني ، فإذا كان الأول منفصلاً من^(٢) الثاني ، بالوقف عليه ، لم يكن سبيل للإدغام ألبتة . فأما من وصل الهاء في الموضعين بما بعدها ، فقد غلط في ذلك ، وأتى بغير الاختيار ، ولكن الصواب ، أن يوقف على الأول أبداً ، وإن نوى الواقف عليها الوقف ، وهو واصل ، فهو أقرب للصواب . وقد^(٣) قال المبرد وغيره إن من أثبت هذه الهاء ، وشبهها من هاء الوقف التي للسكت ، التي جيء بها لبيان حركة ما^(٤) قبلها في وصله فقد لحن . ورؤي عنه أو عن بعض النحويين أنه صلى خلف إمام الصبح ، فقرأ الإمام « الحاقة » ، ووصل الهاءات اللواتي للسكت فيها بما بعدها ، فقطع الصلاة ، ورأى ذلك من أعظم اللحن^(٥) . فالوقف على هاتين الهاءين هو وجه الصواب ، والاختيار ، وإذا كان الوقف هو الصواب فلا سبيل إلى إلقاء حركة الهمزة ، ولا إلى الإدغام ، لأن الهمزة تصير مبتدأ بها ، وكذلك الهاء^(٦) .

(١) التبصرة ٢٥/ب ، والتيسير ٣٦ ، والنشر ١/٤٠٣ ، وإبراز المعاني ١٢١

(٢) ص : « عن » .

(٣) لفظ « وقد » سقط من : ص .

(٤) ص : « الحركة التي » .

(٥) ذكر الحريري في نحو هذا قوله : لحنوا حمزة في قراءته : واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام ، حتى قال أبو العباس المبرد : لو أتني صليت خلف إمام فقرأ بها لقطعت صلاتي ، انظر درة الفواص ٣٧ ، وأيضاً الكامل ٥٦/٢ ، والمقتضب ٢٤٨/٤

(٦) ص : « الهاء فافهم » ، انظر التبصرة ٢٥/ب ، والتيسير ٣٦ ، والنشر

٤٠٢/١ - ٤١٢ وإبراز المعاني ٨٧ - ٩٠ ، ١٠٩ ، ١١٥

باب (١/٢١)

علة الاختلاف في الوقف على الهمز

« ١ » تفرّد حمزة بتخفيف كل همزة متوسطة أو متطرفة ، إذا وقف خاصة ، ووافقه هشام على تخفيف المتطرفة خاصة ، وحقق ذلك سائر القراء غيرهما في الوقف كالوصل . فإن^(١) كانت الهمزة بعد حرف زائد ، لا يغير الكلام حذقه ، لم يخفف نحو : « فإن ، ولأن ، وفبأي ، والآخرة^(٢) » وشبهه .
وحجة من خفف الهمزة هو ما ذكرنا متقدماً من ثقل الهمزة وجلادتها وتبعد مخرجها ، وتصرف العرب في تغيير لفظها^(٣) ، فخففها طلباً للتخفيف فيها ، لصعوبة التكلف في تحقيقها .

« ٢ » فإن قيل : فلم خصّ الوقف بالتخفيف للهمزة دون الوصل ؟
فالجواب أن القارئ لا يقف إلا وقد وهنت قوة لفظه وصوته ، فيما قرأ قبل وقفه . والهمزة حرف صعب اللفظ به ، فلما كان الوقف ، يضعف فيه صوت القارئ بغير همز ، كان فيما فيه همزة أضعف ، فخفف الهمزة في الوقف للتحاجة إلى التسهيل والتخفيف على القارئ ، مع ما أنها لغة للعرب ، ومع ثقله ذلك عن أئمتهم . فأما الوصل فإن قوة القارئ في لفظه وجمام^(٤) قوته في ابتدائه تكفي

(١) ص : « فإذا » .

(٢) أول الأحرف في سورة البقرة (٢٤ ت) وثانيها في سورة الرحمن (١٣ ت) وثالثها في الأعراف (١٨٥ ت) ، في البقرة (٤٦) وقد ذكر في «باب المدّ وعلة وأصوله» الفقرة «٧» .

(٣) انظر «باب علل اختلاف القراء في اجتماع الهمزتين» الفقرة «٢» .

(٤) الجمام جمع جم وهو من الماء معظمه وجمعه ، والكثير من كل شيء ، انظر القاموس المحيط مادة «جم» .

عن (١) تخفيف الهمزة ، وإذ قد استولى عليها القارئ ، وعلى اللفظ بها مَحَقَّة لجِسام قوته ووصله لكلامه (٢) .

« ٣ » فإن قيل : فلمَ لم يخفف الهمزة مع الزوائد ، لأنها في اللفظ بعد حرف أو حرفين كالتوسطة ؟

فالجواب أن الهمزة مع الزوائد قبلها ، اللواتي لا يتغيَّر الكلام بحذفهن ، كالمبتدأ بها . فالهمزة المبتدأ بها لا يجوز تخفيفها ، فأجراها مع الزوائد مجراها في الابتداء بها ، فلم يخففها . وقد رُوي تخفيفها مع الزوائد لأنها في اللفظ كالتوسطة . وعلة مَنْ فعل ذلك أنه عامل اللفظ عملاً واحداً ، فخفف كل ما كان في اللفظ متوسطاً يزوائد أو بغير زوائد ، وبالأول قرأت ، وهو الاختيار ، للعلل التي ذكرنا . وقد رُوي عنه أيضاً أنه يخفف الهمزة في الوصل ، وهي منفصلة ممّا قبلها ، إذا اتصلت بكلام قبلها نحو : (يا صالح ائتنا) « الأعراف ٧٧ » ، يدل من الهمزة واوا لانضمام الحاء قبلها وبالتحقيق قرأت في ذلك ، وبه آخذ ، لأن الهمزة منفصلة ممّا قبلها ، والوصل عارض ، ولا سبيل إلى تخفيف الهمزة المنفصلة ممّا قبلها على قياسه ، وهو جائز في (٢١/ب) العربية ، وكذلك قياس كل همزة مبتدأ بها (٣) .

« ٤ » والعلة في ذلك أن الهمزة المبتدأ بها ، لو خُفِّفت لم يكن بدّ أن تخفف بين بين ، أو على البدل ، أو بإلقاء الحركة ، فلا سبيل إلى جعلها بين بين ، وهي (٤) مبتدأ بها ، لأن همزة بين بين معناها بين الهمزة المتحركة وبين

(١) ص : « أغنى من » .

(٢) ذكر ابن الجزري أن هذا الباب مشكل وذكر عن أبي شامة أنه قال : « هذا الباب من أصعب الأبواب نظماً ونثراً في تمهيد قواعده وفهم مقاصده . قال : ولكثرة تشعبه أفرد له أبو بكر أحمد بن مهران المقرئ رحمه الله تصنيفاً حسناً جامعاً ، وذكر أنه قرأ على غير واحد من الأئمة فوجد أكثرهم لا يقومون به حسب الواجب فيه إلا الحرف بعد الحرف » ، انظر النشر ٤٢١/١ ، وإبراز المعاني ١٢٣ ، وكتاب سبويه ٤٤٢/٢

(٣) التبصرة ١/٢٦ ، والتيسير ٤١ ، والنشر ٤٢٦/١

(٤) ب : « وهو » وتصويبه من : ص .

الحرف الساكن ، الذي هو من حركتها ، فهي تقرب من الساكن ، ولا يتبدأ ساكن ، ولا بما يقرب من الساكن ، لأن الساكن يحتاج إلى حركة يوصل بها إلى اللفظ بالسكن أبداً ، فكنْتَ تحتاج أن تجعلها بين بين ، وتجنب لها حرفاً متحركاً ، تصل به إلى النطق بها ، وذلك تغيير وتكلف وخروج عن لغة العرب ، فليس هذا في لغتهم ، ولا سبيل فيها ، وهي مبتدأ بها ، إلى تخفيفها بالبدل ، لأن التخفيف بالبدل في غيره ، إنما يجري على حكم حركة ما قبل الهمزة ، وهذه الهمزة ليس قبلها شيء لازم لها ، ولا سبيل إلى إلقاء حركتها ، إذ ليس قبلها شيء ثلثي عليه حركتها ، فقد امتنع الابتداء بهمزة مخففة على أي وجوه التخفيف كان تخفيفها ، فوجب أن يبعد تخفيف الهمزة المبتدأ بها ، وإن اتصلت بما قبلها من المتحركات ، وعلى تركه العمل ، وبه نأخذ^(١) . فأما علة ما أقرأني به الشيخ أبو الطيب ، رحمه الله ، لهشام من تحقيق الهمزة المتطرفة ، إذا كان سكونها عكماً للجزم ، فإنها^(٢) لما تغيرت الهمزة مرة إلى السكون كره تغييرها مرة أخرى إلى التخفيف ، على ما تقدّم من قولنا من العلة لأبي عمرو ، في تخفيفه ما سكوفه عكماً للجزم ، إذا أدرج القراءة ، أو قرأ في الصلاة ، مع تخفيفه لكل همزة ساكنة^(٣) ، وعلى ما قدّمنا من الاختيار في تحقيق الهمزة لأبي عمرو في « بارئكم » إذا أسكنها وقرأ في الصلاة أو أدرج القراءة ، فعلة ذلك كله واحدة^(٤) ، وهي أنه كره تغييره مرة أخرى بعد تغييره السكون قبل ذلك^(٥) ، ولهذا روي عن ابن مجاهد^(٦) أنه

(١) إيضاح الوقف والابتداء «باب ذكر الالفات اللاتي يكن في أوائل الافعال» ١٥١ ، ١٦٢ - ١٦٤ ، والتبصرة ١/٢٦ - ب ، وإبراز المعاني ٩٤ ، والنشر ٤٢٤/١

(٢) ب : « فإنه » وتصويبه من : ص .

(٣) انظر مصادر إحالة الفقرة «١» من «باب ذكر علل الهمزة المفردة» .

(٤) ب : « واحد » وتوجيهه من : ص .

(٥) انظر مصادر الفقرة «١٣» من «باب ذكر علل الهمزة المفردة» .

(٦) هو أحمد بن موسى بن العباس أبو بكر ، أول من سبّع السبعة ، قرأ على

عبدالرحمن بن عبدوس وقنبل المكي وعبدالله بن كثير صاحب أبي أيوب ←

كان يختار التحقيق في الوقف لحمزة فيما سكونه عكَم للجزم^(١) . والمشهور عن حمزة في ذلك التخفيف في الوقف ، وإن سكنت للجزم ، أعني المتطرفة ، والمشهور عن هشام تخفيف الهمزة المتطرفة في الوقف، سكنت للجزم أو لم تسكن . وقد قرأت لهشام خاصة بترك التخفيف^(٢) في هذا النوع رواية^(٣) .

« ٥ » والعلة في تخصيص هشام لتخفيف المتطرفة خاصة أن المتطرفة هي في آخر لفظ القارئ ، وعندها تقع الاستراحة والسكنت ، وإليها تنتهي قوة (١/٢٢) اللفظ ، وعندها ينقطع نفس القارئ ، فخصها بالتخفيف لصعوبة اللفظ بها محققة ، عند زوال قوة القارئ ، وكان التخفيف عليه أيسر في وقفه^(٤) .

« ٦ » وحجة مَنْ حَقَّق الهمزة في الوقف في جميع ذلك ، من المتوسطة والمتطرفة ، أنه أتى بالهمزة على أصل الكلام ، وأنه وافق بين الوصل والوقف ، وأنه إجماع من القراء غير حمزة ، وأن التخفيف يحتاج إلى معاناة شديدة^(٥) وكلفة عظيمة من جهتين : إحداها إحكام اللفظ بالهمزة المخففة بين بين ، والأخرى معرفة ما يُخَفَّف بين بين ، وما يُبدل ويدغم فيه ما قبله ، وما يُبدل ولا يدغم فيه شيء ، وما قبله زائد أو أصلي ، وما تُلْقَى حركته على ما قبله ، وذلك أمر لا يحكمه إلا مَنْ تناهى في علم العربية ، وتمرَّن في إحكام اللفظ بذلك ، ودَرَبَ في اللفظ بالهمزة المخففة ، وهذا الصنف في طلبه القراءات قليل معدوم جداً . وأيضاً فربما أدى التخفيف إلى مخالفة خط المصحف ، وذلك غير مستقيم ولا مختار^(٦) فما عليه

→ الخياط ، وروى الحروف عن إسحاق الخزاعي ومحمد الأصفهاني والكسائي الصغير وثعلب وسواهم ، وعنه إبراهيم الخطاب وإبراهيم الجلاء وأحمد بن بداهن وآخرون ، (ت ٣٢٤ هـ) ترجم في تذكرة الحفاظ ٨٢٠ ، وطبقات القراء ١/١٣٩ .

(١) التبصرة ١/٢٦

(٢) ب : « التحقيق » وصوابه ما في : ص .

(٣) التبصرة ٢٥/ب .

(٤) إبراز المعاني ١٢٥

(٥) ص : « تعب شديد » .

(٦) النشر ١/٤٢١

سائر القراء والعرب في تحقيق الهمزة ، في الوقف كالوصل ، أولى وأحسن ، وهو الاختيار لما قد منا .

« ٧ » قال أبو محمد : فإن سأل سائل عن وقف حمزة على « أئذا وأؤلقي ، وأأذرتهم ، وأفأمن ، وأفأنت ، وها أتم ، وهاؤم »^(١) وشبهه ، أيخفف الهمزة في هذا كله وشبهه أم يحقق ؟

فالجواب أن هذه الزوائد إذا قد رت حذفتها تغير معنى الكلام بحذفها ، فهي كالمتوسطة ، فتخفيفها أحسن في قراءة حمزة في الوقف على أصله في المتوسطة . وقد أخذ قوم له في ذلك بالتحقيق في الوقف^(٢) .

« ٨ » والعلة في ذلك لهم أن الزوائد ، إذا حذفت بقي كلام مفهوم مستعمل ، فالهمزة فيه في تقدير الأولى التي لا تخفف ، وإنما يخفف من الهمز مع الزوائد التي ، إذا حذفت^(٣) لم يبق كلام مفهوم ولا مستعمل ، فيكون حينئذ كالمتوسطة ، فيخفف نحو : « يؤمنون ، والمؤلفة »^(٤) وشبهه ، ويلزم من خفف هذا النوع في الوقف أن يخفف مع لام التعريف ك « الأرض ، والآخرة »^(٥) في الوقف لحمزة ، لأنها إذا حذفت تغير الاسم عن التعريف إلى التكثير^(٦) ، ولا يلزم ذلك من حقق لأنه يقول : إذا حذفت اللام بقي كلام مفهوم مستعمل ، فالهمزة كالمبتدأة^(٧) . وكلا القولين له قياس حسن ، والهمز في ذلك في الوقف لحمزة (٢٣/ب) أحب إلي ، لأنه الأصل ، ولأن الهمزة كالمبتدأ بها ، والتخفيف أيضاً لا يمنع^(٨) .

(١) الأحرف على ترتيبها في سورة الرعد (٥ ت) وتقدم ذكره في «علل اختلاف القراء في اجتماع همزتين» الفقرة «٥» ، القمر (٢٥ ت) ، البقرة (٦ ت) وتقدم في «علل اختلاف القراء في اجتماع همزتين» الفقرة «١» ، الأعراف (٩٧ ت) ، يونس (٩٩ ت) ، آل عمران (١١٩ ت) ، الحاقة (١٩ ت) .

(٢) التبصرة ٢٦/١ ، والتيسير ٤١ ، والنشر ٢٧/١

(٣) ب ، ص : «حذفت الزوائد» وكذلك نسخة «ل» ، وبطرح لفظ «الزوائد» تتجه العبارة .

(٤) أول الحرفين في سورة البقرة (٣ ت) وثانيهما في التوبة (٦٠ ت) .

(٥) تقدم ذكر الحرفين ، الثاني في «باب المد وعلله وأصوله» الفقرة «٧» .

(٦) ب : «التكبير» وصوته من : ص .

(٧) ص : «كالمتوسطة» .

(٨) انظر الملاحظة «٢» من هذه الصفحة .

وقد روى خلف عن حمزة أنه خَفَّفَ في الوقف الهمزة الثانية من « أئن ذكرتُم »^(١) ، فهو أيضاً قياس حسن . فأما « ها أتم » على قراءة حمزة ، بالهمز والمدّ فينه ، فالوقف بالتحقيق ، وعليه^(٢) العمل ، لأنها ها التي للتنبيه ، دخلت على « أتم » ، فهنا كلمتان . ومثله « يا أيها »^(٣) لأنها يا دخلت على « أي » فهي كلمتان ، ولذلك ترك مدء البزّي ، كما يترك مدّ « ما أنى الذين »^(٤) وشبهه ، ومثله « هؤلاء »^(٥) لا يخفّفه لحمزة ، أعني الهمزة الأولى ، ولا يمدّه ، لمن اعتبر المدّ ، لأنها هاء دخلت على « أولاء » ، ولا يحسن أن يقدّره في قراءة حمزة ومنّ تابعه على المدّ والهمز فيه ، أن الهاء بدل من همزة^(٦) ، لأنه يصير قد أدخل بين الهمزتين ألفاً ، مع بدل الأولى هاء ، وليس هذا من أصولهم مع التحقيق^(٧) ، فكيف مع البديل والتخفيف ، وسنذكر ما فيها من العلل في موضعه .

« ٩ » فأما « هاؤم » فبالتخفيف تقف لحمزة ، لأنها^(٨) ليست بـ « ها » التي للتنبيه ، دخلت على « أم » ، لأن « أم » مخفّفاً بضمّ الهمزة ، كلام غير مستعمل . وإنما « هاء » اسم للفعل معناه « خذ ، وتناول » ، تقول للواحد : هاء يارجل ، أي : خذ ، وللاثنتين هاؤما ، فتزيد ميماً وألفاً ، كما تزيد ذلك في « أتما » ، وتقول للجميع : هاؤمو ، أي : خذوا ، فتزيد ميماً وواواً ، كما تزيد ذلك في « أتمو »^(٩) ، فالهمزة متوسطة من نفس الكلمة ، فتخفيفها

- (١) الحرف في سورة يس (١٩٦) .
- (٢) ب ، ص : « عليه » وبإضافة الواو وجهه كما في : « ل » .
- (٣) الحرف في سورة البقرة (٢١٦) .
- (٤) الحرف في سورة الداريات (٥٢٦) .
- (٥) الحرف في سورة البقرة (٣١٦) .
- (٦) هو مذهب قالون إذ يقرأها على مثال « هَعَنْتُمْ » انظر التبصرة ٢٦/ب .
- (٧) يعني الكوفيين وابن عامر والبزّي ، انظر التبصرة ٢٦/ب .
- (٨) ب : « لانه » وتوجيهه من : ص .
- (٩) التبصرة ٢٧/١ ، ومفني اللبيب ٣٤٩

لحمزة في الوقف واجب ، على أصله في المتوسطة ، ولو كانت « ها » التي للتنبيه لم تنفرد في قولك : هاء يارجل ، ولم يكن معها همزة . فأصلها في القرآن « هاؤمق »^(١) ، كتب على لفظ الوصل ، إذ قد حُذفت الواو لسكونها وسكون القاف ، ولا يحسن الوقف عليه ، لأنك إن وقفت على الأصل بالواو خالفت الخط ، وإن وقفت بغير واو خالفت الأصل ، ولهذا في خط المصحف نظائر كثيرة^(٢) ، قد حُذفت منها حرف المد واللين لالتقاء الساكنين ، وكتب على لفظ الوصل بالحذف . فهذا قياس الوقف عليها ، وفي « هاء » مع الواحد والتنثية والجمع لغتان ، غير ما ذكرنا ، إحداها : سكون الهمزة في الواحد فتقول : هاء يارجل ، أي : خذ ، وفي الاثنين^(٣) : « هاءا » فتزيد ألفا ، كما تقول : قوموا وخذوا ، فتزيد ألفا في التنثية ، وفي الجمع : « هاءوا » ، فتزيد واواً ، كما تزيدها في : قوموا وخذوا . والأخرى أن يأتي بالهمزة مكسورة في الواحد فتقول : « هاء يارجل » ، وفي الاثنين : « هائيا » ، وفي الجمع « هاءوا » كالذي قبله^(٤) .

- (١) وهو الحرف الذي في سورة الحاقة (١٩٦) .
 (٢) وهو في الكلام والقرآن نحو حذف أحرف العلة لفظاً أو خطأ ولفظاً إذا لقيها ساكن نحو قوله تعالى : «يوم يدع الداع ، وفلا تسألن» . وقولهم : لا أدري .
 (٣) ص : «وللاثنين» .
 (٤) إصلاح المنطق ٢٩٠ ، وزاد المسير ٣٥١/٨ «عن الزجاج» ، ومفني اللبيب ٣٤٩ ، واللسان «ها» نقل عن ابن السكيت .

باب (١/٢٣)

تخفيف الهمز وأحكامه وعمله

« ١ » قد^(١) قدّما علة امتناع تخفيف الهمزة التي تكون أول الكلام ، فأما المتوسطة والمتطرفة فتخفيفها جائز حسن ، على ما ذكره من الأصول ، لمن روي عنه ذلك ، وهو حمزة .

فنبداً بالمتوسطة ، اعلم أن الهمزة المتوسطة تكون ساكنة ومفتوحة ومضمومة ومنكسورة . فأما الساكنة^(٢) فهي تجري على ما قبلها ، فما قبلها من الحركة يدبّرُها ، لأنها لما كانت ساكنة ضعفت ، فلم تدبر نفسها ، إذ لا حركة فيها ، ولا قوة ، فدبّرُها أقرب الحركات منها ، وهي الحركة التي قبلها ، فإذا انفتح ما قبلها أبدلت ألفاً ، لأن الفتحة من الألف ، والألف من إشباع الفتحة تحدث . وكانت الألف أولى بالبدل ، لأنها أخت الهمزة في المخرج ، ولأن الألف ، إذا احتيج إلى حركتها في بعض اللغات أبدل منها همزة ، وإذا انضم ما قبلها أبدل منها واو ساكنة ، لأن الضمة من الواو ، والواو من إشباع الضمة تحدث ، ولأن الواو تبدل منها الهمزة ، إذا انضمت أو تطرّفت بعد ألف زائدة ، نحو : « دعاء » وأصله « دعاو » ، ونحو « وجوه »^(٣) ، فجعلت هي أيضاً في التخفيف للهمزة عوضاً من الهمزة ، وذلك نحو : « تؤمن ، وتؤتي »^(٤) ، وإذا^(٥) انكسر ما قبلها أبدل منها ياء

(١) ص : « قال الشيخ رحمه الله قد » .

(٢) ب : « الساكن » وصوبتها من : ص .

(٣) نظير أول المثاليين في سورة البقرة (١٧١ ت) وثانيهما في آل عمران (١٠٦ ت) .

(٤) أول الحرفين في سورة البقرة (٢٦٠ ت) وثانيهما في آل عمران (٢٦٢ ت) .

(٥) ب : « وإن » ورجحت ما في : ص .

ساكنة كالهزمة^(١) ، لأن الكسرة من الياء ، والياء تحدث من إشباع الكسرة ، ولأن الياء تبدل منها همزة ، إذا تطرقت بعد ألف زائدة نحو « سقاء »^(٢) أصله « سقاي » فجعلت هي في التخفيف للهمزة عوضاً من الهمزة ، وذلك نحو : « بئس ، وبئر »^(٣) ، فهذا حكم الساكنة في التخفيف وعلتها^(٤) .

« ٢ » فصل : فأما حكم تخفيف المفتوحة فإنها ، إذا أنفتحت ما قبلها ، أو كان ألفاً وختفت ، جعلت بين الهمزة المفتوحة وبين الألف في « رأى ، وجاء »^(٥) . وعلة ذلك أنها ، لما لم يكن قبلها ساكن ، تلتقى حركتها عليه ، ولم يحسن فيها البديل كالساكنة^(٦) ، لقوتها في الحركة^(٧) ، فكان تديرها بحركتها أولى من تديرها بحركة ما قبلها ، لأنها لو جرت على البديل جرت على حكم حركة ما قبلها ، فكأن حركتها أولى بها ، وحركتها الفتح . فلو أبدلت منها ألف على حكم حركتها لم تكن الألف إلا متحركة بمثل حركة الهمزة (٢٣ / ب) ، فتعود همزة كما كانت ، لأن الحرف الذي يجري على البديل ، يجري على حركة الهمزة مع البديل أو سكونها ، ألا ترى أن المفتوحة ، إذا انضم ما قبلها أو انكسر ، جرت على البديل ، فأبدل منها حرف من جنس ما قبلها ، ويكون ذلك الحرف متحركاً بمثل حركة الهمزة ، وأن الساكنة تجري في البديل على سكون الهمزة ؟ فالهمزة ، التي تجري على البديل ، لها حكمها وأصلها في الحركة أو السكون ، فلو جرت المفتوحة ، التي قبلها فتحة أو ألف ، على البديل لأبدل منها حرف ، تكون حركته كحركة الهمزة ، وذلك

(١) أي تخفف من الهمزة في نحو المثال التالي وهو : « سقاء » .

(٢) لا حرف منه في القرآن .

(٣) تقدم الحرفان في « باب ذكر علل الهمزة المفردة » ، الفقرة « ٧ » .

(٤) التبصرة ١/٢٧ ، والتيسير ٣٩ ، والنشر ١/٢٣ ، وكتساب سيويو ١٩٠/٢

(٥) أول الحرفين في سورة الأنعام (٦ / ٧٦) وثانيهما تقدم في « باب المد وعلة وأصوله » الفقرة « ١٤ » .

(٦) لفظ « كالساكنة » سقط من : ص .

(٧) ص : « بالحركة » .

يؤول إلى رجوع لفظ الهمزة ، لأن الألف لا تتحرك^(١) عند الضرورة إلا بأن تبدل منها همزة ، فامتنع في الهمزة المفتوحة التي قبلها فتحة أو ألف إلقاء حركتها على ما قبلها ، لأنه متحرك ، أو لأنه ألف ، والألف لا تلقى عليها الحركة ، لأنها تصير همزة ، ويعود الأمر مع التخفيف إلى تغيير وحدوث همزة تحتاج أيضاً إلى تخفيفها^(٢) ، فيصير التخفيف للهمزة يحدث الهمز ، وليس هذا من كلامهم ، فلم يكن بد من جعل الهمزة المفتوحة ، التي قبلها فتحة أو ألف ، بين بين في التخفيف ، وكان جعلها بين الهمزة المفتوحة ، والألف أولى ، لأن حركتها الفتح ، والفتح من الألف ، والألف تحدث من إشباع الفتحة ، فكانت حركتها أولى ، والحرف الذي من حركتها أولى بها^(٣) .

« ٣ » فصل : فأما المفتوحة ، إذا انضم ما قبلها أو انكسر ، فإنها تبدل منها مع الضم واو مفتوحة ، نحو : « يواخذ »^(٤) ، ومع الكسر ياء مفتوحة ، نحو : « ميسر » جمع « مئرة »^(٥) . وعلة ذلك أنها لما لم يمكن إلقاء حركتها على ما قبلها ، إذ هو متحرك ، ولا تلقى حركة على حركة ، ولم يمكن فيها أن تجعل بين بين ، لأنها لو جعلت بين بين لجعلت بين الهمزة والألف ، والألف لا يكون قبلها ضم ولا كسر ، فامتنع ذلك أيضاً فيها ، ولو جعلت بين الهمزة المفتوحة والواو لكانت بين الهمزة وبين حرف ، ليس هو من حركتها . وكذلك الياء ، وأيضاً فإن التي قبلها ضمة ، لو جعلت بين الهمزة والياء الساكنة ، لم يتمكن ذلك ، إذ ليس في كلام العرب ياء ساكنة قبلها ضمة . ولو جعلت التي قبلها كسرة ، بين الهمزة والواو الساكنة ، لم يتمكن ذلك ، إذ ليس في كلام العرب واو ساكنة قبلها كسرة ، فلم

(١) ب : « تتحرى » وتصويبه من : ص .

(٢) ص : « تحقيقها » .

(٣) التبصرة ٢٧/ب ، والتيسير ٤٠ ، والنشر ٤٢٩/١ ، وكتاب سيبويه ١٩٣ ، ١٩١/٢ .

(٤) تقدم هذا الحرف في « المد وعمله وأصوله » ، الفقرة « ٩ » .

(٥) والميسر جمع مئرة بالكسر الدحل والعداوة والنميمة ، ومأر السقاء كمنع ملأه ، وبينهم أفسد وأغرى ، انظر القاموس المحيط « مأر » .

يكن بدّ فيها من البدل على حكم حركة ما قبلها ، يبدل منها واو^(١) ، مفتوحة ، إذا انضم ما قبلها ، لأن الواو من الضمة تتولد ، وياء مفتوحة إذا انكسر ما قبلها ، لأن الياء من الكسرة تتولد ، وإنما فتحها على حكم (١/٢٤) فتحة الهمزة التي هما بدلان منها ، والبدل أبداً تجري حركته على مثل حركة ما أبدل منه^(٢) .

« ٤ » فصل : فأما المكسورة والمضمومة ، إذا تحرك ما قبلها بأي حركة كانت ، أو كان ألفاً ، فإنهما يُجعلان في التخفيف بين بين ، المكسورة بين الهمزة المكسورة والياء الساكنة ، نحو : « سَم ، وقائم ، وسائل ، وإمام »^(٣) وشبهه . والمضمومة بين الهمزة المضمومة والواو الساكنة ، نحو : « يؤوده ، وجأؤوا ، ولأمه ، ، ويؤوس »^(٤) وشبهه .

« ٥ » وعلة ذلك أنها ، لما لم يتمكن إلقاء حركتهما على ما قبلها ، لأنه متحرك أو ألف ، وذلك ممتنع : إلقاء الحركة على الحركة أو على الألف ، ولم يمكن بدلهما لقوتهما بحركتهما ، على ما ذكرنا من العلة في منع البدل في المفتوحة ، التي قبلها فتحة أو ألف ، فقسهما عليها ، فالعلة واحدة . فلما امتنع إلقاء الحركة والبدل لم يبق إلا إن يُجعل بين بين ، فجعلنا بين الهمزة والحرف ، الذي منه حركتهما ، إذ هو يتولد عند إشباع حركتهما . وكان أولى بذلك لقربه منهما ، ولأنه يُبدل من الحركة التي قبله ، الواو من الضمة ، والياء من الكسرة ، ولم يتمكن أن يُجعل بين الهمزة والألف ، لاختلاف حركة ما قبلها ، والألف لا تتغير حركة ما قبلها ، فجعلت المضمومة بين الهمزة والواو ، لأن الواو أولى بها من الياء والألف

(١) ب : « واو » وصوبتها من : ص .

(٢) التبصرة ١/٢٧ - ب ، والتيسير ٤٠ ، والنشر ١/٤٣٠ ، وكتاب سيبويه ١٩٠/٢

(٣) الأحرف على ترتيبها سوى الأول في سورة آل عمران (٢٩ ت) وتقدم هذا في

« باب المد وعلة وأصوله » الفقرة « ١ » ، المعارج (١ ت) ، الحجر (٧٩ ت) .

(٤) الأحرف على ترتيبها في سورة البقرة (٢٥٥ ت) وتقدم في « باب ذكر طلل

الهمزة المفردة » الفقرة « ٦ » ، آل عمران (١٨٤ ت) ، وتقدم في « باب المد

وعلة وأصوله » الفقرة « ٦ » ، النساء (١١ ت) ، هود (٩ ت) .

لِما^(١) قدّمنا . وجعلت المكسورة بين الهمزة والياء ، لأن الياء أولى بها من الواو والألف لِما قدّمنا ، كما كانت الألف أولى بالهمزة المفتوحة ، التي قبلها فتحة أو ألف ، لأن الألف أولى بها ، إذ هي منها ، ومن إشباع حركة واحدة يتولد ذلك الحرف ، ويتكوّن في اللفظ . وقد ذهب الأخفش إلى أن تخفيف المكسورة التي قبلها ضمة ، بين الهمزة والواو^(٢) .

وعلته في ذلك أنه لو جعلها بين الهمزة والياء الساكنة ، كما يقول سيبويه ، لصارت ياء ساكنة قبلها ضمة ، وذلك لا يجوز . وسيبويه يقول إنها ليست ياء ساكنة محضة ، إنما هي بين بين بزتها متحركة ، فكما تكون الضمة قبلها ، وهي متحركة كذلك تكون قبلها ، وهي بين بين^(٣) ، وهو الاختيار . وكذلك اختلفوا في المضمومة ، التي قبلها كسرة ، فالأخفش يجعلها بين الهمزة والياء ، للكسرة التي قبلها . وسيبويه يجعلها بين الهمزة والواو لأنها بين الهمزة المضمومة والياء الساكنة (٢٤/ب) مضمومة^(٤) فحركتها أولى بها من حركة ما قبلها ، والعلّة في هذه كالعلة فيما قبلها ، وذلك نحو : « سئل ، ولأمة »^(٥) .

(١) ص : « كما » .

(٢) تقدّم ذكر ذلك والإحالة على مصادره في «باب ذكر جمل من تخفيف الهمز فيما ذكرنا» ، وانظر التبصرة ١/٢٨ .

(٣) كتاب سيبويه ١٩٨/٢

(٤) ب : « الساكنة نحو يؤده وجاؤوا مضمومة » ، وأرى أن هذين المثالين أقحما أو خطفت عين الناسخ إليهما في موضع آخر من الكتاب ، فهما غريبان على المسألة ، والأولى أن يستبدلا بما ذكره أبو علي الفارسي في المسألة ذاتها قوله : « هذا قاري ، وهؤلاء قاريون ويستهنزون » انظر الحجة ١/٢٧٣ ، والنشر ١/٤٣٧

(٥) ثاني المثالين في «ب» هكذا «لأمة» وما في «ص» وجهه ، وأول الحرفين في سورة البقرة (١٠٨٢) ، وثانيهما في النساء (١١٢) وهو نحو ما جاء في «باب في هجوم الحركات على الحركات» في نحو : «يرمون ويقضون» انظر الخصائص ٣/١٣٦ ، ١٣٨ ، والحجة ١/٢٧٣ ، وكتاب سيبويه ١٩٨/٢

« ٦ » فصل في الساكن^(١) يقع قبل الهمزة المتحركة .

فإن سكن ما قبل الهمزة المتحركة بأي حركة كانت فانظر إلى ذلك الساكن ، فإن كان ألفا جعلتها كلها بين بين ، على ما ذكرنا وشرحناه ، المفتوحة بين الهمزة المفتوحة والألف ، والمضمومة بين الهمزة المضمومة والواو الساكنة ، والمكسورة بين الهمزة المكسورة والياء الساكنة . وقد قدّمنا الكلام في علته قبل هذا في علل المفتوحة . وإن كان الساكن الذي وقع قبل الهمزة المتحركة غير الألف فانظر ، فإن كان واوا أو ياء زائدتين للمدّ خاصة ، لا لإلحاق بناء ببناء^(٢) كالألف ، فأبدل من الهمزة ، التي قبلها واو زائدة ، واوا ساكنة ، وأدغم إحداهما في الأخرى ، نحو قولك في : « قَرَّو » « قَرَّو » . وأبدل من الهمزة التي قبلها ياء زائدة ياء ساكنة ، وأدغم إحداهما في الأخرى ، نحو قولك في « هنيئا » « هنيئا » وفي « خطيئة » « خطيئة » ، ألا ترى أن « قَرَّو » وزنه « فعول » الهمزة لام الفعل ، والواو قبلها زائدة ، ليست بلام ولا عين ولا فاء ، وأن « هنيئا » وزنه « فعيل » ، الهمزة لام الفعل ، والياء قبلها زائدة ، ليست بلام ولا عين ولا فاء . ومثله « النسيء^(٣) » لأنه « فعيل » ، فهما زائدتان ، لم يدخلوا لإلحاق بناء ببناء ، فيكونا كالأصليين فافهمه .

« ٧ » وعلة ذلك أن الهمزة ، لما كان قبلها حرف مد ولين زائد ، زيد للمد لا لإلحاق ، كالألف ، وأردت تخفيفها ، لم يمكن جعلها بين بين لعلتين^(٤) :

- (١) ص : « السواكن » .
- (٢) مثال بناء ببناء ما ذكره سيبويه قوله : « تقول في حوابة حوابة ، لأن هذه الواو ألحقت بنات الثلاث ببنات الأربعة وإنما هي كواو جدول ، إلا تراها لا تميز إذا كسرت للجمع ، تقول : حوائب ، فإنما هي بمنزلة عين جعفر » انظر كتاب سيبويه ١٩٣/٢ ، والتبصرة ١/٢٨ .
- (٣) الأحرف على ترتيبها في سورة البقرة (٢٢٨ ت) ، النساء (١١٢ ت) ، التوبة (٣٧ ت) .
- (٤) ب : « للعلتين » وتصويبها من : ص .

إحداهما أن همزة بين بين قرية من الساكن ، فكنت تجمع بين ساكنين ، وجاز ذلك في الألف للضرورة ، إذ لم يمكن أن تبدل من الهمزة حرفا ، وتدغمه في الألف ، لأن الألف لا تدغم ، ولا يدغم فيها ، لأن ذلك يوجب حركتها وإبدالها همزة ، فتخرج عن لفظها وبنيتها ، ويتغير الكلام ، ولم يمكن إلقاء الحركة على الألف ، لأنها تنقلب أيضا همزة ، ولأن الألف في نية حركة ، ولا تلقى حركة على حركة ، وامتنع ذلك أيضا في الواو والياء الزائدين للمد ، لأنهما زيدا للمد كالألف ، وهما أختا الألف في المد واللين وفي السكون ، فلم يمكن إلقاء الحركة عليهما ، ولا كون الهمزة بعدهما بين بين ، فلم يبق إلا الحذف أو البدل ، فبعد الحذف ، لأنه إخلال بالكلمة ، ولأنه لا يبقى ما يدل على المحذوف ، فلم يبق إلا البدل ، فأبدل من الهمزة حرف مثل الزائد الذي قبلها ، وأدغم الأول في الثاني لاجتماع (٢٥/١) المثلين ، والأول ساكن ، ولكونهما في كلمة متلاصقين ، وجاز في أختي الألف الإدغام ، وهو لا يجوز في الألف ، لأنهما قد يتحركان ، وقد تتغير حركة ما قبلهما كسائر الحروف ، ولأنهما في كلمة متصلتين لا يقدر فيهما الانفصال ، فجاز فيهما ما يجوز في سائر الحروف عند اجتماع المثلين والأول ساكن ، فالواو والياء أخذوا بحظهما من مشابهتهما الألف ، في امتناع إلقاء الحركة عليهما ، كما امتنع ذلك في الألف ، وأخذوا بحظهما من مشابهتهما سائر الحروف ، غير الألف ، في جواز الحركة فيهما ، وجواز تغير حركة ما قبلهما كسائر الحروف ، فجاز أن يدغما كسائر الحروف ، وهذا أصل في كثير (١) من الحروف ، يكون فيه شبه من حرف وشبه من حرف آخر ، فيحكم له مرة بشبهه أحدهما ، ومرة بشبهه الآخر . وحكم ياء التصغير ، تقع قبل الهمزة ، فتخفف الهمزة ، حكم الزائد في الإبدال والإدغام ، لأنها زائدة ، زيدت لمعنى التصغير ، كما زيدت ياء « خطية » لمعنى المد ، لم يزداد ليلحقا بناء بناء فيكونا كالأصول (٢) .

(١) ب : « أصل كبير » وما في « ص » وجهه .

(٢) كتاب سيويه ١٩٣/٢ ، والتبصرة ١/٢٨ - ب ، والتيسير ٣٩ ، والنشر

« ٨ » فصل : فإن كان الساكن ، الذي وقع قبل الهمزة المتحركة ، حرف لين أو حرف مد ولين غير زائدين ، كان لك في الهمزة في التخفيف وجهان : أحدهما ، وهو الأحسن ، أن تلقي عليه حركة الهمزة^(١) ، والثاني أن تبدل مع الواو واوا ، وتدغم الأول في الثاني^(٢) ، ومع الياء ياء ، وتدغم الأول في الثاني ، وذلك نحو : « سيئت ، وسوء »^(٣) إن شئت قلت : « سيت ، وسو » في التخفيف ، وهو الأحسن ، تلقي حركة الهمزة على الساكن قبلها وتحذفها ، وإن شئت قلت : « سيئت ، وسو » تبدل وتدغم . وكذلك في حرفي اللين نحو : « سوء ، وكهينة »^(٤) لك إلقاء الحركة ، وهو الأحسن ، ولك الإبدال والإدغام على التشبيه بالزائدة^(٥) ، والإبدال والإدغام في هذا أضعف منه في حرف المد واللين الأصلي المذكور قبله ، لأن حرفي اللين أبعد مشابهة للحروف الزوائد^(٦) من حرفي المد واللين الأصليين ، فحرفا اللين^(٧) أقرب إلى مشابهة سائر الحروف ، غير حرف^(٨) المد واللين ، فحملتهما^(٩) على حكم سائر الحروف ، في إلقاء الحركة عليهما ، أحسن وأقوى من الإبدال والإدغام .

« ٩ » وعلة ذلك أن الواو والياء ، لما خرجا عن تمكّن شبه الألف ، بكونهما^(٩) غير زائدين ، أشبهما سائر الحروف غير الألف ، فجاز فيهما أن تلتقى

(١) هو مذهب ورش في إلقاء حركة الهمزة على الساكن قبلها سوى حرف المد واللين ، انظر التيسير ٣٥ ، والنشر ٤٠٢/١ .

(٢) قوله : « وتدغم الأول في الثاني » ، تأخر عن قوله : « ومع الياء ياء » في : ص .

(٣) أول الحرفين في سورة الملك (٢٧ آ) وثانيهما في البقرة (٤٩ آ) .

(٤) أول الحرفين في سورة المائدة (٣١ آ) وثانيهما في آل عمران (٤٩ آ) .

(٥) ص : « الزوائد » .

(٦) لفظ « الزوائد » ، و « حرفا اللين » سقط من : ص .

(٧) ص : « حروف » .

(٨) ب : « فجعلتهما » وتصويبه من : ص .

(٩) ص : « لكونهما » .

حركة الهمزة^(١) عليهما ، كما يتفعل ذلك في سائر الحروف غير الألف^(٢) ، وهو (٢٥/ب) الاختيار . فأما الوجه الثاني فإنه لما بقيت في الواو والياء الأصليتين مشابة بالواو والياء الزائدتين ، في أنهما ساكنان كالزائدتين ، وأن حركة ما قبلهما منيهما كالزائدتين ، وأنهما يمدان كالزائدتين^(٣) ، كان معهما الإبدال والإدغام ، على التشبيه بالزائدتين . وحكم الياء ، التي دخلت ليلحق بناء ببناء ، حكم الأصلي ، إن وقعت قبل الهمزة ، لأنها إنما دخلت لتقوم مقام الأصلي ، في لحق^(٤) بناء ببناء ، وذلك نحو : « جِئَال » وهو الضبع^(٥) ، هو ملحق ببناء جعفر ، فلو حذفت الهمزة جاز إلقاء الحركة ، والإبدال والإدغام ، ومنه قراءة أبي بكر عن عاصم (بعذاب بَيِّنَس) « الأعراف ١٦٥ » هو « فَيَعْمَل » ملحق بـ « جعفر »^(٦) .

« ١٠ » فصل : فإن كان الساكن ، الذي قبل الهمزة ، ليس^(٧) بحرف مد ولين ، ولا بحرف لين ، ألقيت عليه حركة الهمزة في التخفيف ، ولا يجوز غير ذلك ، نحو « المسألة ، والمشأمة ، والقرآن »^(٨) وشبهه ، تقول في التخفيف : « المسلة ، والمشمة ، والقران » فتلقي حركة الهمزة على الساكن قبلها ، وتحذفها استخفافا . وقيل : تحذفها لسكونها وسكون ما قبلها ، لأن الحركة عليه عارضة . والأول أحسن .

(١) قوله : « حركة الهمزة » سقط من : ص .

(٢) قوله : « غير الألف » سقط من : ص .

(٣) قوله : « في أنهما ساكنان .. كالزائدتين » سقط من : ص .

(٤) قوله : « حكم الأصلي .. ببناء » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٥) انظر « باب المد عله وأصوله » الفقرة « ٦ » .

(٦) التبصرة ١/٢٨ ، والتيسير ٣٩ ، والنشر ٤٢٥/١ ، وكتاب سيويه ١٩٣/٢ ، والخصائص ٥٤/٢ .

(٧) ب : « ليست » فصوبته بما اقتضته العبارة واستثناسا ب : ل .

(٨) أولها مثال لأحرف منه في القرآن ، والثاني حرف في سورة الواقعة (٩٦) ، وثالثها في البقرة (١٨٥) .

« ١١ » وعلة هذا الفصل أن الهمزة لما وقع قبلها ساكن ، غير حرف مد ولين ، ولا حرف لين ، لم يمكن جعلها بين بين ، لأن همزة بين بين لا تقع بعد ساكن غير الألف ، لئلا يجتمع ما هو قريب من الساكن ، ولم يمكن بدلها ، إذ ليس قبلها حركة تدبرها ، وتبدل على حكمها ، إذ البدل في الهمز إنما يجري على حكم حركة ما قبله ، ولا حركة قبل هذه ، فلم يبق إلا إلقاء حركتها على ما قبلها ، فعليه العمل في هذا . وأيضا فلو أبدلت من الهمزة حرفا ، حملا على البدل مع حرف المد واللين الزائد ، لأبدلته من جنس ما قبله ، فكنت تبدل من الهمزة في « المشمة » شيئا ، وفي « المسلة » شيئا ، وهذا تغيير للكلام^(١) وإحالاته ، فامتنع ذلك ، ولم يكن بد من إلقاء الحركة^(٢) .

« ١٢ » فصل في الهمزة المتطرفة :

قال أبو محمد : قد كنا ألفتنا كتابا مفردا في تخفيف الهمزة المتطرفة لهمزة وهشام ، وعللناه وبسطناه بأمثلة ظاهرة ، ومثل^(٣) ذلك أيضا قد بيناه في الكتاب الذي هذا شرحه ، وعللناه ، فأغنانا^(٤) ذلك عن أن يطول الكلام فيه^(٥) ، في هذا الكتاب ، لكننا نذكر فيه جملا ، تذكر بها مافي الكتابين المتقدمين .

« ١٣ » اعلم (١/٢٦) أن الهمزة المتطرفة تجرى في التخفيف على ما قد منا من الأصول في المتوسطة ، غير أنها لا تكون بين بين إلا في حال الروم للحركة . والمتوسطة تكون بين بين في حال^(٦) حركتها الكاملة ، فإن وقفت بالسكون أو الإشمام جرت على البدل ، ودبرها حركة ما قبلها كالساكنة . فإن كان قبلها ألف وأبدلت منها ألفا حذفت إحدى الألفين لالتقاء الساكنين ، نحو : « أولياء ،

(١) ب ، ص : « الكلام » ورجحت ما أثبت صورته .

(٢) التبصرة ١/٢٨ ، والتيسير ٣٩ ، والنشر ١/٤٠٧ ، ٤٢٥ .

(٣) ب : « وقبل » وتوجيهه من : ص .

(٤) ص : « فأغنى » .

(٥) ص : « فيه الكلام » .

(٦) لفظ « حال » سقط من : ص .

و شاء ، وأنبياء»^(١) تبدل في الوقف من الهمزة ألفا ، لانفتاح ما قبلها ، لأنها تسكن ، إذ لا يستعمل الروم في المنصوب عند القراءة ، فيجتمع ألفان ، فتحذف إحداهما لالتقاء الساكنين^(٢) ، فإذا قدرّت أن الألف الأولى هي المحذوفة ، وهو الأصل ، وقتت بغير مدٍّ ، لأن التي كان المد فيها قد حذفت ، ولما وقتت على الألف ، عوضا^(٣) من الهمزة ، لم يكن فيها مدٌّ قط . وإن قدرّت أن الألف الثانية ، التي هي بدل من الهمزة ، هي المحذوفة ، وقتت بالمد ، لأن التي كان فيها المد لم تحذف ، فبقيت ممدودة على أصلها ، لأن حذف الهمزة وتخفيفها عارض ، فمددت على الأصل ، ولا يحسن الإشمام بعد البدل . وإذا كان قبل الهمزة المتطرفة ساكن غير الألف جرت على الأصول^(٤) ، التي ذكرنا في المتوسطة التي قبلها ساكن غير الألف ، فإن كانت المتطرفة ، قبلها حركة ، فانظر ، فإن كانت تلك الحركة بمنزلة حركتها ، وقتت على الهمزة بالسكون ، وأبدلت منها حرفا من جنس الحركة التي قبلها ، نحو « امرؤ ، وذرا ، ولؤلؤ (المرفوع) ، وشاطيء ، ولكل امرئ »^(٥) تبدل مع الفتحة ألفا ، ومع الضمة واوا ، ومع الكسرة ياء .

« ١٤ » وعلة ذلك أن هذه الهمزة ، لما أردت تخفيفها في الوقف ، لم يمكن أن تجعلها^(٦) بين بين ، لأن همزة بين بين متحركة في الوزن والأصل^(٧) ، ولا يوقف على متحرك ، ولم يمكن أن تلتقى حركتها على ما قبلها ، لأنه متحرك ، ولم يمكن^(٨)

(١) الأحرف على ترتيبها في سورة آل عمران (٢٨ ت) ، في البقرة (٢٠ ت) وتقدم

ذكر هذا في «باب المد وعمله وأصوله» ، الفقرة «٥» ، البقرة (٩ ت) .

(٢) ب ، ص : «الالفين» ورجحت ما في «ل» إذ هو أوضح وأعرف .

(٣) ب : «عوض» فصوبته .

(٤) ص : «الأصل» .

(٥) الأحرف على ترتيبها في سورة النساء (١٧٦ ت) ، في الانعام (١٣٦ ت) في

الطور (٢٤ ت) ، في القصص (٣٠ ت) ، في النور (١١ ت) .

(٦) ب : «تجعل» ورجحت ما في : ص .

(٧) قوله : «لأن همزة بين بين ... والأصل» سقط من : ص .

(٨) قوله : «ولم يمكن» سقط من : ص .

أن تبدل بحرف^(١) غيرها ، لأنها متحركة ، وما قبلها متحرك بمثل حركتها ، فلم يكن بد من الوقف عليها بالسكون ، إذ هو أصل الوقف ، فلما وقفت عليها بالسكون ، ومن شأن حمزة وهشام فيهما التخفيف ، جرت على البديل مجرى الساكنة ، وحسن ذلك لموافقة الخط للفظ . فمن شأن حمزة أن يتبع الخط في وقفه ، فلا تقف على المتطرفة أبداً إلا وفقاً ، لا يخالف فيه لفظك خط المصحف ، فعلى هذا الأصل فإن في المتطرفة أبداً ، على أن من القراء من يجري هذا الأصل الذي (٢٦/ب) ذكرت لك في الوقف على بين بين في المتوسطة^(٢) على ما قدمنا ، لكن لا تكون بين بين إلا في حال روم حركة الهمزة ، لا في حال حركتها ، لئلا تقف على متحرك ، وهو أيضاً وجه حسن ، موافق للخط ، وهو الأصل في تخفيف المتحركة ، التي قبلها حركة مثل حركتها^(٣) .

« ١٥ » فصل : فإن كانت حركة ، ما قبل المتطرفة ، مخالفة لحركتها أجريتها على السكون في الوقف ، ثم أبدلتها على حكم حركة ما قبلها ، نحو : « قرىء ، واستهزى »^(٤) ، وقوي ذلك لموافقة الخط اللفظ^(٥) ، ولأن المنصوب لا يستعمل فيه القراء الروم ، فإن انفتح ما قبلها ، أو انضمت أو انكسرت ، فالإسكان والبديل فيها جائز ، وبين بين على روم الحركة فيها جائز^(٦) ، غير أنك تنظر ما يوافق الخط من^(٧) هذين الوجهين فتؤثره على الآخر ، فتقف على : « تفتؤ ، ومن نبأ المرسلين »^(٨) ، بين بين في حال روم حركة الهمزة ، لأنك توافق الخط ، إذ فيه واو ، في « تفتؤ »

(١) ص : « بحركة » .

(٢) ص : « على ما قدمنا في المتوسطة » .

(٣) التبصرة ٢٨/ب ، ٢٩/أ - ب ، والتيسير ٣٧ ، والنشر ١/٢٥٠ ، ٤٣٨ .

(٤) الحرف الأول في سورة الأعراف (٢٠٤ ت) وثانيهما في الأنعام (١٠ ت) .

(٥) ص : « للفظ » .

(٦) لفظ « فيها جائز » سقط من : ص .

(٧) ص : « تنظر الأقوى من » .

(٨) أول الحرفين في سورة يوسف (٨٥ ت) والآخر في الأنعام (٣٤ ت) .

وياء في « نأ » ولو وقتت^(١) على هذه بالإسكان والبدل لخالفت الخط ، لأنك كنتَ تبدل من الهمزة ألفا ، لسكونها وانفتاح ما قبلها ، فتخالف الخط ، وتقف على : « يثديء ، وما أبرئ »^(٢) بالإسكان ثم تبدل من الهمزة ياء ، لانكسار ما قبلها ، فتوافق أحد وجهي القياس ، ويوافق لفظك خط المصحف ، ولا يحسن في جميع ذلك ، في الحرف الذي أبدلته من الهمزة ، إشمام ، ولا روم ، لأنه لم تكن عليه حركة ، ولأنه غير الهمزة التي كان عليها الإعراب ، قياسا على الوقف المجمع عليه بالسكون في : « رحمة ، ونعمة » وشبهه^(٣) . ولو وقتت على « يثديء ، وأبرئ » بين بين لجعلته بين الهمزة والواو ، لأن الهمزة مضمومة ، وفي ذلك مخالفة للخط ، إذ^(٤) الخط إنما فيه^(٥) ، فيها^(٦) ، ياء ، فرجعت إلى تخفيف ، يؤدي إلى خط المصحف ، وهو الوقف على السكون ، ثم البدل للتخفيف ، إلا على مذهب الأخفش فإنه يقول بجعل الهمزة في التخفيف في « يثديء ، وأبرئ »^(٧) بين الهمزة والياء في حال الروم ، فيوافق قوله الخط ، وكونها بين الهمزة والواو قول سيويوه ، إلا أنه مخالف للخط فيرجع إلى البدل في الوقف على السكون ، ليوافق الخط . فالوقف على السكون ، في أكثر هذا الباب ، ثم البدل أسلم وأقرب لموافقة الخط . فإن كان بين بين يوافق الخط وقتت على ذلك في حال الروم خاصة ، نحو : [« تَفَنُّوْ ، ويتَفَنُّوْ »]^(٨) ولا (٢٧ / ١) تقف على السكون ،

(١) لفظ « وقتت » سقط من : ص .

(٢) الحرف الأول في سورة العنكبوت (١٩ آ) وثانيهما في يوسف (٥٣ آ) .

(٣) ص : « وما أشبهه » .

(٤) ص : « لأن » .

(٥) لفظ « فيه » سقط من : ص .

(٦) يريد بالجار والمجرور الإشارة إلى حرفي سورتي العنكبوت ويوسف المذكورين قبل تقدم ذكر هذا في الباب نفسه ، وفي ما تقدم من ذكر الهمزة المتوسطة ، انظر الفقرة « ٥ » من هذا الباب .

(٧) تقدم تخريج أول الحرفين ، وثانيهما في سورة النحل (٤٨ آ) .

(٨) تكملة لازمة من : ص .

فيجب أن تبدل من الهمزة ألفا ، فتخالف الخط ، فإذا كان البدل يخالف الخط رجعت [إلى بين بين ، وإذا كان بين بين يخالف الخط رجعت]^(١) إلى البدل ، فاضبط هذا الأصل^(٢) .

« ١٦ » قال أبو محمد : وقد ذكرنا بعد هذا الباب ، في كتاب التبصرة ، باب ما جرى في التسهيل على غير قياس ، وعللناه ، فأغنانا عن إعادته في هذا الكتاب^(٣) . قال أبو محمد : ونذكر جملة مختصرة تحفظ في تخفيف الهمزة . اعلم أن الهمزة في التخفيف لحمزة تجري على ثلاثة أوجه :

الأول : البدل ، وذلك في الساكنة ، وفي المفتوحة التي قبلها ضمة أو كسرة ، وفي المتحركة التي قبلها حرف مد ولين زائد غير الألف ، أو غير زائد ، أو حرف لين ، فهذا كله يجري على البدل ، على ما قدّمنا وأصلنا وعللنا .

الثاني : إلقاء الحركة ، وذلك إن^(٤) كان قبل الهمزة ساكن ، غير ألف وغير حرف مد ولين زائد ، فهذا تلقى فيه حركة الهمزة على ما قبلها ، فيتحرك ما قبلها بحركتها ، أو تحذفها ، على ما قدّمنا وأصلنا وعللنا .

الثالث : بين بين وذلك في كل همزة متحركة ، قبلها ألف أو حرف^(٥) متحرك ، إلا المفتوحة التي قبلها ضمة أو كسرة ، فإنها تجري على البدل . فهذا أصل تسهيل الهمز^(٦) كله مختصر أصله وعمله وبسطه ، وتمثيله قد تقدّم قبل هذا .

« ١٧ » قال أبو محمد : والذي ذكرناه في « كتاب التبصرة » مما جرى في

(١) تكملة لازمة من : ص .

(٢) التبصرة ١/٣٠ ، والتيسير ٤٠ ، والنشر ١/٤٣٨ ، ٤٤٥ .

(٣) التبصرة ١/٣١ - ٣٢/ب .

(٤) ص : « إذا » .

(٥) ب : « وحرف » ورجحت ما أثبتته من : ص .

(٦) ب : « للهمز » وبطرح الجار وجهه كما في : ص .

التسهيل على غير قياس ، إنما ذكرناه ليعرف ، ليس ليقرأ به كله^(١) ، لشذوذه وخروجه عن القياس وعن الأصول . والصواب فيه أن يقرأ على الأصول ، من ذلك « الموءودة »^(٢) الصواب أن تقف لحمزة بإلقاء حركة الهمزة على الواو الساكنة التي قبل الهمزة ، لأنها حرف لين أصلي ، وتحذف الهمزة . ويجوز أن تبدل من الهمزة واوا ، وتدغم الواو الأولى في الثانية ، وهو قبيح لاجتماع الواوات والضمة ، والذي ذكرنا في « الموءودة » عن ابن مجاهد لم يقرأ به ، ولا عليه العمل^(٣) . فأما ما ذكرنا من وقف حمزة على « هزوا ، وكفوا »^(٤) فعليه العمل ، تبدل من الهمزة واوا مفتوحة ، كأنه خفف قبل إسكان الزاي والفاء ، وكان حقه ، على الأصول المتقدمة ، أن يلقي حركة الهمزة على الزاي والفاء فيقول : « هزّا ، وكفّا » فلم يفعل (٢٧/ب) . وعلمته في ذلك أن أصل الزاي والفاء الحركة ، والسكون عارض ، فلو ألقى عليهما الحركة كان قد ألقى حركة الهمزة على متحرك ، فعامل الأصل فلم يلق الحركة ، وأيضاً فإنه لو ألقى الحركة على ما قبلها لذهب لفظ الواو ، وخالف السعّاد^(٥) والخط ، وأصله اتباع خط المصحف ، فرجع إلى البدل ، وتوهم ضمّة الزاي والفاء ، فلما توهم الضمة الأصلية على الزاي والفاء أبدل من الهمزة واوا [مفتوحة]^(٦) لانضمام ما قبلها ، وهو الأصل فيها ، على ما قدّمنا من الأصول^(٧) والذي عليه العمل في قراءة قالون والبزّي ، في قوله تعالى في يوسف : (بالسوء إلا) « ٥٣ » أن تبدل من الهمزة واوا وتدغم

(١) لفظ « كله » سقط من : ص .

(٢) الحرف في سورة التكويد (٨٦) .

(٣) التبصرة ١/٣١ - ب ، والنشر ١/٥٣ ، ٤٧١

(٤) أحد الحرفين في سورة البقرة (٦٧) وسيأتي ذكره في سورته ، الفقرة

« ٤١ » ، وثانيهما في الإخلاص (٤٦) وسيأتي ذكره في سورة البقرة ، الفقرة « ٤١ » .

(٥) أي أغلب القراء .

(٦) تكملة لازمة من : ص .

(٧) التبصرة ١/٣١ ، والتيسير ٣٩ - ٤٠ ، والنشر ١/٤٤١

الأولى فيها • وقد كان القياس إلقاء حركة الهمزة على الواو قبلها ، لكنه لم يرو عنها • وكان أبو الطيب يأخذ للبرزي بأن يجعل الأولى كأنها بين بين ، وهو على غير الأصول والقياس ، لأن همزة بين بين لا تقع بعد ساكن ، إلا بعد الألف خاصة ، لتمكّن الألف في المد واللين • وقرأت للبرزي بالبدل ، وهو أحسن • وقرأت له على مذهب الشيخ^(١) رواية تتبع لا قياس لها لما ذكرنا^(٢) • والذي عليه العمل ، فيما روي عن أبي عمرو أنه ينحو بالمفتوحة بعد المضمومة نحو الألف ويبدل^(٣) منها واوا مفتوحة ، ولا وجه لأن ينحى بها نحو الألف ، لأن الألف لا يكون قبلها ضمة • وذلك نحو « السفهاء ألا »^(٤) ومعنى هذه الرواية أنها على معنى أن ينحى بها نحو فتحة الهمزة^(٥) • فأما الهمزة المكسورة بعد المضمومة فقد ذكرنا أن مذهب الأخفش أن تجعل بين الهمزة والواو ، لانضمام ما قبلها ، لأنه لو جعلها بين الهمزة والياء لصارت ياء ساكنة^(٦) ، قبلها ضمة ، وذلك لا يكون • وذكرنا أن مذهب سيويه أن يجعلها بين الهمزة والياء على أصلها ، لأنها مكسورة ، قبلها متحرك ، ولا يلزم إتيان ياء ساكنة في هذا قبلها ضمة ، لأنها ليست ياء ساكنة محضة • إنما هي همزة بين بين ، بزنة المتحركة • والذي عليه العمل ، في الثانية من المضمومتين والمكسورتين ، أن تجعل بين بين ، على^(٧) الأصول المتقدمة ، والبدل فيها بعيد • وقد روي عن ورش ، وبه تأخذ له • وبين بين أحسن ، وكذلك الذي عليه العمل في الهمزة المضمومة التي قبلها كسرة ، في وقف حمزة ، أن تجعل بين

(١) يعني أبا الطيب .

(٢) التبصرة ٣٧/ب .

(٣) ب : « أن يبدل » وتوجيهه من : ص .

(٤) الحرف في سورة البقرة (١٣٦) وتقدم في « باب علل اختلاف القراء في

اجتماع الهمزتين » ، الفقرة « ١٠ » .

(٥) التبصرة ٣١/ب .

(٦) لفظ « ساكنة » سقط من : ص .

(٧) قوله : « بزنة المتحركة ... بين على » سقط من : ص .

الهمزة والواو ، على حكم حركتها ، وهو مذهب سيويه نحو (٢٨/أ) « يستهزئون » وبدلها بياء^(١) ، ولا قياس له ، وهو خارج عن الأصول ، والرواية المشهورة . ورؤي عن الأخفش جوازه ، وكذلك الذي عليه العمل ، في « مؤثلا » ، أن تلقى الحركة على الواو لحمزة إذا وقف . ويجوز الإبدال والإدغام ، وبديل الهمزة ياء ، لا قياس له في ذلك . والذي عليه العمل ، في الوقف لحمزة [على : « رؤوف »]^(٢) ، أن تجعل الهمزة بين بين ، بين الهمزة والواو الساكنة . فهو القياس ، وعليه الأصول ، ومثله « يؤوسا » . وقد ذكرنا من علة هذا الفصل جُملاً في « كتاب التبصرة »^(٣) ، فأغنى ذلك عن إعادته في هذا الكتاب^(٤) .

هذه (٥) مسائل من الوقف لحمزة يتدرّب بها الطالب

قال أبو محمد : هذه المسائل جارية على الأصول المتقدّمة غير خارجة عنها ، لكننا ذكرناها ليعلم الطالب كيف يردّ المسائل إلى الأصول المتقدّمة ، وليتدرّب بمعرفتها .

« ١ » إن قيل : كيف يقف حمزة وهشام على (ولؤلؤا)^(٦) المخفوض ؟ فالجواب أن الهمزة فيه متطرفة مكسورة ، قبلها ضمة ، فالأصل أن تجعل بين الهمزة المرومة الحركة والياء الساكنة ، وذلك ممتنع فيها ، لأن الخط بالواو ، فيجب أن يرجع فيها^(٧) إلى السكون ثم يبدل منها واوا ، لانضمام ما قبلها ، ويخفّف

(١) قوله : « وبدلها بياء » سقط من : ص .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) التبصرة ١/٣٢ - ب .

(٤) جاء بعد لفظ « الكتاب » في « ب » ما يلي : تمّ الجزء ، ويتلوه مسائل من الوقف لحمزة يتدرّب بمعرفتها .

(٥) جاء قبل لفظة « هذه » في « ب » ما يلي : اول الثالث .

(٦) هما حرفان في سورة الحج (٢٣ أ) وفي فاطر (٣٣ أ) ، وقراءتهما بالخفض

لغير نافع وعاصم ، انظر التيسير ١٥٦

(٧) ص : « ما قبلها » .

الأولى الساكنة لحمزة فيقول : « ولولو » بواوين ساكنتين • وإن كان القارئ ممن يرى قول الأخفش في المكسورة ، التي قبلها ضمة ، فله أن يجعلها بين الهمزة والواو ، للضمة التي قبلها ، فذلك قول ، فيقف على المتطرفة في هذا بين الهمزة المرومة الحركة وبين الواو الساكنة ، فيصح له موافقة الخط ، والقياس على الأصول المتقدمة في أصل تخفيف الهمزة المتحركة التي قبلها متحرك • وقول سيبويه فيها أقيس وأولى ، ولكنه يخالف الخط ، فيجب أن يرجع إلى السكون ثم البدل^(١) .

« ٢ » فإن قيل : فكيف الوقف على « لؤلؤ »^(٢) المرفوع ؟

فالجواب أن تقف عليه لحمزة وهشام بهمزة بين الهمزة المرومة الحركة والواو ، على الأصل المتقدم ، لأنها مضمومة قبلها (٢٨/ب) ضمة ، فإن لم ترم الحركة وقفت لهما بالإسكان ، ثم تبدل من الهمزة واوا لانضمام ما قبلها ، فيصير لحمزة بواوين ساكنتين ، بينهما لام كالأولى المخفوضة^(٣) .

« ٣ » فإن قيل : كيف تقف لحمزة وهشام على : (ليسوا وجوهكم)

« الإسراء ٧ » ؟

فالجواب أنها همزة مفتوحة^(٤) في قراءتهما ، قبلها حرف مدّ ولين أصلي ، ومن شأنهما أن لا يروما الحركة في الوقف على المنصوب [رواية]^(٥) ، وإلا فهو جائز ، فإذا وقفت عليه لحمزة وهشام ألقيت حركة الهمزة على الساكن قبلها ، ثم يجب إسكانه للوقف ، فتقف على واو ساكنة ، وتمدّ لأن حذف الهمزة عارض ، ولأن الواو التي كانت المدة فيها باقية ساكنة ، لم تتغير ببدل والا غيره • ويجوز أن تبدل من الهمزة واوا ، وتدغم فيها الواو التي قبلها على الشبه بالزوائد^(٦) ،

(١) التيسير ١٥٦ ، والنشر ١/٤٦٢

(٢) الحرف في سورة الطور (٢٤٦) .

(٣) التيسير ٣٧ ، والنشر ١/٤٦٢

(٤) لفظ «مفتوحة» سقط من : ص .

(٥) تكملة لازمة من : ص .

(٦) ص : «التشبيه بالزائد» .

فتقول « ليسو » فتقف على واو مشددة ساكنة ولا تمدّ ، لأن الواو التي كانت ممدودة قد خالطتها حركة^(١) عند إدغامها فيما بعدها ، ولا يقع المدّ في متحرك ، ولأنه منصوب ، والأول أحسن لقبح إدغام حرف مد ولين فيما بعده لاجتماع الواوات^(٢) .

« ٤ » فإن قيل : كيف يقف حمزة على : (السّوأي) « الروم ١٠ » ؟

فالجواب فيه كالجواب فيما قبله ، يلقي حركة الهمزة على الواو ، ويحذف الهمزة ، لأن الواو أصلية ، فيقول : « السّوى » . ولا يمدّ هذا لتحرك الواو في اللفظ ، لأن المد لا يقع في حرف متحرك ، كانت حركته عارضة أو لازمة ، ولك أن تبدل من الهمزة واوا تدغم فيها الواو ، التي قبلها على التشبيه بالزائد ، فتقول : « السّو » . ولا تمدّ أيضا لتحرك الواو التي كان المد فيها ، والأول أحسن . فأما مدّ الألف فلا يلزمه ، وإن كانت ممدودة في البوصل ، لأن المد فيها^(٣) إنما كان لأجل الهمزة التي بعدها ، وهي همزة (أن) ، فلما وقفت على الكلمة الأولى زال المد ، لزوال الهمزة وانفصالها عن حروف المد واللين ، على ما قدّمنا في أبواب المد . فأما ورش فإنه يمد الألف للهمزة التي قبلها في الوقف .

« ٥ » فإن قيل : فكيف الوقف لحمزة وهشام على قوله تعالى :

(ولا المسيء قليلا) « غافر ٥٨ » ؟

فالجواب أن تلقي حركة الهمزة على الياء ، لأنها أصلية ، إذ هي بدل من حرف أصلي ، وهو الواو ، ثم تسكن الياء للوقف ، وإن شئت رمت الحركة أو أشمكت ، وتمدّ الياء على ما كانت في الأصل ، لأنها لم تتغير عن لفظ السكون ، وحذف الهمزة عارض ، لكن إذا رُمّت الحركة كان المد أقبل ، لما فيها من الحركة

(١) ص : « قد تحركت » .

(٢) التبصرة ٣٣/ب ، والتيسير ٣٨ ، والنشر ١/٤٥٢ ، ٤٦٧ ، وابرار المعاني

(٣) ب : « فيهما » وما في « ص » وجهه .

(٢٩/١) وإن شئت أبدلت من الهمزة ياء ، وأدغمت فيها الياء الأولى فتقول : « المسي » ، ولك الروم والإشمام أيضا . والأول أحسن . وإنما يمتنع الروم والإشمام إذا أبدلت من الهمزة حرفا من غير إدغام [فيه] ^(١) ، فحينئذ لا تروم ولا تثسيم ، لأن الحرف المبدل من الهمزة لم تكن عليه حركة قط . وهو غير الهمزة قياسا على الوقف على « رحمة ، ونعمة » .

« ٦ » فإن قيل : كيف يقف حمزة على « ملجأ » المنصوب ، و « ملجأ » المخفوض ، و « ملجأ » ^(٢) المفتوح غير منون ؟

فالجواب أنك تقف له على المنصوب المنون بهمزة ، بين الهمزة والألف ، وبعد ذلك ألف عوض من التنوين : « ملجأ » ، وتقف على المخفوض بالسكون ، وتبدل من الهمزة ألفا فتقول : « ملجأ » ، لأنك لو وقفت عليه بين الهمزة والياء ، على أصل تخفيف المكسورة خالفت الخط ، إذ لا ياء في الخط . وتقف على « ملجأ » المفتوحة غير منون مثل المخفوض بالإسكان ، ثم تبدل ألفا من الهمزة فتقول « ملجأ » ، يقاس على هذا ما شابهه ^(٣) .

(١) تكملة موضحة من : ص .

(٢) أول الأحرف وثالثها في سورة التوبة (٥٧٦ ، ١١٨) ، وثانيها في الشورى (٤٧٦) وتقدم ذكر أولها في «باب المد وعلة وأصوله» ، الفقرة « ١٠ » .

(٣) التبصرة ٢٩/١ ، والتيسير ٣٨ ، والنشر ١/٤٢٨

باب علل الروم والإشمام

« ١ » اعلم أن الروم والإشمام إنما استعملتهما العرب في الوقف لتبيين الحركة ، كيف كانت في الوصل . وأصل الروم أظهر للحركة من أصل الإشمام ، لأن الروم يسمع ويرى ، والإشمام يثرى ولا يسمع . فمن رام الحركة أتى بدليل قوي على أصل حركة الكلمة في الوصل ، ومن أشمَّ الحركة أتى بدليل ضعيف على ذلك . والإشمام لا يكون إلا في المرفوع والمضموم . فالروم إتيانك في الوقف بحركة ضعيفة غير كاملة ، يسمعا الأعمى ، والإشمام إتيانك بضم شفتيك لا غير من غير صوت ، ولا يفهمه الأعمى بحسبه ، لأنه لرأي العين ، والفرق بين الوقف على الحركة والوقف بروم الحركة ، أنك إذا وقفت على الحركة تَوَلَّدت من الفتحة ألف ، ومن الضمة واو ، ومن الكسرة ياء . وإذا وقفت بالروم لم يتولد منه شيء . والإشمام لا يكون إلا في حرف ساكن نحو إشمامك ضمة الدال من : « نعبد »^(١) بعد إسكانها ، وإشمامك ضمة النون الأولى من : « تأمنش »^(٢) وهي ساكنة ، لأن أول المدغم لا يكون إلا ساكناً . فإن وقعت الترجمة بالإشمام في المتحرك ، فهو في الحقيقة روم ، لأنه لا يسمع^(٣) نحو ترجمتهم الإشمام في : « سيئت ، وقيل »^(٤) وشبهه ، هذا إشمام يسمع ، فهو كالروم ، وهي ترجمة على مذهب الكوفيين لأنهم يترجمون عن الإشمام ، الذي لا يسمع ، بالروم ويترجمون عن^(٥) (٢٩/ب) الروم ، الذي يسمع ، بالإشمام ، الذي لا يسمع . فكان

(١) الحرف في سورة الفاتحة (٥ ت) .

(٢) الحرف في سورة يوسف (١١ ت) وسيأتي ذكره في سورته ، الفقرة « ٦ » .

(٣) ص : « فهو يسمع » .

(٤) أول الحرفين في سورة الملك (٢٧ ت) وتقدم في « باب علل المد في فواتح

السر » الفقرة « ٥ » ، والآخر في البقرة (١١ ت) .

(٥) ب : « على » وتصويبه من : ص .

الروم عندهم من قولك : رُمْتَ فعل كذا ، وأنت لم تفعله . والإشمام من قولك : شِمت كذا ، إذا وجدتَ ريحه . فذلك أمكن في وجود الفعل من الروم ، فلذلك سموا ما يسمع بالإشمام ، وما لا يسمع بالروم . وإشمام المتحرك إلى غير حركته كإمالة المثال إلى غير حركته^(١) . وإذا وقعت على هاء التأنيث أو على حركة عارضة ، وَحِيتَ بشيء قد فارقتها وباينها ، أو على حرف بدل من همزة لم يحسن فيه إشمام أو روم^(٢) ، لأن الحركة ، التي تريد أن تبينها بالإشمام والروم ، لم تكن على ذلك الحرف ، ولا لزمته ، إلا أن تقف على التاء في هاء التأنيث فيحسن الروم والإشمام ، لأن الحركة كانت على التاء التي وقفت عليها . فإن كانت الحركة العارضة تدل على الحرف ، الذي له الحركة في الأصل ، نحو وقفك على : « جزء ، وملء »^(٣) تلقى الحركة على الساكن ، قبل الحركة العارضة على الهمزة المحذوفة ، فيجوز فيها الروم والإشمام ، لأنها^(٤) تدل على ما الحركة فيه أصل ، وهو الهمزة جاز الروم والإشمام^(٥) .



مسائل من هذا الفصل تبينه

« ٢ » اعلم أنك تقف على : « قل » من : (قل ادعوا) « الأعراف ١٩٥ » وعلى الدال من : (ولقد استهزى) « الأنعام ١٠ » بالسكون لا غير ، لأن

(١) الملاحظ أن تعريف اصطلاحي الروم والإشمام قد تقدم ذكرهما قبل دون تفسير لهما غير أن عرض المؤلف رحمه الله تعالى لهما بالتوجيه والتفسير حملني على تأخير الكلام عليهما ، ولم يرغب في مزيد بيان أن يرجع إلى الحجة ١٥٨/١ ، والتبصرة ٣٢/ب ، وإبراز المعاني ٥٦ ، والتعريفات ١٧ ، وكتاب سيبويه ٣٣٩/٢ .

(٢) ص : « ولا روم » .

(٣) أول الحرفين في سورة الحجر (٤٤ ت) والثاني في آل عمران (٩١ ت) وتقدم ذكرهما في « باب ذكر علل الهمزة المفردة » ، « الفقرة ٨ ، ٩ » .

(٤) ص : « بكونها » .

(٥) التبصرة ٣٢/ب - ١/٣٣ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٣٨٥ ، والتيسير ٥٨ ،

الذي تحركت له الدال واللام ، قد انفصل ممّا قبله ، بالوقف على ما قبله ، فلا تقدير له في الوقف ، ولا هو في نيّة ولا إرادة ، ولا يجوز فيه روم ولا إشمام ، وتقف على : « جزء ، ودفع ، وملء »^(١) في وقف حمزة وهشام بالإسكان ، وإن شئت بالروم والإشمام ، لأن الحركة تدل على الهمزة المخففة ، وهي مقدّرة مع ما قبلها منوية ماردة ، بخلاف ما حرّك لساكن في كلمة أخرى ، أو لهمزة في كلمة أخرى نحو قراءة ورش^(٢) : (وانحر) « الكوثر ٢ » أن تقف على الراء بالسكون لا غير ، لأن الهمزة التي تحركت الراء بحركتها ، قد انفصلت ممّا قبلها في الوقف ، وبانت ، ولا تقدير لها في نيّة ، ولا في^(٣) غيرها ، وتقف على : (يبدىء) « العنكبوت ١٩ »^(٤) ياء ساكنة لحمزة وهشام ، بغير روم ولا إشمام ، لأن الياء بدل من همزة كانت مضومة ، ولم يكن على الياء حركة قط ، مثل وقفك على : « رحمة ، ونعمة » ، فإن وقفت على « هؤلاء » في قراءة من حقّق الهمزة وقفت بالروم ، لأن الذي حرّكت الهمزة من أجله ، لالتقاء الساكنين ، لم يذهب من الكلمة ، ولا فارقتها ، وهو الألف التي قبل الهمزة ، فصارت الكسرة لازمة ، فوجب فيها جواز الروم ، وكذلك تقف (٣٠/أ) عليه في قراءة حمزة وهشام على همزة بين بين ، في حال الروم للحركة ، لأنها همزة مكسورة قبلها ألف ، هذا وجه الوقف لحمزة وهشام ، وفيه مخالفة للخط ، لأن الخط لا ياء فيه . ويجوز أن تقف بالإسكان ، ثم تبدل من الهمزة ألفا لانتفاع ما قبلها ، ولا يُعتدّ بالألف الأولى لخفائها ، فإذا أبدلت من الهمزة ألفا حذفت إحدى الألفين لالتقاء الساكنين ، وتمدّ إن قدّرت الألف الثانية هي^(٥) المحذوفة ، ولا تمدّ إن قدّرت الألف الأولى هي المحذوفة . وقد تقدّم ذكر هذا ، ومثل هؤلاء في الروم

(١) تقدّم تخريج أولهما وثالثهما في الفقرة السابقة ، وثانيها في سورة النحل

(٥٦) .

(٢) انظر « باب علل نقل حركة الهمزة على الساكن قبلها لورش » .

(٣) لفظ « في » سقط من : ص .

(٤) تقدّم هذا الحرف في « باب تخفيف الهمز واحكامه وعمله » ، الفقرة « ١٥ » .

(٥) ب : « وهي » وتصويبها من : ص .

« حيث »^(١) لأن الياء التي من أجلها حُرِّكت الراء لازمة ، فالروم والإشمام جائزان فيه . فإن وقفت على : « يومئذ ، وحينئذ »^(٢) وقفت بالإسكان ، لأن الذي من أجله تحركت الذال ، وهو التنوين ، قد سقط في الوقف ، وانفصل مما قبله ، فرجعت الذال إلى أصلها ، وهو السكون ، فلم يجب فيه روم . فأما الوقف على : « غواش ، وجوار »^(٣) فالروم ، لأن الشين والراء لا أصل لهما في السكون ، بل أصلهما الكسر ودخل التنوين عليهما ، وهما مكسوران ، ودخل في « يومئذ ، وحينئذ »^(٤) والذال ساكنة ، فكسرت الذال لالتقاء الساكنين ، لسكون الذال وسكون التنوين ، ولم تكسر الراء في « جوار » ولا الشين في « غواش »^(٥) لالتقاء الساكنين ، بل^(٦) الكسرة فيهما أصل لهما ، فلذلك حُسن الوقف عليهما بالروم ، وإن كان التنوين قد دخل فيهما للعوض ، كما دخل في « يومئذ ، وحينئذ » للعوض .

« ٣ » فإن قيل : فبيّن لنا العوض في الموضعين كيف هو ؟

فالجواب أنك إذا قلت : رأيتك يوم إذ جلست في الدار ، وحين إذ كَلَمْتَ فلانا ، كانت الذال ساكنة ، لأنه ظرف زمان ماض مبني على السكون . وعلة بناء « إذ » على السكون أنها محتاجة إلى إيضاحها ، وإيضاحها يتم المعنى ، وإيضاحها إنما هو في الجملة التي تضاف إليها « إذ » من ابتداء أو خبر ، ومن فعل وفاعل ، فلما كان بيانها بغيرها أشبهت « الذي ، والتي » اللذين هما محتاجان إلى

(١) الحرف في سورة البقرة (٣٥ أ) .

(٢) أول الحرفين في سورة آل عمران (١٦٧ أ) ، والثاني في الواقعة (٨٤ أ) .

(٣) الحرف الأول في سورة الأعراف (٤١ أ) وثانيهما في الشورى (٣٢ أ) .

(٤) ذكر الداني أن ابن كثير أثبتها في الحاليين ، وفي الوصل نافع وأبو عمرو ، انظر التيسير ١٩٥ ، وفيه بيان من وجوه آخر في الحجة في القراءات السبع ٢٩٢ .

(٥) الحرف الأول في سورة الشورى (٣٢ أ) والثاني في الأعراف (٤١ أ) .

(٦) قوله : « لسكون الذال . . . بل » سقط من : ص ، واحسبه بسبب انتقال

ما يُبَيِّنُهَا من الصلة^(١) بعدهما ، فصارت « إذ » بمنزلة بعض اسم ، إذ لا تدل^(٢) على المعنى إلا بما بعدها ، وبعض الاسم مبني ، فبُيِّنَتْ لذلك على (٣٠/ب) السكون ، الذي هو أصل البناء ، فلمّا حذف مع « إذ » الجملة ، التي ثبَّتَها وتوضَّحها ، جعل التنوين عوضاً من تلك الجملة المحذوفة . والتنوين ساكن والذال ساكنة للبناء ، فكثرت الذال لالتقاء الساكنين . فلمّا وقفت انفصل الساكن الثاني وزال ، ورجعت الذال إلى سكونها ، الذي هو أصلها ، فلم يجر فيها روم . فأما « غواش ، وجوار » فأصلها « غواشي ، وجواري » في الرفع وفي النصب « غواشي ، وجواري » لا يدخلها الخفض ، ولا التنوين ، لأنها يتعرفان^(٣) ، لأنه جمع ، ولأنه غاية الجمع ، ولأنه لا نظير له في الواحد . فلمّا سكنت الياء استثقالا للضمة في حال الرفع ، دخل التنوين عوضاً من زوال ضمة الياء عن الياء ، والتنوين ساكن والياء ساكنة ، فحذفت الياء لالتقاء الساكنين ، وصار التنوين تابعاً للكسرة التي كانت قبل الياء . فالكسرة أصلية فيه ، فلذلك قلنا : إن الوقف عليه بالروم إذ لا أصل للراء والشين في السكون ، فهذا فرق ما بينهما ، وإن كان التنوين فيهما عوضاً^(٤) من محذوف ، فإذا قلت : جئتكم يومئذ كان كذا ، ويومئذ قام زيد ، لم تكن الذال إلا ساكنة ، لأنك قد جئت بالقصة بعد « إذ » ، فبقيت على سكونها ، فإن حذفت القصة دخل التنوين عوضاً منها ، فقلت : جئتكم يومئذ يا هذا^(٥) .

(١) ب : « الجملة » ورجحت ما في : ص .

(٢) ص : « تدل به » .

(٣) ص : « ينصرفان » .

(٤) ب : ص : « عوض » فصوله .

(٥) انظر ما تقدم مستوفى شرحاً وتوجيهاً وتمثيلاً في إيضاح الوقف والابتداء

٢٣٣ وما بعدها ، ٣٤٨ وما بعدها أيضاً ، وانظر التبصرة ٣٣/ب ، وكتاب

سيبويه ٢/٣٤٥

فصل في الوقف

على هاء الكناية وميم الجمع

« ٤ » اعلم أن الهاء حرف خفيّ ، فكأن حركة ما قبل الهاء على الهاء ، إذا كانت حركة الهاء مثل ما قبلها ، فإذا وقفت على هاء الكتابة ، وهي مضمومة ، وقبلها ضمة أو واو ، وقفت بالإسكان لا غير ، لأنها لما كانت حركتها بمنزلة ما قبلها ، كأنها موقوف عليها ، وكأن ما قبلها هو آخر الكلمة ، فاستغني بها عن الروم . وكذلك إذا^(١) كانت الهاء مكسورة ، وقبلها كسرة أو ياء ، تقف عليها بالسكون ، ولا تقف بالروم ، لأن الحركة التي قبلها ، كأنها عليها ، وكأنها موقوف عليها ، لخفاء الهاء^(٢) والياء^(٣) كالكسرة والواو كالضمة في ذلك . وتقف على ماعدا هذين الأصلين ، مما قبل الهاء فتحة أو ساكن غير الياء والواو ، بالروم أو الإشمام ، كسائر الحروف ، لأنها لما خالفت حركة ما قبلها حركتها ، ولم يستغن في الروم بحركة ما قبلها عن روم حركتها ، لأنها مخالفة لحركتها ، فحسّن في ذلك الروم (١/٣١) وكذلك الإشمام في المضمومة ، فتقف على : « عليه ، وأنسانيه ، ولأهله »^(٤) بالإسكان لا غير في قراءة الجماعة ، الذين كسروا الهاء ، وتقف على ذلك كله بالروم أو بالإشمام ، في قراءة من ضمّ الهاء ، فافهمه^(٥) .

« ٥ » وأما ميم الجمع فالقياس يوجب جواز الروم والإشمام فيها ، في

(١) ص : «ان» .

(٢) ص : «لخفائها» .

(٣) ب : «والواو» وتصويبه من : ص .

(٤) أول الأحرف في سورة الانعام (٣٧ ٢) وثانيهما في الكهف (٦٣ ٢) ،

وثالثهما في طه (١٠ ٢) .

(٥) التبصرة ١/٣٤ ، والتيسير ٢٩ ، والنشر ١/٣٠٢ .

الوقف على قراءة من ضمّها لغير التقاء الساكنين ، لأنها كسائر الحروف . وقد سوا في جواز الروم في الحركات ، التي هي إعراب ، أو هي بناء لساكن لازم ، نحو : « يقول ، وقيل » فميم الجمع ^(١) كسائر الحروف المتحركة ، يلزم فيها ما يلزم ^(٢) في الحروف المتحركة بحركة إعراب ، أو بحركة بناء ساكن لازم . وما علمت أن أحدا نصّ عليها بمنع ولا إيجاب ، غير أنهم أطلقوا الروم والإشمام ، في كل مرفوع أو مخفوض أو مضموم ، لساكن قبله ، أو مكسور لساكن قبله . فالميم من جملة الحروف . فمن كان مذهبه فيها في الوصل ^(٣) الضم ، وجب عليه أن يروم أو يثمم في الوقف . وأيضاً فإن الروم والإشمام إذا دخلا الكلام ، ليثبعتن بها ما كانت حركة الحرف الموقوف عليه في الوصل ، فذلك واجب في الميم ، لأن بالروم والإشمام يعلم : أنها كانت في الوصل مضمومة . ولو وقف عليها بالإسكان لم يعلم : هل كانت في الوصل ساكنة أو مضمومة . ففي الروم والإشمام بيان ما كانت حركة الميم عليه في الوصل ، وبيان إن كانت ساكنة أو متحركة ، وليست ^(٤) صلتها بواو بمانع من الروم والإشمام فيها ، كما أنه ليس صلة هاء الكناية بواو في : « قدره ، وأنشده » ^(٥) بمانع فيها من الروم والإشمام في الوقف عليها . وليس كون حركة ما قبل الميم كحركاتها بمانع من الروم والإشمام فيها ، كما كان ذلك مانعاً في الهاء ، إذا كان حركة ما قبلها كحركاتها ، لأن الميم ليست بحرف خفي كالهاء . ولو كانت الميم كالهاء لم يجز الإشمام والروم في « يقوم ويحكم » وليس كون الميم من الشفتين بمانع فيها من الروم والإشمام ، كما لم تمنع في « يقوم ، ويحكم » وشبهه ، وكما لم يمنع ذلك في الياء والواو ، وهما من الشفتين . والإسكان فيها حسن ، وهو الأصل ^(٦) .

(١) ب : « الجميع » وتوجيهه من : ص .

(٢) ب : « لزوم » والأولى ما في : ص .

(٣) ص : « في الوصل فيها » .

(٤) ب : « وليس » وفضلت ما في : ص .

(٥) أول الحرفين في سورة يونس (٥ ت) والثاني في عبس (٢٢ ت) .

(٦) التبصرة ١/٣٤ ب ، والتيسير ٥٩ ، والنشر ٢٧١/١ ، وكتاب سيبويه

(٣١/ب) « فصل في وقف البزّي على « ما »^(١) التي للاستفهام التي دخل^(٢) عليها حرف جر » .

« ٦ » اعلم أن « ما » التي للاستفهام ، إذا دخل عليها حرف جر حذفت ألفها ، للفرق بين الاستفهام والخبر ، فتقول في الاستفهام « عمّ تسأل يا هذا » وفي الخبر « عمّا تسأل أسأل أنا » وتقول في الاستفهام : « لمّ تؤذوني » وتقول في الخبر : « لما آذيتني آذيتك » ، فتحذف الألف في الاستفهام للفرق . فإذا وقفت على الميم ، من « ما » [في]^(٣) الاستفهام ، وجب أن تحذف الفتحة ، وهي دالة على الألف المحذوفة ، فكفره ذلك بعض العرب ، فأدخل « هاء » في الوقف ، لتثبت الفتحة ولا تحذف ، فيكون في الكلام ما يدلّ على الألف المحذوفة ، ولئلا يخلّ بالكلمة على قلة حروفها ، فتحذف منها حرفا وحركة ، وهي على حرفين ، فتبقى على حرف واحد ساكن ، ولتظهر^(٤) الحركة ، فيقوى الاسم ، وتدلّ الحركة على المحذوف منه . وخصّ الوقف بذلك لأن الوصل تكون الميم فيه متحركة ، وهي قراءة البزّي عن ابن كثير ، يقول في الوقف : « عنه ، وبمه ، وفيه »^(٥) وشبهه . فيأتي بها لبيان حركة الميم ، وهذه الهاء هي هاء السكت في : « كتابيه ، وحسابيه »^(٦) وشبهه ، أتى بها لبيان حركة الياء ، لأنها اسم على حرف واحد متحرك . فإذا سكن في الوقف ضعف كونه اسم [الميم]^(٣) على حرف ساكن ،

(١) ص : « لم » .

(٢) ص : « يدخل » .

(٣) تكملة لازمة من : ص .

(٤) ص : « ساكن فقواها » . في الوقف خاصة لضعف الاسم على حرف ساكن ولتظهر .

(٥) الأحرف على ترتيبها في سورة النبا (١ ت) ، في النمل (٣٥ ت) ، في النازعات (٤٣ ت) .

(٦) الحرفان في سورة الحاقة (٢٠ ت ، ٢٦) . وقد تقدّم الكلام على هذه الهاء في « باب علل نقل حركة الهمزة على الساكن قبلها لورش » ، الفقرة « ٧ » .

الكشف : ٩

فأتى بالهاء لتقوية الاسم بقاء حركته في الوقف ، فتدلّ الحركة على الألف المحذوفة ، وتقوى الميم بالحركة عليها ، ومثله عند البصريين « أنا » الاسم منه الهمزة والنون ، وجيء بالألف لبيان حركة النون في الوقف ، فلذلك أكثر القراء على حذف الألف في الوصل ، إذ هي غير أصلية ، إنما جيء بها للوقف . ومن أثبتّها في الوصل فعلى لغة من رأى أنّ « أنا » بكماله الاسم ، وهو مذهب الكوفيين . وقد رأى بعض نحويي البصرة أن من أثبت الألف في « أنا » في الوصل فقد لحن ، كما ^(١) رأى من أثبت هاء السكت في « كتابيه » ونحوه في الوصل فقد لحن ^(٢) . فهذه الهاء في الوقف في « عمه ، وفيه » هاء السكت .

« ٧ » حجة من لم يأت بالهاء في ذلك ، أنه اتبع خط المصحف ، ولا هاء فيه . وأيضاً فإن الوقف عارض ، والسكون في الميم عارض ، فلم يعتد بذلك ، فأبقى الميم على سكونها ، وأيضاً فإن ما وقع من ذلك في القرآن ، لا يحسن الوقف عليه ، إذ ليس بكلام تام ولا صالح ، ولا قطع ^(٣) . وأيضاً (١/٣٢) فإن جماعة القراء على ترك الهاء في الوقف إلا البزّي ، والإجماع حجة . فإنه

(١) قوله : « كما رأى ... لحن » سقط من : ص .

(٢) صاحب هذا الرأي هو المبرّد ، وقد تقدم ذكر ذلك في « باب علل نقل حركة الهمزة على الساكن قبلها لورش » الفقرة « ٧ » . وانظر كلام ابن الأنباري على توجيه قوله تعالى : (لکننا هو الله ربی) وإشباعه بحث ألف « أنا » وقفا ووصلا ومذاهب النحو فيها ، إيضاح الوقف والابتداء ٤٠٨ وما بعدها .

(٣) اصطلاحات الوقف اختلف فيها كثيرا ، فهي عند ابن الأنباري : « الوقف التام والوقف الكافي الذي ليس بتام والوقف القبيح الذي ليس بتام ولا كاف » ، وهي عند أبي جعفر النحاس كما قال : « وهذا كتاب نذكر فيه التمام في القرآن العظيم وما كان الوقف عليه كافيا أو صالحا » وأما عند أبي عمرو الداني فقد اختار تقسيما من أقسام شتى وهو : « الوقف على أربعة أقسام : تام مختار ، وكاف جائز ، وصالح مفهوم ، وقبيح متروك » ، وهي مدلولات بحسب اجتهد هؤلاء وهؤلاء من علماء الوقف والابتداء ، وأما القطع فبين فيما مثل به ابن الأنباري أنه الحال ، وفيما ذكره المبرّد وكذلك أبو علي الفارسي يمدّ أنه الحال مرة والصفة مرة قال ابن الأنباري : « وأما المقطوع منه دون القطع فقلوه : (وله الدين واصبا) الوقف على -

يكزم من أدخل في هذا هاء ، في الوقف لبيان الحركة ، أن يدخلها في الوقف على ياء الإضافة حيث وقعت ، لأنها تسكن في الوقف ، وهي الاسم ، فيبقى الاسم على حرف واحد ساكن ، وترك الهاء في ذلك إجماع من القراء ، وهو جائز في الكلام وهو الاختيار^(١) .

« ٨ » وما تفرّد به البرّي في الوقف أيضا [أنه]^(٢) كان يقف على : (هيات) الثاني^(٣) «المؤمنون ٣٦» بالهاء . ورؤي أنه^(٤) يقف عليهما بالهاء ، وبالأول قرأت . وحجته في ذلك أنه أجراها على الهاء التي تدل على التأنيث في «التوراة ، وكمشكاة»^(٥) ، ألا ترى أنها في الوصل بالتاء كالتوراة ، وحسن عنده ذلك ، لانتفاع التاء ، وبناءها على الفتح ، بإجماع من القراء ، وذهب القراء إلى أن التاء في «هيات» دلت على تأنيث الكلمة كقولهم : «همت ، ثمت ، جلست»

→ (الدين) غير تام لأن (وأصبا) قطع منه « ، وقال المنبرّد : والعرب تنشد قول حاتم الطائي رفعا ونصبا :

إن كنت كارهة معيشتنا هانبا فحتلي في بني بدر
الضاربين لى لى أعنتهم والطاعين وخيلتهم تجري

وإنما خفضوهما على النعت وربما رفعوهما على القطع والابتداء . وقال أبو علي الفارسي : «والقطع عندهم - فيما أخبرته عن أبي بكر - أن يراد بالاسم أن يكون صفة لما قبله بالالف واللام ، فإذا قطع منه الالف واللام تنصب ، ولولا قطعك الالف واللام لكان جائزا أن تجريه على ما قبله» ، انظر إيضاح الوقف والابتداء ١٠٨ ، ١١٦ ، ١٣٠ ، والقطع والانتناف ١/١ ، والمكتفى في الوقف والابتداء ٣/ب ، والكامل في اللغة والادب ٤٠/٢ ، والبغداديات ٢/٣٦

(١) التبصرة ١/٣٤ - ب ، والتيسير ٦١ ، والنشر ١٢٩/٢ ، وكنساب

سيبويه ٣٣٥/٢

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) سيأتي ذكره في سورة المؤمنين الفقرة «٨» .

(٤) ص : «عنه انه» .

(٥) أول الحرفين في سورة آل عمران (آ ٣) وسيأتي ذكره في فصل «معرفة

اصل الالف» الفقرة «٤» ، وثانيهما في النور (آ ٣٥) .

وكقولهم : « ربت رجل رأيت » فدخلت التاء لتأنيث الكلمة • وقد قال قطرب^(١) هي بمنزلة «مرضاة ، ومرامة» فجعلها هاء تأنيث ، وإن لم يكن لها مذكر •
« ٩ » فإن قيل : فلم خَصَّ البزِّي الثانية بالوقف عليها دون الأولى في روايته ؟

فالجواب على ما قاله القراء : أنه جعلها جميعا ككلمة واحدة ، نحو « اثنتي عشرة » فوقف على الثاني بالهاء ، كما وقف على « عشرة » ، ولا يحسن عنده الوقف على الأولى ، لأنها كاسم واحد •

« ١٠ » وحجة من وقف بالتاء أنه اتبع خط المصحف ، وأن من العرب من يخفضه ويتوّنّه كـ «غرفات ، وملكوت»^(٢) ولا يحسن على هذا فيه إلا الوقف بالتاء • وأيضا فإن الوقف بالتاء إجماع من القراء غير البزِّي^(٣) • وقد قال الأخفش : هي بمنزلة قولك^(٤) : كان من الأمر كيت وكيت ، وهذا لا يوقف عليه إلا بالتاء • وأيضا فإن سيبويه قال : «هيهات» اسم بمنزلة الأصوات • وفتح التاء عنده تدل على أنه اسم واحد ، وكسرتها إذا كسرت تدل على أنه جمع ، لم ينطق بواحدة^(٥) • وأيضا فإن التاء لا يحسن حذفها ، فهي أصلية • والتاء الأصلية لا يوقف عليها إلا بالتاء في جميع الكلام • ومعنى «هيهات» غير منون البعد • وإذا ثوّت فمعناها :

(١) اسمه محمد بن المستنير ، أحد العلماء باللغة والنحو ، أخذ عن سيبويه وجماعة من أهل البصرة ، وعنه ابن الجهم ، طعن فيه ابن السكيت (ت ٢٠٦ هـ) ترجم في الفهرست ٨٤ ، ونزهة الألباء ٩١ ، وبغية الوعاة ٢٤١/١

(٢) أول الحرفين في سورة سبا (٣٧ آ) والثاني في الأنعام (٧٥ آ) •

(٣) ذكر ابن الأنباري أن عيسى بن عمر وأبا عمرو وقفا عليها بالهاء كما ذكر أن الرواية عن أبي عمرو أيضا الوقف بالتاء ، وذكر الداني وابن الجزري أن الكسائي يقف عليها بالهاء أيضا ، انظر إيضاح الوقف والابتداء ٢٩٨ ، والتيسير ٦٠ ، والنشر

١٢٧/٢

(٤) ب : « قوله » ووجهه ما في : ص •

(٥) كتاب سيبويه ٥٥/٢

بَعْدَ ، وفتحت للبناء والسكون اللذين قبلها ، واختير لها (٣٢/ب) الفتح
للألف ، والفتحة التي قبلها . وفيها لغات : كسر التاء ، والتنوين ، والكسر بغير
تنوين ، وكذلك الضم والفتح بتنوين وبغير تنوين ، وهي عند سيبويه ظرف
غير متمكن ، فلذلك بُني ، فإذا قلت : هيهات منزلك ، فمعناه : في البعد منزلك ،
وإذا نُوت فمعناه : في بُعد منزلك . ومن العرب مَنْ يبدل من الهاء الأولى
همزة فيقول : آيهات . ومنهم مَنْ يقول : آيهان ، بالنون والهمزة^(١) . وقد تقدّم
الكلام في الوقف على هاء التأنيث وعلى الحركة العارضة ، إذا فارقتها ما تحركت
من أجله . وأن الوقف على ذلك بالسكون لا غير ، إلا أن تقف على هاء التأنيث
بالتاء فيحسن الروم والإشمام . فكل هذا مذكور في باب الروم والإشمام
بعلله .

(١) استوفى ابن الأنباري الكلام على لفظ «هيهات» من كل وجه ، وذكر اللغات
التي فيها ومثل لكل وجه ، انظر إيضاح الوقف والابتداء ٢٩٨ ، وأما ابن الجوزي فيذكر
هذه الوجوه مسندة قراءة ، ويستوفي على ما فعل ابن الأنباري ، انظر زاد المسير
٤٧١/٥

باب

في مقدمات أصول الادغام والاظهار^(١)

اعلم أن الإظهار في الحروف هو الأصل ، والإدغام دخل لعله تذكّر إن شاء الله . وإنما قلنا : إن الإظهار هو الأصل لأنه أكثر ، لأن الوقف يضطر فيه إلى الإظهار ، ولاختلاف لفظ الحرفين . واعلم أن أصل الإدغام إنما هو في الحرفين المثليين . وعلة ذلك إرادة التخفيف ، لأن اللسان إذا لفظ بالحرف من مخرجه ، ثم عاد مرة أخرى إلى المخرج بعينه ، ليلفظ بحرف آخر مثله صعب ذلك ، وشبهه النحويون بمشي المقيّد ، لأنه يرفع رجلاً ثم يعيدها إلى موضعها أو قريب منه ، وشبهه بعضهم بإعادة الحديث مرتين ، وذلك ثقيل على السامع . وذلك نحو : « قال لهم ، وذهب بسعهم »^(٢) . ولذلك أدغم أبو عمرو هذا النوع ، ويتقوَّى حسن الإدغام في هذا النوع أن الأول ، إذا سكن في^(٣) هذا النوع لم يكن بد من الإدغام ، نحو : « قل لهم ، وارغب بسم »^(٤) وشبهه ، إلا الواو التي قبلها ضمة ، والياء التي قبلها كسرة ، الساكنين ، فإنهما لا يدغمان في مثلهما في أكثر الكلام لمشابهتهما للألف ، نحو : « في يوسف ، وآمنوا وعملوا »^(٥) . واعلم أن غير المثليين ، إذا تقاربا في المخرج وسكن الأول ، أشبهها المثليين اللذين هما من مخرج واحد ، فجاز فيهما

(١) ص : «الإظهار والإدغام» .

(٢) الحرفان في سورة البقرة (٢٤٧ ت ، ٢٥٠) .

(٣) ص : «من» .

(٤) أول الحرفين في سورة النساء (٦٣ ت) ، وثانيهما في الانشراح (٨ ت) واللفظ الأول من البسملة .

(٥) أول الحرفين في سورة يوسف (٧ ت) ، وثانيهما في البقرة (٢٥ ت) ، انظر

الرعاية لتجويد القراءة ٤٩/ب ، والنشر ١/٢٨١

الإدغام ما لم يمنع من ذلك مانع . فعلى هذا يجري الإدغام ويحسن . واعلم أن الإدغام إنما يحسن في غير المثلين ، ويتقوى إذا سكن الأول ، وهو على ضربين : أحدهما إذا كان الحرفان متقاربين في المخرج ، والحرف الأول أضعف من الثاني ، فيصير بالإدغام إلى زيادة قوة ، لأنك تبدل من الأول (٣٣ / أ) حرفاً من جنس الثاني . فإذا فعلت ذلك نقل لفظ الضعيف إلى لفظ القوة ، فذلك حسن جيد . والضرب الثاني أن يكون الحرفان المتقاربان في القوة سواء كالمثلين ، فيحسن الإدغام ، إذ لا ينتقص الأول من قوته قبل الإدغام . وضرب ثالث من إدغام المتقاربين ضعيف قليل ، وهو أن يكون الحرف الأول أقوى من الثاني ، فيصير بالإدغام أضعف من حاله قبل الإدغام . فالذي يزداد^(١) قوة مع الإدغام هو كإدغام التاء في الطاء نحو : (قالت طائفة ، وودت طائفة)^(٢) لأن التاء حرف ضعيف للهمس الذي فيه ، والطاء حرف قوي للإطباق والجهر والاستعلاء والشدة اللواتي فيها^(٣) ، فهو أقوى من التاء كثيراً ، فإذا أدغمت التاء نقلتها من ضعف إلى قوة مكررة . فهذا لا تكاد العرب تظهره ، وكذلك أجمع القراء على الإدغام في هذا . فإن نقصت قوة الحرف الثاني ، وهو مع نقص قوته أقوى من الأول^(٤) ، حسن الإدغام والإظهار ، نحو : (لهذمت صوامع) « الحج ٤٠ »^(٥) و (حملت ظهورهما) « الأنعام ١٤٦ » ، لأن الصاد نقصت عن قوة الطاء لعدم الجهر ، وكون الهمس فيها ، والطاء نقصت عن قوة الطاء لعدم التشديد^(٦) ، وكون الرخاوة فيها والذي تساوى قوة الحرفين فيه إدغام الذال في التاء ، وذلك أن الذال فيها ضعف وقوة ، فالضعف من جهة أنها رخوة ، والقوة من جهة أنها مهجورة ، كذلك التاء فيها ضعف وقوة ، فالضعف من جهة أنها مهموسة ، والقوة من جهة أنها شديدة ، فقد تقاربتا في

(١) ب : « يزداد » ووجهه ما في : ص .

(٢) الحرفان في سورة آل عمران (٧٢ ، ٦٩) وسيأتي ذكرهما في « فصل في إدغام التاء في الذال » . الفقرة « ٤ » .

(٣) ص : « فيه » .

(٤) ض : « الحرف الأول » .

(٥) سيأتي ذكر هذا الحرف في « علل إدغام تاء التانيث » الفقرة « ١ » .

(٦) ص : « الشدة » .

القوة ، والضعف من صفاتهما ، فجواز الإدغام حسن ، والأول حسن في الإدغام ، لأنك تزيد الحرف الأول قوة بالإدغام . والذي يقبح الإدغام فيه لقوة الأول وضعف الثاني فهو نحو إدغام الراء في اللام ، وهو قبيح لقوة الراء بالجهر والتكرير اللذين فيه ، وضعف اللام لعدم التكرير فيه ، وضعف الجهر فيه ، فإذا أدغمت نقلت الأقوى إلى الأضعف ، وذلك مكروه ضعيف ، فقس عليه هذا ، فإنه الأصل الذي يعتمد عليه (١) .

(١) التبصرة ١/٣٥ ، وإبراز المعاني ٦٢-٦٤ ، وجمال القراء ١/١١٧ - ب. ، والنشر ١/٢٧٧ ، ٢٩٠ ، ١٢/٢ ، وكتاب سيبويه ٤٩١/٢ ، وأسرار العربية ٧٣ ، ٤٢٥ ، والخصائص ١/٩٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٤ .

باب

في معرفة الحروف القوية والضعيفة

اعلم أن الضعيف في الحرف^(١) ، يكون بالهمس وبالرخاوة ، فإذا اجتمع في الحروف كان أضعف له ، والحروف المهموسة عشرة يجمعها [هجاء]^(٢) قولك : سكت فحثة شخص . والحروف الرخوة ثلاثة عشر^(٣) حرفاً وهي ما عدا هجاء قولك : لم يرونا أجذك قطبت^(٤) . وهي الباء والحاء والغين والخاء والصاد والضاد والزاي (٣٣/ب) والسين والشين والظاء والطاء والذال والفاء . واعلم أن القوة في الحرف^(٥) تكون بالجهر وبالشدة وبالإطباق والتفخيم وبالتكرير وبالاستعلاء وبالصفير وبالاستطالة وبالغنة وبالتفشي . فالحروف المجهورة هي ما عدا الحروف المهموسة المذكورة قبل هذا ، والحروف الشديدة هي ثمانية ، وهي هجاء قولك : أجذك قطبت . والحروف المطبقة أربعة وهي الطاء والظاء والضاد والصاد ، وهي حروف التفخيم . ويكون أيضاً في الراء واللام ، في بعض المواضع ، تفخيم . وحرف التكرير الراء . وحروف الاستعلاء سبعة وهي : حروف الإطباق المذكورة ، والغين والخاء والقاف ، وحروف الصفير ثلاثة وهي : الزاي والصاد والسين . والمستطيل هو الضاد . وحرفا الغنة اثنان : النون والميم الساكنان^(٥) . وحرفا التفشي الشين والفاء ، وهوفي الشين أمكن^(٦) . وقد

(١) ب : «الحروف» ورجحت ما في : ص .

(٢) تكملة موضحة من : ص .

(٣) ب : «ثلاث عشرة» وتصويبه من : ص .

(٤) قوله : «ما عدا .. قطبت» تأخر عن عد الحروف في : ص .

(٥) ص : «الساكنتان» .

(٦) ص : «أقوى وأمكن» .

شرحنا علل هذا كله ، وبيناه في كتاب « الرعاية لتجويد القراءة » ، فأغني ذلك عن إعادته كله . وفيما ذكرنا كفاية لما قصدنا إليه ، فبهذه الصفات يقوى الحرف وبعدها يضعف ، وكلما تكررت فيه الصفة القوية كان أقوى للحرف . وكذلك إذا تكررت في الحرف الصفة الضعيفة كان أضعف . ومن الحروف ما يلزمه صفة قوية وصفة ضعيفة . وربما لزمه صفتان قويتان وثلاث وأربع ، كالصاد التي هي مجهورة مطبقة مستعلية مستطيلة مفخمة ، وكالطاء التي هي مجهورة شديدة مطبقة مستعلية . وربما لزم الحرف صفتان ضعيفتان وصفة قوية ، كالسين التي هي مهموسة رخوة ، وفيها صفير . فعلى هذا من الضعف والقوة يبين حسن الإدغام وقبحه (١) .

(١) كتاب سيبويه ٤٨٩/٢ ، والرعاية لتجويد القراءة ١/١٣ - ١٤/ب ،
وأسرار العربية ٤٢١ ، والنشر ٢٠٢/١

باب

في جملة من مخارج الحروف مختصرا

اعلم أن المخارج على الاختصار ثلاثة : الفم والحلق^(١) والشفتان . فأما الحروف التي تخرج من الحلق فسته : الهمزة والهاء والخاء والعين والحاء والغين ، وقد زاد قوم^(٢) الألف ، ومسالك خروجها من الحلق على ترتيبها في الخط الذي مثلنا^(٣) وعطفنا^(٤) بعضها على بعض . وأما حروف الفم فقد تتشارك في المخرج ، وهي ثمانية عشر حرفاً : القاف ثم الكاف ثم الشين والجيم والياء ، هن أخوات في المخرج من وسط (٣٤ / ١) اللسان إلى الحنك ، ثم الضاد من أول حافة اللسان ، وما يليه من الأضراس ، ثم اللام من طرف اللسان وأصول الثنايا ، ثم النون من أسفل اللام^(٥) مما يلي الثنايا ، وكذلك الرء تخرج من مخرج النون ، غير أنها أدخل في ظهر اللسان قليلاً . وقد قيل : إن اللام والنون والرء أخوات في المخرج ، من طرف اللسان وأصول الثنايا . ثم الطاء والذال والتاء أخوات يخرجن من طرف اللسان وأصول الثنايا ، والطاء أمكن مئاساة للثنايا^(٥) للإطباق والاستعلاء اللذين فيها . ثم الزاي والصاد والسين أخوات ، يخرجن مما بين طرف اللسان وقويق الثنايا السفلى . ثم الطاء والتاء والذال أخوات ، يخرجن مما بين طرف اللسان وأطراف الثنايا العليا . وأما حروف الشفتين فأربعة : الفاء منفردة ، ثم الباء والميم والواو أخوات ، وفي بعض هذه المخارج اختلاف ، ولكن ذكرنا الأشهر ،

(١) ص : «الحلق والفم» .

(٢) ص : «مثلناه» .

(٣) ب : «وعطف» وتوجيهه من : ص .

(٤) ب : «من اللام» ووجهه ما في : ص .

(٥) ص : «من طرف الثنايا» .

فيجب أن تعلم أن حروف الحلق لا يدغم في حروف الفم ، ولا في حروف الشفتين .
وقد يدغم بعض حروف الحلق في بعض لتقارب المخرج . وتعلم أن حروف الفم
لا تدغم في حروف الحلق ، ولا في حروف الشفتين ، ولكن يدغم بعضها في بعض ،
وفيها يقع أكثر الإدغام خلا الياء ، فلا تدغم في غيرها ، ولا [يدغم]^(١) غيرها فيها .
وتعلم أن حروف الشفتين لا تدغم في حروف الحلق ، ولا في حروف الفم ، لبعد
ما بينهما في المخرج ، ويدغم بعضها في بعض خلا الواو ، فلا تدغم في غيرها ، ولا
غيرها فيها ، خلا أن النون الساكنة والتنوين يدغمان في الياء والواو . وكذلك
الميم لا تدغم في الياء^(٢) . وسترى علة ذلك كله إن شاء الله .

(١) تكلمة مناسبة من : ص .

(٢) كتاب سيبويه ٤٨٨/٢ ، وأسرار العربية ٤٢٠ ، والرعاية لتجويد القراءة

فصل

في إدغام لام التعريف

اعلم أن أكثر إدغام حروف الفم بعضها في بعض يقوى ويحسن ، لاشتراك [الحرفين]^(١) في إدغام لام التعريف فيهما . [فلما اشتركا في إدغام لام التعريف فيهما]^(٢) حسن إدغام أحدهما في الآخر لذلك الاشتراك ، هذا هو الأكثر في علة إدغام حروف الفم بعضها في بعض ، فاضبط هذا الأصل ، واعلم أن لام التعريف تدغم في أربعة عشر^(٣) حرفا بلا اختلاف في ذلك ، وهن^(٤) : التاء والتاء والذال والذال والراء والزاي والسين والشين والصاد والضاد والطاء والطاء واللام والنون ، وعلة إدغام لام التعريف في هذه الحروف أن مخرجها^(٥) من مخارج هذه (٣٤/ب) الحروف في الفم . فلما سكنت ولزمها السكون أشبهت اجتماع المثليين ، والأول ساكن ، وكثر الاستعمال لها ، مع أن أكثر هذه الحروف أقوى من اللام ، ليس منها ما ينقص عن قوة اللام إلا التاء ، فكان في إدغامها فيهن قوة لها ، فأدغمت فيها لذلك ، ولا تدغم في باقي حروف الفم ، لتباعدتها عن مخرج الفم منهن أو في الصفة أو في القوة ، فإن وقعت ، قبل هذه الحروف ، لام ساكنة ، غير لام التعريف ، لم

(١) تكملة لازمة من : ص ، انظر آخر الباب نفسه أيضا .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) يذكر سيبويه ثلاثة عشر حرفا وكذلك الأنباري ، إذ لم يعدد حرف اللام كما فعل مكى وذلك لبداية إدغامها في اللام ، انظر كتاب سيبويه ٥٠٣/٢ ، وأسرار العربية ٤٢٦

(٤) ص : «وهي» .

(٥) ب : «يخرجها» وما في «ص» وجهه .

تدغم فيهن^(١) ، نحو : السنة جمع لسان ، ونحو : « ألزمه وألصقه وألثمه » وشبهه . وعلة ذلك أن لام التعريف لا تتحرك أبداً ، فلزمها السكون ، فقويت ، في الإدغام ، ولأن لام التعريف كثر استعمالها ، وهذه اللامات ، غير لام التعريف ، قد تتحرك ويقل استعمالها ، وتقول : لستـه ولصقت به ولزمته ، فتحرك اللام^(٢) ، فلما لم تلزم اللام في هذا لم^(٣) يلزمها الإدغام . وعلة أخرى وذلك أنهم فرقوا بين اللام الزائدة ، وهي لام التعريف ، وبين اللام الأصلية ، وهي لام السنة وألصقه وشبهه ، لأنها فاء الفعل ، وأيضاً فإن الأصل الإظهار ، فجرت الأصلية على الأصل ، وهو الإظهار ، وأدغمت لام التعريف للفرق بين اللام الأصلية واللام الزائدة ، وكانت الأصلية أولى بالإظهار ، لأنه الأصل ، فجرى الأصل على الأصل ، وهو الإظهار ، وجرى الزائد على الفرع وهو الإدغام . وكانت لام التعريف أولى بالإدغام لأنه تخفيف ، وهو كثير التصرف لدخولها على النكرات إلا اليسير^(٤) . وحجة أخرى ، وهو^(٥) أنك لو أدغمت اللام الأصلية في « السنة » لأشبه قولك « السنة » وهو النوم ، فكان الإظهار أولى بها . فإذا اشترك الحرفان في إدغام لام التعريف فيهما قوي إدغام أحدهما في الآخر ، ما لم يمنع من ذلك علة^(٦) .

(١) ص : « فيهما » .

(٢) ص : « اللام بها » .

(٣) ص : « هذا آمن السكون ما لزمه لام التعريف لم » .

(٤) أي سوى أسماء الأعلام والأسماء غير المتمكنة ، انظر أسرار العربية ٤٢٧

(٥) ص : « وذلك » .

(٦) كتاب سيبويه ٥٠٢/٢ ، وأسرار العربية ٤٢٦

فصل

في معنى الإدغام

الإدغام معناه : إدخال شيء في شيء ، فمعنى : أدغمت الحرف في الحرف ، أدخلته فيه ، فجعلت لفظه كلفظة الثاني [فصارا]^(١) مثلين ، والأول ساكن فلم يكن بد من أن يلفظ بهما [لفظة]^(١) واحدة، كما يصنع بكل مثلين اجتماعاً ، والأول ساكن . قال الخليل : يقال . أدغمت الفرس التلجاء أي : أدخلته في فيه . وكل مدغم فلا بد أن يسكن قبل الإدغام ، وكل مدغم فيه فلا يكون إلا متحركاً ، لئلا يجتمع ساكنان^(٢) .

(١) تكملة لازمة من : ص .

(٢) كتاب سيبويه ٤٩١/٢ ، وجمال القراء ١/١١٧ ، والنشر ٢٧٣/١ ،
والتعريفات ٨ ، والتبصرة ١/٣٥ .

فصل

في إدغام دال « قد » وإظهارها

اختلف القراء في إدغام دال « قد » وإظهارها عند ثمانية أحرف وهن : الجيم والزاي (١/٣٥) والذال والصاد والضاد والظاء والسين والشين^(١) .

« ١ » حجة مَنْ أدغم دال « قد » في الجيم هي المؤاخاة التي بينهما ، وذلك أنهما من حروف الفم ، وأنهما مجهوران ، وأنهما شديدان ، فحسُن الإدغام لهذا الاشتراك ، والإظهار حسن لأنهما منفصلان ، ولأن الإظهار هو الأصل ، ولأن الجيم لا تدغم فيها لام التعريف ، كما تدغم في الدال فتبايناً بذلك ، فأظهرها ، ولأن أهل الحرمين وعاصما وابن ذكوان على الإظهار وذلك حجة .

« ٢ » وحجة مَنْ أدغم دال « قد » في الذال أو أظهرها كالحجة في الجيم سواء ، وتزيد قوة الإدغام فيهما لأن لام التعريف تدغم فيهما ، غير أن ابن ذكوان أدغم الدال في الذال .

« ٣ » وحجة مَنْ أدغم دال « قد » في الزاي أنهما اشتركا في المخرج من الفم ، وفي أن لام المعرفة تدغم فيهما ، وأنهما مجهوران ، وزاد الإدغام قوة أن الزاي فيها قوة^(٢) بالصفير الذي فيها ، فإذا أدغمت الدال فيها أبدلت منها زاي ، وهي أقوى من الدال ، فنقلت الدال إلى حرف هو أقوى منها بالإدغام ، فقوي ذلك وحسن ، والإظهار حسن أيضاً لأنه الأصل ، ولأنهما قد اختلفا [في الشدة

(١) التبصرة ١/٣٥ ، والرعاية لتجويد القراءة ١/٣٤ ، والتيسير ٤٢ ، والنشر

٣/٢ ، وإبراز المعاني ٧٣ ، وكتاب سيبويه ٥٠٤/٢ .

(٢) ص : « قراءة » .

والرخاوة ، الدال شديدة والزاي رخوة ولأنهما اختلفا ^(١) في الصغير ، الزاي فيها صغير ، ولا صغير في الدال ، فتباينا بذلك ، فحسن الإظهار ، وبالإظهار قرأ الحرمين وعاصم ، وذلك حجة •

« ٤ » وحجة من أدغم دال « قد » في الصاد أنهما اشتركا في المخرج من الفم ، لأن لام المعرفة تدغم فيهما ، ولأن الدال فيها قوة بالجهر الذي فيها ، ولأن الصاد فيها قوة مكررة بالإطباق والصغير والاستعلاء اللواتي فيها ، فحصل للدال بإدغامها في الصاد قوة زائدة ، لأنك تبدل منها صاداً ، والصاد أقوى من الدال لما ذكرنا ، وهذا مما يحسن جواز الإدغام ويقويه • والإظهار حسن لأنه الأصل ، ولأن الصاد مهموسة رخوة ، وذلك ضعف متكرر فيها ، فقد حصل للدال مزيتان على الصاد وهما : الجهر والشدة اللذان في الدال ، فحسن الإظهار لذلك ، لأنك إذا أدغمته أبدلت من الدال حرفاً مهموساً رخواً ، وقد كانت مجهورة شديدة فعكستها إلى ضعف ، ولولا أن الإطباق والصغير اللذين في الصاد يقويانها ماجاز الإدغام ، وعلى الإظهار الحرمين وعاصم وابن ذكوان ، وذلك حجة • وكذلك الحجة في إدغام دال « قد » في الطاء والضاد ، وإظهارها ، غير أن الضاد والطاء لا صغير فيهما ، وفيهما (٣٥/ب) الجهر كالدال ، فحسن الإدغام ، لأنك تنقل الدال بالإدغام إلى حرف هو أقوى منها • وعلى الإظهار عندهما الحرمين وعاصم غير ورش •

« ٥ » وحجة من أدغم دال « قد » في السين والشين المؤاخاة التي بينهما في المخرج ، وفي إدغام لام التعريف فيهن ، وأن السين قوية بالصغير الذي فيها ، فهي وإن كانت غير مجهورة ، فالصغير الذي يوازي الهمس والرخاوة اللذين في السين ، التي فيها قوة التَّفْشِي ، أو يقرب من ذلك ، فجاز الإدغام في السين • وفيه بعض البعد ، لأنك تبدل من الدال ، وهي مجهورة ، حرفاً ضعيفاً بالهمس الذي فيه والرخاوة ، فإدغام الدال في السين أقوى من إدغامها في الشين ، لأن السين فيها صغير يقويها ، ولا صغير في الشين • وإنما جاز إدغامها في الشين لما في

(١) تكملة لازمة من : ص .

الشين من التَّقْسِي الذي يقويها ، والجهر الذي يزول من الدال عند الإدغام أقوى من التَّقْسِي الذي في الشين ، فالإظهار عندهما [أحسن] ^(١) لما ذكرنا ، ولأنه الأصل ، ولأنهن منفصلات بعضهن من بعض ، ولأنهن قد اختلفن في القوة ، ولأن الإدغام يحدث في الأول ضعفاً بعد قوة إذا أدغمت ^(٢) في الشين ، وعلى الإظهار عندهما الحريمان وعاصم وابن ذكوان وذلك حجة .

« ٦ » وأما علة ورش في تخصيصه الإدغام للدال في الطاء والصاد فهي ما ذكرنا من قوة الصاد والطاء بالإطباق والاستعلاء والجهر والاستطالة اللواتي في الصاد ، ولأنهن قد اشتركن في إدغام لام التعريف فيهن ، ولأن الدال تزداد قوة عند الإدغام ، لأنها يبدل منها حرف أقوى منها ، مع مشاركة الدال للطاء والصاد في الجهر والخروج من الفم ، فالإدغام فيها حسن قوي ^(٣) ، فلهذا ، والله أعلم ، خصها ورش بالإدغام فيهما . وكذلك علة ابن ذكوان في إدغامه الدال من « قد » في الطاء والطاء . فأما علة ابن ذكوان في إدغامه الدال في الذال والزاي فهي ما في ذكرنا من قوة الزاي بالصفير والجهر ، وقوة الدال بالجهر ، فحصل في الإدغام في الزاي نقل الدال إلى ما هو أقوى منها . وحصل في إدغامها في الدال نقلها إلى ما هو مثلها ، لانقص يدخلها ، مع أنهن قد اشتركن في المخرج ، وفي إدغام لام التعريف فيهن ، وأن الإدغام لا ينقص الأول من قوته ، فحسن الإدغام لما ذكرنا ، والإظهار هو الأصل .

(١) تكلمة لازمة من : ص .

(٢) يعني الدال ، وكان الأولى أن يقول « أدغم » بطرح تاء التانيب ليعود الضمير على لفظ « الأول » وتوضح العبارة .

(٣) ص : « قوى مختار » .

فصل (١/٣٦)

في غلة إدغام ذال «إذ» وإظهارها

اختلف القراء في إدغام ذال «إذ» وإظهارها عند ستة أحرف ، وهي :
السين والتاء والصاد والذال والجيم والزاي ، هجاء^(١) : ستصدج^(٢) .
« ١ » فحجة من أدغم الذال من «إذ» في التاء أنهما تواخيا^(٣) في المخرج
وفي إدغام لام التعريف فيهما ، وأنهما قد تقاربا في القوة والضعف . فالذال فيها
جهر يقويها ، وفيها رخاوة تضعفها ، وكذلك التاء فيها شدة تقويها ، وفيها همس
يضعفها ، وقد تقاربا في القوة والضعف ، فجاز الإدغام لذلك . والإظهار حسن
لأنه الأصل^(٤) ، ولأنهما^(٥) منفصلان ، ولأن الجهر الذي في الذال أقوى من الشدة
التي في التاء ، وبالإظهار قرأ الحرمين وعاصم وابن ذكوان ، وذلك حجة .

« ٢ » وحجة من أدغم الذال من «إذ» في الصاد أن الصاد أقوى من
الذال بالصقير والإطباق والاستعلاء والتفخيم اللواتي فيها^(٦) ، فإذا أدغمت فيهما
الذال أبدلت من الذال حرفاً أقوى منها بكثير ، فحسن الإدغام لذلك معها ،
أنهما قد اشتركا في المخرج ، واشتركا في إدغام لام التعريف فيهما ، فزاد ذلك في

(١) ص : «وهي في هجائها» .

(٢) التبصرة ٣٥/ب ، والرعاية لتجويد القراء ١/٤٠ ، والتيسير ٤١ ، والنشر

٣/٢ ، وإبراز المعاني ١٤٠ ، وكتاب سيبويه ٥٠٥/٢ .

(٣) هي مثل آخى ، وضعف الفيروزبادي المثال منه «واخى» انظر القاموس

المحيط «أخو» ، والمزهر ١/٦٢٢

(٤) ب : «الوصل» وتصويبه من : ص .

(٥) ب : «لأنهما» والعاطف مستدرك من : ص .

(٦) قوله : «اللواتي فيها» سقط من : ص .

فصل

في علل ادغام تاء التانيث

« ١ » اختلف القراء في إدغام تاء التانيث وإظهارها عند ستة أحرف وهن (١): الجيم والطاء والصاد والياء والسين والزاي (٢) .

فعلة من أدغم تاء التانيث في الجيم والطاء والصاد والزاي أنهن اشتركن في المخرج ، واشتركن في إدغام لام التعريف فيهن ، سوى الجيم ، ولأن هذه الحروف أقوى من التاء ، لأن التاء حرف مهموس ، وهذه الحروف مجهورة سواء ، والصاد والطاء قويتان بالإطباق الذي فيهما والاستعلاء ، والزاي حرف قوي ، للصغير الذي فيه والجر ، مع ما في التاء من المؤاخاة بينها وبين الصاد من الهمس ، لكن الصاد تقوى ، بالصغير والإطباق والاستعلاء ، على التاء ، فحسن الإدغام (١/٣٧) لذلك ، لأنك تبدل من التاء عند الإدغام حرفاً أقوى منها ، فتنقلها بالإدغام إلى القوة ، وذلك حسن . والإظهار حسن أيضاً لأنه الأصل ، ولأنه من كلمتين منفصلتين ، وبالإظهار عند الجيم والزاي قرأ الحرمين وعاصم وابن عامر ، وذلك حجة ، ومثله الطاء والصاد ، غير أن ابن عامر أدغم عندهما ، إلا قوله : (لهدمت صوامع الحج ٤٠ » (٣) فإنه أظهر (٤) . وأدغم ورش عند الطاء .

« ٢ » وعلة من أدغم التاء في التاء أن التاء حرف فيه بعض الشدة ،

(١) ص : «وهي» .

(٢) التبصرة ١/٣٦ ، والرعاية لتجويد القراءة ٣٤/ب ، والتيسير ٤٢ ، والنشر ٥/٢ ، وإبراز المعاني ٧٤ ، وكتاب سبويه ٥٠٥/٢ .

(٣) تقدم هذا الحرف في «مقدمات أصول الإدغام والإظهار» .

(٤) التبصرة ١/٣٦ ، والتيسير ١٥٧ ، والنشر ٥/٢ .

والرخاوة أغلب عليه ، والتاء حرف مهموس ، والهمس ضعف في الحرف ، فكأنما تقاربا لإشتراكهما في الهمس والمخرج ، ويجوز إدغام لام التعريف فيهما ، فجاز لذلك الإدغام ، والإظهار في هذا أحسن وأقوى ، لأن التاء أقوى من التاء ، لما في التاء من الشدة ، ولما^(١) في التاء من الهمس والرخاوة ، فهما وإن اشتركا في الهمس فإن التاء تنقص عن قوة التاء لما فيها من الرخاوة التي تضعفها ، ولما في التاء من الشدة التي تقويها وبالإظهار قرأ الحريمان وعاصم ، وذلك حجة .

« ٣ » وعلة من أدغم التاء في السين ، أن السين فيها صغير يقويها ، وهي مؤاخية للتاء في المخرج من الفم ، ومؤاخية لها في الهمس ، ومؤاخية لها في إدغام لام التعريف فيهما ، لكن التاء حرف فيه شدة ، تقوم الشدة في القوة مقام الصغير ، الذي في السين ، فقد تساويا ، فحسن الإدغام ، لأنك لا تنقل الأول إلى ضعف بل تنقله إلى مثل حاله من القوة والضعف ، على أن الصغير أقوى من الشدة ، فحسن الإدغام . والإظهار حسن ، لأنهما منفصلان ولأنه الأصل . وبالإظهار قرأ الحريمان وعاصم وابن عامر ، وذلك حجة .

« ٤ » فأما حجة حمزة في إدغامه تاء التانيث في الجمع عند الصاد والزاي والذال فذلك يجري على ما علمنا ، من أن هذه الحروف أقوى من التاء ، لما في الصاد من الإطباق والصغير والاستعلاء ، مع مؤاخاتها التاء في المخرج والهمس ، ولما في الزاي من الجهر والصغير ، ولما في الذال من الجهر ، فكلهن أقوى من التاء ، فحسن الإدغام لخروجهن كلهن^(٢) من الفم ، ولأن الإدغام يقوى به الحرف الأول ، لأنه يبدل بأقوى منه ، والإشتراك في إدغام لام التعريف فيهن . والإظهار حسن ، لأنه الأصل ، ولأن الأول في هذا متحرك بخلاف ما تقدم ، فإذا^(٣) أنت أدغمت وأسكنت المتحرك تغيرت حركته ثم غيرته مرة ثانية بالإدغام ،

(١) ص : « لأن التاء أقوى من التاء من أجل الشدة التي فيها ولما » .

(٢) قوله « كلهن » سقط من : ص .

(٣) ص : « فانت إذا » .

فأبدلت (٣٧/ب) منه حرفاً من جنس الثاني ، وذلك تغيير^(١) بعد تغيير^(١) ،
فضعف الإدغام ، وقوي الإظهار لذلك ، ولأن عليه جماعة من القراء ، غير حمزة
وأبي عمرو في الإدغام الكبير^(٢) ، فذلك حجة .

(١) ص : «تغيير» .

(٢) النشر ٢٨٦/٢

فصل

في [علل] ^(١) إدغام «هل» و «بل»

اعلم أن [لام] ^(٢) «هل» و «بل» اختلف القراء في إظهارهما وإدغامهما ^(٣) عند ثمانية أحرف وهم : التاء والثاء والزاي والطاء والضاد والظاء والسين والنون ^(٤) .

« ١ » وحجة من أدغم أن «هل وبل» لما لزم لاهما السكون أشبهتا لام التعريف ، فجاز فيهما من الإدغام معهن ما لا يجوز في لام التعريف إلا هو ، ألا ^(٥) ترى أنه لم تدغم لام «قل» ، وتبدل لأن سكونها غير لازم ، ففارقنا مشابة لام التعريف ، فجاز فيهما من الإدغام معهن ما لا يجوز في لام التعريف إلا هو ^(٥) ، ألا وسكونها عارض ، وذلك لشبهها بلام التعريف في اللفظ بالسكون ، والإدغام فيها قبيح ، لأن سكونها عارض ، ولأنه قد انفرد به أبو الحارث ، وقد كان يلزمه إدغام

(١) تكملة موضحة من : ص .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) ص : «إظهارها وإدغامها» .

(٤) التنصرة ٣٦/ب ، والرعاية لتجويد القراءة ١/٣١ ، والتيسير ٤٣ ، والنشر

٧/٢ ، وإبراز المعاني ١٤٣ ، وكتاب سيبويه ٥٠٣/٢ .

(٥) قوله : «الأهو» سقط من : ص .

(٦) اسمه الليث بن خالد البغدادي ، عرض على الكسائي وهو من جلة أصحابه ، وروي الحروف عن حمزة بن القاسم وعن يزيد ، وعنه عرضا وسماعا سلمة بن عاصم والفضل بن شاذان ومحمد بن يحيى وسواهم ، ثقة ، حاذق (ت ٢٤٠ هـ) ترجم في طبقات القراء ٣٤/٢ .

(٧) الحرف في سورة البقرة (٨٥ ت) ، انظر التبصرة ١/٣٧ ، والمختار في معاني

قراءات أهل الأمصار ١/٤ .

اللام في النون في (يُبَدِّلُ نِعْمَةً اللهُ) « البقرة ٢١١ » لأن اللام أقرب إلى النون منها إلى الذال .

« ٢ » حجة من أظهر [أن]^(١) لام « هل وبل » منفصلتان من الكلمة التي بعدهما ، ففارقتا لام التعريف المتصلة بما بعدها ، والاتصال أبداً يقوى معه الإظهار ، لأنك تقف على الحرف الأول ، فلا يجوز غير الإظهار . والاتصال أبداً يقوى معه الإدغام ، إذ لا ينفصل الأول من الثاني في وقف ولا غيره . وأيضاً فإن الإظهار هو الأصل .

« ٣ » حجة من أدغم عند بعضها وأظهر عند بعضها أنه جمع بين اللغتين ، مع روايته ذلك عن أئمنته ، والاختلاف في ذلك على ما^(٢) ذكرنا في كتاب التبصرة^(٣) .

(١) تكملة لازمة لتتوجه العبارة من : ل ، وليست في : ب و ص .

(٢) ص : « كما » .

(٣) ص : « التبصرة الذي هذا شرحه » .

فصل

في إدغام الباء الساكنة^(١) في الفاء والميم ،

وإدغام الفاء الساكنة^(٢) في الباء

قرأ أبو عمرو وخلاد والكسائي بإدغام الباء الساكنة في خمسة مواضع ، وهي جملة ما في كتاب الله من ذلك ، وهي قوله : « اذهبْ فَمَنْ تَبِعَكَ » « الاسراء ٦٣ » ، (أو يَغْلِبْ فسوف) « النساء ٧٤ » ، (وإن تَعَجَّبْ فعَجَبٌ) « الرعد ٥ » ، و (اذهبْ فإن) « طه ٩٧ » ، (ومن لم يَسُبْ فأولئك) « الحجرات ١١ » ، وأظهر ذلك الباقون^(٣) .

« ١ » وحجة من أدغم أن الفاء حرف فيه تفش ، وذلك قوة فيه ، والباء أقوى منه ، لأنها شديدة مجهورة ، والفاء مهموسة رخوة ، فلما كان في كل واحد منهما قوة واشتركا في المخرج من الشفتين ، وفي أن لام المعرفة لا تدغم في واحدة منهما ، جاز إدغام الأول في الثاني ، والإظهار أحسن وأقوى ، لأن الأول أقوى من الثاني للجهر والشدّة اللذين فيه ، ولضعف الثاني بالهمس (٣٨/أ) والرخاوة اللذين فيه ، فإذا أدغمت أبدلت من الأول حرفاً أضعف منه ، فأبدلت من حرف قوي حرفاً ضعيفاً ، وأيضاً فإنهما منفصلان ، وأيضاً فإن على الإظهار أهل الحرمين وعاصما وابن عامر وخكفنا ، وذلك حجة ، وأيضاً فإن الإظهار هو الأصل ، فالإظهار أحسن ، فأما إتيان الميم بعد الباء فذلك موضعان في البقرة : (يعذب من يشاء)

(١) لفظ « الساكنة » سقط من : ص .

(٢) التبصرة ١/٣٧ ، والرعاية لتجويد القراءة ٤٠/ب ، ٤٠/أ ، والتيسير

٤٣ ، والنشر ٨/٢ ، ١١ ، وكتاب سيبويه ٢/٩٧

« ٢٨٤ » أظهره ورش وحده ، وأظهره من رفع الفعل ، وذلك عاصم وابن عامر ، وأدغمه الباقون . والموضع الثاني في هود قوله تعالى : (اركب معنا) « ٤٢ » أظهره ورش وحمزة وابن عامر ، وأدغمه الباقون .

« ٢ » وحجة من أدغم أن الميم حرف قوي بالغنة التي فيها ، والجهر والشدة اللذين فيها ، فإذا أدغمت فيها الباء قلّت الباء إلى حرف أقوى منها بكثير ، لأنك تبدل من الباء عند الإدغام ميماً . وأيضاً فإنهما اشتركا في المخرج من الشفتين ، واشتركا في أن لام المعرفة لا تدغم في واحدة منهما ، والإظهار أحسن ، لأنه الأصل ، ولأنهما من كلمتين ، ولأن اللام المعرفة لا تدغم في واحدة منهما . فأما إدغام الفاء في الباء فموضع واحد قوله تعالى في سبأ : (نخسف بهم الأرض) « ٩ » أدغمه الكسائي وحده^(١) ، وعلة إدغامه أن الفاء والباء اشتركا^(٢) في المخرج من الشفة^(٣) ، واشتركا في منع إدغام لام التعريف فيهما ، والباء حرف قوي ، للشدة التي فيها والجهر ، والفاء أضعف من الباء ، للهمس الذي فيها والرخاوة ، فإذا أدغمت قلّت الحرف إلى ما هو أقوى منه ، وقد كره الإدغام البصريون ، لزوال التنفسي الذي في الفاء ، وأجازه الكوفيون ، والإظهار في ذلك أحسن لأنه الأصل ، ولأنهما منفصلان ، ولأن التنفسي الذي في الفاء يذهب مع الإدغام ، ولأن لام المعرفة لا تدغم في واحد منهما ، ولأن الفاء تخرج من الشفتين إلى الفم ، لأن للفاء في الثنايا العليا نصيباً ، فقد خالفت الباء في المخرج بعض المخالفة ، وأيضاً فإن القراء غير الكسائي أجمعوا على الإظهار وإجماعهم^(٤) حجة .

(١) التبصرة ١/٣٧ ، والتيسير ٤٤ ، والنشر ١٢/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٤ .

(٢) ص : « قد اشتركا » .

(٣) ص : « الشفتين » .

(٤) ص : « وإظهارهم » .

فصل

في إدغام التاء في الذال والذال في التاء

والراء في اللام واللام في الراء^(١)

« ١ » أما التاء في الذال فقوله^(٢) : (يلهث ذلك) « الأعراف ١٧٦ »
 قراءة ابن كثير وورش وهشام بالإظهار ، وأدغم الباقون . وعلة الإدغام هي^(٣) أن
 الذال أقوى من التاء بكثير ، لأن الذال مجهورة ، والتاء مهموسة رخوة ، (٣٨/ب)
 فحسُن انتقال الأول إلى القوة بالإدغام ، والإظهار حسن ، لأنه الأصل .
 « ٢ » وأما الدال في التاء فنحو قوله : (يثرد ثواب) « آل عمران ١٤٥ » أظهره
 الحرمين وعاصم ، وأدغم الباقون . وعلة الإدغام ضعيفة ، لأن الدال أقوى من
 التاء ، للجهر الذي في الدال ، فأتت تنقلها بالإدغام إلى أضعف من حالها^(٤) ، فالإظهار
 أقوى وأولى .

« ٣ » وأما الراء في اللام فقيح عند سيويه والبصريين ، لأنك تذهب
 التكرير الذي في الراء عند الإدغام ، فيضعف الحرف^(٥) ، وأدغمه أبو عمرو وحده
 في رواية الرقيين عنه^(٦) ، فالإظهار أقوى وأحسن ، وعليه كل القراء ، فذلك حجة .

(١) التبصرة ٣٧/أ-ب ، والرعاية لتجويد القراءة ١/٣١ ، ٣٢/ب ، ٣٩/ب ،
 ١/٤٠ - ب ، والتيسير ٤٤ ، والنشر ١٢/٢ ، وكتاب سيويه ٥٠٠/٢ ، ٥٠٣ ، ٥٠٥ .

(٢) ب : « فهو » وآثرت ما في : ص .

(٣) لفظ « هي » سقط من : ص .

(٤) قوله : « من حالها » سقط من : ص .

(٥) كتاب سيويه ٤٩٧/٢ ، ٥٠٧ .

(٦) التبصرة ٣٧/ب ، والتيسير ٤٤ ، والنشر ١٢/٢ .

« ٤ » وأما اللام في الراء فهو حسن ، وهو قوله تعالى : (بل رَّان)
 « المطففين ١٤ » لأنك تبدل من اللام حرفاً أقوى من اللام بكثير ، فذلك ممّا
 يتقوي جواز الإدغام ، وربما لم يجز غيره ، وهو مثل : (وَدَّتْ طَائِفَةٌ) « آل
 عمران ٦٩ » ، (وَقَالَتْ طَائِفَةٌ) « آل عمران ٧٣ » ، و (أَثْقَلَتْ دَعْوَا)
 « الأعراف ١٨٩ » ، و (إِذْ ظَلَمْنَا) « النساء ٦٤ » فكلّ هذا الإظهار فيه قبيح ،
 وعلى الإدغام أجمع القراء إلا الشاذ منهم^(١) ، لأنك إذا أدغمت أبدلت من الأول
 حرفاً قوياً أقوى من الأول بكثير ، ويحسن الإدغام لذلك ، ويختار ، لأنك تزيد
 الكلمة قوة مع ما في الإدغام من تسهيل اللفظ وتخفيفه .

(١) لعل مكيناً يشير إلى ما اختلف عن ابن ذكوان من إظهاره التاء عند بعض
 الأحرف التي اختلف غيره على الإدغام فيها ، انظر النشر ٥/٢

فصل

في إدغام ما هو من كلمة

« ١ » اعلم أن هذا الباب يقوي الإدغام فيه أكثر من النذي قبله ، لأن الحرفين لا ينقل أحدهما من الآخر . فمن ذلك إدغام التاء في التاء^(١) في : (لَبِثْتَ) « البقرة ٢٥٩ » ، و (لَبِثْتُمْ) « الإسراء ٥٢ »^(٢) وذلك حسن لاتصالهما ، ولأن التاء أقوى من التاء ، للشدة التي في التاء ، ولأنهما اتفقا في الهمس ، ولأن لام التعريف تدغم فيهما ، والإظهار حسن ، لأنه الأصل ، ولأن به قرأ التحريمان وعاصم ، وذلك حجة ، ومثله الحجة في (أَوْرَثْنَاهَا) « الأعراف ٤٣ »^(٣) قرأه بالإدغام أبو عمرو وهشام وحزمة والكسائي .

« ٢ » ومن ذلك إدغام الذال في التاء في قوله تعالى : (فَتَبَذْنَاهَا) « طه ٩٦ » و (عَذَّتْ بِرَبِّي) « غافر ٢٧ »^(٤) أدغمهما أبو عمرو وحزمة والكسائي ، وأظهر الباقيون . وحجة من أدغم أن قوة التاء والذال معتدلة ، لأن التاء شديدة ، والذال مجهورة ، والشدة في القوة كالجهر ، ولأن التاء مهموسة . والذال رخوة والهمس في الضعف كالرخاوة ، فاعتدلا في القوة والضعف ، فحسن الإدغام لذلك ، إذ لا يدخل على الحرف الأول نقص في قوته بالإدغام ، على أنها قد اشتركا في المخرج من الفم ، واشتركا في إدغام لام التعريف فيهما ، وقوي ذلك لاتصالهما

(١) التبصرة ١/٣٧ ، والرعاية لتجويد القرآن ١/٣٤ ، والتيسير ٤٤ ، والنشر ١٥/٢ ، وكتاب سيبويه ٥٠٤/٢

(٢) سيأتي هذا الحرف في سورة المؤمنون ، الفقرة « ٢٢ »

(٣) سيأتي هذا الحرف في سورته ، الفقرة « ٢٧ »

(٤) سيأتي ذكر هذين الحرفين في سورة الكهف ، الفقرة « ٥٠ »

في كلمة ، والإظهار حسن ، لأنه الأصل (٣٩/أ) ، ولأن التاء في تقدير الانفصال ، لأن الفعل « عاذ ونبذ » ، فالتاء داخله^(١) فيهما بعد أن لم تكن ، وأيضاً فإن به قرأ الحرمين وعاصم وابن عامر ، وذلك حجة .

« ٣ » ومن ذلك : (اتَّخَذْتُمْ) « البقرة ٥١ » و (أَخَذْتُ) « فاطر ٢٦ » أظهره ابن كثير وحقص ، وأدغم الباقون . والحجة في الإدغام مثل ما قبله ، لكن لما قلت حروف الكلمة حسن الإدغام ، وعليه أكثر القراء .

« ٤ » فإن قيل : لِمَ أدغم فافع « أَخَذْتُمْ » وأظهر « عَذْتُ » ؟ فالجواب أن « عَذْتُ » فعل قد حذف عينه للاعتلال^(٢) ، فلو غير لامه لأخل به ، وليس ذلك في « أَخَذْتُمْ » وأخذت .

« ٥ » فإن قيل : لِمَ أدغم « أَخَذْتُمْ » وأظهر « إِذْ تقول^(٣) » ؟ فالجواب أن الذال من « إِذْ تقول » وشبهها تنفصل عما بعدها في الوقف ، وأجرى الوصل على الوقف ، وليس كذلك « أَخَذْتُ » ، لا تنفصل الذال عن التاء في وصل ولا وقف .

« ٦ » فإن قيل : فلمَ أدغم « اتَّخَذْتُمْ » وأظهر « فَنَبَذْتُها » ؟ فالجواب أن « اتَّخَذْتُمْ » كلمة طالت فحفظها بالإدغام ، وليس كذلك « فَنَبَذْتُها » وأيضاً فإن « اتَّخَذْتُمْ » لما كان أولها مدغماً اتبع آخره بالإدغام ، ليتفق أول الكلمة وآخرها ، وليس كذلك « فَنَبَذْتُها » .

(١) أي ليست أصلاً في أحرفهما ، فهي زائدة .

(٢) إذ أن أصله « عوذت » .

(٣) الحرف في سورة آل عمران (١٢٤)

فصل

في النون الساكنة والتنوين والفنة

النون الساكنة والتنوين يجريان في الكلام والقرآن على ستة أقسام^(١) :

« ١ » الأول : أنهما يظهران إذا لقيهما حرف من حروف الحلق في كلمتين ، وكذلك النون تظهر مع حروف الحلق في كلمة ، وذلك نحو : (من هاد) « الرعد ٣٣ » ، و (من علق) « العلق ٢ » و (من غفور) « فصلت ٣٢ » و (غفور غفور) « الحج ٦٠ » و (أنعمت) « الفاتحة ٧ » و (المنخقة) « المائدة ٣ » وشبهه ، وذلك إجماع من القراء . وعلّة ذلك أن النون الساكنة والتنوين بعد مخرجهما من الحلق ، فلم يحسن الإدغام ، لأن الإدغام إنما يحسن مع تقارب المخارج ، فلما تباعدت مخرجهما^(٢) لم يكن بدء من الإظهار ، الذي هو الأصل ، وإنما يخرج عن الأصل لعلّة تقارب المخارج ، فإذا عُدّ ذلك رجع إلى الأصل ، وهو الإظهار ، والإدغام في هذا يعدّ القراء لحنا لبعد جوازه .

« ٢ » الثاني : أن النون الساكنة والتنوين يدغمان بذهاب^(٣) الفنة في الإدغام إذا لقيهما راء أو لام مشدّان ، وذلك من كلمتين . وعلّة الإدغام هو قرب مخرج اللام والراء من مخرج النون ، لأنهن من حروف طرف اللسان ، فحسن الإدغام في ذلك لتقارب المخارج ، وزاده قوة أن النون والتنوين (٣٩/ب) إذا أدغما

(١) التبصرة ٣٧/ب ، والرعاية لتجويد القراءة ٤٣/ب ، والتيسير ٤٥ ، والنشر ١٢/٢ ، وكتاب سيويه ٥٠٠/٢ ، والحجة في علل القراءات السبع ٣٠٢/١

(٢) ب : « تباعد مخرجهما » وتصويبه من : ص .

(٣) ص : « بعد ذهاب » .

في الراء ثقلًا إلى لفظ الراء ، وهي أقوى منهما فكان في الإدغام قوة للحرف الأول ، وأيضاً فإن لام التعريف تُدغم فيهن . ولما كان حق الإدغام دخول الحرف الأول في لفظ الثاني يَكَلِّتُهُ أدغمت الغنة ، التي في النون والتنوين معهما ، في الراء واللام ، ولم يبق للغنة لفظ ، وكَمَّلَ بذلك التشديد . وأجاز النحويون إظهار الغنة مع اللام خاصة ، والذي أجمع عليه القراء إدغام الغنة مع الراء واللام ، وذلك نحو قوله (١) : (مَنْ لَدُنْهُ ، وَمِنْ رِجْهِمْ) (٢) ، وذلك إجماع من القراء ، والإظهار في مثل هذا يَعُدُّهُ القراء لَحْنًا لِبُعْده من الجواز ، وقد آتت به (٣) روايات شاذة غير معمول بها (٤) . ولو وقعت النون الساكنة قبل الراء واللام في كلمة لكانت مظهرة ، بخلاف وقوعها قبلهما في كلمتين . وعلّة ذلك أنك لو أدغمتْ لالتبس بالمضاعف ، ألا ترى أنك لو بنيتَ مثال «فَتَعَلَّ» من «عَلِمَ» لقلتْ : «عَسَلَمَ» بنون ظاهرة . ولو أدغمتْ لقلتْ : «عَلِمَ» فيلتبس بـ «فَعَلَّ» ، فلا يدرى هل هو «فَتَعَلَّ» أو «فَعَلَّ» ، وكذلك لو بنيتَ مثال «فَتَعَلَّ» من : شَرَكْ ، لقلتْ : شَسْرَكْ ، بنون ظاهرة ، ولو أدغمتْ لقلتْ «شَرَكْ» فيلتبس بـ «فَعَلَّ» ، فلا يدرى هل هو «فَعَلَّ» أو «فَتَعَلَّ» (٥) ، وهذا المثال لم يقرأ في القرآن .

« ٣ » الثالث : أن النون الساكنة والتنوين يُدغمان في الميم وتبقى الغنة غير مدغمة ، خارقة من الخياشيم ، فينقص حينئذ التشديد ، نحو قوله تعالى (١) : «مِنْ ثَوْرٍ ، وَمِنْ مَاءٍ» (٢) . والغنة التي كانت في النون باقية مع لفظ الحرف الأول ،

(١) ب : «قولك» وتصويبه من : ص .

(٢) أول الحرفين في سورة النساء (٤٠ ت) وثانيهما في البقرة (٥ ت) وسيأتي

ذكر هذا الحرف في الباب نفسه ، الفقرة «٦»

(٣) ب : «وقرات له» وتصويبه من : ص .

(٤) ذكر ابن الجزري أن بعض طرق هذه الروايات جاءت عن البرقي وعن

غير حمزة والكسائي وخلف وهشام على ما رواه الهذلي في الكامل وعن أبي جعفر وعن

ورش وسواهم انظر النشر ٢/٢٣

(٥) كتاب سيبويه ٥٠٢/٢

(٦) أول الحرفين في سورة إبراهيم (٤٠ ت) ، وثانيهما في البقرة (١٦٤ ت)

لأنك إذا (١) أدغمتَ في حرفين فيهما غنة ، وذلك الميم والنون ، فبالإدغام تلزم الغنة ، لأنها باقية غير مدغمة ، وبالإظهار أيضا تلزم الغنة ، لأن الأول حرف تلزمه الغنة ، ومثله الثاني . فالغنة ، لا بدّ منها ظاهرة ، أدغمتَ أو لم تدغم . وعلة إدغامها في النون هو اجتماع مثلين الأول ساكن ، ولا يجوز الإظهار ألّبتة ، كما لا يجوز في قوله : (فلا يسرف في القتل) « الإسراء ٢٣ » و (اجعل لنا) (٢) « النساء ٧٥ » وشبهه إلا الإدغام . فأما علة إدغامها في الميم فلمشاركتهم في الغنة ، ولتقاربهم في المخرج ، للغنة التي فيهم ، لأن مخرج النون الساكنة والتنوين والميم الساكنة من الخياشيم ، فقد تشارك في مخرج الغنة ، فحسّن الإدغام ، مع أن النون مجهورة شديدة والميم مثلها ، فقد تشارك في الجهر والشدة ، فهما في القوة سواء ، في كل واحد جهر وشدة وغنة ، فحسن الإدغام وقوي ، وبقيت الغنة ظاهرة ، لنلا يذهب الحرف بكلّيته (٤٠/أ) ، ولأنك لو أذهبت الغنة لأذهبت غنتين ، غنة كانت في الأول ، وغنة في الثاني إذا سكن ، وأيضا فإنه لا يمكن ألّبتة زوال الغنة ، لأنك لا بدّ لك في الإدغام من أن تبدل من الأول مثل الثاني ، وذلك لا بدّ فيه من الغنة ، لأن الأول فيه غنة ، والثاني إذا سكن فيه غنة ، فحيثما حاولت مذهبا لزمستك الغنة ظاهرة ، فلم يكن بدّ من إظهار الغنة في هذا ، وهذا كله إجماع من القراء والعرب ، ولا يتمكن أبدا في إدغام النون والتنوين في الميم والنون إدغام الغنة إلا بذهاب لفظ الحرفين جميعا إلى غيرهما من الحروف ، ممّا لا غنة فيه إذا سكن ، وذلك تغيير لم يقع في كلام العرب .

« ٤ » الرابع : أن النون الساكنة والتنوين يدغمان في الياء والواو من كلمتين ، مع إظهار الغنة التي كانت في النون ، في حال اللفظ بالشدة والمدغم ، لا في نفس الحرف الأول ، بخلاف ما ذكرنا قبل هذا ، الذي تبقى الغنة ظاهرة مع لفظ الحرف الأول . والفرق بينهما أنك إذا أدغمت النون في الميم أبدلت من النون ،

(١) لفظ « إذا » سقط من : ص .

(٢) ب ، ص : « اجعل لهم » ولا مثال له في القرآن ، واستدركت ما له

مثال .

وقد كانت فيه غنة ، حرفا فيه غنة أيضا ، وهو الميم ، فصارت الغنة لازمة للفظ الحرف (١) الأول . وإذا أدغمت النون في الياء والواو أبدلت من النون حرفا لا غنة فيه ، فلم تكن الغنة لازمة للحرف الأول ، لأنه لا تلزمه الغنة ، سَكَنَ أو تحرك ، فتصير الغنة ظاهرة في حال اللفظ بالمدغم ، خارجة من الخياشيم . وهذا إجماع من القراء غير خلف عن حمزة ، فإنه أدغم في الياء والواو بغير غنة على أصل الإدغام (٢) . وعلة إدغام النون الساكنة والتنوين في الياء والواو وإظهار الغنة ، هي (٣) ما بينهن من التشابه ، وذلك أن الغنة التي في النون تشبه المد واللين ، اللذين في الياء والواو ، فحسن الإدغام لذلك . وأيضا فإن الواو من مخرج الميم (٤) فأدغمت النون فيها ، كما تدغم في الميم لمؤاخاة الميم الواو في المخرج ، ولذلك بقيت الغنة ظاهرة ، كما تبقى في الميم والياء والواو . ولأنه لما (٥) كانت الواو تدغم في الياء نحو : طَيَّا وليا (٦) ، جاز إدغام النون الساكنة في الياء ، كما جاز في الواو ، وعلى هذا جماعة القراء ، لكن الغنة ظاهرة مع اللفظ بالمشدد ، لا في نفس الحرف الأول ، كأنها بين الحرفين المدغمين ، فهو إدغام ناقص التشديد لبقاء الغنة ظاهرة فيه . والغنة في جميع هذا كله صوت يخرج من (٤٠/ب) الخياشيم ، والحرف الذي فيه الغنة ، إن كان ميما ، فمن بين الشفتين يخرج ، وإن كان نونا ، فمن طرف اللسان وأطراف الثنايا يخرج ، فحرف الغنة له مخرجان ، فإذا أدغمته أدغمت ما يخرج من الفم منه ، وأبقيت ما يخرج من الخياشيم ظاهرا ، فلا يتمكن التشديد مع بقاء الغنة ظاهرة . فإن أدغمت حرف الغنة في الراء واللام أدغمت ما يخرج من المخرجين جميعا ، ولم تبقى شيئا فيتمكن التشديد ، إذ لم (٧) تبقى من الحرف شيئا ، ولو وقعت النون قبل

(١) ب : «الحروف» وتصويبه من : ص .

(٢) التبصرة ٣٨/أ ، والتيسير ٤٥ ، والنشر ٢٤/٢ .

(٣) ب : «وهي» وبطرح الواو صوابه كما في : ص .

(٤) ص : «النون» .

(٥) ص : «ولما» .

(٦) قوله : «نحو طيا وليا» سقط من : ص .

(٧) ص : «وإن لم» .

الواو والياء في كلمة ، لم يكونا إلا مظهرين ، لأنك لو أدغمت لالتبس بالمضاعف ، فتقول : الدنيا وبنيان وقنوان وصنوان ، بالإظهار ، وهذا كله إجماع من القراء على ما بيننا وعللنا^(١) .

« ٥ » الخامس : أن النون الساكنة والتنوين ينقلبان ميمًا إذا لقيتهما باء ، نحو قوله : (أَنْ بَورُك) « النمل ٨ » و (هَيَّئْ لِي مِائِينَ كَنْتَم) « الطور ١٩ » ، وكذلك النون تأتي^(٢) بعدها الباء في كلمة ، نحو : (أَبْنِيهِمْ) « البقرة ٣٣ » و « عَنَبَرٌ » ، ولا تشديد في هذا^(٣) ، إنما هو بدل لا إدغام فيه ، لكن الفئة التي كانت في التوّن باقية ، لأن الحرف الذي أبدلت من التوّن حرف فيه غنة أيضا ، وهو الميم الساكنة ، فلا بد من إظهار الفئة في البدل ، كما كانت في المُبدّل منه ، وهذا البدل إجماع من القراء . وعلة بدل النون الساكنة ميمًا إذا لقيتها باء أن الميم مؤاخية للباء ، لأنها من مخرجها ومشاركة لها في الجهر ، والميم أيضا مؤاخية للنون في الفئة وفي الجهر ، فلمّا وقعت النون قبل الباء ، ولم يمكن إدغامها في الباء ، لبعد ما بين مخرجيهما ، وبعد إظهارها لما بينهما من الشبه ، ولما بين النون وأخت الباء من الشبه وهي الميم ، أبدلت منها حرفا مؤاخيا لها في الفئة ، ومؤاخيا للياء في المخرج ، وهو الميم . ألا ترى أنهم لم يدغموا الميم في الباء ، مع قرب المخرجين ، والمشاركة في الجهر ، نحو قوله : (وَهُمْ يَرْجِعُونَ) « الأنعام ١٥٠ » . وقال سيبويه في تعليل امتناع إدغام الميم في الباء قال : لأنهم يقلبون النون ميمًا في قولهم^(٤) : « العنبر » ومن بدالك « فلمّا وقع قبل الباء الحرف الذي يفرون إليه من النون لم يغيّروه ، وجعلوه بمنزلة النون ، إذا كانا حرفي غنة . قال : ولم يجعلوا النون باء لبُعدها من مخرج الباء ، ولأنها ليست فيها غنة . قال : ولكنهم أبدلوا مكانها أشبه الحروف بالنون وهي الميم^(٥) .

(١) كتاب سيبويه ٥٠١/٢

(٢) لفظ «تأتي» سقط من : ص .

(٣) ص : «غير هذا» .

(٤) ب : «قوله» وتصويبه من : ص .

(٥) كتاب سيبويه ٤٩٧/٢

« ٦ » السادس : أن النون الساكنة والتنوين يَخْفَيَان عند باقي الحروف التي لم يتقدّم لها ذكر ، نحو : « من شاء ، ومن (١/٤١) كان ، ومن جاء ، ومن قبل »^(١) وشبهه ، ولا تشديد في الإخفاء لأن الحرف أيضا يَخْفَى بنفسه ، لا في غيره ، والإدغام إنما هو أن تدغم الحرف في غيره ، فلذلك يقع فيه التشديد ، والفنة ظاهرة مع الإخفاء ، كما كانت مع الإظهار ، لأنه كالإظهار ، فالفنة التي في الحرف الخفي هي النون الخفية ، وذلك أن النون الساكنة مخرجها من طرف اللسان وأطراف الشيا ، ومعها غنة تخرج من الخياشيم ، فإذا خَفِيت لأجل ما بعدها زال ، مع الخفاء ، ما [كان]^(٢) يخرج من طرف اللسان منها ، وبقي ما كان يخرج من الخياشيم ظاهرا ، وعلة إخفاء^(٣) النون والتنوين عند هذه الحروف ، أن النون الساكنة قد صار لها مخرجان : مخرج لها ، وهو المخرج التاسع ، ومخرج لغنتها ، وهو المخرج السادس عشر على مذهب سيبويه^(٤) ، فأتسعت بذلك في المخرج^(٥) ، بخلاف سائر الحروف ، فأحاطت ، باتساعهم بذلك في المخرج ، بحروف الفم ، فتشاركها بالإحاطة بها ، فخفيت عندها ، وكان ذلك أخف ، لأنهم لو استعملوها مظهره لعمل اللسان فيها من مخرجها ، ومن مخرج غنتها ، فكان خفاؤها أيسر لعمل اللسان مرة واحدة ، ولذلك قال سيبويه في تعليل خفائها قال: وذلك لأنها من حروف الفم ، وأصل الإدغام لحروف الفم لأنها أكثر الحروف ، فلمّا وصلوا إلى أن يكون لها مخرج من غير الفم ، يعني من الخياشيم ، كان أخف عليهم ألا

(١) الأحرف على ترتيبها في سورة الكهف (٢٩٦) ، الثاني والرابع في البقرة (٩٧٢ ، ٢٥) والثالث في الأنعام (١٦٠) .

(٢) جملة لازمة من : ص .

(٣) ب : «خفاء» .

(٤) كتاب سيبويه ٢/٤٨٩

(٥) ص : «أتسعت المخارج» .

يستعملوا ألسنتهم إلا مرة واحدة^(١) ، يريد : أنهم لو أتوا بالنون مظهره لكرههم استعمال ألسنتهم [بالنون]^(٢) من مخرج^(٣) الساكنة ، ومن مخرج غنتها ، فكان استعمالهم لها من مخرج غنتها أسهل ، مع كثرتها في الكلام ، فاستعملوها خفية بنفسها ، ظاهرة بغنتها ، وكان ذلك أخف ، إذ لا لبس فيه ، فإذا قلت : عَنكَ ، وَمِنْكَ ، فمخرج هذه الغنة من الخياشيم . والنون ، التي تخرج من طسرف اللسان ، هي التي خفيت^(٤) ، فإذا قلت : مِنْهُ : وَعَنْهُ ، فمخرج هذه النون من طرف اللسان ، ومعها غنة تخرج من الخياشيم ، لأنها غير مخفأة ، إنما هي ظاهرة مع حروف^(٥) الحلق ، وإذا قلت : «مِنْ رَبِّهِمْ»^(٦) ، فأدغمت ، صار مخرج النون من مخرج الراء ، لأنك أبدلت منها راء بدلاً محضاً عند الإدغام . وإذا قلت : «مَنْ يَتَّوْن»^(٧) فأدغمت ، فتخرج النون من مخرج الياء ، لأنك أبدلت منها في حال الإدغام ياء ، غير أنك تبقى الغنة خارجة من الخياشيم ، على ما كانت (٤١/ب) قبل الإدغام ، وكذلك التنوين ، يجري مجرى النون في كل هذه الوجوه ، فتقول : أخفيت النون عند السين ، ولا تقل في السين . وخفيت النون عند السين ، ولا تقل في السين ، وتقول : أدغمت النون في اللام ، ولا تقل عند اللام^(٨) ، فاعلم ذلك وافهمه تعلم به معنى الإدغام ومعنى الإخفاء ، فالحروف التي تدغم فيها النون الساكنة والتنوين ستة يجمعها هجاء [قولك]^(٩) «يُرمَلون» ، والحروف التي تظهر معها الغنة يجمعها هجاء قولك «يومن» على الاختلاف المذكور في الياء والواو .

(١) كتاب سيبويه ٥٠١/٢

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) ب : «مخارج» ووجه ما في : ص .

(٤) ص : «خفت» .

(٥) ب : «حرف» وتصويبه من : ص .

(٦) تقدم هذا الحرف في الباب نفسه ، الفقرة «٢»

(٧) هذا الحرف في سورة آل عمران (١٩٩ ت)

(٨) قوله : «وأدغمت النون . . عند اللام» تكرر في : ب .

(٩) تكملة موضحة من : ص .

بَاب

تذكر^(١) فيه علل الفتح والإمالة

وما هو بين اللفظين^(٢)

اعلم^(٣) أن أصل الكلام كله الفتح . والإمالة تدخل في بعضه ، في بعض اللغات لعل ، والدليل على ذلك أن جميع الكلام ، الفتح فيه سائق^(٤) جائز ، وليست الإمالة بدخلة إلا في بعضه ، في بعض اللغات ، لعل . فالأصل ماعم^٥ ، وهو الفتح .

واعلم أن معنى الإمالة هو تقريب الألف نحو الياء ، والفتحة التي قبلها نحو الكسرة^(٥) . واعلم أن الألف الممالة تكون أصلية بدلا من ياء ، فتميلها ، لتسدل بالإمالة على أصلها ، وتكون ألفا زائدة ، تمال لشبهها^(٦) بالأصلية ولأنها لا أصل لها في الواو نحو : معزى ، وقصارى ، وقد يكون أصلها الواو ، ولكنها أميلت

(١) قبل قوله : «تذكر» في «ب» : أول الرابع .

(٢) ص : «اللفظين إن شاء الله» .

(٣) ص : « قال أبو محمد أعلم » .

(٤) ص : « شائع » وهو تصحيف .

(٥) كتاب سيبويه ٣١٠/٢ ، وأسرار العربية ٤٠٦ ، والتبصرة ٣٨/ب ، وقال

السُّخَاوِي : «والمصنفون من القراء المتقدمين قد يعبرون عن هذين الضربين من الممال بالكسر مجازا واتساعا كما يعبرون عن الفتح بالتفخيم ويعبرون أيضا عنهما بالبطح والإضجاع . قلت : وقد عبر سيبويه بالإجناح» انظر جمال القراء ١٢٠/ب ، والنشر

٢٩/٢ ، وانظر أيضا التعريفات ٢٥

(٦) ص : « تشبيها » .

لرجوعها إلى الياء [في نحو « أزكى » ، ولكسرة مقدرة نحو : « خاف »]^(١) ،
التي توجب الإمامة^(٢) .

(١) كلمة موضحة من : ص . والحرفان في سورة البقرة فهما على الترتيب
(١٨٢ ٢٣٢ ١)
(٢) قوله : « التي ... الإمامة » سقط من : ص .

باب

أقسام العلل^(١)

« ١ » اعلم أن العلل التي توجب الإمالة ثلاث : وهي الكسرة وما أميل ليدلّ على أصله ، والإمالة للإمالة . فنبدأ بذكر ما أميل لكسرة . ثم تتبعه ما أميل ليدلّ بالإمالة على أصله ثم تتبعه ما أميل^(٢) لإمالة^(٣) بعده، وهذا أقلّها تصرّفاً .

الأول : ما أميل لكسرة ، فمن ذلك الكسرة تقع بعد الألف على راء ، والكسرة إعراب نحو : « النار ، والنهار »^(٤) ، وشبهه ، فما بعد الألف راء مكسورة أماله أبو عمرو وأبو عمر الدثوري^(٥) [إلا أن أبا عمرو استثنى « الجار » في الموضعين في النساء^(٦) ، ففتحهما ، وأمالهما أبو عمر الدثوري وحده كذلك ...]^(٧) وقرأه ورش بين اللفظين ، وفتح الباقون^(٨) . وعلة من أماله أنه لما وقعت الكسرة بعد الألف قرّب الألف نحو الياء ، لتقرب من لفظ الكسر ، لأن الياء من الكسر ، ولم

(١) ص : « العلل التي توجب الإمالة » .

(٢) قوله : « ليدلّ بالإمالة ... أميل » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٣) ص : « للإمالة » .

(٤) المثالان في سورة البقرة (٤٩٢ ، ١٦٤)

(٥) ص : « الدثوري عن الكسائي » .

(٦) وهما في الآية (٣٦)

(٧) نكلمة لازمة من : ل ، ليست في : ب ، ص . انظر التبصرة ١/٤٢ ،

والتيسير ٥٠ .

(٨) قوله : « وفتح الباقون » سقط من : ص . انظر التبصرة ٤٠/ب ،

والتيسير ٤٧ ، ٥١ والنشر ٢/٣٧ ، ٣٩

يمكن ذلك حتى قربت الفتحة التي قبل الألف نحو الكسر ، فحسن ذلك ليعمل اللسان عملاً واحداً مُتَسَفِّلاً ، فذلك أخف من أن يعمل متصعداً بالفتحة والألف ، ثم يهبط مُتَسَفِّلاً بكسرة الراء ، وهو مع الراء أحسن ، لأن الكسرة عليها قوة (١/٤٢) ، كأنها كسرتان ، فقويت الإمالة لذلك مع الراء لأنها حرف تكرير ، الحركة عليها مقام حركتين . وعلة مَنْ قرأه بين اللفظين أنه تَوَسَّطَ الأمر ، فلم يثمل ، لئلا يخرج الحرف عن أصله . ولم يفتح لقوة الكسرة في الراء ، فقرأ ذلك بين اللفظين ، أي (١) بين الفتح والإمالة . وعلة من فتح أنه أتى به على الأصل ، ولم يستثقل التسفل بعد التصعد . وإنما الذي يثقل في اللفظ هو مثل التصعد بعد التسفل نحو إمالة « زاع » (٢) .

« ٢ » ومن هذا الفصل ما تفرّد بإمالة أبو عمرو الدشوري عن الكسائي (٣) ، وليست الكسرة فيه إعراباً على الراء ، بل هي بناء وذلك قوله : (مَنْ أنصاري) في آل عمران « ٥٢ » وفي الصف « ١٤ » و (جبارين) في الموضعين « المائدة ٢٢ ، الشعراء ١٣٠ » ومما لا راء فيه : (آذانهم) « البقرة ١٩ » ، و (آذاننا) « فصلت ٥ » و (طغيانهم) « البقرة ١٥ » . ومما فيه أيضاً راء : (سارعوا) « آل عمران ١٣٣ » و (تسارع) « المؤمنون ٥٦ » و (يسارعون) « آل عمران ١١٤ » و (بارئكم) « البقرة ٥٤ » ، و (الباريء) « الحشرة ٢٤ » (الجوار) في ثلاثة مواضع (٤) . أمال ذلك كله لوقوع الكسرة على الراء بعد الألف زائدة ، وأجرى كسرة البناء مجرى كسرة الإعراب ، والإمالة مع كسرة البناء أقوى ، لأنها كسرة لازمة لا تتغير ، وكسرة الإعراب لا تلزم ، إلا في حالة الخفض ، فهي أضعف . وأمال (٥) « آذانهم وآذاننا ، وطغيانهم » للكسرة أيضاً . فهو ، في هذا كله ، يميل

(١) ص : « ما بين » .

(٢) المثال في سورة النجم (١٧ ت)

(٣) قوله : « عن الكسائي » سقط من : ص

(٤) هي على الترتيب في سورة الشورى (٣٢ ت) ، الرحمن (٢٤ ت) ، التكوين

(١٦ ت) ، انظر التبصرة ٤٠/ب ، والتيسير ٤٩ ، والنشر ٢٧/٢ .

(٥) ب : « وأما » وتصويبه من : ص .

الألف نحو الياء للكسرة التي بعدها ، ويميل الفتحة التي قبلها نحو الكسرة ، ليعمل اللسان عملاً واحداً ، على نحو ما ذكرنا أولاً .

« ٣ » ومِمَّا أميل للكسرة أيضاً ما تفرّد به هشام ، من إمالة الخمسة المواضع : [وذلك]^(١) « مشارب ، وآنية ، وعابد ، وعابدون » في « قل يا أيها الكافرون » خاصة في ثلاثة مواضع فيها^(٢) ، أمال الألف للكسرة التي بعد ذلك ، وقوي ذلك لأن الكسرة بناء لازمة لا تتغير^(٣) .

« ٤ » ومن ذلك ما تفرّد به ابن ذكوان من إمالة « المحراب » إذا كان مخفوضاً ، وذلك في آل عمران ومريم^(٤) ، أمالهما للكسرة التي بعد الألف ، وهو ضعيف من وجهين : أحدهما [أن الراء]^(٥) إذا انفتحت قبل الألف تمنع الإمالة ، والثاني أن الكسرة إعراب غير لازمة ، لكن تستقوي إمالة « المحراب » قليلاً للكسرة التي على الميم ، وللكسرة على الباء ، وكلاهما يوجب الإمالة ، فلما اجتماعا قويت الإمالة بعض القوة^(٦) .

« ٥ » ومن ذلك ما تكررت فيه الراء ، نحو : « الأشرار ، والأبرار »^(٧) إذا كان مخفوضاً ، قرأه الكسائي وأبو عمرو بالإمالة ، للكسرة (٤٢/ب) التي بعد الألف . وقوي ذلك لأن الكسرة على الراء أقوى منها على غيرها ، للتكرير الذي في الراء . وانفتاح الراء قبل الألف يضعف الإمالة فيه ، لكن لما أوجبت^(٨) إمالة الألف أن ينحى بفتحة الراء إلى الكسر ، حسن قليلاً الإمالة فيه . وقرأ ورش

(١) نكلمة مناسبة من : ص .

(٢) الأحرف على ترتيبها في سورة يس (٧٣ ت) ، الفاشية (٥ ت) ، الكافرون

(٥٣-٥٤) ، وسباني ذكر هذه الثلاثة الأخيرة في سورتها ، الفقرة « ٤ »

(٣) التبصرة ٤٣/ب ، والتيسير ٥٢ ، والنشر ٦٣/٢

(٤) الحرفان هما (٣٩٦ ، ١١)

(٥) نكلمة لازمة من : ص .

(٦) التبصرة ٤٣/ب ، والتيسير ٥٢ ، والنشر ٥٩/٢ ، ٦٢

(٧) الحرفان في سورة ص (٦٢ ت) ، آل عمران (١٩٣ ت)

(٨) ب : « وجبت » وتصويبها من : ص .

وحزمة بين اللفظين ، وفتح الباقون على الأصل ، والعلة فيه ماذكرنا من إمالة « النار والقرآن »^(١) .

« ٦ » ومن ذلك « الكافرين »^(٢) إذا كان بالياء ، أماله أبو عمر الدثوري [والكسائي]^(٣) وقرأه ورش بين اللفظين . وعلة إمالة للكسر الذي وقع بعد الألف ، وحسن ذلك لإتيان الراء بعد الفاء المكسورة مكسورة ، وبعدها ياء ، والياء من الكسرة ، فتوالت الكسرات ، فحسنت إمالة وقويت . وكذلك علة قراءته بين اللفظين على التوسط والفتح ، وهو الأصل^(٤) .

« ٧ » ومن ذلك إمالة حمزة والكسائي (أو كلاهما)^(٥) ، أمالاه للكسرة التي على الكاف ، ولم يعتد^(٦) باللام ، لأن الحرف الواحد ، لا يمنع ، ولا يحجز . وقد أمالت العرب الألف للكسرة التي قبلها ، وقد حال بينهما حرفان نحو قولهم : « لن تضربها ، وتريد أن تنزعها » ، فأمالوا المكسورة ولم يعتدوا بالهاء لخفائها ولا بالياء ولا بالعين ، لأنه حرف واحد ، فكأنهم قالوا : لن تضربا وتريد أن تنزعا ، فإلهاء لغوة وحرف لا يحجز^(٧) .

« ٨ » ومن ذلك ما تفرّد بإمالة حمزة من قوله تعالى : (أنا آتيك به) « النمل ٣٩ » أمال الألف ، على أنها ألف فاعل ، وأمال الهمزة لكسرة التاء في الموضعين في النمل^(٨) ليعمل اللسان عملاً واحداً في المتسقط^(٩) . وقد روي

(١) التبصرة ١/٤١ ، والتيسير ٥١ ، والنشر ٥٧/٢ ، وانظر الفقرة « ١ » من « اقسام العلل » .

(٢) الحرف في سورة البقرة (١٩٦)

(٣) نكلمة لازمة من : ص ، انظر التيسير ٥٢

(٤) التبصرة ٤٠/٤ ، والتيسير ٥٢ ، والنشر ٥٩/٢

(٥) الحرف في سورة الإسراء (٢٣٦)

(٦) ب ، ص : « يعتد » ورجحت إضافة الألف تصويبا .

(٧) التبصرة ١/٤١ ، ٤٤/ب ، والتيسير ٤٩ ، والنشر ٦٣/٢ ، وكتاب

سبويه ٣١٤/٢

(٨) الحرف الثاني هو (٤٠ أ)

(٩) ب : « المتسقط » وتصويبه من : ص .

عن خلاد الفتح فيه^(١) . ومثله إمالة خَلَفَ العين من « ضِعَافاً » في النساء^(٢) لكسرة الضاد . وعن خلاد الفتح ، والإمالة . ومثله ما رُوي عن أبي عمرو من إمالة « الناس »^(٣) إذا كان مخفوضاً ، لكن بالفتح قرأت له فيه ، والإمالة فيه مشهورة مستعملة^(٤) .

« ٩ » ومن هذا الفصل ما تفرّد إمالاته حمزة في عَيْنَات الأفعال وذلك نحو : « زاد ، وجاء ، وشاء ، وخاب ، وطاب ، وضاق ، وضائق ، وهاق ، وخافت ، وخاف » حيث وقع ذلك ، ونحو : « زاغ ، وزاغوا »^(٥) وهذين الموضعين من « زاغ » خاصة ، أمال حمزة الألف من ذلك كله نحو الياء ، والفتحة التي قبلها فتحو الكسرة في جميعها ، ووافقه ابن ذكوان في « جاء ، وشاء » حيث وقعا ، وعلى إمالة « زاد » في أول سورة البقرة خاصة^(٦) .

« ١٠ » وعلة الإمالة في ذلك أنه (١/٤٣) أمال ، ليدل على أن الحرف منها ينكسر ، عند الإخبار في قولك : « جئت ، وشئت ، وخفت ، وزغت ، وطبت ، وضقت ، وخبت ، وخفت » فدل بالإمالة على أن الأول مكسور منها عند الإخبار ، فعملت الكسرة المقدرة ، فأملت الألف لها .

« ١١ » قال أبو محمد : وهذه الأفعال يفضل بعضها بعضاً في قوة الإمالة فيها ، فأقواها في الإمالة « جاء ، وشاء » ، وذلك أن فيها أربع علل تقوى الإمالة

- (١) قوله : « وقد روي ... فيه » سقط من : ص .
- (٢) هو الحرف (٩ آ) وسيأتي في سورته ، الفقرة « ٦ »
- (٣) الحرف في سورة البقرة (٨ آ)
- (٤) التبصرة ١/٤٢ ، والتيسير ٥١ ، والنشر ٥٨/٢
- (٥) الأحرف على ترتيبها في سورة التوبة (١٢٤ آ) ، النساء (٤٣ آ) ، البقرة (٢٥ آ) ، إبراهيم (١٥ آ) ، النساء (٣ آ) ، هود (٧٧ آ) ، التوبة (٢٥ آ) ، الأنعام (١٠ آ) ، النساء (١٢٨ آ) ، البقرة (١٨٢ آ) ، النجم (١٧ آ) ، الصف (٥ آ) .
- (٦) الحرف فيها هو (١٠ آ) ، انظر التبصرة ٣٩/ب ، والتيسير ٥٠ ، والنشر ٥٧/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٤ .

بها : إحداها أن الأول ينكسر عند الإخبار ، في قولك : « جئت ، وشئت » .
والثانية أن الألف ، التي هي عين الفعل المُمالة ، أصلها الياء فيهما . والثالثة^(١) أن
الهمزة في آخرها تشبه الألف ، لأنها أختها في قرب المخرج ، وفي أنها تبدل من الهمزة
كثيراً ، فصار كأن في آخرها ألفاً ، فقويت الإمالة لذلك . والرابعة أن العين في
المستقبل منهما مكسورة ، فأميلت الألف في الماضي ، لتدل على كسرة العين في
المستقبل ، كما أميل « خاف » لكسر الخاء في الإخبار ، فهي إمالة لشيء مقدّم
في الكلام فيهما ، وفي إمالة « شاء » مزية في القوة على إمالة « جاء » لأن مستقبل
« شاء » جاء على مثال مستقبل « فعل » بكسر^(٢) العين ، لأنه جاء على « يفعل »
بفتح العين لأجل الهمزة ، وأصل عينه الكسرة ، كما كان في « يعيء » ، فكان
العين من « شاء » يشبه العين من « خاف » التي أصل عينها الكسر ، فقويت
الإمالة في « شاء » لاجتماع خمس علل ، فيها تقوى الإمالة . ولذلك خصّهما
ابن ذكوان بالإمالة دون غيرهما . فأما إمامته « زاد » في [أول] سورة البقرة
دون غيرها فللجمع بين اللغتين ، مع نقله ذلك عن أئمتهم . ثم يلي إمالة « شاء » ، وجاء
في القوة باقي الأفعال المذكورة ، إلا « خاف » ، فهي دون أخواتها في قوة الإمالة ،
لما نذكره لك ، وذلك أن « طاب ، وخاب ، وضاق ، وزاغ ، وخاق ، وزاد »
أميلت لِعِلَل ثلاث : أحدها أن أوائلها تنكسر عند الإخبار عن المتكلم في قولك ،
« زِدْتُ ، وخَبِيت ، وطَبِيت ، وضِيت ، وزِغْتُ » . والثانية أن عَيْنَاتِهَا كلها أصلها
الياء . والثالثة أن العين في المستقبل في جميعها مكسورة ، فقويت الإمالة فيها ،
لاجتماع هذه العلل الثلاث . ثم دون ذلك في قوة الإمالة « خاف » ، لأنها أميلت
لعلتين : إحداها أن الأول منهما ينكسر في الإخبار في قولك : خِفْتُ ، (٤٣/ب)
والثانية أن عين الفعل منها أصله الكسر ، فأميلت لعلتين فقط ، فافهم هذه الرتب ،

(١) ب : « الثالثة » وبالعطف وجهه كما في : ص .

(٢) ب : « لكسر » باللام غير أن تحتها ظل نقطة فكانها باء ورجحت الباء

كما في : ص .

(٣) تكملة لازمة من : ص .

وأبْنِ عليها . وقد يأتي من الإمالة ما تُتَّبَع فيه الرواية ، ولا تَقْوَى فيه علة .
فَقَدْ أَمَالَ حمزة « ضاقت » في الموضعين كما أَمَالَ « ضاق » ، وفتح « زاعت »
في الموضعين ، ولم يُمَلْ^(١) كما أَمَالَ « زاغ » ، فهذا للجمع بين اللغتين ولاتباع
الرواية^(٢) .

« ١٤ » فإن قيل : فلم تَرَك القراء إمالة « ساء ، وباء »^(٣) ونحوه ؟
فالجواب أن هذا وشبهه لا علة فيه توجب الإمالة ، لأن عينه في الماضي
مفتوحة ، وفي المستقبل مضمومة^(٤) ، ولأن عينه أصله البواو ، فلا علة فيه للإمالة ،
فأتى بالفتح على الأصل ، وأيضاً فإن الأول منهما لا ينكسر في الإخبار ، كما ينكسر
في جميع الأفعال المذكورة^(٥) .

- (١) ب : « يميل » وتصويبه من : ص .
(٢) المختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤/١-ب ، وكتاب سيبويه ٣١١/٢
(٣) أول الحرفين في سورة النساء (٢٢٦) وثانيهما في آل عمران (١٦٢) .
(٤) قوله : « لأن عينه في الماضي ... مضمومه » سقط من : ص .
(٥) لفظ « المذكورة » سقط من : ص .

العلة الثانية من علل الإمالة ما أميل لتدل

امالته على أصله

« ١٥ » قال أبو محمد : على هذه العلة تجري أكثر الإمالات ، وذلك أن تكون الألف أصلها الياء ، أو تكون زائدة رابعة وأكثر ، فيكون حكمها حكم ما أصله الياء ، أو تكون الألف للتأنيث ، فتجب الإمالة لتدل على أصل الألف ، أو على أن الألف في حكم ما أصله الياء ، وذلك باب واسع . فالتى أصلها الياء نحو إمالة حمزة والكسائي لقوله : « أتى ، وتعالى ، ورمى ، وسعى ، ووصى ، وتولى ، وتوفى ، واصطفى ، واستوى ، واستسقى ، واستعلى ، ونادى ، وطفى ، وتوفاهم »^(١) . فهذا كله في الأفعال ، وتكون في الأسماء نحو : « الهدى ، والهوى ، والقرى ، والقربى ، وفتى ، ومحيى ، ويحيى ، وموسى ، ومجرى ، ومنتهى »^(٢) وشبهه . ويأتي في هذا ما أصل ألفه الثاني الواو ثم ترجع إلى الياء في الرباعي نحو : « تزكى ، وزكى ، ويرضى »^(٣) وشبهه [فذلك]^(٤) ، كله

(١) ما تقدم من جميع الأحرف على ترتيبها في النص ، في سورة النحل (١٢) ، الأنعام (١٠٠) ، الأنفال (١٧) ، البقرة (١١٧) ، البقرة (١٣٢) ، ٢٠٥ ، ٢٨١ ، ١٣٢ ، ٢٩ ، ٦٠ طه (٦٤) ، الأعراف (٤٤) ، طه (٢٤) ، النحل (٢٨) .
(٢) الأحرف على ترتيبها في البقرة (١٩٦) ، النساء (١٣٥) ، الأنعام (٩٢) ، البقرة (٨٣) ، الأنبياء (٦٠) ، الروم (٥٠) آل عمران (٣٩) ، البقرة (٥١) ، والحرف قبل الأخير منها ومثاله في القرآن في سورة هود (٤) ، النجم (١٤٢) .

(٣) أول الأحرف في سورة طه (٧٦) ، النور (٢١) ، النساء (١٠٨) .

(٤) تكملة مناسبة من : ص .

يميله حمزة والكسائي ، ليدلا على أن الألف ، قد صارت في حكم ما أصله الياء • وكل ما وقع من هذا رأس آية ، ولا راء فيه ، فأبو عمرو وورش يقرأه ، بين اللفظين ، فإن كان بعد الألف هاء وألف قرأه أبو عمرو وحده بين اللفظين ، وإن كان في شيء من ذلك راء فأبو عمرو يميله كحمزة والكسائي • وورش يقرؤه بين اللفظين ، على التوسط لا ممال ولا مفتوح ، فهذا وشبهه كله أمالاه ، ليدلا بالإمالة على أن أصل الألف الياء ، فينحَوْن بالألف نحو أصلها ، وهو الياء ، ولا يمكن ذلك حتى ينحوا بالفتحة (١/٤٤) التي قبلها نحو الكسرة (١) •

« ١٦ » وأما الألف الزائدة التي تجري على حكم الأصلية فتشمال ، فنحو : « كسالى ، ويتامى ، وحوايا » (٢) وشبهه ، أماله أيضاً حمزة والكسائي ، فإن كان فيه راء قبل الألف ، والألف أصلية أو زائدة ، فكذلك حمزة والكسائي وأبو عمرو معهما على الإمالة فيه ، وورش بين اللفظين ، وذلك نحو : « يرى ، ونرى ، واقترى ، وأرى ، وتتمارى ، وأسارى ، وسكارى ، ونصارى » (٣) ، ومنه ما فيه ألف التأنيث ، فتشمال ، لأن التأنيث له الكسر والياء في قوله : « أنى لك ، ومتى » (٤) وشبهه ، ولأن الألف قد صارت رابعة فيه ، فهي في حكم ما أصل ألفه الياء ، وذلك نحو : « شتى ، وصرعى ، وسيسمى ، وقتلى » (٥) وشبهه ، يميله حمزه والكسائي ، وأبو عمرو بين اللفظين ، وفتح الباقون • فإن كان فيه راء نحو : « أسرى ، وذكرى ،

(١) التبصرة ١/٤٠ ، ١/٤٢ ، والتيسير ٤٦ ، والنشر ٣٤/٢ ، ٥١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥ ، ١/٦ •

(٢) أول الأحرف في سورة النساء (١٤٢ ت) ، البقرة (٨٣ ت) ، الأنعام (١٤٦ ت)

(٣) الأحرف على ترتيبها في سورة البقرة (١٦٥ ، ٥٥) ، آل عمران (٩٤ ت) الأنفال (٤٨ ت) النجم (٥٥ ت) ، البقرة (٨٥ ت) ، النساء (٤٣ ت) البقرة (٦٢ ت)

(٤) الحرفان في سورة آل عمران (٣٧ ت) ، البقرة (٢١٤ ت)

(٥) الأحرف على ترتيبها في سورة طه (٥٣ ت) ، الحاقة (٧ ت) ، ومثال الحرف الثالث مضاف وهو في البقرة (٢٧٣ ت ، ١٧٨)

وبشرى ، وشورى «^(١) فيميلة أبو عمرو وحزمة والكسائي ، وورش بين اللفظين ، ويفتحه الباقون^(٢) .

« ١٧ » وعلة إمالاته لتقرب الألف ، من أصلها أو حكمها ، ولا بد أن ينحى بالفتحة ، التي قبل الألف نحو الكسرة : فبذلك تتمكن إمالة الألف إلى نحو الياء في هذا وغيره . وأمال الكسائي وحده من هذا الباب « محياهم ، ومحياكم ، وقد هكّاني ، وعصاني ، وأوصاني ، وآتاني الكتاب ، وآتاني الله ، وأنسانيه ، وخطاياها وخطاياهم ، وخطاياكم ، ومرّضاتي ، ومرّضاة ، وفأحياكم ، وإن الذي أحياها «^(٣) عطّفَ بالفاء أو لم يعطف ، وأمال « حق ثقاته ، ورؤياك ، ورؤياي «^(٤) كله أماله ، لأن أصل ألفه بالياء^(٥) .

(١) الأحرف مرتبة في سورة الأنفال (٦٧ ت) ، الأنعام (٦٨ ت) ، البقرة (٩٧ ت) ، الشورى (٣٨ ت)

(٢) التبصرة ١/٤٢ ، والتيسير ٤٦ ، والنشر ٥١/٢ ، ٥٩ ، ٧٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥ - ب .

(٣) الأحرف مرتبة في سورة الجاثية (٢١ ت) ، الأنعام (١٦١ ت) ، إبراهيم (٣٦ ت) ، مريم (٣١ ت) ، النمل (٣٦ ت) ، الكهف (٦٣) ، طه (٧٣ ت) ، العنكبوت (١٢ ت) ، البقرة (٥٨ ت) ، الممتحنة (١ ت) ، البقرة (٢٠٧ ت) ، فصلت (٣٩ ت)

(٤) أول الأحرف في سورة آل عمران (١٠٢ ت) ، يوسف (٥٣ ت)

(٥) التبصرة ٤٠/ب ، والتيسير ٤٨ ، والنشر ٣٦/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥/ب .

فصل في معرفة أصل الألف^(١)

« ١ » إذا اشتكل عليك أمر الألف في الأفعال فأخبر بذلك الفعل عن نفسك ، فإن رجعت ألفه في الإخبار إلى الياء فأصلها الياء ، وإن رجعت إلى الواو فأصلها الواو ، تقول في : رمى ، وسعى ، رميت ، وسعيت ، فترجع الألف إلى الياء فتميل ذلك . وتقول في : عفا ، ونجا ، عفوت ، ونجوت ، فترجع الألف إلى الواو فلا تميله . وإن شئت أن تقيس بغير ذلك ، وذلك أن تخبر بذلك الفعل عن اثنين ، فإن رجعت الألف إلى الياء فهو مما أصل ألفه الياء ، فأمله . وإن رجعت ألفه إلى الواو فهو مما أصل ألفه الواو ، فلا تميله ، تقول في : رمى ، وسعى ، إذا أخبرت عن اثنين : رميا ، وسعيا فترجع الألف إلى الياء ، فتمال . وتقول في : عفا ، ونجا ، عفوا ونجوا ، فترجع الألف إلى الواو ، فلا تميله . وإن شئت فقسه بالمصدر أبداً ، فمنه اشتق الفعل ، فإن كان (٤٤/ب) المصدر بالياء فأصل الألف في الفعل الياء ، فتميلها ، وإن كان بالواو فلا تميل الفعل ، تقول في مصدر عفا وصفا : هو العفو ، وهو الصفو ، فتظهر الواو ، فلا تميل الفعل . وتقول في مصدر سعى ، ورمى ، هو السعي ، وهو الرمي ، فتظهر الياء ، فتميل الألف في الفعل إذا شئت . وإن شئت فقسه بتصرف الفعل . فإن أظهرت فيه الواو فهو من الواو ، وإن أظهرت فيه الياء فهو من الياء ، تقول : رمى يرمي ، وصفا يصفو ، ودعا يدعو ، وقضى يقضي ، فتجد الياء فيما أصل ألفه الياء ، وتجد الواو فيما أصل ألفه الواو ، فتميل ذوات الياء ولا تميل ذوات الواو ، فقس بأي ذلك شئت . فإن كانت الألف الذي تريد معرفة أصلها في اسم ، وهي رابعة أو خامسة ، فأملها ، ولا تنظر إلى أصلها ، لأن ما كان أصلها الياء والواو يرجعان ، إذا تجاوزا ثلاثة أحرف ، إلى الياء ، تقول : دعوت وادعيت ، وصفوت

(١) كتاب سيبويه ٣١٢/٢ ، والتبصرة ٣٩/ب .

وأصفيت ، فترجع الألف إذا صارت رابعة إلى الياء • وإن كان أصلها في الثلاثي الواو فتشملها • وإن كانت الألف في اسم ثلاثي فقسه بالتثنية ، فإن ظهرت فيه الواو فألفه أصلها الواو ، وإن ظهرت فيه الياء فألفه أصلها الياء ، وذلك [نحو] ^(١) هدى ، وصفى ، تقول في التثنية : هديان ، وصفوان ، فإن لم تعرف بأي شيء تشبهه ، بالياء أو بالواو ، فانظر إلى فعله ، وامتنحه بالأدلة التي قدمت لك • فإن كانت ألفه واوا ^(٢) فشنته بالواو ، وإن كانت ألفه ياء فشنته بالياء ، ألا ترى أن « هدى » من « هدي » ، وأنت تقول فيه ، إذا أخبرت عن نفسك : هديت ، وإذا أخبرت عن اثنين : هديا ، فتعلم أن ألف « هدى » من الياء • وتقول : صفا ، وصفوت ، والصفو ، فتعلم أن ألف الصفا من الواو ، فهذه الأشياء فقس كل ألف أصلية ، وردت عليك في القرآن والكلام ، تتقف بذلك على أصلها • فأما الألف الزائدة فلا أصل لها في ياء ولا واو ، وإنما تمال للعلل التي ذكرنا من الكسرات ونحوها •

« ٢ » ومما أميل لأن أصل ألفه الياء « رأى ، ورآه » ^(٣) ، أماله ابن ذكوان وأبو بكر وحمزة والكسائي ، وأمالوا الراء لإمالة الهمزة ، وللألف بعدها ، فهذا مما أميل للإمالة بعده ، وهو قليل ، سنذكره • ومثلهم أبو عمرو ، غير أنه يفتح الراء ^(٤) وقرأ ذلك ورش بين اللفظين في الراء والهمزة • فهذا يمال ، لأن الألف التي بعد الهمزة ، أصلها الياء ، ألا ترى أنك تقول : رأيت رأيا ، وهو رأي العين • ولم تتمكن إمالة الألف إلى الياء إلا بإمالة فتحة الهمزة (٤٥ / أ) التي قبلها إلى الكسرة ثم أمالوا الراء لما وقع بعدها من الإمالة ، ليعمل اللسان عملا واحدا في الثلاثة الأحرف • وأما أبو عمرو فأبقى الراء على فتحها ، لأنها حرف تكرير ، فلو أمالها اجتمع له أربعة أحرف ممالاة ، لأن الراء كحرفين ، فأبقى الراء على فتحها ، لبعدها من الألف ، ولما ذكرنا من تكرير الإمالات ، ولأنه قد وصل إلى إمالة الألف نحو

(١) تكملة لازمة من : ص •

(٢) ب : « واو » وتصويبه من : ص •

(٣) أول الحرفين في سورة الأنعام (٧٦ أ) تقدم في « أقسام غلل الإمالة »

الفقرة « ١٦ » وسيأتي في سورة الأنعام الفقرة « ٣٥ » ، وثانيهما في النمل (٤٠ أ)

(٤) التبصرة ٣٩/ب ، والتيسير ٤٧ ، والنشر ٤٣/٢ •

الياء ، بإمالة فتحة الهمزة نحو الكسرة ، فلم يحتاج إلى تغيير فتحة الراء ، فإن وقع بعد الألف ساكن ، فحذفت الألف ، فحمزة وأبو بكر يثبتان الإمالة في الراء خاصة ، على ما كانت مع الألف ، لأن حذفها عارض ، ولأن الإمالة قد تقوّت بشباتها في حرفين ، ولبعد المحذوف من الأول ، فكّرَها أن يُزيلا الإمالة من حرفين ، لزوال حرف عارض زوائله ، وأبقوا الإمالة في حرف واحد ، بعيد من المحذوف . ولو كانت الإمالة في حرف واحد لأزالها أهل الإمالة عند حرف الألف نحو : « موسى الكتاب ، ونرى الله ، والنّصارى المسيح » ^(١) لأن الإمالة لم تقوّ في اللفظ ، إنما هي من حرف واحد ، أميل لأجل إمالة الألف ، فلمّا حذفت الألف زالت الإمالة من الحرف الذي قبله ، و « رأى » تمكّنت الإمالة مع الألف في حرفين ، فلمّا حذفت الألف حذفاً عارضاً بقيت الإمالة في الراء ، لتمكّنها في حرفين ، وزالت الإمالة ممّا يقرب من المحذوف ، وهو الهمز ، لأن حذف الألف عارض ، فأعرف الفرق بينهما ، فإن وقفوا رجعوا في الإمالة إلى أصولهم ، ومما أميل ، لأن أصل ألفه الياء قوله : (بل ران) ^(٢) « المطففين ١٤ » ، أماله أبو بكر وحمزة والكسائي ^(٣) ، وهو من « الرّين » وهو الغلبة ، تقول : ران ، يرين ، أي : غلب ^(٤) . فالياء ظاهرة في مصدره وفعله ، فلذلك أميل ، ولم تمنعه فتحة الراء من الإمالة ، لأن الألف أصلية ، وأكثر ما تمنع فتحة الراء الإمالة في الألف الزائدة نحو : راق ، ودوران ، وشبهه .

« ٣ » ومن ذلك « أدراك ، وأدراكم » ^(٥) حيث وقع ، أصل ألفه الياء ، لأنه من « دريت » ومن « الدراية » ومن « درى ، يدري » فالياء ظاهرة فيه .

(١) الحرفان الأولان في سورة البقرة (٥٣ ٦ ، ٥٥) ، التوبة (٣٠ ٦)

(٢) سيأتي ذكر الحرف في سورة الكهف ، الفقرة « ٣ » .

(٣) التبصرة ٣٩/ب ، والتيسير ٥٠ ، والنشر ٥٨/٢ .

(٤) ومنه رين النفس أي خبثها وغثائها ، واران القوم هلكت ماشيتهم ، ورين الخمرة على العقل غلبتها ، انظر القاموس المحيط « ران » ، وتفسير غريب القرآن ١٧٥

(٥) أول الحرفين في سورة الحاقة (٣٢) وثانيهما في يونس (١٦ أ) ،

وسيأتي ذكرهما في سورة يونس ، الفقرة « ٤ ، ٥ » .

فأماله أبو بكر وأبو عمرو وابن ذكوان وحمزة والكسائي ، وقرأه ورش بين اللفظين وفتح الباقون^(١) . وعلة الإمالة فيه على^(٢) ماذكرنا من محاولة تقريب الألف إلى أصلها ، ولا بد من إمالة فتحة الراء إلى الكسر ، فبه تتمكّن إمالة الألف إلى الياء .

« ٤ » ومن ذلك « التوراة »^(٣) حيث وقعت ، أصل ألفها الياء ، لأنها من « وَرَيّ الزند » ، وأصلها « وَوَرِيّه » على وزن « فوعلة » ، فأبدلوا من الواو (٤٥/ب) الأولى تاء كما فعلوه في « تجاه ، وتقاة » ، وهما من الوجه والوقاية ، ثم لما تحرّكت الياء بالفتح ، وقبلها فتحة قلبت ألفاً ، فصارت « توراة » ، التاء بدل من واو ، والألف بدل من ياء^(٤) ، فحسنت إمالته لذلك ، وعلى إمالته أبو عمرو والكسائي وابن ذكوان ، وقرأ نافع وحمزة بين اللفظين ، والباقون بالفتحة^(٥) . وعلة إمالته ماذكرنا من محاولة تقريب الألف إلى أصلها وهو الياء ، ولا يتمكّن ذلك ، إلا بتقريب فتحة الراء إلى الكسرة ، وبين اللفظين هو التوسط ، على ماذكرنا ، معناه بين الفتح والإمالة ، لا هو مفتوح محض ، ولا مثالي محض ، ومن قرأه بالفتح فهو [على]^(٦) الأصل .

(١) التبصرة ١/٤٣ ، ٤٤/ب ، والتيسير ١٢١ ، والنشر ٣٩/٢

(٢) لفظ « على » سقط من : ص .

(٣) الحرف في سورة آل عمران (٣٢) وسيأتي ذكره في سورته ، الفقرة « ١ » .

(٤) تفسير غريب القرآن ٣٦ ، والقاموس المحيط (وري) .

(٥) ص : « بالفتح » انظر التبصرة ١/٤٣ ، والتيسير ٨٦ ، والنشر ٥٩/٢

(٦) تكملة موضحة من : ص .

باب

فيه أحرف تمال لما تقدم من العلل لكنها
لم يجز القراء في أمالتها على قياس واحد

« ١ » من ذلك « هُدَاي » في موضعين ، و « محيائي » ومثواي ،
وكمشكاة ، ورؤياك ^(١) وتفرّد أبو عمر الدّوري بإمالة هذه الستة ، فيما أصل
ألفه الياء ، لتقرب الألف من أصلها وقد ذكرنا ما تفرّد بإمالة الدّوري لكسرة بعد
ألف على راء أو غيرها ^(٢) .

« ٢ » ومن ذلك « أعمى » و « أعمى » في بني إسرائيل ^(٣) قرأ الأول
بالإمالة أبو عمرو وأبو بكر وحمزة والكسائي ، وقرأ الثاني بالإمالة أبو بكر وحمزة
والكسائي ^(٤) . وعله أبي عمرو في فتحه الثاني أنه اسم في موضع المصدر ، والأول
ليس بمعنى المصدر . فأمال الأول وفتح الثاني للفرق ، وكان المصدر أولى
بالفتح ، لأن ألفه إذا لُفّظ به ليست من الياء ، في قول جماعة من النحويين ، إنما هي
عوض من التنوين إذا قلت : هو أشدّ عمى منك ، فوقفت على « عمى » ،
وقفت على الألف التي هي عوض من التنوين ، وفيه اختلاف ^(٥) .

« ٣ » ومن ذلك « رمى » ^(٦) أماله أبو بكر وحمزة والكسائي ، لأنك

(١) الأحرف على ترتيبها في سورة البقرة (٢ ٣٨) ، طه (٢ ١٢٣) ، الأنعام
(٢ ١٦٨) ، آل عمران (٢ ١٥١) ، النور (٢ ٣٥) ، يوسف (٢ ٥) .

(٢) التبصرة ٤٠/١ ، والتيسير ٤٩ ، والنشر ٣٧/٢ .

(٣) الحرفان هما (٢ ٧٢) ، وسيأتي ذكرهما في سورتهما ، الفقرة « ٢٠ » .

(٤) التبصرة ٤١/١ ، والتيسير ٤٨ ، والنشر ٤١/٢ .

(٥) التبصرة ٤٤/١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٣٧٧ ، والمختار في معاني قراءات
اهل الأمصار ٦٠/١ ، والنشر ٧٣/٢ .

(٦) الحرف في سورة الأنفال (٢ ١٧) .

تقول : رميت • ومن ذلك « سوي ، وسدي »^(١) وقف عليهما بالإمالة أبو بكر حمزة والكسائي •

« ٤ » ومن ذلك « أنى » التي بمعنى « كيف ، ومن أين » ، و « يا ويلتي ، يا حسرتي »^(٢) قرأ ذلك حمزة والكسائي بالإمالة ، وقرأ العراقيون عن أبي عمرو بين اللفظين • وقد روي عن أبي عمرو بين اللفظين في « يا أسفي »^(٣) ، وبالفتح قرأت • وكذلك « يحيى »^(٤) ، اسم النبي عليه السلام ، قرأه حمزة والكسائي بالإمالة ، وأبو عمرو بين اللفظين • وقد روي عن أبي عمرو الفتح ، فمن قرأه بين اللفظين جعل وزنه « فعلى » • ومن فتح جعل وزنه « يفعل » ، وهو الصواب فيه ، لأنه عربي (٤٦/أ) من الحياة •

« ٥ » ومن ذلك « تقاة » أماله حمزة والكسائي ، وتقرّد الكسائي بإمالة « تقاته »^(٥) وكله أصل ألفه الياء ، وهو علة إمالته •

« ٦ » ومن ذلك « بشرى » في يوسف^(٦) ، أماله حمزة والكسائي ، وقرأه بغير ياء بعد الألف ، وقرأه ورش بين اللفظين ، وعن أبي عمرو بين اللفظين ، والأشهر عنه الفتح •

« ٧ » ومن ذلك « الجار » في الموضعين في النساء^(٧) ، أمالهما أبو عمر الدثوري وحده ، وفتح الباقون ، وعن ورش الفتح ، وبين اللفظين •

(١) الحرفان في سورة طه (٥٨٢) ، القيامة (٣٦٢) وسيأتي ذكرهما في سورة طه ، الفقرة « ١٠ » •

(٢) الأحرف في سورة البقرة (٢٢٣) ، المائدة (٣١٢) ، الزمر (٥٦٢) •

(٣) الحرف في سورة يوسف (٨٤٢) •

(٤) الحرف في سورة آل عمران (٣٩٢) •

(٥) كلا الحرفين في سورة آل عمران (٢٨٢ ، ١٠٢) •

(٦) الحرف هو (١٩٢) •

(٧) الحرفان كلاهما (٣٦٢) •

« ٨ » ومن ذلك « ولو أراكم » في الأنفال^(١) ، أماله أبو عمرو وحمزة والكسائي وفتح ورش ، وعنه بين اللفظين ، وبقوا القراء بالفتح ، فكل هذا أميل ، لأن أصل ألفه الياء ، فدلّ بالإمالة على أصله ، ولا بدّ عند إمالة الألف فيه أن ينحى بالفتحة التي قبل الألف نحو الكسرة .

« ٩ » ومن ذلك أن حمزة قرأ « دار البوار ، والقهار »^(٢) بين اللفظين كورش ، وقرأ أبو عمرو وأبو عمر بالإمالة .

« ١٠ » ومن ذلك ما تفرّد بإمالاته حمزة في قوله : (توفّته رُسُلنا) « الأنعام ٦١ » و (استهوت) « الأنعام ٧١ » لأنه يقرؤهما بالألف ، ويميل ، لأن أصل الألف الياء^(٣) .



فصل في إمالة فواتح السور

« ١ » ومن ذلك إمالة فواتح السور ، قرأ ابن كثير وقالون وحفص « الر ، والمر »^(٤) حيث وقع بالفتح ، وورش بين اللفظين ، والباقون بالإمالة^(٥) ، وعلة إمالة هذا النوع أن الألف التي من هجاء « را » في تقدير ما أصله الياء ، لأنها أسماء ما يكتب به ، ففرّق بينهما وبين الحروف التي لا تجوز إمالتها نحو : « ما ، ولا ، وإلا » . هذا مذهب سيبويه في إجازة إمالة هذه الحروف التي في أوائل

(١) الحرف هو (٤٣ ٢) .

(٢) أول الحرفين في سورة إبراهيم (٢٨ ٢) ، يوسف (٣٩ ٢) .

(٣) فما تقدم من الفقرة الثالثة إلى آخر الفقرة التاسعة انظره في التبصرة ١/٤٠ - ١/٤٢ . والتيسير ٤٦ ، ٤٨ ، ٥٠ ، ٥١ ، والنشر ٣٥/٢ ، ٣٩ ، ٤١ .

(٤) أول الحرفين في سورة يونس (١ ٢) ، وثانيهما في الرعد (١ ٢) .

وسياتي ذكرهما في أول سورة آل عمران وأول سورة هود ، الفقرة « ١ » فيهما .

(٥) التبصرة ١/٧٥ ، والتيسير ١٢٠ ، والنشر ٦٤/٢ ، وجمال القرآن ١٢٣/ب .

السور ، فإن سَمَّيْتَ بشيء من هذه الحروف جازت الإمالة^(١) .
 « ٢ » ومن فواتح السور « كهيعص » قرأ أبو بكر والكسائي إمالة الهاء والياء ، وقرأ أبو عمرو إمالة الهاء وحدها ، وقرأ ابن عامر وحمزة إمالة الياء وحدها ، وقرأ نافع بين اللفظين فيهما ، [وقرأ ابن كثير وحقص بالفتح فيهما]^(٢) . فمن أمالهما جميعا أثر الخروج من تَسْقُل إلى تَسْقُل ، لِخِفَّة ذلك ، كمن فتحهما جميعا ، فأثر الخروج من تَصَعَّد إلى تَصَعَّد ، ليعتدل اللفظ . ومن أمال الياء أقوى مِن أمال الهاء ، لأن مَنْ أمال الياء خرج من تَصَعَّد إلى تَسْقُل ، وذلك حسن . ومن أمال الهاء خرج من تَسْقُل إلى تَصَعَّد ، وذلك صعب قبيح .

« ٣ » ومن فواتح السور « طه »^(٣) قرأ أبو بكر وحمزة والكسائي إمالة الطاء والهاء ، وقرأ ورش وأبو عمرو إمالة الهاء وحدها ، وعن ورش انفتح في الهاء ، وفتح الباقون^(٤) .

« ٤ » ومن فواتح السور (٤٦/ب) « طس ، وطسم » في الثلاثة^(٥) قرأ أبو بكر وحمزة والكسائي إمالة الطاء في الثلاثة ، للعلة التي ذكرت لك^(٦) .

(١) كتاب سيبويه ٣٤/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٤٧٩

(٢) تكملة لازمة من : ص ، انظر التبصرة ١/٨٦ ، والتيسير ١٤٧ ، والنشر

٦٥/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦٥ .

(٣) الحرف أول سورة طه .

(٤) التبصرة ١/٨٧ ، والتيسير ١٥٠ ، والنشر ٦٦/٢ ، والمختار في معاني

قراءات أهل الأمصار ٦٦/ب .

(٥) الأحرف الثلاثة الآيات الأوائل في السور : النمل ، والشعراء ، والقصص .

(٦) التبصرة ٩٣/ب ، والتيسير ١٦٥ ، والنشر ٦٨/٢ ، والمختار في معاني

قراءات أهل الأمصار ١/٧٨ .

« ٥ » ومن فواتح السور « حم » في السبعة^(١) ، قرأه ابن ذكوان وأبو بكر وحمزة والكسائي بإمالة الحاء فيهن ، وقرأ ورش وأبو عمرو بين اللفظين في الحاء ، وفتح الباقون^(٢) .

« ٦ » ومن ذلك أيضا « ياسين »^(٣) قرأ أبو بكر وحمزة والكسائي بإمالة الياء غير أن حمزة أقرب إلى الفتح ، وفتح الباقون^(٤) .

« ٧ » وعلة الإمالة في ذلك كله أن هذه الحروف ليست بحروف معان ك « ما ، ولا » ، إنما هي أسماء لهذه الأصوات ، الدلالة على الحروف المحكية المقطعة ، والأسماء لا تمتنع إمالة ألفها ما لم تكن من الواو ، وليست الألف فيها من الواو . ويدل على أنها أسماء أنك تخبر عنها فتعربها ، فتقول : حاؤك حسنة ، وصادك محكمة ، وإذا عطفت بعضها على بعض أعربتھا كالعدد ، فلما كانت أسماء أمالها من أمالها ، ليفرق بالإمالة بينهما^(٥) وبين الحروف التي للمعاني ، التي لا تجوز إمالتها نحو : « ما ، ولا ، وإلا » وإنما لم تجز إمالة هذه الحروف ، ليفرق بين الحرف والاسم . ولو سميت بهذه الحروف جازت إمالتها^(٦) .

« ٨ » ومما أميل لأن ألفه أصلها الياء قوله تعالى : (ونأي بجانبه) في سبحان والسجدة « ٨٣ ، ٥١ »^(٧) قرأهما خلف عن حمزة والكسائي بإمالة

(١) الأحرف على ترتيبها في السور ، غافر ، فصلت ، الشورى ، الزخرف ، الدخان ، الجاثية ، الأحقاف . وسيأتي ذكرها في سورة الشورى ، الفقرة « ٢ » .

(٢) التبصرة ١٠٥/١ ، والتيسير ١٩١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٦/ب ، والنشر ٦٨/٢ .

(٣) هو الحرف الأول من سورة ياسين . وسيأتي ذكره في سورتها ، الفقرة « ١ » .

(٤) التبصرة ١٠١/ب ، والتيسير ١٨٣ ، والنشر ٦٦/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩١/أ .

(٥) ب : « بينهما » وتوجيهه من : ض .

(٦) كتاب سيبويه ٣٦/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٤٧٩ .

(٧) وسيأتي ذكر هذا الحرف في سورة الإسراء الفقرة « ٢٢ » .

النون والهمزة وقرأها خلاد بفتح النون وإمالة الهمزة ، وقرأ أبو بكر في سبحان بفتح النون وإمالة الهمزة كخلاد ، وفتحهما جميعاً في السجدة كالباقيين^(١) .

« ٩ » وعلة إمالة هذا أن الألف ، التي بعد الهمزة ، أصلها الياء تقول : نأيت ، والنأي ، فتظهر الياء ، وتقول : الرجلان نأيا ، فتظهر الياء ، فأمال لتقرب الألف إلى أصلها ، ولم يمكن تقريب الألف إلى الياء إلا بتقريب فتح الهمزة إلى نحو الكسرة . ومما يقوي حُسن الإمالة في جميع ما ذكرنا أن ألفه أصلها الياء ، أن مَنْ أمال أراد اتباع الخط ، وذلك أن أكثره مكتوب في المصحف الإمام بالياء . فمن أمال أتى بلفظ خط المصحف واتبعه ، ومن فتح قارب خط المصحف ولم يستوفه . فأما علة مَنْ أمال النون أيضاً من « نأى » فإنه لما وقع بعدها حرفان ممالان ، أمال النون للإمالة التي بعدها ، فيكون عمل اللسان من جهة واحدة ، وهذا من الإمالة للإمالة ، وهو قليل^(٢) .

* * *

« ١٠ » ومما أميلت ألفه على التشبيه بالألف ، التي أصلها الياء ، قوله : « دحاها ، وطحاها ، وتلاها ، وسجى »^(٣) أربعة أفعال أصل ألفها الواو ، وقد ذكر بعض (٤٧/أ) العلماء أنه يقال : « دحيت » ، فعلى هذا تكون الإمالة في « دحاها » صحيحة ، لأن أصل ألفه الياء ، ولكن هذه الواو قد ترجع في بعض تضاريف هذه الأفعال إلى الياء ، تقول : « طحي ، وتلي ، ودحي ، وسجي » فترجع الواو إلى الياء ، وكذلك إن نقلتها إلى الرثبائي ترجع الواو إلى الياء ، فشابهت بذلك الألف التي أصلها الياء ، فأمالها الكسائي وحده على هذا التشبيه . وحسنت

(١) التبصرة ٤١/ب ، والتيسير ١٤١ ، والنشر ٤٢/٢ ، ٢٩٦ ، والمختار في

معاني قراءات أهل الأمصار ٦٠/ب .

(٢) كتاب سيبويه ٣١٣/٢

(٣) حرف على ترتيبها في سورة النازعات (٣٠ أ) الشمس (٦ أ ، ٢) ،

الضحى (٢ أ) .

إمالتها ، لأن بعدها وقبلها ، ما أصل ألفه الياء ، فأُتبعَتْ لفظ ما قبلها وما بعدها ، من الألفات الممالآت اللواتي أصلها الياء . وحسُنْ ذلك أيضا لأنها لغة لبعض العرب ، يحملون الإمالة في ذوات الواو على حكم ذوات الياء في الأفعال خاصة ، فتفرَّد الكسائي بإمالتها ، وقرأها أبو عمرو بين اللفظين ، وفتح الباقون^(١) .

« ١١ » فإن قيل : فلمَ أمال حمزة والكسائي « العلى »^(٢) وهو من « العلو » والألف ثالثة ؟

فالجواب أن « العلى » جمع « علية » وأصل الياء في « العلية » الواو ، لأنه من « العلو » ، لكنها رُدَّتْ إلى الياء ، لأنه صفة ، والصفة أثقل من الاسم ، والياء أخف من الواو ، فرُدَّتْ إلى الياء للطفة ، كما قالوا : دنيا ، وهو من « الدنو » . وحقَّ الجمع أن يتضمن باقي الواحد من الحروف ، فبقيت الياء التي في « علية » على حالها في الجمع ، وهو « العلى » ، فأميل لذلك . وأيضا فإن الواحد ، وهو « العلية » يُمال لألف التأنيث ، فجرى الجمع في الإمالة على ذلك ، وإن لم تكن فيه ألف التأنيث للإتباع . وأمال الكسائي من الأسماء ذوات الواو « والربا » حيث وقع ، و « الضحى » ، وضحاها^(٣) ووافقه حمزة على ذلك في هذه الأسماء خاصة^(٤) . وعلّة إمالتها لذلك ، أن لغة كثير من العرب أن يُثَنِّوا ما كان من الأسماء من ذوات الواو مضموم الأول أو مكسورة بالياء ، فيقولون في ثنية : ربا ، ربيان ، وفي : ضحى ، ضحيان . والعرب تفرِّق من الواو إلى الياء في

(١) التبصرة ١/٣٩ ، والتيسير ٤٩ ، والنشر ٣٦/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥ ، وكتاب سيبويه ٣١١/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٤٣٧ ، والقاموس المحيط « دحو ، تلو ، سجو » .

(٢) الحرف في سورة طه (٤٢) ، انظر التيسير ٤٧ ، والنشر ٣٦/٢

(٣) أول الأحرف في سورة البقرة (٢٧٥) ، الضحى (١٢) ، الشمس (١٢) .

(٤) التبصرة ١/٤٠ ، والتيسير ٤٩ ، والنشر ٣٥/٢

كثير من الكلام ، نحو : ميّت ، وهيّن ، ومرضي^(١) . وشبهه كثير ، فأمالوا هذه الأفعال من ذوات الواو ، والأسماء ، فراراً من الواو إلى الياء ، فأتوا بلفظ يدلّ على الياء ، وهو الإمالة ، فراراً من الواو^(٢) ، والفتح أكثر وأصوب ، وهو الأصل .



« ١٢ » الثالث من علل الإمالة المتقدمة الذكر هو الإمالة للإمالة . وذلك نحو : « رأى ، ورآه ، ورآك »^(٣) ، أميلت الألف التي بعد الهمزة ، لتتقرب (٤٧/ب) من أصلها وهو الياء ، وأُميلت فتحة الهمزة ، ليوصل بذلك إلى إمالة الألف ، وأميلت الراء ، لإتيان حرفين مُمالين بعدها ، ومثله : « ونأى بجانبه » في الموضعين^(٤) إذا أميلت النون .

ومنه وقف حمزة على : « تراءى الجمعان » يقف على ألف بعد الهمزة^(٥) ، أصلها الياء ، لأنه من « رأى » ، فيميل الألف ليقربها من أصلها ، ولا تتمكن الإمالة في الألف ، حتى تميل ما قبلها نحو الكسر ، وهو الهمزة المفتوحة ، ومن شأنه تخفيف الهمزة في الوقف ، فيُخفّفها بعد ألف مُمالة ، فتصير همزة مُمالة بين الهمزة المُمالة عن الفتح ، وبين^(٦) الألف المُمالة ، وقد كان في وصله ، يميل الألف

(١) امثلة هذه الالفاظ الاحرف في سورة آل عمران (٢٧ ت) ، مريم (٩ ت) ، النساء (٤٣ ت) .

(٢) كتاب سيبويه ٣١٢/٢ ، وشرح المفصل ٥٨/٩

(٣) الأحرف على ترتيبها في سورة الأنعام (٧٦ ت) ، الأنبياء (٣٦ ت) ، النمل (٤٠ ت) ، وسيأتي ثالثها في « أحكام الرءاءات وعللها » ، الفقرة « ٦ » .

(٤) تقدم ذكره في الصفحة ١٨٨ .

(٥) الحرف في سورة الشعراء (٦١ ت) وسيأتي ذكره فيها الفقرة « ٣ » ، انظر التبصرة ١/٤٥ ، والتيسير ١٦٥ ، والنشر ٦٤/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٧٨ .

(٦) قوله : « عن الفتح وبين » سقط من : ص .

التي بعد الراء لإمالة حرفين بعدها ، ولم يعتد بحذف الألف الأخيرة ، لأنه عارض ، فأبقى الإمالة في الراء والألف التي بعدها ، لبعدهما من المحذوف ، ولم يمكنه إمالة الألف التي بعد الراء ، لإمالة ما بعدها ، حتى يميل فتحة الراء إلى الكسر ، فقويت الإمالة في الألف التي بعد الراء ، لإتيان حرفين ممالين بعدها ، وهما الهمزة والألف التي بعدها ، [ولذلك ثبت الإمالة في الوصل في الراء والألف التي بعدها]^(١) مع سقوط الإمالة من الهمزة ، لذهاب الألف التي بعدها ، لالتقاء الساكنين ، وقوي ثبات ذلك لبعده من المحذوف آخرًا . وهذه كلمة تجتمع فيها في وقف حمزة أربعة أحرف ممالاة متوالية : الراء ، والألف التي بعدها^(٢) والهمزة المخففة ، والألف التي بعدها ، ولا نظير له ، فأما اجتماع ثلاثة أحرف ممالاة فقليل نحو : « رأى ، ونأى » . وأكثر ما تقع الإمالة في حرفين : ساكن ومتحرك قبله . ووقف القراء كلهم بالفتح ، غير حمزة ، كوصلهم ، إلا الكسائي ، فإنه إذا وقف أمال الهمزة ، والألف التي بعدها ، وفتح الراء ، والألف التي بعدها ، ويفتح جميع ذلك في وصله كسائر القراء ، ولم يمل الراء ، والألف التي بعدها ، غير حمزة في وصله ووقفه . وقد أفردنا هذا الحرف بعلمه واختلافه في كتاب مفرد^(٣) .



(١) تكملة لازمة من : ص .

(٢) قوله : « التي بعدها » سقط من : ص .

(٣) قوله : « ووقفه وقد » مفرد سقط من : ص .

باب

جامع في الإمالة بعلمه

« ١ » قال أبو محمد : إن سأل سائل فقال : هلا أمالوا « على ، وإلى ، ولدى ، وحتى » لأنهن كتبن في المصحف بالياء كما أمالوا : « قضى ، ورمى ، ورضى ، وسعى »^(١) . ونحوه ، لأنهن كتبن في المصحف بالياء ؟

فالجواب : أن « قضى ، ورمى ، وسعى » [وشبهه]^(٢) إنما كتبن بالياء ، لأن أصل ألفهن الياء ، فدلّ الخط على الأصل ، فأُملن لتدلّ الإمالة على الأصل ، وليتبع الخط . (١ / ٤٨) فأما ألف « على ، وإلى ، ولدى » فليس لهن أصل في الياء ، إنما كتبن بالياء ، لانقلاب ألفهن مع المضمر إلى الياء في اللفظ ، تقول : « عليه ، وإليه ، ولديه » فكتبن على الانفراد بالياء اتباعاً لاتصالهن بالمضمر . وأيضاً فإن « إلى ، وعلى » حرفان ، والحروف لا أصل لهن في الإمالات ، إذ لا أصل لألفهن في الياء . و « لدى » ظرف غير متمكن بمعنى « عند » ألفه مجهولة ، لو سُمي به لكانت تثنيته بالواو ، وكذلك « إلى » لو سُمي به .

قال الأخفش : لو سميت « لدى و إلى » لقلت في التثنية : « لكدوان ، وإلوان » ، ومثله « على » لو سميت به . فهذا يدلّك على امتناع الإمالة في « إلى ، وعلى ، ولدى » ، سميت بذلك أو لم تسم . فقد فارق هذا علة امتناع « قضى ، ورمى ، وسعى » . وقد قيل : إنما كتبت « على ، وإلى ، ولدى » بالياء ، لأنهن أشبهن في حال كونهن مع المضمر التثنية في قوله : « غلاميه ، وزيديه » ،

(١) أمثلة هذه من الأحرف في سورة البقرة (١١٧ ت) ، الأنفال (٧ ت)
المائدة (١١٩ ت) ، البقرة (١١٤ ت) .

(٢) تكملة مناسبة من : ص .

وقيل : أشبهت^(١) : « قضيت ، ورميت » في انقلاب الألف إلى الياء مع المضمر ، تقول : « قضى ، ورمى » بلفظ الألف كما تقول : « على ، وإلى ، ولدى » بلفظ الألف ، فإن أضفت إلى مضمر قلت : « قضيت ، ورميت ، وإليك ، وعليك ، ولديك » . والياء في الخط في : « على ، إلى ، ولدى » ليس بأصل لهن ، وإنما هو على التشبيه بما ذكرنا ، فلم يحكم لهن بالإمالة ، كما حكم للذي شُبِّهن به . فأما « حتى » فإنها حرف ، ألغيا مجهولة لا أصل لها في البناء ، فامتنعت من الإمالة لذلك ، لكن كتبت بالياء ، لأنها كانت رابعة ، وقيل إنما كتبت بالياء لأن أصلها « حَتَّ » ثم زيدت الألف فيها ، فأشبهت الألف^(٢) الزائدة في : « معزى ، وعلقى » ، وقيل : إنما كتبت ليُفرَّق بين دخولها على المضمر والظاهر ، وإذا دخلت على المضمر كتبت بالألف تقول : « حتاك ، وحتاي ، وحتاه » فلا تكتب إلا بالألف ، وإن قلت : « حتى زيد ، وحتى عمرو » كتبت بالياء ، للفرق بين حالها مع المضمر ، وحالها مع المظهر . وكان المضمر أولى بالألف ، لأن الإضمار يردُّ الأشياء إلى أصولها . وقد روي إمالة « حتى » عن بعض القراء^(٣) ، ولم أقرأ به^(٤) .

« ٢ » فإن قيل : فلم أجمعوا على فتح « افتراء » وقد أمالوا « افتري » ؟

فالجواب أنهم أمالوا « افتري » لأن الألف أصلها الياء ، تقول : « افتريت ، وافتري ، يفترى » ، وتقول : « الفرية » ، فتجده كله بالياء ، فتميل لتدل بالإمالة على الأصل ، وعلى الخط لأنه (٤٨ / ب) بالياء في الخط . وأما « افتراء »

(١) ص : « إنما أشبهت » .

(٢) ب : « بالألف » وبطرح الجار كما في « ص » وجهه .

(٣) إيضاح الوقف والابتداء ٤١٥

(٤) إيضاح الوقف والابتداء ٤١٢ ، وكتاب سيبويه ٣٢٠ / ٢ ، والتبصرة ٤١ / ١ ، والتيسير ٤٦ ، والنشر ٣٥ / ٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١ / ٦ ، وأدب الكاتب ٢٠٦

(٥) أول الحرفين في سورة الأنعام (١٣٤) ، وثانيهما في آل عمران (٩٤) والذي أمال الثاني أبو عمرو ، انظر التبصرة ١ / ٤٢ ، والتيسير ٤٧

فإن الألف فيه زائدة ، لا أصل لها في ياء ولا واو ، والألف التي كانت في « افتري » انقلبت همزة في « افتراء » ، فألف « افتري » هي الهمزة في « افتراء » ، فلا سبيل إلى إمالتها لتغيرها عن حالها وأصلها ، ولا سبيل إلى إمالة الألف التي قبلها ، إذ لا أصل لها في الياء .

ومثله الجواب عن فتحهم لـ « أهواء » ، وإمالتهم لـ « هوى » ^(١) الهمزة في « أهواء » هي الألف [التي] ^(٢) في هوى ، والألف زائدة ، لا أصل لها في الياء ، فلا سبيل إلى إمالتها .

ومن ذلك فتحهم لـ « مرأ » وإمالتهم لـ « تَمَارِي » ^(٣) ، فالهمزة في « مرأ » هي الياء في « تَمَارِي » ، فافهمه . فلذلك لم يُمل . ومثله إمالتهم لـ « اعتدى » ولا يميلون « اعتداء » ^(٤) لأن الألف في « اعتدى » صارت همزة في « اعتداء » فافهمه .

« ٣ » فإن قيل : فلمَ فتح حمزة وغيره « وخافون » وهو يميل « خاف » ^(٥) حيث وقعت ؟

فالجواب أنه أمال « خاف » لعتين : إحداهما أن يدلّ بالإمالة على أنه فعل ، وأصله « خَوْف » فدلّت الإمالة على كسرة الواو في الأصل ، والعلّة الأخرى أنه أمال لتدل الإمالة على كسر الخاء في الإخبار ، إذا قلت : خِفْتُ ، ألا قرى كيف فتح « مات » لأنه فعل بالفتح ، ولأن الإخبار بضم الميم في أكثر اللغات . وأما « وخافون » فهو فعل مستقبل لا أصل له في الكسر ، بل هو مفتوح الواو في قولك « يخاف » لأن أصله « يَخَوْف » ولأنك إذا أخبرت عن نفسك

(١) أول الحرفين في سورة المائدة (٧٧ ٢) وثانيهما في طه (٨١ ٢) .

(٢) تكملة موضحة من : ص .

(٣) أول الحرفين في سورة الكهف (٢٢ ٢) ، وثانيهما في والنجم (٥٥ ٢) .

(٤) الحرف الأول في سورة البقرة (١٧٨ ٢) ، وليس للثاني مثال في القرآن .

(٥) أول الحرفين في سورة البقرة (١٨٢ ٢) ، وثانيهما في آل عمران

(١٧٥ ٢) وتقدّم ذكره في « باب تذكر فيه علل الفتح والإمالة .. » .

في المستقبل قلت : أخاف ، فأوله مفتوح ، ولا سبيل إلى إمالاته ، لامتناع وجود إحدى العتين فيه . ومثله « يخاف ، ويخافا »^(١) وشبهه لا يثمال لما ذكرنا .

« ٤ » فإن قيل : لمَ أمال أبو الحارث « رؤياي » مثل الدشوري ولم يمل « رؤياك »^(٢) ؟

فالجواب أنه لما كانت « رؤياي » في موضع خفض أمالها في قوله : « رؤياي » وتأويل رؤياي »^(٣) ، ولما كانت « رؤياك » في موضع نصب لم يملها للفرق بين ما هو في موضع خفض ، وما هو في موضع نصب .

« ٥ » فإن قيل : لمَ فتح حمزة ياءات « الرؤيا » كلها ، وألفها ألف تانيث ؟

فالجواب أنه فتح لأن تقريب الياء إلى الكسر ثقيل ، ففتح للاستخفاف ، لأن الفتح على الياء أخف من الكسر ، مع أن الهمزة قبل الياء فيه ثقيلة ، فلما اجتمع علتان فتح .

« ٦ » فإن قيل : لمَ لم تمل ألف التثنية عند القراء ، وهي تنقلب ياء في النصب والخفض ، وذلك نحو قوله : « اثنتا عشرة ، وقال رجالان »^(٤) وشبهه ؟

فالجواب أن ألف التثنية (٤٩ / ١) إنما هي حرف إعراب ، أو دلالة على الإعراب زائدة ، لا أصل لها في الياء ، وإنما انقلبت ياء في النصب والخفض لتدل على الإعراب ، فليس انقلابها علة تدل على أصلها ، إذ لا أصل لها في الياء ، وإنما انقلابها ياء تدل به على النصب والخفض لا غير ، فلما كانت ألف التثنية ، لا أصل لها في الياء ، لم تجز الإمالة فيها عند القراء ، وقد تجوز في الكلام لعلة غير هذا .

(١) أول الحرفين في سورة طه (١١٢ ت) ، وثانيهما في البقرة (٢٢٩ ت) .

(٢) تقدم تخريج هذين الحرفين في « باب أقسام العلل » الفقرة « ٣ » . وانظر مصادر الإحالة في الفقرة نفسها .

(٣) الحرفان في سورة يوسف (٤٣ ت ، ١٠٠) .

(٤) الحرف الأول في سورة البقرة (٦٠ ت) ، والثاني في المائدة (٢٣ ت) .

وقد^(١) حكي إمالة « الزيدان » للياء التي قبل الألف ، وإمالة « كيال ، وياع » جعلوا الياء كالكسرة في « جمال ، وسناد » إذ أمالوا الألف للكسرة ، وكذلك أمالوا « شَيَّان ، وغَيَّان » . ولا يعتدّون بالحرف الذي حال بين الألف والكسرة ، على ما تقدم ذكره في إمالة « كلاهما » ، ولم يمل هذا النوع أحد من القراء ، وعلى ذلك أجمعوا على فتح « يخافا ، وخاتاهما »^(٢) وشبهه لأن الألف الأخيرة زائدة ، تدلّ على التثنية في الفعل ، لا أصل لها في ياء ولا واو^(٣) .

« ٧ » فإن قيل : فلم ترك القراء إمالة « أول كافر به » المخفوض وبعد الألف كسرة ، وراء مكسورة ، وأمالوا « الكافرين »^(٤) ؟

فالجواب أن من أمال « الكافرين » أماله للكسرة في الفاء ، ولكسرة الراء اللازمة لها ، وللياء التي بعد الراء ، فقويت الإمالة لتكرير الكسرات ، ولم يكن ذلك في « كافر » لأن كسرة الراء^(٥) عارضة في الخفض خاصة ، ثم تزول في الرفع والنصب ، فلمّا لم تثبت كسرة الراء ضعف عن مشابهة « الكافرين » ، ففتح « كافر » لذلك ، ولم يمل ، وإمالة حسنة جائزة في الخفض ، لكن لم يفعله أهل الإمالة من القراء ، وعلمته ما ذكرت لك .

« ٨ » فإن قيل : فما بال أهل الإمالة لم يميلوا « مارد ، وطارذ ، ومشارب ، وبارد ، ولا تمار ، ومارج »^(٦) ونحوه ؟

-
- (١) ب : « قد » ورجحت العطف كما في : ص .
 (٢) تقدم تخريج أول الحرفين ، وثانيهما في سورة التحريم (١٠ ٢) .
 (٣) انظر الفقرة السابعة « باب أقسام علل الإمالة ، ومصادر الإحالة عليها » .
 (٤) الحرفان في سورة البقرة هما (٢١ ٤١ ، ١٩) انظر التبصرة ١/٤٢ .
 والتيسير ٥٢ ، والنشر ٥٩/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥/ب .
 (٥) ب : « كسرة الياء » ، ص : « الكسرة عارضة » ورايت تصويبها بما أثبتته .
 (٦) الأحرف على ترتيبها في سورة الصافات (٧ ٢) هود (٢٩ ٢) ، ومنه الثالث صيغة الجمع في سورة النحل (٦٦ ٢) ، ص (٤٢ ٢) ، الكهف (٢٢ ٢) الرحمن (١٥ ٢) .

فالجواب أنهم عدلوا إلى الفتح في ذلك ، لأنه الأصل ، ولأنه ليس فيه من الإمالة^(١) اتباع خط ، ليجمع بين اللغتين ، ولأن ما أتى على أصله لا يجب أن يقال فيه : لم أتى على أصله ، والفتح هو الأصل ، وإنما يغفل ماخرج على أصله إمالة أو غيرها ، والإمالة فيه جائزة ، لكن لم ترو عن أحد من القراء علمته^(٢) .

« ٩ » فإن قيل : فلم أمالوا « متى ، وأنى ، وبلى » وليست^(٣) بأسماء ولا أفعال ؟

فالجواب أن « متى ، وأنى » ظرفان ، فهما أدخل في الأسماء من كونهما في الحروف ، ولما كتبنا في المصحف بالياء أميلا ، لتدل الإمالة على أن حكمهما^(٤) حكم الأسماء المثالة ، وأنهما في الخط بالياء . فأما « بلى » فهو حرف ، لكن أصلها « بل » ثم زيدت الألف للوقوف عليها فأشبهت ألف التانيث [فأميلت كما تمال ألف التانيث]^(٥) . وقد قيل : إنها ألف تانيث على الحقيقة ، دخلت لتانيث الأداة ، أو لتانيث الكلمة أو لتانيث اللفظة ، كما دخلت التاء في « ثمّت ، وربّت ، ولات » لتانيث الكلمة أو اللفظ^(٦) .



(١) ص : « ليس له في الإمالة » .

(٢) ب : « يقال » وهو تصحيف .

(٣) ب ، ص : « وليس » ورجحت ما أثبتته .

(٤) ب : « حكمها » وتصويبه من : ص .

(٥) تكملة موضحة من : ص .

(٦) ص : « اللفظة أو لتانيث الأداة » ، انظر مصادر الإحالة على الفقرة « ١ »

من الباب ذاته .

باب

من الوقوف على المال

« ١ » إذا كانت الإمالة جيء بها ، لتدلّ على الأصل ، فالإمالة لازمة في الوقف كالوصل ، نحو إمالة « رمى ، وسعى ، وقضى »^(١) وشبهه ، ممّا أميل ليدلّ على أن أصل الألف ياء . وإذا كانت الإمالة لكسرة ملفوظ بها قبل الألف ، فكذلك الإمالة في الوقف كالوصل ، لأن الكسرة لم تتغيّر نحو « كلاهما »^(٢) ، وإذا كانت الإمالة لكسرة مقدرة فكذلك الإمالة في الوقف كالوصل نحو : « خاف ، وزاد »^(٣) لأن الكسرة منوية في الوقف كالوصل . وإذا كانت الإمالة لكسرة بعد الألف ثم وقفت بالروم ضعفت الإمالة قليلا ، لضعف الكسرة التي أوجبت الإمالة ، نحو « النهار ، والنار »^(٤) ، فإن كنت تقف بالإسكان زالت الإمالة عند بعض القراء لزوال الكسرة ، كما زالت الإمالة من السين في « موسى الكتاب » ، ومن الراء في « النصارى المسيح »^(٥) لذهاب الألف التي من أجلها أميلت السين والراء ، وبعضهم يبيقي الإمالة في ذلك كله ، على ما كانت عليه في الوصل ، لأن الوقف عارض ، ولأن الإمالة سبقت إلى لفظ الحرف المال قبل الوقف . فبقي على حاله وعلى هذا القول العمل ، ويلزم من اعتلّ بهذا أن يبيقي الإمالة في فتحة السين والراء من « موسى الكتاب ، والنصارى المسيح » في الوصل ، لأن

-
- (١) تقدم تخريج هذه الأحرف وما أشبهها في « باب أقسام علل الإمالة »
الفقرة « ١٥ » .
- (٢) انظر الفقرة « ٧ » « باب أقسام علل الإمالة » .
- (٣) انظر الفقرة « ٩ » « باب أقسام علل الإمالة » .
- (٤) انظر الفقرة « ١ » « باب أقسام علل الإمالة » .
- (٥) تقدم تخريج الحرفين في الفقرة « ٢ » « باب معرفة أصل الألف » .

الحذف عارض ، ولأن الإمالة سبقت إلى لفظ السين والراء ، قبل حذف الألف ، وهو لا يفعل ذلك ، وإن زال الحرف المثل بعده ذهبت الإمالة من الحرف ، الذي قبل المحذوف ، لزوال ما أوجب الإمالة . وقد كان يلزم من أمال ، مع سكون الكسرة التي أوجبت الإمالة في مثل « النار ، والنهار » ، أن يبقِيَ السين والراء من « موسى الكتاب ، والنصارى المسيح » على إمالتهما ، ولعمري إن بينهما فرقا قويا ، وذلك أن المحذوف في « موسى الكتاب » هو الحرف المثل ، والمحذوف في الوقف على « النار » هي الكسرة ، التي أوجبت الإمالة ، والحرف المثل باق لم يحذف ، فلا^(١) يشتبهان .

« ٢ » فإن قيل : فما الفرق في الوقف على إمالة النون والألف من « النار » في (٥٠/أ) الوقف مع إسكان الراء التي أوجبت كسرتها الإمالة ، وبين زوال الإمالة من السين من « موسى الكتاب » لزوال الألف التي أوجبت الإمالة ؟

فالجواب أن قولك : « في النار » يمكن سبق الإمالة في النون والألف ثم لفظ بالراء المكسورة بكسرة أوجبت الإمالة ، قبل اللفظ بها ، لتقديرها والنية بها ، ثم أسكنت الراء ، للوقف بعد تمكث الإمالة في حرفين ، والراء التي كانت عليها الكسرة ملفوظ بها لم تحذف . وقولك « موسى الكتاب » إنما أميلت السين لإمالة الألف ، فالألف قد زالت بكليتها ، وقد كانت كالراء التي هي ثابتة . فلما زالت الألف زالت الإمالة عن السين ، ولا يلزم ذلك في النون والألف ، إلا لو زالت الراء بكليتها ، فلما لم تزل الراء بنفسها ، إنما زالت حركتها ، بقيت الإمالة في النون والألف على حالها قبل الوقف .

« ٣ » فإن قيل : كيف الحكم في الوقف على ما دخل التنوين فيه على ألف أصلها الياء نحو : « قرى ، ومفتري ، ومصلى ، وعدى »^(٢) وشبهه ؟

(١) ب : « فلم » ووجهه ما في : ص .

(٢) انظر الفقرة « ١٥ » « باب أقسام علل الإمالة » .

فالجواب أن مذهب أبي الطيب ، رحمه الله ، فيه أن يقف بالإمالة عليه • وعلته • في ذلك أن ما كان منه في موضع رفع أو خفض ، فلا تعويض من التنوين فيه • فالوقف على الألف الأصلية بالإمالة^(١) لتدل الإمالة على أصلها ، وذلك نحو : « سحر مفترى »^(٢) هذا في موضع رفع ، ونحو : « عن مولى »^(٣) هذا في موضع خفض ، والتنوين لا يعوّض منه شيء في الرفع والخفض • فالوقف على الألف الأصلية التي هي عوض من الياء [بالإمالة لأن]^(٤) الإمالة لازمة فيه • وأما ما كان في موضع نصب فالوقف عليه أيضا عند الشيخ أبي الطيب بالإمالة • وعلته في ذلك ، أنك لما وقفت عَوَّضْتَ من التنوين ألفا ، وقبلها ألف أصلية عوض^(٥) من الياء الأصلية ، فحذفت الثانية لالتقاء الساكنين ، وبقيت الأولى ، وهي الأصلية ، وكان بقاء الأصل أولى من بقاء الزائد ، فأُثْمِلت في الوقف ، لأنك تقف على ألف ، أصلها الياء • وقد قال قوم : إن الموقوف عليه في هذا الألف ، التي هي عوض من التنوين ، لأن الألف الأصلية قد كان أَدْهَبَهَا التنوين ، فلا رجوع لها مع وجود التنوين ، أو وجود ما هو عوض من التنوين ، وأيضا فإن الحذف للساكنين (٥٠/ب) إنما يحذف فيه الأول أبدا • وأيضا فإن التنوين دخل بمعنى دليل الانصراف ، ولا يحذف ما يدل على المعنى • فالوقف على الألف التي هي عوض من التنوين في حال النصب ، فلا إمالة فيه على هذا القول ، وذلك نحو : « غزى ، ومصلّى ، وقرى » كله في موضع نصب ، والذي قرأنا به هو الإمالة في الوقف في هذا كله على حكم الوقف على الألف الأصلية ، وحذف ألف التنوين^(٦) •

(١) ب : « فتعال » وتصويبه من : ص •

(٢) الحرف في سورة القصص (٣٦ ت) •

(٣) الحرف في سورة الدخان (٤١ ت) •

(٤) تكملة لازمة من : ص •

(٥) ص : « ألفا أصلها ألف أصلية عوض » •

(٦) انظر الفقرة « ٢ » « باب فيه أحرف تمال لما تقدم من العلل .. »

وانظر مصادر الإحالة عليها •

« ٤ » فإن قيل : كيف الوقف على قوله : (طغى الماء) « الحاقة ١١ » والألف في « طغى » يحتمل أن تكون من الواو لقولهم : « طغوت ، وطفوا ، وطفوا » ؟

فالجواب أن الوقف عليه بالإمالة لحمزة والكسائي ، وحجة ذلك أنها لما نقل عنهما قوله تعالى : (اذهبوا إلى فرعون إنه طغى) « طه ٤٣ » بالإمالة علم أنهما يقدران أن الألف منقلبة عن ياء على لغة من يقول : طغيت ، بالياء ، ولقوله : « طغيان » ، فلما ظهر مذهبهما فيما ليس بعده ساكن يحكم بذلك ، فيما وقع بعده ساكن ، فأجري على الإمالة مجرى ما ليس بعده ساكن ، ولو كان « طغى الماء » عندهما من « طغوت » لم يميلا « إنه طغى » ، وأيضا فإنه لما التبس قوله : « طغى الماء » وجاز أن يكون من « طغوت » ومن « طغيت » حمل على ما ليس بعده ساكن ، وهو إمامتهما لقوله : « إنه طغى » ، وعلم أن ذلك عندهما من « طغيت »

« ٥ » فإن قيل : كيف الوقف على « كلتا » من قوله : (كلتا الجنتين) « الكهف ٣٣ » ؟

فالجواب أنك إن جعلت ألف « كلتا » ألف تثنية على مذهب الكوفيين فالوقف عليها بالفتح ، لأن ألف التثنية لا تمال ، إذ لا أصل لها في الياء . وقد قدمنا الكلام على ذلك . وإن قدر أن ألف « كلتا » ألف تأنيث على مذهب البصريين ، وقفت بالإمالة ، لأنها عندهم « فعلى » ك « ذكرى » والتاء بدل من واو ، وأصلها « كلتوا » ، وهذه أحرف تأخذ فيها بالوجهين ، لاحتمالهما الوجهين اللذين ذكرنا^(١) ، وهذا الباب واسع يقاس عليه ما لم نذكر .



(١) التبصرة ٤٣/ب - ١/٤٦ ، والتيسير ٥٣ ، والنشر ١٠١/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٤١٢ ، ٤٣٥ - ٤٣٩ ، والإنصاف في مسائل الخلاف ٢٣٥

باب

علل إمالة ما قبل هاء التانيث

« ١ » اعلم أن هاء التانيث أشبهت الألف التي للتأنيث من خمس جهات :
 إحداهما قرب المخرج من الألف ، والثانية^(١) أنها زائدة كالألف التانيث ،
 والثالثة^(٢) أنها تدلّ على التانيث كالألف ، والرابعة^(٣) أنها تسكن في الوقف
 كالألف ، والخامسة^(٤) أن ما قبلها لا يكون إلا مفتوحاً كالألف ، إلا في موضع واحد ،
 لزم لفظ الهاء في الوصل والوقف ، فكسر ما قبلها على التشبيه بهاء الإضمار ،
 وذلك كقولك : هذه ، ولأن أصل الهاء ياء في هذي ، فلما تمكّن (١/٥١)
 الشبّه في الوقف بالسكون أجراها الكسائي مجرى الألف في الوقف خاصة ،
 فأمال ما قبلها من الفتح ، فقرّبه من الكسر كما يفعل بالألف التانيث ، إلا أن ألف
 التانيث تقرّب في الإمالة نحو الياء ، وليست كذلك الهاء ، فإن وصل فتح ، لأنها
 تصير تاء ، فلا تشبه حينئذ الألف ، فلذلك حسن الوقف بالإمالة ، وذلك نحو :
 « حبة ، ودابة »^(٢) وشبهه ، تقف بالإمالة عليه للكسائي^(٣) .

« ٢ » فإن سأل سائل فقال : لم فتح ما قبل هاء التانيث ولزمه الفتح ، وقد
 كان قبل دخول هاء التانيث يجري عليه الإعراب ، فلما دخلت هاء التانيث لزم الفتح ،
 وإلا لزم السكون لزوال الإعراب عنه إلى هاء التانيث ؟
 فالجواب أنك إذا قلت : « قائم ، وصائم »^(٤) جرى الإعراب في الميم ، فإذا

(١) جاءت هذه المراتب بغير عطف في « ب » ورجحت العطف كما في : ص .

(٢) مثال هذين اللفظين في سورة البقرة (٢٦١ ، ١٦٤) .

(٣) البصرة ٤٦/ب ، والتيسير ٥٤ ، والنشر ٧٩/٢ ، وإيضاح الوقف

والابتداء « ٤٠٠ »

(٤) مثال هذين اللفظين في سورة آل عمران (٣٩ ، ٢) ، ومن الثاني صيغة

الجمع المذكور في الأحزاب (٣٥ ، ٢) .

أدخلت هاء التانيث انتقل الإعراب على الهاء فقلت : « قائمة ، وصائمة » وكذلك ما أشبهه . فلما كان الحرف الذي عليه الإعراب ، قبل دخول هاء التانيث ، قد يكون ما قبله ساكناً في نحو : « نعمة ، ورحمة »^(١) وشبهه ، لم يُسكن إسكانه ، ووجبت حركته ، فاختر له الفتح لمساواة هاء التانيث الألف التي للتانيث ، التي لا يكون ما قبلها إلا مفتوحاً ، وكان الفتح أولى به لخفته ، ولأن الهاء زائدة ، فلم يجمعوا على الاسم الزيادة مع حركة ثقيلة ، فجعلوها حركة خفيفة ، وهي الفتح ، فلزم ما قبلها الفتح ، كما لزم ما قبل الألف . وأيضاً فإن الفتح من موضع خروج الهاء ، لأنه من الألف ، والهاء من مخرج الألف ، فكان أولى بحركة ما قبلها لذلك . ولما كانت الهاء في هذه بدلا من ياء ، وخالفت الهاء سائر هاءات التانيث ، إذ لا ترجع في الوصل تاء ، خولف بينها ، وبين سائر هاءات التانيث ، فكُسِر ما قبلها ، ولا نظير لها . وقد قال جماعة من البصريين : إن الهاء إنما فتحت ما قبلها لأنها بمنزلة اسم ، ضمّ إلى اسم ، ففتحت ما قبلها^(٢) كما فتحت ما قبل عشر من « خمسة عشر » وكما قالوا : شَفَرَ بَعَرَ ، أي : متفرقون^(٣) . وقال ثعلب^(٤) لما نَحِيَّ بهاء التانيث نحو ألف التانيث لزم ما قبلها الفتح كالألف ، وجازت الإمالة فيها كالألف . فأما علة [فتح]^(٥) ما قبل هاء التانيث في اختيار ابن مجاهد ، إذا كان قبل الهاء حرف من حروف الاستعلاء أو عين أو حاء ، فإن هذه الحروف حروف مستعلية في الحنك ، ومنها حرف الإطباق ، ينطبق اللسان بالحنك مستعليا عند

(١) الحرفان في سورة البقرة (٢١١ ٢ ، ١٥٧) .

(٢) قوله : « لأنها بمنزلة ... قبلها » سقط من : ص .

(٣) ومثله : شَدَرَ يَدَرَ ، بالكسر والفتح فيهما جميعا أي أولهما ، انظر الإتياع ١٧ ، وكتاب سيبويه ٦٢/٢ ، ٩٩ ، والقاموس المحيط « شفر » .

(٤) هو أحمد بن يحيى أبو العباس ، إمام أهل الكوفة في النحو واللغة في زمانه ، أخذ عن ابن الأعرابي وسلمة ومحمد بن سلام وغيرهم ، وعنه أبو الحسن الأخفش وابن الأنباري وإبراهيم الحارثي وغيرهم ، (ت ٢٩١ هـ) ، ترجم في ابنه الرواة ١٣٨/١ ونزهة الألباء ٢٩٣ ، وطبقات القراء ١٤٨/١ .

(٥) تكملة لازمة من : ص .

حروفها ، فكره [ابن مجاهد] ^(١) أن ينحى بهذه الحروف نحو الكسرة بعد (٥١/ب) استعلائها وتصعدها وانطباقها بالحنك . فكان الفتح أولى بها ، لأنه أشبه بحالها من الكسر ، لأن الكسر ضد حالها ، وحروف الاستعلاء سبعة : الفين ، والهاء ، والقاف ، والطاء ، والظاء ، والصاد ، والضاد ، . وكذلك اختيار القراء الفتح مع الراء ، إذا انفتح ما قبلها ، أو كان ساكناً غير الياء ، قبله فتحة ، لأن الراء حرف تكرير ، الفتحة عليه قوية ، كأنها فتحتان ، فإذا انفتح ما قبلها ، أو انفتح ما قبل الساكن الذي قبلها ، تقوّى الفتح فيها ، وصار كأنّ قبل هاء التانيث ثلاث فتحات . فبعد أن ينحى بذلك نحو الكسرة لتمكّنه في الفتح . وكذلك اختاروا الفتح فيما قبل هاء التانيث ، إذا كان همزة أو هاء ، قبلها فتحة أو ضمة ، أو ساكن غير الياء ، ليس قبلها كسرة ، نحو : « سفاهة ، والنشأة ، ومحشورة ، وبررة » ^(٢) ، كل هذا الاختيار فيه الفتح .

وعلة ذلك أن الهمزة والهاء من حروف الحلق ، وحروف الحلق بعيدة من الكسر ، لبُعدها من الياء ، قوية في الفتح ، لقربها من الألف . وكذلك الحاء والعين فيما ذكرنا أولاً ، فلمّا كانت كذلك قوّى الفتح وبعُد الكسر ، فثرت على فتحها ، واختير ذلك فيها . فإن انكسر ما قبلها ، أو كان ياء قويت الإمالة ، وجازت ، واستعملت في قراءة الكسائي ، لأن الكسرة والياء توجبان الإمالة فسهلا إمالة ما بعدهما وحسنه نحو : « بالخاطئة ، وفاكهة ، والآخرة » ^(٣) ، وكان أبو الطيب رحمه الله يقول : إذا وقع قبل الهمزة ساكن أمال الكسائي الهمزة في الوقف ، ولا يسأل عن حركة ما قبل الساكن ، غير أنه استثنى « براءة » بالفتح في الموضعين ^(٤) . وقد أضاف قوم امتناع الإمالة مع الكاف ، لقربها من القاف ، ومذهب أبي

(١) نكلمة موضحة من : ص .

(٢) الأحرف على ترتيبها في سورة الأعراف (٦٦ ٢) ، العنكبوت (٢٠ ٢) ،

ض (١٩ ٢) ، عبس (١٦ ٢) .

(٣) أول الأحرف في سورة الحاقة (٩ ٢) ، يس (٥٧ ٢) ، البقرة (٤٢ ٢) .

(٤) أولهما في سورة التوبة (١ ٢) ، والثاني في القمر (٤٣ ٢) .

الطيب الإمالة مع الكاف على كل حال ، وقد أضاف قوم إلى هاء التانيث ، في الإمالة ، إمالة ما قبل هاء السكت في « كتابيه ، وحسابيه »^(١) وهو^(٢) غلط ، لا يجوز ذلك ، لأن هاء السكت لا تنقلب تاء في الوصل ، ولا تشبه الألف ، ولا أصل لما قبلها في الإمالة .

فإن وقع قبل هاء التانيث ألف ، منقلبة عن واو ، فلا سبيل إلى الإمالة نحو : « الزكاة ، والصلاة »^(٣) . وعلة ذلك أنك لو أملت ما قبل هاء التانيث في هذا لأملت الألف ، ولم تقدر على إمالة الألف حتى تميل الفتحة ، التي قبلها نحو الكسرة ، فيخرج الأمر إلى حكم آخر ، وهو حكم إمالة ذوات الواو ، وذلك غير مروى عن أحد ، ويصير إلى إمالة ألف منقلبة عن واو ثالثة ، وهذا غير جائز ، إذ لا علة توجب الإمالة : لا كسرة ، ولا أصل في الياء ، ولا روي عن أحد .
فأما « الحياة »^(٤) فلو رويت إمالة الألف لجاز (١/٥٢) ذلك ، لأنه من الياء ، وتكون إمالاته من إمالة ذوات الياء ، وليس من إمالة ما قبل هاء التانيث في^(٥) شيء ، لأنك لو أملتته نحوت بالألف نحو الياء ، والفتحة التي قبلها نحو الكسرة ، ولكن لم ثرو إماتته عن أحد ، وذلك ليتبع به نظائره نحو : « الصلاة ، والزكاة »^(٦) .

« ٣ » فإن قيل : قد ذكرت أن هاء التانيث لا يكون ما قبلها إلا مفتوحاً أبداً ، وهذه قبلها ساكن ؟
فالجواب أن هذه الألف التي قبل هاء التانيث في « الحياة ، والزكاة ،

(١) تقدم ذكر هذين الحرفين أولهما في « علل نقل حركة الهمزة على الساكن قبلها » ، الفقرة « ٧ » .

(٢) ب : « وهذا » ورجحت ما في : ص .

(٣) الحرفان في سورة البقرة (٤٣ ، ٣) .

(٤) الحرف في سورة البقرة (٨٥ ، ٨٦) .

(٥) ب : « من » وتصويبه من : ص .

(٦) التبصرة ١/٤٦ ، والتيسير ٥٤ ، والنشر ٨٢/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء

٤٠٠ ، وكتاب سيبويه ٣٣٧/٢

والصلاة، والقضاة»^(١) وشبهه، أصلها الفتح، ولكنها لما تحركت بالفتح، وقبلها متحرك، قلبت ألفاً على أصول الاعتلال، فالحاء على أصلها، وإنما عرّض فيما قبلها عارض تغير به عن الفتح وأصله الفتح، ولتغيره امتنعت الإمالة فيه^(٢) لأنك إنما تنحو بالفتحة، التي قبل هاء التانيث، إلى الكسرة عند الإمالة. فلما عُدِمَت^(٣) الفتحة من اللفظ امتنعت الإمالة في هذا النوع.

فأما « مناة »^(٤) فالصواب فيها الوقف على^(٥) الفتح، لأنها لو أميلت لهاء التانيث لأميلت الفتحة التي قبلها، ولو أميلت في الوقف لكانت الإمالة في الوصل أولى، فترك الإمالة في الوصل يدل على أنها غير ممالاة في الوقف، وليس في كلام العرب ألف ثانية تفتح في الوصل، وتُمال في الوقف ألبتة. وكون ألف « مناة » من الياء لا يوجب إمالتها، لكون هاء التانيث بعدها، كما لم توجب الإمالة في « الحياة »، والألف أصلها الياء.

فأما « كمشكاة، ومزجاة »^(٦) وشبهه، فلم تقع الإمالة فيه لأجل هاء التانيث، إنما وقعت ووجبت لأجل أن الألف رابعة. وكل ألف رابعة فالإمالة حسنة فيها. كانت الألف من الياء أو من الواو، ألا ترى أن « أركى، وأدعى، ويدعى »^(٧) وشبهه يمال، وإن كانت ألفه أصلها الواو، لأنها قد صارت رابعة، فخرجت عن حكم الألف الثالثة التي أصلها الواو. ألا ترى أنك تقول: « زكوت وأزكيت » فتثبت الواو إذا كانت ثالثة، وترجع الياء في موضعها إذا كانت رابعة.

(١) تقدم ذكر الثلاثة الأولى وأما الرابع فلا مثال له في القرآن.

(٢) ص: « في هذا النوع فيه ».

(٣) ب: « حذفت » ورجحت ما في: ص.

(٤) الحرف في سورة النجم (٢٠ آ) .

(٥) قوله: « الوقف على » سقط من: ص.

(٦) تقدم في « باب علل الروم والإشمام » الفقرة « ٨ »، والثاني في سورة يوسف (٨٨ آ) .

(٧) أول الأحرف في سورة البقرة (٢٣٢ آ) وليس للأخريين مثال في القرآن.

فأما الإمالة في « تقة ، وتقته »^(١) فإنما وجبت ، لأجل أن أصل الألف الياء ، فلا مزية للوقف على الوصل ، ولا سبيل لهاء التانيث في هذه الإمالة ، لأن المثل في هذا هو الألف وما قبلها ، ينحى بالألف نحو أصلها ، وينحى بالفتحة نحو الكسرة ، لتتمكن الإمالة في الألف . وهاء التانيث إنما تمال الفتحة التي قبلها نحو الكسرة (٥٢/ب) لا غير ، فاعرف الفرق بينهما ، والاختيار فتح ما قبل هاء التانيث ، لأنها كسائر الحروف ، ولأن الوقف عارض ، ولأنه الأصل ، ولأن القراء أجمعوا عليه غير الكسائي .

قال أبو محمد : قد ذكرنا من علل الإمالة ما حضرنا في وقت تأليفنا لهذا الكتاب ، فما أغفلنا الكلام على علته مما أماله القراء ، فهو جار في علته ، على ما ذكرنا وبيننا وعللنا ، فليس يخرج شيء مما أماله القراء في علته عما ذكرنا .



(١) تقدم ذكرهما في « باب فيه أحرف تمال لما تقدم ... » ، الفقرة « ٥ » .

باب

احكام الراءات وعللها

« ١ » اعلم أن الراءات أصلها التعليل والتفخيم ما لم تنكسر الراء ، فإن انكسرت غلبت الكسرة عليها ، فخرجت عن التفخيم إلى الترقيق وذلك نحو : « مريت يسائر وغافر »^(١) وشبهه ، والدليل على أن أصلها التعليل أن كل راء غير مكسورة فتعليلها جائز ، وليس كل راء يجوز فيها الترقيق . ألا ترى أنك لو قلت : « رغدا ، ورقدا »^(٢) ونحوه بالترقيق لغيرت لفظ الراء إلى نحو الإمالة ، وهذا لا يمال ، ولا علة فيه توجب الإمالة فيه .

« ٢ » واعلم أن الترقيق في الراء إمالة نحو الكسر ، لكنها إمالة ضعيفة لانفرادها في حرف واحد ، لأن الإمالة القوية ما كانت في حرفين ، وأقوى منها ما كان في ثلاثة أحرف أو أربعة . وقد مضى بيان ذلك وعلته .

« ٣ » واعلم أن الراء ، التي يجوز تعليلها وترقيقها ، تكون ساكنة ومفتوحة ومضمومة ، فأما الراء الساكنة فحرف ضعيف لسكونه ، فهو يدبره ما قبله مرة وما بعده مرة لضعفه في نفسه . فإذا كان قبله كسرة لازمة ، غير عارضة ، رقت الراء ، لقربها من الكسرة التي قبلها . وإذا كان بعدها ياء رقت ، لقربها من الياء التي بعدها ، وذلك في الكسر نحو : « من فرعون ، وأنذرهم » ، وفي الياء نحو : « مريم ، وقرية » ، فإن انكسر ما قبلها وأتت الياء بعدها فذلك أقوى في ترقيقها ، نحو : « مريم »^(٣) ، فهذا حكمها ما لم يأت بعدها حرف من حروف

(١) الثاني مثال في سورة غافر (٣٦) .

(٢) الثاني مثال في سورة البقرة (٣٥) .

(٣) الأحرف على ترتيب ذكرها في سورة الاعراف (٩٢) ، مريم (٣٩٢) ،

البقرة (٨٧ ، ٥٨) ، هود (١٧) .

الاستعلاء ، فإن أتى بعدها حرف من ذلك غلبَ على الراء التغليظ للحرف المستعلي ، الذي بعدها ، نحو : « فرقة ، وإرصادا »^(١) وشبهه إلا أن تكون حركة الحرف كسرا فتضعف عن تغليظ الياء ، فتشقق للكسرة التي قبلها وبعدها ، وذلك نحو قوله : (كلٌّ فِرَق) « الشعراء ٦٣ » ، فأما قوله تعالى : (بين المرء وقلبه) « الأتفال ٢٤ » و (بين المرء وزوجه) « البقرة ١٠٢ » فالأشهر عن ورش التريق لقوة الهمزة وكسرتها ، فصارت الكسرة كالياء في « مريم » ويلزم من رقتي (١/٥٣) أن يُرَقَّ في « كرسيه »^(٢) ، والرواية التغليظ فيه ، لأن كسرة الهمزة أقوى من كسرة السين ، وهذا الذي ذكرنا في الساكنة إجماع من القراء عليه^(٣) ، إلا « المر » في الموضعين^(٤) ، فكلشهم غلظه إلا ورشاً ، وعن ورش التغليظ مثلهم فيه . فأما الراء المفتوحة والمضمومة فكلُّ القراء على تغليظها ، إلا ما يُمال ، فهو على ما تقدّم من الأصول ، غير أن ورشاً قرأ على أصول في المفتوحة والمضمومة أنا أذكرها^(٥) .

« ٤ » فمن ذلك أن يكون ما قبلها ياء ساكنة ، أو كسرة لازمة ، غير عارضة ، أو يكون قبلها ساكن غير الياء ، قبله كسرة ، وليس بعد الراء حرف استعلاء ، فورش وحده يرقق الراء إذا كانت على هذه الشروط ، نحو : « خير ، وقدير ، ويصرون ، وذكر الله ، وذكر من معي ، وميراث ، والخيرات ، وإكرام »^(٦) ونحوه ، فإن انفتح ما قبلها^(٧) أو انضم ، أو أتى بعدها حرف استعلاء

(١) الحرفان في سورة التوبة (١٢٢ ت ، ١٠٧) .

(٢) الحرف في سورة البقرة (٢٥٥ ت) .

(٣) ص : « القراء عامة » ولفظ « عليه » سقط منها .

(٤) تقدّم تخريج هذا الحرف وذكره في « فصل في إمالة فوائج السور » ،

الفقرة « ١ » .

(٥) قوله : « أنا أذكرها » سقط من : ص .

(٦) الأحرف على ترتيبها في سورة البقرة (٢٣٤ ت ، ٢٠) ، الواقعة (٤٦ ت) ،

المائدة (٩١ ت) ، الأنبياء (٢٤ ت) ، آل عمران (١٨٠ ت) البقرة (١٤٨ ت ، ٢٥٦) .

(٧) ب : « قبلها » ورجّحت ما في « ص » لوضوح عودة ضمير المثني على الراءين

المضمومة والمفتوحة .

غلظ ورش الرء كجماعة القراء ، نحو : « سراط ، وفراق ، وفراغ ، واليسر ، وضرب الله ، وحصرت صدورهم »^(١) وشبهه ، لا يعتد به الساكن حائلا قبل حرف الاستعلاء [فإن وقف على (حصرت) رقت الرء لزوال حرف الاستعلاء]^(٢) الذي أوجب التغليظ في الرء ، ولزوم الكسرة قبل الرء .

فإن وقع قبل الرء كسرة عارضة أو على حرف زائد لم يعتد بها ، نحو : « لربهم ، وبرازقين »^(٣) كان الحرف لم يذكر ، وكأنه ابتداء برء ، لا شيء قبلها يوجب ترقيقها . وكذلك إن كانت الكسرة عارضة على حرف ، ليس من الكلمة ، نحو قراءته : « يعاد إرم »^(٤) الرء مغلظة ، لأن الكسرة التي على التنوين عارضة . إنما هي كسرة الهزة أقيت على التنوين ، فإن ابتداء بـ « إرم » غلظ الرء ، لأن الكسرة عنده عارضة ، إنما تثبت في الابتداء لا غير . وكذلك الرء الساكنة ، إذا كانت الكسرة التي قبلها عارضة ، أو من كلمة أخرى ، لم تعمل في الرء ، وكانت الرء مغلظة نحو : « يا بني اركب »^(٥) الرء مغلظة ، لأن الكسرة التي قبلها في كلمة أخرى ، فإن ابتدأت بـ « اركب » غلظت الرء أيضا ، لأن الابتداء عارض ، وألف الوصل غير لازمة ، فضعفت كسرتها ، فلم تعمل في الرء ، فبقيت مغلظة على أصلها . وقد خرجت عن هذه الأصول أشياء ، نقلت بالوجهين بالترقيق والتغليظ ، وأشياء مغلظة ، وقبلها ما يوجب ترقيقها ، لكنها أتت بالتغليظ على الأصل .

« هـ » من ذلك « عشرون ، وكبر ، وعمران ، وإبراهيم ، وإسرائيل ، ووزرك ، ووزر أخرى ، وذكرك ، وفنطرة ، وإصرهم ، وحذركم ، ولعبرة ، وعبرة ،

-
- (١) الأحرف على ترتيب ذكرها في سورة الفاتحة (٦ ت) ، الكهف (٧٨ ت) ، الداريات (٢٦ ت) ، البقرة (١٨٥ ت) ، إبراهيم (٢٤ ت) ، النساء (٩٠ ت) .
 (٢) تكملة لازمة من : ص .
 (٣) أول الحرفين في سورة الأعراف (١٥٤ ت) ، وثانيهما في الحجر (٢٠ ت) .
 (٤) الحرف في سورة الفجر (٦-٧ ت) .
 (٥) الحرف في سورة هود (٤٢ ت) .

وكبره (٥٣/ب) ، وبصر^(١) ، وعلل ذلك أن أكثر هذه الكسرات على حروف الحلق ، وما قرب منها ، وحروف الحلق بعيدة من الراء ، فكأن الكسرة بعدت من الراء ، على قدر بُعد الحرف ، الذي الكسرة عليه ، من الراء في المخرج والصفة ، فبعد عملها في الراء وقوي التغليظ فيها ، ألا ترى أن « عشرون » لما كانت الكسرة بعيدة من الراء ، لكونها على حرف حلق ، وطالت الكلمة ، وقويت الشين في الإحالة ، بين الراء والكسرة بالتفشي الذي فيها ، لم يعتد بالكسرة ، فغلظ الراء ، لأنه الأصل ، ولأن المضمومة لا تحسن الإمالة فيها ألبتة ، فضعفت^(٢) كونها مرفقة فغلظت .

وأن « كبرا » لما كانت الكسرة على حرف قريب من القاف^(٣) ، والقاف قريبة من حروف الحلق ، وبعيدة من الراء ، بعدت الكسرة من الراء لذلك ، وحال بينهما حرف قوي ، وهو الباء ، فكأن الفتح هو الأصل ، ولم يعتد بالكسرة ، وغلظ الراء .

وأن « عمران » لما كانت الكسرة على العين [وهي]^(٤) من حروف الحلق ، وحال بينها وبين الراء الميم ، وفيها غنة ، قوي الحائل ، وبعد ما بين الراء والكسرة لقوة الحائل ، وبعده من الراء ، ولبعد الحرف الذي عليه الكسرة من مخرج الراء ، فكأن الكسرة بعدت من الراء لبعد الحرف منها ، وزاده قوة لكون الألف بعد الراء ، والألف من الفتحة ، فقوت الألف فتحة الراء ، وضعف الترقيق ، فغلظت .

(١) أول هذه الحروف على ترتيبها في سورة الأنفال (٦٥ ت) ، الأنعام (٣٥ ت) ، آل عمران (٣٣ ت) البقرة (١٢٤ ت) ، (٤٠) الانشراح (٢ ت) ، الأنعام (١٦٤ ت) الانشراح (٤ ت) ، البقرة (٢٨٠ ت) ، الأعراف (١٥٧ ت) ، النساء (٧١ ت) آل عمران (١٣ ت) يوسف (١١١ ت) ، النور (١١ ت) ، يونس (٨٧ ت) .

(٢) ب : «ضعف» ورجعت ما أثبتته لوضوح المعنى به كما في : ص .

(٣) يعني : أن الكسرة على الكاف .

(٤) تكملة لازمة من : ص .

وإن « إبراهيم ، وإسرائيل » لما كانت الكسرة على همزة ، وهي من حروف الحلق بعُدت الكسرة من الراء ، لكونها على حرف بعيد في المخرج من الراء ، فبعُدت الراء ، وقوي الحائل ، وطال الاسم ، وقوي الراء في الفتح الألف التي بعدها في الاسمين ، فضعف الترقيق ، فعُلِّظتا .

وإن « وزرك ، ووزر أخرى » لما كان الحائل حرفاً قوياً من حروف الصفير قوياً في الإحالة بين الكسرة والراء ، فضعف الترقيق ، فعُلِّظت الراء لأنه أصلها .

وإن « فنطرة » لما حال بين الكسرة والراء حرف من حروف الإطباق والاستعلاء قوياً [ذلك] ^(١) في الإحالة والحجز بين الكسرة والراء ، فضعف الترقيق ، فعُلِّظت الراء ، لأنه أصلها . وكذلك العلة في « إصرهم ، ومصر » ، وإن « حذرهم ، ولعبرة ، وكبرة » لما كانت الكسرة على حرف من حروف الحلق ، والكاف تقرب من الحلق بعُدت الكسرة من الراء كبُعْد مخرج حروف الحلق منها . وأيضاً فقد حال بين الراء (٥٤/أ) والكسرة حرف قوي ، وهو الياء والذال ، فضعف الترقيق ، وقوي التعليل ، لأنه الأصل ، والأصل أبداً أقوى من الفرع ، وعلى ذلك يُعَلَّل مارثوي عن ورش من تعليل « إجرامي ، وحيران ، وعشيرتكم » في براءة ، و « صهرا » في الفرقان ، وبالوجهين قرأت في هذه الأربعة مواضع .

« ٦ » وعلّة التعليل ماذكرنا من أنه الأصل ، ولبعُد الكسرة عن الراء في « إجرامي » لكونها على حرف من حروف الحلق ، فبعُدت الكسرة لبعُد حرف الحلق عن الراء ، ولكون الساكن من حروف الحلق ، وكون الكسرة على حرف بعيد من الراء ، وهو الصاد من « صهرا » . فأما « حيران ، وعشيرتكم » فالترقيق والتعليل فيهما متساوٍ في العلة ، لأن الياء قريبة من الراء ، ولم يحل بين الراء والياء حائل ، فكلما الوجهين قوي في النظر والقياس ، والتعليل هو الأصل . وبالوجهين قرأت فيهما .

فأما ماذكرنا من الراء المفتوحة المنونة في « فعيل » فالأشهر عن ورش فيها

الترقيق في الوصل والوقف ، لأن الياء لازمة قبل الرءاء في الوجهين جميعاً ، وليس للتونين في التعليل عمل ^(١) . وقد روي التفخيم فيها في « الرجال » ^(٢) خاصة ^(٣) ، وهو مذهب أبي الطيب ، ولا حجة له في ذلك غير الرواية . فإن كان فحتم في الوصل لأجل التونين ، ورقق في الوقف لذهاب التونين ، فيلزمه تفخيم « قمطيرا ، وخضرا » ^(٤) ونحوه في الوصل لأنه مثوّن ، وهو لا يفعل ذلك ، فليس فيه غير الرواية ، والترقيق هو الصواب لورث ، والتفخيم هو الأصل ، وعليه كل القراء ، وهو الاختيار في الرءاءات كلّها ، لأنه الأصل ، ولإجماع القراء ، ولأنه أفخم في التلاوة ، إلا ما كان يثمال ، فله أصله وروايته ، على ماقدّمنا من الرءاء ، إذا كان بعدها ألف أصلها الياء نحو : « يرى ، وافترى » ^(٥) أو ما كان بعدها همزة مثالة ، فيثمال ما بعدها نحو : « رأى ، وراك » ^(٦) وشبهه وقد قدّمنا علة ذلك والاختلاف فيه .

« ٧ » ومما خرج عن الأصول الرءاء المفتوحة ، يكون قبلها ساكن غير ياء في حال النصب ، وهي منوثة ، وذلك نحو : « ذكرنا ، وسترا ، ومصرا » ^(٧) الرواية فيه عن ورش بالتعليل كجماعة القراء . وعلته في ذلك ما تقدّم ذكره من كون الحائل من قرب الحلق ، وكونه من حروف الصغير ، وكونه من حروف الإطباق والصغير ،

(١) لفظ « عمل » سقط من : ص .

(٢) الحرف في سورة البقرة (٢٢٨ ت) .

(٣) ب : « الرجال فيها خاصة » ، ص : « التفخيم فيها خاصة » وبطرح الجار والمجرور في الأصل الوجه .

(٤) أول الحرفين في سورة الإنسان (١٠ ت) ، والثاني في الكهف (٣١ ت) .

(٥) الحرف الأول في سورة البقرة (١٦٥ ت) ، وثانيهما في آل عمران (٩٤ ت) ، وتقدّم ذكرهما في « باب أقسام علل الإمامة » ، الفقرة « ١٦ » .

(٦) تقدّم أولهما في « معرفة أصل الألف » ، الفقرة « ٢ » وثانيهما في « الإمامة للإمامة » الفقرة « ١٢ » .

(٧) الأحرف ترتيبا في سورة البقرة (٢٠٠ ت) ، الكهف (٩٠ ت) ، البقرة

فقوي الحائل لذلك ، فعُلِّظت الراء ، ولم تعمل الكسرة في الراء لضعفها وبعدها ، وقوة (٥٤/ب) الحائل .

« ٨ » ومما خرج عن هذه الأصول ما تكررت فيه الراء ، والثانية مفتوحة أو مضمومة ، وقبل الراء الأولى كسرة ، أو ساكن قبله كسرة ، فغلظته ورش كسائر القراء ، وذلك نحو : « مِدْرَارَا ، وَقَرَارَا ، وَالْقَرَار »^(١) . وعلة ذلك أن الراء الثانية ، لما كانت مفتوحة ، وهي حرف تكرير ، كانت الفتحة عليها مقام فتحتين ، فقويت الفتحة في الراء الأولى ، لقوتها أيضاً في التكرير ، وزادها قوة قوة الفتحة في الراء الثانية ، والألف التي بينهما من الفتحة ، فكأنه اجتمع خمس فِثحات ، والتغليظ مع الفتح يكون ، فقوي التغليظ لذلك ، وضعت الكسرات التي قبل الراء لتكرير الفِثحات بعدها ، فكان التغليظ في الراء أقوى وأولى لذلك ، وإذا هو الأصل وعليه كل القراء . فأما قوله تعالى : (بشرر)^(٢) فإن ورشاً تفرّد فيه بترقيق الراء الأولى . وعلة ذلك أن الراء الأولى ، لما أتى بعدها راء مكسورة وهي حرف تكرير ، والكسرة عليها مقام كسرتين ولم^(٣) يحلّ بينهما حائل ، قويت الكسرة ، فعملت في الراء الأولى ، فقُرِّبت فتحة الأولى إلى الترقيق ، الذي هو بين اللفظين ، ليقرب من كسرة الراء الثانية ، فيعمل اللسان عملاً ، يقربُ بعضه من بعض^(٤) . فأما الراء الثانية فلا اختلاف في ترقيقها ، لأنها مكسورة ، ولأنها ، إذا كان يرقق من أجلها ما قبلها ، فهي أولى بالترقيق ، وأحرى أن لا تكون غير مرققة ، وترقيقها إجماع من القراء . وعلة ذلك أن التفخيم ضرب من إشباع الفِثح ، فلو قُحِّمَت المكسورة لأدخلتَ فيها طرفاً من الفِثح ، وهذا لا يتمكّن ، ولا يقدر عليه ، ولا هو

(١) الاحرف على ترتيبها في سورة الأنعام (٦٢) ، النمل (٦١) ، إبراهيم

(٢٦٢) .

(٢) الحرف في سورة المرسلات (٣٢٦) .

(٣) ب : « لم » وبألواو وجهه كما في : ص .

(٤) قوله : « كسرة الراء .. بعض » سقط من : ص .

من كلام العرب ، لا يكون فتح في كسر في شيء من الكلام^(١) . وقد كنا ألفنا كتاباً مفرداً في الراءات وعللها ، فلذلك اختصرنا^(٢) في هذا الكتاب ، على ما ذكرنا ، ففيه كفاية من ذلك عن غيره^(٣) .



ومن باب حكم الوقف على الراء

إذا وقفت على راء مكسورة وقفت بالترقيق ، كما كانت في الوصل إذا رُمّت الحركة ، لأنك قد أبقيت من الحركة بقية توجب ترقيق الراء ، وهو بعض الكسر ، الذي كان على الراء ، فإن وقفت بالإسكان ، وقبلها كسرة ، وقفت أيضاً بالترقيق ، كما ترقق الساكنة ، إذا كان قبلها كسرة نحو : « مرية »^(٤) وتقف على « بشرر » بالترقيق في الثانية إن رُمّت (١/٥٥) الكسرة ، وبالتغليظ إن أسكنت ، لأنها تصير ساكنة قبلها فتحة مثل : « ترميهم »^(٥) وكذلك^(٦) : « شرر »^(٧) تقف بالترقيق^(٨) إن رُمّت الحركة . وإن أسكنت وقفت بالتغليظ ، لأنها تصير ساكنة قبلها ضمة مثل : « ترجعون »^(٩) ، فهذا حكم الوقف على [الراء]^(١٠) المكسورة في الوصل .

(١) قوله : « لا يكون فتح .. من الكلام » سقط من : ص .

(٢) ب : « اختصرنا » ووجه ما أثبتته من : ص .

(٣) ما تقدم في هذا الباب انظره في التبصرة ١/٤٧ - ١/٤٨ ، والتيسير ٤٥٥

والنشر ٨٧/٢

(٤) تقدم تخريجه في « باب أحكام الراءات وعللها » ، الفقرة « ٣ » .

(٥) الحرف في سورة الفيل (٤ آ) .

(٦) ص : « فتقف على » .

(٧) الحرف في سورة الحجر (٤٧ آ) .

(٨) ص : « بالترقيق في الثانية » .

(٩) الحرف في سورة البقرة (٢٨ آ) .

(١٠) تكملة موضحة من : ص .

فإن كانت الرء ، مفتوحة في الوصل مثفخمة ، وقفت بالتفخيم أيضاً نحو : « قدّر ، وأدبر »^(١) لأنها تصير ساكنة قبلها فتحة . ولو استعملت الرءوم فيها لم تكن أيضاً إلا مفخمة ، على حالها في الوصل . فإن كان قبلها كسرة أو ياء وقفت بالترقيق ، نحو « العير ، وفاطر »^(٢) لأنها تصير ساكنة قبلها كسرة ك « مرية » ، ولو رُمّت لوقفت لورش بالترقيق كالوصل ، ولباقي القراء بالتغليظ كوصلهم ، لكن لا يستعمل القراء الروم في المنسوب لخفته .

وقد اختلف عليّ فيه قول أبي الطيب ، فمرة أجازته ومرة منعه ، وتركه أحبّ إليّ . فإن كانت الرء مضمومة وقفت بالروم ، أجريتها على حكمها في الوصل ، فإن أُنْشِئَتْ الحركة أو أسكنت ، وقبل الرء كسرة ، وقفت بالترقيق نحو : « هو القادر »^(٣) ، لأنها تصير ساكنة قبلها كسرة ك « مرية » ، فإن كان قبلها فتحة أو ضمة وقفت بالتغليظ ، لأنها تصير ساكنة قبلها فتحة أو ضمة ك « ترجعون ، وترميهم » .

وحكم الياء قبل الرء في جميع ذلك حكم الكسرة قبلها . وكذلك حكم الساكن قبل الرء ، وقبله كسرة ، حكم الكسرة قبل الرء ، فتقف على « خير ، وبصير »^(٤) المرفوعين بالترقيق إن لم ترم الحركة . فإن رمت الحركة وقفت لورش بالترقيق كما تصل ، ووقفت لباقي القراء بالتغليظ كما يصلون ، لأن بعض الحركة باق على الرء ، فتجري في الوقف على حالها في الوصل ، وكذلك « بصير ، وخير »^(٥) وشبهه ، المخفوض ، تقف عليه كالوصل رُمّت الحركة أو لم ترم ، وكذلك تقف على : « ذكر ، وذكر من معي »^(٦) المرفوعين بالترقيق ، إن^(٧) لم

(١) أول الحرفين في سورة فصلت (١٠ آ) ، والثاني في المعارج (١٧ آ) .

(٢) الحرف الأول في سورة يوسف (٧٠ آ) ، والثاني في الأنعام (١٤ آ) .

(٣) الحرف في سورة الأنعام (٦٥ آ) .

(٤) الحرفان في سورة البقرة (٢٣٤ آ ، ٩٦) .

(٥) أول الحرفين في سورة هود (٢٤ آ) ، والثاني في فاطر (١٤ آ) .

(٦) تقدم ذكرهما في «باب أحكام الرءات وعللها» الفقرة «٤» .

(٧) ص : «رمت أو لم ترم» .

ترم لجميعهم ، لأنها تصير ساكنة قبلها ساكن ، قبله كسرة ، فإن رُمت الحركة وقفت لورش بالترقيق ولغيره بالتغليظ كالوصل ، فأجرِ الراء مع روم الحركة أبداً مجراها في الوصل ، وأجرِها إذا لم ترم مجرى الساكنة على حكمها ، إذا كان قبلها كسرة أو ساكن ، قبله كسرة أو ياء رَقَّتْ ، وإن كان قبلها فتحة أو ضمة ، أو ساكن قبله فتحة ، غَلَطْتَ . فعلى هذا يجري الوقف على الراء .

ولو أن قائلًا قال : لا أعتدّ بالوقف لأنه عارض (٥٥/ب) ، وأجرى الراء في الوقف على ما كانت عليه في الوصل ، من ترقيق أو تغليظ ، لكان لقوله قياس ، ولكن الأحسن ما ذكرت لك ، فاستعمله ، فإنه قياس الأصول ، وعليه جرت الراءات . وهذا إنما أخذ سماعاً وقياساً على ما سُمع ، ونصته قليل غير موجود في الكتب ، بل كلُّ القراء أغفل الكلام على كثير مما ذكرنا ، ولم يبين كيف هو يتفخّم ولا يترقق ، لكن القياس ، على ما نصّوا عليه ، يوجب ما ذكرنا من الأحكام في الراءات (١) .



باب

في ترقيق اللام وتغليظها

اعلم أن اللام حرف ، يلزمه تفخيم وتغليظ ، لمشاركته الراء في المخرج . والراء حرف تفخيم ، ولمشاركته النون في المخرج ، والنون حرف غنة . فاللام تفخّم للتعظيم ، وتفخّم أحرف الإطباق ، وحرف الإطباق متفخّم ، يأتي بعدها لعمل اللسان عملاً واحداً في التفخيم .

(١) انظر ما تقدّم في التبصرة ١/٤٨ ، والتيسير ٥٧ ، والنشر ١٠١/٢

فأما تفخيمها للتعظيم فنحو اللام من اسم « الله » جل ذكره ، هي مفخمة أبداً للتعظيم ، تقول : « الله ربي ، قال الله ، ولا إله إلا الله »^(١) لاتزال اللام مفخمة ، إلا أن يأتي قبلها كسرة فترقق للكسرة . فإن زالت الكسرة رجعت اللام إلى التفتيح ، تقول : « بالله أتق ، وفي الله عِوض ، ولا سم الله حلاوة » فترقق اللام للكسرة التي قبلها ، فإن زالت الكسرة رجعت اللام إلى أصلها ففخمت ، تقول : « اسم الله عظيم ، الله ثقني ، الله ينعوض خيراً » وهذا لا اختلاف فيه بين القراء ، إنه على ما ذكرت لك .

وأما تفخيمها لحرف الإطباق قبلها فتفرّد به ورش عن نافع في بعض المواضع [وذلك]^(٢) إذا كان قبل اللام طاء أو صاد أو ظاء ، ما لم تنكسر اللام أو تنضم أو تنكسر أو تنضم الظاء ، فالذي يفخّم نحو : « ظلموا ، ومن أظلم ، والصلاة ، ومصلّى ، والطلاق ، وطلقتم »^(٣) وشبهه ، قرأه ورش وحده بالتفخيم ، ورققه باقو القراء . وعلة من فخّم هذا النوع أنه ، لما تقدّم اللام حرف مفخم مطبق مستعمل ، أراد أن يقرّب اللام نحو لفظه ، فيعمل اللسان في التفخيم عملاً واحداً ، وهذا هو معظم مذاهب العرب في مثل هذا يقرّبون الحرف من الحرف ، ليعمل اللسان عملاً واحداً ، ويقربون الحركة من الحركة ليعمل اللسان عملاً واحداً ، وعلى هذا أتت الإمالات في علمها ، وعلى هذا أبدلوا من السين صاداً إذا أتى بعدها (٥٦ / أ) طاء أو قاف أو غين ، أو خاء ، ليعمل اللسان في الإطباق عملاً واحداً ، فذلك أخف عليهم من أن يتسفلّ اللسان بالحرف ، ثم يتصعّد إلى ما بعده . وعلة من رقق أن اللام حرف كسائر الحروف ، فأجراها مع حروف الإطباق قبلها كسائر الحروف . وأيضاً فإن الترقيق هو الأصل ، ألا ترى أنه لا يجوز تفخيم كل لام ،

(١) الحرفان الاولان في سورة آل عمران (٥١ ، ٥٥) ، والثالث في الصفات

(٣٥٢) .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) الأحرف في سورة البقرة (٥٩ ، ١١٤ ، ٣ ، ١٣٥ ، ٢٢٧ ، ٢٣١) .

ولا يجوز ترقيق كل لام ، فالأعم هو الأصل ، والتفخيم في اللام داخل فيها ، لما ذكرت لك من مقاربتها للراء وللنون في المخرج ، وأيضاً فإن الترقيق عليه كل القراء ، فإجماعهم حجة .

فإن انكسرت اللام أو انضمت ، أو سكنت ، أو انضمت الطاء ، رقق ورش اللام كسائر القراء نحو : « لظلم ، وفطلم ، ويصلون ، ومن يظلم ، وفطلمت ، ويضلي ، وفصلناه »^(١) ، وعلمته في ذلك أنه ، إنما فخّم اللام ، إذا كانت مفتوحة ، لأن الفتحة مؤاخية للتفخيم ولأنها من الألف ، ولأن الفتحة مستعلية في المخرج كحروف الاستعلاء ، لأنها من الألف ، والألف حرف يخرج من هواء الفم ، فعامل اللام بالتفخيم مع الفتح ، وحرف الإطباق قبله ، ليعمل اللسان عملاً واحداً . فلما تغيرت اللام عن الفتح رجع إلى الأصل ، وهو الترقيق .

وأيضاً فإن اللام ، إذا انكسرت في نفسها امتنع فيها التفخيم ، لأن التفخيم إشباع فتح ، ومحال أن يشبع الفتح في حرف مكسور أو مضموم ، وكذلك فعل في الطاء ، لما انكسرت بعد وقوع التفخيم بعد الكسر ، لأن فيه تكلفاً وخروجاً من تسفل إلى تعصّد ، وذلك صعب قليل في الكلام ، فردّ اللام للترقيق لكسرة الطاء قبلها ، وكان ذلك أليق وأسهل في اللفظ ، ألا ترى أنه لو فخّم اللام في « يضلي ، ويظلم » لقبح اللفظ ، وخرج عن حدّه ، لأنه يفخّم حرفاً مكسوراً ، « يصلي ، ويظلم » لقبح اللفظ ، وخرج عن حدّه ، لأنه يفخّم حرفاً مكسوراً ، والكسر ضد التفخيم ، فكان يجمع بين الشيء وضده ، وليس هذا في كلام العرب . ولو فخّم في نحو : « ظلال »^(٢) لوجب أن يخرج من تسفل الكسر إلى تصعّد التفخيم ، وذلك مكروه صعب ، واللام المشددة المفتوحة حكمها حكم المخففة

(١) الأحرف ترتيباً في سورة إبراهيم (٣٤ ت) ، البقرة (٢٦٥ ت) ، النساء (٩٠ ت) ، الفرقان (١٩ ت) ، الواقعة (٦٥ ت) ، البقرة (١٧ ت) ، آل عمران (٣٩٢ ت) ، الأعراف (٥٢٢ ت) .

(٢) الحرف في سورة يس (٥٦ ت) .

المفتوحة ، ففخّم لورش بعد الحروف المذكورة نحو : « طَلّتم ، وظلّلنا وصلّى »^(١) وشبهه .

وقد قرأت في المشددة بعد الطاء لورش بالترقيق كالجماعة ، والتغليظ أقيس ، وهو ظاهر النص . فأما اللام الساكنة فهي مرقّقة لجميع القراء على كل حال ، وهو الأصل ، سوى « صلصال »^(٢) ، فقد روي عن ورش تغليظ اللام الأولى فيه ، لأجل كون اللام بين حرفي (٥٦ / ب) الإطباق ، ولا نظير له . فذلك ممّا يقوي التغليظ ، ليعمل اللسان عملاً واحداً ، وروى عنه ترقيقها ، وبالوجهين آخذ ، والترقيق هو الأصل ، وعليه جماعة القراء . وقد كان^(٣) يلزم من غلظ « صلصال » أن يغلظ اللام من « خلق »^(٤) لوقوعها بين حرفي استعلاء . وقد روي ، ولم أقرأ به . وبالترقيق قرأت فيه لقوة اللام بالحركة وضعفها بالسكون في « صلصال » ، فأعرّفه^(٥) .



-
- (١) الحرف الثاني في سورة البقرة (٥٧ ت) ، القيامة (٣١ ت) .
 (٢) الحرف في سورة الحجر (٢٦ ت) .
 (٣) لفظ « كان » سقط من : ص .
 (٤) الحرف في سورة البقرة (٢٩ ت) .
 (٥) ص : « فأعرف الأصل » ، انظر ما تقدّم في التبصرة ١/٤٩ ، والتيسير ٥٨ ، والنشر ١٠٧/٢ .

باب

حكم الوقف على اللام

اعلم أن اللام ، إذا فتحّت في الوصل لورش ، للعة التي ذكرنا ، من كون حرف الإطباق قبلها ، وكانت اللام متطرفة ، فلك في الوقف عليها وجهان : إن شئت فتحّت كما وصلت ، وإن شئت رقتت لأنها تصير ساكنة ، والساكنة لا تنفتح بحرف الإطباق إلا ماذكرنا « من صلصال » [ولا يثقاس عليه لأن اللام من « صلصال »]^(١) بين حرفي الإطباق ، وليس كذلك غيره ، فتقف لورش على : « فصل ، وتصل »^(٢) بالتفخيم ، لأن الوقف عارض ، فتجربها لورش في الوقف مجرى حالها في الوصل ، فهو قياس . وإن شئت وقفت بالترقيق ، لأنها سكنت ، والساكن^(٣) لا يفتح بعد حرف الإطباق في « صلصال » ، و « صلصال » ليس بمنزلة « فصل ، وتصل » ، لأن فيه حرفي إطباق وليس في « فصل ، وتصل » . وهذا جار على قياس ماذكرنا في الرءاءات ، فأبّر عليه .

واعلم أن اللام المفتوحة المفخمة ، بعد الصاد ، إذا وقعت رأس آية في قراءة ورش ، رقتتها ، لأنه يقرأها بين اللفظين في الألف ، ولا يمكن ذلك حتى تنحو باللام بين اللفظين في الألف أيضاً ، وبين اللفظين إمالة ضعيفة ، ولا تجتمع الإمالة والتفخيم في حرف ، فلا بد أن ترقق اللام فيه كسائر اللامات ، وذلك إذا كانت رأس آية ، وذلك نحو : (عَبْدًا إِذَا صَلَّى) « العلق ١٠ » ، ونحو : (وذكر اسمَ رَبِّهِ

(١) تكملة لازمة من : ص .

(٢) أول الحرفين في سورة الكوثر (٢ أ) ، والثاني في التوبة (٨٤ أ)

(٣) ص : « والساكنة »

فصلتني) « الأعلى ١٥ » ونحو: (فلا صدقَ ولا صلتني) « القيامة ٣١ » يقرأ ذلك بين اللفظين ، كما يفعل في رؤوس الآي كلها ، إذا كانت من ذوات الياء ، فإذا قرأه بين اللفظين رفق اللام ، إذ لا يمكن أن يقرأ الألف بين اللفظين ، فيقرأ بها من الياء ، حتى تقرب الفتحة ، التي قبلها ، نحو الكسر ، ولا يمكن اجتماع تفخيم وكسر ، فلا بد من ترفيق اللام لما ذكرنا لورش .

فأما غير ورش ، ممن يرفق اللام على كل حال ، فهو يرفقها قرأه بين اللفظين أو لم يقرأ بذلك . وقد ذكرنا الإمالات في « كتاب الراءات » بأشبع [من (١) هذا ، وفي الذي ذكرنا في هذا الكتاب كفاية إن شاء الله .

قال أبو محمد : وكل ما أغفلنا الكلام عليه ، من الأصول المذكورة في كتاب « التبصرة » فعلة ذلك جارية على ما ذكرنا ، ومقيسة على ما بيننا (٢) . فقد اجتهدت فيما ذكرت ، وبيّنت ما استطعت ، والكلام لله جلّ ذكره ، فلست أنكر أن أكون قد أغفلت أشياء ، لم أذكر عللها ، لكنها ترجع في عللها إلى قياس ما ذكرنا ، فقيس ما لم نذكره على ما ذكرت فهو الأكثر والأعم ، والذي أغفلت هو الأقل ، إن كنت أغفلت شيئاً من ذلك ، ولم أترك شيئاً من ذلك عن تعمّد .

تم الجزء الرابع بتمام علل الأصول المذكورة في كتاب « التبصرة » والحمد لله رب العالمين .

(١) من ههنا وقع سقط بمقدار ورقة من نسخة الأصل استدركت من : ص ٤١ .

(٢) التبصرة ١/٤٩ ، والتيسير ٥٨ ، والنشر ١١٥/٢

بسم الله الرحمن الرحيم

ذكر علل اختلاف القراء فيما قلَّ دورُه من الحروف

فَمِنْ ذَلِكَ سُورَةُ الْبَقَرَةِ ، وَهِيَ مَدَنِيَّةٌ ، وَكُلُّ مَا فِيهَا «يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا»^(١) فَهُوَ مَدَنِيٌّ ، وَهِيَ مِائَتَا آيَةٍ وَخَمْسٌ وَثَمَانُونَ آيَةً فِي الْمَدَنِيِّ وَسَتْ فِي الْكُوفِيِّ .

« ١ » قَوْلُهُ : (وَمَا يَخْدَعُونَ) قَرَأَ الْكُوفِيُّونَ وَابْنُ عَامِرٍ بِفَتْحِ الْيَاءِ وَإِسْكَانِ الْخَاءِ^(٢) ، مِنْ غَيْرِ أَلْفٍ ، وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِضَمِّ الْيَاءِ ، وَبِأَلْفٍ بَعْدَ الْخَاءِ ، وَكَسَرَ الدَّالَ^(٣) .

« ٢ » وَعِلَّةُ مَنْ قَرَأَهُ بِغَيْرِ أَلْفٍ أَنَّ أَهْلَ اللُّغَةِ حَكَمُوا : خَادَعَ وَخَدَعَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، وَالْمُفَاعَلَةُ قَدْ تَكُونُ مِنْ وَاحِدٍ^(٤) كَقَوْلِهِمْ : دَاوَيْتُ الْعَلِيلَ ، وَعَاقَبْتُ اللَّصَّ ، فَلَمَّا كَانَ « خَادَعَ وَخَدَعَ » بِمَعْنَى وَاحِدٍ اخْتَارَ « خَدَعَ » فَحَمَلَهُ عَلَى مَعْنَى الْأَوَّلِ ، لِأَنَّهُ بِمَعْنَى « يَخْدَعُونَ » ، وَلَمْ يَحْمَلْهُ عَلَى اللَّفْظِ ، فَيَبَيَّنَ عَلَى أَنَّ الْأَوَّلَ مَحْمُولٌ عَلَى « يَخْدَعُونَ » . وَأَيْضًا فَإِنَّ « فَعَلَ » أَخْصَصَ بِالْوَاحِدِ مِنْ فَاعِلٍ إِذْ « فَاعَلَ » أَكْثَرُ مَا يَكُونُ مِنْ اثْنَيْنِ ، وَيَقْوَى هَذَا الْمَعْنَى أَنَّ مَخَادَعَتَهُمْ ، إِنَّمَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ ، وَلَمْ^(٥) يَكُنْ مِنَ النَّبِيِّ وَالْمُؤْمِنِينَ لَهُمْ مَخَادَعَةٌ ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْأَوَّلَ مِنْ وَاحِدٍ بِمَعْنَى « يَخْدَعُونَ » ،

(١) الحرف هو (١٠٤٢) .

(٢) قَوْلُهُ : «وَإِسْكَانِ الْخَاءِ» سَقَطَ مِنْ : ص .

(٣) التَّبَصُّرَةُ ٤٩/ب ، وَالتَّيْسِيرُ ٧٢ ، وَالْمَخْتَارُ فِي مَعَانِي قُرْآنَاتِ أَهْلِ

الْأَمْصَارِ ٢/ب ، وَالنَّشْرُ ٢٠٠/٢

(٤) ل : «أَحَدٌ» وَتَصْوِيئُهُ مِنْ : ض .

(٥) ص : «بِقَوْلِهِمْ آمَنَّا وَلَمْ» .

فَجَرَى الثَّانِي عَلَى مَعْنَى الْأَوَّلِ ، وَيَذَلُّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ لَنَبِيهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : (وَإِنْ يَشَاءُونَ أَنْ يَخُدُّوكَ) « الْأَثْقَالُ ٦٢ » فَالْخُدَاعُ مِنْهُمْ خَاصَّةً كَانَ (١) ، وَقَدْ أَجْمَعُوا عَلَى : (وَهُوَ خَادِعُهُمْ) « النِّسَاءُ ١٤٢ » مِنْ « خَدَعَ » (٢) ، وَأَيْضاً فَإِنَّ الْإِخْبَارَ جَرَى عَنْهُمْ فِي صَدْرِ الْآيَةِ بِالْمَخَادَعَةِ لِلَّهِ ، فَيُبْعَدُ أَنْ تَنْفِي عَنْهُمْ تِلْكَ الْمَخَادَعَةُ الَّتِي أَوْجِبَهَا لَهُمْ ، وَأَخْبَرْنَا عَنْهُمْ بِالْمَخَادَعَةِ فِي صَدْرِ الْآيَةِ . وَمَعْنَى « يَخَادِعُونَ اللَّهَ » أَي : أَوْلِيَاءُ اللَّهِ وَأَنْبِيَاءُ اللَّهِ (٣) ، وَمَعْنَى الْخُدَاعِ إِظْهَارُ خِلَافِ مَا فِي النَّفْسِ (٤) ، وَالنَّبِيُّ وَالْمُؤْمِنُونَ لَا يَفْعَلُونَ مَعَهُمْ هَذَا (٥) .

« ٣ » وَعَلَةً مِنْ قَرَأَهُ بِأَلْفٍ إِنَّمَا كَانَ « يَخَادِعُونَ وَيَخْدَعُونَ » فِي اللُّغَةِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ أَجْرَى الثَّانِي عَلَى لَفْظِ الْأَوَّلِ إِذْ (٦) مَعْنَاهُمَا « يَخْدَعُونَ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ » ، فَذَلِكَ أَحْسَنُ فِي الْمِطَابَقَةِ وَالْمَشَاكِلَةِ بَيْنَ الْكَلِمَتَيْنِ ، أَنْ تَكُونَ بِلَفْظٍ وَاحِدٍ . وَأَيْضاً فَإِنَّ الْمُتَبَرِّدَ قَالَ : مَعْنَاهُ « وَمَا يَخَادِعُونَ بِتِلْكَ الْمَخَادَعَةِ الْمَذْكُورَةِ أَوْلاً إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ، إِذْ وَبَالُهَا رَاجِعٌ عَلَيْهِمْ » (٧) فَوَجِبَ أَلَا يَخْتَلِفُ اللَّفْظُ ، لِأَنَّ الثَّانِي هُوَ الْأَوَّلُ . وَقَدْ قَالَ أَبُو عَمْرٍو : لَيْسَ أَحَدٌ يَخْدَعُ نَفْسَهُ ، وَإِنَّمَا يَخَادِعُهَا ، فَوَجِبَ أَنْ يَقْرَأَ : « وَمَا يَخَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ » إِذْ لَا يَخْدَعُونَ أَنْفُسَهُمْ [إِنَّمَا يَخَادِعُونَهَا] (٨) .

قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ : وَقَرَأَهُ مِنْ قَرَأَ بِغَيْرِ أَلْفٍ أَقْوَى فِي نَفْسِي ، لِأَنَّ الْخُدَاعَ فِعْلٌ

(١) زَادَ الْمَسِيرُ ٣/٣٧٦ ، وَتَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ ٢/٣٢٣

(٢) زَادَ الْمَسِيرُ ٢/٢٣١ ، وَالنَّشْرُ ٢/٢٠٠

(٣) ذَكَرَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ عَنْ الرَّجَّاجِ فِي زَادِ الْمَسِيرِ ١/٢٩ ، انْظُرْ أَيْضاً تَفْسِيرُ

ابْنِ كَثِيرٍ ١/٤٨

(٤) زَادَ الْمَسِيرُ ١/٣٠ ، وَتَفْسِيرُ النَّسْفِيِّ ١/١٩ ، وَتَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ ١/٤٨

(٥) زَادَ الْمَسِيرُ ٢/٢٣١

(٦) لَفْظُ « إِذْ » سَقَطَ مِنْ : ص .

(٧) أورد هذا المعنى ابن الجوزي بنص قريب غير معزو في زاد المسير ١/٣٠

وكذلك ابن قتيبة في تفسير غريب القرآن ٤٠ ، وانظر تفسير النسفي ١/١٩

(٨) تكملة موضحة من : ص .

قد^(١) يَقم وقد لا يقم . والخَدْع فعل وقع بلا شك ، فإذا قرأت : « وما يَخْدَعُونِ » أخبرت عن فعل وقع بهم بلا شك ، وكذلك هو إذا قرأت : « وما يُخَادَعُونَ » جاز أن يكون لم تقع بهم المخادعة ، وأن تكون قد وقعت ، فـ « يَخْدَعُونَ » أمكن في المعنى . وبغير ألف قرأ الحسن وأبو جعفر ومُورِّق^(٢) وقَتادة^(٣) وأبو عبد الرحمن السُّلَمي وطلحة وابن أبي ليلى^(٤) وابن أبي إسحاق^(٥) والجحدري والسُّخْتياني^(٦) وعيسى بن عمر^(٧) وابن إلياس^(٨) وعمرو بن عبيد^(٩) . قال أبو

(١) لفظ «قد» سقط من : ص .

(٢) مُورِّق بن عبد الله العجلي ، روي عن ابن عمر ، وعنه عاصم الأحول ، (ت ١٠٨ هـ) ، ترجم في طبقات خليفة ٥٠٠ ، وتاريخ الإسلام وطبقات مشاهير الاعلام ٢٠٦/٤

(٣) قتادة بن دعامة ، التابعي ، أحد أئمة الحروف والتفسير ، حجة في الحديث ، وثقه ابن معين ، (ت ١٧١ هـ) ترجم في الجرح والتعديل ١٣٣/٢/٣ ، وابن سعد ٢٢٩/٧

(٤) هو محمد بن عبد الرحمن ابن الفقيه التابعي ، مقرئ ، مقنت ، قاض ، عالم بالقرآن حدث عن أخيه عيسى والشَّعبي وعطاء وسواهم ، وعنه شعبة والسُّفَيَّانان ووَكيع ، (ت ١٤٨ هـ) ، ترجم في تذكرة الحفاظ ١٧١ ، وطبقات القراء ١٦٥/٢

(٥) هو عبد الله ، بصري ، نحوي ، أخذ عنه كبار النحاة كابني عمرو بن العلاء وعيسى بن عمر والأخفش ، (ت ١١٧ هـ) ، ترجم في الجرح والتعديل ٤/٢/٢ ، وطبقات القراء ٤١٠/١

(٦) هو أيوب بن كيسان أبو بكر ، من الطبقة الخامسة من أهل البصرة ، مولى بني عمار بن شداد ، (ت ١٣٢ هـ) ، ترجم في طبقات خليفة ٥٢٢ ، والجرح والتعديل ٢٥٥/١/١

(٧) هو الثَّقَفي ، عرَضَ على ابن أبي إسحاق والجحدري ، وسمع وروي عن ابن كثير وابن مَحْبِصَن ، وعنه أحمد التُّوَلُّوي وهارون بن موسى والأصمعي والخليل ابن أحمد ، (ت ١٤٩ هـ) ، ترجم في مراتب النحويين ٢١ ، ونزهة الالباء ٢١ ، وطبقات القراء ٦١٣/١

(٨) لم اتف له على ترجمة في ما راجعت من مصادر .

(٩) أبو عثمان البصري ، أحد الذين وردت عنهم رواية حروف القرآن ، رواها عن الحسن البصري وسمع منه ، وعنه بشار بن أيوب ، (ت ١٤٤ هـ) ، ترجم في طبقات القراء ٦٠٢/١

حاتم : العامة عندنا [على] ^(١) « وما يَخْدَعُونَ » ، وهي على قراءة يحيى بن وكتاب والأعمش ^(٢) ، وهي اختيار أبي عبيد وأبي طاهر وغيرهما .

قال أبو محمد : والقراءة الأخرى حسنة ، ويتقوَّى اتفاق أهل المدينة ومكة عليها ، وهي قراءة الأعرج وابن جندب وشيبة وابن أبي الزناد ^(٣) ومجاهد وابن محيصن وشبل ^(٤) .

قال أبو محمد : وحملُ القراءتين على معنى واحد أحسن ، وهو أن « خادَع » و« خَدَع » بمعنى واحد في اللغة ، فيكون « وما يَخْدَعُونَ وما يَخْدَعُونَ » بمعنى واحد من فاعل واحد ^(٥) .

« ٤ » قوله : (بما كانوا يَكْذِبُونَ) قرأه الكوفيون بفتح الياء مخففاً ، وقرأه الباقر بضم الياء مشدداً ^(٦) .

(١) تكملة موضحة من : ص .

(٢) هو سليمان بن مهران ، تابعي ، اخذ القراءة عرضاً عن إبراهيم النخعي وزر بن حبيش وعنه عرضاً وساعاً حمزة وابن أبي ليلى ، (ت ١٤٨ هـ) ، ترجم في طبقات ابن سعد ٢٤٢/٦ وطبقات القراء ٣١٥/١

(٣) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن ذكوان ، أبو محمد ، الحافظ ، سمع أباه وسهيل بن أبي صالح وغيرهما ، واخذ القراءة عرضاً عن أبي جعفر وعن نافع رواية ، وعنه الحروف حجاج بن محمد ، (ت ١٦٤ هـ) ، ترجم في تذكرة الحفاظ ٢٤٧ وطبقات القراء ٣٧٢/١

(٤) شبل بن عباد ، أبو داود ، مقرئ مكة ، أجل أصحاب ابن كثير ، وعرض على ابن محيصن وابن كثير ، وعنه عرضاً إسماعيل القيسط وعكرمة بن سليمان وغيرهما ، (ت ١٦٠ هـ) ترجم في طبقات القراء ٣٢٣/١

(٥) الحجة ٢٣٣/١ ، والحجة في القراءات السبع ٤٤ ، وزاد المسير ٢٩/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٢/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٣ ، وتفسير ابن كثير ٤٨/١ ، وتفسير النسفي ١٩/١ ، وتفسير غريب القرآن ٤٠

(٦) سيأتي لهذا الحرف نظير في أول سورة الانعام ، الفقرة « ١٥ - ١٦ » ، انظر التبصرة ١/٤٩ ، والتيسير ٧٢ ، والنشر ٢٠٠/٢

« ٥ » وعلة مَنْ خَفَّفَ أَمْرَ حَمَلِهِ عَلَى مَا قَبْلَهُ ، لِأَنَّهُ قَالَ تَعَالَى : (وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ) « ٨ » فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ فِي قَوْلِهِمْ [(١)] : آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ (١/٥٧) فَقَالَ : وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ، أَي : مَا هُمْ بِصَادِقِينَ فِي قَوْلِهِمْ ، ثُمَّ قَالَ : (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ) أَي بِكَذِبِهِمْ فِي قَوْلِهِمْ : آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَأَيْضاً فَإِنَّ التَّخْفِيفَ مَحْمُولٌ عَلَى مَا بَعْدَهُ ، لِأَنَّهُ قَالَ تَعَالَى ذَكَرَهُ بَعْدَ ذَلِكَ : (وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ) « ١٤ » فَقَوْلُهُمْ لِشَيَاطِينِهِمْ إِنَّا مَعَكُمْ ، دَلِيلٌ عَلَى كَذِبِهِمْ فِي قَوْلِهِمْ لِلْمُؤْمِنِينَ : آمَنَّا ، فَحَسَنَتِ الْقِرَاءَةُ بِالتَّخْفِيفِ ، لِيَكُونَ الْكَلَامُ عَلَى نِظَامٍ وَاحِدٍ ، مُطَابِقٌ لِمَا قَبْلَهُ ، وَلِمَا بَعْدَهُ . وَأَيْضاً فَلَا بُدَّ أَنْ يَرَادَ بِالْآيَةِ الْمُنَافِقُونَ أَوْ الْكَافِرُونَ ، أَوْ هُمَا جَمِيعاً . فَإِنْ أَرَادَ (٢) الْمُنَافِقِينَ فَقَدْ قَالَ (٣) فِيهِمْ : (وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ) « الْمُنَافِقُونَ ١ » وَإِنْ أَرَادَ الْمُشْرِكِينَ فَقَدْ قَالَ فِيهِمْ : (وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ . مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ) « الْمُؤْمِنُونَ ٩٠ ، ٩١ » وَإِنْ أَرَادَهُمَا جَمِيعاً فَقَدْ أَخْبَرَنَا عَنْهُمْ فِي هَذَيْنِ الْمَوْضِعَيْنِ بِالْكَذِبِ ، فَالْكَذِبُ أَوْلَى بِالْآيَةِ ، وَبِالتَّخْفِيفِ قِرَاءَ الْحَسَنِ [وَأَبُو] (٤) عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، وَقَتَادَةَ ، وَطَلْحَةَ ، وَابْنَ أَبِي لَيْلَى ، وَالْأَعْمَشَ ، وَعَيْسَى ابْنَ عَمِيرٍ ، وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي عُبَيْدٍ وَأَبِي طَاهِرٍ وَغَيْرِهِمَا .

« ٦ » وعلة مَنْ شَدَّدَهُ أَنَّهُ (٥) حَمَلَهُ أَيْضاً عَلَى مَا قَبْلَهُ ، وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ جَلَّ ذَكَرَهُ قَالَ عَنْهُمْ : (فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا) ، وَالْمَرَضُ الشُّكُّ ، وَمَنْ شَكَّ فِي شَيْءٍ فَلَمْ يَتَيَقَّنْهُ ، وَلَا أَقْرَأَ بِصَحَّتِهِ ، وَمَنْ لَا يَقَرُّ بِالشَّيْءِ ، وَلَا آمَنَ بِصَحَّتِهِ ، فَقَدْ كَذَبَ بِهِ وَجَحَدَهُ ، فَهُمْ مَكْذُوبُونَ لَا كَاذِبُونَ . وَأَيْضاً فَإِنَّ التَّكْذِيبَ أَعَمُّ مِنَ الْكَذِبِ ، وَذَلِكَ أَنَّ كُلَّ مَنْ كَذَبَ صَادِقًا فَقَدْ كَذَبَ فِي فِعْلِهِ ، وَلَيْسَ كُلُّ مَنْ كَذَبَ

(١) انتهى استدراك ما سقط في الأصل من نسخة «ص» .

(٢) فاعل « أراد » ههنا وكذلك « قال » في الجملة التالية ضمير مستتر يعود

على لفظ الجلالة سبحانه وتعالى كما هو واضح في أول الفقرة .

(٣) تكملة لازمة من : ص .

(٤) ب : « أن » ورجحت ما في : ص .

مكذباً لغيره ، فحمل اللفظ ، على ما يعمُّ المعنيين ، أولى من جملة [على]^(١) ما يخصُّ أحد المعنيين . وقد قال أبو عمرو : إنما عثُوبوا على التكذيب للنبي ، وما جاءوا به ، لم يُعاقبوا على الكذب ، ورثوي نحوه عن ابن عباس^(٢) . وبالتشديد قرأ الأعرج وأبو جعفر يزيد وشيبة ومجاهد وأبو رجاء وشبل ، وهو اختيار أبي حاتم ، وقال أبو حاتم : قراءة العامة عندنا بالتشديد . قال : والتثقيل أحبُّ إليَّ ، مع ما أنها قراءة أهل المدينة ومكة . قال أبو محمد : والقراءتان متداخلتان . ترجع إلى معنى واحد ، لأن من كذب رسالة الرسل وحجة النبوة فهو كاذب على الله ، ومن كذب على الله وجحد تنزيله فهو مكذب بما أنزل الله . قال أبو محمد : والتشديد أقوى في نفسي (٥٧/ب) لأنه يتضمن معنى التخفيف . والتخفيف لا يتضمن معنى التشديد ولأنها قراءة أهل المدينة ومكة^(٣) .

« ٧ » قوله : (قيل) وأخواتها ، قال أبو محمد : اختلف القراء في إشمام الضمِّ في أوائل ستة أفعال قد اعتلت عيناتها ، وقلبت حركتها على ما قبلها ، فسكنت العينات ، وقلبت ما فيه واو ياءات ، لانكسار ما قبلها ، وتلك الأفعال : « سيء ، وسيق ، وحيل ، وجيء ، وقيل ، وغِيض »^(٤) . فقرأ هشام والكسائي بإشمام الضمِّ في أوائلها ، وقرأ ابن ذكوان بالإشمام في أول « سيء » ، وسيئت^(٥) ، وسيق ، وحيل » وقرأ فافع بالإشمام في « سيء ، وسيئت » خاصة .

(١) نكلمة لازمة من : ص .

(٢) ذكر الطبري هذا الوجه من التفسير غير معزو انظر تفسيره ٢٨٤/١ ،

والحجة في علل القراءات السبع ٢٥٣/١ ، ٢٥٥ .

(٣) الحجة في علل القراءات السبع ٢٤٦/١ ، والحجة في القراءات السبع ٤٥ ، والمختار في معاني أهل القراءات ٢/ب والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٣ ، وتفسير ابن كثير ٤٨/١ وتفسير النسفي ١٩/١

(٤) الأحرف على ترتيبها في سورة هود (٧٧) ، الزمر (٧١) ، سبأ (٥٤) ، هود (٤٤) .

(٥) الحرف في سورة الملك (٢٧) .

وبالكسر في باقيها • وقرأ الباقون بالكسر في أوائل جميعها^(١) •

« ٨ » وحجة مَنْ قرأ بالإشمام ، في أوائل هذه الأفعال الستة ، أصلها أن تكون مضبومة ، لأنها أفعال لم يُسمَّ فاعلها ، منها أربعة ، أصل الثاني منها واو ، وهي « سيء » ، وسبق ، وحيل ، وقيل ، ومنها فعلان ، أصل الثاني منها ياء وهما « غيظ ، وجيء » ، وأصلها : « سَوِي » ، وقول ، وحول ، وسوق ، وغيظ ، وجيء » ثم أُلقيت حركة الثاني منها على الأول^(٢) فانكسر ، وحذفت ضمته ، وسكن الثاني [منها]^(٣) ، ورجعت الواو إلى الياء ، لانكسار ما قبلها وسكونها • فمن أشم أوائلها الضمَّ أراد ، أن يبيِّن ، أن أصل أوائلها الضم ، كما أن مَنْ أمال الألف ، في « رمى ، وقضى »^(٤) ونحوه ، أراد أن يبيِّن ، أن أصل الألف الياء ، ومن شأن العرب في كثير من كلامها المحافظة على بقاء ما يدل على الأصول • وأيضاً فإنها أفعال بُنيت للمفعول • فمن أشمَّ أراد ، أن يُبقي في الفعل ما يدل على أنه مبني للمفعول لا للفاعل •

« ٩ » وعلة من كسر أوائلها أنه أتى بها على ، ماوجب لها من الاعتلال ، كما أتى مَنْ لم يمل « رمى ، وقضى » ونحوه ، بالألف والفتح ، على ماوجب لهما من الاعتلال •

« ١٠ » فإن قيل : فلم أجمعت العرب على ترك الإشارة في « قتل ، وبيع » وأصل حركة الأول فيهما الفتح ، والضم والكسر ليسا بأصل فيهما • وكذلك أجمعوا على ترك الإشارة إلى ضمة الواو ، التي كانت في أصل « يقوم ، ويقول » ، وأصلهما الضم ، فنقلت الضمة ، التي على الواو ، إلى ما قبلها ، وسكنت الواو • وكذلك أجمعوا على ترك الإشارة إلى كسرة الياء في « يبيع ، ويكيل » وأصلهما الكسرة ، ثم ثقلت الكسرة إلى الحرف الذي قبلها ، وسكنت الياء فيهما ؛

(١) التبصرة ١/٥ ، والتيسير ٧٢ ، وزاد المسير ٣١/١ ، والنشر ٢/٢٠٠ •

(٢) ب : « الأولى » وتصويبه من : ص •

(٣) تكملة موضحة من : ص •

(٤) أول الحرفين في سورة الانفال (١٧٦) ، والثاني في البقرة (١١٧) •

« ١١ » فالجواب أن الحركة ، التي كانت على هذه الحروف ، باقية (١/٥٨) في الكلمة لم تحذف ، وهي ضمة القاف في « يقوم ، ويقول » وكسرة الياء والكاف في « يبيع ، ويكيل » ، فلما كانت الحركة باقية لم تحتج إلى الإشارة . إنما تقبح الإشارة لتبدل على الحركة المحذوفة من الكلام . فلما كانت ضمة^(١) أوائل الأفعال الستة محذوفة ، أتى بالإشارة ، لتدل على الحركة المحذوفة من الكلام . فأما من أشمّ الضمّ في بعضها ، وتركه في بعض ، فإنه قرأ على ما نقل ، وجمع بين اللغتين ، إذ الإشارة وتركها لغتان فاشيتان مشهورتان .

« ١٢ » فإن قيل : هل تسمع هذه الإشارة أو لا تسمع ، وهل ترى أو لا ترى ، وهل تحكم على الحرف الأول ، الذي معه الإشارة ، بالضم أو بالكسر ؟

« ١٣ » فالجواب أن الإشارة إلى الضم ، في هذه الأفعال ، تسمع ، وتثرى في نفس الحرف الأول ، والحرف الأول مكسور ، ومع^(٢) ذلك الكسر إشارة إلى الضم ، تخالطه ، كما أن الحرف المتحرك المثل ، لإمالة فيه ، تسمع وتثرى في نفس الحرف المثل ، والمثل مفتوح ، ومع^(٣) ذلك الفتح إشارة إلى الكسر تخالطه ، لتقريب الألف^(٤) ، التي من أجلها وقعت الإمالة ، إلى الياء ، وكذلك تقريب^(٥) الألف المثالة إلى الياء في حال الإمالة تسمع وتثرى^(٥) لأنها ليست بحركة ، وليس الحرف الأول من هذه الأفعال بمضموم ، إنما هو مكسور ، يخالط كسره شيء من ضمّ يسمع ، كما أن الحرف ، المفتوح المثل ، حكمه الفتح ، ويخالط فتحه شيء من كسرة ، يسمع . فبالحرف المثل يشبه هذه الإشارة إلى الضم ، في هذه الأفعال ، سبويه^(٦) وغيره ، ألا ترى أن أوائل هذه الأفعال ، لو

(١) ص : « ضمة هذه الأفعال » .

(٢) ب : « مع » ويواو العطف صوابه كما في : ص .

(٣) ب : « لتقرب بالألف » وتصويبه من : ص .

(٤) ب : « تقرب » وتصويبه من : ص .

(٥) ص : « ولا ترى » .

(٦) كتاب سبويه ٣١١/٢

كانت مضمومة ، أو الضم أغلب عليها ، لانقلبت الياءات واوات ، إذ ليس في كلام العرب ياء ساكنة قبلها ضمة . فلولا أن الحرف الأول مكسور ما ثبت لفظ الياء فيهن ، ويدلّ على ذلك أن بعض العرب يترك أوائل هذه الأفعال على ضمته ، التي وجبت له ، وهو فعل ما لم يُسمّ فاعله . فإذا فعل ذلك أتى بالواو في جميعها فقال : « قول ، وحول ، وسوق » ونحوه .

قال أبو محمد : والكسر أولاهما عندي ، كما كان الفتح أولى من الإمالة . وقد قرأ بإشمام الضمّ فيها الحسن ويحيى بن يعمر والأعمش . وقرأ بالكسر الأعرج وأبو جعفر يزيد وشيبة (٥٨/ب) وأيوب^(١) وعيسى^(٢) وشبل وأهل مكة ، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم وأبي طاهر . قال أبو طاهر : الكسر سنن العربية . وقال أبو حاتم : الكسر قراءة^(٣) العامة في جميع ذلك ، وهي في اللغات أفشى ، وفي الآثار أكثر ، وعلى الألسنة أخفّ ، وفي قياس النحو أجود .

قال أبو محمد : فأما ما وقع من هذا من المصادر فلا يجوز فيه إشارة إلى ضم البتة ، وذلك قوله : (وأقوم قिला) « الزمل ٦ » و (إلاقلا سلاما) « الواقعة ٢٦ » و (قيله يارب) « الزخرف ٨٨ » و (من أصدق من الله قिला)^(٤) « النساء ١٢٢ » . وإنما وجب ذلك ، لأنها مصادر ، لا أصل لأوائلهما في الضم^(٥) .



الوقف على لام المعرفة

« ١٤ » كان خَلَفَ ، عن حمزة ، يقف على لام المعرفة ، إذا كان بعدها همزة .

- (١) هو السخيتاني .
- (٢) هو ابن عمر الثقفي .
- (٣) ب : « في قراءة » ولا وجه بالجار كما في : ص .
- (٤) قوله : « وإلاقلا ... من الله قिला » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .
- (٥) الحجة ٢٥٥/١ ، والحجة في القراءات السبع ٤٥ ، وزاد المسير ٣١/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٣/ب .

وقفة خفيفة ، نحو : « الأولى ، والآخرة »^(١) وشبهه حيث وقع ، ولم يفعل ذلك الباقون^(٢) .

« ١٥ » وعلة الوقف فيه أن الهمزة حرف ثقيل ، بعيد المخرج ، وحكمه في هذه الأشياء الابتداء به ، لأن لام المعرفة زائدة ، فوقف على لام المعرفة ليستفرغ القوة ، في النطق بالهمزة مبتدئاً ، وليشعر أن الهمزة ، حقها الابتداء بها وما قبلها زائد ، داخل عليها ، فكان لام المعرفة كلمة ، وما فيه الهمزة كلمة ، وقد أتى الوقف على لام المعرفة في أشعار العرب مع غير الهمزة^(٣) . وعلة من وصل أنه أجرى لام المعرفة مع الهمزة ، كمجراها مع سائر الحروف ، لأنها متصلة بما بعدها ، لا يوقف عليها وقفا منفصلاً بسكت ، ويقوّي ذلك قراءة من قرأ بإلقاء حركة الهمزة على اللام ، فلولا أن اللام ، متصلة بما بعدها ، لما^(٤) ألقى عليها حركة الهمزة ، ويقوّي اتصال^(٥) لام المعرفة [بما]^(٦) بعدها أيضاً إدغامها في أربعة عشر حرفاً ، مما تدخل عليه . فلو كانت منفصلة ما جاز إدغامها . وأيضاً فإنه أخف ، وعليه سائر اللغات ، وهو إجماع القراء ، وعليه الصدر الأول من الصحابة والتابعين . فما روي عن أحد منهم أنه وقف على لام التعريف ، إلا ما نقله حمزة من ذلك في رواية خلف عنه ، وروايته مقبولة لثقة وعدالته ، لكن الاختيار ترك الوقف لما ذكرنا^(٧) .



- (١) أول الحرفين في سورة طه (٢١ ت) ، والثاني في البقرة (٤ ت) .
 (٢) التبصرة ٥٠/١ ، والتيسير ٦٢ ، والنشر ١٢/١
 (٣) كتاب سيبويه ٧٣/٢ ، والحجة ٩١/١ ، والخصائص ٢٩١/١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٤٧١
 (٤) ب : « ما » ورجحت إضافة الجار ، وسقط النافي من : ص .
 (٥) ب : « الضا » وتصويبه من : ص .
 (٦) تكملة لازمة من : ص .
 (٧) منع ابن الأنباري الوقف على لام التعريف ونفى أن يكون من مذهب القراء أو من مذهب فصحاء العرب ، انظر إيضاح الوقف والابتداء ٤٧١ . وانظر التيسير ٦٢ ، والنشر ١٢/١ ، والحجة ٢٩٥/١

الوقف على الياء من ((شيء))^(١)

« ١٦ » قرأ حمزة بوقفة خفيفة على الياء من « شيء » حيث وقع على أي حلاله (١/٥٩) كان من الإعراب ، يقف ثم يهزم . وقرأ الباقون بغير وقف ، غير أن ورشاً بمد الياء ، على ما ذكرنا عنه في أبواب المد . وعلة الوقف على الياء ، وتركه كالعلة في الوقف على لام التعريف ، والاختيار ترك الوقف للعلة التي تقدمت^(٢) .

« ١٧ » قوله : « وهي : وهو ، وفيه ، ولهي ، وثم هو »^(٣) ، قرأ ذلك أبو عمرو والكسائي وقالون يأسكان الهاء ، حيث وقع ، إذا كان قبل الهاء واو أو فاء أو لام أو ثم ، وقرأ الباقون بضم الهاء من « هو » وكسرها من « هي » ، غير أن أبا عمرو ضم الهاء في « ثم هو » كالباقيين^(٤) .

وعلة من أسكن الهاء أنها ، لما اتصلت بما قبلها من واو أو فاء أو لام ، وكانت لا تنفصل منها ، صارت كلمة واحدة ، فخفف الكلمة ، فأسكن الوسط وشبهها بتخفيف العرب لعضد وعجز ، فهو كلفظ « عضد » فخفف كما يخفف « عضدا » ، وهي لغة مشهورة مستعملة ، يقولون : عضد وعجز ، فيسكنون استخفافاً . وأيضاً فإن الهاء ، لما توسّطت مضمومة ، بين واوين ، وبين واو وياء ، ثقل ذلك ، وصار كأنه ثلاث ضمات في « وهو » ، وكسرتان وضمة في « هي » ، فأسكن الهاء لذلك استخفافاً^(٥) .

(١) الحرف في سورة البقرة (٢٠٦) .

(٢) التبصرة ١/٥٠ ، والتيسير ٦٢ ، والنشر ١/٤١٣ ، والحجة ١/٢٩٥ ، والحجة في القراءات السبع ٤٨

(٣) هذه الأحرف على تريبها في سورة الحج (٤٨) ، البقرة (٢٩) ، الفرقان (٥٦) ، العنكبوت (٦٤) ، القصص (٦١) . وسيأتي ذكر ثانيها في سورة الحج ، الفقرة « ٦٤-٦٥ » .

(٤) التبصرة ٥٠/أب ، والتيسير ٧٢ ، والنشر ٢/٢٠٢

(٥) كتاب سيبويه ٢/٣٠٨

« ١٨ » وعلة مَنْ حرك الهاء أنه أبقاها على أصلها قبل دخول الحرف [عليها]^(١) لأنه عارض ، لا يلزمها في كل موضع . وأيضا فإن الهاء في تقدير الابتداء بها ، لأن الحرف الذي^(٢) قبلها زائد ، والابتداء فيها لا يجوز إلا مع حركتها ، فحملها على حكم الابتداء [بها]^(٣) وحكم لها ، مع هذه الحروف على حالها ، عند عدمهم . فأما اختصاص أبي عمرو بالضم مع « ثم هو » ، وبالإسكان مع الواو ، والفاء واللام ، فإنه لما رأى الواو والفاء واللام لا يوقف عليهن ، ولا ينفصلن من الهاء ، أجرى^(٤) الهاء مجرى الضاد من « عضد » إذ لا ينفصل من العين ، فأسكن . ولما رأى « ثم » تنفصل ، ويوقف عليها ، وابتدأ بها ، أجرى الهاء مجراها في الابتداء فضمها . فأما من أسكن مع « ثم » فإنه ، لما كانت كلها حروف عطف ، حملها محملا واحدا^(٥) . والاختيار في ذلك حركة الهاء في جميعها ، لأنه الأصل ، ولأن ما قبل الهاء زائد ، ولأن الهاء في نية الابتداء بها ، ولأن عليه جماعة القراء ، والإسكان لغة مشهورة حسنة .

« ١٩ » قوله : (فأزكهما) قرأ حمزة بآلف مخففة ، وقرأه الباقون بغير آلف مشددا^(٦) .

وعلة مَنْ قرأ بالآلف أنه جعله من الزوال ، وهو التثنية ، واتبع في ذلك مطابقة معنى ما قبله على (هـ/ب) الضد ، وذلك أنه قال تعالى ذكره لآدم : (اسكن أنت وزوجك الجنة) « ٣٥ » فأمرهما بالثبات في الجنة ، وضد الثبات الزوال . فسمى

(١) تكملة موضحة من : ص .

(٢) ب : « التي » وتصويبه من : ص .

(٣) تكملة موافقة من : ص .

(٤) ب : « جرى » وتصويبه من : ص .

(٥) التبصرة . هـ/ب ، والتيسير ٧٢ ، والنشر ٢/٢٠٢ ، والحجة ١/٣٠٨ ،
والحجة في القراءات السبع ٥٠ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٧ ، وكتاب
سيبويه ٢/٣٠٨

(٦) التبصرة . هـ/ب ، والتيسير ٧٣ ، والنشر ٢/٢٠٣

إبليس اللعين فأزالتهما بالمعصية عن المكان الذي أمرهما الله بالثبات فيه مع الطاعة ، فكان الزوال به أليق ، لما ذكرنا . وأيضاً فإنه مطابق لما بعده في المعنى لأن بعده (فأخرجهما مما كانا فيه) والخروج عن المكان هو الزوال عنه . فلفظُ الخروج عن الجنة يدل على الزوال عنها ، وبذلك قرأ الحسن والأعرج وطلحة (١) .

« ٢٠ » وعلة من قرأ بغير ألف الإجماع في قولهم : (إنما استفرغهم الشيطان) « آل عمران ١٥٥ » أي : أكسبهم الزلة ، فليس للشيطان قدرة على زوال أحد من مكان إلى مكان . إنما قدرته على إدخال الإنسان في الزلل ، فيكون ذلك سبباً إلى زواله من مكان إلى مكان بذنبه ، ويثقوي ذلك أنه قال في موضع آخر : (فوسوس لهما الشيطان) « الأعراف ٢٠ » ، والوسوسة إنما هي إدخالهما في الزلل بالمعصية ، وليست الوسوسة بإزالة منه لهما من مكان إلى مكان . إنما هي تزوين فعل المعصية ، وهي الزلة لا الزوال . وأيضاً فإنه قد يحتمل أن يكون معنى « فأزالتهما » من : زلّ عن المكان ، إذا تنجى عنه ، فيكون في المعنى كقراءة من قرأ بألف من الزوال ، والاختيار القراءة بغير ألف ، لما ذكرنا من العلة ، ولأنه قد يكون بمعنى « فأزالهما » فيتفق معنى القراءتين ، ولأنه إجماع من القراء غير حمزة ، ولأنه مروي عن ابن عباس ، وبه قرأ أبو جعفر يزيد وشيبة ، وأبو عبيد الرحمن السكلمي و قتادة ومجاهد وابن أبي إسحاق ، وهي قراءة أهل المدينة ، وأهل مكة ، وهو اختيار أبي حاتم وأبي عبيد . قال أبو عبيد من قرأ بغير ألف ذهب إلى الزلل في الدين كقوله : (فتزلّ قدمٌ بعد ثبوتها) « النحل ٩٤ » ومن خفف أراد إزالتهما عن موضعهما (٢) .

« ٢١ » قوله : (فتكلّمت آدم من ربه كلماتٍ) قرأه ابن كثير بنصب

(١) تفسير ابن كثير ٨٠/١ .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٥١ ، وزاد المسير ٦٧/١ ، وتفسير ابن كثير ٨٠/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٥ .

« آدم » ورفع « كلمات » ، وقرأه الباقون برفع آدم ، ونصب « الكلمات » والتاء مكسورة في حال النصب ، على سنن العربية^(١) .

وعلة مَنْ نصب « آدم » ورفع « الكلمات » أنه جعل « الكلمات » استنقذت^٢ « آدم » بتوفيق الله له ، لقوله إياها ، والدشعاء بها ، فتاب الله عليه . وأيضاً فإنه لما كان الله ، جلّ ذكره ، من أجل الكلمات تاب الله عليه ، بتوفيقه إياه لقوله لها^(٣) ، كانت هي التي أنقذته ، ويسرت له التوبة من الله ، فهي الفاعلة ، وهو المستنقذ بها ، وكان الأصل أن يقال على هذه القراءة : فتلقّت آدم من ربه كلمات لكن لما كان^(٤) بعد ما بين المؤنث وفعله حسن حذف علامة التأنيث ، وهو أصل يجري في كل القرآن ، إذا جاء فعل المؤنث بغير علامة . وقيل : إنما ذكر ، لأنه محمول على المعنى ، لأن الكلام والكلمات واحد ، فحمل على الكلام فذكر . وقيل : ذكر لأن تأنيث الكلمات غير حقيقي ، إذ لا ذكر لها من لفظها ، وبذلك قرأ ابن عباس ومجاهد وأهل مكة^(٥) .

« ٢٢ » وعلة من قرأ برفع « آدم » ونصب « الكلمات » أنه جعل « آدم » هو الذي تلقى الكلمات ، لأنه هو الذي قبلها ودعا بها ، وعمل بها ، فتاب الله عليه . فهو الفاعل لقبوله الكلمات ، فالمعنى على ذلك ، وهو الخطاب ، وفي تقديم « آدم » على الكلمات تقوية أنه الفاعل . وقد قال أبو عبيد في معنى « فتلقى آدم من ربه كلمات » معناه : قبلها ، فإذا كان آدم قابلاً للكلام مقبولاً ، فهو المفعول وآدم الفاعل ، وعليها الجماعة ، وهي قراءة الحسن والأعرج وشيبة وأهل المدينة وعيسى بن عمر والأعمش ، وهي قراءة العامة ، وهي اختيار أبي

(١) التبصرة ٥٠/ب ، والتيسير ٧٣ ، والنشر ٢٠٣/٢ .

(٢) ب : « لقولها » ورجحت ما في : ص .

(٣) لفظ « كان » سقط من : ص .

(٤) تفسير النسفي ١/٢٣ .

عبيد وغيره (١) .

« ٢٣ » قوله : (ولا يُتقبل) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بالتاء ، وقرأه

الناحون بالياء (٢) .

وعلة من قرأه بالتاء انه أثبت لتأنيث لفظ الشفاعة ، فهو ظاهر التلاوة ،

وبه قرأ الأعرج وابن مُحَيِّصين وأهل مكة ، وهو الأصل .

« ٢٤ » وعلة من قرأه بالياء أنه ذكر لأربع علل : الأولى أنه [لما] (٣)

فرّق بين المؤنث وفعله ، قام التفريق مقام التأنيث ، وحسن التذكير . والثانية

أنه لما كان تأنيث الشفاعة غير حقيقي ، إذ لا ذكر لها من لفظها ذكر ، لأن

التذكير هو الأصل ، والتأنيث داخل [عليه] (٤) أبداً . والثالثة أنه لما كان

الشفاعة والشفيع بمعنى واحد ، حمل التذكير على الشفيع . والرابعة أن ابن

مسعود وابن عباس قالوا : إذا اختلفتم في الياء والتاء فأجعلوها ياء (٥) . وذكر أبو

عبيد عن ابن مسعود أنه قال : ذكروا القرآن ، وإذا اختلفتم في الياء والتاء

فأجعلوها ياء (٥) ، فإنه (٦) أكثر ما جاء في القرآن ، وإذا اختلفتم في الياء والتاء

من القراء . قال الله جل ذكره (قد كان لكم آية) « آل عمران ١٣ » وقال :

(١) الحجة في القراءات السبع ٥١ ، وزاد المسير ٦٩/١ ، وتفسير ابن كثير

٨١/١ ، وتفسير النسفي ٤٣/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦ ،

والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٥ .

(٢) سيأتي نظير لهذا الحرف في سورة الأنعام ، الفقرة « ٦-٣ » ، وانظر

التيسير ٧٣ ، وتفسير النسفي ٤٧/١ ، والنشر ٢٠٤/٢ .

(٣) تكملة لازمة من : ص .

(٤) لم أقف على هذا الأثر في ما رجعت إليه من مصادر .

(٥) لم أقف على هذا الأثر في ما عدت إليه من مصادر غير ما ذكره ابن الأثير

قوله : « القرآن ذكر فذكروه » أي أنه جليل خطير فأجلّوه انظر النهاية في غريب

الحديث والأثر ١٦٣/٢

(٦) ص : « وأيضاً فإنه » .

(قد جاءكم بيّنة) « الأنعام ١٥٣ » وقال : (وأخذ الذين ظلموا الصيحة) « هود ٦٧ » وقال : (لولا أن تداركه نعمّة) « القلم ٤٩ » وهو كثير ، أتى على التذكير إجماع ، فكان حمل هذا على ما أجمعوا عليه أولى . ويتقوى التذكير إجماع القراء على تذكير (٦٠/ب) الفعل مع ملاصقته للمؤنث في قوله : (وقال نسوة) « يوسف ٣٠ » وقوله : (وإن كان طائفة) « الأعراف ٨٧ » فإذا جاء التذكير بغير حائل فهو مع الحائل أجود وأقوى ، والاختيار الياء ، لما ذكرنا من العلة ، ولأن به قرأ أكثر القراء^(١) ، وذلك حجة . وكل ما وقع مثل هذا في التأنيث والتذكير أقول : علته كلمة (ولا يُقبل) ، فيستغنى عن إعادة هذه العلي وتكريرها ، فاعلم ذلك .

« ٢٥ » قوله : (وإذ واعدنا) قرأ أبو عمرو بغير ألف ، ومثله في الأعراف وطه ، وقرأه الباقون بألف بعد الواو^(٢) .

« ٢٦ » وعلة من قرأ بغير ألف إجماعهم على قوله : (ألم يعدكم) « طه ٨٦ » ولم يقل « يواعدكم » فالوعد من الله ، جلّ وعزّ ، وعده لموسى . وأيضاً فإن المفاعلة أكثر ما تكون من اثنين بين البشر ، والوعد من الله وحده كان لموسى ، فهو منفرد بالوعد والوعيد ، وعلى ذلك جاء القرآن ، قال تعالى ذكره : (وعدكم) « إبراهيم ٢٢ » ، و (إذ يعدكم) « الأنفال ٧ » و (النار وعدها) « الحج ٧٢ » و (ألم يعدكم) « طه ٨٦ » . وأيضاً فإن ظاهر اللفظ ، فيه وعد من الله لموسى ، وليس فيه وعد من موسى ، فوجب حملته على الواحد بظاهر النص ، لأن الفعل مضاف إلى الله وحده ، وهو اختيار أبي عبيد ، وهي قراءة الحسن وأبي رجاء وأبي جعفر وشيبة وعيسى بن عمر ، وبه قرأ قتادة وابن أبي إسحاق . قال أبو حاتم : قراءة العامة عندنا « وعدنا » بغير ألف . وقال : إن المواعدة أكثر ما تكون بين المخلوقين والمتكافئين ، كل واحد يعد صاحبه .

(١) ص : « قرأ الحرمين وعاصم وابن عباس » .

(٢) سيأتي ذكر هذا الحرف في سورتي الأعراف وطه وفي هذه ، الفقرة « ١٨ » .

انظر التبصرة ٥٠/ب ، والتيسير ٧٣ ، والنشر ٢٠٤/٢ .

« ٢٧ » وعلة من قرأ بألف أنه جعل المواعدة من الله ومن موسى ، وعَدَّ الله موسى لقاءه على الطُّور ليكلِّمه ويناجيه ، ووعدَ موسى اللهَ المسيرَ لما أمره به . والمواعدة أصلها من اثنين ، وكذلك هي في المعنى ، ويجوز أن تكون المواعدة من الله جلَّ ذكره وحده . فقد تأتي المفاعلة من واحد في كلام العرب . قالوا : طارقتُ النَّعْلُ ، ودأوتُ العليل ، وعاقبتُ اللَّصَّ ، والفعل من واحد . فيكون لفظ المواعدة من الله خاصة لموسى بمعنى « وعدنا » . فتكون القراءةان بمعنى واحد ، وليس يبعد أن تكون المواعدة في هذا من اثنين ، فيصحَّ « واعدنا » ، لأن موسى لا بدَّ أن يكون منه وعد لإتيانه ما أمر به ، فيكون من باب « واعدنا » ، أو يكون موسى كان منه قبول الوعد والتَّحري لإنجازه^(١) ، والوفاء به ، فيقوم ذلك منه مقام الوعد ، ويجري منه قبول إلى معنى المفاعلة ، فتلزم القراءة بالألف في الوجهين جميعاً . وقد قال الله : (ولكن لا تُواعِدوهنَّ سِرًّا) « البقرة ٢٣٥ » فأُني بالمواعدة ، لأن التواعد كان من الخاطب ومن المخطوبة (١/٦١) ، والاختيار « واعدنا » بالألف لأنه بمعنى « وعدنا » في أحد مَعْنَيَيْهِ ، ولأنه لا بدَّ لموسى من وعد أو قبول ، يقوم مقام الوعد ، فتصحَّ المفاعلة على الوجهين جميعاً ، ولأنه عليه أكثر القراء ، وهو اختيار أبي طاهر^(٢) .

« ٢٨ » قوله : (ينصركم ، وبارئكم) وشبهه ، قرأه أبو عمرو في رواية الرِّقِيِّين عنه بإسكان الراء والهمزة في « بارئكم » و « يأمرهم » و « يشعركم » و « ينصركم »^(٣) و « بارئكم » على ما ذكرنا في الكتاب الأول . وقرأ في رواية العراقيين عنه باختلاس حركة الراء والهمزة في ذلك . واختيار اليزيدي^(٤)

(١) ب : « ولإنجازه » وبطرح الوجه كما في : ص .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٥٣ ، وزاد المسير ٧٩/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٥/ب .

(٣) الأحرف ، غير حرف سورة البقرة ، على ترتيبها في سورة البقرة (٦٧ آ) ، الأنعام (١٠٩ آ) ، آل عمران (١٦٠ آ) .

(٤) اسمه يحيى بن المبارك أبو محمد ، وعرف بهذه النسبة لصحبته يزيد بن —

الإشباع كالباقيين • وقرأ ابن كثير وأبو عمرو في رواية الرقيين عنه (أرني ، وأرنا)^(١) يسكان الرء • وقرأ أبو عمرو في رواية العراقيين عنه بالاختلاس^(٢) • وقرأ ابن عامر وأبو بكر يسكان الرء في السجدة في قوله : (أرنا اللّٰذَيْن) « ٢٩ » خاصة • وقرأ الباقر بحرقة تامة في ذلك كله^(٣) •

« ٢٩ » وعلة من أسكن أنه شبه حركة الإعراب بحركة البناء ، فأسكن حركة الإعراب استخفاً ، لتوالي الحركات • تقول العرب : « أراك مُتَّخِفاً » يسكون الفاء ، استخفاً لتوالي الحركات ، وأنشدوا :

وبات مُتَّصِباً وما تَكَرَّدَسَا^(٤)

فأسكن الصاد لتوالي الحركات ، فشبه حركات الإعراب بحركات البناء ، فأسكنها وهو ضعيف مكروه^(٥) •

« ٣٠ » وعلة من اختلس الحركة أنها لغة للعرب في الضمات والكسرات تخفيفاً ، لا ينقص ذلك الوزن ، ولا يتغير المعرب • ولما كان تمام الحركة مستقلاً ، لتوالي الحركات وكثرتها ، والإسكان بعيداً ، لأنه يغير الإعراب عن جهته فتوسط الأمرين ، فاختلس الحركة ، فلم يُخْلَ بالكلمة من جهة الإعراب ، ولا ثَقَلَهَا من جهة توالي الحركات ، فتوسط الأمرين •

منصور خال المهدي ، أخذ القراءة عرضاً عن أبي عمرو وخلفه بها ، وأخذ عن حمزة ، وروى عنه أولاده ، وأبو عمر الدؤري وأبو شُعَيْب السوسي وأبو حمدون وسواهم ، (ت ٢٠٢ هـ) ، ترجم في نزهة الألباء ٨١ ، وطبقات القراء ٣٧٥/٢

(١) الحرفان في سورة البقرة (١٢٨ ، ٢٦٠)

(٢) النشر ٢٠٦/٢

(٣) التبصرة ٥٠/ب - ١/٥١ ، والتيسير ٧٣ ، ٧٦ ، والنشر ٢٠٤/٢

(٤) الشاهد للعجاج انظر ديوانه ١٣٠ ، ومجموع أشعار العرب ٣٢/٢ ، واللسان « كردس » ، والحجة في علل القراءات السبع ٣٠٩/١

(٥) كتاب سيويه ٣٠٨/٢

« ٣١ » وعلة مَنْ أتمَّ الحركة ، لم يسكن ، ولا اختلس أنه أتى بالكلمة على أصلها ، وأعطاهما حقها من الحركات ، كما يفعل بسائر الكلام ، ولم يستقل توالي الحركات ، لأنها في تقدير كلمتين ، المضمَر كلمة ، وما قبله كلمة ، ولأن حذف الإعراب إنما ^(١) يجوز في الشعر ، ولا يُحمل القرآن على ما يجوز في الشعر ، وأيضاً فإنه فرّق بين حركة الإعراب ، التي تدل على معنى ، وبين حركة البناء ، التي لا تدل على معنى في أكثر الكلام ، وأنه فرّق أيضاً بين حركة البناء ، التي لا تتغير عن حالها ، وبين حركة الإعراب ، التي تتغير ، وتنتقل عن حالها ، فالزم حركة الإعراب ترك التغييرين ، إذ هي تتغير ، فلم يجوز أن يلحقها (٦١/ب) تغيير آخر ، وجوز ذلك في حركة البناء ، إذ لا تتغير . وأجاز أن تُغيّر بالإسكان استخفافاً . وأيضاً فإن عليه الجماعة . والإسكان في « أرنا » و « أرني » أخف من ^(٢) الإسكان في « يأمركم ، وبارئكم » وشبهه لأن تلك حركة بناء ، لا تتغير . وهذه حركة إعراب تتغير ، وتنتقل ، وإسكان حرف الإعراب بعيد ضعيف . وإسكان حركة البناء ، إذا استقلت ، مستعمل كثير ، لأن قولك : « أرني » بمنزلة « كُتفي » ، و « أرنا » بمنزلة « كُتفا » . والعرب تسكن الثاني من هذا استخفافاً ، فحمل « أرني ، أرنا » على ذلك ، لأن الكسرة في كل ذلك بناء . والاختيار تمام الحركات ، لأنه الأصل ، وعليه جماعة القراء ، وهو اختيار اليزيدي ، ولأن الإسكان إخلال بالكلام ، وتغيير للإعراب ، والاختلاس فيه تكلف وتعمد ومؤونة ، وهو خارج عن الأصول ، قليل العمل به ، قليل الرواية [له] ^(٣) . وقد اختار أبو أيوب ^(٤) إشباع الحركة في « أرنا » ، وهو الأصل والاختيار ^(٥) .

(١) ب : « أيضاً » وتصويبه من : ص .

(٢) ص : « ليس من » .

(٣) تكلمة مناسبة من : ص .

(٤) هو سليمان بن أيوب الخياط ، أحد العراقيين الرواة عن اليزيدي ، وتقدمت ترجمته .

(٥) الحجة في القراءات السبع ٥٤ ، وزاد المسير ٨٢/١ ، المختار في معاني ←

« ٣٣ » قوله : (يَغْفِر لَكُمْ) قرأه نافع بالياء ، وقرأه ابن عامر بالتاء ، وقرأه الباقون بالنون ، وأدغم أبو عمرو في رواية الرقيين عنه ، الراء في اللام ، وأظهرها الباقون^(١) .

« ٣٣ » ووجه القراءة^(٢) بالنون أنه مردود على ما قبله ، وهو قوله : (وإذ قتلنا) ، فجرى « نغفر » على الإخبار عن الله ، جلّ ذكره ، كما أتى « قتلنا » على الإخبار . فالتقدير : وقلنا ادخلوا الباب سجداً نغفر لكم .

« ٣٤ » ووجه القراءة بالتاء أنه أثبت ، لتأنيث لفظ « الخطايا » ، لأنها جمع « خطية » على التفسير .

« ٣٥ » ووجه القراءة بالياء أنه ذكر ، لما حال بين المؤنث وفعله ، والعلل المذكورة في « ولا يقبل » تحسن في هذا على قراءة من قرأ بالياء ، وحسن فيه الياء والتاء ، وإن كان قبله إخبار عن الله ، جلّ ذكره ، في قوله : (وإذ قتلنا) لأنه قد علم أن ذنوب الخطائين لا يغفرها إلا الله ، فاستغني عن النون ، وردّ الفعل إلى الخطايا المغفورة . فأما من أدغم الراء^(٣) في اللام فقد ذكرنا ، أنه قبيح لزوال تكرير الراء ، ولأن الحرف ينتقل في الإدغام إلى أضعف من حاله قبل الإدغام ، وذلك مرفوض قبيح ، والإظهار هو الأصل ، وعليه الجماعة ، فهو أبقي لقوة الحذف^(٤) .

« ٣٦ » قوله : (النبي ، والنبوة ، والأنبياء ، والنبيين)^(٥) قرأه نافع وحده

→ قراءات أهل الأمصار ١/٧ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٦ ، وكتاب سيبويه ٣٥٦/٢

(١) ومذهب أبي عمرو في إدغام مثل هذه الراء عام في كل راء ، انظر التبصرة ١/٥١ ، والتيسير ٧٣ ، ١١٤ ، والنشر ٢/٢٠٧

(٢) ب : « وحجة القراء » وتوجيهه من : ض .

(٣) ص : « فأما ادغام الراء » .

(٤) الحجة في القراءات السبع ٥٥ ، وزاد المسير ٨٥/١ ، والمختار في معاني

قراءات أهل الأمصار ١/٧ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٦/ب .

(٥) الأحرف ، غير حرف سورة البقرة ، في سورة البقرة (٢٤٦ ت) ، آل عمران

(٧٩ ت) ، البقرة (٩١ ت)

بالحمز ، وقرأ الباقون بغير حمز ، إلا في موضعين في سورة الأحزاب^(١) ، فإن قالون لا يهزهما^(٢) ويشدد الياء على أصله في الهمزتين المكسورتين ، وتسهيله للأولى منها ، فهذه همزة قبلها ياء زائدة ، زيدت للمد ، فحكمها أن تبدل منها ياء ، وتدغم فيها الياء الزائدة ، التي قبلها ، (١/٦٢) على الأصول المتقدمة في تخفيف الهمزة^(٣) .

« ٣٧ » وحجة مَنْ همز أنه أتى به على الأصل ، لأنه من النبأ الذي هو الخبر ، لأن النبي مخبر عن الله ، جلّ ذكره ، فهي تبنى على « فاعل » بمعنى « فاعل » ، أي : منبئ عن الله ، أي مخبر عنه بالوحي ، الذي يأتيه من الله . فأصله بالحمز ، فأتى به على أصله ، ومعناه من الله . قال سيويه : وكل يقول تنبأ مسيلمة^(٤) ، فيهمزون^(٥) . وأجمعوا على الهمزة في « النبأ » جمع « نبئ » ، فدلّ ذلك على أنه من « النبأ » ، وليس من النباوة ، التي هي الرفع . وأيضاً فإن وقوع اسم الأخبار عن الرسول أولى من وقوع اسم الرفع ، لأنه للإخبار عن الله أرسل . فأما من ترك همزه فإنه أجراه على التخفيف ، لكثرة دوره واستعماله ، فأبدل من الهمزة حرفاً من جنس ما قبلها ، وأدغم ما قبلها في البدل ، فقال : « النبي ، والنبوة » . ولما أتى الجمع المكسر ، ولم يكن قبل الهمزة حرف زائد ، وجب أن يجري على الأصول في التخفيف ، فأبدل منها ياء مفتوحة ، لانكسار ما قبلها . وذلك « الأنبياء » ، فهو مثل قوله : « من الشّهادين تزل » في قراءة الحرميين

(١) هما الحرفان (٥٠٢ ، ٥٣) .

(٢) ب : « يهزها » وتصويبه من : ص .

(٣) التبصرة ١/٥١ ، والتيسير ٧٣ ، والنشر ١/٤٠٠ ، ٢/٢٠٧ .

(٤) أحد من كان في وفد بني حنيفة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإذ عاد ارتدّ وتنبأ ، حتى قتله سيف الله خالد بن الوليد ، انظر الاشتقاق ١٤٤ ، ٢٢٣ ، ٤٥٧ ، وجوامع السيرة ١١ ، ٨٥ ، ١٦٦ ، ٢٥٩ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ .

(٥) كتاب سيويه ١٤٥/٢

وأبي عمرو^(١) . فأما الهمزة الثانية التي بعد الألف فهي همزة ثابتة ، بدل من ياء « فعيل » كـ « صديق وأصدقاء » فلا اختلاف في همزه إلا لحمزة وهشام فإنهما إذا وقفا يبدلان من الهمزة ألفا ، لأنهما يقفان بالسكون ، ثم يحذفان إحدى^(٢) الألفين لاجتماعهما ، على ما قدّمنا من الاختلاف في ذلك^(٣) . وتمدّ إن قدّرت الألف الثانية هي المحذوفة ، ولا تمدّ إن قدّرت الأولى هي المحذوفة . وكان الأصل أن يجعلها في التخفيف بين الهمزة والواو ، في حال روم الحركة ، إذا كانت الهمزة مضمومة ، وبين الهمزة والياء ، إذا كانت الهمزة مكسورة ، لكن يؤدي ذلك إلى مخالفة الخط ، فيرجع إلى السكون والبدل . وقد بيّنا هذا فيما تقدّم ، وزدناه بياناً في هذا الموضع . فأما إذا كانت الهمزة مفتوحة فبالإسكان تقف ، ثم تبدل من الهمزة ألفا ، على ما ذكرنا ، لأن الفتح خفيف ، فترك الروم فيه القراء . وترك الهمز ، في هذا الباب كله ، أحب إليّ لأنه أخفّ ، ولإجماع القراء عليه ، ولما روي عن النبي عليه السلام من كراهة همز « النبي »^(٤) ، وهو اختيار أبي عبيد . ويجوز أن يكون من لم يهمز جعله من « النبوة » ، وهي الارتفاع ، فيكون لا أصل له في الهمز^(٥) .

« ٣٨ » قوله : (والصائبين ، والصائبون)^(٦) قرأه نافع بغير همز ، وهمزه

الباقون^(٧) .

(١) الحرف في سورة البقرة (٢٨٢) انظر التيسير ٣٢

(٢) ب : «أحد» وتصويبه من : ص .

(٣) التيسير ٣٨

(٤) ب : «همزة النبيين» ووجهه كما في : ص . وأما الاثر المروي في ذلك فهو : «يأنبيء الله ، قال : لست بنبيء الله ، ولكني نبي الله» وراويه هو جمران بن أعين الكوفي ذكره الذهبي وذكر أن ابن معين قال فيه : ليس بشيء . وإن أبا حاتم قال : شيخ ، وإن أبا داود قال : رافضي . والنسائي : ليس بثقة . انظر ميزان الاعتدال ٦٠٤/١ ، والنهاية في غريب الحديث والأثر ٣/٥ ، «وفيه شرح» .

(٥) الحجة في القراءات السبع ٥٧ ، وزاد المسير ٩٠/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٧ .

(٦) الحرف الثاني في سورة المائدة (٦٩) .

(٧) التبصرة ١/٥١ ، والتيسير ٧٤ ، والنشر ٣٩١/١ .

« ٣٩ » فمن همز جعله من « صبا الرجل في يمينه »^(١) (٦٢/ب) إذا خرج منه وتركه . ومنه قولهم : صبا ناب الصبي ، إذا طلع . وصبات النجوم إذا ظهرت . والصابيء التارك لدينه ، الخارج منه . فلام الفعل همزة . فكذلك يجب أن تكون في الصابئين .

« ٤٠ » فأما من لم يهمز فهو على أحد وجهين ، إما أن يكون خفف الهمزة على البدل ، فأبدل منها ياء مضمومة ، أو واو مضمومة ، في الرفع ، فلمّا انضمت الياء إلى الواو ألقى الحركة على الياء ، استقلا للضم على حرف^(٢) علة ، فاجتمع حرفان ساكنان ، فحذف الأول لالتقاء الساكنين ، وهذا الحذف ، والاعتلال كالحذف ، والاعتلال في « العاصين والعاصون » فقسه عليه . وكذلك أبدل منها ياء ، في النصب ، مكسورة ، ثم حذف الكسرة ، لاجتماع ياءين الأولى مكسورة ، فاجتمع له ياءان ساكنتان^(٣) ، فحذف إحداهما لالتقاء الساكنين ، فقال : « الصابئين » . والبدل في مثل هذا ، للهمزة في التخفيف ، مذهب^(٤) الأخفش وأبي^(٥) زيد^(٦) . فأما سيبويه فلا يجوز البدل في المتحركة ألبتة ، إلا إذا كانت مفتوحة وقبلها ضمة أو كسرة . وقد ذكرنا ذلك ويّناه ، فإن وقع في شعر أجازته سيبويه^(٧) .

(١) تفسير غريب القرآن ٥٢ ، والقاموس المحيط « صبا » .

(٢) ص : « للضم على الباء فقال الصابون وكان أصله الصابيون لكن لما أبدل

من الهمزة ياء مضمومة وألقى حركتها على حرف » .

(٣) ب : « ساكنان » ورجحت ما في : ص .

(٤) ب : « فهو مذهب » ورجحت طرح الضمير كما في : ص .

(٥) ب : « وأبو » ورجحت ما في : ص .

(٦) اسمه سعيد بن أوس الأنصاري ، عالم بالنحو واللغة ، أخذ عن أبي عمرو ، وعنه أبو عبيد وأبو حاتم وسواهما ، وكان سيبويه يصفه بالثقة ، (ت ٢١٥ هـ ،

ترجم في أنباه الرواة ٣/٢ ، ونزهة اللب ١٢٥ ، وطبقات القراء ٣٠٥/١

(٧) كتاب سيبويه ١٩٠/٢

والوجه الثاني أن يكون من « صبا ، يصبو » إذا فعل ما لا يجب له فعله ، كما يفعل الصبي ، فيكون في الاعتلال ، قد حذف الامة في الجمع ، وهي واو مضمومة في الرفع ، وواو مكسورة في النخض والنصب ، فجرى الاعتلال على إلقاء حركة الواو على الياء ، وحذف الواو الأولى لسكونها وسكون واو الجمع أو يائه بعدها ، فهي في الاعتلال مثل اعتلال قولك : رأيت الغازين ، وهؤلاء الغازون ، فقيسه عليه^(١) .

« ٤١ » قوله : (هزوا ، وكفوا ، وجزء)^(٢) قرأ حمزة بإسكان الزاي والفاء ، وضمها الباقون ، وكلهم همز إلا حَقَصَا ، فإنه أبدل من الهمزة واواً مفتوحة ، على أصل التخفيف ، لأنها همزة مفتوحة ، قبلها ضمة^(٣) ، فهي تجري على البديل كقوله : « السفهاء لا » في قراءة الحرمين وأبي عمرو^(٤) ، كذلك يفعل حمزة ، إذا وقف كأنه يعمل الضمة التي كانت على الزاي والفاء في الأصل ، وكان يجب عليه ، على أصل التخفيف ، لو تابع لفظه ، أن يثلي حركة الهمزة على الساكن الذي قبلها ، كما يفعل في « جزء » فقال في الوقف « جَزَا » ، فكان يجب أن يقول : « كُفَا ، وهزَا » لكنه رفض ذلك ، لئلا يخالف الخط ، فأعمل الضمة الأصلية ، التي كانت على الزاي والفاء في الهمزة ، فأبدل منها واواً مفتوحة ، ليوافق الخط ، ثم يأتي بالالف ، التي هي (١/٦٣) عوض من التنوين ، بعد ذلك . وكل القراء أسكن الزاي من « جزء » إلا أبا بكر فإنه ضمها . فأما « جزء » المرفوع^(٥) فأبو بكر يضم الزاي وحده ، وكلهم همزه إلا حمزه وهشاماً إذا وقفا ،

(١) الحجة في القراءات السبع ٥٧ ، وزاد المسير ٦١/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٧ .

(٢) والحرفان الآخران أولهما في سورة الإخلاص (ت ٤) والثاني في البقرة (٢٦٠ ت) وتفدّم ذكر هذه الأحرف في الصفحتين ٨٥ ، ١١٦ .

(٣) التبصرة ١/٥١ ، والتيسير ٧٤ ، والنشر ١/٣٨٩ .

(٤) الحرف في سورة البقرة (ت ١٣) انظر التيسير ٣٣ .

(٥) الحرف في سورة الحجر (ت ٤٤) .

فإنهما يثلقيان حركة الهمزة على الزاي ، ويقفان بالروم لتلك الحركة ، أو بالإشمام^(١) . فمن ضمَّ الزاي والفاء أتى بهما على الأصل ، ومن أسكنهما فعلى الاستخفاف ، وهي لغة للغرب ، حكى الأخفش عن عيسى بن عمر أن كل اسم على ثلاثة أحرف ، أوله مضموم ، ففيه لفتان : التثقل والتخفيف نحو : « اليسر ، والعسر ، والهزؤ » ومثله ما كان من المجموع على « فعل » لك فيه التخفيف والتثقل أيضا . وقد تقدّم ذكر علل تخفيف الهمزة وأحكامه ، لكن لتخفيف الهمزة في : « هزوا وكفوا » مزية على ما تقدّم ، وذلك لما فيه من الثقل ، لهمزة وضمتان في الأصل^(٢) .

« ٤٢ » قوله : (وما الله بغافل عما تعملون) قرأه^(٣) ابن كثير بالياء رده على قوله تعالى : (وما كادوا يفعلون) « ٧١ » . ورده أيضا على ما بعده من قوله : (وقد كان فريق منهن) ، وقوله (يحرّفون) وقوله : (وهم يعلمون) « ٧٥ » فلما أتى ما قبله وما بعده ، على لفظ الغيبة ، أجراه على ذلك ، ولم يحجره على قوله : (أفستطعمون) ، لأنه خطاب للمؤمنين ، و « يعلمون » يُراد به اليهود ، وقرأه^(٤) الباقر بالتاء ، رده على الخطاب ، الذي قبله ، في قوله : (ويريكم آياته) « ٧٣ » وقوله : (ثم قسّت قلوبكم) « ٧٤ » فجري آخر الكلام على أوله ، بالخطاب كله لليهود ، وهو الاختيار ، لأن عليه الجماعة ، وهو اختيار أبي عبيد^(٥) .

(١) التيسير ٣٨ ، والنشر ٢٠٨/٢

(٢) الحجة في القراءات السبع ٥٨ ، وزاد المسير ٩٧/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٧ ، وكتاب سيبويه ٣٠٩/٢

(٣) ب : « قرأ » ورجحت ما في : ص .

(٤) التبصرة ١/٥١ ، والتيسير ٧٤ ، والنشر ٢١٠/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٥٩ ، وزاد المسير ١٠٢/١ ، وتفسير ابن كثير ١١٣/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٨/ب .

« ٤٣ » قوله : (خطيئته) قرأه نافع بالجمع ، حملة على معنى الإحاطة ، والإحاطة إنما تكون بكثرة المحيط ، فحملة على معنى الكبائر ، والسيئة الشرك . فالمعنى : بلى من كسب شركا وأحاطت بن كبائره فأحبطت أعماله ، فأولئك أصحاب النار ، والهاء في « خطيئاته » بمعنى الجمع ، تعود على « من » ، و « من » للجماعة ، يدل على ذلك قوله : (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) . وقرأ الباقون بالتوحيد على [أن]^(١) تأويل الخطيئة الشرك ، فوحدوه على هذا المعنى ، وتكون السيئة الذنوب ، وهي بمعنى السيئات ، ويجوز أن تكون الخطيئة في معنى الجمع ، لكن وحدت ، كما وحدت السيئة ، وهي بمعنى الجمع ، فتكون كالقراءة بالجمع في المعنى ، وحسن انفراد لفظ الخطيئة ، وهي بمعنى الجمع ، لإضافتها إلى مفرد في اللفظ بمعنى الجمع . وقد يجوز أن يكون لفظ الخطيئة مفردا ، يُراد به (٦٣/ب) الكثرة ، كما قال : (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) (إبراهيم ٣٤) أي : نعم الله ، لأن المعداد لا يكون إلا كثيرا ، فتكون « الخطيئة » الكبائر و « السيئة » الذنوب^(٢) .

« ٤٤ » قوله : (لا تعبدون إلا الله) قرأه ابن كثير وحزمة والكسائي بالياء ، ردوه إلى لفظ الغيبة الذي قبله ، في قوله : (وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون) ، وقرأه الباقون بالتاء حملوه على الخطاب^(٣) ، وعلى ما بعده من الخطاب في قوله : (ثم توليتم) وقوله : (وأنتم معرضون) وقوله : (ومن يفعل ذلك منكم) « ٨٥ » ووقوع الأمر بعده ، يدل على قوة الخطاب ، وذلك قوله : (وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) فجري صدر الكلام في ذلك على حكم آخره . وأيضا فإن نظائر هذا المعنى أتت على لفظ المخاطبة في

(١) تكملة لازمة من : ص .

(٢) التبصرة ٥١/ب ، والتيسير ٧٤ ، والنشر ٢١٠/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٥٩ ، وزاد المسير ١٠٨/١ ، وتفسير ابن كثير ١١٩/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨/١ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٨/ب .

(٣) ص : « لفظ الخطاب » ، انظر تفسير مشكل إعراب القرآن ١٥/ب .

القرآن ، قال الله جلّ ذكره : (وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم) « آل عمران ٨١ » وقال : (وإذ أخذ الله ميثاق الذين آمنوا الكتاب لتبيننّه للناس ولا تكتمونه) « آل عمران ١٨٧ » ، والقراءة بالتاء أحبّ إليّ لما ذكرنا . وقد ذكرنا وجه رفع هذا الفعل في كتاب « مشكل الإعراب »^(١) .

« ٤٥ » قوله : (حَسُنَا) قرأه^(٢) حمزة والكسائي بفتح الحاء والسين ، جعلاه صفة لمصدر محذوف ، تقديره : وقولوا للناس قولاً حسناً ، وقرأه الباقر بضم الحاء وإسكان السين على أنها لغة في « الحسن » . يقال : الحُسْن والحَسَن ، والبُخْل والبَخْل ، والرُّشْد والرَّشْد . فهو كالأول ، وتقديره : وقولوا للناس قولاً حسناً . ويجوز أن يكون « الحسن » مصدراً كالكفر والشكر ، فيلزم تقدير حذف مضاف ، تقديره : وقولوا للناس قولاً ذا حسن ، ويؤول في المعنى إلى حسن^(٣) .

« ٤٦ » قوله : (تظاهرون)^(٤) قرأه الكوفيون مخفّفاً ، ومثله في التحريم : (وإن تظاهرا عليه) « التحريم ٤ » ، وشدّدهما الباقر .

« ٤٧ » وعلة ذلك لمن خفّف ، أن الأصل « تظاهرون » بتاءين ، فاستقلّ التكرير في فعل ، والفعل ثقيل ، في الجمع^(٥) ، والجمع ثقيل ، فحذف إحدى التاءين استخفافاً ، وكأنه استقلّ الإدغام ، لأن الحرف باقٍ بدله مع الإدغام ، والمحذوف هي التاء الثانية عند سيوويه ، لأن بها يقع التكرير والاستثقال ، لأن التاء الأولى تدل

(١) الحجة في القراءات السبع ٦٠ ، وتفسير النسفي ٥٩ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٩ .

(٢) ص : « قرأ » وسيأتي ذكر الحرف في سورة الأحقاف ، الفقرة « ٢-٣ » .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٦٠ ، وتفسير النسفي ٥٩ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٩ .

(٤) ستأتي له نظائر في هذه السورة ، الفقرة « ١٨٣ - ١٨٦ » ، وسورة النساء ، الفقرة « ١ » والأنعام ، الفقرة « ٨٦ » والفرقان ، الفقرة « ٥ » والأحراب الفقرة « ٣ » .

(٥) ب : « وفي الجمع » ، ص : « وفي جمع » ، وبطرح الواو قبل الجار صوابه .

على الاستثقال ، ولو مُحذفت لذهبت الدلالة ، والتاء الأولى هي المحذوفة عند الكوفيين لزيادتها .

« ٤٨ » وعلة مَنْ شدد أنه كره الحذف . فأدغم التاء الثانية في الظاء ، فزال لفظ التكرير ، وحسن (١/٦٤) ، الإدغام لأنك تبدل من التاء في الإدغام حرفاً أقوى من التاء ، وهو الظاء^(١) .

« ٤٩ » قوله : (أسارى متفادوهم) قرأ حمزة « أسرى » على وزن « فعلى » ، وقرأ الباقون « أسارى » على وزن « فعالى » ، وقرأ نافع وعاصم والكسائي « تفادوهم » بضم التاء وبالألف ، وقرأ الباقون « تفدوهم » بفتح التاء [وإسكان الفاء]^(٢) من غير ألف .

« ٥٠ » وعلة من قرأ « أسرى » ، على « فعلى » ، أنه جمع أسير كـ « جريح ، وقتيل » بمعنى مأسور ومجروح ومقتول . فلما كان « جريح وقتيل » يُجمعان على « فعلى » ، ولا يُجمعان على « فعالى » ، فعل بـ « أسير » ذلك ، فهو أصله ، وبه قرأ الحسن وابن كوثاب وابن أبي إسحاق والنخعي^(٣) وطلحة وعيسى والأعمش .

« ٥١ » وحجة من قرأ « أسارى » على [وزن]^(٤) « فعالى » أنه شبهه بـ « كسالى » ، وذلك أن الأسير ، لما كان محبوساً عن كثير من تصرفه ، صار كالكلسلان ، الذي حبسه الكسل عن كثير من تصرفه ، فلما اشتبه في هذا المعنى حملاً في الجمع على بناء واحد ، فجمع « كلان » على « كسلى » وهو باب

(١) الحجة في القراءات السبع ٦٠ ، وزاد السير ١١١/١ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٩/ب ، وكتاب سيبويه ٤٩٣/٢ ، ٥١٣ .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) هو إبراهيم بن يزيد بن قيس ، أبو عمران ، الإمام الكوفي ، قرأ على الأسود بن يزيد وعلقمة بن قيس ، وعليه الأعمش وطلحة بن مصرف ، (ت ٩٦ هـ) ، ترجم في طبقات ابن سعد ٢٧٠/٦ ، والجرح والتعديل ١٤٤/١/١ .

(٤) تكملة موافقة من : ص .

أسير ، وجمع « أسير » على « أسارى » ، وهو باب « كسلان » • فكل واحد محمول على الآخر •

« ٥٢ » وعلة من قرأ « متفادوهم » بألف وضمّ التاء أنه بناء على أصل المفاعلة من اثنين لأن كل واحد من^(١) الفريقين يدفع مَن عنده من الأسارى ويأخذ مَن عند من الآخرين من الأسرى فكل واحد مفادٍ فاعل ، والفاعلان بابهما المفاعلة • وأيضا فإن المفاعلة قد تكون من واحد ، فيكون [معناه]^(٢) معنى قراءة من قرأ بغير ألف ، فيتنق معنى القراءتين • فأما من قرأه بفتح التاء ، من غير ألف ، فإنه بناء على أن أحد الفريقين يفدي أصحابه من الفريق الآخر ، بمال أو غيره ، مِن عَرَض • وكذلك العادة في المغلوب ، هو يفدي ما أخذه له الغالب • فالفعل من واحد ، إذ لا يكون كل واحد من الفريقين غالبا ، وإنما تحمّل المفاعلة على القراءة بالألف أن لكل^(٣) واحد من الفريقين أسيرا فيفادي كل واحد [منهما]^(٢) ويدفع ما عنده من الأسرى بما عند الفريق الآخر من الأسرى • ويجوز أن يكون تقاتلا فغلب أحدهما الآخر ، وأسر الغالب ، ثم تقاتلا فغلب المغلوب وأسر ، ثم تفادوا • وإنما أسروا أسرى هؤلاء وأسرى هؤلاء • والاختيار « أسارى » على « فعالي » و « تفدوهم » بغير ألف لما ذكرنا من العلة ، ولأن القراءتين قد ترجعان إلى معنى ، ولأن أكثر القراء على ذلك • وبذلك قرأ مجاهد وابن مُحَيِّصٍ والأعرج وشبيل ، وبه قرأ قتادة وأبو عبد الرحمن وغيرهم • وكان أبو عمرو يقول : الأسرى الذين جاؤوا مُستأمنين ، والأسارى الذين في الوثاق والسجون أخذوا قسرا^(٤) (٦٤/ب) •

« ٥٣ » قوله : (تعملون • أولئك) قرأه الحرمان وأبو بكر بالياء ،

(١) ص : « متهما من » •

(٢) تكملة لازمة من : ص •

(٣) ب : « كل » وتصويبه من : ص •

(٤) الحجة في القراءات السبع ٦١ ، وتفسير النسفي ٦٠/١

ردّوه على قوله : (يُرَدُّونَ) وعلى قوله : (أولئك الذين) ، وقوله : (عنهم) (ولاهم) فلما أتى كلفه بلفظ الغائب ، حمل صدر الكلام عليه ، وقرأ الباقون بالتاء ، حملوه على ما تقدّم من الخطاب في قوله : (يأتوكم أسارى) و (محرّم عليكم) وقوله : (أفؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) ، وقوله : (فما جزاء من يفعل ذلك منكم) ، فلما تكرر الخطاب حمل عليه ، وهو الاختيار لكثرة ما قبله من الخطاب ، ولأن أكثر القراء عليه^(١) .

« ٥٤ » قوله : (القُدُس)^(٢) ، هذا الكلام وقع بعد قصة « يعملون » قرأه ابن كثير بالإسكان حيث وقع ، على الاستخفاف لتوالي ضميتين ، وهي لغة ، تقول العرب ، الحثم والحثم ، والطئب والطئب ، والقُدُس والقُدُس . وقرأه الباقون بالضم على الأصل ، وهو الاختيار ، لإجماع القراء عليه ، ولقفة حروف الكلمة وخفتها ، وبذلك قرأ الحسن ومجاهد وابن أبي إسحاق ويحيى وطليحة والأعمش ، وهو اختيار أبي حاتم وغيره^(٣) .

« ٥٥ » قوله : (ينزل ، وتنزل)^(٤) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بالتخفيف حيث وقع ، إذا كان رباعياً جعلاه مستقبلاً من « أنزل » ، وذلك في القرآن كثير بإجماع نحو : (وأنزل الفرقان) « آل عمران ٤ » و (أنزل التوراة) « آل عمران ٣ » و (الحمد لله الذي أنزل) « الكهف ١ » و (بالحق أنزلناه) « الإسراء ١٠٥ » وخالف ابن كثير في موضعين في سبحانه فشدّدهما^(٥) ، جعلهما من « نزل » وهما قوله تعالى : (وننزل من القرآن) « الإسراء ٨٢ » و (حتى

(١) النشر ٢/٢١٢

(٢) سيأتي هذا الحرف في أول سورة النحل ، وجاء بعد هذا الحرف في «ب»

مايلي : « هذا الكلام وقع بعد قصة يعملون » .

(٣) تقدّمت هذه الفقرة عن الفقرة المتقدمة في «ب» وحققا أن تليها كما في :

ص ، انظر النشر ٢/٢٠٨ ، وزاد السير ١/١١٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل

الأمصار ٨/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١٠/١ .

(٤) الحرف الآخر في سورة الحجر (أ) ، وسيأتي في سورة الشورى

الفقرة «٢» .

(٥) ب : « فشدّد » وتصويبه من : ص .

تَنْزِّلَ عَلَيْنَا) «الإسراء ٩٣» وكذلك المُشَدَّد في الحجر في قوله : (وما تَنْزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ) «٢١» ، وإنما خَصَّ هذين الموضعين ، لِيُبَيِّنَ بالتشديد معنى التكرير في النزول ، لأن التشديد يدل على التكرير . فلَمَّا كَانَ القرآن ينزل شيئاً^(١) بعد شيء شَدَّد ، ليدل على هذا المعنى ، إذ لو خَفَّفَ لجاز أن ينزل مرة واحدة على النبي عليه السلام . ولم يكن كذلك ، وشَدَّد (وما تَنْزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ) ليدل على نزول المطر شيئاً^(٢) بعد شيء ، إذ لو خَفَّفَ لجاز أن ينزل المطر مرة واحدة ، وليس [الأمر]^(٣) كذلك . والتشديد للتكرير في الفعل ، فهو يدل على هذه المعاني . وخالف أيضاً أبو عمرو في موضعين ، فشدَّد قوله في الأنعام : (قادر على أن ينزل) «٣٧» فشدَّده حملاً على صدر الكلام لأن قبله : (وقالوا لولا نَزَّلَ عليه) ، ومستقبل «نَزَّلَ» «ينزل» ، فحملة على ما قبله ، وأجراه عليه ، وعلى لفظه . والموضع الثاني في الحجر : (وما تنزله إِلَّا بِقَدَرٍ) «٢١» ، وقد مضت علة^(٤) . وقرأ الباقر بالتشديد في ذلك كله ، حملاً على «نَزَّلَ» «١/٦٥» والتشديد أبلغ ، لأنه يدل على تكرير الفعل غير أن حمزة والكسائي خَفَّفَا موضعين في لقمان : (ويُنزِّلُ الغيث) «٢٤» وفي الشورى : (يُنزِّلُ الغيث) «٢٨» جعلاه من «أَنزَلَ» ، وحملاه على قوله تعالى : (أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ) «الرعد ١٧» ، وكلَّه في نزول القطر^(٥) .

«٥٦» قوله : (جبريل) قرأه ابن كثير بفتح الجيم ، وبياء بعد الراء ، مع كسرها من غير همز ، ومثله أبو بكر ، غير أنه همز همزة مكسورة بعد الراء ، وفتح الراء . ومثله حمزة والكسائي ، غير أنهما زادا ياء بعد الهمزة ، وقرأ الباقر

(١) ب : «شيء» . وتصويبه من : ص .

(٢) تكملة موضحة من : ص .

(٣) انظر كلامه على علة الحرف (١٠٦) في هذه السورة ، الفقرة «٤ - ٦» ، وكذلك نظيره في سورة الأنعام ، الفقرة «١٥ - ١٦» .

(٤) التيسير ٧٥ ، والحجة في القراءات السبع ٦٢ ، وزاد السير ١١٤/١ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١١/ب .

« جبريل » بكسر الجيم والراء ، وبياء بعد الراء من غير همز ، وهذه كلها لغات فيه . و « جبريل » اسم أعجمي ، فمن كسر الجيم أتى به على مثال كلام العرب ، فهو ك « قنديل و مندیل » . ومن فتح أتى به على خلاف كلام العرب ، ليُعلم أنه ليس من كلام العرب ، وأنه أعجمي . وكذلك فعل من همز . ومن أثبت ياء بعد الهمزة أتى به على خلاف كلام العرب ، ليُعلم أنه أعجمي ، ليس من أبنية كلام العرب ، وفيه لغات غير هذا^(١) .

« ٥٧ » قوله : (ميكال) قرأه^(٢) أبو عمرو وحفص « ميكال » على وزن « مفعال » ، ومثلثهما نافع ، غير أنه زاد همزة مكسورة بين الألف واللام ، ومثله قرأ الباقون ، غير أنهم زادوا ياء بعد الهمزة ، وهذه القراءات لغات في هذا الاسم ، وهو اسم أعجمي ، غير أن من قرأه ، على وزن « مفعال » ، أتى به على وزن أبنية العرب ، فهو مثل « مفتاح » . ومن قرأه بغير ذلك أتى به على غير أبنية العرب ، ليُعلم أنه أعجمي ، خارج عن أبنية العرب . وقولنا في قراءة أبي عمرو وحفص أنه « مفعال » تمثيل ، لأنه ليس بقوي ، وإلا فلا يجوز أن يكون « مفعالا » ، لأنه رباعي إذ الهمزة المحذوفة يعتد بها ، وبنات الأربعة لا يلحقها الزيادة في أولها ، إلا في الأشياء الجارية على أفعالها ، نحو : « مكرم ، ومحسن » وليس « ميكال » من هذا الصنف ، ولا يجوز أن يكون « فيعالا » ، لأن هذا الوزن قد اختصت به المصادر^(٣) نحو : « القيتال ، والحيقال »^(٤) ، وليس « ميكال » بمصدر ،

(١) التبصرة ١/٥٢ ، وذكر ابن الجوزي أن في « جبريل » إحدى عشرة لغة وعددها انظر زاد المسير ١/١١٧ - ١١٩ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١١/ب .

(٢) ب : « قرأ » ورجحت ما في : ص .

(٣) كتاب سيبويه ٢/٢٩١

(٤) ذكر الطبري أن « ميكال » هي لغة أهل الحجاز ، وقراءة عامة قراءة أهل المدينة والبصرة . وأن « ميكايل » على مثال « ميكايل » هي لغة تميم وقيس وبعض نجد وقراءة عامة أهل الكوفة ، انظر تفسيره ٢/٣٨٨ ، وذكر ابن منظور قوله : « وفي الصحاح حوّل حوقلة وحيقالا إذا كبر وفتر عن الجماع انظر اللسان » « حقل » .

ولا يجوز إن يكون « فعلا » ، لأن الهمزة مقدّرة فيه . فإنما هو اسم أعجمي كـ « إبراهيم ، وإسماعيل » (١) .

« ٥٨ » قوله : (ولكنّ الشياطين) ونظائره (٢) ، قرأ نافع وابن عامر : « ولكنّ البر » في الموضعين (٣) في هذه السورة بكسر النون ، ورفع « البر » مخفّفاً . وقرأ الباقون بتشديد النون ونصب « البر » ، وقرأ حمزة والكسائي وابن عامر : « ولكنّ الشياطين » ، و (لكنّ الله قتلهم) ، و (لكنّ الله رمى) في الأفعال « ١٧ » بتخفيف النون وكسرها (٤/٦٥) ورفع ما بعدها ، وقرأ حمزة والكسائي : (ولكنّ الناس) في يونس « ٤٤ » بتخفيف النون وكسرها ، ورفع « الناس » ، وقرأ الباقون بتشديد النون في الأربعة وفتحها ، ونصب ما بعدها (٤) .

« ٥٩ » وحجة من خفّف النون ، ورفع ما بعد « لكن » ، أن « لكن » حرف إذا شددت نونه كانت من أخوات « إن » تنصب الاسم وترفع الخبر ، إذا كان « هو » الاسم (٥) ، وإذا خفّفت نونه كان حرف عطف ، لا عمل له ، وربما أتى خفيفا كأن يرتفع ما بعده بالابتداء والخبر ، ويجوز أن تعمل « أن » مخفّفة ، كما يعمل الفعل محذوفا نحو : لم يكُ زيد قائما . ولا يحسن أن تعمل « لكن » مخفّفة لاختلاف مواقعها ، إذ لم تلزم موضعا واحدا ، بل تكون عاطفة ، وتكون للاستدراك ، مخفّفة ومشددة ، وتعمل عمل « إن » إذا شددت . فلمّا لم تلزم ولم تعمل مخفّفة رجع الكلام بعدها إلى أصله ، وهو الابتداء والخبر ، لأن « إن » وأخواتها إنما يدخلن على الابتداء والخبر . وأيضا فإنها ، لما غيّرت بالتخفيف ، وكانت مُحدّث في الكلام معنى الاستدراك فارقت « أن » الخفيفة ،

(١) زاد المسير ١١٧/١ ، وتفسير ابن كثير ١٣٠/١ ، وتفسير النسفي

٦٤/١

(٢) ونظيره في سورة يونس ، الفقرة « ١٨ » .

(٣) ب : « موضعين » وب « ال » كما في « ص » أصوب .

(٤) زاد المسير ١٢٢/١ ، والنشر ٢١٢/٢

(٥) يعني أن اسمها ضمير مستتر تقديره « هو » .

لأنها لا^(١) تحدث في الكلام معنى غير التأكيد ، فلم تعمل عمل « أن » الخفيفة^(٢) .

« ٦٠ » وحجة من شدد النون ونصب بها [ما]^(٣) بعد « لكن » ، أنه أجرى الكلام على أصله ، فأعمل « لكن » لأنها من أخوات « إن » ، فشددّها على أصلها ، وحاول في ذلك معنى التأكيد ، الذي فيه معنى الاستدراك^(٤) .

« ٦١ » قوله : (ما نَسَخَ) قرأه^(٥) ابن عامر بضمّ النون الأولى ، وكسر السين ، جعله رباعيا من « أنسخ الكتاب » على معنى : وجدته منسوخا ، مثل : أحدثت الرجل ، وجدته محمودا ، وأبخلت الرجل ، وجدته بخيلا ، ولا يجوز أن يكون « أنسخ » بمعنى « نسخت » ، إذ لم يسمع ذلك ، ولا يحسن أن تكون الهمزة للتعدي ، لأن المعنى يتغير ، ويصير المعنى : ما نسختك^(٦) يا محمد من آية . وإنساخه إياها إنزالها عليه ، فيصير المعنى : ما تنزل عليك من آية أو تنسخها نأت بخير منها ، يؤول المعنى إلى أن كل آية أنزلت أتى بخير منها ، فيصير القرآن كله منسوخا ، وهذا لا يمكن ، لأنه لم ينسخ إلا اليسير من القرآن . فلما امتنع أن يكون « أفعل » و « فعل » فيه بمعنى ، إذ لم يسمع ، وامتنع أن تكون الهمزة للتعدي ، لفساد المعنى ، لم يبق إلا أن يكون من باب « أحدثه وأبخلته » ، وجدته محمودا وبخيلا . فأما مَنْ قرأه بفتح النون فهو المعنى الظاهر المستعمل ، على معنى ما نرفع من حكم آية ، ونبقي تلاوتها ، نأت بخير منها لكم أو مثلها .

(١) ص : « لم » .

(٢) مغني اللبيب ٢٩٠ .

(٣) تكملة لازمة من : ص .

(٤) تفسير النسفي ٦٥/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٩ .

والكشف في نكت المعاني والإعراب ١١/ب .

(٥) ص : « قرأ » .

(٦) ب : « نسخت » وتصويبه من : ص .

ويحتمل أن يكون المعنى : ما نرفع من حكم آية وتلاوتها أو ننسكها يا محمد ، فلا تحفظ تلاوتها ، نأت بخير منها ، أو مثلها ، أي : نأتي بأصلح (١/٦٦) منها لكم ، وأصلح في التعبد ، أو نأت بمثلها في التعبد . وقد يئنا هذا في كتاب « الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه » بأقسامه ومعانيه . والاختيار فتح النون في « نسخ » لأنه الأصل ، ولأنه ظاهر التلاوة ، ولأنه قد أجمع عليه القراء ، وهو اختيار أبي عبيد وغيره (١) .

« ٦٢ » قوله : (أو نُنسِها) قرأه أبو عمرو وابن كثير بفتح النون الأولى ، وفتح السين والهمز (٢) ، جعلاه من التأخير على معنى : أو تؤخر نسخ لفظها نأت بخير منها ، فهو من : نسأ الله في أجلك ، أي : أختر فيه (٣) . وتأخير النسخ على وجهين : أحدهما أن يؤخر التنزيل للآية (٤) ، فلا ينزل من اللوح المحفوظ ، والثاني : أن ينزل القرآن ، فيثلى ، ويثعمل به ، ثم يؤخر ، فينسخ العمل به دون اللفظ أو ينسخ العمل به واللفظ ، أو ينسخ اللفظ ويبقى العمل . وكل هذا قد فسّر ومثّل وبُيّن في كتاب « الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه » ، وبه قرأ عمر وابن عباس وعطاء (٥) ومجاهد وأبي بن كعب وعبيد بن عمير (٦)

(١) التبصرة ٥٢/ب ، والتيسير ٧٦ ، والحجة في القراءات السبع ٦٣ ، وزاد المسير ١٢٧/١ ، وتفسير غريب القرآن ٦٠ ، وتفسير ابن كثير ١٤٩/١ ، وتفسير النسفي ٦٧/١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٥٢٧

(٢) ص : « الهمزة » .

(٣) تفسير غريب القرآن ٦١ ، والقاموس المحيط « نسأ » .

(٤) ب : « لذاته » وتصويبه من : ص .

(٥) عطاء بن يسار أبو محمد الهلالي ، مولى ميمونه أم المؤمنين ، وردت عنه رواية حروف القرآن ، أدرك زمن عثمان ، وروى عن مولاته وأبي زيد بن ثابت ، وعنه مثل زيد بن أسلم (ت ١٠٢ هـ) ، ترجم في طبقات ابن سعد ١٧٣/٥ ، وطبقات القراء ٥١٧/١

(٦) عبيد بن عمير ، الليثي ، رويت عنه الحروف ، وروى عن عمر وأبي ، وعنه مجاهد وعطاء ، من كبار التابعين ، ثقة (ت ٧٤ هـ) ، ترجم في طبقات ابن سعد ٤٦٣/٥ وطبقات القراء ٤٩٦/١

والتَّخَعِّي وعطاء بن أبي رباح^(١) وابن مُحَيِّصٍ • وقرأ الباقر بن بضم النون الأولى وكسر السين من غير همز ، جعلوه من النسيان الذي هو ضد الذكر ، على معنى : أو نَسِـكْهَا يا محمد ، فلا تذكرها ، فهو من النسيان الذي هو ضد الذكر^(٢) ، نقل بالهمز فتعدَّى الفعل إلى مفعولين ، وهما « النبي » والهاء ، الذي هو ضد الذكر ، فيكون المعنى إذا رفعنا « آية » بـ « نسخ » أو بـ « نسيان » ثَقَدَرَه عليك يا محمد ، أتينا بخير منها في الصلاح لكم ، أو بمثلها باللفظين عمّا في اللوح المحفوظ ، فإن كان الإخبار عمّا قد نزل وتلي من القرآن ، فلا يصلح لقوله : (نأتِ بخير منها) ، والأقوى البيّن أن يكون من النسيان الذي هو ضد الذكر ، فيكون المعنى إذا رفعنا « آية » بـ « نسخ » أو بـ « نسيان » ثَقَدَرَه عليك يا محمد ، أتينا بخير منها في الصلاح لكم ، أو بمثلها في التعبد ، ويدلّ على أنه من النسيان قوله : (سنقرئك فلا تنسى • إلا ما شاء الله) « الأعلى ٦ ، ٧ » فقد أعلمه الله أنه لا ينسى شيئاً ، ممّا نزل عليه ، ، إلا ما شاء الله أن ينساه ، ممّا قدّر أن يبدله بأصلح منه للعباد ، أو بمثله ، ويدلّ على أنه من النسيان أن الضحّاك قرأ : « أو نَسِـكْهَا » بقاء مضمومة ، وفتح السين ، فهو من النسيان لا (٦٦/ب) يجوز غيره • وقد قرأ ابن مسعود : « ما نَسِـكْ من آية أو نسخها » ، فهذا أيضاً من النسيان لا غير ، وأيضاً فإن « تنسى » ، الذي بمعنى الترك ، لم يستعمل « أفعل » إنما استعمل فيه « فعل » ، فكان يجب أن تكون القراءة بفتح النون الأولى والسين ، ولم يأت ذلك • والاختيار « نَسِـهَا » من النسيان ، لصحة المعنى ، ولأن جماعة القراء عليه ، وبه قرأ ابن المُسَيَّب^(٣) وأبو عبد الرحمن وقتادة والأعرج وأبو جعفر يزيد

(١) هو من سادة التابعين ، روى الحروف عن أبي هريرة ، عرض عليه أبو عمرو ، (ت ١٠٥ هـ) ، ترجم في طبقات خليفة ٧٠٢ ، وطبقات القراء ١٣/١ هـ

(٢) قوله : « الذي ... الذكر » سقط من : ص .

(٣) هو سعيد ، أبو محمد ، عالم التابعين ، قرأ على ابن عباس وأبي هريرة وروى عن عمر وعثمان ، وردت عنه رواية الحروف ، قرأ عليه عرضاً الزهري ، (ت ٩٤ هـ) ، ترجم في طبقات ابن سعد ١١٩/٥ ، وطبقات القراء ٣٠٨/١ هـ

وشىية والضحالك وابن أبي إسحاق وعيسى والأعمش^(١) .

« ٦٣ » قوله^(٢) : (وقالوا اتخذ الله ولداً) قرأه ابن عامر بغير واو ، جعله مستأنفاً غير معطوف على ما قبله . وقد عُلِمَ أن المخبر عنه بهذا القول هو المخبر عنه ، بمنع ذكر الله في المساجد ، والسعي في خرابها ، وكذلك هي في مصاحف أهل الشام بغير واو . وقرأ الباقون : « وقالوا » بالواو^(٣) على العطف على ما قبله لأن الذين أخبر الله عنهم ، بمنع ذلك في المساجد ، والسعي في خرابها ، هم الذين قالوا : اتخذ الله ولداً ، فوجب عطف آخر الكلام على أوله ، لأنه كله إخبار عن النصارى . وكذلك هي^(٤) في جميع المصاحف بالواو إلا في مصحف أهل الشام ، وإثبات الواو هو الاختيار ، لثباتها في أكثر المصاحف ، ولأن الكلام عليه كله قصة واحدة ، ولإجماع القراء عليه سوى ابن عامر^(٥) .

« ٦٤ » قوله : (كن فيكون) قرأه ابن عامر بالنصب ومثله في آل عمران (فيكون ، ويعلمه) « ٤٧ ، ٤٨ » وفي النحل : (فيكون) والذين هاجروا « ٤٠ ، ٤١ » وفي مريم : (فيكون) وإن الله « ٣٥ ، ٣٦ » وفي ياسين : (فيكون) فسبحان « ٨٢ ، ٨٣ » وفي المؤمن : (فيكون) ألم تر « ٦٨ ، ٦٩ »^(٦) ووافقه الكسائي على النصب في النحل وياسين ، وقرأ ذلك الباقون بالرفع .

(١) تفسير ابن كثير ١٥٠/١ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٧/ب .

(٢) ب : « تم الجزء الخامس وهو الربع من كتاب الكشف في القراءات السبع يتلوه إن شاء الله في الربع الثاني قوله : (قالوا اتخذ الله ولداً) .

(٣) ب : « الواو » وبالجار وجهه كما في : ص .

(٤) لفظ « هي » سقط من : ص .

(٥) الحجة في القراءات السبع ٦٥ ، وزاد المسير ١٣٥/١ ، وتفسير ابن كثير ١٦٠/١ ، وتفسير النسفي ٧١/١ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١٢/ب ، والمصاحف ٤٤ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٧ ، والمقنع ١٠٢ .

(٦) سيأتي ذكر بعض هذه الأحرف في سورة مريم ، الفقرة « ١٧ » ويس ، الفقرة « ١٥ » ، والمؤمن ، الفقرة « ١١ » .

« ٦٥ » فوجه النصب مُشكل ضعيف ، وذلك أنه جعله جواباً بالفاء للفظ « كن » ، إذا كان لفظه لفظ الأمر ، وإن كان معناه غير الأمر فهو ضعيف ، لأن « كن » ليس بأمر ، إنما معناه الخبر ، إذ ليس ثمَّ مأمور ، يكون « كن » أمراً له . والمعنى : فإنما يقول له : كن فيكون فهو يكون ، ويدل على أن « فيكون » ليس بجواب لـ « كن » أن الجواب بالفاء ، مُضارع به (١/٦٧) الشرط ، وإلى معناه يؤول في التقدير ، فإذا قلت : اذهب فأكرمك ، فمعناه : إن تذهب فأكرمك ، ولا يجوز أن تقول : اذهب فتذهب ، لأن المعنى يصير : إن تذهب تذهب ، وهذا لا معنى له ، وكذلك « كن فيكون » يؤول معناه ، إذا جعلت « فيكون » جواباً أن تقول له : أن يكون فيكون^(١) ، ولا معنى لهذا ، لأنه قد اتفق فيه الفاعلان ، لأن الضمير الذي في « كن » وفي « يكون » الشيء^(٢) ولو اختلفا لجاز كقولك : اخرج فأحسن إليك ، أي : إن تخرج أحسن إليك . ولو قلت : قم فتقوم ، ثم يحسن ، إذ لا فائدة فيه ، لأن الفاعلين واحد ، ويصير التقدير : إن قم قم . فالنصب في هذا على الجواب بعيد في المعنى .

« ٦٦ » ووجه قراءة من رفع « فيكون » في ذلك أنه جعل « فيكون » منقطعاً مما قبله مستأنفاً ، لما امتنع أن يكون جواباً في المعنى ، رفعه على الابتداء ، فتقديره : فهو^(٣) يكون . وهو وجه الكلام ، والاختيار ، وعليه جماعة القراء وبه يتم المعنى . فأما اختصاص الكسائي للنصب في النحل وياسين فهو حسن قوي ، لأن فيه « أن يقول » فعطف « فيكون » على « يقول » ، ثم^(٤) ينصب « فيكون » على الجواب . إنما نصبه على العطف على « تقول » ، وكذلك آخر « يس » فيه « أن يقول » ، فعطف على « يقول »^(٥) وهو حسن ، لكن الرفع عليه

(١) ب : « له يكن يكن » ووجهه كما في : ص .

(٢) ب : « الشيء » وتصويبه من : ص .

(٣) ب : « هو » وبالفاء وجهه كما في : ص .

(٤) ب : « لم » وتصويبه من : ص .

(٥) قوله : « الجواب .. على يقول » . سقط من : ص .

الجماعة ، وهو على الاستئناف والقطع والابتداء كالأول (١) .

« ٦٧ » قوله : (ولا تسأل عن أصحاب الجحيم) قرأه نافع بفتح التاء والجزم ، على النهي من السؤال عن ذلك ، وفي النهي معنى التعظيم لما هم فيه من العذاب ، أي : لا تسأل يا محمد عنهم ، فقد بلغوا غاية العذاب التي ليس بعدها مستزاد . وقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل : أي أبويه أحدث موتاً ليستغفر له ، فنزلت الآية على النهي ، عن السؤال ، عن أصحاب الجحيم ، ورثوي أنه قال : ليت شعري ما فعل أبواي ؟ فنزل النهي عن السؤال عنهما ، فدلّ النهي على صحة الجزم . وبذلك قرأ ابن عباس ، وقرأه الباقون بضمّ التاء ، والرفع على النهي والعطف على (بشيراً ونذيراً) [فهو في موضع الحال تقديره : إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً] (٢) ، وغير سائل عن أصحاب الجحيم . ويجوز أن يرفع على الاستئناف . والرفع هو الاختيار ، لأن عليه جماعة القراء ، ولأن ابن مسعود قرأه : « وما تسأل » فهذا يبيّن معنى الرفع ويقويه . وأيضاً فإن في قراءة أبي : (وإن تسأل) . فهذا أيضاً يبيّن معنى الرفع والاستئناف ، ويقوّي الرفع أن قبله (٣) خبراً ، وبعده خبر ، فيجب أن يكون هذا خبراً ليطابق ما قبله وما بعده (٦٧/ب) ويدل على قوة الرفع [قوله :] (٤) (ليس عليك هداهم) « البقرة ٢٧٢ » ، وقوله : (ما على الرسول إلاّ البلاغ) « المائدة ٩٩ » ويقوّي الرفع أيضاً أنه ، لو كان نهياً لكان بالفاء ، كما تقول : أعطيتك مالا فلا تسألني غيره . وبالرفع قرأ الحسن وأبو رجاء وقتادة وابن أبي إسحاق والجحدري وعيسى بن عمر وغيرهم (٥) .

(١) إيضاح الوقف والابتداء ٥٢٩ ، وزاد المسير ١/١٣٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٨ .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) ص : « أيضاً انه لو كان نهياً لكان بالفاء لأن قبله » .

(٤) تكملة مناسبة من : ص .

(٥) الحجة في القراءات السبع ٦٣ ، وزاد المسير ١/١٣٧ ، وإيضاح الوقف

والا بتداء ٥٣٠ ، وتفسير ابن كثير ١/١٦٢ ، وتفسير النسفي ١/٧٢

« ٦٨ » قوله : (إبراهيم) قرأه هشام بألف في موضع الياء في ثلاثة وثلاثين موضعاً ، في البقرة خمسة عشر موضعاً ، وقد ذكرنا مواضع الباقي منها في الكتاب الأول^(١) . وروى عن ابن ذكوان أنه قرأ في البقرة خاصة بألف ، وبالوجهين قرأتاً ، وقرأ باقي القراء ، في ذلك كله ، بالياء ، وهو الاختيار ، اتباعاً للمصحف ، ولأن عليه لغة العامة ، وعليه الجماعة ، والألف لغة شامية قليلة^(٢) .

« ٦٩ » : (واتَّخِذُوا مِنْ) قرأه نافع وابن عامر بفتح الخاء ، على الخبر ، عمّن كان قبلنا من المؤمنين ، أنهم اتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ، فهو مردود على ما قبله من الخبر وما بعده ، والتقدير : واذكر يا محمد إذ جعلنا البيت مثابة للناس وأماناً ، واذكر إذ اتخذ الناس من مقام إبراهيم مصلى ، واذكر إذ عهدنا إلى إبراهيم . فكله خبر ، فيه معنى التنبيه والتذكير لما كان ، فحُصل على ما قبله وما بعده ، ليَتَّفِقَ الكلام ويتطابق ، فـ « إذ » محذوفة مع كل خبر ، لدلالة « إذ » الأولى الظاهرة على ذلك . وقرأ باقي القراء بكسر الخاء ، على الأمر ، بأن يتخذ من مقام إبراهيم مصلى . وبذلك أتت الروايات عن النبي عليه السلام^(٣) وروى أن النبي عليه السلام أخذ بيد عمر رضي الله عنه ، فلمّا أتيا المقام قال عمر : هذا مقام أئمتنا إبراهيم ؟ فقال النبي : نعم . فقال عمر : أفلا تَتَّخِذْهُ مصلى ؟ فأَنزَلَ اللهُ جَلَّ ذِكْرُهُ : « واتَّخِذُوا مِنْ مقام إبراهيم مصلى » على الأمر بذلك ، أي افْعَلُوهُ^(٤) وروى

(١) يعني كتابه « التبصرة » وقد عُدَّدها في الورقة ٥٢/ب - ١/٥٣ ، وكذلك في التفسير ٧٦-٧٧ ، والنشر ٢/٢١٣

(٢) يذكر ابن خالويه في اسم « إبراهيم » أربع لغات ، وابن الجوزي ست لغات ، انظر إعراب ثلاثين سورة ٤ ، وزاد المسير ١/١٣٩ ، وانظر أيضاً المختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٠ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١٣/ب .

(٣) يروي مسلم في صحيحه « كتاب الحج - باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم » بسنده عن جابر بن عبد الله في حديث طويل ، ذكر فيها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر الخاء . وانظر أيضاً تفسير ابن كثير ١/١٧٠

(٤) ذكره ابن كثير في تفسيره عن عثمان بن أبي شيبة من طريق أبي ميسرة انظر التفسير ١/١٦٩

مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر^(١) أن النبي عليه السلام أتى مقام إبراهيم ، فسبقه إليه عمر ، فقال عمر : يا رسول الله ، هذا مقام أبيك إبراهيم الذي قال الله : واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ؟ قال النبي : نعم هذا مقام أيننا إبراهيم الذي قال الله : واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ،^(٢) فسئل مالك أهكذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : واتخذوا ، قال : نعم^(٣) . يعني بكسر الخاء ، على الأمر . وروى أبو عبيد عن جابر بن عبد الله أن النبي عليه السلام استلم الحجر ، وركل ثلاثة أشواط ، ومشى أربعة حتى إذا فرغ عمد إلى مقام إبراهيم فصلى خلفه ركعتين ، وقرأ (١/٦٨) (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى)^(٤) ، وقال أبو عبيد : فلا أعلمه قرأها في حديثه ، إلا بكسر الخاء ، وكسر الخاء على الأمر هو الاختيار ، لما ذكرنا عن النبي عليه السلام في ذلك ، ولأن عليه جماعة القراءة ، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم وغيرهما ، وهي قراءة العامة في أكثر الأمصار . وأسند القراءة بها أبو حاتم إلى النبي عليه السلام وإلى عمر . وبذلك قرأ أبو جعفر يزيد وعطاء وابن محيصن وشبل والأعرج وطلحة والأعمش والجحدري وابن وثاب وأصحاب ابن مسعود^(٥) .

(١) هو جابر بن عبد الله الذي روى مسلم من طريقه غير حديث في حجة النبي صلى الله عليه وسلم . مفتي المدينة في زمانه ، وآخر من شهد بيعة العقبة ، حمل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم علما كثيرا ، وشهد الخندق وبيعة الرضوان ، (تا ٧٨ هـ) ترجم في تذكرة الحفاظ ٤٣

(٢) ذكره ابن كثير عن ابن أبي حاتم بالطريق نفسه انظر تفسير ابن كثير

١٦٩/١

(٣) ذكره أيضا ابن كثير بالطريق نفسه ثم قال : هكذا وقع في هذه الرواية وهو غريب ، وقد روى الثَّسَالِي من حديث الوليد بن مسلم نحوه ، انظر الإحالة المتقدمة .

(٤) انظر الفقرة نفسها الملاحظة « ٣ » .

(٥) التبصرة ١/٥٣ والحجة في القراءات السبع ٦٤ ، وزاد المسير ١/١٤٢ ،

وتفسير ابن كثير ١/١٦٨ ، وتفسير النسفي ١/٧٤ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٥٣٢ ، والنشر ٢/٢١٤

« ٧٠ » قوله : (فَأَمْتَعَهُ) قرأه ابن عامر مخففاً ، وشدده الباقون .

« ٧١ » ووجه التخفيف أنه جعله من « أمتع » ، و « أمتع » لغة في « متع » ، وكلاهما بمعنى ، غير أن التشديد ، فيه معنى تكرير الفعل ، وبالتخفيف قرأ ابن عباس وابن مُحيصين وشبيل .

« ٧٢ » فأما من شدده فإنه حمله على إجماعهم على التشديد في قوله : (تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ) « هود ٦٥ » و (تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ) « الزمر ٨ » و (يَمَتَّعْكُمْ مَتَاعاً) « هود ٣ » ، وهو كثير في القرآن من « متع » ، فحمل هذا عليه ، وهو الاختيار ، لما فيه من معنى التكرير ، ولإجماع القراء عليه ، وليتحقق بنظائره ، مما لم يختلف في تشديده مما ذكرنا ، وبالتشديد قرأ أبو عبد الرحمن السُّلَمي والأعرج وأبو جعفر يزيد وشيبة ، وبه قرأ أبيّ والحسن ومجاهد وأبو رجاء والجحدري وعيسى بن عمر والأعمش والأعرج ، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم ، وعليه قراءة العامة في الأمصار (١) .

« ٧٣ » قوله : (وَوَصَّى) (٢) قرأه نافع وابن عامر بهمزة مخففاً ، وشدّد الباقون من غير همز ، وهما لغتان : وصّى وأوصى بمعنى واحد . وقوله : (تَوْصِيَةً) « يس ٥٠ » يدلّ على « وصّى » مشدداً ، وكذلك قوله : (وَصَّاكُم) « الأنعام ١٤٤ » وقوله : (يَوْصِيكُمْ) « النساء ١١ » و (يَوْصِي بها) « النساء ١١ » و (تَوْصُونَ) « النساء ١٢ » يدلّ على « أوصى » مخففاً ، فالقراءتان متوافقتان ، غير أن التشديد ، فيه معنى تكرير الفعل ، فكأنه أبلغ في المعنى ، وهو الاختيار ، لإجماع أكثر القراء عليه ، ولزيادة الفائدة التي فيه ، وبالتشديد قرأ الحسن وأبو رجاء وقتادة وشبيل ، وفي حرف ابن مسعود « فوصّى »

(١) زاد المسير ١٤٣/١ ، وشدّد ابن كثير قراءة التخفيف أنظر التفسير

(٢) سيأتي ذكر هذا الحرف في السورة نفسها ، الفقرة « ١١١ » .

بالفاء^(١) مُشددًا ، والتشديد اختيار أبي حاتم ، والمصاحف تختلف فيه ، فمصحف أهل المدينة والشام فيها ألف بين الواوين ، وسائر مصاحف الأمصار لا ألف فيها بين الواوين^(٢) .

« ٧٤ » قوله : (أم تقولون) قرأه ابن عامر وحفص وحزمة والكسائي بالتاء على المخاطبة ، وحسن ذلك لأنه (٦٨/ب) أتبعه ما قبله من الخطاب وما بعده ، وذلك قوله : (أتحتاجوننا في الله وهو ربنا وربكم ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم) « ١٣٩ » وقوله : (أأنتم أعلم أم الله) ، فأجرى الكلام على نسق واحد في المخاطبة ، وقرأه الباقر بالياء على أنه إخبار عن اليهود والنصارى ، وهم غيب ، فجرى الكلام على لفظ الغيبة . وأيضاً فإن قبله كلاماً في معناه بلفظ^(٣) الغيبة وهو قوله : (فإن آمنوا) « ١٣٧ » وقوله : (فقد اهتدوا) ، وقوله : « فإن تولّوا فإنما هم في شقاق » ، وقوله : (فسيكفيكم الله) كله بلفظ الغيبة ، إخباراً عن اليهود والنصارى ، فجرى « أم يقولون » بالياء على ذلك كله ، والاختيار الياء ، وبه قرأ الحسن وأبو عبد الرحمن وأبو رجاء وقتادة وأبو جعفر يزيد وشيبة ، وهو اختيار أبي حاتم^(٤) .

« ٧٥ » قوله : (لرؤوف) قرأه الحرمان وحفص وابن عامر بواو بعد الهمزة ، وقرأه الباقر بغير واو ، وهما لغتان ، يأتي اسم الفاعل على « فعول »

(١) ب : « مسعود بالصاد » وتصويبه من : ص .

(٢) التيسير ٧٧ ، والنشر ٢/٢١٥ ، والحجة في القراءات السبع ٦٦ ، والمقنع ١٠٢ ، ويعدّد ابن الجوزي نظائر لهذا الحرف انظر زاد المسير ١/١٤٨ ، وتفسير ابن كثير ١/١٨٥ ، وتفسير النسفي ١/٧٦ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٤ .

(٣) قوله : « الغيبة وأيضاً ... بلفظ » سقط من « ص » بسبب انتقال

النظر .

(٤) التبصرة ٥٣/ب ، وتفسير النسفي ١/٧٨

وعلى « فعل » لكن باب « فَعُول » أكثر من باب « فعل » في الاستعمال ، يقول : رجل ضروب وشكور ، فهو أكثر من قولك : رجل حذر . والقراءتان متوازتان ، لكن حذف الواو أخف في القراءة ، وإثباتها أكثر في الاستعمال لنظائره^(١) .

« ٧٦ » قوله : (هو موليها) قرأه ابن عامر بالالف بعد اللام ، وقرأ الباقون بالياء .

« ٧٧ » ووجه القراءة بالالف أنه جعل الفعل للمفعول ، فهو فعل لم يسم فاعله ، فعدت الفعل إلى مفعولين : الأول قام مقام الفاعل ، مُستتر في « موليها » وهو ضمير « هو » ، والثاني الهاء في « موليها » ، تعود على الوجهة ، أي : الله يوليها إياها ، والهاء والالف لوجهة ، والتقدير : ولكل فريق وجهة الله موليها إياه . ويجوز أن يكون الضمير المرفوع لكبرائهم وساداتهم ، هم يولونهم إياها ، كما قال عنهم : (إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا) « الأحزاب ٦٧ » وبالالف قرأ ابن عباس وأبو رجاء .

« ٧٨ » ووجه القراءة بالياء أنه بنى الفعل للفاعل ، وهو الله جلّ ذكره ، والمفعول الثاني محذوف تقديره : ولكل فريق وجهة الله موليها إياه . فالقراءتان ترجعان إلى معنى ، ودلّ على ذلك قوله : (فَلَسَوَلَيْتَكَ قِبَلَهُ تَرْضَاهَا) « ١٤٤ » ، ويجوز في هذه القراءة ، أن يكون الضمير المرفوع ، ويكون التقدير : هو موليها نفسه ، وحسن حذف المفعول الثاني ، لتقدم ذكره في أول الكلام ، والاختيار القراءة بالياء لإجماع القراء على ذلك ، وعليه قراءة العامة في الأمصار^(٢) .

« ٧٩ » قوله : (يعملون) « ١٤٤ » ، (ولئن أنيت) « ١٤٥ » قرأه ابن

(١) زاد السير ١٥٦/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠/ب .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٦٧ ، وزاد السير ١٥٩/١ ، وتفسير ابن كثير ١٩٤/١ ، وتفسير النسفي ٨٢/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٩ .

(١/٦٩) عامر وحزمة والكسائي بالتاء ، وقرأه الباقون بالياء •

ووجه القراءة بالتاء ، أنه أجراه على المخاطبة التي قبله في قوله : (وحيث ما كنتم فولتوا وجوهكم شطره - وما الله بغافل عما تعملون) أي : من توليتكم •

« ٨٠ » ووجه القراءة بالياء ، أنه أجراه على ما قرب منه ، من لفظ الغيبة في قوله : (وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون) ثم قال : (وما الله بغافل عما يعملون) أي عما يعمل الذين أوتوا الكتاب في أمر القبلة • وقراءة أيضاً ما بعدهم في قوله : (ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب) « ١٤٥ » وقوله : (ما تبعوا قبلك) ، وقوله : (وما أنت بتابع قبلتهم - ولئن اتبعت أهواءهم) فكله أتى على لفظ الغيبة ، فحمل « يعملون » عليه • والتقدير : وما الله بغافل عما يعملون ، ولئن أتيتهم بكل آية ماتبعوا قبلك ، يعني بذلك كله اليهود ، وهم غيب • والياء في ذلك كله الاختيار ، لتطابق الكلام من قبل ومن بعد ، على لفظ الغيبة ، ولأن المراد بذلك كله اليهود ، وهم غيب ، ولما قدّمنا من اختيار الياء ، إذا وقع الاختلاف على الياء والتاء في قول ابن مسعود وابن عباس (١) •

« ٨١ » قوله : (تعملون • ومن حيث) قرأه أبو عمرو بالياء ، وقرأ الباقون بالتاء •

« ٨٢ » ووجه القراءة بالياء أنه أجراه على لفظ الغيبة والإخبار عن اليهود ، الذين يخالفون النبي في القبلة وهم غيب • فالتقدير : ولَّ وجهك يا محمد نحو المسجد الحرام ، وما الله بغافل عما يعمل من يخالفك من اليهود في القبلة •

« ٨٣ » ووجه القراءة بالتاء أنه مردود على ما قبله ، من الخطاب للنبي عليه السلام وأصحابه ، في قوله : (فولَّ وجهك) ، والمعنى : فولتوا وجوهكم شطر

(١) راجع الفقرة الرابعة والعشرين من هذه السورة ، وانظر الحجة في القراءات السبع ٥٩ ، وتفسير ابن كثير ١/١٩٥ ، وتفسير النسفي ١/٨٢

المسجد الحرام ، وما الله بغافل عما تعملون ، أيها المؤمنون من توليتكم نحو المسجد الحرام . وأيضاً فإن بعده مخاطبة أخرى في قوله : (فولتوا وجوهكم شطره) وقوله : (عليكم حجة) ، وقوله : (فلا تخشوهم) ، وقوله (ولأتسمّ نِعمتي عليكم ولعلّكم تهتدون) ، فكله خطاب ، فحمل « تعملون » عليه في الخطاب للحمل^(١) على ما قبله وما بعده ، من المخاطبة ، وهو الاختيار ، للإجماع عليه ، ولأنه أحسن مطابقة لما قبله وما بعده^(٢) .

« ٨٤ » قوله : (لئلا) قرأه ورش ياء مفتوحة ، هي بدل من همزة مفتوحة (٦٩/ب) لانكسار ما قبلها ، فهي بمنزلة الثانية ، في قوله : (من الشهداء أن تضلّ) « البقرة ٢٨٢ » واعتدّ باللام وبحركتها ، فسهّل الهمزة على حكمها ، وقرأه الباقرن بالهمز على الأصل ، لأنها « أن » الناصبة للفعل ، دخلت عليها اللام ، فهي في تقدير المبتدأ بها ، لأن اللام زائدة ، وحقّ الهمزة المبتدأ بها التحقيق ، فأجروها على التحقيق لذلك وهو الاختيار ، لأنه الأصل ، ولأن اللام زائدة ، ولأنه إجماع من القراء ، غير ورش ، وغير حمزة ، إذا وقف فإنه يدل من الهمزة ياء مفتوحة كورش ، وعنه فيه اختلاف وقد ذكرناه^(٣) .

« ٨٥ » قوله : (ومن تطوّع) قرأه حمزة والكسائي بالياء ، وتشديد الطاء ، والجزم ومثله الثاني في هذه السورة^(٤) ، وقرأه^(٥) الباقرن بالتاء وتخفيف الطاء ، وفتح العين .

« ٨٦ » ووجه القراءة بالجزم والياء أنه حمل على لفظ الاستقبال في اللفظ والمعنى ، وأصله « يتطوع » فجزم بالشرط بـ « من » ، وأدغمت التاء في الطاء ، فشددت الطاء لذلك . وحسن الإدغام لنقل التاء إلى القوة ، وكان لفظ الاستقبال

(١) ص : « فحمل ما » .

(٢) التيسير ٧٧ ، وتفسير ابن كثير ١٩٥/١ ، وتفسير النسفي ٨٣/١

(٣) راجع «باب علة الاختلاف في الوقف على الهمز» الفقرتين «٧ و ٨» .

(٤) الحرف فيها هو (١٨٤ آ) .

(٥) ب : « وقرأ » ورجحت ما في : ص .

أولى به ، لأن الشرط لا يكون إلا بمستقبل ، فطابق^(١) بذلك بين اللفظ والمعنى ،
والتقدير : فمن تطوع فيما يستقبل خيراً فهو خير له ، فإن الله شاكر لفعله ،
عليهم به .

« ٨٧ » ووجه القراءة ، بالتاء وفتح العين ، أنه استغنى بحرف الشرط عن
لفظ الاستقبال ، لأن حرف الشرط يدل على الاستقبال ، فأتى بلفظ الماضي ، وكان
ذلك أخفّ من لفظ المستقبل ، الذي تلزمه الزيادة والإدغام والتشديد ، والماضي
في موضع جزم بالشرط . ويجوز في هذه القراءة أن تكون خبراً غير شرط ، و« من »
بمعنى الذي . والماضي ، لفظه كمعناه ، ماض أيضاً ، والمعنى : فالذي تطوع فيما
مضى خيراً فإن الله شاكر لفعله عليهم به ، و« فهو خير له » أي : مؤخر له ، ولا
يكون للماضي موضع الإعراب على هذا ، والاختيار القراءة بالتاء وفتح العين ،
لأنها أعم ، إذ تحتل معنيين ، ولأن [أهل]^(٢) الحرمين وعاصما عليها ،
ولخفتها^(٣) ، وهي اختيار أبي حاتم وأبي عبيد^(٤) .

« ٨٨ » قوله : (الرّياح) قرأه حمزة والكسائي بالتوحيد ، ومثله في
الكهف والجنّ^(٥) ، ووافقهما ابن كثير على التوحيد أيضاً في الأعراف والنمل
وفاطر ، والثاني من الرثوم^(٦) وقرأه^(٧) الباقر بالجمع في السبعة ،
وتفرّد نافع بالجمع في إبراهيم والشورى^(٨) ، وتفرّد حمزة بالتوحيد في سورة

(١) ب : «وطابق» وبالفاء وجهه كما في : ص .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) ص : «عليهما ، ولخفتها» .

(٤) زاد المنير ١/١٦٤ ، وتفسير النسفي ١/٨٥ ، وتفسير مشكل إعراب

القرآن ١٩/ب .

(٥) الحرفان هما (٤٥ ت ، ٥) ، وسيأتي نظائره في سورة الأعراف ، الفقرة

« ٢٧ » ، وإبراهيم ، الفقرة « ٣ » ، والملائكة ، الفقرة « ١ » والشورى ، الفقرة « ٢ » .

(٦) الأحرف على ترتيب ذكرها : (٥٧ ت ، ٦٣ ، ٤٨ ، ٩٠) .

(٧) ب : «وقرأ» ورجحت ما في : ص .

(٨) الحرفان هما (١٨ ت ، ٣٣) .

الحجر^(١) ، وتفرّد ابن كثير بالتوحيد في سورة الفرقان^(٢) ، فذلك أحد عشر موضعاً .

« ٨٩ » ووجه القراءة (١/٧٠) بالجمع في « تصريف الرياح » هو إثباتها من كل جانب ، وذلك معنى يدل على اختلاف هبوبها ، فهي رياح لا ربح ، لأن الرياح الواحدة ، إنما تأتي من جانب واحد ، فكان لفظ الجمع فيها أولى ، لتصرّفها من جهات فيكون لفظها مطابقاً لمعناها في الجمع . وأيضاً فإن هذه المواضع أكثرها لغير العذاب . وقد قال النبي عليه السلام حين رأى ريحاً هبّت : « اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً »^(٣) ، فعلم أن الرياح بالتوحيد أكثر ما تقع في العذاب والعقوبات ، وليست هذه المواضع في ذلك . واعلم أن الرياح بالجمع تأتي في الرحمة ، فواجب من الحديث أن يقرأ بالجمع إذ ليست للعقوبات .

« ٩٠ » ووجه القراءة بالتوحيد أن الواحد ، يدل على الجمع ، لأنه اسم للجنس^(٤) فهو أخف في الاستعمال ، مع ثبات معنى الجمع فيه ، والاختيار الجمع ، لأن عليه الأكثر من القراء ، ولأنه أبين في المعنى ، لأنه موافق للحديث^(٥) .

« ٩١ » قوله : (ولو يَرى) قرأه نافع وابن عامر بالتاء ، على مخاطبة للنبي عليه السلام ، لأن عليه نزل القرآن ، فهو المخاطب به ، وهو الفاعل لـ « ترى » ، ويقوّي ذلك قوله : (ويوم القيامة ترى الذين) « الزمر ٦٠ » وقوله : (ولو ترى إذ وقّفوا) « الأنعام ٢٧ » و (ترى إذ فزِعوا) « سبأ ٥١ » و (لو ترى إذ

(١) هو (٢٢٦) .

(٢) هو (٤٨٦) .

(٣) مسند الإمام الشافعي «باب الاستسقاء» ١٧٥ ، يرويه عن إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي وهو متروك كما في التقريب ، وشيخه العلاء بن راشد وهو مجهول كما في تعجيل المنفعة .

(٤) ب : «الجنس» ورجحت ما في : ص .

(٥) التيسير ٧٨ ، وزاد المسير ١٦٨/١ ، وتفسير ابن كثير ٢٠١/١ ،

وتفسير النسفي ٨٦/١

يَتَوَقَّى) « الأنفال ٥٠ » فكله^(١) إجماع على الخطاب للنبي [صلى الله عليه وسلم ، فجرى هذا على نظائره ، الجمع عليها ، ومعنى الخطاب للنبي]^(٢) هو التنبيه لغيره ، وخطاب الله عز وجل للنبي خطاب للخلق كافة لأنه صلى الله عليه وسلم ، قد كان عالماً بحال ، ما يصير إليه الذين ظلموا عند رؤيتهم العذاب . ويجوز أن يكون الخطاب للظالمين . والتقدير : قل يا محمد للظالم : لو ترى الذين ظلموا ، فتكون القراءتان بمعنى واحد على هذا التأويل ، وقرأ الباقر بالياء ، جعلوا الفعل للذين ظلموا ، لأنهم لم يعلموا قدر ما يصيرون إليه من العذاب كما علمه النبي والمؤمنون ، فهم أولى أن يسند إلى إليهم الفعل ، لجهلهم بما يؤول إليه أمرهم ، [من]^(٣) أن يسند إلى النبي عليه السلام ، لأنه كان عالماً بذلك . وأيضاً فقد تقدم قبله لفظ غيبة ، في قوله : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَاداً) بعد قوله : (إِن الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرٌ) « ١٦١ » فهم الظالمون المذكورون بعد « ترى » ، فجرى لفظه على الغيبة ، لما تقدم من ذكرهم على لفظ الغيبة أيضاً . فإن بعده لفظ خبر عن غيب في قوله : (كَذَلِكَ يُرْهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ) « ١٦٧ » . وقوله : (وَلَوْ تَرَى) ، في قراءة من قرأ بالتاء ، يحتمل أن يكون من رؤية البصر ، وأن القوة هي^(٤) المفعول ، ويحتمل أن يكون من رؤية القلب ، فيسند أن مسد المفعولين (٧٠ / ب) . وإذا قرئ بالتاء بعد أن يكون من رؤية البصر ، لأن « الذين ظلموا » مفعول « ترى » ، لأنه إنما يتعدى [إلى]^(٥) مفعول واحد ، فبقى « أن » لا عامل فيها ، ويبعد أيضاً أن يكون من رؤية القلب ، لأنه ليس في الكلام مفعول ثان لأنه يتعدى إلى مفعولين^(٦)

(١) ب : « وكله » وبالفاء وجهه كما في : ص .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) ب : « هو » وتصويبه من : ص .

(٤) ب ، ص : « مفعولين من رؤية القلب » ولا وجه لعبارة « من رؤية القلب »

إلا إذا تقدمتها عبارة : « إذا كان » إيضاحاً لنوع الفعل ، ورجحت طرحها .

الأول « الذين ظلموا » ولا مفعول ثان في الكلام ، ولا يحسن أن يكون « أن القوة » المفعول الثاني ، لأن الثاني في هذا الباب هو الأول في المعنى لأنه إنما يدخل على الابتداء والخبر . وليس « أن القوة » هي « الذين ظلموا » فلا بد من إضمار فعل يعمل في « أن » ، تقديره : لرأيت يا محمد أن القوة ، أو لعلمت أن القوة ، أو لرأوا أن القوة ، أو لعلموا أن القوة ، ونحوه ، ولا بد أن يقتصر بـ « ترى » على رؤية البصر ، إذ ليس في الكلام مفعول ثان . فالقراءة بالياء أقوى في المعنى ، وفي الإعراب ، وفي قلة الإضمار ، وعليها أكثر القراء ، وعلى الياء حض ابن مسعود وابن عباس ، وهو اختيار أبي عبيد ، وبه قرأ مجاهد وابن محيصن وابن أبي إسحاق وطلحة وعيسى بن عمر والأعمش^(١) .

« ٩٢ » قوله : (إذ يرون) قرأه ابن عامر بضم الياء ، على ما لم يسم فاعله ، فلم يصف الفعل إليهم ، كما قال : (كذلك يريهم الله) فلم يصف الفعل إليهم^(٢) ، وقرأ الباقر بفتح الياء ، على أنه أضاف الفعل إلى « الظالمين » ، كما قال : (وإذا رأى الذين ظلموا العذاب) « النحل ٨٥ » ، وقال : (ورأوا العذاب) « البقرة ١٦٦ » فأضاف الفعل إليهم ، فحمل هذا على ذلك ، وهو الاختيار ، وعليه الجماعة^(٣) .

« ٩٣ » قوله : (خُطُوات) قرأه ابن عامر والكسائي وحفص وقنبل بضم الطاء حملاً على [أصل]^(٤) الأسماء ، لأن الأسماء يلزمها في الجمع الضم في نحو : « غرفة ، وغرفات » فضم « خطوات » ، على الأصل ، وهي لغة أهل

(١) الحجة في القراءات السبع ٦٨ ، وزاد المسير ١٧٠/١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٥٣٨ ، وتفسير ابن كثير ٢٠٣/١ ، وتفسير النسفي ٨٧/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١١ ، والنشر ٢١٦/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٠ .

(٢) قوله : « كما قال ... إليهم » سقط من : ص .

(٣) التبصرة ١/٥٤ .

(٤) تكملة لازمة من : ص .

الحجاز ، وقرأ الباقون بإسكان الطاء تخفيفاً ، لاجتماع ضمتين وواو ، لأنه جمع ، ولأنه مؤنث ، فاجتمع فيه ثقل الجمع ، وثقل التأنيث ، وثقل الضمتين والواو ، فحسُن فيه التخفيف ، وقوي ، وأصله الضمّ ، ولا يحسُن أن يقال : شركت الطاء على سكونها في الواحد ، لأن الجمع يلزمه الضم . فإنما هي ضمة أسكنت تخفيفاً ، لما ذكرنا ، لأن الضم ، في هذا الباب ، للفرق بين الاسم والصفة ، فالاسم يلزمه الضم لخفته ، والصفة تسكن لثقلها ، وذلك للفرق بينهما ، والإسكان أولى لخفته ، ولأن عليه أكثر القراء (١) .

((الاختلاف في اجتماع الساكنين))

« ٩٤ » إذا اجتمع ساكنان فالألف التي يتبدأ بها ، قبل الساكن الثاني ، مضمومة تختلف في ذلك ، فقرأ حمزة وعاصم بكسر الساكن الأول ، ومثلها أبو عمرو ، غير أنه ضمّ اللام من « قل » ، والواو من « أو » وقرأ الباقون بالضم في الساكن الأول ، غير أن ابن ذكوان كسر التنوين (٧١/أ) خاصة ، إلا في موضعين ، فإنه ضمّهما ، وهما قوله في الأعراف : (برحمة ادخلوا) « ٤٩ » وفي إبراهيم (خبيثة اجتثت) « ٢٦ » [وكسر باقو القراء] (٢) ذلك كله نحو : (ولقد استهزىء) « الأنعام ١٠ » و (قالت اخرّج) « يوسف ٣١ » و (مسحوراً ، انظر) « الإسراء ٤٧ ، ٤٨ » و (قل ادْعُوا) « الأعراف ١٩٥ » و (أو اخرّجوا) « النساء ٦٦ » و (أن اعبدوا) « المائدة ١١٧ » وشبهه (٣) .

« ٩٥ » وحجة من كسر الأول أنه أتى به على أصل ما يجب [له] (٤) في التقاء

(١) زاد المسير ١٧٢/١ ، والنشر ٢٠٨/٢ .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) راجع «باب علل الروم والإشمام» ، وانظر كتاب سيويه ٣٢٩/٢ ، والنشر

٢١٧/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٤٥٣ وما بعدها .

(٤) تكملة موضحة من : ص .

الساكنين في الأسماء ، وقد تقدّم ذكر علة ذلك ، وحسن الكسر ، لأن هذه الحروف منفصلة من الفعل ، فلم تجر مجرى ألف الوصل في الضم ، لأن الألف متصلة .

« ٩٦ » وحجة من ضمّ أنه شبّه هذه الحروف بألف الوصل ، لأن بها يوصل إلى الساكن كما يوصل^(١) بألف الوصل ، فضمّها كما يضمّ ألف الوصل في الابتداء ، لانضمام الثالث . وأيضا فإنه كره الخروج من كسر إلى ضم ، ليس بينهما غير حرف ساكن ، والساكن غير حائل لضعفه ، فلا يعتدّ به ، وألف الوصل لا حظ لها في الوصل ، ولا يعتدّ بها حاجزا ، فلما ثقل ذلك ضم الساكن الأول ، ليُتبع الضمّ الضمّ ، فيكون أيسر عليه في اللفظ وأسهل ، وهي لغة . وأما تخصيص أبي عمرو للضمّ في لام « قل » وواو « أو » فإنه استثقل الكسر في « قل » وقبلها ضمة ، ثم يخرج إلى ضم ، فيصير كسرة بين ضمتين ، وذلك ثقل ، فضمّ اللام ، ليُتبع الضمّ الضمّ ، فيخرج من ضم القاف إلى ضمّ اللام إلى ضمّ العين في : (قل أعوذ) فيعمل اللسان عملا واحدا ، فذلك أيسر ، وأخفّ في اللفظ من اللفظ بكسرة بين ضمتين . وأيضا فإن « قل » حذفت منه واو ، فكان الضم في اللام أدلّ على الواو المحذوفة من الكسر . فأما ضمّه للواو من « أو » فإن الضم في الواو أخفّ من الكسر فيها ، لأن الضم منها ، وأيضا فإنه حملها على ما يفعل بواو الجمع في [قوله]^(٢) (اشتروا الضلالة) « البقرة ١٦ » وشبهه . فأما اختصاص ابن ذكوان بالضمّ في الموضعين المذكورين ، فإن الكلمة فيهما لما طالت ثقلت ، فيثقل الكسر فيهما ، ثم الخروج إلى ضمّ ، فضمّ ، لأنه أيسر ، فيتبع الضمّ الضمّ ، وليجمع بين اللغتين ، والضمّ في [ذلك]^(٣) كله الاختيار ، لأن عليه أكثر القراء ، ولأنه أخفّ ، والكسر حسن ، لأنه الأصل في حركة التقاء الساكنين .

(١) قوله : «ألف الوصل ... كما يوصل» سقط من : ص ، بسبب انتقاله

النظر .

(٢) تكلمة مناسبة من : ص .

(٣) تكلمة لازمة من : ص .

فإن كانت الألف التي قبل الساكن الثاني تبدأ بالكسر أو بالفتح ، فلا سبيل إلى ضم الساكن الأول ، إذ لا ضم بعده ، يكون تبعاً له ، نحو (أن الحمد لله) « يونس ١٠ » و (أن استغفروا) « هود ٣ » . فأما قوله : (أن امشوا) « ص ٦ » ونحوه ، فالضمة في الشين عارضة ، وأصلها الكسر ، فلا يعتد بالضمة ، ولا بد من كسر الساكن الأول على الأصل ، لا يجوز غيره في هذا وشبهه .
قال أبو محمد : (٧١/ب) ونذكر^(١) في هذا الموضع باباً في الحكم في التقاء الساكنين في الكلام والقرآن ، وأقسام ذلك ، يكون أصلاً يعتمد عليه .

* * *

باب

تفسير اقسام التقاء الساكنين

« ٩٧ » اعلم أن التقاء الساكنين يجري في الكلام على تسعة أقسام ، وما علمت أن أحداً جمع هذه الأقسام ، ولا فسرهما .
« ٩٨ » الأول : أن تحرك الساكن الأول بالكسر لا غير ، في كلمة أو في كلمتين ، نحو : « قم الليل ، وكم المال ، ونحو : اضرب ، واصنع » في الابتداء ، ألف الوصل ، كسرت لسكونها وسكون ما بعدها عند بعض النحويين^(٢) ، فإن كان الثاني ، مما بعدها ، مضموماً ضممتها ، كراهة للخروج من كسر إلى ضم في كلمة ، وكذلك إذا كان الثاني ، مماً بعد الساكن الثاني من كلمتين مضموماً ، جاز الضم في الأول ، وهو ما ذكرنا نحو : (ولقد استهزى) « الأنعام ١٠ » ومما كسر الأول فيه لالتقاء الساكنين قولهم : « يومئذ ، وحينئذ » . وقد مضى تفسيره لأن الذال انكسرت لسكونها وسكون^(٣) التنوين ، الذي دخل بعدها ، عوضاً من

(١) ب : « وقد ذكرت » ورجحت ما في : ص .

(٢) هم أهل الكوفة انظر إيضاح الوقف والابتداء ١٥٣ وما بعدها .

(٣) ب : « أو سكون » ورجحت ما في : ص .

القصة المحذوفة ، على ما فسّرنا . وقد تقدّم القول في العلة ، في اختيار الكسر في الأسماء ، لالتقاء الساكنين وفي الأفعال^(١) .

« ٩٩ » الثاني : أن تحرك الساكن الثاني لالتقاء الساكنين ، بكسر أو ضم أو فتح ، فالكسر هو الأصل ، نحو : « هؤلاء ، وجير » والفتح لاستئصال الكسر بعد ياء ، نحو : « أين ، وكيف » ، والضم ، نحو : « حيث ، وقبل ، وبعد » وإنما وجب ذلك ، لأن هذه غايات الكلام ، لأن الحرف وقع بعدها ، فصار غاية الكلام . فلما احتيج إلى حركتها ، لالتقاء الساكنين ، حُرّكت بغاية الحركات ، وهي الضم . وقيل : حُرّكت بالضم ، ليدل ذلك على أنها حُرّكت بحركة ليست بأصل فيها ، لأنها تفتح وتكسر للإعراب ، تقول : حيث قبلك ومن [حيث]^(٢) قبلك ، فحُرّكت بالضم ، ليُعلم أنه ليس بإعراب فيها . وقيل حُرّكت « حيث » بالضم ، لأن الياء أصلها واو ، وأصلها « حوث »^(٣) ، فحُرّكت بالضم ، لتدلّ الضمة على الواو المنقلبة إلى الياء^(٤) . وقيل : حُرّكت بالضم لقوتها ، لأنها تدل على مكانين ، تقول : زيد حيث عمرو قائم ، فدلّت على مكان لـ « زيد » ومكان لـ « عمرو » ، فلما تضمنت مكانين ، كل واحد منهما رفعَ اسما ، قويت فأعطيت أقوى^(٥) الحركات وهي الضم . ولو ظهر ما حُذف بعدها لم تكن إلا منصوبة .

« ١٠٠ » الثالث : أن تحذف الساكن الأول من كلمتين ، إذا كان^(٦) حرف مدّ ولين ، فتحذفه لالتقاء الساكنين ، ويبقى ما قبله من الحركة ، يدل عليه ، وذلك قولك : يقي الرجل (١/٧٢) وقوا الرجل ، وذا^(٧) المال ، وإنما وجب الحذف لأن

(١) راجع «باب علل الروم والإشمام» المتقدم .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) وهي لفظة طيء انظر مغني اللبيب ١٣١

(٤) قوله : «لأن الياء .. الى الياء» سقط من : ص .

(٥) ص : «اثقل» وهو بمعناه .

(٦) ب : «كان الاول» ووجهه إسقاط لفظ «الاول» كما في : ص .

(٧) ب : «وما» ورجحت ما في : ص .

حرف المد واللين ، إذا كان منفصلاً لا يحرك ، ولو حرك لا قلب همزة ، فتغير (١) الكلمة فلما لم يكن سبيل إلى الحركة رُجع إلى الحذف ، وسهل الحذف ، لأن الحركة ، التي كانت قبل المحذوف ، تدل عليه ، لأن الفتحة تدل على الألف ، والضمة تدل على الواو ، والكسرة تدل على الياء . ولو انفتح ما قبل الواو والياء لم يحذف الأول لالتقاء الساكنين ، وكنت تحركه بالكسر لالتقاء الساكنين ، نحو : (طرقي النهار) « هود ١١٤ » ، و (بين يدي الله) « الحجرات ١ » و (ألتو استقاموا) « الجن ١٦ » وإنما امتنع الحذف ، لأنك لو حذفته لم يبق ما يدل على المحذوف ، لأن الذي يبقى هو فتحة ، والفتحة لا تدل على الياء ، ولا على الواو ، فلم يكن بدءاً من الحركة .

« ١٠١ » الرابع : أن تحذف الساكن الأول من كلمة ، نحو تشنية (٢) « ذواتا » (٣) تدخل ألف التشنية فتجتمع ألفان : الألف الأصلية وألف التشنية ، فتحذف الأولى لالتقاء الساكنين ، وكانت أولى بالحذف من الثانية ، لأن الثانية تدل على التشنية والإعراب ، فلو حذفته لم يبق دليل على « ذينك » ، ولم تجز الحركة في الأول ولا في الثاني ، لأنه يلزم قلب الألف همزة ، فتغير الكلمة ، ومثله الحذف في تشنية « ذواتا » المنصويين والمخفوضين .

« ١٠٢ » الخامس : أن تحذف الساكن الثاني من كلمة ، على مذهب سيبويه ، وذلك في : مقول ، ومخوف ، أصله : مقوول ، ومخووف ، فنقلت حركة الواو الأولى على الخاء والقاف ، فاجتمع واوان ساكنتان ، فحذفت الثانية لالتقاء الساكنين ، لأنها زائدة ، والأولى أصلية . ومذهب الأخفش في هذا أن المحذوفة هي الأولى ، فهو على مذهب الأخفش من القسم الرابع ، وعلى هذا اختلفاً في المحذوف من « مخيط ، ومكيل » أصله : مخيوط ، ومكيول ، ثم أُلقيت حركة الياء على

(١) ب : « فتغير » ورجحت ما في : ص .

(٢) لفظ « تشنية » سقط من : ص .

(٣) منه حرف مرفوع في سورة الرحمن (٤٨ ت) ، وحرف منصوب في سورة سبأ (١٦ ت) .

ما قبلها . فسيويه يقول : المحذوف هي الواو الزائدة ، وكسرت الخاء والكاف ، لتصح الياء . والأخفش يقول : إنما حذفت الياء والواو الأصليتان ، وانقلبت الواو ياء ، لانكسار^(١) ما قبلها ، لأنه انكسر ، قبل حذف الياء ، لتصح الياء^(٢) .

« ١٠٣ » السادس : أن يمدّ الساكن الأول ، لتقوم المدة مقام الحركة ، فتحول بين الساكنين ، ويتوصل بالمد ، إلى النطق بالساكن الثاني ، وقد تقدّم ذكر هذا في أبواب المد ، وذلك نحو : « دابة ، وصاخة » ونحوه . فإن كان [الساكن]^(٣) الثاني غير مشدّد ففي^(٤) جوازه الاختلاف ، على ما تقدّم ذكره ، والقراءة قد كتبت بذلك في « محياي ، واللائمي » ، وجوازه هو مذهب أبي عمرو ويونس والكوفيين^(٥) .

« ١٠٤ » السابع : أن تبدل من الساكن الأول همزة ، وهو قليل (٧٣/ب) وذلك إذا كان الأول حرف مدّ ولين ، والثاني مشدّداً نحو : « دابة ، وصاخة » وقد قرئ : (ولا الضالّين) بالهمز^(٦) ، وهي لغة قليلة .

« ١٠٥ » الثامن : أن يثبت الساكنان جميعاً ، ولا يغيّر واحد منهما ، كان في ذلك حرف مدّ ولين أو لم يكن ، وذلك في الوقف خاصة نحو : « والفجر ، والعصر ، وعمرو ، وبكر » وذلك في كل كلمة قبل آخرها ساكن ، إذا وقعت بالإسكان أو بالإشمام .

(١) ص : « والأخفش يقول المحذوف الياء والواو الزائدة لانكسار » .

(٢) كتاب سيويه ٤١/٢

(٣) تكلمة موضحة من : ص .

(٤) ب : « في » وصوابه من : ص .

(٥) يونس بن حبيب البصري ، أستاذ سيويه ، وحكي عنه في كتابه ، اخذ عن أبي العلاء بن عمرو وسمع من العرب ، وأخذ عنه الكسائي والفراء (ت ١٨٣ هـ) ، ترجم في مراتب النحويين ٢١ ، ونزهة الألباء ٤٩ . ويعني بالكوفيين رؤوسهم ومن انتسبت إليهم آراؤهم منهم : الفراء والكسائي وثعلب وابن الأنباري . راجع « باب المدّ علله وأصوله » الفقرة « ١٨ » .

(٦) هي قراءة شاذة تنسب إلى أبواب السخثياني انظر المحتسب ٤٦/١

« ١٠٦ » التاسع : أن تُتلقى حركة الحرف على ساكن قبله ، فيجتمع ساكنان في المعنى ، وذلك في الوقف خاصة نحو الوقف على : « بكّر ، وعمّرو » المرفوعين أو المخفوضين ، تُتلقى حركة الآخر على ما قبله ، ثم يُسكن الآخر ، والذي قبله ساكن في الأصل ، وحركته عارضة ، فتصير إلى الجمع بين ساكنين في المعنى لا في اللفظ ، فإن كان الساكن الذي قبل الآخرياء أو واوا لم يجوز أن تُتلقى عليهما الحركة نحو : « عود ، وقيل » ونحوه^(١) .



« ١٠٧ » قوله : « ليس البر » قرأه حمزة وحفص بالنصب ، وقرأه الباقون بالرفع^(٢) .

« ١٠٨ » ووجه القراءة بالنصب أن « ليس » من أخوات « كان » يقع بعدها المعرفتان ، فتجعل أيهما شئت الاسم والآخر الخبر ، فلمّا وقع بعد « ليس » « البر » ، وهو معرفة ، و « أن تولوا » معرفة ، لأنه مصدر بمعنى^(٣) التولية ، جعل « البر » الخبر ، فنصبه ، وجعل « أن تولوا » الاسم فقدّر رفعه ، وكان المصدر أولى بأن يكون اسماً لأنه لا يتنكر ، و « البر » قد يتنكر ، ف « أن » والفعل أقوى في التعريف . وأيضاً فإن « أن » وصلتها تشبه المضمر ، لأنها لا توصف كما لا يوصف المضمر . ومن الأصول أنه إذا اجتمع مع « ليس » وأخواتها مضمر ومظهر ، فالمضمر هو الاسم ، لأنه أعرف ، فلمّا كانت^(٤) « أن » وصلتها كالمضمر ، كانت أولى أن تكون هي اسم « ليس » ، وقوي ذلك ، لأن « أن » وصلتها في تقدير الإضافة إلى المضمر ، لأن معناها « توليتكم » ، والمضاف إلى المضمر أعرف ممّا فيه الألف واللام ، والأعرف أولى أن يكون هو الاسم لـ « كان » وأخواتها ، لأنه هو المخبر عنه ، ولا يخبر إلا^(٥) .

(١) كتاب سيبويه ٣٤٠/٢

(٢) التبصرة ١/٥٤ ، والتيسير ٧٩ ، والنشر ٢١٨/٢

(٣) ب : « المعنى » وتصويبه من : ص .

(٤) ب : « كان » ورجحت ما في : ص .

(٥) لفظ « إلا » سقط من : ص .

عن الأعراف دون الأنكر ، ألا ترى أن النكرات لا يُخْبَر عنها • وأيضا فإن « البر » تعريفه ضعيف ، لأنه يدل على الجنس ، ليس يدل على شخص بعينه ، وتعريف الجنس ضعيف ، لأنه كالنكرة ، فصار « أن » والفعل أقوى من « البر » في التعريف بكثير ، فوجب أن يكون الأعراف هو الاسم ، وهو « أن » وما بعدها ، ووجب نصب البر على الخبر •

« ١٠٩ » ووجه القراءة بالرفع أن اسم « ليس » كالفعل ، ورتبة الفاعل أن يلي الفعل ، فلمّا ولي « البر » (١/٧٣) « ليس » رفع • ولو نصب « البر » لوجب أن يكون الكلام غير رتبته ، وأن يُنَوى بـ « البر » التأخير ، فيكون الكلام على رتبته ، التي أتت به التلاوة ، أولى من أن يحدث فيه ما يحتاج معه إلى التقديم والتأخير • ويقوي رفعه^(١) رفع « البر » الثاني ، الذي معه الباء إجماعا في قوله : (وليس البر بأن تأتوا) « ١٨٩ » ولا يجوز فيه إلا رفع « البر » ، فحمل الأول على الثاني أولى من مخالفته له ، ويقوي رفع « البر » أيضا أن في مصحف ابن مسعود : « ليس البر بأن تولوا » بزيادة باء ، وهذا لا يكون معه إلا رفع « البر » ، وهو الاختيار ، لإجماع القراء عليه ، ولأنه رتبة الكلام ، وبه قرأ الحسن والأعرج ، ويقوي ذلك أن^(٢) في مصحف أبيّ : « ليس البر بأن تولوا » كمصحف ابن مسعود • والرفع في « البر » اختيار أبي عبيد وأبي حاتم وغيرهما ، وبه قرأ الحسن والأعرج وشيبة ومسلم بن جندب وابن أبي إسحاق وعيسى وابن محيصين وشبل وغيرهم • والنصب قوي في « البر » من باب التعريف ، فالقراءتان حستان^(٣) •

(١) قوله « رفعه » سقط من : ص •

(٢) قوله : « أن في مصحف ... ذلك أن » سقط من : ص •

(٣) الحجة في القراءات السبع ٦٩ ، وزاد المسير ١٧٨/١ ، وتفسير ابن كثير ٢٠٧/١ ، وتفسير النسفي ٩٠/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١١/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢١ •

« ١١٠ » قوله : « موص » قرأه أبو بكر وحزمة والكسائي بفتح الواو مشدداً ، حملوه على « وصى به » وعلى « توصية » ف « موص » اسم فاعل من « وصى » ومن « توصية » . وقد تقدم ذكر هذا في (ووصى بها إبراهيم)^(١) وقرأ الباقون : (موص) بإسكان الواو مخففاً ، حملوه على « أوصى » وعلى « يوصي » و « يوصون » فهو اسم فاعل من « أوصى يوصي » لكن في التشديد معنى التكرير والتكثير . والقراءتان متكافئتان حستان ، [لكل]^(٢) وأحدة منهما شاهد ، قد أجمع عليه ، وكان التخفيف أحب إلي ، لأن أكثر القراء عليه ، ولأنه أخف على القارئ^(٣) .

« ١١١ » قوله : (فدية طعام مسكين) قرأ نافع وابن ذكوان « فدية طعام » بالإضافة ، وقرأ الباقون بالتنوين في « فدية » ، وبرفع « الطعام » ، وقرأ نافع وابن عامر « مساكين » بالجمع ، وقرأ الباقون بالتوحيد منونا مخفوضاً^(٤) بالإضافة^(٥) .

« ١١٢ » ووجه القراءة بالإضافة أنه سمي الطعام الذي يفدى به الصيام فدية ، ثم أضافه إلى طعام ، وهو بعضه ، فهو من باب إضافة بعض إلى كل ، مثل هذا : خاتم حديد ، وثوب خز ، مع ما أن الإضافة أخف من غير أن ينقص المعنى .

« ١١٣ » ووجه القراءة بغير إضافة أنه سمي الشيء الذي يفدى به الصيام فدية ، ثم أبدل الطعام منها ، بدل الشيء من الشيء ، وهو هو ، فيبين الله به^(٦) من أي نوع هي ، أبالطعام أو غيره^(٧) ، وهو الاختيار (٧٣/ب) لأن المعنى عليه ،

(١) راجع الفقرة « ٧٣ » من هذه السورة .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) التبصرة ٥٤/ب ، وزاد المسير ١٨٣/١ ، وتفسير النسفي ٩٣/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٢ .

(٤) ب ، ص : « منون مخفوض » فصولته .

(٥) زاد المسير ١٨٦/١ ، وتفسير ابن كثير ٢١٥/١ .

(٦) ص : « فيبين الفدية » .

(٧) لفظ « أو غيره » سقط من : ص .

ولأن أكثر القراء عليه ، ورفع « الفدية » في القراءتين بالابتداء ، والخبر محذوف تقديره : فعليه فدية ، ونحوه .

« ١١٤ » ووجه قراءة من جمع « مساكين » أنه ردّه [على ما قبله لأن] (١) ما قبله جمعا في قوله : (وعلى الذين) فكل واحد من هذا يلزمه إذا أفطر طعام مسكين ، فالذي يلزم جميعهم ، إذا أفطروا ، إطعام مساكين كثيرة ، على كل واحد عن كل يوم أفطره مسكين . فالجميع أولى به لهذا المعنى ، وبالجمع قرأ ابن عمر ومجاهد .

« ١١٥ » ووجه قراءة من وحد فقرأ « مسكين » أن الواحد النكرة يدل على الجمع ، فاستغنى به عن لفظ الجمع . وأيضا فإنه ردّه على الفدية ، فوحد ، كما وحدت الفدية ، ومعناها فديات كثيرة تجتمع عن كل واحد . فلما وحدت الفدية وحد المسكين . وأيضا فإنه يبين بتوحيد مسكين ما يلزم عن كل يوم واحد أفطر ، فيكون قد بين به ما على من أفطر يوما . وأيضا فإن التوحيد يفيد الحكم الذي على كل من أفطر يوما . وإذا قرأ بالجمع لم يقع فيه بيان ، ما يلزم عن كل يوم أفطره الواحد . وإنما الجمع مبهم ، أخبر فيه أن على الجماعة ، إذا أفطروا ، طعام مساكين ، فلا يُدري ما على كل واحد أفطر يوما ، من لفظ الجمع . فالتوحيد فيه بيان ذلك ، وبه قرأ ابن عباس ، وهو الاختيار لأن أكثر القراء عليه .

« ١١٦ » قوله : (ولتكمّلوا) قرأه أبو بكر مُشدّدا مفتوح الكاف ، وقرأ الباقر مخفّفا ، ساكن الكاف ، وهما لغتان ، يقال : أكملت العدد وكمّلته ، ويقوي التخفيف إجماعهم على قوله : (اليوم أكملت لكم دينكم) « المائدة ٣ » ، ويقوي التشديد أن فيه معنى التأكيد والتكرير ، وبه قرأ الحسن وأبو عبد الرحمن وأبو رجاء وابن أبي إسحاق والجحدري وغيرهم . والتخفيف أولى لخفته ، ولأنه إجماع من القراء ، ولإجماعهم على « اليوم أكملت » ، وهو الاختيار ، وبه

قرأ ابن مسعود والأعرج وابن وثاب وطلحة بن مصرف وعيسى والأعمش وغيرهم^(١) .

« ١١٧ » قوله : « البَيوت ، والغُيوب ، والجُيوب ، الشيوخ ، والعُيون »^(٢) قرأ ذلك ورش وحفص وأبو عمرو بالضم في أوائلها ، وقرأ قالون وهشام بكسر الباء من « البيوت » ، وضم باقيها ، وقرأ حمزة بالكسر في أوائلها كلها ، ومثله أبو بكر غير أنه ضم الجيم من « الجيوب » وحدها . وقرأ ابن كثير وابن ذكوان والكسائي بضم الغين من « الغيوب » وكسر باقيها .

« ١١٨ » ووجه القراءة فيهن بالضم أنه أتى (٧٤/أ) بهن على الأصل ، ولم يسأل عن الياء وضمتها ، وباب « فَعَلَ » في الجمع الكثير « فعول » ، ولما كان هذا النوع ، لا يجوز فيه إلا الضم إذا لم يكن الثاني ياء نحو : « كعوب » ، ودهور « أجري ما ثابيه ياء على ذلك ، لأنه أصله ، ولثلا يختلف .

« ١١٩ » ووجه القراءة بالكسر أن الكسرة مع الياء أخف من الضمة معها ، فاستثقل ضمة بعدها ياء مضمومة ، والضمة مع^(٣) ياء ثقيلة ، فاجتمع حركتان ثقيلتان ، وحرف ثقيل ، عليه حركة ، ثقيلة في جمع ، والجمع ثقيل ، فكسر الأول لخِفَتِهِ مع الياء ، ولتَقَرُّبِ الحركة من الحرف الذي بعدها ، فقد قالوا : شَهِد ، وَلِغِب ، فكسروا الأول لكسر الثاني ، وهو من حروف الحلق للتقريب ، وقالوه أيضاً في الاسم فقالوا : سَعِيد ورغيف وشَهِيد ، فكسروا الأول للثاني ، إذ هو حرف حلق^(٤) للتقريب من حركته . كذلك كسروا أوائل هذه الجموع للتقريب من الثاني ، وقوي ذلك فيه ، وليس بحرف حلق ، لأنه جمع ، ولأنه حرف ثقيل عليه

(١) الحجة في القراءات السبع ٧٠ ، وزاد المسير ١٨٨/١ .

(٢) الأحرف سوى أولها في سورة المائدة (١٠٩ أ) ، والنور (٣١ ب) ، وغافر (٦٧ ب) والحجر (٤٥ أ) .

(٣) ب : « على » وتصويبه من : ص .

(٤) قوله : « للتقريب وقالوه ... حلق » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

حركة "ثقيلة" ، والكسر للإتباع كثير في الكلام ، قالوا : قِسي ، وعِصي ، وعِتي ، وصِلي ، ويكي ، وهو كثير . فأما مَنْ ضمَّ بعضا وكسر بعضا ، فإنه جمع بين لغتين ، مع روايته ذلك عن أئمنته ، والضمُّ هو الاختيار ، لأنه الأصل ، ولأن الكسر تغيير عن الأصل ، والضمُّ هو اختيار أبي حاتم . قال أبو حاتم : لا يجوز غير الضمِّ ولا يُكسر الأول للياء ، لأن الياء متحركة مضمومة ، وليس في الكلام « فِعِيل »^(١) فكيف تروم ما لا يكون في الكلام . قال أبو محمد : الكسر لغة مشهورة في هذا الجمع ، والكسرة عارضة ، فلا يُعتدُّ بوزنه ، والضمُّ هو الأصل^(٢) .

« ١٢٠ » قوله : (ولا يُقاتلوهم ، حتى يُقاتلوكم ، فإن قاتلوكم) قرأه حمزة والكسائي الثلاثة بغير ألف ، وقرأ ذلك الباقر بألف .

« ١٢١ » ووجه القراءة بالألف أنه جعل من القتال ، لإجماعهم على قوله : (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) « البقرة ١٩٣ » فهذا نصٌ على الأمر بالقتل ، وبالألف قرأ الحسن وأبو عبد الرحمن وشيبة وحُميد وغيرهم .

« ١٢٢ » ووجه القراءة بغير ألف أنه جعله من القتل ، لإجماعهم على قوله عقيب ذلك : (فاقتلوهم) ، وقوله : (والفتنة أشدُّ من القتل) ، والقراءتان متداخلتان حسنتان ، لأن مَنْ قاتل قَتَلَ ، وَمَنْ قَتَلَ فَبَعْدَ قِتَالٍ قَتَلَ ، ومعنى « حتى يُقاتلوكم ، فإن قاتلوكم » أي : يقتلون بعضكم فإن قتلوا بعضكم ، والاختيار القراءة بالألف ، لأن عليه الجماعة ، وعليه (٧٤/ب) قراءة العامة ، وهو اختيار أبي حاتم وغيره^(٣) .

« ١٢٣ » قوله : (فلا رَفَثٌ ولا فسوقٌ)^(٤) قرأهما ابن كثير وأبو عمرو بالتثوين والرفع ، وقرأ الباقر بالفتح من غير تثوين .

(١) ب : « فَعُول » وتصويبه من : ص .

(٢) التيسير ٨٠ ، وتفسير النسفي ٩٧/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل

الامصار ١٢/ب ، وكتاب سيبويه ٣٠٥/٢ ، ٣١٠

(٣) زاد المسير ٢٠٠/١ ، وتفسير ابن كثير ٢٧٧/١ ، وتفسير النسفي

٩٩/١

(٤) وسيأتي ذكره في السورة نفسها ، الفقرة « ١٦٣ - ١٦٥ » ، وفي سورة

إبراهيم ، الفقرة « ٣ » ، وسورة الطور ، الفقرة « ٤ » .

« ١٢٤ » ووجه القراءة بالرفع والتنوين أن « لا » بمعنى « ليس » .
فارتفع الاسم بعدها ، لأنه اسمها ، والخبر محذوف ، تقديره : فليس رفث ولا فسوق
في الحج ، ودلّ عليه « في الحج » الثاني الظاهر ، وهو خبر « ولا جدال » ، ويجوز
أن ترفع « رفث وفسوق » بالابتداء ، و « لا » للنفي ، فالخبر محذوف أيضا ،
ولا يحسن أن يكون « في الحج » الظاهر خبرا عن الأسماء الثلاثة ، لأن خبر
« ليس » منصوب ، وخبر « جدال » مرفوع ، لأن « ولا جدال » اسم واحد ، في
موضع رفع بالابتداء ، ولا يعمل عاملان في اسم واحد ، ولو رُفع « ولا جدال »
وثبّ مثل ما قبله لكان « في الحج » الظاهر خبرا عن الثلاثة الأسماء ، لأن
الأسماء الثلاثة ، كل واحد مع « لا » في موضع رفع بالابتداء والعطف ، ومنعه
الأخفش لأنه يرى ارتفاع الخبر بعد « لا » الثانية ، وبالرفع قرأ مجاهد
وابن محيصن .

« ١٢٥ » ووجه القراءة بالفتح ، من غير تنوين ، أنه أتى بـ « لا » للنفي ،
لتدلّ على النفي العام ، فنفي جميع الرفث وجميع الفسوق كما تقول : لا رجل في
الدار ، فتنفي جميع الرجال ، ولا يكون ذلك إذا رُفع ما بعد « لا » لأنها تصير
« لا » بمعنى « ليس » ، ولا تنفي إلا الواحد ، والمقصود في الآية نفي جميع
الرفث والفسوق ، فكان الفتح أولى به لتضمنه لعموم الرفث كله ، والفسوق كله ،
لأنه لم يُرخص في ضرب من الرفث ولا في ضرب من الفسوق ، كما لم يُرخص في
ضرب من الجدال ، ولا يدلّ على هذا المعنى إلا الفتح ، لأنه للنفي العام ، وإجماع
القراء على فتح « ولا جدال » يُقوي فتح ما قبله ، ليكون الكلام على نظام واحد ،
في عموم المنفي كله ، في الأسماء الثلاثة ، في موضع رفع ، كل واحد مع « لا » .
وقوله « في الحج » خبر عن جميعها ، والفتح وجه القراءة لعمومه ، وإجماع أكثر
القراء عليه ، ولاتفاق أول الكلام مع آخره ، وبه قرأ الأعرج وشيبة والأعمش
وأبو رجاء والحسن وابن أبي إسحاق وعيسى (١) .

(١) زاد السير ٢١٠/١ ، وتفسير ابن كثير ٢٣٦/١ ، والشر ٢٠٤/٢ ،

وتفسير النسفي ١٠١/١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٥٤٥ ، وتفسير مشكل إعرابه
القرآن ١/٢٣ .

« ١٢٦ » قوله : (في السِّلْم)^(١) قرأه الحريمان والكسائي بفتح السين ، وهي لغة في « السلم » الذي هو الاسلام ، قال أبو عبيدة والأخفش : « السِّلْم » بالكسر الاسلام . ويجوز أن يكون « السِّلْم » بالفتح اسما بمعنى المصدر ، الذي هو الاسلام كالعطاء والنباب ، بمعنى : الإعطاء والإنبات . ويجوز أن (١/٧٥) يكون الفتح في « السِّلْم » بمعنى الصلح ، وهو يريد الاسلام ، لأن من دخل في الاسلام فقد دخل في الصلح . فالمعنى : ادخلوا في الصلح الذي هو الاسلام . وقرأ الباقون بكسر السين . فأما من كسر السين فهو واقع على الاسلام ، وهو المعروف في اللغة « السلم » بالكسر الاسلام ، فحَضُّوا على الدخول في الاسلام ، ولم يَحْضُوا على الدخول في الصلح ، وبقياهم على كفرهم ، وكلا القراءتين حسن ، وبالكسر قرأ الحسن ومجاهد وعكرمة^(٢) وقتادة وابن أبي إسحاق وابن كَوْتَاب وعيسى والأعمش والجحدري ، وبالفتح قرأ الأعرج وشيبة وشبل^(٣) . وروى عبد الرحمن بن أبي بَزْزِي^(٤) أن النبي عليه السلام قرأ : « السِّلْم » في البقرة والآفال و « الذين كفروا »^(٥) بالفتح في الثلاثة^(٦) .

- (١) سيأتي ذكره في سورة محمد صلى الله عليه وسلم ، الفقرة « ٨ » .
 (٢) عكرمة مولى ابن عباس أبو عبد الله ، المفسر ، رويت عنه الحروف ، وروى عن مولاه وأبي هريرة وابن عمر ، عرض عليه عليّ بن أحمد وأبو عمرو بن العلاء ، وروى عنه ، واعتمده البخاري وأخرج له مسلم ، (ت ١٠٧ هـ) ، ترجم في الجرح والتعديل ٧/٢/٣ ، وطبقات القراء ٥١٥/١ .
 (٣) الحجة في القراءات السبع ٧٢ ، وزاد المسير ٢٢٤/١ ، وتفسير ابن كثير ٧/١ ، وتفسير النسفي ١٠٤/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٣/ب ، وأدب الكاتب ٢٢٤ .
 (٤) هو مولى نافع بن عبد الحارث ، كوفي ، روى أحاديث عن عمر بن الخطاب وأبي بن كعب ووردت عنه الرواية في الحروف ، (ت بعد ٧٠ هـ) ، ترجم في طبقات ابن سعد ٤٦٢/٥ ، وطبقات القراء ٣٦١/١ .
 (٥) يعني بقوله « والذين كفروا » سورة محمد صلى الله عليه وسلم إذ تبدأ السورة بهذا القول ، والحرفان هما (٦١ آ ٣٥) .
 (٦) تفسير الطبري ٢٥٢/٤

« ١٢٧ » قوله : («مرضات» ^(١)) أمالها الكسائي وحده ، وفتح الباقون .
 ووقف عليها حمزة بالتاء ، ووقف الباقون بالهاء . وفي ذلك اختلاف . وقد ذكرنا علة
 الإمالة ^(٢) فيه ، وأن الألف وقعت رابعة ، فلم يمنعها من الإمالة كونها من الواو ، لأن
 ذوات الواو إذا صرّحت إلى الرباعي حسن فيهن الإمالة نحو : « أركى ، وادعى » ^(٣) ،
 ولم تمنعها الضاد من الإمالة كما لم تمنع الإمالة في ^(٤) « خاف ، وضاق ، وطاب » ^(٥) ،
 مع حرف الاستعلاء . فأما من فتح فعلى الأصل قرأ ، مع قوة حرف الاستعلاء ، في
 المنع من الإمالة في غير هذا ، مع أن الجماعة عليه . فأما من وقف بالتاء فإنه أتى به
 على لغة من قال في الوقف : طلّحت ، بالتاء . وحكاة سيويه ، وحسن ذلك لما
 كان الاسم مضافا ، والمضاف والمضاف إليه كاسم واحد . فكأن التاء متوسطة
 فوقف بالتاء ، كما يفعل في الوصل ، ليُعلم أن التاء متوسطة ، وأن المضاف إليه
 متوسط بالمضاف . فأما من وقف بالهاء فإنه أتى به على الأصل ، في كل هاء تأنيث ،
 ولأنه إذا وقف بالتاء ، على هاء التأنيث ، لم يكن فرق بين التاء الأصلية التي لا تدل
 على تأنيث ، ولا يوقف عليها إلا بالتاء ، نحو تاء : صوت ، وحث ، وبين التاء الزائدة
 التي للتأنيث . والمصاحف الأهمّات قد اختلفت في هذا ونظائره ، فمنها ما كتبت فيه
 بالتاء ، ومنها ما كتبت فيه بالهاء . فما كتبت بالتاء فعلى لفظ الوصل ، ونية
 الوصل . وما كتبت بالهاء فعلى نية الوقف (٧٥/ب) ^(٦) .

(١) تقدّم هذا الحرف في «أقسام علل الإمالة» ، الفقرة «١٧» .

(٢) ب : «الاختلاف» وتصويبه من : ص .

(٣) تقدّم ذكر هذين الحرفين في «باب علل إمالة ما قبل هاء التأنيث»

الفقرة « ٣ » .

(٤) ب : «من» ، ورجحت ما في : ص .

(٥) تقدّم ذكر هذه الأحرف وأمثالها في «أقسام علل الإمالة» الفقرة «٩» .

(٦) التبصرة ١/٥٥ ، والتيسير ٦٠ ، والنشر ١٢٧/٢ ، وإيضاح الوقف

والابتداء ٢٨٨ ، وكتاب سيويه ٣٣٧/٢ ، والمقنع ٨١ ، والحجة في القراءات السبع

٧١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٣ .

« ١٢٨ » قوله : (مترجع الأمور) قرأه^(١) ابن عامر وحزمة والكسائي بفتح التاء وكسر الجيم ، حيث وقع ، بنوا الفعل للفاعل ، لأنه المقصود ، ويتقوي ذلك إجماعهم على : (ألا إلى الله تصير الأمور) « الشورى ٥٣ » وقوله : (إلى الله مرجعكم) « المائدة ٤٨ » فبنى الفعل للفاعل ، فحمل هذا على ذلك . وقرأ الباقون بضمّ التاء وفتح الجيم ، بنوا الفعل للمفعول ، ويتقوي ذلك إجماعهم على قوله : (ثمّ رُدُّوا إلى الله) « الأنعام ٦٢ » و (لئن رُدِّدْتُ إلى ربِّي) « الكهف ٣٦ » فبنى الفعل للمفعول ، وهو إجماع ، فالحق هذا به ، لأنه مثله ، فلقراءتان حسنتان بمعنى ، والأصل أن يبنى الفعل للفاعل ، لأنه محدّثه بقدرته الله جل ذكره ، وبناءؤه للمفعول توسّع وفرّع^(٢) .

« ١٢٩ » قوله : (حتى يقول الرسول) قرأه نافع بالرفع ، وقرأه الباقون بالنصب . ووجه القراءة بالرفع أن الفعل دالّ على الحال ، التي كان عليها الرسول ، ولا تعمل « حتى » في حال . فلمّا كان ما بعدها للحال لم تعمل فيه . والتقدير : وزلزلوا فيما مضى حتى إن الرسول يقول : متى نصر الله ، فحكى الحال ، التي عليها الرسول قبل ، كما حكيت الحال في قوله : (هذا من شيعته وهذا من عدوّه) « القصص ١٥ » وفي قوله : (وكتبهم باسط ذراعيه) « الكهف ١٨ » فإنما حكى حالا كانوا عليها ليست^(٣) حالا هم الآن عليها ، فكذلك « حتى يقول الرسول » حكى حالا كان عليها الرسول فيما مضى . والرفع بعند حتى على وجهين : أحدهما أن يكون السبب الذي أدى الفعل ، الذي قبل « حتى » قد مضى ، والفعل المسبب لم يمض ، ولم ينقطع ، نحو قولك : مرّض حتى لا يرجونه ، أي :

(١) ص : « قرا » ، وسيأتي ذكر هذا الحرف في السورة نفسها ، الفقرة « ٢٠٢ » ، وسورة المؤمنين ، الفقرة « ٢٣ » ، وسورة القصص ، الفقرة « ١٠ » .
(٢) النشر ٣٠١/٢ ، وتفسير النسفي ١٠٥/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٣/ب .
(٣) ب : « ليس » ورجحت ما في : ص .

مرض فيما مضى حتى هو الآن لا يترجى فيحیی ، الحال التي هم عليها الآن ، فيرفع ، ولا تحمل الآية على هذا المعنى ، لأنها لحال قد مضى ، فحكي ، والوجه الآخر أن يكون الفعلان جميعا قد مضيا ، نحو قولك : سرت حتى أدخلها ، أي : سرت فدخلت ، فالدخول متصل بالسير . وقد مضيا ، فحكيت الحال التي كانت ، لأن ما مضى لا يكون حالا ، إلا على الحكاية . فعلى هذا تحمل الآية^(١) في الرفع ، لا على الوجه الأول من وجهي الرفع . و « حتى »^(٢) هذه التي يرتفع الفعل بعدها ليست العاطفة ، ولا الجارة ، إنما هي التي تدخل على الجمل ، فلا تعمل ، وتدخل على الابتداء والخبر . فإذا كان ما بعد « حتى » محكيا دالا على حال ، قد انقضت ، أو على حال في الوقت لم ينقض ، فلا سبيل إلى النصب بها ، لأنها لا تنصب إلا غير حال ، تنصب بمعنى « كي » أو بمعنى « إلى أن » .

« ١٣٠ » ووجهه (١/٧٦) القراءة بالنصب أن « حتى » جعلت غاية للزلة ، فنصبت بمعنى « إلى أن » ، والتقدير : وزلزلوا إلى أن قال الرسول ، فجعل « قول الرسول » غاية لخوف أصحابه ، أي : لم يزالوا خائفين إلى أن قال الرسول ، فالفعلان قد مضيا جميعا ، وينصب بـ « حتى » في الكلام بمعنى « كي » كقولك : أسلمت حتى أدخل الجنة ، أي : كي أدخل الجنة . فالإسلام كان والدخول لم يكن . وهي إذا نصبت الأفعال الجارة في الأسماء ، إذا كانت بمعنى « إلى أن » ، أو تكون هي العاطفة في الأسماء ، إذا نصبت بمعنى « كي » ، فإذا ارتفع الفعل بعد « حتى » على معنى حال مضت محكية ، فالفعل لما مضى ، وإذا ارتفع على معنى حال ، لم تنقض ، فالفعل للحال . وإذا انتصب على معنى « إلى أن » فالفعل ماض . وإذا انتصب على معنى « كي » فالفعل مستقبل ، فافهم هذا فإنه مشكل ، وعليه مدار أحكام « حتى » ، وبالرفع قرأ الأعرج ومجاهد

(١) ب : « الحكاية » وتصويبه من : ص .

(٢) ب : « وعلى » وتصويبه من : ص .

وابن مَحْيَصِن وشيبة ، وبالنصب قرأ الحسن وأبو جعفر ، وابن أبي إسحاق وشبل وغيرهم ، وهو الاختيار ، لأن عليه جماعة القراء (١) .

« ١٣١ » قوله : (إثم كبير) قرأه (٢) حمزة والكسائي بالشاء ، جعلاه من الكثرة حملاً على المعنى ، وذلك أن الخمر تحدث ، مع شربها ، آثام كثيرة من لَعَط وتخليط ، وسبّ وإيمان ، وعداوة وخيانة ، وتفريط في الفرائض ، وفي ذكر (٣) الله وفي غير ذلك ، فوجب أن توصف بالكثرة . وقد قال بعد ذلك « ومنافع للناس » فجمع المنافع . وكذلك يجب أن تكون الآثام جمعا . والجمع يوصف بالكثرة . وأيضا فإن وصف الإثم بالكثرة أبلغ ، من وصفه بالكبر . وقد قال الله جلّ ذكره : (وادعوا ثبورا كثيرا) « الفرقان ١٤ » وقال : (ذكرنا كثيرا) « الأحزاب ٤١ » ، فأما قوله (وإثمها أكبر) « البقرة ٢١٩ » فأتى بالباء ، فإنما ذلك (٤) ، لأن الإثم الثاني واحد ، والأول بمعنى الآثام ، فحسن في الأول الكثرة لكثرته ، ولم يحسن في الثاني الكثرة لقلته في المعنى . وأيضا فإنه إجماع ، ويدل على أن الأول بمعنى الجمع قوله : (ومنافع) فعطف عليه بجمع ، فهو مثله ، ولمعنى الكثرة مزية على معنى الكبر ، لأن الكثرة تستوعب معنى العظم ومعنى الكثرة ، ولا يستوعب العظم معنى الكثرة ، لأن الإثم يكون عظيما ، ولا يكون كثيرا إلا وهو عظيم . وتقول : كل كثير كبير ، ولا تقول : كل كبير كثير . فالقراءة بالشاء أعم ، لتضمنها معنى الكثرة (٧٦/ب) والكبر . وقرأ الباقر بالباء ، من الكبير ، على معنى العظم ، أي : فيهما إثم عظيم . ويتقوى ذلك إجماعهم على قوله : (وإثمهما أكبر من نفعهما) بالباء ، من العظم . وقد أجمعوا على أن شرب الخمر من الكبائر ، فوجب أن يوصف إثمه بالكبر . وقد وصف الله الشرك بالعظم فقال : (إن الشرك لظلم عظيم) « لقمان ١٣ » فكذلك ينبغي أن يوصف ما قرب من

(١) زاد المسير ٢٣٢/١ ، وتفسير ابن كثير ٢٥١/١ ، وتفسير النسفي ١٠٧/١ ، وكتاب سيويه ٤٨٣/١ ، ومعنى اللبيب ١٢٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٣/ب .

(٢) ب : « قرأ » ورجحت ما في : ص .

(٣) ب : ذكره . وتصويبه من : ص .

(٤) قوله : « فإنما ذلك » سقط من : ص .

الشرك بالعظم ، وهو شرب الخمر ، لأنهما كبائر ، والعظم والكبر سواء . ولما قالوا فيما هو دون الكبائر صفائر ، وصغير وصغيرة وجب أن يقال في الكبائر كثير ، لأن الكثير مقابل للقليل ، والكبير مقابل للصغير . وقد وصف الله الإثم بالعظم في قوله : (فقد افترى إثما عظيما) « النساء ٤٨ » ، والكبر مقابل للعظم في المعنى . قال أبو محمد : القراءتان حسنتان متداخلتان ، لأن القراءة بالثاء مراد بها العظم ، ولا شك أن ما عظم فقد كثر ، وقد كبر ، والباء أحب إلي ، لأن الجماعة عليه ، ولقوله : (حُوباً كبيراً) « النساء ٢ » والحبوب الإثم^(١) ، فوضفه بالكبر . وقال تعالى : (والفتنة أكبر من القتل) « البقرة ٢١٧ » والفتنة هنا الكفر والكفر يشتمل على كل الآثام . وقد وصفه بالكبر^(٢) ، وهو اختيار أبي حاتم وأبي طاهر وأبي عبيد ، وبه قرأ الحسن وأبو رجاء والأعرج وأبو جعفر وشيبة ومجاهد وقتادة وابن أبي إسحاق ، وعليه العامة .

« ١٣٢ » قوله : (قتل العفو) قرأه أبو عمرو بالرفع ، ونصب الباقون .

« ١٣٣ » ووجه القراءة بالرفع أنه جعل « ما » و « ذا » اسمين ، « ذا »

بمعنى « الذي » و « ما » استفهام ، تقديره : أي شيء الذي تنفقونه . ف « ما » مبتدأ و « الذي » خبره ، فيجب أن يكون الجواب مرفوعاً أيضاً ، من ابتداء وخبر ، تقديره : الذي تنفقونه العفو . فيكون الجواب في الإعراب كالسؤال في الإعراب ، والهاء محذوفة ، من الصلة ، في الجواب ، أي : تنفقونه كذلك ، هي مقدرة محذوفة من الصلة^(٣) ، وهو مثل قوله : (وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين) « النحل ٢٤ » تقديره : أي شيء الذي أنزله ربكم قالوا الذي أنزله أساطير الأولين . فأتى الجواب على نحو السؤال في الإعراب والإضمار ،

(١) تفسير غريب القرآن ١١٨

(٢) زاد المسير ٢٤٠/١ وتفسير ابن كثير ٢٥٥/١ ، وتفسير النسفي

١٠٩/٦

(٣) قوله : « أي تنفقونه .. من الصلة » سقط من : ض .

لكن حذف الابتداء ، لصلته من الجواب ، لدلالة الأول عليه . وكذلك هو في الآية مع « العفو » .

« ١٣٤ » ووجه القراءة بالنصب أن تكون « ما » و « ذا » اسما واحدا في موضع نصب بـ « ينفقون » ، فيجب أن يكون الجواب أيضا منصوبا ، كما تقول : ما أنفقت ؟ فتقول : درهما ، أي : أنفقت درهما ، ولا هاء محذوفة (٧٧/أ) مع النصب ، ولا ابتداء مضمّر مع النصب . إنما مضمّر فعلا ، تنصب به « العفو » ، يدل عليه الأول ، تقديره : يسألونك : أي شيء ينفقون ، قل ينفقون العفو . ومثله قوله تعالى : (وقيل للذين اتفقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا) « النحل ٣٠ » ف « ما » و « ذا » اسم واحد ، في موضع نصب بـ « أنزل » و « خيرا » جواب منصوب كالسؤال تقديره : قالوا : أنزل خيرا . والاختيار النصب للإجماع عليه ، والقراءتان متقاربتان ، لأن كل واحدة محمولة على إعراب السؤال (١) .

« ١٣٥ » قوله : (حتى يطهرن) قرأه الحرمين وأبو عمرو وابن عامر وحفص مضموم الهاء ، مخففا ، على معنى ارتفاع الدم وانقطاعه ، ولكن لم تتم الفائدة إلا بقوله : (فإذا تطهرن) أي : بالماء ، فأتوهن ، فهذا تمت الفائدة والحكم ، لأن الكلام متصل بعبء بعض ، فلا يحسن أن يكون « يطهرن » مخففا ، تتم عليها الفائدة والحكم ، لأنه يوجب إتيان المرأة ، إذا انقطع عنها الدم ، وإن لم تنظف بالماء ، ويكون قوله : (فإذا تطهرن) لا فائدة له ، إذ الوطء قد يتم بزوال (٢) الدم ، فلا بد من اتصال ، فإذا تطهرن بما قبله ، وبه يتم الحكم ، والفائدة في أن لا توطأ الحائض إلا بانقطاع الدم ، والتطهير بالماء . فلو حمل الأول على التشديد ، وفتح الهاء محمل الثاني ، لكره أن توطأ الحائض ، إذا تطهرت ، وإن لم ينقطع عنها الدم . ففي التخفيف بيان الشرطين اللذين ، مع وجودهما ،

(١) تفسير الطبري ٢٩٢/٤ ، ومعاني القرآن ٣٩/١ ، وإيضاح الوقف والابتداء . ٣٢٤ ، وتفسير ابن كثير ٢٥٦/١ ، وتفسير النسفي ١١٠/١ ، ومغني اللبيب ٣٠٠ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٤/ب .
(٢) قوله : « الدم وإن لم ... يزوال » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

توطأ الحائض ، وهما : انقطاع الدم ، والتطهر^(١) بالماء . وليس مع التشديد للطاء فيها دليل على أن انقطاع الدم شرط للوطء . فالقراءة بالتخفيف فيها بيان الحكم وفائدته . وهو الاختيار لأن فيها بيان إباحة الوطء بعد انقطاع الدم والتطهير بالماء . وقرأ الباقون بفتح الهاء مشددا ، على معنى التطهير بالماء دليله إجماعهم على التشديد في قوله : (فَإِذَا تَطَهَّرْنَ) فحمل الأول على الثاني ، وأيضا فإن التخفيف ، في الأول ، يؤهم جواز إتيان الحائض ، إذا ارتفع عنها الدم ، وإن لم تطهر بالماء [فكان التشديد فيه رفع التوهم ، أو هي في حكم الحائض ما لم تطهر]^(٢) ، وهي ممنوعة من الصلاة ما لم تتطهر ، ولزوجها مراجعتها ما لم تطهر بالماء . وإن كان الدم قد انقطع ، وهذا قول عمر وعبد بن الصامت^(٣) وأبي الدرداء . وقال الشعبي : روي ذلك عن ثلاثة عشر من الصحابة (٧٧/ب) منهم أبو بكر وعمر وابن مسعود وابن عباس ، فإذا كان حكم انقطاع الدم ، من غير غسل ، حكم ثبوته ، ووجب^(٤) أن يؤثر التشديد ، ليفيد الخروج عن حكم الحائض في جواز الوطء ، وإباحة الصلاة ومنع الرجعة . ويدل على قوة التشديد أن في جرف أبي وابن مسعود « حتى يَتَطَهَّرْنَ » بياء وتاء . وهذا يدل على التطهر بالماء ، ويدل على إدغام التاء في الطاء^(٥) . قال أبو محمد : ولولا اتفاق الحرمين ، وابن عامر وأبي عمرو وحفص على التخفيف ، لكان التشديد مختارا أيضا ، لما ذكرنا من العلة .

« ١٣٦ » قوله : (إِلَّا أَنْ يَخَافَا) قرأ حمزة بضم الياء ، وفتحها الباقون .

(١) ب : « والتطهير » ووجهه من : ص .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) عبادة بن الصامت ، صحابي جليل ، واحد النقباء ليلة العقبة ، وأعيان البدرين (ت ٣٤ هـ) ، ترجم في طبقات ابن سعد ٥٤٦/٣ ، ٦٢١ ، والجرح والتعديل ٩٥/١/٣ .

(٤) ب : « وجب » وتوجيهه من : ص .

(٥) الحجة في القراءات السبع ٧٣ ، وزاد المسير ٢٤٨/١ ، وتفسير ابن كثير ٢٥٩/١ ، وتفسير النسفي ١١١/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٤ .

« ١٣٧ » وجهة قراءة حمزة بضم الياء أنه بنى الفعل للمفعول ، والضمير في « يخافا » مرفوع لم يسم فاعله ، يرجع للزوجين ، والفاعل محذوف [وهو] (١) الولة والحكام (٢) والخوف بمعنى اليقين . وقيل : بمعنى « الظن » ، وقد ألزم من قرأ بضم الياء أن يقرأ : فإن خيفا ، وهذا لا يلزم ، لأن من قرأ بفتح الياء يلزمه أيضا ، أن يقرأ : فإن خافا ، ولكنه في القراءتين جميعا حسن من باب الخروج من الغيبة إلى الخطاب ، ومن الخطاب إلى الغيبة كقوله : (حتى إذا كنتم) ثم قال : (وجَرَينَ بِهِم) « يونس ٢٢ » وكقوله : (الحمد لله رب العالمين) ثم قال : (إيتاك نعبث) وهو كثير .

« ١٣٨ » ووجه القراءة بفتح الياء أنه حُمل على ظاهر الخطاب ، يتراد به الزوجان ، إذا خاف كل واحد منهما ألا يقيما حدود الله حل الاقتداء ، فهما الفاعلان ، و « أن » في القراءة الأولى مقدّر معها حذف حرف الجر ، لأن الفعل قد تعدّى إلى مفعوله ، وأقيم مقام الفاعل ف « أن » في موضع جر ، بإضمار حرف الجر ، على قول الخليل (٣) والكسائي ، ولكثرة حذفه مع « أن » فكأنه ملفوظ به ، فحسن عندهما عمله ، وهو محذوف ، ولا يقاس عليه ، و « أن » عند غيرهما من الكوفيين في موضع نصب لحذف حرف الجر . فأما من قرأ بفتح الياء ف « أن » في موضع نصب بالفعل ، لأنه لم يتعدّ إلى مفعول ، وهو يقتضي التعدّي إلى مفعول ، فتعدّى إلى « أن » ، فهي في موضع نصب به (٤) ، والاختيار ما عليه الجماعة من فتح الياء .

(١) تكملة لازمة من : ص .

(٢) ب : « والحكم » ورجحت ما في : ص .

(٣) الخليل بن أحمد الفراهيدي ، الإمام ، النحوي ، صاحب العروض العربية ، (ت ١٧٧ هـ) ، ترجم في الجرح والتعديل ٣٨٠/٢/١ ، ومراتب النحويين ٢٧٠ .

(٤) الحجة في القراءات السبع ٧٣ ، وزاد المسير ٢٦٥/١ ، وتفسير النسفي ١١٥/١ ، وكتاب سيبويه ٥٥٦/١ ، ومغني اللبيب ٣١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٥ .

« ١٣٩ » قوله : (لا تضارّ والدّة) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بالرفع ، وفتح الباقون .

« ١٤٠ » ووجه القراءة بالرفع أنه جعله نفيًا لا نهياً ، وأنه أتبعه ما قبله من قوله : (لا تكلف نفس إلا وسعها) ، وأيضاً (٧٨/أ) فإن النفي خبر ، والخبر قد يأتي في موضع الأمر ، نحو قوله : (والمطلقات يتربصن) « البقرة ٢٢٨ » وقوله : (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله) « الصف ١١ » فذلك هذا أتى بلفظ الخبر ، ومعناه النهي ، فذلك شائع في كلام العرب .

« ١٤١ » ووجه القراءة بالفتح أنه جعله نهياً على ظاهر الخطاب ، فهو مجزوم ، لكن تفتح الراء لالتقاء الساكنين ، لسكونها وسكون أول المُشدد ، وخصّها بالفتح دون الكسر ، لتكون حركتها موافقة لما قبلها ، وهو الألف ، ويقوي حمله على النهي أن بعده أمراً ، في قوله : (وعلى الوارث مثل ذلك) و « والدّة » يحتمل أن تكون فاعلة و « تضارّ » بمعنى يفاعل ، أي : لا تضارّ والدّة بولدها ، فتطلب عليه ما ليس لها ، وتمتنع من رضاع ولدها مضارّة ويحتمل أن تكون مفعولة لم يُسمّ فاعلها ، وتضارّ بمعنى تفاعل على معنى : لا تضارّ والدّة بولدها ، فتمتنع من ولدها في الرضاع ، وهي تأخذ مثل ما تأخذ غيرها ، ولا تمنع من نفقته ، وعلى ذلك يحمل : ولا مولود بولده ، ويحتمل الوجهين جميعاً^(١) .

« ١٤٢ » قوله : (ما آتيتكم بالمعروف) قرأه ابن كثير بغير مدّ ، من باب المجيء ، إذ لم يظهر في الكلام مفعولان ، فيحمل على باب الإعطاء ، لأن « أتى »^(٢) من باب المجيء مقصور ، يتعدّى إلى مفعول ، بحرف وبغير حرف [جر]^(٣) ومن

(١) زاد المسير ٢٧٢/١ ، والتيسير ٨١ ، وتفسير ابن كثير ٢٨٤/١ ، وتفسير النسفي ١١٨/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٥/ب .

(٢) ب : « التي » وتصويبه من : ص .

(٣) تكملة موضحة من : ص .

باب الإعطاء يمدّ فيتعدّى إلى مفعولين ، فلمّا لم يكن في الكلام إلا مفعول واحد بحرف جر ، فحمل على باب المجيء ، وقوّى ذلك إتيانُ الباء بعده في « بالمعروف » ، وباب المجيء يتعدّى إلى مفعول بحرف جر^(١) وبغير حرف كما قال تعالى : (أَتَيْنَا بِهَا) « الأنبياء ٤٧ » وقال : (فَأَتَاهُمُ اللَّهُ) « الحشر ٢ » . فأما « ما » فيحسن أن تكون مع الفعل مصدرا بمعنى « الإتيان » في قراءة من قصر « آتيتم » ، و « الإتيان » بمعنى « التأتي » ، ويكون في قراءة من مدّ « آتيتم » مع الفعل بمعنى « الإيتاء » ، لأنه رباعي ، و « الإيتاء » بمعنى [المأتي ، ويجوز أن تكون « ما » بمعنى]^(٢) الذي في القراءتين ، فتقدّر « هاء » محذوفة من « آتيتم » ، وتكون الهاء هي المفعول لـ « آتيتم » لمن قصر ، تعدى إليه بغير حرف ، وتكون هي المفعول الأول ، لمن مدّ « آتيتم » ، والثاني محذوف ، كما تقول : أعطيت زيدا ، ولا تذكر العطية ، وقرأ الباقون « آتيتم » بالمدّ ، من باب الإعطاء ، لأنه يراد به ، إعطاء النفقة للأم أو للرضعة ، في الرضاعة . وقد قال تعالى : (فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ) « النساء ٢٤ » يعني الرضاعة . وقال : (إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ)^(٣) « المائدة ٥ » فهو إجماع ، فحمل هذا عليه ، وهو الاختيار لإجماع (٧٨/ب) القراء عليه . وكون « ما » بمعنى « الذي » أحسن ، والهاء محذوفة ، وهي المفعول لـ « آتيتم » اقتصر فيه على مفعول واحد^(٤) .

« ١٤٣ » قوله : (تَمَسَّوْهُنَّ)^(٥) قرأه حمزة والكسائي بضمّ التاء ، وبألف بعد الميم ، ويمدّان ، وقرأ الباقون بفتح التاء ، وبغير ألف ، حيث وقع .

(١) قوله : « حرف جر ومن باب .. بحرف جر » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) قوله : « فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ ... إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ » سقط من : ص ، بسبب

انتقال النظر .

(٤) زاد السير ٢٧٤/١ ، والنشر ٢٢٠/٢ ، وتفسير النسفي ١١٩/١

(٥) سيأتي ذكر هذا الحرف في سورة الاحزاب ، الفقرة « ٢٠ » .

« ١٤٤ » حجة من قرأ بألف أنه جعل الفعل لاثنين ، لأن كل واحد من الزوجين يستل الآخر بالوطة أو بالمباشرة ، فبابه المفاعلة ، ويجوز أن يكون « فاعل » ك « فَعَلَ » في هذا فتكون القراءة ثان بمعنى ، والمثل من الزوج خاصة ، لأنه الواطئي والمباشر ، كما قالوا : داويت العليل وعاقبت اللص ، وجاز أن يقع « فعل » و « فاعل » بمعنى ، كما جاء « فعل واستفعل » قالوا : قرأ واستقرأ ، وعلا قرنه واستعلاه ، وعجبت واستعجبت بمعنى^(١) . ويدل على قوة القراءة بالألف أنهم أجمعوا على قوله تعالى : (من قبل أن يتماسا) « المجادلة ٣ » فوق الفعل لهما كذلك ، هذا لما كان من كل واحد من الزوجين تماسا للآخر عند الوطة ، حُمل على باب المفاعلة .

« ١٤٥ » حجة من قرأ بغير ألف أن المس هنا يتراد به الوطة ، أو المباشرة ، والواطئي الرجل^(٢) دون المرأة ، فهو فعل واحد ، فبابه « فَعَلَ » لا « فاعل » . وأيضا فقد أجمعوا على ترك الألف ، في قوله تعالى مخبرا عن قول مريم رضي الله عنها : (ولم يمسسني بشر) « آل عمران ٤٧ » ولم يقل : يماسسني ، فدل ذلك على أن الفعل للزوج وحده الواطئي ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه من القراءة ، ولأنه أصح في المعنى المقصود إليه^(٣) .

« ١٤٦ » قوله : (قَدَرَهُ ، وقَدَرَهُ) قرأهما ابن ذكوان وحفص وحمزة والكسائي بفتح الدال ، وأسكنها الباقون ، وهما لغتان^(٤) . قال الأخفش : القَدَرُ والقَدَرُ ، وهم يختصمون في القَدَرُ والقَدَرُ ، ودليل الفتح إجماعهم على الفتح في قوله : (فسالت أودية بقدرها) « الرعد ١٧ » و (إنا كل شيء خلقناه بقدر) « القمر ٤٩ » ، ودليل الإسكان إجماعهم على الإسكان في قوله :

(١) كتاب سيبويه ٢/٢٨٥

(٢) ص : « هو الرجل » .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٧٤ ، وزاد المسير ١/٢٧٩ ، وتفسير النسفي

١٢٠/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٤/ب .

(٤) القاموس المحيط « قدر » .

(حقَّ قَدْرُهُ) « الأنعام ٩١ » و (لكل شيء قَدْرًا) « الطلاق ٣ » و (ليلة القَدْر) « القدر ١ » ، فالقراءتان متساويتان . وقد قيل : إن القَدْر ، بالإسكان ، مصدر مثل الوُسْع ، والقَدْر الاسم مثل العدِّ والعدَد ، والمدَّ والمدَد . وقيل : إن القَدْر ، بالفتح ، هو أن تقدر الشيء فتقول : ثوبي على قدر ثوبك ، أي مثله .

« ١٤٧ » قوله : (وصية) قرأها الحرمين وأبو بكر والكسائي بالرفع ، ونصبها الباقون .

« ١٤٨ » وحجة (١/٧٩) من قرأ بالنصب أنه حملة على معنى الأمر بالإيصاء لمن ذكر ، وهو منسوخ^(١) ، فإذا حُمِلَ على الأمر ، والأمر يحتاج إلى الفعل ، فأضمر الفعل فنصب « وصية » ، والتقدير : فليوصوا وصية . فالنصب يدل على معنى الأمر .

« ١٤٩ » وحجة من رفعه أنه حملة على الابتداء ، وجعل « لأزواجهم » الخبر ، وحسن الابتداء بنكرة ، لأنه موضع تخصيص ، كما حسن « سلام عليك » رفع بالابتداء . ومثله : خير بين يديك . ويجوز أن ترفع « الوصية » بالابتداء ، والخبر محذوف ، ويكون « لأزواجهم » صفة للوصية ، فيحسن الابتداء بنكرة ، إذ هي موصوفة ، والنكرات إذا وصفت حسن الابتداء بها ، لما فيها من الفائدة ، تقديره : فعليهم وصية لأزواجهم . وقد أجمعوا على الرفع في قوله تعالى : (فصبر جميل) « يوسف ١٨ » وعلى قوله : (فصيام ثلاثة أيام) « البقرة ١٩٦ » وعلى قوله : (فتحرير رقبة) « النساء ٩٢ » . فكل هذا رفع بالابتداء ، على تقدير حذف الخبر ، ويقوّي الرفع [أيضا]^(٢) أنها في قراءة أبي « فمتاع لأزواجهم » وفي حرف ابن مسعود « الوصية لأزواجهم » ، فهذا يقوّي الرفع ، والرفع هو الاختيار لما ذكرنا ولأن عليه الحرمين وأبا بكر^(٣) وغيرهم ، وهي قراءة

(١) هذا قول الأكثرين على ما يذكر ابن كثير في تفسيره ٢٩٦/١

(٢) تكملة موافقة من : ص .

(٣) ب : «وعاصما» وتصويبه من : ص ، والتبصرة

علي بن أبي طالب وقتادة ومجاهد وأصحاب ابن مسعود والأعرج وغيرهم^(١) .
 « ١٥٠ » قوله : (فيضاعفَه)^(٢) قرأ ابن كثير وابن عامر بغير ألف مشدداً ، حيث وقع ، ومثله « يضاعف ، ومضاعفة » ، وقرأ الباقون بالألف مخففاً ، وقرأ ابن عامر وعاصم بالنصب ، ههنا ، وفي الحديد ، ورفعهما الباقون .
 « ١٥١ » وحجة من شدد ، وحذف الألف ، أنه حملة على الكثير ، لأن « فعلت » مشدد العين بابه تكثير الفعل ، وتقول « غلقت الأبواب » ، إذا فعلت ذلك شيئاً بعد شيء ، و « غلقت^(٣) الأبواب » ، إذا فعلت ذلك مرة واحدة ، وكذلك « فتَّحت وفتحت » .

« ١٥٢ » وحجة من خفف ، وأثبت الألف ، أن أبا عمرو حكى أن « ضاعفت » أكثر من « ضعفت » لأن « ضعفت » معناه مرتان^(٤) . وحكى أن العرب تقول : ضعفت درهمك ، أي جعلته درهمين ، وتقول : ضاعفته أي جعلته أكثر من درهمين ، والله يعطي بالحسنة عشرة أمثالها إلى سبعمئة ضعف ، ف « ضاعفت » أولى به لكثرة المضاعفة^(٥) .

« ١٥٣ » وحجة من نصب أنه^(٦) حمل الكلام على المعنى ، فجعله جواباً للشرط^(٧) ، لأن معنى (ب/٧٩) « من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له » .

(١) تفسير الطبري ٢٥١/٥ ، ومعاني القرآن ١٥٦/١ ، وشواذ القراءات ١٥٥ ، وزاد المسير ٢٨٥/١ ، وتفسير ابن كثير ٢٩٧/١ ، وتفسير النسفي ١٢٢/١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٥٥٣ ، وكتاب سيبويه ١٨٩/١ .

(٢) سيذكر هذا الحرف في سورة الحديد ، الفقرة « ٥٤ » ، وسورة المنافقين ، الفقرة « ٣ » ، وسورة عبس ، الفقرة « ٣ » .

(٣) ب : « أغلقت » والتوجيه على ضعف هذه اللغة من : ص .

(٤) ب ، ص : « مرتين » فصوبته .

(٥) كتاب سيبويه ٢٨٢/٢ ، والقاموس المحيط « ضعف » .

(٦) ب : « أن » وتصويبه من : ص .

(٧) ب : « جواب للشرط » ، ص ، « جواب الشرط » ورايت ما أثبتته .

أن يكون قرَضٌ "تَبِعَهُ أَضْعَافٌ ، فَحَمَلَ « فَيَضَاعِفُهُ » عَلَى الْمَصْدَرِ ، فَعَطَفَ عَلَى « الْقَرْضِ » ، وَ « الْقَرْضُ » اسْمٌ ، فَأَضْمَرَ « أَنْ » لِيَكُونَ مَعَ « فَيَضَاعِفُهُ » مَصْدَرًا ، فَتَعَطَفَ مَصْدَرًا عَلَى مَصْدَرٍ (١) ، كَأَنَّكَ قُلْتَ : إِنْ حَدَثَ قَرْضٌ فَأَضْعَافٌ يَتَّبِعُهُ . وَيَقْبَحُ أَنْ يَحْمَلَ النِّصْبَ عَلَى جَوَابِ الاسْتِفْهَامِ بِالْفَاءِ ، لِأَنَّ الْقَرْضَ غَيْرَ مُسْتَفْهَمٍ عَنْهُ ، إِنَّمَا وَقَعَ الاسْتِفْهَامُ عَنْ صَاحِبِ الْقَرْضِ ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ إِذَا قُلْتَ : أَتَقْرِضُنِي فَأَشْكُرُكَ ، نَصَبْتَ الْجَوَابَ ، لِأَنَّ الاسْتِفْهَامَ عَنِ الْقَرْضِ وَقَعَ ، وَلَوْ قُلْتَ : أَزِيدُ يَقْرِضُنِي فَأَشْكُرُهُ ، لَمْ تَنْصِبِ الْجَوَابَ ، لِأَنَّ الاسْتِفْهَامَ إِنَّمَا هُوَ عَنْ زَيْدٍ ، لَا عَنْ الْقَرْضِ ، وَلِهَذَا الْمَعْنَى أَجَازَ سَبْيُوهُ الرِّفْعَ فِي الْفِعْلِ بَعْدَ حَتَّى فِي قَوْلِكَ : أَيُّهُمْ سَارَ حَتَّى يَدْخُلَهَا ، لِأَنَّ السَّيْرَ مُتَيَقِّنٌ غَيْرَ مُسْتَفْهَمٍ عَنْهُ . إِنَّمَا الاسْتِفْهَامُ عَنِ الْفَاعِلِ ، وَلَمْ تَجْعَلْهُ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِكَ : أَسْرَتَ حَتَّى تَدْخُلَهَا ، فِي أَنْ الرِّفْعَ لَا يَجُوزُ فِي الْفِعْلِ ، لِأَنَّكَ فِي هَذَا لَمْ تَثْبِتْ سَيْرًا ، فَصَارَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِكَ : مَا سَرْتُ حَتَّى أَدْخُلَهَا . وَقَدْ أَجَازَ قَوْمٌ نَصْبَهُ عَلَى جَوَابِ الاسْتِفْهَامِ حَمَلًا عَلَى الْمَعْنَى ، لِأَنَّ قَوْلَكَ : مَنْ ذَا الَّذِي يَقْرِضُ اللَّهَ ، وَكَذَلِكَ : إِذَا قُلْتَ أَزِيدُ يَقْرِضُنِي ، مَعْنَاهُ : أَيَقْرِضُنِي زَيْدٌ ، فَحَمَلَ عَلَى الْمَعْنَى ، فَنَصَبَ عَلَى جَوَابِ الاسْتِفْهَامِ وَفِيهِ بَعْدُ (٢) .

« ١٥٤ » وَحِجَّةٌ مِنْ رَفْعِهِ أَنَّهُ قَطَعَهُ مِمَّا قَبْلَهُ ، وَلَمْ يَدْخُلْهُ فِي صَلَةِ « الَّذِي » ، فِي قَوْلِكَ : مَنْ ذَا الَّذِي يَقْرِضُ اللَّهَ فَاللَّهُ يَضَاعِفُهُ لَهُ . وَيَجُوزُ أَنْ يَرْفَعَ عَلَى الْعَطْفِ عَلَى مَا فِي الصَّلَةِ عَلَى « يَقْرِضُ » ، عَلَى تَقْدِيرٍ : مَنْ ذَا الَّذِي يَقْرِضُ اللَّهَ فَيَضَاعِفُ اللَّهُ لَهُ ، كَأَنَّهُ قَالَ : وَمَنْ ذَا الَّذِي يَضَاعِفُ لَهُ ، أَيْ : مَنْ الَّذِي يَسْتَحِقُّ الْإِضْعَافَ فِي الْأَجْرِ عَلَى قَرْضِهِ اللَّهُ ، أَيْ عَلَى صِدْقَتِهِ . وَالرِّفْعُ هُوَ الْاخْتِيَارُ لِقَوْتِهِ فِي الْمَعْنَى ، وَلِأَنَّ الْجَمَاعَةَ عَلَيْهِ وَلِيْمًا (٣) ذَكَرْنَا مِنْ حِجَّتِهِ (٤) .

(١) قَوْلُهُ : «لَهُ أَنْ يَكُونَ . . مَصْدَرٌ» سَقَطَ مِنْ : ص ، بِسَبَبِ انْتِقَالِ النَّظَرِ .

(٢) كِتَابُ سَبْيُوهِ ١/٨٥

(٣) ب : «لَمَّا» وَتَصْوِيهِ مِنْ : ص .

(٤) التَّبَصُّرَةُ ٥٥/ب ، وَالحِجَّةُ فِي الْقِرَاءَاتِ السَّبْعِ ٧٥ ، وَزَادَ الْمَسِيرُ ١/٢٩٠ ،

وَتَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ ١/٢٩٩ ، وَتَفْسِيرُ النَّسْفِيِّ ١/١٢٣ ، وَتَفْسِيرُ مُشْكَلِ الْعَرَابِ الْقُرْآنِ ٢٦/١ .

« ١٥٥ » قوله : (يِسْط) و (وِبَسْطَة) في الأعراف « ٦٩ » قرأهما هشام وقنبل وأبو عمرو وحمزة بالسین فیهما ، وقرأهما الباقر بالصاد غیر أن حَقَّصا ، روي عنه الوجهان : السین والصاد ، وكلهم قرأ : (بسطة) في البقرة بالسین ، غیر أن الکسائي ونافعا ، من رواية ابن المسيبي ، روي عنهما الصاد فيه (١) ، وبالسین قرأت لهما وللجماعة .

« ١٥٦ » وحجة من قرأ بالسین أنه الأصل ، والدليل على أن السین هي الأصل (١/٨٠) أنه لا بد أن تكون السین هي الأصل أو الصاد هي الأصل . فلو كانت الصاد هي الأصل ما (٢) جاز أن تُردَّ إلى السین ، إذ لا علة توجب ذلك ، وإذا لا ينقل الحرف إلى أضعف منه ، والصاد أقوى بكثير لإطباقها واستعلائها ، فإذا لم يجز أن تُردَّ الصاد إلى السین ، وجاز ردُّ السین إلى الصاد ، علِم أن السین هي الأصل ، والصاد داخلة عليها لعل .

« ١٥٧ » وحجة من قرأ بالصاد أن السین حرف مستقل (٣) ، غير مُطبَّق ، فلما وقعت بعده الطاء ، وهي مطبقة مستعلية ، صَعِبَ أن يخرج اللفظ من تَسْفِثَل إلى تَصَعُّثَد ، وذلك صعب ، ولو كان فيه خروج من تَصَعُّثَد إلى تَسْفِثَل لحسن ، ولم يصعب ، نحو : « طسم ، وقسوة » (٤) فهذا لا تبدل السین فيه صاداً ، كما تبدل ، إذا كانت الطاء بعدها (٥) ، والقاف بعد صاد ، وهذا في الحكم بمنزلة الذين أمالوا الحروف ليتقربوها لكسرة أو لياء . ومن قرأ بالسین فهو بمنزلة الذين لم يميلوا ، وتركوا الحروف على حالها مفتوحة ، فقربت السین من الطاء ، فأبدل منها حرف يُوَاحِي السین في المخرج والصغير ، ويُوَاحِي الطاء في الإطباق والاستعلاء ،

(١) التبصرة ٥٥/ب ، والنشر ٢٢٢/٢

(٢) لفظ «ما» سقط من : ص .

(٣) لفظ «مستقل» سقط من : ص .

(٤) الحرف الأول في سورة الشعراء (١ ت) ، والثاني في البقرة (٧٤ ت) .

(٥) ب : «بعد» ، ص : «بعده» ورأيت ما أثبتته .

وهو الصاد ، فكأن السين التي هي الأصل لم تزل ، إذ قد خلفها حرف^(١) من مخرجها ، ومن صنفها في الصغير ، فعل اللسان بذلك عملا واحدا ، متصفا ، منطبقا بالحرفين معا ، والصاد هو الاختيار ، للمطابقة في اللفظ والمجانسة بين الحرفين ، ولأن عليه خط المصحف^(٢) ، ولأن عليه أكثر القراء^(٣) . وقال أبو حاتم : هما لغتان ، فكيف قرأت فأت مصيب ، واختار في ذلك أن يتبع خط المصحف .

« ١٥٨ » قوله : (عَسَيْتُمْ)^(٤) قرأه نافع بكسر السين ، وفتحها الباقون ، والكسر لغة في « عسى » إذا اتصل بمضمر خاصة . وقد حكي في اسم الفاعل « عَسِي » فهذا يدل على كسر السين في الماضي^(٥) . والفتح في السين هي اللغة الفاشية ، وعليها أجمع القراء ونافع معهم ، إذا لم يتصل الفعل بمضمر . وأيضا فإن مساواة الفعل ، مع المضمر والمظهر ، أولى من المخالفة بينهما ، لأن المضمر عقيب المظهر ، فواجب أن يكون مثله . وهو الاختيار لإجماع القراء عليه مع المضمر والمظهر . وإنما خالفهم نافع وحده مع المضمر^(٦) . وقد قال أبو حاتم : ليس للكسر وجه ، وبه قرأ الحسن وطلحة .

« ١٥٩ » قوله (غُرْفَة) قرأه الكوفيون وابن عامر بضم الغين وفتحها^(٧) الباقون .

-
- (١) لفظ «حرف» سقط من : ص .
 (٢) قوله : «ولأن عليه خط المصحف» سقط من : ص .
 (٣) زاد المسير ٢٩١/١ ، وتفسير النسفي ١٢٤/١ ، والقاموس المحيط « بسط » .
 (٤) سيأتي ذكر هذا الحرف في سورة محمد صلى الله عليه وسلم ،
 الفقرة «٤» .
 (٥) كتاب سيبويه ٥٥٨/١ ، وأدب الكاتب ٢٠٦ ، والقاموس المحيط « عسى » .
 (٦) زاد المسير ٢٩٢/١ ، ومغني اللبيب ١٥٣
 (٧) ب : « وفتح » ورجحت ما في : ص .

« ١٦٠ » وحجة من ضمّ أنه جعله اسم الماء المغترف ، فعدّي الفعل إليه ، لأنه مفعول به ، كآله قال : إلا من اغترف ماء على قدر مثل ملء اليد ، ويثقوي الضمّ أن بعده : (فشربوا منه) ، والشرب هو الشيء المعروف ، وهو الغرفة بالضم اسم للماء المغترف ، وبالضم قرأ عثمان بن عفان والحسن والنخعي وغيرهم .

« ١٦١ » وحجة من فتح أنه جعله مصدرا ، فهو نصب على المصدر ، والمفعول به محذوف ، تقديره : إلا من اغترف ماء غرفة ، أي مرة واحدة . وبعض النحويين من البغداديين والكوفيين يجيزون أن يكون من ضمّ جعله كالمصدر ، ولأنهم يعملون الاسم عمل المصدر ، فيجيزون : عجبت من دهنك لحيثك ، ومن عطائك الدراهم . والمصدر الذي يعمل هو الدهن والإعطاء^(١) . فعلى هذا المذهب تكون القراءتان بمعنى ، يراد بهما المصدر على معنى مرة واحدة^(٢) . والفتح هو الاختيار ، وبه قرأ ابن عباس وأبان بن عثمان^(٣) ومجاهد والأعرج وغيرهم .

« ١٦٢ » قوله : (ولولا دفع الله) قرأه نافع بألف وكسر الدال ، وقرأه الباقر بفتح الدال ، من غير ألف ، ساكن الفاء ، ومثله في الحجج^(٤) .

« ١٦٣ » وحجة من قرأ بالألف أنه جعله مصدرا لـ « فاعل » كالقتال . والمفاعلة قد تأتي من واحد كـ « عاقبت اللص »^(٥) . ويجوز أن يكون مصدرا

(١) الحجة في علل القراءات السبع ١/١٣٥

(٢) زاد المسير ١/٢٩٨ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٥ ،

وتفسير ابن كثير ١/٣٠٢ ، وتفسير النسفي ١/١٢٥

(٣) أبان بن عثمان بن عفان ، أبو سعيد ، له رواية عن أبيه وزيد بن ثابت وأسامة بن زيد ، وعنه ابنه عبد الرحمن وعمر بن عبد العزيز والزهري ، من فقهاء المدينة ثقة ، من كبار التابعين (ت ١٠٥ هـ) ترجم في جمهرة أنساب العرب ٨٥ ، وتهذيب التهذيب ١/٩٧

(٤) سيأتي في سورته ، الفقرة « ١٣ - ١٤ »

(٥) كتاب سيبويه ٢/٢٧٨ ، ٢٨٤

لـ « فعل » كقولهم : آب إبابا ، ولقيته لقاء . ومثله : كتبت كتاباً ، ومنه : (كتاب الله عليكم) « النساء ٢٤ » فيكون على هذا « دفاع ودفع » بمعنى ، مصدران لِدَفَعَ .

« ١٦٤ » حجة من قرأ بغير ألف أن المفاعلة التي من اثنين ، لا معنى لها في هذا الموضع ، لأن الله هو الدافع عن المؤمنين وغيرهم ، ما يضرهم ، ولا يدافعه أحد فيما يدفع ، فحملته على « دفع » أولى ، لأنه مصدره ، الذي لا يصرف عنه إلى غيره إلا بدليل ورواية . والاختيار دفع بغير ألف لأنه تعالى متفرد بالدفع وإجماع القراء عليه . وقد كان أبو عمرو يرى « دفاع » غلطاً يؤول فيه باب المفاعلة من اثنين ، وهو وهم من أبي عمرو عند أبي حاتم^(١) .

« ١٦٥ » قوله : (لا يبع فيه ولا خلة ولا شفاعه) قرأ ذلك ابن كثير وأبو عمرو بالفتح ، من غير تنوين . وقرأ الباقون بالرفع والتنوين ، ومثله : (لا يبع فيه ولا خلال) في إبراهيم « ٣١ » و (لا لغو فيها ولا تأثيم) في الطور « ٢٣ »^(٢) .

« ١٦٦ » حجة من فتح [أنه]^(٣) أراد النفي (١/٨١) العام المستغرق لجميع الوجوه من ذلك الصنف^(٤) ، فبنى « لا » مع ما بعدها على الفتح ، وكأنه جواب لمن قال : هل فيه من بيع ، هل فيها من لغو ، فسأل سؤالا عاماً ، وغير الاسم بدخول « من » عليه ، فأجيب جواباً عاماً بالنفي ، وغير الاسم بالبناء ، و « لا » مع الاسم المبني معها في موضع رفع بالابتداء والخبر « فيه » .

« ١٦٧ » حجة من رفع أنه جعل « لا » بمنزلة « ليس » وجعل الجواب

(١) التيسير ٨٢ ، وزاد المسير ٣٠٠/١ ، وتفسير ابن كثير ٣٠٣/١ ، وتفسير النسفي ١٢٦/١ ، وكتاب سيبويه ٩٥/١

(٢) وقد تقدّم نظيره في السورة نفسها الفقرة « ١٢٣ » .

(٣) تكملة لازمة من : ص .

(٤) ب : « الوجوه » وتصويبه من : ص .

غير عام . وكأنه^(١) جواب من قال : هل فيه بيع ، هل فيها لغو ، فلم يغير السؤال عن رفعه ، فأتى الجواب غير مغير عن رفعه . والمرفوع مبتدأ ، أو اسم « ليس » ، و « فيه » الخبر ، والاختيار الرفع لأن أكثر القراء عليه^(٢) .

« ١٦٨ » قوله : (أنا أحبي) « ٢٥٨ » قرأه نافع بإثبات الألف في الوصل ، إذا أتى بعد « أنا » همزة مفتوحة أو مضمومة^(٣) ، وذلك اثنا عشر موضعاً في القرآن^(٤) . وقرأ الباقر بن عمار ، ولا اختلاف في الوقف أنه بالألف ، وكلهم حذف الألف ، إذا لم يأت بعدها همزة ، وكذلك إن أت بعد « أنا » همزة مكسورة . وقد ذكرنا ما روي عن قالون في إثبات الألف في « أنا » في الوصل مع الهمزة المكسورة ، وبالحذف قرأت له^(٥) . فأما الوقف ، فلا بد من الألف لجميعهم في « أنا » على أي حال كانت .

« ١٦٩ » وحجة من أثبت الألف مع الهمزة المضمومة والمفتوحة ، وهو نافع ، أنه لما تمكن له مد الألف للهمزة ، كره أن يحذف الألف ، ويحذف مدتها ، فأثبتها في الموضع الذي يصحب الألف فيه المد ، وحذفها في الموضع الذي لا تصحب الألف فيه المد نحو : (أنا ومن اتبعني) « يوسف ١٠٨ » ، والألف زائدة عند البصريين ، والاسم المضمر عندهم الهمزة والنون ، وزيدت الألف للتقوية . وقيل : زيدت للوقف لتظهر حركة النون . والاسم عند الكوفيين « أنا » بكماله .

(١) ب : « وكان » وتصويبه من : ص .

(٢) زاد المسير ٣٠٢/١ ، وتفسير ابن كثير ٣٠٤/١ ، وتفسير النسفي ١٢٨/١ ، والنشر ٢٠٤/٢ ، ومغني اللبيب ٢٣٨ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٧/ب .

(٣) ب : « أو ضمة » وتوجيهه من : ص .

(٤) أظن أنها ، سوى حرف سورة البقرة المذكور ، هي : الأنعام ١٦٣ ، الأعراف ١٤٣ ، يوسف ٤٥ ، ٦٩ ، الكهف ٣٤ ، ٣٩ ، النمل ٣٩ ، ٤٠ ، غافر ٤٢ ، الزخرف ٨٠ ، المتحنة ١ .

(٥) الذي روي عن قالون هذا الوجه هو أبو نشيط ، انظر التيسير ٨٢ ، والتبصرة ١/٥٦ ، وهو مروي بطرق أخرى ، انظر النشر ٢٢٣/٢ .

فنافع في إثبات الألف على قولهم على الأصل . وإنما حذف الألف من حذفها استخفافاً ، ولأن الفتحة تدلّ عليها ، ولا بدّ من إثباتها في الوقف . وقد كان يلزم نافعاً إثبات الألف ، إذا أتت بعدها همزة مكسورة ، كما روي عن قالون ، لأنه [موضع ^(١)] يمكن فيه المدّ ، وتُحذف فيه الألف ومدتها . ولكن لما قلّ ذلك في القرآن ، فلم يقع منه إلا ثلاثة مواضع ، أجراه مجرى ما ليس بعده همزة لِقَلَّتْهُ ، فحذف الألف في الوصل . وما روي عن قالون ، من إثبات الألف ، هو جار على العلة في المفتوحة والمضمومة .

« ١٧٠ » وحجة من حذف الألف في الوصل ، في جميع الباب كله ، أن ^(٢) (٨١/ب) الألف إنما جيء بها لبيان حركة النون ، كهاء السكت ، لأن الاسم ، لما قلّت حروفه ، اختلّ في الوقف ، لزوال حركة النون ، فجاء بالألف في الوقف ، لتبقى حركة النون على حالها ، ولا حاجة إلى الألف في الوصل ، لأن النون فيه متحركة . والاسم هو الهمزة والنون ، والألف زائدة كهاء السكت ^(٣) . « ١٧١ » قوله : (يَتَسَنَّهُ) ونحوه ، قرأه حمزة بحذف الهاء في الوصل « من يتسنه » و « اقتده » في الأنعام و « ما أغنى عني ماليه » هلك عني سلطانیه » و « ما أدراك ماهيه » خمسة مواضع ^(٤) ، ووافقه الكسائي على الحذف في « يتسنه » ، واقتده » ، وقرأ ذلك الباقر بالهاء في الوصل ^(٥) ، ولا اختلاف في الوقف في ذلك أنه بالهاء ، لثباتها في الخط ^(٦) .

« ١٧٢ » وحجة من حذف الهاء في الوصل أن الهاء ، إنما جيء بها للوقف ، لبيان حركة ما قبلها . ولذلك سُميت هاء السكت ، فلما كانت ، إنما يؤتى بها

(١) تكملة لازمة من : ص .

(٢) ص : « جميع ذلك ان » .

(٣) قوله : « لثباتها في الخط » سقط من : ص

(٤) كتاب سيبويه ٢/٣٣٥ ، ومغني اللبيب ٢٧

(٥) سيأتي ذكر هذا في سورة الأنعام ، الفقرة « ٤٢ » ، وفي سورة القارة .

(٦) قوله : « في الوصل » سقط من : ص .

في الوقف ، لبيان الحركة التي هي في [ياء]^(١) الإضافة ، استغنى عنها في الوصل ، لأن الحركة في الياء ثابتة ، فهي مثل ألف الوصل ، التي جيء بها للابتداء . فإذا لم يبتدأ بها ، واتصل الكلام ، استغنى عنها ، وهي مثل ألف « أنا » على مذهب البصريين ، وهذا المذهب عليه أكثر النحويين .

« ١٧٣ » حجة من أثبتنا أنه وصل الكلام ، ونيتته الوقف عليها ، لكنه لم يسترح بالوقف عليها ، بل وصل ، ونيتته الوقف ، كما يفعل ذلك في القوافي ، يوصل البيت بما بعده من الأبيات ، ولا تحذف الصلة ، التي للوقف ، فيقول :

أَقْلَتِي اللَّوْمَ عَاذِلَ وَالْعِتَابَا وَقُولِي إِن أَصَبْتُ لَقَدْ أَصَابَا^(٢)

وأيضاً فإن « يتسنه » تحتل أن تكون الهاء فيه أصلية ، وسكونها للجزم ، فلا بد من إثباتها في الوصل ، ولا يجوز حذفها على هذا ، وذلك أن « السنه » تستعمل على ضربين : أحدهما أن يراد بها الحَوَلُ والعام ، والثاني يراد بها الجَدْبُ ، ومنه قوله تعالى : (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) « الأعراف ١٣٠ » أي : بالجدوب ، ألا ترى أن بعده : (ونقص من الثمرات) ، وذلك يكون بالجدْب . ومنه قول النبي عليه السلام ، « سنين كسني يوسف »^(٣) فيكون « يتسنه » ، لمن أثبت الهاء في الوصل ، مشتقاً من « سانهت » ومن « السنه » ، وأصلها « سنهه » ، فيتسنه « يتفعل من « سانهت » ، فالهاء لام الفعل ، وسكونها للجزم ، ولا يجوز حذف الهاء على هذا ألبتة ، فيكون المعنى : وانظر إلى طعامك (١/٨٢) وشرابك لم تذهب طراوته وغضارته بالجدْب ، والضرب الثاني أن تكون « السنه » بمعنى العام والحَوَل ، ويكون المعنى لم يتغير من قولهم : من ماء مَسْنُون ، أي متغير ، ومن قولهم : سَنَّ اللحم إذا تغير ريحه ،

(١) تكملة لازمة من : ص .

(٢) البيت لجبرير انظر فهرس شواهد سيبويه ٦٧ ، وكتاب القوافي ١١٣

(٣) صحيح مسلم «كتاب المساجد - باب استحباب القنوت في جميع الصلاة...» ومسند أحمد بن حنبل بسنده من طريق ابن مسعود ٢٨٠/١

فيكون المعنى ، وانظر إلى طعامك وشرابك لم يتغير^(١) ريحه ، فيكون أصل « يتسنه » « يتسنن » على « يتفعل » أيضاً ، ثم أبدلوا من النون الأخيرة ياء ، لاجتماع ثلاث نونات ، وقلبت ألفاً ، لتحركها وانفتاح ما قبلها ، كما قالوا : تقضيت في تقضّضت ، فأبدلوا من الضاد ياء ، ومنه قوله : (يتمطى) « القيامة ٣٣ » أصله « يتمطط » ثم أبدلوا من الطاء الأخيرة ياء ، لاجتماع ثلاث طاءات ، وقلبت ألفاً ، لتحركها وانفتاح ما قبلها ، ومنه قوله تعالى : (وقد خاب من دسّاسها) « الشمس ١٠ » أصله « دسّسها » ثم أبدل من السين الأخيرة ياء لاجتماع ثلاث سينات ، وقلبت ألفاً ، لتحركها وانفتاح ما قبلها ، فلمّا أبدلت من النون ياء ، وقبلتها ألفاً ، حذفت الألف للجزم ، فبقي « يتسن » ، فالفتحه تدل على الألف المحذوفة ، فلمّا كان الوقف يذهب بالفتح ، ولا يبقى دليل على الألف ، أتى بهاء السكت ، لبيان الفتح ، التي على النون ، والاختيار الوقف على الهاء ، لأنه أصل العربية ، إلا أن تقدّر أن الهاء أصلية في « يتسنه » ، فيكون الاختيار إثباتها ، لأنها لام الفعل ، فتثبت في الوصل والوقف . وقد قيل إنه مشتق من « أسن الماء » إذا تغير ، ويلزم من قال هذا أن يقرأ « يتأسن » بالهمز ، ولا يقرأ بذلك أحد . وقد قيل : إن من قوله : (من حمّاً مسنون) « الحجر ٣٦ » وهو قول الشيباني^(٢) وقال أبو إسحاق^(٣) : معنى « مسنون » مصبوب ، فلا يحسن أن

(١) قوله : « ريحه فيكون .. يتغير » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٢) هو سعيد بن إلياس ، أبو عمرو ، أدرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره ، عرض على ابن مسعود ، وعليه يحيى بن وثّاب وعاصم بن أبي النجود ، وهو عالم باللغة عالم بأيام العرب ، (ت ٢٠٦ هـ) ترجم في تاريخ بغداد ٢٢٩/٦ ، وانبأه الرواة ٢٢١/١ ، وطبقات القراء ٣٠٣/١

(٣) هو إبراهيم بن يحيى اليزيدي ، عالم بالأدب ، أخذ عن أبي زيد الأنصاري والأصمعي قرأ على أبيه ، وروى القراءة عنه ابنا أخيه العباس وعبيد الله ابني محمد ، وله مؤلفات كثيرة ، (ت عهد المأمون) ، ترجم في نزهة الألباء ١٦٥ ، وطبقات القراء

يكون « يتسنه » منه ، إذ لا معنى له فيه^(١) .

« ١٧٤ » قوله : (نُنشِزُهَا) قرأه الكوفيون وابن عامر بالزاي ، وقرأه^(٢) الباقون بالراء .

« ١٧٥ » وحجة من قرأ بالزاي أنه حملة على معنى الرفع من « النشِز » وهو المرتفع من الأرض ، أي : وانظر إلى العظام كيف نرفع بعضها على بعض في التركيب للإحياء لأن « النشِز » الارتفاع^(٣) . يقال لما ارتفع من الأرض نشِزٌ ، ومنه المرأة النشوز ، وهي المرتفعة عن موافقة زوجها . ومنه قوله : (وإذا قيل انشِزوا) « المجادلة ١١ » أي : ارتفعوا وانضموا . وأيضاً فإن القراءة بالزاي بمعنى الإحياء ، والعظام لا تحيا على الانفراد ، حتى يَضمَّ بعضها إلى بعض . فالزاي أولى بذلك المعنى ، إذ هي بمعنى الانضمام دون الإحياء . فالموصوف بالإحياء هو الرجل ، دون العظام على انفرادها ، لا يقال : هذا عظم حي . فإنما المعنى : وانظر إلى العظام كيف نرفعها من أماكنها من الأرض إلى جسم صاحبها للإحياء . فأما قوله تعالى : (قال مَنْ يُحْيِي العظام وهي رميمٌ . قل يُحْيِيهَا الذي أنشأها أول مرة) « يس ٧٨ ، ٧٩ » فإنما وُصِفَت العظام بالإحياء (٨٢/ب) على إرادة صاحبها ، لأن إحياء العظام على الانفراد ، لا تقوم منه حياة إنسان . فإنما المراد حياة صاحب العظام ، والعظام إنما تحيا بحياة صاحبها . وهذه الآية نزلت في مشرك أتى النبي صلى الله عليه وسلم برمّة ، وهي العظم البالي ، ففكّته في يده ثم قال : يا محمد أتزعم أن الله يُحْيِي هذه ؟ فقال له النبي : إن الله يُحْيِيهَا ثم يميتك ثم يحييك ثم يدخلك النار . ففي ذلك نزل : (وضرب لنا مثلا

(١) قوله : « وقد قيل ... له فيه » سقط من : ص ، انظر توجيه هذا الحرف بأكثر من هذا في إيضاح الوقف والابتداء ٣٠٣ ، ومعاني القرآن ١٧٢/١ ، وتفسير الطبري ٤٦٠/٥ ، وتفسير غريب القرآن ٩٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٥/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٨ .

(٢) ب : « قرا » ورجحت ما في : ص .

(٣) تفسير غريب القرآن ٩٥ ، والقاموس المحيط « نشِز » .

ونسي خلقه) الآية • فإنما أراد [المشرك] (١) : هل يحيي الله الإنسان ، الذي هذه الرمة منه ؟ ودليل ذلك جواب النبي له بأن قال : ثم يميتك ثم يحييك ، أي يحيي صاحب هذه الرمة كما يحييك بعد موتك (٢) • وبالزاي قرأ أبيّ بن كعب وزيد بن ثابت (٣) وأبو عبد الرحمن السُّلَمي وأبو العالية (٤) وابن وثّاب وطلحة وعيسى •

« ١٧٦ » وحجة من قرأ بالراء أنه جعله من النشور ، وهو الإحياء • فالمعنى : وانظر إلى عظام حمارك ، التي قد ابيضّت من مرور الزمان عليها ، كيف نحيتها • وقد أجمعوا على قوله : (ثم إذا شاء أنشره) « عبس ٢٢ » فالنشور الإحياء • يقال : نشر الميت أي حيي • وأنشره الله أي أحياه • فالمعنى أن الله يُعَجِّبُه من إحيائه (٥) الموتى بعد فنائهم • وقد كان قارب أن يكون على شكّ من ذلك إذ قال : أتى يحيي هذه الله بعد موتها • فأراه الله قدرته على ذلك في نفسه ، فأما ما عايناه من إحياء ، فأراه وجود ما شكّ فيه في نفسه ، ولم يكن شكّ في رفع العظام عند الإحياء ، فيريه رفعها ، إنما شكّ في الإحياء • فالراء أولى به ، وهو الاختيار ، لهذا المعنى ، ولأن الأكثر عليه ، وهي قراءة مجاهد وعطاء وعكرمة وقتادة والأعرج وابن محيصن والجحدري والأعمش وابن يعمر ، وإلى

(١) تكملة مناسبة من : ص .

(٢) زاد المسير ٣٠٩/١ ، وتفسير ابن كثير ٣١٤/١

(٣) زيد بن ثابت ، الصحابي الجليل ، أحد كتاب الوحي الأمراء ، ولأه عثمان رضي الله عنهما كتابة المصحف ومن قبل أبو بكر رضي الله عنه جمعه ، (ت ٤٥ هـ) ، ترجم في طبقات ابن سعد ٣٥٨/٢ ، والجرح والتعديل ٥٥٨/٢/١

(٤) هو رفيع بن مهران ، أحد كبار التابعين ، أخذ القرآن عرضاً عن أبيّ بن كعب وزيد بن ثابت ، (ت ٩٠ هـ) ، ترجم في طبقات ابن سعد ١١٢/٧ ، والإصابة ٢٢١/٢

(٥) ب : «أحياء» ورجحت ما في : ص .

ذلك رجع الحسن . وقد روي أن الله جل ذكره أحيا بعضه ثم أراه كيف أحيا باقي جسده (١) .

« ١٧٧ » قوله : (قال أعلم) قرأ حمزة والكسائي بوصل الألف والجزم ، وقرأ الباقون بقطع الألف والرفع .

« ١٧٨ » وحجة من قرأ بالقطع أنه أخبر عن نفسه ، عندما عاين من قدرة الله في إحيائه الموتى ، فتيقن ذلك بالمشاهدة ، فأقر أنه يعلم أن الله على كل شيء قدير . أي : أعلم أنا هذا الضرب من العلم ، الذي لم أكن أعلمه معانية ، وبه قرأ الحسن والأعرج وأبو جعفر وشيبة وابن أبي إسحاق وعيسى وابن محيصين . « ١٧٩ » وحجة (٨٣/أ) من قرأ بوصل الألف أنه جعلها أمراً ، معناه

الخبر ، وذلك أنه لما عاين الإحياء وتيقن أنزل نفسه منزلة غيره ، فخطبها ، كما يخاطب غيره ، فقال : أعلم يأنفس هذا العلم اليقين ، الذي لم تكوني تعلمينه معانية . وجاء بلفظ التذكير ، لأنه هو المراد بذلك ، ويبعد أن يكون ذلك أمراً من الله جل ذكره له بالعلم ، لأنه قد أظهر إليه قدرة وأراه أمراً تيقن صحته ، وأقر بالقدرة ، فلا معنى لأن يأمره الله بعلم ذلك ، بل هو يأمر نفسه بذلك ، وهو جائز حسن ، وفي حرف عبد الله ما يدل على أنه أمر من الله له بالعلم ، على معنى : « الزم هذا العلم لما عاينت وتيقنت » . وذلك أن في حرفه : (قيل أعلم) ، وأيضاً فإنه موافق لما قبله من الأمر ، في قوله : « انظر إلى طعامك ، وانظر إلى حمارك ، وانظر إلى العظام » فكذلك : « أعلم أن الله » . وقد كان ابن عباس يقرؤها : « قيل أعلم » ، ويقول : أهو خير أم إبراهيم ، إذ قيل له : (واعلم أن الله عزيز حكيم) « البقرة ٢٦٠ » فهذا يبين أن « قال أعلم » أمر من الله له بالعلم اليقين ، لما عاين من الإحياء [وبه قرأ ابن عباس وأبو رجاء وأبو عبد الرحمن] (٢) . والقراءة بالقطع هي الاختيار ، لأنه على ظاهر الكلام ، لما تبين

(١) الحجة في القراءات السبع ٧٦ ، وزاد المسير ٣١٢/١ ، وتفسير ابن كثير ٣١٤/١ ، وتفسير النسفي ١٣٢/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٥/ب .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

له ما كان على شك فيه أخبر عن نفسه بالعلم اليقين . وأيضاً فإنه قد أجمع عليه الحريمان وعاصم وابن عامر وأبو عمرو^(١) .

« ١٨٠ » قوله : (فَصَّرْهُنَّ) قرأه حمزة بكسر الصاد ، وضمها

الباقون .

« ١٨١ » وحجة من كسر أنها لغة معروفة ، يقال : صار له إذا أماله ، وصار

إذا قطعه ، يقال : صرت الشيء أملت ، وصرت قطعه . يقال : صار يصير ، ويَصَار يَصُور .

« ١٨٢ » وحجة من ضمّ الصاد أنه أتى به على لغة من قال : صار يَصُور ،

على معنى أملهن ، وعلى معنى : قطعهن ، فإذا جعلته بمعنى : أملهن ، كان التقدير

أملهن إليك فقطعهن ، وإذا جعلته بمعنى : قطعهن ، كان التقدير : فخذ أربعة من

الطير إليك فقطعهن ، فكل واحد من الكسر والضم [في الصاد]^(٢) لغة في الميل

والنقطيع . فالقراءتان بمعنى . وقد قيل : إن الكسر بمعنى « قطعهن » ، والضم

بمعنى « أملهن وضمّهن » ، وبالضمّ قرأ علي بن أبي طالب والحسن وأبو عبد

الرحمن ومجاهد وعكرمة ، وبالكسر قرأ ابن عباس وشيبة وعلقمة وابن جبير

وأبو جعفر وقتادة وابن وثّاب وطلحة والأعمش ، واختلف عن ابن عباس^(٣) .

« ١٨٣ » قوله : (يَرْبُوهَ) قرأه عاصم وابن عامر بفتح الراء ومثله في

(٨٣/ب) « قد أفلح » ، وضمها الباؤون ، وهما لغتان مشهورتان^(٤) .

« ١٨٤ » قوله : (أَكَلَهَا ، وَأَكَلَهُ) قرأ ذلك الحريمان بالإسكان ، حيث

(١) التبصرة ٥٦/ب ، وتفسير الطبري ٤٨١/٥ ، والمصاحف ٥٨ ، وإيضاح

الوقف والابتداء ١٨٧

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٧٧ ، وزاد المسير ٣١٤/١ ، وتفسير ابن كثير

٣١٥/١ ، وتفسير غريب القرآن ٩٦ ، والقاموس المحيط « صار » .

(٤) التيسير ٨٣ ، والحجة في القراءات السبع ٧٨ ، وزاد المسير ٣١٩/١ ،

وتفسير النسفي ١٣٤/١ ، والنشر ٢٢٤/٢

وقع ، وقرأ الباقون بالضم في الجميع ، غير أن أبا عمرو أسكن ما أضيف إلى مؤنث ، نحو « أكلها » ، وضم ما أضيف إلى مذكّر ، ولم يضاف إلى شيء . والضم هو الأصل ، والإسكان على التخفيف . فهما لغتان . فأما علة أبي عمرو ، في قراءته ، فإنه لما كان المؤنث ثقيلًا أسكن استخفافاً^(١) ، لئلا يجتمع على الاسم ثقل التأنيث وثقل الضم ، وأتى بما ليس فيه ثقل على الأصل بالضم^(٢) .



تشديد التاء للبرزي

« ١٨٥ » قرأ البرزي بتشديد التاء ، فيما أصله تاءان ، وحذفت واحدة من الخط ، وذلك في أحد وثلاثين موضعاً ، قد ذكرتها في غير هذا . وذلك نحو : (ولا تيمّموا) « البقرة ٢٦٧ » و (لا تكلّم نفس) « هود ١٠٥ » و (تنازعوا) « الأنفال ٤٦ » (فتقرّق) « الأنعام ١٥٣ » وشبهه ، ولا يثقاس على الأحد والثلاثين الموضع^(٣) غيرها ، في سورة البقرة منها « ولا تيمّموا » وعلته في ذلك أنه حاول الأصل ، لأن الأصل في جميعها تاءان ، فلم يحسن له أن يظهرهما ، فيخالف الخط في جميعها ، إذ ليس في الخط إلا تاء واحدة . فلمّا حاول الأصل ، وامتنع عليه الإظهار ، أدغم إحدى التائين في الأخرى ، وحسن له ذلك ، وجاز الاتصال ، المدغم بما قبله . فإن ابتداء بالتاء لم يزد شيئاً ، وخفّف كالجماعة ، لئلا يخالف الخط ، ولم يمكنه إدغام في الابتداء ، لأنه لا يبتدأ بمدغم ، لأن أوله ساكن ، والساكن لا يبتدأ به ، فكان يلزمه إدخال ألف وصل للابتداء ، فيتغير الكلام ، ويزيد في

(١) قوله : « والإسكان على التخفيف .. استخفافاً » سقط من : ص .

(٢) المختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٦/ب ، والنشر ٢٠٨/٢ .

(٣) تعريف التحييز على هذا النحو هو مذهب الكوفيين .

الخط ما ليس فيه ، فرجع إلى التخفيف في الابتداء ضرورة . واعلم أن هذا الإدغام يأتي على ثلاثة أضرب .

« ١٨٦ » ضرب قبل المدغم ، متحرك من كلمة ومن كلمتين ، وذلك ثمانية مواضع نحو : (فتفرّق بكم) « الأنعام ١٥٣ » ، ونحو : (إن الذين توفّاهم) « النساء ٩٧ » ، فهذا إدغام حسن ، لا دخل فيه ولا علة .

« ١٨٧ » والضرب الثاني أن يكون قبل المدغم ألف أو واو ساكنة ، قبلها ضمة ، وذلك ثلاثة عشر موضعاً ، فيحتاج^(١) إلى مدّ ، لوقوع المشدد بعد حرف المد واللين نحو : (ولا تيمّموا) ، و (لا تفرّقوا) « آل عمران ١٠٥ » ، و (عنه تلهي) « عبس ١٠ » ، فهذا أيضاً حسن ، ولا بدّ من زيادة مدّ فيه للتشديد .

« ١٨٨ » والضرب الثالث أن يكون قبل المشدد حرف ساكن من غير حروف المد واللين نحو : (ولا تيمّموا) ، و (لا تفرّقوا) « آل عمران ١٠٥ » ، و (وإذ تلقّوه) « النور ١٥ » ، و (إن تولّوا) « آل عمران ٣٢ » (٨٤/أ) و (على من تنزل) « الشعراء ٢٢١ » ، و (نارا تكلّتي) « الليل ١٤ » و (شهر . تنزل) « القدر ٣ ، ٤ » فهذا وقوع الإدغام بعده قبيح صعب ، لا يجيزه جميع النحويين ، إذ لا يجوز المد في الساكن ، الذي قبل المشدد . وقد قال بعض القراء فيه : إنه إخفاء ، وليس بإدغام ، فهذا أسهل قليلاً من الإدغام ، لأن الإخفاء لا تشديد فيه ، ولكن الرواية والنقل فيه ، كله بالتشديد ، وهو على ما ذكرت لك من الضعف ، وقرأ باقو^(٢) القراء [في ذلك]^(٣) كـلّه مخفّفاً ، ولم يختلف في الابتداء به أنه مخفّف كله^(٤) .

(١) ب : « فيخرج » وتصويبه من : ص .

(٢) ب : « باقي » وتصويبه من : ص .

(٣) تكملة موضحة من : ص .

(٤) التبصرة ٥٦/ب - ٥٧/أ ، والتيسير ٨٣ - ٨٤ ، والنشر ٢٢٤/٢ - ٢٢٧

« ١٨٩ » قوله : (فنعماً هي)^(١) قرأ أبو عمرو وأبو بكر وقالون بإخفاء حركة العين ، وكسر النون ، ومثله في النساء . وقرأ ابن كثير وحفص وورش بكسر النون والعين ، وقرأ ابن عامر وحمة والكسائي بكسر العين ، وفتح النون فيهما .

« ١٩٠ » وحجة من قرأ بكسر النون والعين أن الأصل فيه « نَعِم » بفتح النون ، وكسر العين ، لكن حرف الحلق ، إذا كان عين الفعل ، وهو مكسور أُتبع بما قبله ، فكسر لكسرة ، يقولون : شَهِد وشَهِد ، وَلَعِب وَلَعِب ، فقالوا في « نعم » : نَعِم ، وهي لغة هذيل^(٢) .

« ١٩١ » وحجة من فتح النون وكسر العين أنه أتى بالكلمة على أصلها ، والأصل « نَعِم » كما قالوا : شَهِد وَلَعِب ، فتركوا الأول على فتحه .

« ١٩٢ » وحجة من أخفى حركة العين ، أنه كسر النون لكسرة العين وأسكن العين استخفاً ، لتوالي كسرتين ، فلما اتصل الفعل بـ « ما » وأُدغمت الميم في الميم ، ثقلت الكلمة بالكسرتين والإدغام ، وطالت ، فلم يمكن إسكان العين للتخفيف ، لئلا يجتمع ساكنان : العين وأول المدغم ، فأخفى كسرة العين استخفاً ، والذي خفيت حركته في الوزن والحكم كالمتحرك ، إلا أنه أخف من المتحرك . وقد روي عن أهل الإخفاء الاختلاس ، وهو حسن . وروى الإسكان للعين ، وليس بشيء ، ولا قرأت به ، لأن فيه جمعاً بين ساكنين ، ليس الأول حرف مدّ ولين ، وذلك غير جائز عن أحد من النحويين^(٣) .

« ١٩٣ » قوله : (ويكفر عنكم)^(٤) قرأه ابن عامر وحفص بالياء ، وقرأ

(١) سيأتي ذكره في سورة الشعراء ، الفقرة « ١٠ » .

(٢) كتاب سيبويه ٣٠٥/٢ ، ٣١٠ .

(٣) التبصرة ١/٥٧ ، والتيسير ٨٤ ، والنشر ٢/٢٢٨ ، والحجة في القراءات السبع ٧٨ ، وزاد المسير ١/٣٢٥ ، وتفسير النسفي ١/١٣٦ ، ومفني اللبيب ٣٤٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٦ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٩ .

(٤) سيأتي ذكر نظيره في آل عمران ، الفقرة « ٣٥ - ٣٧ » وسورة التغابن ، الفقرة « ١ » .

الباقون بالنون ، وقرأ نافع وحمة والكسائي بالجزم ، وقرأ الباقون بالرفع .
 « ١٩٤ » وحجة من قرأه بالياء أن بعده : (والله بما تعملون خبير) ولم
 يقل « ونحن » ، فأتى بلفظ الغائب في « يَكْفُر » لما بعده من لفظ الغائب .
 ويجوز أن يكون ردّه على الإعطاء ، في قوله : (تَوْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ) فالمعنى :
 ويكفر الإعطاء من سيئاتكم ، والقول الأول معناه : (٨٤/ب) ويكفر الله من
 سيئاتكم .

« ١٩٥ » وحجة من قرأه بالنون أنه أجراه على الإخبار من الله جلّ ذكره
 عن نفسه ، لأنه هو المكفّر للسيئات ، وحسن أن يأتي على لفظ المخبر للتفخيم
 والتعظيم ، وحسن أن يأتي المفرد ، بعد لفظ الجمع ، في قوله تعالى : (والله)
 كما قال : (سبحانه الذي أسرى) « الإسراء ١ » ثم قال : (وآتينا موسى)
 « ٢ » فهذا أتى بلفظ التوحيد ، ثم جمع بعد ذلك ، وذلك أتى بلفظ الجمع ،
 ثم وحدّه بعد ذلك^(١) ، فذلك كله شائع حسن ، وهو كثير في القرآن . والقراءة
 بالنون أحب إليّ ، لأن أكثر القراء على ذلك ، ولأنه أفخم وأعظم ، وبه قرأ ابن
 عباس والأعرج .

« ١٩٦ » وحجة من جزم الفعل أنه عطفه على موضع الفاء ، في قوله :
 (فهو خيرٌ لكم) لأن موضع ذلك جزم ، إذ هو جواب الشرط ، وله نظائر
 حُمِلت على الموضع ، وذلك حسن .

« ١٩٧ » وحجة من رفع الفعل أنه قطعه مما قبله ، وجعله خبر ابتداء
 محذوف . فالمعنى : ونحن نكفر عنكم ، في قراءة من قرأ بالنون . ومن قرأ
 بالياء فتقديره : والله يكفر عنكم^(٢) .

« ١٩٨ » قوله : (يحسبهم ، ويحسن)^(٣) قرأه عاصم وحمة وابن عامر

(١) قوله : « أتى بلفظ ... بعد » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٧٩ ، وزاد المسير ٣٢٦/١ ، وتفسير ابن

كثير ٣٢٣/١ .

(٣) سيأتي نظيره في سورة الأنفال ، الفقرة « ١٣ » .

يفتح السين ، حيث وقع ، إذا كان مستقبلاً ، وكسر الباقون ، وهما لغتان مشهورتان ، يقال : حسبَّ يحسب ويحسب . والفتح أقوى في الأصول ، لأن « فعل » في الماضي إنما يأتي مستقبلاً على « يفعل » بالفتح في الأكثر ، والكسر فيه لغة شذت عن القياس ، وله نظائر أنت بالكسر في المستقبل والماضي مسموعة ، ورؤي أن النبي عليه السلام كان يقرأ بكسر السين ، وهي لغة حجازية ، وهو الاختيار^(١) . « ١٩٩ » قوله (فَأَذَنُوا بِحَرْبٍ) قرأه أبو بكر وحزمة بالمد ، وكسر الذال ، وقصره الباقون ، وفتحوا المذال .

« ٢٠٠ » ووجه القراءة بالقصر أنه أمر للمخاطبين بترك الربيّ ، أمروا أن يعلموا ذلك هم أنفسهم . فالمعنى : فإن لم تتركوا الربا فأيقنوا بحرب من الله ورسوله . فهم المقصودون بأن يعلموا ذلك في أنفسهم ، إن لم يتركوا الربا . « ٢٠١ » ووجه القراءة بالمد أنه جعله أمراً للمخاطبين بترك الربا ، أن يتعلموا بذلك غيرهم ، ممن هو على مثل حالهم في المقام^(٢) على الربا . فالمد يتضمن معنى القصر ، لأنهم إذا أعلموا غيرهم بالحرب من الله ورسوله فقد علموا هم ذلك ، إن أقاموا على فعل الربا ، وليس في علمهم ذلك ، لأنفسهم ، دلالة على إعلام (١/٨٥) غيرهم . فالمد أعم وأكد في أنهم ، إن لم يتركوا الربا في أنفسهم^(٣) ، ويتركه غيرهم ، ممن هو على مثل حالهم فالحرب من الله ورسوله لازم لهم ، فأزل عنهم ، وعلى من هو مثلهم . ولولا أن الجماعة على القصر لكان الاختيار المد . وبالقصر قرأ علي بن أبي طالب وأبو عبد الرحمن والأعرج وشيبة وعيسى وأبو جعفر ، وبالمد قرأ طلحة والأعمش . واستبعد أبو حاتم المد ، إذ الأمر فيه لغيرهم بالحرب^(٤) ، والمراد هم ، وهم^(٥) المخاطبون بترك الربا . والمد حسن في

(١) أدب الكاتب ٣٧٢ ، وزاد المسير ٣٢٨/١ ، وتفسير النسفي ١٣٧/١ ، والقاموس المحيط « حسب » ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٦/ب .

(٢) قوله : « في المقام » سقط من : ص .

(٣) قوله : « في أنفسهم » سقط من : ص .

(٤) ص : « أبو حاتم أنفراد الأمر فيه لغيرهم بالجواب » .

(٥) لفظ « وهم » سقط من : ص .

المعنى على ما ذكرنا^(١) .

« ٢٠٢ » قوله : (مَيْسِرَة) قرأه نافع بضم السين ، وفتح الباقون . وهما لغتان إلا أن الفتح أكثر وأشهر ، و « مفعّل » بغير هاء ، وفتح العين في الكلام كثير ، وليس في الكلام « مفعّل » بضم العين ، وبغير هاء ، إلا حرفان ونحوهما قالوا : معثون ، ومكثرم ، جمع معونة ومكرمة ، وجاء مألثك ، جمع مألثة ، وهي الرسالة . و « مفعّل » بالفتح كثير مستعمل ، وبالفتح قرأ علي بن أبي طالب وابن عمر والأعرج وأبو جعفر وابن جندب والحسن وقتادة وأبو رجاء ، وبالضم قرأ مجاهد وابن مثنى وشيبة وعطاء وحُميد^(٢) والحسن وهي^(٣) لغة هذيل ، واختلف عن الحسن فيه . والفتح هو الاختيار ، لإجماع القراء عليه ، ولأنه الأكثر في الاستعمال بالهاء وبغير هاء^(٤) .

« ٢٠٣ » قوله : (وَأَنْ تَصْدَقُوا) قرأه عاصم بالتخفيف ، وقرأ الباقون مشدداً ، وهو مثل « تظاهرون » في الحجة في التخفيف والتشديد ، لكن في التشديد معنى التكثير ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه ، وهو الأصل ، والتخفيف حدث^(٥) .

« ٢٠٤ » قوله : (يَوْمًا تَرْجَعُونَ فِيهِ) قرأه أبو عمرو بفتح التاء وكسر الجيم ، أضاف الفعل إلى المخاطبين ، فهم الفاعلون . وقرأ الباقون بضم التاء وفتح الجيم ، أضافوا الفعل إلى مَنْ يَرْجِعُ المخاطبين ، فال مخاطبون مفعول بهم ، قاموا

(١) التبصرة ٥٧/ب ، وزاد المسير ٣٣٣/١ ، وتفسير ابن كثير ٣٣٠/١ ،

وتفسير النسفي ١٣٩/١ ، وتفسير غريب القرآن ٩٨ ، والقاموس المحيط «أذن» ،

(٢) حميد بن قيس الأعرج أبو صفوان ، أخذ القراءة عن مجاهد وعرض عليه

ثلاثاً ، ورواها عنه أبو عمرو وسفيان بن عيينة وسواهما ، (ت ١٣٠ هـ) ، ترجم في

طبقات ابن سعد ٤٨٦/٥ ، والجرح والتعديل ٢٢٧/١/١

(٣) ب : «وهو» وتوجيهه من : ص .

(٤) التيسير ٨٥ ، والنشر ٢٢٩/٢ ، وزاد المسير ٣٣٤/١ ، وتفسير مشكل

إعراب القرآن ١/٣٠ ، والقاموس المحيط «يسر» .

(٥) تقدم نظيره في الفقرة «٤٦» من السورة نفسها .

مقام الفاعل . والقول في هذا كالقول في « ترجع الأمور » وقد مضى الكلام فيه^(١) .

« ٢٠٥ » قوله : (أن تَضِلَّ) قرأه حمزة بكسر الهمزة ، وفتح الباقون . « ٢٠٦ » ووجه القراءة بالكسر أنها « إن » التي للشرط ، و « فتذكر » جواب الشرط ، مرفوع في هذه القراءة ، لأنه بالفاء . فالفاء جواب الشرط^(٢) وما بعدها مستأنف . فلذلك رفع . والشرط وجوابه في موضع رفع وصف للرجل والمرأتين وخبر . ف « رجل وامرأتان » محذوف . والتقدير : فرجل وامرأتان ممن ترضون (٨٥/ب) من الشهداء يشهدون . و « ممن ترضون من الشهداء » صفة أيضا لـ « رجل وامرأتان » .

« ٢٠٧ » ووجه القراءة بالفتح أن « أن » بالفتح في موضع نصب على حذف اللام ، تقديره : لئلا تضلَّ إحداهما ، أي تنسى . وقيل : المعنى : لا تضلَّ ، كما قال : (فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا) « القصص ٨ » لم يلتقطوه ليكون لهم عدوًّا ، لكن لما آل الأمر إلى ذلك في حال من التقطه ، ليكون لهم عدوًّا ، فأخبر بما آل أمرهم إليه ، كذلك هذا لم يؤمن بشهادة امرأتين عوضا من رجل ، للضلال الذي هو النسيان ، لكن لما آل الأمر إلى النسيان صار الأمر ، كأنهم أمروا بشهادة امرأتين عوضا من رجل للنسيان . فيكون « فتذكر » معطوفا على « تضلَّ » ، تقديره فرجل وامرأتان يشهدون أن تضلَّ إحداهما وأن تذكر إحداهما ، كأنه يبيِّن علة كون امرأتين مقام رجل أي ذلك إنما فعل لتذكر إحداهما الأخرى عند النسيان^(٣) .

« ٢٠٨ » قوله : (فَتَذَكَّرْ) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بالتخفيف ، وشدد الباقون . وكلهم نصب إلا حمزة فإنه رفع ، على ما ذكرنا من الرفع في جواب الشرط

(١) تقدم نظيره في الفقرة « ١٢٨ » من السورة نفسها .

(٢) قوله : « مرفوع في .. الشرط » سقط من : ص .

(٣) تفسير الطبري ٦٢/٦ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٥٥٨ ، وإلحجة في القراءات السبع ٨٠ ، وزاد المسير ٣٣٨/١ ، وتفسير ابن كثير ٣٣٥/١ ، وتفسير النسفي ١٤٠/١

مع الفاء • وقد قال القراء : إن من خفف فهو من الذكر ، الذي هو ضد الأثني •
والمعنى : إن المرأة الثانية إذا شهدت مع الأولى ذكرتها ، أي جعلتها كالذكر ، أي
كالرجل الذي لا يحتاج إلى غيره في الشهادة •

« ٢٠٩ » ووجه القراءة بالتشديد أنه عدّى الفعل إلى مفعولين بالتشديد ،
فالأول « الأخرى » ، والثاني محذوف ، تقديره : « فتذكر إحداهما الأخرى
الشهادة • والتذكير يحتاج إلى مذكر ومذكر به • وقد أجمعوا على التشديد
في قوله : (وذكر فإن الذكرى) « الذاريات ٥٥ » وهو كثير •

« ٢١٠ » وحجة من خفف أنه عدّى الفعل بالهمز ، والهمز كالتشديد في
التعدي ، تقول : ذكرته كذا ، وأذكرته كذا • فالمفعول الثاني أيضاً محذوف ،
كالأول • فالقراءتان بمعنى ، إلا أن التشديد معه معنى التكثير ، على معنى تذكير
بعد تذكير ، ويحتمل أن يكون في المعنى كأذكرته • فالقراءتان متعادلتان • ومن
نصب « فتذكر » فعلى العطف على « أن تضل » ومن رفع فعلى القطع بعد الفاء^(١) •
« ٢١١ » قوله : (تجارة حاضرة) قرأ ذلك عاصم بالنصب ، وقراها
الباقون بالرفع •

« ٢١٢ » وحجة من نصب أنه أضمر في « تكون » اسمها ، ونصب
« تجارة » على خبر « يكون » ، و « حاضرة » نعت لـ « تجارة » ،
والتقدير : إلا أن تكون التجارة تجارة ، وإلا أن تكون المبيعات تجارة ، ولا
يحسن أن يكون (٨٦ / ١) المضمر التداين والدين ، لتقدم ذكره ، ولا أن يكون
الحق ، لتقدم ذكره ، لأن ذلك غير التجارة ، ولأن التجارة تقلب الأموال في البيع
والشراء للنماء ، وهو غير الدين ، وغير التداين ، وغير الحق ، والخبر في « كان »
هو الاسم ، وحسن إضمار التبايع ، لأنه تقلب الأموال للنماء ، فهو التجارة
في المعنى •

(١) المختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٧ ، وتفسير غريب القرآن ٩٩ ،

وكتاب سيبويه ٥٠٣/٢

« ٢١٣ » وحجة من رفع أنه جعل « كان » بمعنى « وقع وحدث » تامة ، لا تحتاج إلى خبر ، بمنزلة : (وإن كان ذو عسرة) الذي هو عام في كل معسر ، وبهذا العموم أجمع على الرفع ، إذ لو نصب « ذا » على خبر « كان » لصار الكلام مخصوصاً لصنف بعينه ، غير عام في جميع المعسرين ، لأنه يصير التقدير ، لو نصب « ذا » : وإن كان المشتري ذا عسرة فنظرة ، فتكون النظرة مقصورة عليه . وقد يجوز أن يكون التقدير : وإن كان المداين ذا عسرة ، فيكون عاماً فيمن عليه دين ، وهو معسر . والرفع على كل حال أعم ، لأنه يعم من عليه دين ، من قرض أو من شراء ، وغير ذلك^(١) .

« ٢١٤ » قوله : (فرهان) قرأه أبو عمرو وابن كثير بضم الراء والهاء ، من غير ألف ، وقرأ الباقر بكسر الراء ، وبألف بعد الهاء .

« ٢١٥ » وحجة من قرأ بغير ألف أنه جمع « رهنا » على « رهن » ك « سَقَف » و « سَقَف » و « نَحَرَ » و « نَحَرَ » ، وكان قياسه « أرهانا » في أقل العدد ، ولكن استغنوا بالكثير عن القليل ، كما استغنوا بالقليل عن الكثير ، في قولهم : « رسن وأرسان » . وأصل « رهن » المصدر في قولهم : « رهينة » ، فهو في موضع قولهم : رهينة ثوباً . فلماً وقع موقع الاسم جمع ، كما تجمع الأسماء . ولما استغنوا فيه في الجمع ببناء الكثير عن القليل ، اتسعوا فيه ، فأتوا بجمعه على بناءين للكثير ، فقالوا : رهن ورهن ، كسَقَف ، وسَقَف . وقالوا : رهن ورهان^(٢) ، ككعب وكعاب ، وبغل وبغال ، ونعل ونِعال ، وهو في جمع « فَعَلَ » كثير في الكلام ، وجمع « فَعَلَ » على

(١) الحجة في القراءات السبع ٧٩ ، وزاد السير ٣٣٩/١ ، وتفسير النسفي

١٤١/١

(٢) ص : « وقال الكسائي والفراء : الرهن جمع رهان ، والرهان جمع رهن ، فهو جمع الجمع ، بمنزلة ثمر وثمار جمع ثمرة ، فثمر جمع الجمع كرهن . وحجة من قرأ بألف أنه جمع رهنا على رهان » .

« فثعل » قليل في الكلام . إنما أتى منه أشياء نوادر في الكلام^(١) . فحمل على الأكثر ، وهو فيعال ، وهو الاختيار^(٢) .

« ٢١٦ » قوله : (فيَغْفِرُ ، وَيُعَذِّبُ) قرأهما ابن عامر وعاصم بالرفع ، وجزمهما^(٣) الباقون .

« ٢١٧ » وحجة من جزم أنه عطفه على « يحاسبكم » الذي هو جواب الشرط ، فهو أقرب للمشكلة ، بين أول الكلام وآخره .

« ٢١٨ » وحجة من رفع أن الفاء يستأنف مابعدھا ، فرفع على القطع مما قبله (٨٦/ب) إما أن يكون أضمر مبتدأ على تقدير : فالله يغفر ويعذب ، فيكون جملة من ابتداء وخبر ، معطوفة على جملة ، من فعل وفاعل . ويجوز أن يكون الفعل مقدرأ ، فتكون جملة معطوفة^(٤) من فعل وفاعل على مثلها ، والتقدير على هذا : فيغفر الله لمن يشاء ويعذب من يشاء ، والجزم هو الاختيار ، لاتصال الكلام ، ولأن عليه أكثر القراء^(٥) .

« ٢١٩ » قوله : (وكتبه) قرأ حمزة والكسائي بالتوحيد . وقرأ الباقون بالجمع . فمن وحّد أراد القرآن ، ومن جمع أراد جميع الكتب التي أنزل الله ، ويجوز في قراءة مَنْ وَحَّدَ أن يتراد به الجمع ، يكون الكتاب اسماً للجنس ، فتستوي القراءتان ، والجمع هو الاختيار ، لعمومه ، ولأن عليه أكثر القراء^(٦) .

(١) قوله : « في الكلام وجمع... نوادر » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٢) زاد المسير ٣٤١/١ ، وتفسير غريب القرآن ١٠٠ ، وتفسير النسفي ١٤١/١ ، وادب الكاتب ٤٢٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٣٠/ب .

(٣) ب : « وخير فيهما » وتصويبه من : ص .

(٤) قوله : « من فعل وفاعل ... معطوفة » سقط من : ص ، بسبب انتقال

النظر .

(٥) زاد المسير ٣٤٤/١ ، وتفسير ابن كثير ٣٤٠/١ ، وتفسير النسفي

١٤٣/١ ، وكتاب سيبويه ٥٢٣/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٧/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٣١/١ .

(٦) الحجة في القراءات السبع ٨١ ، وزاد المسير ٣٤٥/١

فصل في باءات الإضافة وعللها

« ٢٢٠ » اعلم أن ياء الإضافة زائدة أبداً وهي اسم المضاف إليه ، وأصلها الحركة ، لأن الاسم لا يكون على حرف واحد ساكن ، والدليل على أن أصلها الحركة أنها كالـكاف في « عليك وإليك » وكالهاء في « عليه وإليه » ، وكالتاء في « رأيت » و « أرايت » ، وهذه المضمرات لا تكون إلا متحركات ، فكذلك ياء الإضافة . وإنما جاز إسكانها [إستخفافاً]^(١) ولا يجوز ذلك^(٢) في الكاف والهاء والتاء ، استثقالاً للحركة على الياء ، لأن الياء حرف ثقيل ، فإذا تحرك ازداد ثقلها ، ويدل على ثقل الحركة على الياء أنها تثقل ألفاً ، إذا تحركت وافتتح ما قبلها ، في أكثر الكلام ، وأنهم لما حركوها أعطوها الفتح ، الذي هو أخف الحركات ، ولو أعطوها الكسر ، والذي قبلها لا يكون ، إذا كان متحركاً ، إلا مكسوراً^(٣) لاجتماع كسرتان^(٤) ، وياء عليها كسرة ، وذلك ثقيل ، ولو أعطوها الضم لاجتماع ما هو أثقل من ذلك ، فكان الفتح أولى بها ، إذ لا بد من حركة تقويها . والفتح فيها أقوى وأفصح ، لأنه الأصل ، ولخفة الفتحة ، ولأن العرب تأتي بهاء السكت ، بعد ياء الإضافة ، لتثبت حركتها في الوقف ، فإذا كانوا يحرصون على^(٥) بقاء الحركة في الوقف ، فثبتاتها في الوصل أكد . فمن ذلك إدخالهم الهاء في « كتابيه وحسابيه وماليه » وشبهه^(٦) ، حرصاً على بيان حركة الياء في الوقف ، إذا كانت اسماً على حرف واحد ، فالزيم الحركة في الوقف

(١) تكلمة لازمة من : ص .

(٢) لفظ « ذلك » سقط من : ص .

(٣) ص : « قبلها إذا كان متحركاً لا يكون إلا مكسوراً » .

(٤) ص : « لاجتماع كسرتين » .

(٥) ب : « يحرصون في » ، ص : « يحرصون في » وتصويبه من : ل .

(٦) انظر الفقرة « ٧ » : « باب علل نقل حركة الهمزة على الساكن قبلها » .

والوصل لتتقوى • وأنا أذكر في آخر كل سورة الاختلاف في ما فيها من الياءات ،
(١/٧٨) وأستغني بما يئناه من علتها عن الإعادة لذلك ، وأذكر في هذه
السورة جملاً من أصول القراء في الياءات ، ينتفع بحفظها مجملة ، وأستغني بذلك
عن حفظ أكثرها منفردة •

« ٢٢١ » فمن ذلك أصل نافع ، اعلم أن نافعاً ، في رواية ورش عنه ،
كان يفتح كل ياء إضافة ، واختلف القراء فيها في جميع القرآن ، مما^(١) ثبت
خطه في المصحف ، وعدة ما اختلف القراء فيه ، من ياءات الإضافة ، مائة وخمس
وسبعون ياء ، فتحها ورش عن نافع ، إلا ثلاثاً وعشرين ، فإنه أسكنها ، في
البقرة : (اذكروني أذكركم) « ١٥٢ » ، وفي الأنعام (وأن هذا صراطي
مستقيماً) « ١٥٣ » ، وفي الأعراف : (معي بني إسرائيل) « ١٥٥ » و (إني
اصطفيتك) « ١٤٤ » ، وفي براءة : (معي عدواً) « ٨٣ » ، وفي إبراهيم
(وما كان لي عليكم من سلطان) « ٢٢ » ، وفي الكهف : (معي) في ثلاثة
مواضع « ٦٧ ، ٧٢ ، ٧٥ » ، وفي مريم : (من ورأيي وكانت) « ٥ » وفي طه :
(هارون أخي • اشدد) « ٣٠ ، ٣١ » ، وفي الأنبياء : (ذكر من معي وذكر)
« ٢٤ » ، وفي الفرقان : (ياليتني اتخذت) « ٢٧ » ، وفي الشعراء : (إن
معي ربّي) « ٦٢ » ، وفي النمل : (مالي لا أرى) « ٢٠ » ، وفي القصص :
(معي رداء) « ٣٤ » ، وفي العنكبوت : (إن أرضي واسعة) « ٥٦ » ، وفي
صاد : (ولي نعمة) « ٢٣ » وفيها : (ماكان لي من علم) « ٦٩ » ، وفي
المؤمن : (ذروني أقتل موسى) « ٢٦ » وفيها : (ادعوني أستجب) « ٦٠ » ،
وفي الزخرف : (يا عبادي لا خوف) « ٦٨ » ، وفي نوح : (بيتي مؤمناً) « ٢٨ » ،
فذلك ثلاث وعشرون ياء ، أسكنها ورش ، من الياءات التي اختلف فيها جميع
القراء الذين ذكرنا ، وفتح ماعداً ذلك ، مما اختلفوا فيه ، وهو ثابت في الخط •
وقبلاً قالون بمثل ذلك ، وزاد على ورش فأسكن ثمان ياءات وهن ، في البقرة :

(١) ب : « ما » وتصويبه من : ص •

(وليؤمنوا بي لعلهم) « ١٨٦ » ، وفي الأنعام : (محياي) « ١٦٢ » ، وفي يوسف : (وبين إخوتي) « ١٠٠ » ، وفي طه : (ولي فيها مآرب) « ١٨ » ، وفي النمل والأحقاف : (أوزعني أن) « ١٩ ، ١٥ » ، وفي الشعراء : (ومن معي من المؤمنين) « ١١٨ » ، وفي الدخان : (وإن لم تؤمنوا لي فاعتزلون) « ٢١ » ، فأسكن هذه الثمانية قالون ، وفتحها ورش • وعنه في « محياي » الوجهان ، أعني ورشاً • وقد رُوي عن ورش فتح الياء وإسكانها في : (أتتني أوفي الكيل) « يوسف ٥٩ » و (سبيلي أدعو) « يوسف ١٠٨ » ، ورُوي عن قالون الإسكان والفتح في قوله : (إلى ربّي إن لي عنده) « فصلت ٥٠ » ، وبالفتح قرأت في ذلك كله لهما • وأخبرني أبو الطيّب أنه قرأ بالوجهين لقالون في « إلى ربي ، إن لي عنده » •

« ٢٢٢ » ومن ذلك أصل أبي عمرو (٨٧/ب) ، كان أبو عمرو يسكن ياء الإضافة إذا كان بعدها همزة مضمومة ، وذلك عشرة مواضع في القرآن ، ولم يفتحها ، على هذا الشرط ، غير نافع نحو : (فأني أعذبه) « المائدة ١١٥ » ، و (عذابي أصيب به) « الأعراف ١٥٦ » وشبهه • وكان أبو عمرو يسكن كل ياء إضافة ، ليس بعدها ألف ، نحو : (بيتي للطائفين) « البقرة ١٢٥ » و (وجهي لله) « آل عمران ٢٠ » ، إلا حرفين ، فإنه فتحهما ، وهما : (محياي) في الأنعام « ١٦٢ » ، و (مالي لا أعبد) في يس « ٢٢ » وكان أبو عمرو يفتح كل ياء إضافة ، بعدها ألف وصل ، مع لام أو غير لام ، نحو : (إني اصطفتك) « الأعراف ١٤٤ » و (أخي • اشدّ دبه) « طه ٣٠ ، ٣١ » ، و (عن آياتي الذين) « الأعراف ١٤٦ » ، و (ربّي الذي) « البقرة ٢٥٨ » ، و (ربي الفواحش) « الأعراف ٣٣ » ، و (ياليتني اتخذت) « الفرقان ٢٧ » ، و (من بعدي اسمه) « الصف ٦ » ونحوه ، إلا موضعين ، وهما في العنكبوت والزمر : (ياعبادي الذين آمنوا) « ٥٦ » ، (ياعبادي الذين أسرفوا) « ٥٣ » ، فإنه أسكنهما وحذفهما ، لالتقاء الساكنين ، والوقف للجميع بالياء عليهما • وكان

أبو عمرو يفتح الياء ، إذا أتت بعدها همزة مفتوحة أو مكسورة ، مماً اختلف القراء فيه ، إلا أن تكون الكلمة على خمسة أحرف بالياء أو أكثر ، فإنه يسكن الياء ، تخفيفاً لطول الكلمة ، نحو (حشرتني أعمى) « طه ١٢٥ » و (ستجدني إن شاء الله) « الكهف ٦٩ » و (لعنتي إلى يوم الدين) « ص ٧٨ » وشبهه .
وخالف هذا الأصل في ثلاثة مواضع ، ففتح الياء فيها ، والكلمة على خمسة أحرف ، وهي : (وما توفيتي إلا بالله) في هود « ٨٨ » وفيها : (شقائي) « ٨٩ » وفيها : (أرهطي) « ٩٢ » .

« ٢٢٣ » وعلته ، في فتح هذه الثلاثة المواضع ، أنه اجتمع ، في « توفيتي وشقائي » حرفاً مدّ ولين في كل واحدة ، فلم يعتدّ بالتكرير ، وأتت همزة الاستفهام في « أرهطي » وهي زائدة ، فلم يعتدّ بها ، وجميع ما أسكنه أبو عمرو ، وخالف فيه نافعاً^(١) أربع وثلاثون ياء ، تستخرج من هذه الأصول التي ذكرناها . وجميع ما فتحه أبو عمرو ، مماً أسكنه نافع ، أربع ياءات وهي : (محياي) و (إني اصطفتيك) ، و (أخي . اشدد) ، و (ياليتني اتخذت) ، وعن ورش في « محياي » الوجهان : الفتح والإسكان .

« ٢٢٤ » ومن ذلك أصل ابن كثير ، كان ابن كثير^(٢) يسكن كل ياء إضافة ، اختلف فيها بعدها همزة مضمومة أو مكسورة^(٣) ، أو ليس بعدها همزة . وخالف أصله ، مع الهمزة المكسورة ، في موضعين ، ففتح الياء فيهما ، وهما قوله في يوسف : (آبائي إبراهيم) « ٣٨ » ، وفي نوح : (دعائي إلا) « ٦ » . وخالف أصله ، إذا لم يأت بعد الياء همزة ، في خمسة مواضع ، ففتح الياء فيهن ، وهن في الأنعام : (محياي) ، وفي مريم : (من ورائي) (٨٨ / أ) وكانت ، وفي النمل : (مالي لا أرى) ، وفي يس : (ومالي لا أعبد) ، وفي فصلت : (أين شركائي قالوا)

(١) ب : « نافع » وتصويبه من : ص ، ل .

(٢) قوله : « كان ابن كثير » سقط من : ص .

(٣) ب : « ومكسورة » وتصويبه من : ص .

« ٤٧ » • وكان ابن كثير يفتح ياء الإضافة ، إذا أتى بعدها همزة مفتوحة أو ألف وصل ، وخالف أصله ، مع الهمزة المفتوحة ، في عشرة مواضع ، فأسكن الياء فيها ، في آل عمران : (اجعل لي آية) « ٤١ » ، وفي هود : (ضيفي إلي) « ٧٨ » ، وفي يوسف : (قال أحدهما إني ، وقال الآخر إني) « ٣٦ » وفيها : (ياذن لي) « ٨٠ » وفيها : (سيلي أذعو) « ١٠٨ » ، وفي الكهف : (من دوني أولياء) « ١٠٢ » ، وفي مريم : (اجعل لي آية) « ١٠ » ، وفي طه : (يسر لي أمري) « ٢٦ » ، وفي النمل : (ليلبوني أشكر) « ٤٠ » خاصة ، فهذه عشرة مواضع ، أسكن الياء فيها ، وبعدها همزة مفتوحة • وخالف قبل البزّي فيما ذكرنا ، من الفتح والإسكان ، في تسعة مواضع ، أسكنها^(١) قبل ، وفتحها البزّي ، وهنّ في هود ثلاثة مواضع : (ولكني أراكم) « ٢٩ » و (إني أراكم) « ٨٤ » و (فطرني أفلا) « ٥١ » ، وفي الفرقان : (إن قومي اتخذوا) « ٣٠ » ، وفي النمل والأحقاف (أوزعني) ، وفي الأحقاف أيضاً : (ولكني أراكم) « ٢٣ » ، وفي الزخرف : (من تحتي أفلا) « ٥١ » ، وفي قل يا أيها الكافرون : (ولي دين) « ٦ » • وخالف أيضاً ابن كثير أصله مع ألف الوصل في موضعين ، فأسكن الياء فيهما ، في الفرقان : (ياليتني اتخذت) وفيها : (إن قومي اتخذوا) « ٣٠ » أسكنها ، في رواية قبل عنه ، وقد ذكرت • فأما الياء في : (يابني) « هود ٤٢ » وفي : (بمصرخي) « إبراهيم ٢٢ » وفي : (أخفي لهم) « السجدة ١٧ » و (أملي لهم) « محمد ٢٥ » فليست بياء إضافة ، فلذلك لم نذكر ذلك^(٢) مع باءات الإضافة ، وسيأتي الاختلاف فيها ، في مواضعها إن شاء الله تعالى • فأما : (آتاني الله) فليست بثابتة في المصحف ، فلذلك لم نذكرها •

« ٢٢٥ » ومن ذلك أصل حمزة ، كان حمزة يسكن جميع الياءات ، التي

(١) ب : « وسكنها » وتصويبه من : ص .

(٢) لفظ « ذلك » سقط من : ص .

اختلف فيها القراء ، إلا ياء « محياي » فإنه فتحها ، وكسر [ياء]^(١) « بمصرخي » وليست ياء إضافة .

« ٢٢٦ » ومن ذلك أصل الكسائي ، كان الكسائي يسكن جميع الياءات ، التي اختلف فيها القراء ، إلا أربع عشرة ياء ، فإنه فتحهن ، وهن في البقرة : (عهدي الظالمين) « ١٢٤ » وفيها : (ربّي الذي) « ٢٥٨ » ، وفي الأنعام : (ومحياي) « ١٦٢ » وفي الأعراف : (ربي الفواحش) « ٣٣ » وفيها : (عن آياتي الذين) « ١٤٦ » ، وفي مريم : (آياتي الكتاب) « ٣٠ » ، وفي الأنبياء : (مسني الضّر) « ٨٣ » وفيها : (عبادي الصالحون) « ١٠٥ » ، وفي النمل : (ما لي لا أرى) « ٢٠ » وفي سبأ : (عبادي الشكور) « ١٣ » ، وفي ياسين : (مالي لا أعبد) « ٢٢ » ، وفي ص : (مسني الشيطان) « ٤١ » ، وفي الزمر : (إن أرادني الله) « ٣٨ » ، وفي الملك : (إن أهلكني الله) « ٢٨ » ، ففتح هذه الأربع عشرة فقط .

« ٢٢٧ » ومن ذلك أصل عاصم (٨٨/ب) كان عاصم في رواية أبي بكر [عنه]^(٢) يسكن كل الياءات ، التي للإضافة المختلف فيها ، غير تسع عشرة ياء [فإنه فتحها]^(٣) سترها في ذكرنا للاختلاف في الياءات ، في آخر كل سورة . وقرأ ، في رواية حفص عنه ، يسكن كل الياءات ، إلا اثنتين وأربعين ياء ، فإنه فتحها ، وسترها في أواخر السور .

« ٢٢٨ » ومن ذلك أصل ابن عامر ، كان ابن عامر يسكن جميع ياءات الإضافة المختلف فيها ، إلا ثلاثاً وأربعين ياء ، فإنه فتحها ، وسترها في أواخر السور ، واختلفت الرواية عنه في سبع ياءات ، فأسكن ابن ذكوان ستاً منها ، وفتحها هشام^(٤) ، وهن في البقرة : (يتي للطائفين) « ١٢٥ » ومثله^(٥) في

(١) تكملة لازمة من : ص .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) ص : « ياءات وإنما تركت ذكرها للاختلاف الذي وقع بينهما ففتح هشام

ستاً وأسكنها ابن ذكوان » .

(٤) ب : « وكذلك » .

الحج ، وفي نوح : (يتي مؤمنا) « ٢٨ » ، وفي النمل : (مالي لا أرى) « ٢٠ » ، وفي غافر : (مالي أدعوكم) « ٤١ » ، وفي الكافرون : (ولي دين) ، والسابعة : (أرهطي) « هود ٩٢ » فتحها ابن ذكوان ، وأسكنها هشام . وإنما تركت ذكر ما استثنيت لعاصم وابن عامر لكثرة ذلك ، لئلا يطول الكتاب ، وإذا لا بدّ من ذكر كل ياء اختلّف فيها ، في آخر كل سورة ، وما (١) فيها من ذلك . والاختيار في ذلك الفتح ، لأنه الأصل . ففي سورة البقرة ، من ذلك ، ثمان ياءات إضافة ، قرأ الحرمين وأبو عمرو : (إني أعلم) « ٣٠ ، ٣٣ » (٢) بالفتح . قرأ حمزة وحفص : (عهدي الظالمين) « ١٢٤ » بالإسكان ، والياء محذوفة من اللفظ في الوصل ، لالتقاء الساكنين ، وله نظائر كثيرة . وقرأ نافع وحفص وهشام : (يتي للطائفين) بالفتح ، وقرأ ابن كثير : (فاذكروني أذكركم) « ١٥٢ » بالفتح . قرأ ورش : (يي لعلمهم) « ١٨٦ » بالفتح . وقرأ نافع وأبو عمرو : (منّي إلا) « ٢٤٩ » بالفتح . وقرأ حمزة : (ربّي الذي يحيي) « ٢٥٨ » بالإسكان . وإذا ذكرنا ، في ياءات الإضافة ، من قرأ بالفتح فالباقون بالإسكان . وإذا ذكرنا من قرأ بالإسكان فالباقون بالفتح ، فنستغني بهذه المقدمة عن ذكر الباقيين ، في ذلك ، حيث وقع (٣) .



(١) ب : « ما » وتوجيهه من : ص .

(٢) ص : « إني أعلم ، إني أعلم » إذ هما موضعان .

(٣) سيأتي ذكر هذا الباب في سورة الفجر ، الفقرة « ٦ » ، وانظر التبصرة

فصل في الياءات الزوائد المحذوفة من المصحف

« ٢٢٩ » اعلم أن جميع ما اختلف القراء فيه ، من الياءات الزوائد ، التي لم تثبت في خط المصحف ، إحدى وستون ياء ، كلشها زوائد على خط المصحف ، وهي على ثلاثة أقسام : قسم من ياءات الإضافة التي تصحبها النون ، وذلك إذا اتصلت بالأسماء ، نحو : هذاني وأتقوني واخشوني ، وقسم لا تصحبها النون ، وذلك إذا اتصلت بالأسماء نحو : وعيدي ونكيري ونذيري ، وشبهه ، فهذان قسمان ، الياء فيهما (١/٨٩) ياء إضافة ، أصلها الزيادة . والقسم الثالث من الزوائد أن تكون الياء فيه أصلية ، لام الفعل ، وذلك نحو : الداع والهاد والواد ، وشبهه . وكلشها حذفت الياء فيها من المصحف استخفافاً ، لدلالة الكسرة التي قبلها عليها^(١) ، وهي لغة للعرب مشهورة ، فيها الحذف لهذه الياءات^(٢) ، يقولون : مررت بالقاض ، وجاءني القاض ، فيحذفون الياء لدلالة الكسرة عليها ولسكونها^(٣) . وكذلك : هذا وعيد ، وهذا نذير ، وأنا أذكرها مجملة كما صنعت في ياءات الإضافة ، ثم أعيدها في آخر كل سورة مفردة ، إن شاء الله .

« ٢٣٠ » ذكر ما أثبت نافع وغيره ، أثبت نافع ، في رواية ورش عنه ، من الزوائد ، في وصله ، دون^(٤) وقفه ، سبعاً وأربعين ياء ، يفتح منها واحدة ، وهي : (فما آتاني الله) « النمل ٣٦ » ، ويقف بغير ياء . ويثبت الياء في (تسألني) في الكهف « ٧٠ » في وصله ووقفه ، كجماعة القراء .

(١) ب : « قبله عليه » وتصويبه من : ص .

(٢) ب : « لهذه » وتصويبه من : ص .

(٣) إيضاح الوقف والابتداء ٢٣٣

(٤) لفظ « دون » سقط من : ص .

« ٢٣١ » وأثبت قالون ، في وصله ، عشرين ياء ، ويفتح : (فما آتاني الله)
ويقف بالياء .

« ٢٣٢ » وأثبت قبل ، في وصله ووقفه ، اثنتين وعشرين ياء ، إلا موضعاً واحداً ، حذفه في وقفه ، وهو قوله : (جابوا الصَّخْرَ بالواد) « الفجر ٩ » .
« ٢٣٣ » وأثبت البرزّي ، في وصله ووقفه ، خمسة وعشرين موضعاً .
« ٢٣٤ » وأثبت أبو عمرو ، في وصله خاصة ، أربعة وثلاثين موضعاً ، إلا : (فما آتاني الله) ، فإنه يفتح الياء ، ويقف بالياء ، وخيّر في (أكرمن ، وأهانن)
« الضجر ١٥ ، ١٦ » .

« ٢٣٥ » وأثبت حمزة من ذلك ثلاث ياءات ، اثنتان في وصله ووقفه ، وهما :
(فلا تسألني) في الكهف ، و (أتمدونن) في النمل « ٣٦ » ، غير أنه يدغم النون الأولى في الثانية فيشدّد ، والثالثة ، أثبتها في وصله خاصة ، وهي : (دعاء)
في إبراهيم « ٤٠ » .

« ٢٣٦ » وأثبت الكسائي ، من جميع ذلك ، ثلاثة مواضع ، اثنان في وصله [خاصة ^(١)] وهما : (يوم يأت) في هود « ١٠٥ » ، و (ما كنّا نبخر) في الكهف « ٦٤ » والثالثة أثبتها في وصله ووقفه ، وهي : (فلا تسألني) في الكهف .

« ٢٣٧ » وأثبت ابن عامر ، في رواية هشام عنه ، من جميع ذلك ، موضعين ، في وصله ووقفه ، وهما : (ثم كيدون) في الأعراف « ١٩٥ » ، (فلا تسألني) في الكهف ، ومثله ابن ذكوان في (فلا تسألني) ، وفيه عنه اختلاف ، والإثبات أشهر .

« ٢٣٨ » وأثبت عاصم ، من جميع الياءات الزوائد ، في رواية أبي بكر عنه ، موضعين قوله في الزخرف : (يا عباد لا خوف) « ٦٨ » ، يثبت الياء في وصله ووقفه ، ويفتح في الوصل ، والثاني : (فلا تسألني) في الكهف ، يثبتها في الوصل والوقف (١٩٩/ب) .

« ٢٣٩ » وأثبت حفص ، من جميع الياءات الزوائد ، موضعين أيضاً ، في

النمل : (فما آتانا الله) « ٣٦ » يشبتها ، في وصله ووقفه ، ويفتح الياء ، والثاني : (فلا تسألني) في الكهف ، يشبتها في وصله ووقفه ، كالجماعة ، وسنذكر الاختلاف ، في كل ياء من الزوائد ، في آخر كل سورة إن شاء الله . ففي سورة البقرة ، من ذلك ، ثلاثة مواضع ، قوله : (الداع إذا دعان) « ١٨٦ » قرأهما أبو عمرو وورش ياء ، في الوصل خاصة ، والثالث : (واتقون يا أولي الألباب) « ١٩٧ » قرأه أبو عمرو ياء في الوصل خاصة .

« ٢٤٠ » وعلة من حذف في الوقف أنه اتبع خط المصحف في وقفه ، واتبع الأصل في وصله ، فجمع بين الوجهين . وكان الوقف أولى بالحذف ، لأن أكثر الخط ، كتب على الوقف والابتداء ، فلما لم تثبت الياء في الخط حذفها في الوقف اتباعاً للخط .

« ٢٤١ » ووجه قراءة من أثبتها في الوقف والوصل أنه أتى بها على أصلها ، ووفق بين الوصل والوقف ، واستسهل ذلك^(١) في الياء ، لأن حروف المد واللين تحذف من الخط ، في أكثر المصاحف ، وثقراً بالإثبات في الوصل والوقف إجماع ، نحو « إبراهيم وإسماعيل وإسحق » وأكثر الألفات كالقراءة بالألف في الوصل والوقف ، والخط بغير ألف ، وهو كثير في القرآن^(٢) . فلجئ إلى الياء مجرى الألف ، فأثبتها في الوصل والوقف ، وإن كانت محذوفة في الخط ، كما فعل الجماعة في الألف .

« ٢٤٢ » وحجة من حذفها ، في الوصل والوقف ، أنه اتبع الخط ، واكتفى بالكسرة من الياء في الموصل ، وأجرى الوقف على الوصل فحذف ، والاختيار حذفها استخفافاً ، واتباعاً للمصحف ، ولأن عليه أكثر القراءة^(٣) .



(١) لفظ « ذلك » سقط من : ص .

(٢) أدب الكاتب ١٩١

(٣) سيأتي ذكر ما مر في هذا الباب في سورة الرعد ، الفقرة « ٦ ، ٧ » ومريم الفقرة « ٤ » والفجر الفقرة « ٦ » ، وانظر الباب كله في التيسير ٦٩ - ٧١ ، والنشر ١٧٢/٢ - ١٨٦ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٢٤٦

سورة آل عمران ، مدنية

وهي مائتا آية في المدني والكوفي

« ١ » قال أبو محمد : قد ذكرنا ، في سورة البقرة ، مَنْ وجدنا مَنْ قرأ في كل حرف من الصدر الأول ، ولست آخذ ذلك في كل القرآن ولا في كل حرف ، إلا عن تطويل كثير ، فيطول الكتاب لذلك . وأنا أقتصر على ذكر القراء المشهورين فقط في باقي القرآن ، إلا أن نجد نصاً على قراءة النبي عليه السلام ، أو قراءة أصحابه رضي الله عنهم ، فنذكر ذلك لا غير ، وما لم نجد فيه شيئاً اكتفيت فيه بذكر القراء المشهورين ، [فاعلم ذلك] ^(١) وكل ما تقدم الكلام فيه ، والعلل في قراءته ، من الأصول ، وغير ذلك من الحروف ، نستغني بذكره متقدماً (١/٩٠) عن إعادته . فذلك أخصر ، فتكرير الشيء صعب سماعه ، كتكرير الحديث ، فاعلم ذلك كله من شرط هذا الكتاب ، قد ذكرنا إمالة « التوراة » وعلتها وأصلها في أبواب الإمالة ^(٢) . وذكرنا فتح الميم من « المر الله » وعلة ذلك في أبواب المد ^(٣) . فأما ما قرأت به للأعشى ^(٤) ، عن أبي بكر ^(٥) ، من قطع الألف من اسم « الله » جل

(١) تكلمة مناسبة من : ص .

(٢) انظر « باب أصل الألف » الفقرة « ٤ » .

(٣) راجع « فصل إمالة فوائح السور » الفقرة « ١ » .

(٤) هو يعقوب بن محمد بن خليفة أبو يوسف ، أخذ القراءة عرضاً عن أبي بكر وهو أجل أصحابه ، ورواها عنه عرضاً وسماعاً محمد بن حبيب ومحمد بن غالب وسواهما ، توفي في حدود المائتين ، ترجم في طبقات القراء ٣٩٠/٢

(٥) قوله : « أبي بكر » سقط من : ص .

ذكره فعلته في ذلك على وجهين : أحدهما أن يكون ينوي الوقف على « الم » ، ثم يتبدى باسم الله ، فيقطع الألف ، وهذه الحروف أصلها السكون ، والوقف عليها ، لأنها حروف مقطعة ، لا أصل لها في الإعراب ، إلا أن يُخبر عنها ، أو يُعطف بعضها على بعض ، فيدخلها الإعراب ، لأنها تصير كسائر الأسماء . فلما كان أصلها الوقف عليها ، وقف على الميم ، ثم ابتدأ ما بعدها فهمز .

« ٢ » والوجه الثاني أن تكون الألف من اسم الله جلّ ذكره عنده^(١) ألف قطع ، كما ذهب إليه ابن كيسان^(٢) ، فردّها إلى أصلها فهمز . وإنما وصلت لكثرة الاستعمال^(٣) .

« ٣ » قوله : (ستغلبون وتحشرون) قرأها حمزة والكسائي بالياء ، وقرأها الباقون بالتاء .

« ٤ » وحجة من قرأ بالتاء أنه أمر^١ من الله لنيه أن يخاطبهم بهذا ، فهو خطاب للكفار من النبي ، بأمر الله له ، والتاء للخطاب لليهود ، بأنهم سيغلبون ويحشرون إلى جهنم . وقد قيل : إن الخطاب لليهود والمشرّكين ، لأن كل فريق منهم كافر ، فخطوبوا وأعلموا بوقوع الغلبة عليهم ، ثم بحشرهم إلى جهنم .

« ٥ » وحجة من قرأ بالياء أنه أتى به على لفظ الغيبة ، لأنهم غيّب ، حين أمر الله نبيه بالقول لهم ، وهم اليهود . وقيل : هم المشركون ، وكلاهما غائب . فإذا كانوا المشركين فهم أقوى في الغيبة ، لأن المعنى : قل يا محمد لليهود سيغلب المشركون سيبدّر ويحشرون إلى جهنم ، ويقوي ذلك إجماعهم على الياء ، في قوله : (قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) « الأنفال ٣٨ » وإجماعهم

(١) ب : « عند » وتصويبه من : ص .

(٢) هو محمد بن أحمد بن كيسان ، أبو الحسن ، أخذ عن البردّ وثعلب ، واضطلع بمعرفة مذهب البصرة والكوفة ، له تصانيف ، (ت ٢٩٩ هـ) ، ترجم في انبأه الرواة ٥٧/٣ ، وبغية الوعاة ١٨/١

(٣) التبصرة ٥٨/ب ، والتيسير ٨٦ ، والنشر ٢٣٠/٣ ، والحجة في القراءات السبع ٨١ ، وتفسير ابن كثير ٣٤٣/١ ، وتفسير النسفي ١٤٥/١ .

على آباء ، في قوله : (قتل للذين آمنوا يغفروا) « الجاثية ١٤ » ، و (قتل للمؤمنين يغضوا) « النور ٣٠ » ، والتاء أحب إليّ لإجماع الحرمين وعاصم وغيرهم على ذلك (١) .

« ٦ » قوله : (يروهم) قرأه نافع بالتاء ، وقرأ الباقر بالياء .

« ٧ » ووجه القراءة بالتاء أن قبله خطابا ، فجرى آخر الكلام عليه ، وهو قوله : (قد كان لكم) فجرى « تروهم » على الخطاب في « لكم » ، فيحسن أن يكون الخطاب للمسلمين ، والهاء والميم للمشركين . وقد كان يلزم من قرأ بالتاء أن يقرأ « مثليكم » (٩٠/ب) وذلك لا يجوز ، لمخالفة الخط ، ولكن جرى الكلام على الخروج من الخطاب إلى الغيبة ، فهو في القرآن وكلام العرب كثير ، بمنزلة قوله تعالى : (حتى إذا كنتم في الفلك) ثم قال (٢) : (وجرين بهم) « يونس ٢٢ » ، فخطب ثم عاد إلى الغيبة . ومثله : (وما آتيتم من زكاة) ثم قال : (فأولئك هم المطفئون) « الروم ٣٩ » ، فرجع إلى الغيبة ، والهاء والميم في « مثليهم » يحتمل أن تكون للمشركين ، أي : ترون أيها المسلمون المشركين مثلي (٣) ما هم عليه من العدد . وهو بعيد في المعنى ، لأن الله لم يكثر المشركين في عين المؤمنين ، بل أعلمنا أنه قللهم في عين المؤمنين . ويحتمل أن يكون الضمير للمسلمين ، أي : ترون أيها المسلمون مثلي ما هم عليه من العدد ، أي : ترون أنفسكم مثلي عددكم ، فعّل الله ذلك بهم لتقوى أنفسهم على لقاء المشركين . ويحتمل أن يكون المعنى : ترون أيها المسلمون المشركين مثليكم في العدد . وقد كانوا ثلاثة أمثالهم ، فقللهم الله في عين المسلمين ، لتقوى أنفسهم ، ويجسروا على لقاءهم . وتصديق هذا القول قوله : (إذ يريكم الله في مناياكم قليلا) « الأنفال ٤٣ » (وإذ يريكمهم إذ التقيتم في أعينكم قليلا) « الأنفال ٤٤ » .

(١) الحجة في القراءات السبع ٨٢ ، وزاد المسير ٣٥٥/١ ، وتفسير ابن كثير ٣٥٠/١ ، وتفسير النسفي ١٤٧/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٨ .

(٢) قوله : « ثم قال » سقط من : ص .

(٣) ب : « مثل » وتصويبه من : ص .

« ٨ » ووجه القراءة بالياء أن قبله لفظ غيبة ، فحمل آخر الكلام على أوله ، وهو قوله : (فئة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة) ، فالرؤية للفئة المقاتلة في سبيل الله والمرئية الفئة الكافرة ، فالهاء والميم في « مثلهم » للفئة المقاتلة في سبيل الله . والمعنى : يثري الفئة المقاتلة في سبيل الله للفئة الكافرة مثلي الفئة المؤمنة ، وقد كانت الفئة الكافرة ثلاثة أمثال المؤمنة ، فقَلَّلَهم الله في أعينهم ، ليقوِّيَ قلوبهم ، وليثبتوا على ما فرض الله عليهم ، من أن لا يفرَّ الواحد من اثنين ، على ما ذكر في سورة الأنفال . وإنما أرى الله المسلمين المشركين مثليهم ، لأنه تعالى ضمن لهم الغلبة على المشركين بقوله : (إن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين) « الأنفال ٦٦ » ، وكذلك قال : (وإذ يريكموهم إذ تقتلهم في أعينكم قليلا) ، ويعتد أن تكون الهاء والميم في « مثلهم » لـ « الفئة الكافرة » ، لأن الله لم يخبر أنه كثر الفئة الكافرة في أعين المؤمنين ، إنما أعلننا^(١) أنه قلَّلهم في أعين المؤمنين . والخطاب في « لكم » لليهود . واتصاف « مثلهم » على الحال ، لأن « ترى » من رؤية البصر ، لا يتعدَّى إلى مفعولين . ودلَّ على أنه من رؤية البصر قوله : (رَأَيْتِ الْعَيْنُ)^(٢) .

« ٩ » قوله (٩١/أ) (رضوان) قرأه أبو بكر بضم الراء حيث وقع ، إلا قوله في المائة : (رضوانه سبيل السلام) « ١٦ » فإنه كسر كالجماعة ، وقرأ الباقر بالكسر حيث وقع ، وهما مصدران بمعنى واحد ، فالكسر كـ « الحرمان » ، والضم كـ « الشكران » . وخصَّ أبو بكر [ما]^(٣) في المائة^(٤) بالكسر للجمع بين اللغتين ، مع اتباعه للرواية ، والكسر هو الاختيار ، لإجماع القراء عليه^(٥) .

(١) ب : « علمنا » ووجهه ما في : ص .

(٢) تفسير الطبري ٢٣٠/٦ ، وتفسير النسفي ١٤٨/١ ، وتفسير مشكل

إعراب القرآن ١/٣٢ .

(٣) تكملة لازمة من : ص .

(٤) وهو الحرف (١٦٦) .

(٥) زاد المسير ٣٦٠/١ .

« ١٠ » قوله : (إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ) قرأه الكسائي بفتح الهمزة ، وكسرها الباقون .

« ١١ » ووجه قراءة الكسائي أنه جعل الكلام متصلاً بما قبله ، فأبدل « أن » ممثلاً قبلها ، فيجوز أن يكون بدلاً من « أن » في قوله : (شهد الله أنه) « ١٨ » فتكون « أن » في موضع نصب ، فالتقدير : شهد الله أن الدين عند الله ، فهو بدل الشيء من الشيء ، وهو هو ، لأن التوحيد والعدل هو الإسلام ، وهو التوحيد والعدل . ويجوز أن يكون بدلاً من « أنه » على بدل الاشتمال ، لأن الإسلام يشتمل على التوحيد والعدل والشرائع والسنن وغير ذلك ، فيكون الثاني مشتملاً على الأول ، ويجوز أن تكون « أن » بدلاً من « القسط » ، في موضع خفض على بدل الشيء من الشيء ، وهو هو ، لأن « القسط » العدل ، والعدل هو الإسلام . والإسلام هو العدل .

« ١٢ » ووجه القراءة بالكسر أنه على الابتداء والاستئناف ، لأن الكلام قد تم عند قوله : (الحكيم) ، ثم استأنف وابتدأ بخبر آخر ، فكسر « إن » لذلك ، وهذا أبلغ في التأكيد والمدح والثناء ، وهو الاختيار ، لإجماع القراء عليه ، ولتمام الكلام قبله ، ولأنه أبلغ في التأكيد (١) .

« ١٣ » قوله : (ويقتلون الذين يأمرُونَ بِالْقِسْطِ) قرأه حمزة « يقاتلون » بالألف [من القتال] (٢) وقرأ الباقون بغير ألف ، من القتل .

« ١٤ » وحجة من جعله من القتل أنه عطفه على قوله : (ويقتلون النّبيّين) فقد أخبر عنهم بقتلهم للأنبياء ، فقتل مَنْ (٣) هو دون الأنبياء أسهل عليهم ، في

(١) معاني القرآن ١/١٤٤ ، وتفسير الطبري ٦/٢٨٦ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٥٧٢ ، وزاد المسير ١/٣٦٢ ، وتفسير ابن كثير ١/٣٥٤ ، وتفسير النسفي ١/١٤٩ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٨/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٣٣ .

(٢) تكملة موضحة من : ص .

(٣) ص : « فقتلهم لمن » .

كفصرهم • ومن تجرباً على قَتَلَ نبي فهو أجراً على قتل مَنْ هو دون النبي من المؤمنين ، فحمل آخر الكلام على أوله في الإخبار بالقتل عنهم •

« ١٥ » ووجه القراءة بالألف في حرف ابن مسعود « وقاتلوا الذين يأمرؤن بالقسط » ، فأخبر عنهم بالمقاتلة لا بالقتل على أن القتل أكثر ما يكون بالمقاتلة فأخبر عنهم بالسبب الذي يكون منه القتل ، وقراءة الجماعة بغير ألف أولى لينتظم آخر الكلام بأوله ، ولأنه إجماع^(١) •

« ١٦ » قوله : (الميِّت ، وميِّت)^(٢) قرأ نافع وحفص وحجزة والكسائي (٩١/ب) في ذلك بالتشديد ، إذا كان الموت قد نزل ، وخفَّف الباقون • وتقرئ نافع بالتشديد في ثلاثة مواضع : (أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا) « الأنعام ١٢٢ » و (الأرض الميِّتة) « يس ٣٣ » و (لحم أخيه ميِّتًا) « الحجرات ١٢ » • وكلُّهم شدد ما لم يمت ، نحو (إنك ميِّت) « الزمر ٣٠ » • وخفَّف ما هو نعت لما فيه هاء التأنيث ، نحو : (بلدة ميِّتة) ، القراءتان لفتان فاشيتان ، والأصل التشديد ، والتخفيف فرع فيه ، لاستثقال التشديد للياء ، والكسر على الياء • وأصله عند البصريين « ميَّوت » على « فيعل » ، ثم قُلبت الواو ياء ، وأدغمت فيها الياء التي قبلها • والمحذوف في قراءة مَنْ^(٣) خفَّف هي الواو ، التي قُلبت ياء ، وهي عين الفعل ، كما قالوا : هاير وهاار ، وساير^(٤) وسار ، فغيروا العين ، وحذفوها بعد القلب في موضع لام الفعل • وقال الكوفيون : أصل « ميت » « مويت » على « فعمل » ، ثم أدغموا الواو في الياء ، فقُلبت ياء للإدغام ، ويلزمهم أن يفعلوا هذا في : طويل وعويل ، وذلك لا يجوز • والاختيار التخفيف ، لأنه أخف ، ولكثرته في الاستعمال • والتثقيل هو الأصل • فأما مَنْ خفَّف بعضاً

(١) التبصرة ١/٥٩ ، والتيسير ٨٧ ، والنشر ٢/٢٣١ ، وزاد المسير ١/٣٦٥ ، وتفسير ابن كثير ١/٣٥٥ ، وتفسير النسفي ١/١٥٠ .
(٢) ص : « ونحوه » ، والحرف الآخر في سورة الأعراف (٥٧) •
(٣) ص : « والمحذوف عند من » •
(٤) ب : « بمعنى ساير » وتصويبه من : ص •

وشدد بعضا فإنه جمع بين اللغتين ، لاشتجارهما ، مع نقله ذلك عن أئمته ، وعلى ذلك أجمعوا على التشديد ، فيما لم يمت ، للجمع بين اللغتين . والتخفيف فيما مات ، وما لم يمت جائز ، وكذلك التخفيف والتشديد في « بلدة ميتا » يجوز^(١) .

« ١٧ » قوله : (بما وضعت) قرأه أبو بكر وابن عامر بضم التاء ، وإسكان العين ، وقرأ الباقر بفتح العين ، وإسكان التاء .

« ١٨ » وحجة من ضمّ التاء أنه جعله من كلام أم مريم ، لاتصال كلامها بما بعد ذلك ، وماقبله في قولها : (ربّ إني وضعتها أنثى) وقولها : (وليس الذكر كالأُنثى) ، وقولها : (وإني سميتها مريم) ، وقولها : (وإني أعيدّها بك) ، فكله من كلام أم مريم ، فحسّل وسط الكلام على أوله وعلى آخره ، وذلك حسن في المطابقة والمجانسة ، كما تقول : ربي قد أذنبت وأتّم أعلم بذلك ، على طريق التسليم والخضوع . وفي القراءة بضم التاء معنى التعظيم لله ، والخضوع والتزّيه له ، أن يخفى عليه شيء ، كأن أمّ مريم لما قالت ربّ إني وضعتها أنثى ، أرادت أن تعظم الله ، وتزّيهه عن^(٢) أن يخفى عليه شيء^(٢) فقالت : والله أعلم بما وضعت ، لا يحتاج إلى أن تخبره بذلك ، ولم تقل ذلك على طريق الإخبار ، لأنّ علّم الله بكل شيء قد تقرّر في أنفس المؤمنين ، وإنما قالته على (١/٩٢) طريق التعظيم ، والتزّيه لله ، وذكره بما هو أهله .

« ١٩ » وحجة من قرأ بإسكان التاء أنه جعله من الله جلّ ذكره ، والمعنى : أن الله أعلمنا عن طريق التثبت لنا ، وقال : والله أعلم بما وضعت أمّ مريم ، قالتّه أو لم تقله ، ويثبوت ذلك أنه لو كان من قول أم مريم لكان وجه الكلام : وأنت أعلم بما وضعت ، لأنها نادته في أول الكلام في قولها : « ربّ إني وضعتها » ،

(١) كتاب سيبويه ١٤٣/٢ ، والإنصاف في مسائل الخلاف ٤٢٣ ، والحجة في القراءات السبع ٨٣ ، وزاد المسير ٣٦٩/١ ، وتفسير النسفي ١٥٢/١
(٢) ب : « على » ، وقوله : « كان أم ... شيء » سقط من : ص . فوجهه
بما يلزم .

والمُنادي مُخاطِب ، فلمّا قال : والله أعلم ، كان الإخبار عن نفسه أولى ، فقال : وضعتُ ، وبه قرأ ابن عباس والحسن وغيرهما (١) .

« ٢٠ » قوله : (كفّلها زكريّا) قرأه الكوفيون بالتشديد ، وخفّفه الباقون ، وقرأ حفص وحمة والكسائي « زكريا » بغير مدّ ، ولا همز ، ومدّ الباقون وهمزوه (٢) .

« ٢١ » وحجة من شدّد أنه أضاف الفعل إلى الله جل وعز في قوله : (فتقبّلها ربها وأنبّتها) ، فأخبر عن نفسه تعالى بما فعل بها ، كذلك يجري « كفّلها » على ذلك ، يخبر عن نفسه بأنه كفّلها زكريّا أي (٣) ألزمه كفالتها ، وقدّر ذلك عليه ، ويسرّه له ، فيكون « زكريّا » المفعول الثاني لـ « كفّلها » ، لأنه بالتشديد ، يتعدّى إلى مفعولين ، ويثبّوي التشديد أن في مصحف أبي « وأكفّلها » ، والهمزة كالتشديد في التعدّي .

« ٢٢ » وحجة من خفّف أنه أسند الفعل إلى زكريّا ، فأخبر الله عنه أنه هو الذي (٤) توكّلى كفالتها ، والقيام بها ، بدلالة قوله : (إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم) « ٤٤ » فأخبر عنهم أنهم تنازعوا في كفالتها ، وتشاجروا (٥) في في الدّين ، حتى رموا بأقلامهم التي كانوا يكتبون بها الوحي ، واستهّموا بها على كفالة مريم ، فخرج قلّم زكريّا بإذن الله وقدرته ، فكفّلها زكريّا . فالفعل مسند إليه ، فيجب تخفيف « كفّلها » لذلك ، وهو الاختيار ، لأن التشديد يرجع إلى

(١) تفسير الطبري ٣٣٥/٦ ، ومعاني القرآن ٢٠٧/١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٥٧٥ ، والحجة في القراءات السبع ٨٣ ، وزاد المسير ٣٧٧/١ ، وتفسير ابن كثير ٣٥٩/١ ، وتفسير النسفي ١٥٤/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٣٤/ب .

(٢) ب : « وهمزة » ، ص : « ومدّه الباقون » ، فوجهته بما أثبتته .

(٣) ب : « أن » وتصويبه من : ص .

(٤) قوله : « أنه هو الذي » سقط من : ص .

(٥) ب : « وتشاجروا » وتوجيهه من : ص .

التخفيف ، لأن الله إذا كَفَّلَهَا زكريا كَفَّلَهَا زكريا بأمر الله له ، ولأن زكريا إذا كَفَّلَهَا فمن مشيئة الله وقدرته وإرادته . فعلى ذلك فالقراءتان متداخلتان^(١) . فأما مدَّ « زكريا » وقصره فلغتان للعرب مشهورتان ، وهمزة « زكريا » للتأنيث ، وكذلك الألف للتأنيث ، في قراءة من قصره . وقرأ أبو بكر بنصب « زكريا » ، لأنه يقرأ « وكَفَّلَهَا » بالتشديد ، فتعدى الفعل إلى مفعولين : إلى^(٢) المضمَر وإلى زكريا ، فينصبه ، ولا يلزم ذلك من قرأ بالتخفيف ، لأن الفعل مع التخفيف إنما يتعدى إلى مفعول واحد ، وهو الضمير العائد على مريم ، وزكريا مع التخفيف فاعل ، ومع التشديد مفعول به^(٣) .

« ٢٣ » قوله : (فنادته)^(٤) قرأه حمزة والكسائي (٩٢/ب) بألف على التذكير ، ويُميلانها^(٥) ، لأن أصلها الياء ، ولأنها رابعة . وقرأ الباقون بالتاء على لفظ التأنيث .

« ٢٤ » وجحة من قرأ بالألف أنه ذكر على المعنى ، وقد أجمعوا على التذكير في قوله : (وقال نسوة) « يوسف ٣٠ » . وقد قيل : إنما نادى جبريل وحده ، فالمعنى فناداه الملك ، فلا وجه للتأنيث على هذا التفسير . وأيضا فقد اختار قوم الألف ، لتلا يوافق التأنيث دعوى الكفار في الملائكة . وأيضا فإن الملائكة والملائك واحد^(٦) . وأيضا فقد فرق بين المؤنث وفعله بالهاء ، فقوي التذكير .

« ٢٥ » وجحة من قرأ بالتاء أنه أنت لتأنيث الجماعة التي بعدها في قوله : (الملائكة) ، والجماعة ممن يعقل في التكسير ، يجري في التأنيث مجرى ما لا

(١) ص : «متداخلتان يقرب بعضها من بعض» .

(٢) ص : «إلى الهاء والألف وهما الضمير» .

(٣) زاد المسير ٣٧٨/١ ، وتفسير النسفي ١٥٥/١

(٤) سيأتي في سورة الأنعام ، الفقرة « ٩٠ » ، وسيأتي له نظائر في سورة الأنفال ،

الفقرة « ١٢ » ، والنحل ، الفقرة « ١١ » ، والمعارج ، الفقرة « ٣ » .

(٥) ص : «وهما يميلانه» .

(٦) القاموس المحيط «ملك» .

يعقل • تقول : هي الرجال ، وهي الجذوع ، وهي الجمال ، وقالت الأعراب •
ويقوي ذلك قوله : (إذ قالت الملائكة) « آل عمران ٤٥ » • وقد ذكر في موضع
آخر فقال : (والملائكة باسطو أيديهم) « الأنعام ٩٣ » وهذا إجماع • وقال :
(والملائكة يدخلون عليهم) « الرعد ٢٣ » فتأنيث هذا الجمع وتذكيره جائزان
حساناً^(١) •

« ٢٦ » قوله : (أن الله يَشْرِك) قرأه حمزة وابن عامر بكسر « إن » ،
وقرأ الباقون بالفتح • فمن فتح قدّر حرف الجر محذوفاً ، فـ « أن » في موضع
نصب يحذف حرف الجر ، ومذهب الخليل أنها في موضع جبر على إعمال حرف
الجر ، عمل محذوفاً لكثرة حذفه مع « أن » ، وعلى [ذلك]^(٢) أجاز سيبويه :
« الله لقد كان ذلك »^(٣) ، فخفض وأعمل حرف الجر ، وهو محذوف لكثرة حذفه
في القسم ، تقديره : فنادته الملائكة بأن الله • ومن كسر « إن » أجرى النداء مجرى
القول ، فكسر « إن » بعده ، كما تكسر بعد القول ، ويجوز أن يكون أضمر
القول بعد « فنادته » « فقالت إن الله » ، ويقوي الكسر أن في حرف عبد
الله : « فنادته الملائكة يا زكريا إن الله » • وفتح « أن » على هذه القراءة لا يجوز
لأن « نادى » قد استوفى مفعوليه ، أحدهما الضمير والثاني المنادى ، فلا يتعدى
لثالث بحرف ولا بغير حرف ، فلا بدّ من الكسر ، وهو الاختيار لأن أكثر القراء
عليه ، ولصحة معناه ، وقوة وجهه •

« ٢٧ » قوله : (يَشْرِك)^(٤) قرأ حمزة بالتخفيف في كل القرآن ، إلا في
(فيمّم مبشرون) « الحجر ٥٤ » ووافقه الكسائي على التخفيف في خمسة مواضع :
في آل عمران موضعان وفي سبحان موضع وفي الكهف موضع وفي الشورى

(١) الخجة في القراءات السبع ٨٤ ، وزاد المسير ٢٨١/١ ، وتفسير ابن كثير
٣٦٠/١ ، وتفسير النسفي ١٥٦/١
(٢) تكملة لازمة من : ص :
(٣) كتاب سيبويه ١٦٧/٢ ، ومجالس ثعلب ٣٢٣
(٤) شيباني في سورة الإسراء الفقرة « ١٧ » •

موضع^(١) ، وشدد ذلك الباقون ، غير أن أبا عمرو وابن كثير خففا الذي (١/٩٣) في الشورى خاصة . والتخفيف والتشديد لغتان مشهورتان ، يقال : بَشَّرَ يَبْشُرُ ، وبَشَّرَ يَبْشُرُ مَبْشَرًا وبَشُورًا . وأنكر أبو حاتم التخفيف ، وقال : لا نعرف فيه أصلا يعتمد عليه ، وهي لغة مشهورة . وأكثر ما وقع في القرآن ، مما أُجْمِعَ عليه التشديد نحو : (فَبَشِّرْ عِبَادَ . الذين) « الزمر ١٧ ، ١٨ » و (فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ) « يس ١١ » ومثله كثير بالتشديد ، وفيه لغة ثالثة وهي « أبشر » قال الله جلّ ذكره : (وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ) « فُصِّلَتْ ٣٠ »^(٢) .

« ٢٨ » قوله : (وَيُعَلِّمُهُ) « ٤٨ » قرأ نافع وعاصم بالياء ، وقرأ الباقون بالنون .

« ٢٩ » وحجة من قرأ بالياء أنه ردّه على لفظ الغيبة التي قبله في قوله : (إِنْ اللَّهُ يُبَشِّرُكَ) أي : يبشرك بعيسى ، ويعلمه الكتاب . وأيضا فإن قبله : (كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) « ٤٧ » ، وقوله : (إِذَا قُضِيَ أَمْرًا) ، فكأنه بلفظ الغيبة ، فجري « ويعلمه » على ذلك .

« ٣٠ » وحجة من قرأ بالنون أنه حمّله على الإخبار لها من الله عن نفسه^(٣) أنه يُعَلِّمُهُ الكتاب ، وحسن ذلك ، لأن قبله إخبارا من الله عن نفسه ، في قوله تعالى (قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ)^(٤) .

« ٣١ » قوله : (أَنِّي أَخْلَقُ) « ٤٩ » قرأه نافع بالكسر ، وفتح الباقون . فمن فتح جعل الكلام متصلا ، فأبدل « أن » من « آية » فصار التقدير : جئتكم بأني أخلق ، ف « أن » في موضع خفض ، وهو بدل الشيء من الشيء ، وهو هو . ومن كسر جعل الكلام مستأنفا ، مبتدأ به ، فكسر « أن » ، ويجوز أن تكون « أن »

(١) وهي على ترتيبها (٣٩٢ ، ٤٥ ، ٩ ، ٢ ، ٢٣) .

(٢) التبصرة ١/٥٩ - ب ، وأدب الكاتب ٣٥٤ ، والقاموس المحيط « بشر » .

(٣) ص : « نفسه بنون العظمة » .

(٤) مرّ له نظير في سورة البقرة الفقرة « ١٩١ » وسيأتي في سورة النساء ، الفقرة « ٧٧ » وانظر التبصرة ٥٩/ب ، والتيسير ٨٨ ، والحجة في القراءات السبع ٨٥ ، وزاد المسير ٣٩١/١ ، وتفسير ابن كثير ٣٦٤/١ ، وتفسير النسفي ١٥٨/١

وما بعدها تفسيراً لما قبلها ، فيكون في المعنى بمنزلة من فتح ، وأبدل من « آية » وتكون بمنزلة قوله : (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا) ثم فسر الوعد فقال : (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) « المائدة ٩ » ، وبمنزلة قوله : (إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ) ، ثم فسر التمثيل بينهما فقال : (خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ) « آل عمران ٥٩ » ، والاختيار الفتح ، لاجتماع القراء عليه ، ولصحته معناه^(١) .

« ٣٢ » قوله : (طَيَّرًا) قرأ نافع بألف ومثله في المائدة^(٢) ، وقرأهما الباقيون بغير ألف .

« ٣٣ » وحجة من قرأه بغير ألف أنه ردّه على قوله : (كهيئة الطير) ، ولم يقل : كهيئة الطائر ، فأجرى الآخر على لفظ الأول ، ومعناه الجمع .

« ٣٤ » وحجة من قرأ بالآلف أنه أجراه على التوحيد : (فَأَنْفَخَ) في الواحد منها فيكون طائراً ، على تقدير : فيكون ما أنفخ فيه طائراً ، أو فيكون ما أخلقه طائراً ، أو فيكون كل واحد من المخلوق طائراً^(٣) .

« ٣٥ » قوله : (فِيُثَوِّبِهِمْ)^(٤) قرأه حفص بالياء ، وقرأ الباقيون بالنون . « ٣٦ » وحجة من قرأ بالنون أنه حمّله على الإخبار عن الله جلّ ذكره ، ولأن قبله إخباراً عنه ، وأيضاً في قوله : (فَأَعَذَّ بِهِمْ) « ٥٦ » (٩٣/ب) . والنون في الإخبار كالهزمة في الإخبار ، وأيضاً فإن بعده إخباراً أيضاً في قوله : (قَتَلُوهُ) « ٥٨ » فحمل الكلام على نظام واحد أوسطه كأوله وآخره ، وهو الاختيار ، لإجماع القراء عليه ، ولما ذكرنا من تطابق الكلام وتجانسه .

« ٣٧ » وحجة من قرأ بالياء أنه حمّله أيضاً على ما قبله من لفظ الغيبة ، في قوله : (إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ) « ٥٥ »^(٥) .

(١) معاني القرآن ٢١٦/١ ، وتفسير الطبري ٤٣٨/٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٩ ، والنشر ٢/٢٣٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٣٥/ب .

(٢) هو الحرف (أ) (١١٠) ، وانظره في السورة المذكورة ، الفقرة « ٤٢ » .

(٣) زاد المسير ٣٩٢/١ ، وتفسير النسفي ١٥٩/١ .

(٤) سيأتي في سورة الأحقاف الفقرة « ٧ » .

(٥) زاد المسير ٣٩٧/١ ، وتفسير النسفي ١٦٠/١ .

« ٣٨ » قوله : (هَاتِئَمْ)^(١) قرأ قنبل بهزة مفتوحة ، من غير مدٍّ ،
وقرأ فافع وأبو عمرو بالمدِّ ، من غير همز ، وقرأ الباقر بالمدِّ والهمز ، لكن البزّي
أنقص مدّاً من غيره .

« ٣٩ » والحجة في قراءة قنبل أن أصله عنده « آتَمْ » بهزتين مفتوحتين ،
ثم أبدل من الهزة الأولى « هاء » كما قالوا : أرقت الماء وهزّفته ، وترك الثانية
على تحقيقها .

« ٤٠ » وحجة من مدّ بغير همز أن أصله عنده « آتَمْ » بهزتين مفتوحتين
ثم أبدل من الأولى « هاء » ، وليس الثانية بين يين ، فأدخل بين الهاء والهزة المليئة
ألفاً [على مذهب قالون وأبي عمرو ، وعلى مذهب ورش لا يدخل بينهما ألفاً إلا]^(٢)
على رواية ورش عنه ، قد ذكرناها^(٣) ، وفعل أبو عمرو وقالون ذلك للفصل بين
الهمزتين ، لأن الأولى مقدرة منوية ، كما فعل في « أئذا ، وأئنا » ، وكما أدخلت
الألف بين النونات في « اخشينان » ، إذا أمرت جماعة المؤنث ، وحسن إدخال
الألف ، وإن كانت الهزة الأولى قد تغيرت بالبدل ، لأن البدل في حكم المبدل منه ،
فالأصل متوي مراد ، ألا ترى أنك لو سميت بـ « هريق » لم تصرفه ، كما
لا تصرف مع الهزة ، فالحكم للأصل وقد قال الأخفش ، لو سميت رجلاً
بـ « أصيلا » لم تصرفه ، لأن اللام في حكم النون ، التي اللام بدل منها ، فهو^(٤)
كـ « عثمان » والنون مقدرة منوية لأنه الأصل ، فكذلك هذا ، لما كانت الهزة هي
الأصل ، جرى الحكم على الأصل ، فأدخلت بين الهاء وهزة بين يين ألفاً ، كما
تعمل مع الهزة ، ويجوز فيه وجه آخر ، وهو أن يكون أصله « آتَمْ » دخلت عليه
« ها » التي للتنبيه ، ثم خففت همزة « آتَمْ » بين يين ، فعلى هذا القول يترك مدّة
أبو عمرو ، في رواية الرّعيين ، والحلواني عن قالون ، لأنهما كلمتان ، وحسن

(١) سيأتي في سورة محمد صلى الله عليه وسلم ، الفقرة « ٤ » .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) راجع «باب علة الاختلاف في الوقف على الهمز» المفقوتين « ٧ ، ٨ » .

(٤) لفظ « فهو » سقط من : ص .

تخفيف همزة « أأنتم » بعد ألف « ها » لأن الألف يقع بعدها الساكن ، فأجرى أن يقع بعدها ما يقرب من الساكن ، وهو همزة بين بين . ولا يحسن أن يقدر البدل في الهمزة الثانية ، في قراءة ورش ، لئلا يجتمع ألفان ، على أن يجعلها هاء ، دخلت على « أأنتم » . فإن قدرت الهاء بدلا جاز أن تقدر لورش البدل في الثانية . كما جاز ذلك له في « أأنذرتهم » ونحوه ، وبين بين أقوى في العربية^(١) . في ذلك كله (١/٩٤) لورش .

« ٤١ » وحجة من قرأ بالمد والهمز أن أصله عنده « أأنتم » دخلت عليه « ها » التي للتنبيه ، وبقيت همزة « أأنتم » محققة ، [على أصلها ، ولا يمدّها البزي لأنها من كلمتين ، ويجوز أن يكون أصله]^(٢) « أأأنتم » بهزتين محققتين ، بينهما ألف ، للفصل بين الهمزتين ، ثم يبدل من الهمزة الأولى « ها » ، فتصل ألف الفصل بالهاء ، وفيه بعد ، إن حُمِلت قراءة البزي على هذا ، لأنه ليس من أصله أن يدخل بين الهمزتين ألفاً . والوجه الأول أولى بقراءة البزي ، وعلى ذلك تُحْمَل قراءة الكوفيين وابن عامر ، إلا هشاما فإنه قد^(٣) يدخل بين الهمزتين ألفاً ، في غير هذا ، فيجوز أن يحْمَل هذا على أصله في غيره ، فتحمل قراءته على الوجه الثاني . والاختيار ما عليه الجماعة ، من المد والهمز ، وهو وجه الكلام وعليه المعنى^(٤) .

« ٤٢ » قوله : (أن يؤتى) قرأه ابن كثير بالمد ، ولم يمد الباقيون . « ٤٣ » وحجة من مدّه أنه أدخل ألف الاستفهام على « أن » ، ليؤكد الإنكار الذي قالوه ، بأنه لا يؤتى أحد مثل ما أوتوا ، لأن علماء اليهود قالت لعامتهم : لا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ، أي : لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم . و « أن » في موضع رفع على قول من رفع في قولك : أزيد

(١) ب : « والعربية » وتصويبه من : ص .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) لفظ « قد » سقط من : ص .

(٤) زاد المسير ١/٤٠٣ ، وتفسير النسفي ١/١٦٣ ، وكتاب سيبويه ١/٤٤٥ .

ضربته ، والخير محذوف ، تقديره : أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم تصدقون أو تقرّون ، ونحوه ، أي : لا تصدّقوا بذلك . ويحسن أن تكون « أن » في موضع نصب على إضمار فعل ، كما جاز في قولك : أزيداً ضربته ، فهو أقوى في العربية ، لأن الاستفهام بالفعل أولى لأنك عنه تستفهم . لست تستفهم عن شخص زيد إنما تستفهم عن الفعل ، هل وقع يزيد . فالفعل : مع حرف الاستفهام مضمر ، فهو أولى بالعمل ، فيجب أن يختار النصب ، ومثله الأمر والنهي وشبهه ، مما^(١) هو أولى بالفعل ، ويكون الإضمار بين الألف وبين الفعل ، تقديره : أتقرون أن يؤتى ، أو أتشيعون ذلك ، أو أتذكرون ذلك ، ونحوه .

« ٤٤ » حجة من لم يمدّ أن النفي الأول ، دلّ على إنكارهم في قولهم : ولا تؤمنوا فالمعنى أن علماء اليهود قالت لهم : لا تصدّقوا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم . و « أن » في موضع جر على قول الخليل بالخافض المحذوف ، وفي موضع نصب على قول غيره ، لعدم الخافض ، تقديره : لا تصدّقوا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ، واللام في « لمن » متعلقة بـ « تؤمنوا » ، على أن تحمل « تؤمنوا » على معنى : تقروا ، فيتعدّى إلى مفعولين بحرفين ، فإن لم تقدّر ذلك لم تتعلق اللام بـ « تؤمنوا » ، لأنه لا يتعدّى إلى مفعولين بحرفين ، ويتعدّى « تقرون »^(٢) بحرفين ، تقول : أقررت لزيد بمال ، ولا تقول ذلك في « تؤمنوا » إلا على أن تجعله (٩٤/ب) بمعنى « تقروا » . والاختيار ترك المدّ ، لأن الجماعة عليه ، ولأن المعنى في الإنكار يقوم بغير زيادة ألف ، لأن « لا » تغني عن الألف^(٣) .



(١) ب : « ما » وتوجيهه من : ص .

(٢) قوله : « بحرفين ... تقرون » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٣) التيسير ٨٩ ، والنشر ١/٢٦١ ، والحجة في القراءات السبع ٨٦ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٥٧٨ ، وزاد المسير ١/٤٠٧ ، وتفسير ابن كثير ١/٢٧٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٣٦/ب .

الهاء المتصلة بالفعل المجزوم^(١)

« ٤٥ » قرأ أبو بكر وأبو عمرو وحمة : (يؤدّه إليك ، ولا يؤدّه إليك)
و (يؤتّه منها) في موضعين في هذه السورة • وفي النساء (ثوكته وثصله)
وفي الشورى : (تؤتّه منها) يسكن الهاء في السبعة^(٢) ، وقرأ ذلك قالون بكسر
الهاء ، من غير ياء ، وقرأ الباقون بصلة الهاء بياء في الوصل^(٣) •

« ٤٦ » وحجة القراءة بالإسكان أن هذه الأفعال قد حذفت الياء ، التي
قبل الهاء فيها للجزم ، وصارت الهاء في موضع لام الفعل ، فحكت محلّها فأسكنت ،
كما تسكن لام الفعل للجزم ، ألا ترى أنهم قد قالوا : لم يقرّ فلان القرآن ،
فحذفوا حركة الهمزة للجزم ، فأبدلوا من الهمزة الساكنة ألفاً ، لاقتحاح ماقبلها ، ثم
حذفوا أيضاً الألف للجزم ، كذلك حذفوا الياء قبل الهاء للجزم ، وأسكنوا الهاء
للجزم ، إذ حكت محلّ الفعل ، وليست هذه العلة بالقوية •

« ٤٧ » وفيه علة أخرى ، وذلك أن من العرب من يسكن هاء الكناية إذا
تحرك ماقبلها ، فيقولون : ضربته ضرباً شديداً ، يحذفون صلتها ، ويسكنونها^(٤)
كما يفعلون بميم الجمع في « أتمم ، وعليكم » يحذفون صلتها ، ويسكنونها ،
وهو الأكثر في الميم • فالهاء إضمار ، والميم إضمار ، فجريا مجرى واحداً ، في
جواز الإنكار وحذف الصلة ، وهو في الميم كثير ، وعليه جماعة القراء في الميم • وقد

(١) تقدم الكلام على وصل الهاء في «باب علل هاء الكناية» ، وسيأتي الكلام
عليه في سورة الزلزلة •

(٢) الأحرف على ترتيبها هي في سورة آل عمران (٧٥ آ ، ١٤٥) ، وفي النساء
(١١٥ آ) وفي الشورى (٢٠ آ) •

(٣) التبصرة ٥٩/ب - ١/٦٠ ، والنشر ٣٠٢/١ ، والمختار في معاني قراءات
أهل الأمصار ١/١٩ - ب ، وكتاب سيبويه ٣٤٩/٢

(٤) ب : «ويسكنون» والتوجيه من : ص •

كان يجب أن يكون الحذف مع الهاء أقوى منه مع الميم ، لأن صلة الميم من الأسماء بمضمر^(١) ، وصلة الهاء إنما هي تقوية . فإذا حسّن حذف ما هو أصل ، فحذف ما هو غير أصل أقوى ، لكن ترك الحذف في الهاء هو المستعمل الفاشي ، وذلك لضعف الهاء وخفائها ، لأنهم زادوا على الهاء حرفاً للتقوية ، وهي متحركة . فإذا حذفوا الحرف ، وحذفوا الحركة عظم الضعف وتأكد ، وهذا الوجه ، في إسكان هذه الهاء ، أقوى من الأول على ضعفه أيضاً .

« ٤٨ » ووجه القراءة بالكسر ، من غير ياء ، أنه أجري على أصله ، قبل الجزم . وذلك أن أصله كله أن يكون ياء ، قبل الهاء ، وهي لام الفعل ، وياء بعدها ، بدلا من واو دخلت للتقوية ، نحو: تؤتيه وتصليه . فلما كانت الهاء خفيا ، لم تحجز بين الياءين (١/٩٥) الساكتين ، فحذفت الثانية لالتقاء الساكتين وبقيت الهاء مكسورة ، ثم حذفت [الياء]^(٢) التي قبل الهاء للجزم ، فبقيت الهاء مكسورة على ما كانت عليه قبل الحذف ، وهذه علة حسنة لا داخله فيها .

« ٤٩ » وحجة من وصل الهاء بياء أنه أتى بالهاء ، مع تقويتها على الأصل . وأيضاً فإنه لما زالت الياء ، التي قبل الهاء ، التي من أجلها تحذف الياء التي بعد الهاء عند سيويه ، أبقى الياء التي بعد الهاء ، إذ لا علة في اللفظ ، توجب حذفها ، وهذا هو الاختيار ، لأن عليه أكثر القراء ، وهو الأصل ، وإذ لا علة في اللفظ ، توجب حذف الياء التي بعد الهاء .

« ٥٠ » قوله : (ولا يأمركم) قرأه عاصم وحزمة وابن عامر بالنصب ، ورفع الباقون .

« ٥١ » وحجة من نصبه أنه عطفه على (أن يؤتيه) « ٧٩ » . ففي « يأمركم » ضمير « بشر » المتقدم الذكر ، والمراد به النبي عليه السلام .

(١) ص : « أصل من الاسم المضمر » .

(٢) تكملة مناسبة من : ص .

وذلك أن اليهود قالت للنبي : أتريد يا محمد أن تتخذك رباً • فأنزل الله جلّ ذكره : (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لّي من دون الله - ولا أن يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً) • « ٥٢ » وحجة من رفع أنه قطعه ممّا قبله ، ففيه ضمير اسم الله جلّ ذكره ، والمعنى : أنه ابتدأ الكلام فقال : ولا يأمركم الله أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً ، ردّاً لقولهم للنبي : أتريد أن تتخذك رباً • ويثبتي الرفع على القطع أن في حرف عبد الله : « ولن يأمركم » فهذا يدلّ على الاستئناف • والضمير أيضاً لله جلّ ذكره في « يأمركم » (١) •

« ٥٣ » قوله : (تعلّمون الكتاب) قرأه الكوفيون وابن عامر بضم التاء ، وكسر اللام ، مشدّداً من التعليم ، وقرأ الباقون بفتح التاء [واللام مفتوحة] (٢) مخففاً من العلم •

« ٥٤ » وحجة من شدّد أن التعليم إنما هو من (٣) العلم ، لأن كل معلّم عالم بما يعلم ، وليس كل عالم بشيء معلماً • فالتشديد يدلّ على العلم والتعليم • والتخفيف إنما يدلّ على العلم فقط • فالتعليم (٤) أبلغ وأمدح •

« ٥٥ » وحجة من خفّف أنه حمّله على ما بعده ، من قوله : (تدرسون) مخففاً ، ولم يقل « تدرسون » ، وكل من درس علّم ، وليس كل من درس علّم (٥) • فحمل الفعلين على معنى واحد أليق ، وأحسن في المطابقة والمجانسة (٦) • « ٥٦ » قوله : (لما آتيتكم) قرأه حمزة بكسر اللام ، وفتح الباقون ، وقرأ نافع « آتيناكم » بلفظ الجمع ، وقرأ الباقون بلفظ التوحيد •

(١) الحجة في القراءات السبع ٨٧ ، وزاد المسير ١/٤١٤ ، وتفسير ابن كثير ٣٧٧/١ ، وتفسير النسفي ١/١٦٤ ، وكتاب سيبويه ١/٥٠٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٣٧ •

(٢) كلمة لازمة من : ص •

(٣) ص : « ابلغ من العلم » •

(٤) ب : « فالعلم » وما في : « ص » وجهه •

(٥) ب : « وليس كل من علم درس » ووجهه ما في : ص •

(٦) التبصرة ١/٦٠ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٩/ب ، وتفسير

« ٥٧ » وحجة من كسر اللام أنه جعلها لام جر ، وعلّق اللام بالأخذ ، أي : أخذ الله الميثاق لهذا (٩٥/ب) الأمر ، لأن من أوتي الحكمة يؤخذ عليه الميثاق ، لما أوتوه من الحكمة ، لأنهم الخيار من الناس ، و « ما » بمعنى الذي .

« ٥٨ » وحجة من فتح اللام أنه جعل اللام لام الابتداء [وما بمعنى الابتداء وجعل اللام]^(١) جواباً لما هو في معنى القسم ، لأن أخذ الميثاق بالإيمان يكون ، فهو في معنى القسم . فاللام جوابه ، كما تقول : والله لزيد خير من عمرو ، وخبر الابتداء « لتؤمنن به » ، والعائد على « ما » هاء محذوفة من « آتيتكم » ، أي : آتيتكموه . أي : أخذ الله الميثاق على النبيين للذي آتيتكموه ، من كتاب وحكمة . ويجوز أن تكون « ما في هذه القراءة للشرط ، فتكون في موضع نصب بـ « آتيتكم » ، و « جاءكم » في موضع جزم عطف على « آتيتكم » . وتكون اللام لام التوطئة للقسم . ويجوز حذفها وإثباتها ، كما قال : (وإن لم ينتهوا) « المائدة ٧٣ » و (لئن لم ينته المنافقون) « الأحزاب ٦٠ » وتأتي لام القسم بعدها أبداً ، فإنما هي تنبه أن جواب القسم قوله : (لتؤمنن به) . وقد فسرت هذه المسألة في « تفسير مشكل الإعراب » بأشبع من هذا . وفتح اللام هو الاختيار ، لأن عليه الجماعة . وكذلك « آتيتكم » بلفظ التوحيد ، لأن عليه الجماعة .

« ٥٩ » وحجة من قرأ : (آتيتكم) على لفظ التوحيد أن قبله اسم الله جل ذكره بلفظ التوحيد . وكذلك إذا أظهر اسم الله لم يأت إلا بلفظ التوحيد ، لأنه واحد ، لا إله غيره ، فلمّا كان قبله لفظ التوحيد أتى الفعل على ذلك بالمضمر ، عقيب الظاهر ، يأتي مثله في توحيد جمعه .

« ٦٠ » وحجة من قرأ بلفظ الجمع أنه حمّله على معنى التعظيم والتفخيم وله نظائر في القرآن ، نحو قوله : (وآتيناه موسى الكتاب) « الإسراء ٢ » ، و (آتيناه الحكمة) « ص ٢٠ » ، و (آتيناهما الكتاب) « الصافات ١١٧ » ،

(١) تكملة لازمة من : ص .

« ٦١ » قوله : (يَبْغُونَ ، وإليه يَرْجِعُونَ) قرأ أبو عمرو وحفص « يَبْغُونَ »
 بالياء ، وقرأ حفص وحده « يَرْجِعُونَ » بالياء ، وقرأهما الباقيون بالتاء .
 « ٦٢ » وحجة من قرأ بالتاء أنه أجراه على الخطاب لهم ، أمر الله نبيه أن
 يقول لهم : أغير دين الله تبغون أيها الكافرون ، وإليه ترجعون ، لأنهم كانوا ينكرون
 البعث ، ويتحلون غير دين الله ، فخطبوا بذلك على لسان النبي عليه السلام .
 ويؤكد القراءة بالتاء في « ترجعون » قوله : (إليه مرجعكم) « الأنعام ٦٠ » ،
 فالتاء كالکاف ، ولذلك عدل أبو عمرو إلى التاء في « ترجعون » ، وخالف فيها
 « يَبْغُونَ » .

« ٦٣ » وحجة (١/٩٦) من قرأ بالياء أنه جعله إخباراً عن غيب ، لأنهم لم
 يكونوا بالحضرة . وأيضاً فإن قبله ذكر غيب ، في قوله : (فأولئك هم الفاسقون)
 « ٨٢ » وقوله : (فمن تولى بعد ذلك) فجري الكلام الذي بعده على أوله
 في الغيبة^(١) ، وفي الكلام على القراءتين معنى التهديد^(٢) والوعيد^(٣) .

« ٦٤ » قوله : (حج البيت) قرأ حفص وحمزة والكسائي بكسر الخاء
 وقرأ الباقيون بالفتح ، وهما مصدران لـ [حَجَّ يَحْجُجُ]^(٤) ، حكى سيبويه ، حَجَّ
 حَجًّا بالكسر كـ : ذكر ذكرًا ، ويقال : حج حَجًّا . والفتح أصل المصدر . وقيل :

(١) ب : « الغيب » وتوجيهه من : ص .

(٢) ب : « الفرد » وتصويبه من : ص .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٨٨ ، وزاد المسير ١/١٦٦ ، وتفسير النسفي

٦٧/١

(٤) تكملة موضحة من : ص .

الفتح المصدر ، والكسر الاسم . قال أبو زيد : الحجة السنة ، والحجج السنون . قال الله : (ثَمَانِي حِجَج) « القصص ٢٧ » ، وقيل : هما لغتان بمعنى (١) .

« ٦٥ » قوله : (وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ) قرأهما حفص وجمزة والكسائي بالياء ، وقرأ الباقون بالتاء . والمشهور عن أبي عمرو التاء .

« ٦٦ » وحجة من قرأها بالتاء أنه ردّه على الخطاب الذي قبله في قوله : (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ) « ١١٠ » - وما تفعلوا من خير ، وأيضا فقد أجمعوا على الخطاب في قوله : (إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ) « الإسراء ٧ » وعلى قوله : (وَمَا تَنْفَقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤْتِ إِلَيْكُمْ) « البقرة ٢٧٢ » ، وعلى قوله : (وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللَّهُ) « البقرة ١٩٧ » وهو كثير ، أتى على الخطاب ، فجرى هذا على ذلك .

« ٦٧ » وحجة من قرأ بالياء أنه ردّه على لفظ الغيبة ، الذي هو أقرب إليه من لفظ الخطاب ، وهو (٢) قوله : (وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ . يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ) « ١٣ ، ١٤ » - وما يفعلوا ، فذلك كله لفظ غيبة متصل به ، ليس بينهما حائل ، فذلك أولى به من الخطاب ، الذي بعد عنه . وأيضا فقد قال ابن مسعود وابن عباس : إذا اختلفتم في الياء والتاء فاقرؤوا بالياء ، ولولا أن (٣) الجماعة على التاء ، لكان (٤) الاختيار الياء ، لصحة معناه ، ولقربه من لفظ الغيبة ، واتصاله بالفاظ كلمتها للغائب (٥) .

(١) التيسير ٩٠ ، وزاد المسير ٤٢٧/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢٠ ، وتفسير النسفي ١٧٢/١ ، والقاموس المحيط « حج » .

(٢) لفظ « هو » سقط من : ص .

(٣) ب : « لان » وصوبته من : ص .

(٤) ب : « لكن » وتصويبه من : ص .

(٥) زاد المسير ٤٤٤/١ ، وتفسير ابن كثير ٣٩٧/١ ، وتفسير النسفي

« ٦٨ » قوله : (لا يَضُرُّكُمْ) قرأه الكوفيون وابن عامر بفتح الياء والتشديد ، وضمّ الضاد والراء ، وقرأ الباقون بفتح الياء ، وكسر الضاد ، والتخفيف ، والجزم ، وهما لغتان : ضَرَّه يَضُرُّه ، وضارّه يَضِيرُه • وقال الله جل ذكره : (قالوا لا ضَيْرُ) « الشعراء ٥٥ » فهذا من : ضارّه يَضِيرُه • وقال : (ما لا يضرُّكم) « يونس ١٨ » فهذا من : ضره يضره • والتشديد كثير في الاستعمال (٩٦/ب) والقراءة ، والجزم على جواب الشرط ، والضمّ على إتيان الضمّ الضمّ ، وهو مجزوم أيضاً حكى النحويون : لم أَرَدْهَا ، بضمّ الدال ، وهو مجزوم ، لكنه أتبع حركته الدال ، لما احتاج إلى تحريكها ، حركة ما قبلها ، وهو الراء ، كذلك فعل في الراء لما احتاج إلى تحريكها ، أتبعها ما قبلها ، وهو حركة الضاد • وقد قيل : إن ضمة الراء ، في قراءة من شدّد ، إعراب ، والفعل مرفوع على إضمار الفاء ، وذلك قليل في الكلام • والاختيار التخفيف ، لخفته وأنها لغة موازية للتشديد ، لأن أهل الحرمين عليه مع أبي عمرو (١) •

« ٦٩ » قوله : (مُتَزَلِّينَ) شدّده ابن عامر ، وقرأه الباقون بالتخفيف • وهما لغتان • من شدّده جعله من « نَزَلَ » ومن خفّفه جعله من « أُنْزِلَ » • وفي التشديد معنى التكرير ، والتخفيف الاختيار لأن الجماعة عليه (٢) •

« ٧٠ » قوله : (مُسَوِّمِينَ) قرأه ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بكسر الواو ، وفتح الباقون •

« ٧١ » حجة من كسر الواو أنه أضاف الفعل إلى الملائكة ، فأخبر عنهم أنهم سَوَّموا الخيل • والسَّوْمَةُ العلامة تكون في الشيء بلون يخالف لونه ليُعرف بها ، ويقوَّى ذلك أنه رُوي أن النبي عليه السلام قال يوم بدر : « سَوَّموا فإن

(١) زاد المسير ٤٤٨/١ ، وتفسير النسفي ١٧٨/١ ، وأدب الكاتب ٣٧٠ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٣٩/ب ، والقاموس المحيط «ضر» •

(٢) ص : «لأن عليه الجماعة» ، وانظر الحجة في القراءات السبع ٨٩ ، وزاد المسير ٤٥١/١ ، وتفسير النسفي ١٨٠/١ ، والنشر ٢٣٤/٢

الملائكة قد سُوِّمَتْ»^(١) فأضاف الفعل إلى الملائكة ، فدلّ ذلك على وجوب كسر الواو في « مسوِّمين » .

« ٧٢ » وحجة من فتح الواو أنه أضاف التسويم إلى غيرهم ، على معنى أن غيرهم من الملائكة سَوَّوْهُمْ . ويجوز أن يكون معنى مسوِّمين من قولك : سَوِّمْتَ الخيل ، أي أرسلتها ومنه السائمة . فالمعنى : بألف من الملائكة مرسلين . والاختيار الفتح ، لأن الجماعة عليه . وقد اختار قوم الكسر للحديث المذكور^(٢) . « ٧٣ » قوله : (وسارِعُوا) قرأه نافع وابن عامر بغير واو ، على الاستئناف والقطع ، وكذا هي في مصاحف أهل المدينة وأهل الشام بغير واو ، وهو مع الاستئناف ملتبس بما قبله ، لأن الضمائر غير مختلفة والمأمورين غير مختلفين . وقرأ الباكون بالواو ، على العطف على ما قبله ، من قوله : (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) « ١٣٣ » وسارِعُوا ، وهو عطف جملة على جملة ، وكذلك هي في مصاحف أهل الكوفة ، وأهل البصرة بالواو^(٣) .

« ٧٤ » قوله : (قَرَّحْ) قرأ حمزة وأبو بكر والكسائي بضم القاف ، على أنها ألم الجراحات ، وقرأ الباكون بالفتح ، على أنها الجراحات بعينها (١/٩٧) وأكثر الناس على أن القراءتين بمعنى الجراحات بلغتين ك : الضَّعْف والضَّعْف ، والكَرْه والكَرْه . وقال الأخفش : هما مصدران لـ « قَرَّحَ قَرَّحًا وقَرَّحًا »^(٤) .

(١) راجع تفسير الطبري ١٨٦/٧ ، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١/٤٥٢ ، وذكر ابن كثير حديثاً بمعناه ٤٠٢/١ ، ومؤلف المختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢٠ .

(٢) التبصرة ٦٠/ب ، وتفسير غريب القرآن ١٠٩ ، وتفسير ابن كثير ٤٠٢/١ ، والقاموس المحيط «سوم» .

(٣) كان يجب أن يضيف إلى هذه المصاحف مصاحف أهل مكة أيضاً ، انظر فضائل القرآن لأبي عبيد ٩١/ب ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٢٠/ب ، وزاد المسير ١/٤٥٩ ، وتفسير النسفي ١/١٨٢ .

(٤) زاد المسير ١/٤٦٦ ، وتفسير ابن كثير ٤٠٨/١ ، وتفسير النسفي ١/١٨٤ ، وتفسير غريب القرآن ١١٢ ، والقاموس المحيط «قرح» .

« ٧٥ » قوله : (وكأين)^(١) قرأه ابن كثير بهمزة مكسورة ، بين النون والألف ، من غير ياء على وزن « وكاعن » ، ولا بدّ من المد ، وقرأ الباقر بهمزة مفتوحة بعد الكاف ، وياء مشددة مكسورة على وزن « كعين » .

« ٧٦ » ووجه قراءة ابن كثير فيه إشكال ، وذلك أن الأصل فيه « كأي » بكاف دخلت على « أي » ، لكن كثر استعمالها بمعنى « كم » التي للتكثير ، فجعلت كلمة واحدة ، فوقع فيها من القلب ما يقع في الكلمة الواحدة ، فقلبت الياء المشددة المكسورة في موضع الهمزة ، ورُدّت الهمزة في موضع الياء ، فصارت « كيئن » مثل « كيئن » ، فحذفت الياء الثانية استخفافاً ، كما حذفت في « كيئونة » وأصله « كيئونة » فصارت بعد الحذف « كيئن » على وزن « فيعل » فأبدلت من الياء الساكنة ألف ، كما أبدلوا في « آية » وأصلها عند جماعة [النحويين]^(٢) « آية » وهو مذهب سيويه ، وكما قالوا : طائي ، والأصل « طيي » ياءين مشددتين ، لأنه ينسب إلى « طي » ، لكن أبدلوا من الياء الأولى الساكنة ألفاً ، فوقعت الياء الثانية بعد ألف زائدة ، فأبدلوا منها همزة ، كما فعلوا بـ « سقاء وكساء » بل الهمزة فيها ، وفي نحوهما ، بدل من ياء ، لوقوعها بعد ألف زائدة ، فصار بعد القلب والبدل « كأي » كـ « فاعل » من الكون ، وأصل النون تنوين ، دخل على « أي » ، لكن لما دخله القلب والبدل ، وجعل كلمة واحدة بمعنى « كم » ، صار التنوين كالنون الأصلية ، كما قالوا : لدن غدوة ، فنصبوا ، جعلوا النون كالتنوين ، الذي لا يكون مع إثباته الخفض . فالوجه أن يوقف^(٣) عليه بالنون^(٤) ، لما ذكرنا ، ولأنها نون في المصحف . وقد حكي عن الخليل أنه قال في قراءة ابن كثير : إن الأصل كأي ، ثم قدمت إحدى الياءين في موضع

(١) سيأتي ذكره في سورة الحج ، الفقرة « ١٦ » ، وسورة محمد صلى الله عليه وسلم ، الفقرة « ٤ » .

(٢) تكملة موضحة من : ص .

(٣) ب : « يقف » وتوجيهه من : ص .

(٤) ب : « بالتنوين » ورجحت ما في : ص .

الهمزة ، فتحركت بالفتح ، كما كانت حركة الهمزة فقلبت ألفا ، وصارت الهمزة ساكنة كما كانت الياء ساكنة^(١) ، فاجتمع ساكنان الألف والهمزة ، فكسرت الهمزة لالتقاء الساكنين ، وبقيت إحدى الياءين "مُطرقة" ، فزالت حركتها ، كما تذهب من « قاض » في الرفع والخفض ، فتبقى الياء ساكنة ، والتتوين ساكن ، فتحذف الياء لالتقاء الساكنين ، فتصير كـ « فاعل » من : جاء وشاء (٩٧/ب) تقول : جاء وشاء في الرفع والخفض كـ « قاض وعال » ، ويجب على هذا القول أن يوقف عليه بغير فون . وقد روي ذلك عن أبي عمرو ، والعمل على الوقف عليه بالنون ، في جميع القراءات ، اتباعا لخط المصحف . وقد قيل : قراءة ابن كثير محمولة على أنه فاعل من « الكون » ، وهو بعيد في المعنى ، لأنه لا يدلّ على « كم » . وأيضا فإن بعده « من » لازمة له ، و « من » لا تصحب « كأن » ولا تلزمها . وأيضا فإنه ، لو كان فاعلا من الكون ، لأعرب ، ولم يبن على السكون .

« ٧٧ » ووجه القراءة بتشديد الياء ، وتقديم الهمزة ، أنها « أي » دخلت عليها كاف التشبيه ، وكثر استعمالها بمعنى « كم » ، فجعلت كلمة واحدة ، وجعل التنوين نونا أصلية ، فوقف عليها بالنون . وقد كان قياسا أن يوقف بغير نون ، كما يوقف على « أي » حيث وقعت . و « كآين » في القراءتين في موضع رفع بالابتداء ، و « قتل معه ربيون » [الخبر إلا أن تجعل « قتل معه ربيون »]^(٢) صفة لـ « نبي » ، فتضمر خبرا لـ « كآين » ، وتقديره : وكآين من نبي هذه صفته في الدنيا أو مضي ، ونحو ذلك من الإضمار ، وليس للتشبيه^(٣) في الآية لـ « كآين » معنى ، لأن الكاف قد جعلت مع أي كلمة واحدة ، ونقلت عن معنى التشبيه إلى معنى « كم » التي للتكثير ولزمتها « من »^(٤) .

(١) قوله : « كما كانت الياء ساكنة » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٢) تكلمة لازمة من : ص .

(٣) ص : « في التشبيه » .

(٤) معاني القرآن ١/٢٢٧ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٥٨٥ ، وتفسير غريب القرآن ١١٣ ، وزاد المسير ١/٤٧١ ، وتفسير ابن كثير ١/٤١٠ ، وتفسير النسفي ١/١٨٦ ، ومغني اللبيب ١٨٦ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٤٠/ب .

« ٧٨ » قوله : (قَاتِلْ مَعَهُ) قرأه الكوفيون وابن عامر بآلف ، مِنْ القتال ،

وقرأه الباقون « قتل » ، من القتل .

« ٧٩ » ووجه القراءة بالآلف أنه يحتمل وجهين : أحدهما أن يكون قد أسند الفعل الذي هو القتال إلى النبي عليه السلام ، ويكون « معه ربيون » ابتداء وخبرا ، وترفع « ربيون » بالظرف ، والجملة صفة لـ « نبي » في الموضعين . ويجوز أن تكون الجملة في موضع الحال من المضر في « قاتل » ، والهاء في « معه » تعود على ذلك المضر ، وإذا جعلته صفة لـ « نبي » كانت تعود على « نبي » ، ودلّ المعنى على أن « الربيين » قاتلوا أيضا مع^(١) قتال النبي ، وحسن ذلك لما روي عن الحسن وغيره أنه قال : ما قتل نبي قطّ في قتال . وكان إضافة القتال إليه أولى من إضافة القتل إليه .

« ٨٠ » والوجه الثاني أن يكون قد أسند الفعل إلى « الربيين » دون النبي ، فأخبر عنهم بالقتال دون النبي ، فيكون « قاتل معه ربيون » صفة لـ « نبي » و « ربيون » مرفوعون بفعلهم .

« ٨١ » ووجه القراءة بغير ألف أنه يحتمل أيضا وجهين : أحدهما أن يكون (٩٨/أ) فعلا ، وما بعده صفة للنبي ، والفعل مسند إلى النبي بدلالة قوله : (أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ) « ١٤٤ » فأخبر أن النبي قد يقتل ، وقد قال تعالى : (وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ) « البقرة ٦١ » ، وقال : (فَلَمْ يَقْتُلُوا أَنْبِيَاءَ اللَّهِ) « البقرة ٩١ » ، وهذا من قتل النبي في غير قتال ، فحمل ذلك على هذا المعنى ، أنه قتل في غير قتال . وسياق الكلام في قوله : (فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) ، وقوله : « وَبُتِّ أقدامنا » « ١٤٧ » يدلّ على أن القتل والقتال كان في الحرب في سبيل الله .

« ٨٢ » والوجه الثاني أن « قتل » وما بعده صفة أيضا للنبي^(٢) ، والفعل مسند إلى « ربيين » ، فهم في هذا الوجه مرفوعون بـ « قتل » ، على المفعول ،

(١) لفظ «مع» سقط من : ص .

(٢) قوله : « والفعل مسند » أيضا للنبي سقط من : ص ، بسبب انتقال

الذي لم يسم فاعله . وعلى الوجه الأول مرفوعون بالابتداء و « معه » الخبر ،
أو مرفوعون بالظرف . والجملة في الوجهين صفة لـ « نبي » ، وهذا الوجه يقويه
قول الحسن المذكور عنه . ويجوز ، على الوجه الأول ، أن يكون « معه ربيون »
في موضع الحال من المضمر في « قتل » ، فتكون الهاء في « معه » ، تعود
على الضمير في « قتل » ، ويعود إذا كان « معه ربيون » صفة لـ « نبي » على
« نبي » (١) .

« ٨٣ » قوله : (الرُّعْبُ) قرأه ابن عامر والكسائي بضم العين ، حيث
وقع ، وأسكن الباقون ، وهما لغتان فاشيتان كـ « السُّحْتُ والسُّحْتُ » (٢) .
« ٨٤ » قوله : (يغشى طائفة) قرأه (٣) حمزة والكسائي بالتاء والإمالة ،
رداه على تأنيث « الأمانة » لأن من أجلها تغشوا ، فهي المقصودة بالغشيان لهم ،
لأن الناعس لا يغشاه النعاس إلا ومعه أمانة . وقد تحدث الأمانة ولا نعاس معها ، فالأمانة
أولى بإضافة الفعل إليها . وقد قدمنا علة الإمالة ، وقرأ الباقون بالياء والفتح ،
حملوه على تذكير النعاس ، لأنه هو الذي غشيه ، ودليله قوله : (إذ يغشيك
النعاس) « الأفعال ١١ » فأضاف الفعل إلى النعاس ، وكان النعاس أولى بذلك ، لأنه
أقرب إلى الفعل . وأيضاً فإن المستعمل في الكلام أن يقال : غشيني النعاس إذا
نعس ، ولا يقال غشيتني الأمانة . وأيضاً فإن النعاس بدل من الأمانة ، فكان الأمانة
محذوفة من الكلام ، لقيام المبدل منها مقامها ، وهو الاختيار ، لما ذكرنا من العلة ،
ولأن الجماعة على الياء (٤) .

(١) تفسير الطبري ٢٦٤/٧ ، وتفسير القرطبي ٢٢٩/٤ ، وإيضاح الوقف
والابتداء ٣٨٢ ، ٥٨٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢١ ، وتفسير مشكل
إعراب القرآن ١/٤١ .

(٢) التيسير ٩١ ، والنشر ٢٠٨/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٩٠ ، وزاد
المسير ٤٧٤/١ ، وتفسير النسفي ١٨٧/١ .

(٣) ص : « قرأ » .

(٤) زاد المسير ٤٨٠/١ ، وتفسير ابن كثير ٤١٨/١ ، وتفسير النسفي

« ٨٥ » قوله : (قل إن الأمر لله) قرأ أبو عمرو « كله » بالرفع على الابتداء ، و « لله » الخبر ، والجملة خبر « إن » ، وحسن أن يكون « كل » ابتداء ، وهي مما يؤكد بها ، لأنها أدخل في الأسماء منها في التأكيد ، إذ تقع (٩٨/ب) فاعلة ومفعولة ومجرورة ، كسائر الأسماء ، ولا يكون شيء من ذلك في « أجمعين » ، تقول : كلهم أتاني ، ورأيت كل القوم ، ومررت بكل أصحابك . ولا يجوز ذلك في « أجمعين » ، فحسن أن تقع مبتدأة ، وقرأ الباقون بالنصب ، على التأكيد للأمر . ويجوز عند الأخفش أن يكون « كله » بدلا من الأمر ، و « الله » الخبر في الوجهين ، والنصب الاختيار ، للإجماع عليه ، ولضحة وجهه ، ولأن التأكيد أصل « كل » لأنها للإحاطة ^(١) .

« ٨٦ » قوله : (بما تعملون بصير) قرأ ابن كثير وحزرة والكسائي بالياء ، ردّوه على لفظ الغيبة الذي قبله ، في قوله : (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) ، وقوله : (وقالوا لإخوانهم) ، وقوله : (حسرة في قلوبهم) ، وقرأ الباقون بالتاء ، ردّوه على الخطاب الذي قبله ، في قوله : (لا تكونوا كالذين كفروا) ، فالضير في « تعملون » للمؤمنين ، وهو في القراءة بالياء للكفار ، والقراءتان متعادلتان والتاء أحب إلي لأن الأكثر عليه ^(٢) .

« ٨٧ » قوله : (متم ، ومتنا) ^(٣) قرأ نافع وحفص وحزرة والكسائي بكسر الميم ، حيث وقع ، وقرأ الباقون بضم الميم ، غير أن حفصا ضم الميم في هذه السورة خاصة .

« ٨٨ » وحجة من ضم [الميم] ^(٤) أن المستعمل الفاشي في هذا الفعل

(١) زاد السير ٤٨١/١ ، ومفني اللبيب ١٩٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٤٢ .

(٢) ص : « إلي لإجماع أهل الحرمين وعاصم وأبي عمرو عليها » ، وانظر الحجة في القراءات السبع ٩١ ، وزاد السير ٤٨٤/١ ، وتفسير النسفي ١/١٩٠ .

(٣) الحرف الثاني في سورة المؤمنون (٨٢١)

(٤) تكملة موضحة من : ص .

« مات يموت » ك : قال يقول ، على : فعل يفعل ، منقول « فعل » منه الى « فعل » بضم العين ، فضُمَّت فاء الفعل في الإخبار ، لتدل على الواو المحذوفة ، كما تقول : قُلت وطُفّت ، فإذا كُسِر لم تدل الكسرة على الواو المحذوفة ، فأصله ضمّ أوله في الإخبار ، للدلالة على الواو .

« ٨٩ » وحجة من كسر الميم أنه حمله على لغة أتت فيه على « فعل ، يفعل » وذلك قليل في القياس ، أتى في المعتل كما أتى في السالم ، نحو : فضل يفضل ، وهو قليل أيضا في السالم ، فلما كان الماضي على « فعل » كسر أوله في الإخبار ، لتدل الكسرة على أن العين من الفعل أصلها الكسر ، كما كسروا في « كِلت » ، لتدل الكسرة على الياء المحذوفة ، فـ « مِت » بالكسر كثير الاستعمال ، شاذ في القياس ، و « مُت » بالضم كثير الاستعمال ، غير شاذ في القياس ، فالضم هو الاختيار ، لما ذكرنا ، ولأن عليه جماعة من القراء ، وقد قيل : [إن]^(١) من كسر الميم أتى به على لغة (٩٩/أ) من قال : مات يَمَات ، مثل : دام يَدَام ، فهو : فعل يفعل ك : خاف يخاف ، لغة معروفة ، حكاه الكوفيون ، فتكسر الميم ، لتدل على أن عين الفعل مكسورة ، كما كسروا في : رَخفت ، لذلك^(٢) .

« ٩٠ » قوله : (مِمَّا يَجْمَعُونَ) قرأه حفص بالياء ، على أنه حمله على لفظ الغيبة ، على معنى : لغفرة من الله لكم ورحمة خير مما يجمع غيركم ، مِمَّن ترك القتال في سبيل الله لجمع الدنيا ، ولم يقاتل معكم ، وقرأ الباقر بالتاء ، ردّوه على^(٣) الخطاب الذي قبله ، في قوله : (ولئن قُتِلْتُمْ في سبيل الله أو مُتِمَّ) على معنى : لغفرة من الله ورحمة خير مما تجمعون من أعراض الدنيا لو بقيتم ، والتاء الاختيار ، لأن الجماعة على ذلك ، ولا تتظام آخر الكلام بأوله^(٤) .

(١) تكملة موافقة من : ص .

(٢) التبصرة ١/٦١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٢١/ب ، وادب الكاتب ٣٧٣ ، والقاموس المحيط « مات » .

(٣) ب : « إلى » ورجحت ما في : ص .

(٤) تفسير ابن كثير ١/٤١٩ .

« ٩١ » قوله : (أَنْ يَغْلُ) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بفتح الياء ، وضم الغين ، وقرأ الباقون بضم الياء وفتح الغين .

« ٩٢ » وحجة من فتح الياء وضم الغين أنه نفى الغلول عن النبي ، وأضاف الفعل إليه ، ونفاه عنه أن يفعله ، وقد ثبت أن الغلول وقع من غيره ، فلا يحسن أن ينفي الغلول عن غيره ، لأنه أمر قد وقع ، وإنما ينفي الغلول [عنه] ^(١) ، وهي الخيانة في المغانم . فالمعنى : ما كان لنبي أن يخون من معه في الغنيمة . وقد نفى ابن عباس القراءة بضم الياء ، وقال : كيف لا يكون [له] ^(٢) أن يفعل ، وقد كان جائزاً أن يقتل ، قال الله : (وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ) « آل عمران ١١٣ » قال : ولكن المنافقين اتهموا النبي في شيء فقيد ، فأنزل الله : (وما كان لنبي أن يغفل) أي : يخون أمته في المغانم ، فنفي عنه الغلول . وروى معاذ بن جبل أن النبي عليه السلام كان يقرأه بفتح الياء . وبه قرأ ابن عباس .

« ٩٣ » وحجة من ضم الياء وفتح الغين أنه حمله على النفي عن أصحاب النبي ، أن يخونوه في المغانم ، وفيه معنى النهي عن فعل ذلك ، فدل على هذا المعنى قوله : (وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ) يوم القيامة (فدل على أنه [كان في القوم غلول تنزيها للنبي صلى الله عليه وسلم وتعظيماً له أن يكون أحد من أمته نسب إليه الغلول بل هم المخطئون والمذنبون] ^(٣) ، فالمعنى : ما كان لنبي أن يغفل في الغنائم ، قال جابر بن عبد الله : أنزلت يوم بدر هذه الآية ^(٤) . قال : وكان فاس غلوا فأنزلت فيهم ، فلم يخونوا بعد ، وقيل : إن أصله « يغفل » أي : يخون ، أي : ما كان لنبي أن يخونه أصحابه ، لكن حذفت إحدى اللامات (٩٩/ب) استخفافاً . فالفعل على هذا منفي ^(٥) عن النبي عليه السلام كالقراءة بفتح الياء ،

(١) تكملة لازمة من : ص .

(٢) تكملة موضحة من : ص .

(٣) ب : « الآيات » وتوجيهه من : ص .

(٤) ب : « ناف » وما في « ص » أوضح .

ويجوز أن يكون المعنى في هذه القراءة : ما كان لنبي أن ينسب إلى الغلول ، أي : لا يقال له : أغللت ، كقولك : أكفرت الرجل ، أي : نسبته إلى الكفر ، فيكون النفي أيضا عن النبي ، لا عن أصحابه ، ويجوز أن يكون المعنى : ما كان لنبي أن يوجد غالاً ، كقولك : أحمدت الرجل ، [أي : ^(١)] وجدته محموداً ، فيكون النفي أيضا عن النبي عليه السلام . والاختيار ضم الياء ، لأن عليه أكثر القراء ، ولأن فيه تنزيهاً للنبي وتعظيماً له ، أن يكون أحد من أمته نسب إليه الغلول ، بل هم المخطئون المذنبون ^(٢) .

« ٩٤ » قوله : (ولا تحسبن الذين قتلوا) ^(٣) قرأه ابن عامر بالتشديد ، على التكرير [لأن المقتولين كثر والتشديد للتكرير] ^(٤) ، وقرأه الباقر بالتخفيف ، لأن التخفيف للتقليل والتكرير ، فهو كالتشديد في أحد وجهيه ، وهو الاختيار ، لإجماع القراء عليه . ومثله في العلة الذي قبله ، وهو قوله : (لو أطاعونا ما قتلوا) « ١٦٨ » قرأه هشام بالتشديد ، وخفف الباقر ^(٥) .

« ٩٥ » قوله (وأن الله لا يضيع) قرأه الكسائي بكسر الهمزة ، على الابتداء والاستئناف ، وهو مع ذلك ^(٦) متعلق بالأول ، لأنه إذا لم يضعه فهو واصل

(١) تكملة مناسبة من : ص .

(٢) كل ما جاء من آثار في الكلام على هذه الآية راجعة في تفسير ابن كثير ٤٢١/١ ، وزاد المسير ٤٨٩/١ ، وتفسير غريب القرآن ١١٤ ، وتفسير النسفي ١٩١/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٤٢ .

(٣) سيأتي ذكره في سورة الانعام ، الفقرة « ٧٩ » ، وسورة التوبة ، الفقرة « ٢٨ » ، وسورة الحج ، الفقرة « ١٦ » .

(٤) تكملة لازمة من : ص .

(٥) ص : « وقرأ الباقر بالتخفيف » ، انظر الحجة في القراءات السبع ٩٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢٢ ، وزاد المسير ٤٩٩/١ ، وتفسير ابن كثير ٤٢٦/١ ، وتفسير النسفي ١٩٤/١ ، والنشر ٢٣٥/٢ .

(٦) قوله : « مع ذلك » سقط من : ص .

أجره إليهم ، وقرأ الباقون بالفتح ، عطفوه على « بنعمة » أي : يستبشرون بالنعمة والفضل ، وبأن الله لا يضيع الأجر . ف « أن » في موضع نصب ، بحذف الخافض ، أو في موضع خفض على تقدير الخافض محذوفاً^(١) .

« ٩٦ » قوله : (يَحْزَنُ ، وَلِيَحْزَنَ)^(٢) وشبهه ، قرأه نافع بضم الياء ، وكسر الزاي ، حيث وقع ، إلا في موضع واحد ، فإنه فتح الياء فيه ، وضمّ الزاي كالجماعة ، وهو قوله : (لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ) « الأنبياء ١٠٣ » ، وقرأ الباقون بفتح الياء ، وضمّ الزاي في جميع القرآن ، وهما لغتان ، حكى سيبويه : أحزنت الرجل ، إذا جعلته حزينا ، فضُمَّت الياء في المستقبل ، لأنه رباعي . ويقال : حَزَنَ الرجل يَحْزَنُ ، لغة . وحَزَنَ يَحْزَنُ لغة . ومنه قوله : (وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) « البقرة ٣٨ » ، ويقال : حَزَّتْ ، جعلت فيه حزنا ، كما تقول : كَحَلَّتْ ، جعلت فيه كحلا . وخصّ نافع الموضع المذكور بفتح الياء للجمع بين اللغتين ، والقراءتان متساويتان ، وما عليه الجماعة ، من فتح الياء ، وضمّ الزاي ، أحب إليّ ، لأنها اللغة الفاشية المستعملة المجمع عليها^(٣) .

« ٩٧ » قوله : (وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) قرأه حمزة بالتاء ، وقرأ الباقون بالياء .

ووجه القراءة بالياء أنه أسند الفعل إلى « الذين كفروا » ، فهم الفاعلون ، وكان ذلك أولى ، لتقدّم ذكرهم قبل الآية . وقوله : (إِنَّمَا تُمَلِّي) يصدّ مسد مفعولي حسب . و « ما » في « إِنَّمَا » بمعنى « الذي » ، والهاء محذوفة من « تُمَلِّي » ، لأنه صلة الذي . ولك أن تجعل « ما » وما بعدها مصدرا ، فلا

(١) ص : « ويجوز أن يكون في موضع خفض على إعمال الخافض محذوفا » ،

انظر زاد المسير ٥٠٢/١

(٢) سيأتي ذكره في سورة الأنعام الفقرة « ١٤ » ، والحرف الآخر في سورة

المجادلة (١٠٦)

(٣) زاد المسير ٥٠٧/١ ، وتفسير النسفي ١٩٦/١ ، والنشر ٢٣٦/٢ ، وكتاب

سيبويه ٢٧٩/٢ ، وأدب الكاتب ٣٥٤

تَقْدَرُ حَذْفُ هاءَ ، والتقدير : ولا يحسبن الذين كفروا أن الذي نملي لهم خير لأنفسهم • وإن شئت كان التقدير : ولا يحسبن الذين كفروا أن الإملاء خير لهم •

« ٩٨ » ووجه القراءة بالتاء أنه جعل الفعل خطاباً للنبي عليه السلام ، فهو الفاعل ، و « الذين كفروا » مفعول أول « يحسب » و « إنما » (١٠٠/أ) وما بعدها بدل من « الذين » ، في موضع نصب ، فيسدّ مسدّ المفعولين ، كما يسدّ لو لم يكن بدلاً^(١) ، و « ما » بمعنى « الذي » ، والهاء محذوفة من « نملي » ، والتقدير : ولا تحسبن يا محمد الذين كفروا أن الذي نملي لهم خير لأنفسهم ، فيؤول التقدير : إذا حذف المبدل منه ، إلى : ولا تحسبن يا محمد أن الذي نملي للذين كفروا خير لهم ، ولا تحسبن ، أن تجعل « ما » والفعل مصدراً ، على هذه القراءة ، لأن المفعول الثاني ، في هذا الباب ، هو الأول في المعنى • والإملاء غير الذين كفروا ، إلا أن تقدّر مع المفعول الأول حذف مضاف ، هو الإملاء ، في المعنى • فيكون التقدير : ولا تحسبن يا محمد شأن الذين كفروا الإملاء هو خير لهم ، أو تفسر « حال الذين كفروا » ، أو « أمر الذين كفروا » ، ونحوه ، ممّا يكون الإملاء خيراً لهم فيه • ويجوز ، في القراءة بالياء ، أن يكون الفعل للنبي كالتاء ، على تقدير : ولا يحسبن محمد الذين كفروا أنما نملي لهم ، فتكون القراءة ثان بمعنى واحد^(٢) •

« ٩٩ » قوله : (ولا يحسبن الذين يَبْخُلُونَ) قرأه حمزة وحده^(٣) بالتاء كالأول ، وقرأ الباقر بالياء كالأول •

« ١٠٠ » ووجه القراءة بالياء أنه أضيف الفعل إلى ما بعده ، وهم « الذين

(١) ب : « لو لم يكن بدلاً » وتصويبه من : ص •

(٢) التيسير ٩٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٢٢/ب ، وزاد

المسير ٥٠٩/١ ، وتفسير ابن كثير ٤٣٢/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٤٢/ب •

(٣) لفظ « وحده » سقط من : ص •

يخلون » ، فهم الفاعلون ، وردّ الفعل على ما قبله من الغيبة ، في قوله : (ولا يحسن الذين كفروا) ، والمفعول الأول لـ « يحسب » محذوف . والتقدير : ولا يحسن الذين يخلون البخل خيراً لهم ، فحذف البخل لدلالة « يخلون » عليه . ويجوز أن يكون الفعل للنبي عليه السلام على معنى : ولا يحسن محمد الذين يخلون ، على حذف مضاف أيضاً ، أي : ولا يحسن محمد بخل الذين يخلون هو خير لهم .

« ١٠١ » ووجه القراءة بالتاء أنه على الخطاب للنبي عليه السلام ، فهو الفاعل ، و « الذين يخلون » مفعول بهم أول ، على تقدير حذف مضاف ، أي : بخل الذين ، ولا بدّ من الإضمار في القراءتين جميعاً ، ليكون المفعول الثاني هو الأول في المعنى ، لأن « الذين » غير خبر ، ولا بدّ من إضمار شيء يكون هو خبراً في المعنى والنفي إنما وقع على أن البخل ليس هو « خيراً » لهم و « خيراً » هو المفعول الثاني ، وهو فاصلة لا موضع لها من الإعراب ^(١) .

« ١٠٢ » قوله : (ولا تحسبنّ الذين يفرحون) قرأه الكوفيون بالتاء ، وقرأ الباقون بالياء .

« ١٠٣ » وحجة من قرأ بالياء أنه أضاف الفعل إلى « الذين يفرحون » ف « الذين » فاعلون ، ولم يعدّ « يحسبن » إلى شيء . وقد كره ذلك الأخفش ، لأن تعديته أعظم في الفائدة ، لكن من قرأ (١٠٠/ب) « فلا يحسبنهم » بالياء ، وقرأ : « لا يحسبن الذين يفرحون » بالياء أيضاً ، يجوز أن يكون قد أبدل « فلا يحسبنهم » من « لا يحسبن الذين يفرحون » ، وقد تعدّى « فلا تحسبنهم » إلى مفعولين ، فاستغنى بذلك عن تعدّي « ولا يحسبن » ، لأن المبدل منه قام مقامه في التعدّي ، ولا تمنع الفاء البدل ، لأنها زائدة ، ولأنها ليست العاطفة ، وليست التي تدخل في جواب [الشرط] ^(٢) ، فهي زائدة . فأما من قرأ الثاني

(١) كتاب سيبويه ٤٦٢/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٤٣ .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

بالتاء والأول بالياء فلا يحسن فيه البدل ، لاختلاف فاعلهما ، ومجازه أنه لم يعد الفعل الأول إلى شيء ، كما تقول : حسبت وعلمت وظننت ، فتخبر أنه كان منك حسابان وعلم وظن ، ولا تخبر على من وقع ذلك . فالكلام فيه فائدة ، وإن لم تعدّه ، لكن الفائدة مع التعدّي أعظم وأبين ، وحسن ترك تعدّي الأول في هذا ، لدلالة تعدي الثاني على ذلك ، وهو : (فلا تحسبنهم بمفازة) وكأن مفعولي الأول حذفاً لدلالة مفعولي الثاني على ذلك ، وتقديره : لا يحسن الذين يفرحون بما أوتوا ، ويحبون أن يحمّدوا بما لم يفعلوا ، بمفازة من العذاب ، فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ، ثم حذف الأول ، لدلالة الثاني عليه ^(١) .

« ١٠٤ » وحجة من قرأ بالتاء أنه أضاف الفعل إلى النبي عليه السلام ، فجري على المخاطبة ، و « الذين يفرحون » مفعول أول لـ « حسب » ، وحذف الثاني ، لدلالة ما بعده عليه ، وهو قوله : (فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب) ، ويجوز أن يكون المفعول الثاني قوله : « بمفازة من العذاب » ، الذي بعد « تحسبنهم » يتراد به التقديم ، ويكون مفعول « تحسبنهم » محذوفاً ، لدلالة الأول عليه ، كما تقول : ظننت زيدا ذاهبا ، وظننت عمرا ، ويحسن أن يكون « تحسبنهم » ، في قراءة من قرأ بالتاء ، بدلا من « لا تحسبن » ، في قراءة من قرأ بالتاء ، لاتفاق الفاعلين ، والفاء زائدة على ما ذكرنا ، فإذا حسن البدل فمفعولا « تحسبنهم » هما مفعولا « لا تحسبن » لأن المبدل منه كأنه لم يذكر . فأما من قرأ « لا تحسبن » بالتاء قرأ « فلا يحسبنهم » بالياء ، فلا يحسن فيه البدل ، لاختلاف الفاعلين ، ولكن لا بدّ من حذف مفعولي « لا يحسبن » ، لدلالة مفعولي « فلا تحسبنهم » على ذلك . ويكون « بمفازة من العذاب » هو المفعول الثاني ، لقوله : (لا يحسبن الذين يفرحون) ويكون المفعول الثاني لقوله : (فلا تحسبنهم) محذوفاً ، لدلالة الأول عليه .

« ١٠٥ » قوله : (حتى يميز ، ويميز) قرأه حمزة والكسائي بضم الياء^(١) والتشديد هنا وفي الأنفال^(٢) ، وقرأ الباقون بفتح الياء ، والتخفيف فيهما ، وهما لغتان ، يقال : مازَ يَمِيزُ ، مثل كَالِ يَكِيلُ ، ومِيزَ يَمِيزُ (١٠١/أ) مثل : قَتَلَ يَقْتُلُ ، وفي التشديد معنى الكثير ، يقال : مِيزَتِ الطعامَ فَمِيزَ ، وليس التشديد في هذا لتعدّي الفعل كـ « كرم وكرمت » ، لأنه لم يتعدّ بالتشديد ، لأنك تقول : مِيزتِ المتاع ، ومِيزَتِ المتاع ، فلا يحدث التشديد تعدّيّاً لم يكن في التخفيف . فالقراءتان بمعنى التخفيف أحب إليّ ، لأن الجماعة عليه^(٣) .

« ١٠٦ » قوله : (بما تعملون خير) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بالياء ، ردّاه على لفظ الغيبة التي قبله ، في قوله : (سيَطُوقُونَ) قوله : (ولا يحسبنّ الذين يَبْخُلُونَ) ، وقرأ الباقون بالتاء ، ردّوه على الخطاب المكرّر الذي قبله ، في قوله : (وإن تؤمنوا وتسّفقوا فلنكنّكم) « ١٧٩ » ونثوري به التقدّم ، ليكون أقرب إليه ، والتقدير : فلكنّ أجر عظيم ، والله بما تعملون خير . والتاء أحب إليّ ، لتكرّر لفظ الخطاب الذي قبله ، ولأن الجماعة عليه^(٤) .

« ١٠٧ » قوله : (سَنَكْتَبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمْ) قرأه حمزة « سيكتب بياء مضمومة « قتلهم » بالرفع ، و « يقول » بالياء ، وقرأ الباقون « سنكتب بنون مفتوحة ، و « قتلهم » بالنصب و « نقول » بالنون .

« ١٠٨ » وحجة من قرأ بالياء أنه أجراه على لفظ الغيبة ، وجعله فعلاً لم يسمّ فاعله فـ « ما » في موضع رفع ، لأنه مفعول لم يسمّ فاعله ، فلذلك رفع « وقتلهم » على العطف على « ما » ، وعطف « ويقول » على « سيكتب » ، فأجري على الغيبة لتقدّم ذكر اسم الله جلّ ذكره ، لكنه أجرى الفعل الثاني على

(١) قوله : « بضم الياء » سقط من : ص .

(٢) وهو المثبت بعد حرف آل عمران ، وهو فيها (٣٧٢) .

(٣) التبصرة ٦١/ب ، والحجة في القراءات السبع ٩٣ ، وزاد المسير ١/٥١٠ ،

والقاموس المحيط «ماز» .

(٤) زاد المسير ٥١٤/١ ، وتفسير النسفي ١٩٧/١

ما سُمِّيَ فاعله ، وخالف به الأول . ولو أجراء على الأول لقال : ويقال (١٠١/ب) ذوقوا . وعلته في إجرائه « سيكتب » على مالم يُسَمَّ فاعله ، ثم بـ « يقول » على ما سُمِّيَ فاعله ، أن الأول وهو « سيكتب » فعل متعد . فلما وجد سبيلا إلى مفعول ، يقوم مقام الفاعل ، وهو ما حملة على مالم يُسَمَّ فاعله ، ولما كان « يقول » لا يتعدَّى إلى مفعول ، وليس معه مفعول ، يقوم مقام الفاعل ، لم يردّه إلى مالم يُسَمَّ فاعله ، إذ لا مفعول في الكلام ، يقوم مقام الفاعل ، إلا أن يضم مصدرًا يقوم مقام الفاعل ، وذلك تكلف ، وفيه بُعد وخروج عن الظاهر .

« ١٠٩ » وحجة من قرأ بالنون أنه ردّه على الإخبار عن الله جلّ ذكره لما تقدّم في قوله : (لقد سمع الله) ، فنصب به ، وعطف « وقتلهم » على « ما » فنصبه ، وعطف عليه « ونقول » ، فجرى كله على الإخبار عن الله جلّ ذكره ، لتقدّم ذكر اسمه جلّ وعزّ ، وهو في القرآن كثير ، وهو الاختيار ، ليزد الكلام على أوله ، ولأن الإجماع عليه^(١) .

« ١١٠ » قوله^(٢) : (والزبير والكتاب) قرأ ابن عامر « وبالزبر » بزيادة باء ، وقرأ هشام « وبالكتاب » بزيادة باء ، أعاد الحرف للتأكيد ، وكذلك هو في مصاحف أهل الشام ، وقرأهما الباقر بن بغير باء ، لأن حرف العطف أغنى عن إعادة حرف الجر ، كما تقول : مرت بزيد وعمرو وخالد ، فلا تعيد حرف الجر . فهو المستعمل ، وهو أخصر ، وإثبات الحرف^(٣) هو الأصل ، إلا أنه ترك استعماله في أكثر القرآن والكلام استخفافاً . ولو لزم تكرير العامل لوجب أن يقول : جاءني زيد وجاءني عمرو وجاءني خالد . وهذا ثقیل . فالواو تغني عن تكرير الفعل ، كذلك تغني عن تكرير حرف الجر . وأيضاً فإنهما بغير باء في مصاحف المدينة ومكة والكوفة والبصرة ، وهو الاختيار ، لأنه المستعمل ، ولأنه أخصر ، ولأن حرف العطف

(١) زاد المسير ٥١٥/١ ، وتفسير ابن كثير ٣٤٤/١

(٢) تأخرت هذه الفقرة عن المقدمة في : ب ، فوجهت ذلك كما في : ص .

(٣) قوله : « كما تقول مرت ... الحرف » سقط من : ص ، بسبب انتقال

يعني عن إعادة حرف الجر (١) .

« ١١١ » قوله : (لتبيننه للناس ولا تكتمونه) قرأ أبو بكر وأبو عمرو وابن كثير بياء فيهما ، حملوه على لفظ الغيبة ، لأن المخبر عنه غائب ، وردّوه في الغيبة على ما تقدّم من ذكر الغيبة القرية منه ، في قوله : (الذين أوتوا الكتاب) « ١٨٦ » وعلى ما أتى بعده من لفظ الغيبة ، في قوله : (فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون) فجاء كله بلفظ الغيبة ، فحمل ما قبله عليه ، لينتظم الكلام على سنن واحد ، ويألف على طريقة واحدة في الغيبة ، وقرأ الباقر بالتاء فيهما ، حملوه على الخطاب ، كما قال : (وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم) « آل عمران ٨١ » فرجع إلى الخطاب . ولو حمل على ما قبله لقال : آتيتهم ، وفي القراءة بالتاء معنى تأكيد الأمر لأن التاء للمواجهة ، فتقديره : وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ، فقال لهم (٢) لتبيننه للناس ولا تكتمونه ، وهو الاختيار ، لما فيه من معنى التأكيد ، ولأن أكثر القراء عليه . والقراءة بالياء حسنة قوية مختارة أيضاً ، لكن نفسي تميل إلى الجماعة ، لاسيما إذا كان فيهم أهل المدينة (٣) .

« ١١٢ » قوله : (فلا تحسبنهم بمفازة) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالياء وضم الباء ، وقرأ الباقر بالتاء وفتح الباء .

« ١١٣ » وحجة من قرأ بالتاء وفتح الباء أنه جعل الفعل خطاباً للنبي عليه السلام ، لأن القرآن عليه نزل ، فهو المخاطب بأكثره ، فخطوب بذلك ، وعدني الفعل إلى ضمير « الذين يفرحون » ، وهم (٤) المفعول الأول و « بمفازة »

(١) فضائل القرآن لأبي عبيد ١/٩٢ ، والمقنع ١٠٢ ، وزاد المسير ١/٥١٦ ، وتفسير النسفي ١/١٩٨

(٢) قوله : « فقال لهم » سقط من : ص .

(٣) زاد المسير ١/٥٢١ ، والنشر ٢/٢٣٧ ، وتفسير ابن كثير ١/٤٣٦ ، وتفسير النسفي ١/١٩٩

(٤) ب : « وهما » وتصويبه من : ص .

(١٠٢/أ) الثاني و « تحسبنهم » بدل^(١) من « تحسبن » الذي قبله ، إذا قرئاً جميعاً بالتاء والياء ، وقد تقدم ذكر هذا ، وتقدم ذكر فتح السين في « نحسب » ، والاختلاف في ذلك .

« ١١٤ » وحجة من قرأ بالياء ، وضمّ الباء أنه أضاف الفعل إلى « الذين يفرحون » لتقدم ذكرهم ، وعدّى فعلهم إلى أنفسهم ، فهم المفعول الأول . و « بمفاضة » المفعول الثاني . و « يحسبنهم » بدل من « يحسبن » إذا قرئاً جميعاً بالياء . وقد تقدم ذكر هذا ، وحسن تعدّي فعل الفاعل إلى نفسه ، كما تقول : ظننتي أخاك ، وإنما يجوز هذا في أفعال الظن وأخواته ، ولا يجوز في غير ذلك عند البصريين ، لو قلت : ضربتني وشممتني ، فتعدل الفعل إلى نفسك ، لم يجز ، إنما هذا في هذه الأفعال ، لأنها داخلة على الابتداء والخبر ، كان واخواتها . ولما كانت « أن » يتصل بها ضمير الفاعل في المعنى ، فيتعدّى إليه ، جاز ذلك في هذه الأفعال ، فجاز : ظننتي كما تقول : إني ، ألا ترى أنك لو أظهرت الضمير في هذه الأفعال لم يجز تعدّي الفعل إلى المفعول ، وهو الفاعل ، لو قلت : ظن نفسي ذاهباً لم يجز ، كما لا يجوز مع « إن » لو قلت : إن نفسي ، لم يجز ، وإن أنا ذاهب ، لم يجز . وضمّت الباء في « تحسبنهم » لتدل على الواو المحذوفة التي للجمع ، التي حذفت لسكونها وسكون أول المشدد . وقد أثبتوا الواو مع المشدد في : (أحتاجوني) « الأنعام ٨٠ » ، وقامت المدة مقام الحركة . وإنما لم تثبت في « تحسبنهم » ، وتمدّ للتشديد ، لأنها قد حذفت مع النون الخفيفة ، في قولك : لا تحسبن زيدا قائماً ، فلما حذفت الواو مع الخفيفة ، ولم تمدّ^(٢) ، كان حذفها مع المشدد لازماً ، وحسن ذلك ، لئلا يختلف الفعل . وإنما لم تحذف الواو في « أحتاجوني » في قراءة من شدد ، كما حذفت في « تحسبنهم » لأن النون في « أحتاجوني » أصلها الحركة ، والإسكان عارض ، دخل للإدغام ، وليست

(١) ب : «بدلاً» وتصويبه من : ص .

(٢) ص : «تمد وتثبت» .

كذلك نون « تحسبنهم » ، أصل الأول السكون لا الحركة^(١) . والقراءة بـالتاء وفتح الباء أحب إلي ، لما ذكرت من العلة ، ولأن أكثر القراء عليه^(٢) .

« ١١٥ » قوله : (وقاتلوا وقتلوا)^(٣) قرأه حمزة والكسائي « وقتلوا وقاتلوا » بتقديم المفعول على الفاعل هنا وفي براءة^(٤) ، وقرأ الباقر فيهما بتقديم الفاعل على المفعول ، وكلفهم خفف « قتلوا » ، إلا ابن كثير وابن عامر فإنهما شدداه .

« ١١٦ » وحجة مَنْ قدّم المفعول أن الواو (١٠٣ / ب) لا تعطي ترتيباً ، فسواء التقديم والتأخير ، والمعنى هو لتقديم الفاعل على المفعول ، لأن القتل لا يكون إلا بعد قتال . فالمقتول متأخّر عن القتال ، إنما يحدث له القتل بعد القتال ، فهو أولى أن يكون متأخراً ، لكن الواو لا تعطي رتبة قدّمت المفعول أو أخّرتّه ، فالتقديم هو لمن له المعنى في التقديم . وقد قيل إن معنى تقديم المفعول : وقتل بعضهم وقاتل الباقر ، ولم يهينوا بعد قتل أصحابهم ، بهذا المعنى يوجب تقديم المفعول ، وهذا أبلغ في مدحهم لأنهم لم يهينوا ، ولا ارتاعوا لقتل أصحابهم ، بل جدّوا في القتال بعد قتل أصحابهم ، وهذا مثل قوله : (وكأين مّن نبيّ قاتل معه ربيّون كثير فما وهّنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضَعُفُوا وما استكانوا) « آل عمران ١٤٦ » إذا رفعت « ربيّين » بـ « قاتل » ، أي :

(١) قوله : « وحسن ذلك .. لا الحركة » سقط من : ص .

(٢) زاد السير ٥٢٥/١ ، والنشر ٢٣٨/٢ ، وتفسير ابن كثير ٤٣٧/١ ،

وتفسير النسفي ٢٠٠/١ ، وكتاب سيويه ٣٠/١

(٣) تقدم نظيره في هذه السورة الفقرة « ٧٨ » ، وانظر الفقرة « ٩٤ » من هذه

السورة أيضاً .

(٤) الحرف فيها (١١١) .

- فما ضعيف من بقي منهم بعد قتل أصحابهم ولا ذل ولا وهن^(١)
- « ١١٧ » فيها ست ياءات إضافة : (وجهي لله) « ٢٠ » قرأها نافع وابن عامر وحفص بالفتح .
- (مني إئتك) « ٣٥ » ، (اجعل لي آية) « ٤١ » قرأها نافع وأبو عمرو بالفتح .
- (إئتني أعيدنها) « ٣٦ » ، (من أنصاري إلى) « ٥٢ » قرأها نافع بالفتح .
- (أنني أخلق) « ٤٩ » قرأها الحرمين وأبو عمرو بالفتح .
- « ١١٨ » فيها زائدتان ، قوله : (ومن اتبعن) « ٢٠ » قرأه نافع وأبو عمرو ياء في الوصل .
- قوله : (وخافون) « ١٧٥ » قرأه أبو عمرو ياء في الوصل ، وقد قدمنا الحجة في ذلك^(٢) .



(١) زاد المسير ٥٣٠/١ ، وتفسير ابن كثير ٤٤٢/١ ، وتفسير النسفي ٢٠٢/١ ، وراجع مصادر الإحالة الفقرة « ٨٢ » .

(٢) ص : « كل ذلك » ، راجع الفقرة « ٢١٨ » من سورة البقرة ، وجاء بآخر هذه السورة في « ب » ما يلي : يتلوه سورة النساء .

سورة النساء، مدنية وهي مائة آية وخمس وسبعون في المدني وست في الكوفي

« ١ » قوله : (تَسَاءَلُونَ) قرأه الكوفيون مخفّفاً ، على حذف إحدى التاءين ، اللتين هما أصله ، تخفيفاً ، لأنه اجتمع مثلاًن ، والسين قريبة منهما ، فكان ثلاثة أمثال ، فلو أعلّنه بالإدغام لم ينقص عدد الأمثال ، إذ يصير اللفظ بتاء وسينين ، فلم يكن ، عند إرادة التخفيف ، بدّ من الحذف . وقد ذكرنا الاختلاف في المحذوف منهما عند قوله : (تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ)^(١) ، وشدّد الباقون ، على إدغام التاء الثانية في السين ، وهو الأصل ، وهو الاختيار . وقوي الإدغام ، لأن التاء والسين من حروف طرف اللسان وأصول الثنايا ، ولأنهما مهموسان ، ولأن التاء تنتقل إلى قوة مع الإدغام ، لأنك تبدل منها حرفاً فيه صفير ، وذلك قوة في الحرف . وهو مثل « تظَاهَرُونَ » في الحجة والعلة^(٢) .

« ٢ » قوله (١/١٠٣) : (والأَرْحَامَ) قرأه حمزة بالخفض على العطف على الهاء في « به » ، وهو قبيح عند البصريين ، قليل في الاستعمال ، بعيد في القياس ، لأن المضمّر في « به » عوض من التنوين ، ولأن المضمّر المخفوض لا ينفصل عن الحرف ، ولا يقع بعد حرف العطف ، ولأن المعطوف والمعطوف عليه شريكان ،

(١) راجع الفقرة «٤٦» من سورة البقرة ، وسيأتي نظير له في سورة مريم ،

الفقرة «١٢ ، ١٣» .

(٢) التبصرة ١/٦٢ ، والنشر ٢/٢٣٩ ، والحجة في القراءات السبع ٩٤ ، وزاد

المسير ٢/٢ ، وتفسير النسفي ١/٢٠٤

يحسن في أحدهما ما يحسن في الآخر ، ويقبح في أحدهما ما يقبح في الآخر . فكما لا يجوز : واتقوا الله الذي تسألون بالأرحام ، فكذلك لا يحسن : تساءلون به والأرحام ، فإن أعدت الخافض حسن . وقرأ الباقون « والأرحام » بالنصب على العطف على اسم الله حل ذكره ، على معنى : واتقوا الأرحام أن تقطعوها . ويجوز أن يكون معطوفا على موضع ^(١) الجار والمجرور ، لأن ذلك في موضع نصب ، كما تقول : مرتت يزيد وعمرأ ، لأن معنى « مرت يزيد » لا يست زيدا ، فهو في موضع نصب ، فحمل « والأرحام » على المعنى ، فنصب ، وهو الاختيار ، لأنه الأصل ، وهو المستعمل ، وعليه تقوم الحجة ، وهو القياس ، وعليه كل القراء ^(٢) .

« ٣ » قوله : (قياما) قرأه نافع وابن عامر « قيا » بغير ألف ، وقرأ الباقون « قياما » بألف .

« ٤ » وحجة من قرأ بغير ألف أنه جعله جمع « قيمة » ك « ديمة وديم » ، ودل على أنه جمع « قيمة » ، وليس بمصدر أنه اعتل ، ولو كان مصدرا لم يعتل ، ك « العور والحول » ، فالمعنى : أموالكم التي جعل [الله] ^(٣) لكم قيمة لأمتعتكم ومعاشكم . وقد قيل : إن قيا مصدر ، بمعنى القيام ، لغة فيه ، من : قام بالأمر قام به ، ومنه : (يقيمون الصلاة) « البقرة ٣ » أي يدومون عليها . وعلى ذلك قوله : (دينا قيا) « الأنعام ١٦١ » في قراءة من خفف ، أي : دائما ثابتا لا ينسخ بغيره كما نسخت الشرائع قبله ، فهو مصدر صفة ل « الدين » . ولو كان جمع « قيمة » لصار معناه : دينا معادلا بغيره ، وهذا لا يصح ، لأن الإسلام لا يعدل له شيء . وإنما اعتل لأنه اتبع فعله فاعل .

(١) لفظ « موضع » سقط من : ص .

(٢) معاني القرآن ٢٥٢/١ ، وتفسير الطبري ٥١٩/٧ ، وتفسير القرطبي ٢/٥ ، وتفسير ابن كثير ٤٤٨/١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٥٦٢ ، وزاد المسير ٣/٢ ، وكتاب سيبويه ١٨٢/١ ، والإنصاف في مسائل الخلاف ٢٤٦ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٤٥ .

(٣) تكملة لازمة من ص .

« ٥ » وحجة من قرأ بالآلف أنه جعله مصدرا ، قام يقيم قياما ، على معنى : أموالكم التي تقيمكم طلبها وجمعها . قال أبو عبيد : « قياما » مصدر يقيمكم ، ويجيء في معناها « قوام » غير معتل . وقد حكى الأخفش : طيال وطِوال ، في جمع « طويل » . قال الأخفش في المصدر ثلاث لغات : القوام والقيام والقيم^(١) .

فصل

« ٦ » وقد ذكرنا إمالة « ضعافا » وعلته^(٢) ، وتزيد (١٠٣/ب) هنا بيانا . اعلم أن الإمالة فيه حسنة مع حرف الاستعلاء في « ضعافا » ، لأن الذي تمتنع معه الإمالة لتصعده مكسور ، وهو الضاد ، فلم يعتد به ، للكسرة التي هي عليه^(٣) لأنها توجب الإمالة ، لأنه لما انكسر تسفل عن استعلائه وتصعده بالكسر ، الذي هو من الياء ، فضعف تصعده عن منع الإمالة ، فجازت الإمالة للكسرة ، وحسن ذلك ، لأنهم يميلون مع حرف الاستعلاء ، وبين المال ، والكسرة حرف ساكن نحو : مقلاة ، ومطار ، يقدرون الكسرة ، كأنها حرف الاستعلاء لسكونه . فإذا كانت الكسرة ، على المستعلي نفسه ، كان أكد في جواز الإمالة ، وقد أمالوا « خاف » مع حرف الاستعلاء ، وهو الخاء ، ولا كسرة عليه ، ولا قبله . فعلوا ذلك لطلب الدلالة على كسرة « خفت » ، وليست الكسرة في الكلام . فإذا كانت الكسرة ، موجودة في الكلام ، كان أحسن في الجواز ، ولم تمتنع العين من الإمالة ، لانكسار ما قبلها .

(١) الحجة في القراءات السبع ٩٥ ، والتيسير ٩٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢٣ ، وزاد المسير ١٣/٢ ، وتفسير النسي ٢٠٧/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٤٥/ب .

(٢) راجع « أقسام علل الإمالة » الفقرة « ٨ » .

(٣) ب : « علته » وتصويبه من : ص .

« ٧ » قوله : (وسيصلون) قرأه أبو بكر وابن عامر بضم الياء ، على ما لم يسم فاعله ، على معنى : يأمر الله من يصلحهم سعيراً ، فلم يصف الفعل إليهم في الحقيقة . إنما أقيموا مقام من له الفعل في الحقيقة ، وقرأ الباقر بفتح الياء ، أضافوا الفعل إليهم ، كما قال : (اصلوها) « يس ٦٤ » فأضاف الفعل إليهم^(١) .

« ٨ » قوله : (وإن كانت واحدة) قرأه نافع بالرفع ، ونصبه الباقر .

« ٩ » وحجة من رفع أنه جعل « كان » تامة بمعنى : حدث ووقع ، ويقوي^(٢) ذلك أنه لما كان القضاء ، في إرث الواحدة لا في نفسها ، وجب أن يكون التقدير : فإن وقع أو حدث إرث واحدة ، أو حكم واحدة ، ونحوه ، وقد كان يلزم الرفع في « نساء » في قوله : (فإن كنن نساء) إلا أنه جمع بين المذهبين والمعنيين ، فأضمر الاسم مع « نساء » وترك الإضمار مع واحدة ، والقياس واحد .

« ١٠ » وحجة من نصب أنه جعلها « كان » هي الناقصة التي تحتاج إلى خير الداخلة على الابتداء والخبر ، فأضمر اسمها فيها ، ونصب « واحدة » على الخبر ، ووفق في ذلك بين آخر الكلام وأوله ، ألا ترى أن أوله « فإن كن نساء » فنصب ، وأضمر في « كان » اسمها ، فلما أجمع على النصب في « نساء » أجرى « واحدة » على ذلك ، لأن الآخر قسيم الأول ، فجرى على لفظه وحكمه ، لأنه تعالى ذكر جماعة البنات وحكمهن في ميراثهن ، ثم ذكر (١٠٤/أ) حكم الواحدة في ميراثها ، فجرت الواحدة في الإعراب مجرى الجماعة ، لأن قبل كل واحد منهما « كان » ، والتقدير : فإن كان المتروكات نساء ، وإن كانت المتروكة واحدة . وإن أضمرت الوارثات والوارثة فالمعنى واحد ، والنصب الاختيار ، ليتألف آخر الكلام بأوله ، وعليه جماعة القراء^(٣) .

(١) زاد المسير ٢/٢٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٢٣/ب ، وتفسير النسفي ١/٢٠٩ .

(٢) ب : « وقوى » وتصويبه من : ص .

(٣) زاد المسير ٢/٢٦ ، وتفسير ابن كثير ١/٤٥٨ ، وتفسير النسفي ١/٢١٠ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٤٦/ب .

« ١١ » قوله : (فلأمة ، في أمها ، ويطون أمهاتكم)^(١) قرأ حمزة والكسائي بكسر الهمزة ، في المفرد والجمع ، في الوصل خاصة ، وتفرّد حمزة بكسر الميم مع الهمزة في الجمع ، وذلك حيث وقع ، وذلك إذا كان قبل الهمزة كسرة أو ياء ، وقرأ ذلك كله الباقون بضم الهمزة ، وكلهم ضمّ الهمزة في الابتداء .

« ١٢ » وحجة من كسر الهمزة أنه اسم كثر استعماله ، والهمزة حرف مستقل بدلالة ما أجازوا فيها من البدل والتخفيف والحذف ونقل الحركة ، دون غيرها من سائر الحروف . فلما وقع أول هذا الاسم ، وهو « أم » حرف مستقل ، وكثر استعماله ، وثقل الخروج من كسر ، أو ياء ، إلى ضم همزة ، وليس في الكلام « فعل » ، فلما اجتمع هذا الثقل أرادوا تخفيفه ، فلم يمكن فيه الحذف ، لأنه إجحاف بالكلمة ، ولا أمكن تخفيفه ، ولا بدله ، لأنه أول ، فغيروه بأن أتبعوا حركته حركة ما قبله ، ليعمل اللسان عملاً واحداً ، والياء كالكسرة ، فإذا ابتدئوا ردّوه إلى الضم ، الذي هو أصله ، إذ ليس قبله في الابتداء ، فاستثقل . وقد فعلوا ذلك في الهاء في « عليهم وبهم » أتبعوا حركته حركة ما قبلها ، وأصلها الضم ، والإتباع في كلام العرب مستعمل كثير .

« ١٣ » وحجة من كسر الميم مع الهمزة في الجمع أنه أتبع حركة الميم حركة الهمزة ، كما قالوا « عليهم » وكسروا الهاء للياء ، وأتبعوا حركة الميم حركة الهاء . فمن قال « عليهم » بكسر الهاء والميم ، هو بمنزلة من كسر الهمزة والميم في قوله : (يطون أمهاتكم) « النحل ٧٨ » ، ومن كسر الهاء وضمّ الميم في « عليهم » هو بمنزلة من كسر الهمزة وفتح الميم ، في قوله : (يطون أمهاتكم) ، ومن ضم الهمزة وفتح الميم في « يطون أمهاتكم » ، وهو الأصل ، بمنزلة من قال « عليهم » بضم الهاء والميم ، فهو الأصل ، إلا أن تغيير الهاء ، مع الكسرة والياء ، أقوى وأكثر وأشهر من تغيير الهمزة مع الياء والكسرة ، وذلك لخفاء الهاء وجلادة الهمزة .

(١) الحرفان الآخران أولهما في سورة القصص (٥٩ ت) ، وثانيهما في النحل

(٧٨ ت) ، وسيأتي ذكره في أول سورة النجم .

« ١٤ » وحجة من ضمّ الهزة وفتح الميم (١٠٤/ب) أنه أتى به على الأصل ، فلم يحدث تغييرا في الهزة ، لأنها ليست خفية كالهاء في « عليهم وبهم » وأيضا فإن ذلك لا يلزم في كل مضمومة ، قبلها ياء أو كسرة ، فجرت اللام على ما جرى عليه سائر الكلام ، من ترك الهزة على أصلها ، وهو الضمّ ، ألا ترى أنهم يقولون: في أخيك حسن ، ويا هؤلاء أف لك ، وفي أناس ، ونحوه ، فلا يجوز تغيير ضمة الهزة ، فكذلك همزة « أم » . وهو الاختيار ، لأنه الأصل ، ولأن الجماعة عليه ، ولاتفاقهم على الضم في الابتداء ، فجرى الوصل على ذلك . فأما الميم فالفتح أصلها^(١) .

« ١٥ » قوله : (يوصي بها) قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر « يوصي » الأول بفتح الصاد ، ووافقهم حفص على الفتح في الثاني ، وقرأهما الباقر بكسر الصاد .

« ١٦ » وحجة من كسر أنه لما تقدم ذكر « الميت » ، والمفروض في تركته أضاف الفعل إليه ، لأنه هو الموصي ، كأنه قال : من بعد وصية يوصي الميت بها . ففيه تخصيص للمذكور الميت .

« ١٧ » وحجة من فتح أنه لما كان هذا الحكم ليس يراد به واحد بعينه ، إنما هو شائع في جميع الخلق ، أجراه على ما لم يسم فاعله ، فأخبر به عن غير معين ، فأما قراءة حفص فإنه جمع بين اللغتين ، واتبع ما قرأ به على إمامه^(٢) .

« ١٨ » قوله : (يَدْخُلْهُ ، وَيَدْخُلْهُ) قرأهما نافع وابن عامر بالنون ، ومثله موضعان في الفتح « يَدْخُلْهُ ، وَيَعْذِبْهُ » وفي التغابن : (يَكْفُرْ عَنْهُ ، وَيَدْخُلْهُ)^(٣) وفي الطلاق : (يَدْخُلْهُ) « ١١ » ، وقرأ الباقر بالياء في السبعة .

(١) التبصرة ١/٦٢ - ب ، وزاد المسير ٢٧/١ ، والحجة في علل القراءات السبع

٤٥ / ١

(٢) التبصرة ٦٢/ب ، وزاد المسير ٢٨/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٩٦ ،

وتفسير ابن كثير ٤٥٩/١ ، وتفسير النسفي ٢١١/١

(٣) حرفا سورة الفتح هما (١٧٢) ، وحرفا سورة التغابن (٩٦) ، وسيأتي كل

في سورته ، الفقرة « ١ ، ٦ » .

« ١٩ » وحجة من قرأ بالنون أنه أخرج الكلام على الإخبار من الله جل ذكره عن نفسه ، بعد لفظ الغيبة ، وذلك مستعمل كثير ، قال الله جلّ ذكره : (والذين كفروا بآيات الله ولقاءه) « العنكبوت ٢٣ » فجرى الكلام على لفظ الغيبة ثم قال : (أولئك يسوا من رحمتي) فرجع بالكلام إلى الإخبار من الله عن نفسه ، فكذلك هذا . وقال تعالى ذكره : (بل الله مولاكم وهو خير الناصرين) « آل عمران ١٥٠ » فأتى الكلام على لفظ الغيبة ، ثم قال : (سنلقي في قلوب) « ١٥١ » فرجع الكلام إلى الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه .

« ٢٠ » وحجة من قرأ بالتاء أنه ردّ آخر الكلام على أوله ، فلما أتى أوله بلفظ الغيبة في قوله : (ومن يعص الله ورسوله ، ومن يطع الله ورسوله) قال : « يعذبه ، ويدخله ، ويكفر » بلفظ الغيبة ، ليأثف الكلام على نظام واحد ، وهو الاختيار ، لأن أكثر القراء عليه ، ولأنه أليق بسياق الكلام^(١) .

« ٢١ » قوله : (واللذان يأتيانها) قرأ ابن كثير بتشديد النون ، ومثله « هذان ، وهاتين ، (١٠٥ / ١) وفذانك ، والتذين »^(٢) ، ووافقه أبو عمرو على التشديد في « فذانك » خاصة ، وقرأ ذلك^(٣) الباقون بالتخفيف .

« ٢٢ » وحجة من شدد النون أن في ذلك ثلاثة أقوال : الأول أنه شدد النون ، ليكون التشديد عوضا من الحذف ، الذي دخل هذه الأسماء المبهمة في التثنية ، لأنه قد حذف ألف منها ، لالتقاء الساكنين ، وهما الألف التي كانت في آخر الواحد ، وألف التثنية ، فجعل التشديد في النون عوضا من المحذوف . الثاني أن التشديد وجب لهذه النون ، للفرق بين النون ، التي هي عوض من تنوين ملفوظ به في الواحد ، نحو : زيد وعمرو [وبين النون التي]^(٤) لا تنوين في الواحد

(١) المختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢٤ ، وزاد المسير ٢/٣٢
(٢) الأحرف على ترتيبها في سورة طه (٦٣) ، القصص (٢٧) ، (٣٢) ، فصلت

(٢٩) .

(٣) لفظ « ذلك » سقط من : ص .

(٤) تكملة لازمة من : ص .

ملفوظ به ، تكون النون عوضاً^(١) منه ، والثالث أن النون شُدِّدَت للفرق بين النون ، التي تحذف للإضافة ، وبين النون التي لا تحذف للإضافة ، لأن المبهَم معرفة ، فهو لا يضاف ألبتة . وقد قيل إن التشديد في « فذاذك » وجب على إدغام اللام في النون ، وذلك أن أصله ذلك ، ثم دخلت فون التشية قبل اللام ، فصار « ذاك » فأُدغمت اللام في النون ، على طريق^(٢) إدغام الثاني في الأول ، فوقع التشديد لذلك . ويجوز أن تكون النون ، التي للتثنية ، وقعت بعد اللام ، ثم أدغمت اللام في النون ، على إدغام الأول في الثاني ، فوقع التشديد^(٣) لذلك . « ٢٣ » وحجة من خفَّف أنه أجرى المبهَم مجرى سائر الأسماء ، فخفَّف النون ، كما تخفف في كل الأسماء ، وهو الاختيار ، وعليه أتى كلام العرب ، وهو المستعمل ، وعليه أكثر القراء^(٤) .

« ٢٤ » قوله : (كَرَّها) قرأه حمزة والكسائي بالضم ، وفتح الباقون ، ومثله في التوبة والأحقاف^(٥) غير أن ابن ذكوان وعاصما واقفاها على الضم في الأحقاف خاصة ، وقرأ ذلك الباقون بالفتح ، وهما لغتان مشهورتان كالفقر والفقر والضَعْف والضَعْف والشَّهْد والشَّهْد . وقد قيل إن الكَرَّه ، بالضم ، المشقة ، والكَرَّه بالفتح الإجمار ، وقيل : الكَرَّه ، بالضم ، ما كرهته بقلبك ، وبالفتح الإجمار ، وقيل : الكَرَّه ، بالضم ، ما عملته وأنت كاره له من غير أن تجبر عليه ، والكَرَّه ، بالفتح ، ما أُجبرت عليه . وقال أبو عمرو : الكَرَّه بالضم ، كل شيء يكره فعله ، والكَرَّه ، بالفتح ، ما استكره عليه . وقال الأخفش : هما

(١) ب : « عوض » وتصويبه من : ص .

(٢) لفظ « طريق » سقط من : ص .

(٣) قوله : « فوقع التشديد ... التشديد » سقط من : ص .

(٤) زاد المسير ٣٤/٢ ، والنشر ٢٤٠/٢ ، وتفسير النسفي ٢١٤/١ ، وتفسير

مشكل إعراب القرآن ١/٤٧ .

(٥) أول الحرفين (٥٣ أ) وثانيهما (١٥ أ) وسيأتي ذكر هذا في سورة الأحقاف ،

الفقرة « ٧ » .

لغتان ، بمعنى المشقة^(١) والإجبار^(٢) .

« ٢٥ » قوله : (مَبِيئَةٌ ، ومَبِيئَات)^(٣) قرأ ابن كثير وأبو بكر « مَبِيئَةٌ » بفتح الياء ، وكسرها الباقون . وقرأ ابن عامر وحفص وحمزة والكسائي « مَبِيئَات » بكسر الياء ، وفتح الباقون ، وذلك حيث وقع .

« ٢٦ » وحجة من فتح الياء أنه أجراه على (١٠٥ / ب) ما لم يسم فاعله ، أي يبين ، أي يبينها من يقوم فيها وينكرها ، ويبين الآيات أنها آيات ، أي يبينها الله أنها آيات .

« ٢٧ » وحجة من قرأ بكسر الياء أنه أضاف الفعل إلى الفاحشة ، لأنها^(٤) تبين عن نفسها أنها فاحشة يقبح فعلها ، وتبين الآيات عن نفسها أنها آيات لإعجازها . و « الفاحشة » الزنا^(٥) في قول الحسن والشَّعْبِي ، أي : إن زنت المرأة بزني أُخرجت للحدِّ ، وصلَّح الخَلْع . قال عطاء الخراساني^(٦) : هو منسوخ ، كان الرجل إذا تزوج المرأة فأتت بفاحشة كان له أن يأخذ منها كل ما ساق إليها ، فنسخ ذلك بالحدود . وقال الضَّحَّاك^(٧) وقتادة : الفاحشة النشوز : إذا نشزت

(١) ص : « في المشقة » .

(٢) ب : « وفي الإجبار » وبطرح الخافض وجهه كما في : ص . وانظر الحجة في القراءات السبع ٩٧ ، والتبشير ٩٥ ، وزاد المسير ٤٠ / ٢ ، وتفسير النسفي ٢١٥ / ١ ، وتفسير غريب القرآن ١٢٥ ، وكتاب سيبويه ٢٦٨ / ٢ ، وأدب الكاتب ٤٢٤ -

(٣) أول الحرفين في سورة الأحزاب أيضا والطلاق (٣٠ ، ١) والثاني في النور (٣٤) وسيأتي نظير الأول في سورة الطلاق ، الفقرة « ١ » .

(٤) ب ، ص : « أنها » فوجهتها بإضافة الجار .

(٥) تفسير غريب القرآن ١٢٤ .

(٦) هو ابن أبي مسلم كما ذكر خليفة بن خياط ، وابن عبد الله كما ذكر الذهبي ، له رواية عن بعض الصحابة والتابعين ، وصفه الذهبي بكثرة الإرسال ، (ت ١٣٥ هـ) ترجم في الطبقات ٨٠١ ، وميزان الاعتدال ٧٣ / ٣ .

(٧) الضحاك بن مزاحم ، تابعي ، مفسر ، وردت عنه الرواية في حروف القرآن ، سمع سعيد بن جبير وروي عن أبي هريرة وابن عباس ، وعنه قرأه بن خالد وعبد الرحمن ابن عوسجة ، (ت ١٠٥ هـ) ، ترجم في الجرح والتعديل ٤٥٨ / ١ / ٢ ، وطبقات ابن سعد ٣٠٠ / ٦ .

عنه ، كان له أن يأخذ منها الفدية ويدعها • وقيل : المعنى : « إلا أن يزني » فيجبسن في البيوت • فهذا كان قبل النسخ بالحدود ، وقيل : الفاحشة البذاء باللسان • وقيل : هي خروجهن من بيوتهم في العدة • وقد شرحنا هذه الآية في كتاب « الهداية » بغاية الشرح (١) •

« ٢٨ » قوله : (محصنات ، والمحصنات) قرأ الكسائي بكسر الصاد في جميع القرآن إلا قوله تعالى : (والمحصنات من النساء) (٢) فإنه فتح الصاد فيه ، وقرأ الباقون جميع ذلك بفتح الصاد •

« ٢٩ » وحجة من كسر الصاد أنه أضاف الفعل إليهن ، فجعلهن أحصن أنفسهن بالعفاف والحرية ، نحو قوله : (والذين يرمون المحصنات) « النور ٤ » أي العتائف الحرائر (٣) ، وقوله : (التي أحصنت فرجها) « الأنبياء ٩١ » يراد به العفاف ، أو بالتزويج نحو قوله : (فإذا أحصن) « النساء ٢٥ » أي : تزوجن • أو بالإسلام نحو قوله : (أن ينكح المحصنات المؤمنات) « النساء ٢٥ » فهن أحصن أنفسهن بعفاف أو بإسلام •

« ٣٠ » وحجة من فتح (٤) الصاد أنه أجرى الفعل على ما لم يسم فاعله ، فجعلهن أحصنهن غيرهن من زوج أو ولي • وإنما خص الكسائي (والمحصنات من النساء) بالفتح لأنه نزل في ذوات الأزواج ، حرّم الله وطأهن ، واستثنى ملكك اليمين من السبايا ، فلمن سباهن وطوءهن بعد الاستبراء • وإن كن ذوات أزواج في بلدن ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه (٥) •

(١) التبصرة ١/٦٣ ، والحجة في القراءات السبع ٩٧ ، وزاد المسير ٤١/٢ ، وتفسير ابن كثير ٤٦٦/١ ، وتفسير النسفي ٢١٦/١ •

(٢) الحرف في السورة نفسها (٢٤ آ) •

(٣) ب : « الأحرار » ، وتصويبه من : ص •

(٤) ص : « كسر » •

(٥) زاد المسير ٤٩/٢ ، وتفسير ابن كثير ٤٧٣/١ ، والمختار في معاني قراءات

أهل الأمصار ٢٤/١-ب ، وتفسير النسفي ٢١٧/١ ، وتفسير غريب القرآن ١٢٤

« ٣١ » قوله : (وَأُحِلَّ لَكُمْ) قرأه حفص وحزمة والكسائي بضم الهمزة ، وكسر الحاء ، وقرأ الباقون بفتح الهمزة والحاء .

« ٣٢ » وحجة من فتح أنه بنى الفعل للفاعل ، وهو الله ، لا إله إلا هو ، وعطفه على ما قبله ، مما أضيف الفعل فيه إلى الله جلّ ذكره في قوله : (كتاب الله عليكم) « النساء ٢٤ » أي : كتب الله ذلك عليكم ، وأحلّ لكم ما وراء ذلك . ف « ما » في موضع نصب .

« ٣٣ » وحجة من ضم الهمزة أنه بنى (١/١٠٦) الفعل ، لما لم يسم فاعله على ما جرى من الكلام في أول الآية في قوله : (حرّمت عليكم) « ٢٣ » على ما لم يسم فاعله ، فطابق بين أول الكلام وآخره ، فكأنه حرّم عليكم كذا وأحلّ لكم كذا ، فهذا أليق بتجانس الكلام وارتباط بعضه ببعض . والاختيار فتح الهمزة ، لقرب اسم الله جلّ ذكره منه ، وبعد « حرمت » منه ، ولأن^(١) عليه أهل الحرمين وأكثر القراء^(٢) .

« ٣٤ » قوله : (فإذا أحصن) قرأ أبو بكر وحزمة والكسائي بفتح الهمزة والصاد ، وقرأ الباقون بضم الهمزة وكسر الصاد .

« ٣٥ » وحجة من ضمّ أنه أضاف الفعل إلى الأزواج ، أو إلى الأولياء ، فجرى على ما لم يسم فاعله ، وقمن مقام الفاعل لحذفه ، وهنّ الإماء ، فإذا أحصنهن الأزواج بالتزويج ، أو فإذا أحصنهن الأولياء بالنكاح ، فرئيْن ، فعليهن نصف ما على الحرائر من المسلمات ، اللواتي لم يتزوجن من الحد ، إذا زنين . وذلك خمسون جلدة .

« ٣٦ » وحجة من فتح الهمزة أنه أسند الفعل إليهن ، على معنى : فإذا أسلمن . وقيل : فإذا عفن ، وقيل : فإذا أحصن أنفسهن بالتزويج ، فالحد لازم لهن إذا زنين في^(٣) الوجوه الثلاثة . ومن ضمّ الهمزة فإنما يجعل الحد لازماً لهن إذا زنين

(١) ب : « لأن » وبالأو عطفاً وجهه كما في : ص .

(٢) معاني القرآن ١/٢٦٠ ، وتفسير الطبري ٨/١٧٠ ، والحجة في القراءات السبع ٩٨ ، وزاد المسير ٢/٥٢ ، وتفسير النسفي ١/٢١٩ .

(٣) ب : « من » ورجحت ما في : ص .

بعد التزويج لاغير . وقد أجمع على وجوب الحد على المملوكة إذا زنت ، وإن لم تكن ذات زوج ، ولولا إجماع أهل الحرمين ، مع غيرهم ، على الضم لكان الاختيار فتح الهمة ، لصحة معناه في الحكم^(١) .

« ٣٧ » قوله : (إلا أن تكون تجارة) قرأ الكوفيون بالنصب ، وقرأ الباقون بالرفع .

« ٣٨ » وحجة من نصب أنه أضمر في « كان » اسمها ، ونصب « تجارة » على خبر كان ، على تقدير : إلا أن تكون الأموال تجارة ، فأضمر الأموال ، لتقدم ذكرها . وكان ذلك أولى لينتظم بعض الكلام ببعض ، وفيه على هذا حذف مضاف تقديره : إلا أن تكون الأموال أموال تجارة ، ليكون الخبر هو الاسم . وقيل التقدير : إلا أن تكون التجارة تجارة . فهذا تقدير حذف فيه ، لأن الأول هو الثاني .

« ٣٩ » وحجة من رفع أنه جعل « كان » تامة ، بمعنى : وقع وحدث ، فرفع بها ، واستغنى عن الخبر ، على معنى : إلا أن تحدث تجارة ، أو تقع تجارة . والعرب تقول : كان أمر ، أي حدث أمر . ولولا إجماع الحرمين على الرفع وغيرهم لكان الاختيار النصب ، لمطابقة آخر الكلام مع أوله^(٢) .

« ٤٠ » قوله : (مُدْخَلًا) قرأه نافع بفتح الميم ، وضمها الباقون ، ومثله في الحج^(٣) . وكلهم ضمَّ (مُدْخَلٌ صِدْقٌ) في بني إسرائيل « ٨٠ » لتقدم قوله : (وَاَدْخِلْنِي) .

« ٤١ » وحجة من فتح الميم أنه جعله مصدرا لفعل ثلاثي مضمر ، دل عليه الرباعي الظاهر (١٠٦/ب) ، وهو قوله : (مُدْخَلُكُمْ) أي : ندخلكم فتدخلون مدخلا ، أي : دخولا فدخلوا ومدخل مصدران للثلاثي ، بمعنى واحد ، ويجوز أن

(١) زاد السير ٥٨/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٢٤/ب ، وتفسير ابن كثير ٤٧٦/١ ، وتفسير النسفي ٢٢٠/١ .

(٢) زاد السير ٦٠/٢ ، وتفسير ابن كثير ٤٧٩/١ ، وتفسير النسفي ٢٢١/١ ، ومغني اللبيب ٥٥٩ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٤٨ .

(٣) الحرف فيها (٥٩) ، وسيأتي في سورته الفقرة « ١٦ » .

يكون « مدخلا » ، بالفتح ، مكانا ، أي : يدخلكم مكانا ، فيتعدى إليه « تدخلكم » ، على المفعول به ، وحسن ذلك ، لأنه قد وصف بالكريم ، كما قال :
(ومقام كريم) « الشعراء ٥٨ » .

« ٤٢ » وحجة من ضم أنه أجراه مصدرا على ما قبله ، وهو « يدخلكم » ، ولم يحتج^(١) إلى إضمار ثلاثي ، فنصبه على المصدر . فالميم في حركتها كحرف المضارعة في حركته ، إن كان مفتوحا فتحت الميم ، وإن كان مضموما ضمت^(٢) الميم ، وفي الكلام مفعول محذوف ، لأن الفعل لما نقل إلى الرباعي تعدى إلى مفعول ، تقول : دخلت في دار زيد وأدخلت عمرا في دار زيد . فأصل « دخلت » أن لا يتعدى ، لأن تقيضه لا يتعدى ، وهو « خرجت » . وحكى النحويون : دخلت الدار ، فعدوه بغير حرف وهو شاذ ، والتقدير : ويدخلكم الجنة مدخلا كريما ، أي إدخالا ، فمدخل وإدخال مصدران لـ « أدخل » ، كما كان « دخول ومدخل » مصدرين لـ « دخل » . ومعنى : « كريم » حسن ، كما قال : (من كل زوج كريم) « الشعراء ٧ » أي : من كل جنس حسن . ويجوز أن يكون « مدخل » ، بالضم ، مكانا ، ويتعدى إليه « يدخلكم » ، تعدىته إلى المفعول ، فلا تضر مفعولا آخر ، وحسن ذلك لنعته بالكريم ، وكذلك قوله : (مدخل صدق ومخرج صدق) في « سبحان ٨٠ » هما مصدران ، جريا على « أدخلني وأخرجني » والمفعول محذوف . ويجوز أن يكونا مكافئين فنصبا^(٣) على المفعول به ، ولا تضر مفعولا ، وحسن ذلك لإضافتهما إلى « صدق » ، كما كان ذلك في قوله : (في مقعد صدق)^(٤) « القمر ٥٥ » + « ٤٣ » قوله : (واستنكوا) قرأه ابن كثير والكسائي بغير همز في الفعل

(١) ص : « ولا يحتاج » .

(٢) ب : « ضمت » والوجه ما في : ص .

(٣) ب : « فنصبا » ، ص : « فينتصبان » ورجحت ما أثبتته .

(٤) زاد المسير ٦٧/٢ ، وتفسير النسفي ٢٢٢/١

المُواجه به خاصة ، مع الواو والفاء على تخفيف الهمز ، أَلْقَيَا^(١) حركة الهمزة على السين الساكنة قبلها ، فحَرَّكَ السين ، وحَذَفَا الهمزة ، على أصل تخفيف الهمز ، وخصَّصَا هذا بالتخفيف لكثرة استعماله ، وتصرفه في الكلام ، وثقل الهمزة ، وذلك في الأمر المُواجه به إذا كان قبله واو أو فاء ، وحسَّن ذلك لإجماعهم على طرح الهمزة (١٠٧/أ) في قوله : (سَلَّ بني إسرائيل) « البقرة ٢١١ » ، وفي قوله : (سَلَّوْهُمُ آيَهُم) « القلم ٤٠ » وإنما خُصَّ المُواجه به بطرح الهمزة دون غيره ، كما فعلت العرب بطرح لام الأمر في المواجهة ، وإثباتها في غير المواجهة ، فيقولون : « قم ، خذ » . فإن كان غير مُواجه به لم تطرح اللام ، نحو : ليقيم زيد ، ليخرج عمرو ، فكذلك هذا ، وإنما قُفِّل ذلك مع الواو والفاء ، لأنها يوصل بهما إلى اللفظ بالسين ، لأن أصلها السكون ، وحركة الهمزة عليها عارضة ، لا يُعتدُّ بها ، فقامت الواو والفاء مقام ألف الوصل ، التي للابتداء يؤتى بها . وقرأ الباقون بالهمزة على الأصل ، وهما لفتان ، والهمز أحب إليّ ، لأنه الأصل ، ولأن عليه أكثر القراء ، ولإجماعهم على الهمز في غير المُواجه به ، نحو : « وليسألوا »^(٢) .

« ٤٤ » قوله : (عَقَدَتْ °) قرأ الكوفيون « عقدت » بغير ألف ، وقرأ الباقون بالألف .

« ٤٥ » وحجة من قرأ بالألف أنه أجراه على ظاهر اللفظ من فاعلين ، لأن كل واحد من المتحالفين كَفَّرَ يَمِينًا عند المخالفة على الأجر ، فهو من باب المفاعلة ، والتقدير : والذين عاقدت أيما نكم أيما نهم ، ثم حذف المفعول لدلالة المعنى عليه . وهذا ممَّا جرى الكلام فيه على غير من هو له ، فجعل الأيمان هي العاقدة ، والمعنى : أن العاقد هو الحالف ، [وإذا كان العاقد هو الحالف]^(٣) وجب أن يجيء على المفاعلة ، لأن كل واحد من الفريقين عَقَدَ حلفًا للآخر .

(١) ب : « القا » وتوجيهه من : ص .

(٢) التبصرة ٦٣/أب ، وزاد المسير ٧٠/٢ ، وتفسير النسفي ٢٢٣/١

(٣) تكملة لازمة من : ص .

« ٤٦ » وحجة من قرأ بغير ألف أنه أضاف [الفعل]^(١) إلى الإيمان ، والمراد إضافة الفعل إلى المخاطبين المتحالفين في المعنى ، دون من خالفهم ، وفيه حذف مفعول ، والتقدير : والذين عقدت أيمانكم حلفهم ، ثم حذف ، فهو محمول على لفظ الإيمان ، فأسند الفعل إليها ، دون أصحاب الإيمان ، فلما أسند الفعل إلى الإيمان ، في ظاهر اللفظ ، لم يحتاج إلى المفاعلة ، لأن يمين القوم الآخرين لا فعل لها ، فهذا في هذه القراءة محمول على اللفظ ، لفظ الإيمان ، دون أصحاب الإيمان . وهو في القراءة الأولى محمول على أصحاب الإيمان ، وهم فريقان كل واحد حالف^٢ محطوف له ، فحمل على المفاعلة ، وهو باب المعاقدة بالإيمان ، والقراءة بالألف أقوى في نفسي ، لأن المقصود بالآية أصحاب الإيمان لأن لا فعل ينسب إليها حقيقة ، فبابه المفاعلة ، مع أن الأكثر من القراءة عليه^(٢) .

« ٤٧ » قوله : (بالبخل) قرأ حمزة والكسائي بفتحين . وقرأ الباقرن [بضم]^(١) الباء وإسكان الخاء ، ومثله في الحديد^(٢) ، وهما لغتان (١٠٧ / ب) مشهورتان ، وفيه لغة ثالثة وهي فتح الباء وإسكان الخاء ، وكلها مصادر مسموعة . فمن قال : « البَخْل » جعله كـ « الفقْر » ، ومن قال « البُخْل » جعله كـ « الفقْر » ، ومن قال « البَخْل » جعله كـ « الكَرَم » ، حكى سيبويه : بَخْل بَخْلًا^(٣) .

« ٤٨ » قوله : (وإن تك حسنة) قرأ الحرميان بالرفع ، جعلاً « كان » تامة غير محتاجة إلى خبر ، بمعنى : حدث ووقع . وقرأ الباقرن بالنصب جعلوا : « كان » ناقصة ، تحتاج إلى خبر ، فأضروا فيها اسمها ، ونصبوا « حسنة » .

(١) كلمة لازمة من : ص .

(٢) التبصرة ٦٣/ب ، والتيسير ٩٦ ، وزاد المسير ٧١/٢ .

(٣) الحرف فيها (٢٤٦) .

(٤) كتاب سيبويه ٢٦٨/٢ ، وأدب الكاتب ٤٣٠ ، والحجة في القراءات :

السبع ٩٩ ، وزاد المسير ٨٢/٢

على خبر « كان » وحسن الإضمار ، لتقدم ذكر « مثقال ذرة » ، فالتقدير : وإن تكن الحسنة مثل ذرة • وإنما جعلت الحسنة هي الاسم ، وقد كانت خبراً ، لأنها هي مثقال الذرة ، فقدّمت الحسنة ، وجعلتها الاسم ، لإجماعهم على التاء في « تك » وحسن ذلك لأنها هي مثقال الذرة ولو أضمرت المثقال لقبّح الإتيان بالتاء في « تك » فأضمرت ما يليق بالتاء ، وهو الحسنة ، وجعلت « مثقال ذرة » الخبر ، لأنه هو الحسنة ، فكل واحد محمول على الآخر ، وهو هو ، ودلّ على هذا التقدير ثبوت التاء في « تك » ، وإجماعهم على قوله : (مَنْ جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) « الأنعام ١٦٠ » فالتضعيف في هذا بعشرة أمثال كالتضعيف في قوله : (يُضاعفها)^(١) •

« ٤٩ » قوله (تسوّى بهم الأرض) قرأه نافع وابن عامر بفتح التاء ، مشدّد السين ، وقرأه حمزة والكسائي كذلك ، إلا أنهما خفّفا السين وأمالا • وقرأ الباقون بضم التاء ، وتخفيف السين •

« ٥٠ » وحجة من قرأ بضم التاء أنه جعله فعلاً لم يسمّ فاعله ، من التسوية ، مثل قوله : (على أن تسوّى بنيانه) « القيامة ٤ » وأقام « الأرض » مقام الفاعل ، على معنى : لو يجعلون والأرض سواء ، أي تراباً ، كما فعل بالبهائم ، ودليله قوله : (ويقول الكافر يا ليتني كنت تراباً) « النبأ ٤٠ » •

« ٥١ » وحجة من فتح التاء ، وشدّد السين أنه بنى الفعل على « يتفعل » فأسنده إلى « الأرض » ، فارتفعت بفعلها ، وأصله « تتسوى » ثم أدغم التاء ، وهي الثانية ، في السين ، فهو في العلة والحجة مثل « تساءلون به » ومثل « تظاهرون » ، وقد مضى تفسيره^(٢) • وفي الكلام اتساع ، وذلك أنه جعل « الأرض تتسوى بهم » ، وليس لها فعل ، والمراد به المخبر عنهم ، وهم الذين كفروا ، يودون : لو يصيرون يتسوّون بالأرض ، وهو مثل : ألقم فياه الحجر ،

(١) زاد المسير ٨٤/٢ ، والنشر ٢٤١/٢ ، وتفسير النسفي ٢٢٦/١ ، وجاء

ياخر الفقرة المتقدمة في «ب» مايلي : أول التاسع .

(٢) راجع الفقرة «١» من هذه السورة .

وأدخل زيد القبر ، ونحوه ، لما علم المعنى اتسع فيه ، فأقيم الذي ليس له المعنى مقام الفاعل إذ لا يشكّل (١) .

« ٥٢ » وحجة من فتح التاء ، وخفّف السين أنه حذف إحدى التائين استخفافاً (١٠٨ / أ) ، كما فعل في « تساءلون وتظاهرون » ، وقد تقدّم الكلام على علة ذلك . وحسن حذف التاء ، وترك الإدغام ، لئلا يتوالى مشدّدان : [وهما] (٢) السين والواو ، وفي ذلك ثقل . والقراءة بالتشديد ، وفتح التاء أولى (٣) ، لأنه الأصل ، وعليه أهل المدينة ، فأما الإمالة فيه والفتح فقد تقدّمت علة ذلك (٤) . « ٥٣ » قوله : (أو لامستم) قرأه حمزة والكسائي (أو لمستم) بغير ألف ، ومثله في المائدة (٥) ، أضافا الفعل والخطاب للرجال دون النساء ، على معنى : مس بعض الجسد بعض الجسد ، ومس اليد الجسد ، فجرى الفعل من واحد ، ودليله قوله : (ولم يمسنني بشر) « آل عمران ٧٠ » ولم يقل : يماسني . وقوله : (لم يطمئن) « الرحمن ٥٦ » ولم يقل : يطمئن ، وأيضا فإنّ اللبس يكون بغير الجِماع ، كالغمز والإفضاء باليد إلى الجسد ، وهو قول ابن مسعود وابن عمر وعبيدة (٦) وعطاء والشعبي وابن جبّير . وغيرهم يقولون : إن اللبس في هذا الإفضاء باليد إلى الجسد ، وهو قول ابن مسعود وابن عمر (٧) ، ويبيع جسده إلى بعض جسدها ، فحتمل على غير الجِماع . فهو من واحد كما قال : (وأتانا لَمَسنا السماء) « الجن ٨ » فهو لمس بغير يد ، واللمس على وجهين :

(١) ب : « يشكّل » ورجحت ما في : ص .

(٢) تكملة موضحة من : ص .

(٣) ب : « بفتح التاء وتشديد السين » .

(٤) راجع « أقسام علل الإمالة » الفقرة « ١٥ » ، وانظر زاد ٨٦ / ١ ، والمختار

في معاني قراءات أهل الأمصار ٢٤ / ب - ١ / ٢٥ .

(٥) الحرف فيها (٦٦) .

(٦) هو عبيدة بن عمرو ، الكوفي ، تابعي كبير ، مخضرم ، أخذ القراءة عرضا

عن ابن مسعود وروى عنه وعن علي ، وأخذ القراءة عنه عرضا إبراهيم النخعي وأبو إسحاق وروى عنه ابن سيرين ، (ت ٧٢ هـ) ، ترجم في تذكرة الحفاظ . ٥ ، وطبقات

القراء ٤٩٨ / ١

(٧) قوله : « وهو قول . . وابن عمر » سقط من : ص .

لمس باليد ولمس بغير يد ، نحو ما ذكرنا في السماء ، وقرأ الباقون (لامتسم)
بألف ، جعلوا الفعل من اثنين ، وجعلوه من الجماع ، فجرى على المفاعلة ، لأن
الجماع لا يكون إلا من اثنين ، ويجوز أن يكون الامس من واحد كـ « عاقبت
اللس » ، وتنفق القراءتان^(١) .

« ٥٤ » قوله : (إلا قليل^٢ منهم) قرأه ابن عامر بالنصب على الاستثناء ،
وعلى الإتيان لمصاحف أهل الشام ، فإنها في مصاحفهم بالألف ، فأجرى النفي مجرى
الإيجاب في الاستثناء ، لأن الكلام فيهما يتم دون المستثنى ، تقول : ما جاءني
أحد ، فيتم الكلام ، وتقول : ما جاءني القوم ، فيتم الكلام ، ثم تستثني ، إذا
شئت فيهما ، بعد تمام الكلام ، فجرى النصب في النفي^(٣) مجرى الإيجاب ، لاتفاقهما
في تمام الكلام قبل المستثنى . وقرأ الباقون بالرفع على البدل من الضمير المرفوع
في « فعلوه » ، وهو وجه الكلام ، وعليه الأصول ، لأن الثاني يعني عن الأول
تقول : ما جاءني أحد إلا زيد ، وتقول : ما جاءني إلا زيد ، فدل على الأول ،
ويعني عنه من غير نقص في معناه ، فاختر فيه الرفع مع ذكر « أحد » ، إذ
لا يجوز فيه غير الرفع ، مع حذف « أحد » ، وهو الاختيار لأن أكثر المصاحف
لا ألف فيها في « قليل » ، ولأن عليه بُني الإعراب ، وهو الأصل
في الإعراب ، وعليه جماعة القراء^(٣) .

« ٥٥ » قوله : (كأن لم تكن) قرأه ابن كثير وحفص بالتاء ، لتأنيث المودة ،
فحمل (١٠٨/ب) على ظاهر اللفظ فأثبث الفعل لتأنيث لفظ المودة . وقرأ
الباقون بالياء ، إذ المودة والوُد بمعنى ، فحمل على المعنى ، ولأن تأنيث المودة غير
حقيقي ، ولأنه قد فرق بين المؤنث وفعله بقوله : (بينكم وبينهم) ، والتفريق يقوم
مقام التأنيث . وقد مضى الكلام على هذا في قوله : (ولا يقبل منها شفاعة)
« البقرة ٤٨ » والاختيار الياء ، لأن الجماعة عليه ، ولما قدّمنا من العلة في

(١) زاد المسير ٩٢/٢ ، وتفسير ابن كثير ٥٠٢/١ ، وتفسير النسي ٢٢٧/١ ،
والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢٥ .

(٢) ص : « النفي في النصب » .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٠٠ ، وزاد المسير ١٢٥/٢ ، والمقنع ١٠٣ ،
وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٤٩ .

اختيار الياء ، في « يقبل منها شفاعه » في البقرة (١) .

« ٥٦ » قوله : (ولا تظلمون قتيلا) قرأه ابن كثير وحزمة والكسائي بالياء ، ردّوه على لفظ الغيبة في قوله : (ألم تر إلى الذين قيل لهم) . وقرأه الباقر على الخطاب للنبي ومنّ معه ، وقوّى ذلك أن قبله خطابا للنبي ، في قوله : (قل متاع الدنيا قليل) ، ومخاطبة النبي خطاب لأُمته ، كما قال : (يا أيّها النبي إذا طَلَقْتُمُ النساء) « الطلاق ١ » وهو الاختيار ، لأن الأكثر من القراء عليه ، ولإجماع نافع وابن عامر وعاصم وأبي عمرو عليه (٢) .

« ٥٧ » قوله : (يَتَّ طائفة) قرأه أبو عمرو وحزمة بالإدغام ، وأظهر الباقر وفتحوا التاء .

« ٥٨ » وحجة من أدغم أن التاء لما كانت من مخرج الطاء حُسن فيها الإدغام ، إذ كانا من مخرج واحد فأشبهها المثليين ، وقوّى ذلك أنك تنقل التاء بالإدغام إلى حرف قوي ، أقوى من التاء بكثير ، ففي الإدغام زيادة قوة في الدغم ، وذلك ممّا يحسّن جواز الإدغام ويقويه .

« ٥٩ » وحجة من أظهر أن التاء لما كانت متحركة منفصلة ، لأنها لام الفعل ، مفتوحة في الفعل الماضي ، وليست بتاء تأنيث قويت بالحركة ، فبعُد الإدغام فيها ، لأنك تحتاج ، إذا أدغمت ، أن تسكن التاء ، ثم تلغمها ، فتغيرها مرة بعد مرة ، وذلك تغيير بعد تغيير ، بخلاف (وقالت طائفة) « آل عمران ٧٢ » التي الإدغام فيها عليه العمل ، والإظهار بعيد لسكونها ، ولذلك فتح التاء من أظهر ، لأنه فعل ماضٍ آخر مبني على الفتح ، والإظهار أحب إليّ ، لأنه الأصل ، وعليه الجماعة (٣) .

« ٦٠ » قوله : (ومنّ أصدق) قرأه حمزة والكسائي ، في الصاد إذا

(١) راجع الفقرة « ٢٣ ، ٢٤ » من سورة البقرة .

(٢) ص : « وإجماع أهل الحرمين وعاصم وغيره » ، وانظر زاد المسير ١٣٦/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٢٥/ب .

(٣) زاد المسير ١٤٢/٢ ، وراجع الفقرة « ٤ » فصل « إدغام التاء

في الذال .. » .

اسكنت ، وأتت بعدها الدال ، وذلك في اثني عشر موضعاً في كتاب الله^(١) ، بين الصاد والزاي ، لأن الصاد حرف مهموس ، وبعدها الدال حرف مجهور ، فقُرِّبَتْ الصاد من الدال بأن خُلِطَ لفظها بالزاي ، لأنه حرف مجهور ، مثل الدال ، فصار اللسان يعمل في حرفين مجهورين ، وحسن ذلك ، لأن الصاد والزاي من مخرج واحد ، ومن خروف الصفير • وقرأ الباقون بصاد خالصة (١/١٠٩) على الأصل ، واتباعاً للخط ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه ، ولأنه الأصل^(٢) •

« ٦١ » قوله : (فَتَيِّبْنَا) قرأه حمزة والكسائي بالناء ، من التثبت في موضعين ، في هذه السورة وفي موضع في الحجرات^(٣) • وقرأ الباقون بالياء ، من التبيين •

« ٦٢ » وحجة من قرأ بالناء ، أنه لما كان معنى الآية الحض للمؤمنين على التآني ، وترك الإقدام على القتل ، دون تثبت وتبين ، أتى بالتثبت ، لأنه خلاف الإقدام ، والتثبت أفصح للأمور من التبين لأن كل من أراد أن يتثبت قد رعى ذلك ، وليس كل من أراد أن يتبين قد رعى ذلك^(٤) ، لأنه قد يتبين ، ولا يتبين^(٥) له ما أراد يأنه •

« ٦٣ » وحجة من قرأ بالياء ، من البيان ، أنه لما كان معنى الآية : افحصوا عن أمر من لقيتموه ، واكشفوا عن حاله قبل أن تبطشوا بقتله ، حتى تتبين لكم حقيقة ما هو عليه من الدين حمل على التبين ، لأنه به يظهر الأمر ، وأيضاً فإن التبين يعمّ التثبت ، لأن كل من تبين أمراً فليس يتبينه ، إلا بعد تثبت ، ظهر له ذلك الأمر أو لم يظهر له ، لا بدّ من التثبت مع التبين ، ففي التبين معنى التثبت ، وليس كل من تثبت في أمر تبيّنّه • قد يتثبت ولا يتبين له الأمر ، فالتبين أعم [من التثبت]^(٦)

(١) وهذه الأحرف على توالي ترتيب السور في النساء (١٢٢) ، الأنعام (٤٦) ، (٥٧) ، الأنفال (٥٧) ، يونس (٣٧) ، يوسف (١١١) ، الحجر (٩٤) ، القصص (٢٣٢) ، الطارق (١٢٢) ، الزلزلة (٦٢) •

(٢) التبصرة ١/٦٤ ، والتيسير ٩٧ ، والنشر ٢٤٢/٢

(٣) هو (٦٢) ، وسيأتي في أول سورتته •

(٤) ص : « عليه » •

(٥) ص : « يتثبت » •

(٦) تكملة لازمة من : ص •

في المعنى لاشتماله على التثبوت ، وقد جاء عن النبي عليه السلام أنه قال : « التبين والعجلة من الشيطان ، فتبينوا »^(١) . والاختيار القراءة بالياء ، لعموم لفظها ولأن أكثر القراء عليها^(٢) ، ولأن^(٣) بها قرأ أبو عبد الرحمن والحسن وأبو جعفر وشيبة والأعرج وقتادة وابن جبير ، وهو اختيار أبي حاتم وأبي عبيد . وقرأ ابن مسعود وابن وثاب وطلحة والأعمش وعيسى بالثاء ، وهو اختيار الطبري^(٤) .

« ٦٤ » قوله : (السلام لست مؤمنا) قرأه حمزة ونافع وابن عامر بغير ألف ، على معنى الاستسلام والانقياد ، ومنه قوله : (وألقوا إلى الله يومئذ السك姆) « النحل ٨٧ » فالمعنى : لا تقولوا لمن استسلم إليكم وانقاد لست مسلما فتقتلوه حتى تتبينوا أمره . وقرأ الباقر « السلام » بألف ، على معنى السلام ، الذي هو تحية الاسلام ، وعلى معنى : لا تقولوا لمن حياكم تحية الاسلام لست مؤمنا ، فتقتلوه ، لتأخذوا سلبه ، ويجوز أن يكون المعنى : لا تقولوا لمن كفّ يده عنكم واعتزلكم لست مؤمنا . حكى الأخفش أنه يقال : أنا سلام ، أي معتزل عنكم ، لانخالطكم ، ومنه (١٠٩/ب) قوله : (وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) « الفرقان ٦٣ » لم يخبر عنهم أنهم حيوهم بالسلام إنما معناه : قالوا براءة منكم لانخالطكم . وبالألف قرأ ابن عباس وابن جبير وابن هرمز وقتادة والجحدري وابن سيرين . والألف أحب إليّ ، لأن أكثر القراء عليه ، ولأنه أبين في المعنى . وقد روي في ما قال لهم الرجل الذي قتلوه ، ونزلت هذه الآية بسببه ، أنه قال لهم : إني مسلم ، ورؤي أنه شهد أن لا إله إلا الله فلم يصدقوه ، وقتلوه ورؤي أنه قال لهم : السلام عليكم ، فاتهموه وقتلوه ، وهذا

(١) الترمذي «كتاب البر والصلة» وفيه : «الأنانة» وليس فيه «فتبينوا» ، قال أبو عيسى : هذا حديث غريب . وانظر أيضا النهاية في غريب الحديث ١٧٥/١ . (٢) ص : «عليه» .

(٣) ب : «ولأنه» ورجحت ما في : ص .

(٤) هو محمد بن جرير أبو جعفر ، صاحب التفسير والتاريخ ، اخذ القراءة عن سليمان بن عبد الرحمن والعباس بن الوليد وروى الحروف عن هذا وعن يونس ابن عبد الأعلى والتفليبي وأبي كريب ، وعنه الداجوني وعبد الواحد بن عمر والفرغاني ، (ت ٣١٠ هـ) ترجم في تذكرة الحفاظ ٧١٠ ، وطبقات القراء ١٠٦/٢

كله يدل على السلام^(١) .

« ٩٥ » قوله : (غير أولي الضرر) قرأ الكسائي ونافع وابن عامر بالنصب ، على الاستثناء من القاعدين ، لأنه ثبت أنه نزل بعد نزول (لا يستوي القاعدون) . فلو كان صفة لم يكن النزول فيهما إلا في وقت واحد ، فلمّا نزل (غير أولي الضرر) في وقت بعد وقت نزل « لا يستوي القاعدون » علّم أنه استثناء ، إذ لو كان صفة لنزل مع القاعدين في وقت ، وقد ثبت أنهما نزلّا في وقتين . وروى زيد^(٢) بن ثابت أن ابن أمّ مكتوم الأعمى لمّا نزل « لا يستوي القاعدون » . فلو كان صفة لم يكن النزول فيهما إلا في وقت واحد ، فلمّا نزل (غير أولي الضرر) في وقت بعد وقت نزل « لا يستوي القاعدون » ، علّم أنه أن النبي عليه السلام قرأه بالنصب ، وبه قرأ زيد بن ثابت وأبو جعفر وشيبة وأبو الزناد^(٣) وشبل وابن الهادي^(٤) وهو أحب إليّ ، وهو اختيار أبي عبيد والطبري وأبي طاهر . وقرأ الباقر بالرفع على أن « غير » صفة لـ « القاعدين » ، كما قال : (غير المغضوب عليهم) « الفاتحة ٧ » فأنت [غير]^(٥) صفة لـ « الذين » ، إذ لا يقصد بهم قصد أشخاص بأعيانهم ، فاللفظ لفظ المعرفة ، والمعنى معنى

(١) ص : « الإسلام » ، انظر الحجة في القراءات السبع ١٠١ ، وزاد المسير ١٧٠/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢٦ ، وتفسير ابن كثير ٥٣٩/١ ، وتفسير النسفي ٢٤٤/١ ، وتفسير غريب القرآن ١٣٤

(٢) ص : « عن زيد » .

(٣) هو عبد الله بن ذكوان ، محدث كبير ، وفقه أهل المدينة ، (ت ١٣١ هـ) ، ترجم في الجرح والتعديل ٤٩/٢/٢ ، وميزان الاعتدال ٥٢٦/٤ ، وتذكرة الحفاظ ١٣٤

(٤) هو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد الليثي أبو عبد الله المدني ، روى عن ثعلبة ابن أبي مالك ، وله رؤية ، وعُمير مولى أبي النجم ومعاذ بن رفاعه وعبد الله بن خباب وعبد الله بن دينار وسواهم ، وعنه شيخه يحيى بن سعيد الأنصاري وإبراهيم ابن سعد ومالك والليث بن سعد ، وثقه ابن معين والنسائي وابن حبان ، (ت ١٣٩ هـ) ، ترجم في تهذيب التهذيب ٣٣٩/١١

(٥) تكملة موضحة من : ص .

النكرة ، وكذلك « القاعدون » ، فلذلك وُصفوا بـ « غير » ، وهي لا تكون إلا [صفة] ^(١) النكرة ^(٢) .

« ٦٦ » قوله (يَتُوتِ) الثاني ، قرأه أبو عمرو وحسزة بالياء ، وقرأ الباقون بالنون .

« ٦٧ » وحجة من قرأ بالياء أنه ردّه على لفظ الغيبة الذي قبله ، وهو قوله : (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ يُؤْتِيهِ) « ١١٤ » أي : يؤتيه الله أجراً عظيماً .

« ٦٨ » وحجة من قرأ بالنون أنه أجراه على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه بمنزلة قوله : (سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب) « آل عمران ١٥١ » بعد قوله : (بل الله مولاكم) ، وهو إجماع ^(٣) .

« ٦٩ » قوله : (يَدْخُلُونَ) قرأه أبو بكر وأبو عمرو وابن كثير بضم الياء وفتح الخاء ، ومثله في مريم (١١٠/أ) والأول من غافر ^(٤) ، أضافوا الفعل إلى غيرهم ، لأنهم لا يدخلون الجنة حتى يدخلهم الله جلّ ذكره إياها ، فهم مفعولون في المعنى ، فبنوا الفعل للمفعول على ما لم يسم فاعله ، وقد أجمعوا على قوله : (وأدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات) « إبراهيم ٢٣ » (ويدخلهم جنات) « المجادلة ٢٢ » وهو كثير . وقرأ الباقون بفتح الياء وضمّ الخاء ، أضافوا الفعل إلى الداخلين ، لأنهم هم الداخلون بأمر الله لهم ، دليله قوله : (ادْخُلُوا الْجَنَّةَ) « الأعراف ٤٩ » وقوله : (ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ) « الحجر ٤٦ » وهو أيضاً

(١) تكلمة موضحة من : ص .

(٢) معاني القرآن ٢٨٣/١ ، وتفسير الطبري ٨٥/٩ ، وتفسير القرطبي ٢٤٢/٥ ، وتفسير ابن كثير ٥٤٠/١ ، وزاد السير ١٧٤/٢ ، وتفسير النسفي ٢٤٥/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٥١ .

(٣) النشر ٢٤٣/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٢٦/ب .

(٤) الحرفان على التوالي (٦ . ٤٠) ، وسيأتي ذكرها في السور المذكورة ، الفقرة « ١٩ ، ٣ ، ٩ » .

كثير ، فالقراءتان متداخلتان ، لأنهم إذا أمروا بالدخول دخلوا ، ولأنهم لا يدخلونها حتى يدخلهم الله إياها ، فهم داخلون ثم يدخلون • وعلى هذه العلة تجري قراءة أبي عمرو بضم الياء في سورة الملائكة^(١) تفرّد بذلك ، وعلى ذلك تجري قراءة ابن كثير وأبي بكر في الثاني من غافر (سيدخلون) « ٦٠ » بضم الياء ، والباقون بفتح الياء فيها^(٢) •

« ٧٠ » قوله : (أن يصلحاً) قرأ الكوفيون بضم الياء ، وكسر اللام ، من غير ألف مخففاً ، وقرأه الباكون بفتح [الياء و]^(٣) اللام والتشديد ، وبألف بعد الصاد •

« ٧١ » وحجة من قرأ بضم الياء أنهم جعلوه مستقبل « أصلح » لأن الإصلاح من المصلح بين المتنازعين مستعمل ، قال الله : (فأصلحوا بين أخويكم) « الحجرات ١٠ » ، وقال : (وأصلحوا ذات بينكم) « الأنفال ١ » ، وقال : (أو إصلاح بين الناس) « النساء ١١٤ » وقال : (فأصلح بينهم) « البقرة ١٨٢ » ، وإتيان « صلح » بعده ليس على المصدر ، إنما هو اسم كالعطاء ، فهو نصب بـ « يصلح » نصب المفعول ، كما تقول : أصلحت ثوباً • ويجوز أن تنصب على مصدر فعل ثلاثي مضمر ، على تقدير : أن « يصلحاً » فيصلح ما بينهما صلحاً • وفي حرف ابن مسعود : (فلا جناح عليهما إن أصلحاً بينهما صلحاً) ، فهذا يدل على الإصلاح دون التصالح •

« ٧٢ » وحجة من قرأ بألف وفتح الياء أنه لما رأى الفعل من اثنين من زوجة وزوج ، وهما مذكوران في أول الكلام ، أتى الفعل من باب المفاعلة ، التي تثبت للثنين ، فجاء على : تصالح الرجلان يتصالحان ، ثم أدغمت الياء في الصاد ، ونصب « صلحاً » كنصبه في القراءة الأولى على الوجهين ، والمعروف في كلام العرب

(١) أي سورة فاطر والحرف فيها (٣٣ ٦) •

(٢) تفسير النسفي ٢٥٢/١ •

(٣) تكملة لازمة من : ص •

التصالح عند التنازع ، ف « يصالحا » أولى به من « الإصلاح » وهو مروي عن علي وابن عباس وعائشة وغيرهم ، وهو اختيار أبي حاتم وأبي عبيد والطبري ، وهو أحب إلي^(١) .

« ٧٣ » قوله : (وإن تكلّوا) قرأه حمزة وابن عامر بضم اللام ، وبعدها واو واحدة ساكنة ، وقرأ الباقون بإسكان اللام ، وبعدها واوان الأولى منهما^(٢) مضمومة .

وحجة من قرأ بضم (١١٠/ب) اللام أنه جعله من : ولي يلي ، وأصله « توليوا » ، ثم حذفت الواو ، التي هي فاء الفعل ، على الأصول ، للاعتلال في « يَعد ويَزن » ، فدلّل حمله على « ولي » أن بعده « أو تعرضوا » ، فهو نقيض « تلوا » ، لأن ولاية الشيء الإقبال عليه ، ونقيضه الإعراض عنه ، فإنما قيل لهم : « وإن تلوا الأمر فتعدّلوا فيه أو تعرضوا عنه فلا تلوه ولا تعدّلوا فيه إن وليتموه » فإن الله كان بما تعملون خبيراً . ولما كان من قرأه بضم اللام معناه الإعراض لأن اللّي في الشيء العوج فيه ، والعوج في الحق الإعراض عن إقامته ، ف « تلوا » بواوين^(٣) في المعنى هو الإعراض ، فالقراءة بضم اللام يفيد معنيين الولاية ونقيضها الإعراض ، والقراءة بواوين تفيد معنى واحداً ، لأن اللّي هو الإعراض ، ويحتمل أن تكون القراءة بضم اللام كالقراءة بإسكانها ، وذلك أن أصله « تلوا » ، فاستثقلت الضمة على الواو ، وبعدها واو أخرى ، وألّقت الحركة على اللام ، وحذفت إحدى الواوين لالتقاء الساكنين ، فهو في القراءة كالقراءة بإسكان اللام واوين . وقيل : إنما أبدل من الواو المضمومة همزة ، ثم خفّفتها بإلقاء حركتها على اللام ، فصارت « تلوا » ، وأصلها « تلوا » ، فتتفق القراءتان على هذا التقدير .

(١) زاد السير ٢/٢١٨ ، وتفسير ابن كثير ١/٥٦٢ ، وتفسير النيسابوري ١/٢٥٤ ، والنشر ٢/٢٤٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٥٢/ب .

(٢) لفظ « منهما » سقط من : ص .

(٣) لفظ « بواوين » سقط من : ص .

« ٧٤ » وحجة من قرأ بإسكان اللام أنه جعله من « لوى يلوي » إذا أعرض ، وأصله « تلويوا » ثم أُلقيت حركة الياء على الواو الأولى ، وحُذفت الياء لسكونها وسكون الواو الأخيرة بعدها ، أو لسكونها وسكون الواو قبلها ، لأن حركتها عارضة . وقد قال ابن عباس : هو ليّ القاضي وإعراضه ، وأيضاً فإن قوله : (فلا تَتَّبِعُوا الْهَوَى أَنْ تَعْدِلُوا) والعدل هو أن تلي الشيء بالحق ، وضده الإعراض عن الحق ، فقد فهم في هذا أيضاً معنى القراءة بواو واحدة من : ولي ، فكلتا القراءتين فيه « أو تعرضوا » بمعنى ما قبله ، فكرر للتأكيد ولاختلاف اللفظ . وقد ذكرنا أنه يحتمل أن تكون القراءتان بمعنى واحد من اللَّيِّ (١) .

« ٧٥ » قوله : (الذي نَزَّلَ) و (الذي أنزل) قرأه نافع والكوفيون بفتح أول الفعلين ، وفتح الزاي ، وقرأ الباقون بضم أول الفعلين (٢) ، وكسر الزاي . فمن ضمَّ الفعلين للمفعول على ما لم يسم فاعله ، كما قال : (لتيسين للناس ما نَزَّلَ إليهم) « النحل ٤٤ » وقال : (أنه مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ) « الأنعام ١١٤ » ، ومن فتح رده إلى اسم الله جلَّ ذكره الذي قبله ، وهو قوله : (آمنوا بالله ورسوله) . ففي « نَزَّلَ وَأَنْزَلَ » ضمير اسم الله جلَّ ذكره كما قال : (إِنَّا (١/١١١) نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ) « الحجر ٩ » وقال : (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ) « النحل ٤٤ » فأضاف الإنزال إلى نفسه ، فجري هذا على ذلك . وفي الفعلين ، على القراءة بالضم ، ضمير الكتاب ، والقراءتان متداخلتان حسنتان ، لأن في كل واحدة ردة آخر الكلام على أوله ، وانتظام بعضه ببعض (٣) .

« ٧٦ » قوله : (وقد نَزَّلَ) قرأه عاصم بفتح النون والزاي ، على معنى :

(١) الحجة في القراءات السبع ١٠٢ ، وزاد المسير ٢/٢٢٢ ، وتفسير ابن كثير .
تفسير النسفي ١/٢٥٦ ، وتفسير غريب القرآن ١٣٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٢٦/ب - ١/٢٧ .

(٢) قوله : « وفتح الزاي ... أول الفعلين » سقط من : ص .

(٣) التبصرة ٦٤/ب ، والتيسير ٩٨ ، وزاد المسير ٢/٢٢٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢٧ .

وقد نزل الله عليكم ، وقرأ الباقون بضم النون وكسر الزاي ، على ما لم يُسمّ فاعله .

والحجة في ذلك كالحجة فيما قبله ، وضمّ النون أحب إليّ ، للإجماع على ذلك^(١) .

« ٧٧ » قوله : (في الدَّرَك) قرأه الكوفيون بإسكان الراء ، وفتحها الباقون ، وهما لغتان كالسَّمْع والسمْع ، والقَصْ والقَصَص والقَدْر والقَدَر وفتح الراء أكثر في اللغات وفي الاستعمال ، وهو الاختيار لذلك [ولأن الأكثر عليه]^(٢) . وقد روي عن عاصم أنه قال : لو كان « الدَّرَك » بفتح الراء لكانت « السفلى » يعني لو كانت بفتح الراء لكانت جمع دَرَكَة ، كِبَقَرَة وبَقَر ، فيجب على هذا أن يوصف بالسفلى ، ولا يوصف بالأسفل^(٣) .

« ٧٨ » قوله : (سوف يؤتيهم) و (سنؤتيهم) قرأ حفص (سوف يؤتيهم) بالياء ، وقرأ حمزة (سيؤتيهم) بالياء ، أجرياهما على لفظ الغيبة ، لتقدّم ذكر اسم الله جلّ ذكره ، وقد مضى له نظائر . وقرأهما الباقون بالنون ، على الإخبار من الله عن نفسه جلّ ذكره ، وقد مضى له نظائر^(٤) .

« ٧٩ » قوله : (لا تَعْدُوا) قرأ قالون باختلاس حركة العين ، لأنها حركة عارضة عليها ، لأن أصلها « تعدوا » ، فأصلها السكون ، ثم أَدغمت التاء في الدال ، بعد أن أُلقيت حركتها على العين ، فاختلس حركة العين ، ليخبر أنها حركة غير لازمة ، ولم يمكنه أن يسكن العين ، لئلا يلتقي ساكنان : العين ، وأول المدغم . وكره تمكين الحركة ، إذ ليست بأصل فيها ، وحسن ذلك للتشديد الذي

(١) زاد المسير ٢/٢٢٨

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) زاد المسير ٢/٢٣٣ ، وتفسير ابن كثير ١/٥٧٠ ، وتفسير النسفي ١/٢٥٩ ،

وآداب الكاتب ٤٣٢

(٤) راجع تفسير سورة البقرة ، الفقرات « ١٩١ - ١٩٥ » ، وتفسير سورة

آل عمران ، الفقرات « ٣٥ - ٣٧ » .

في الكلمة ، ولطولها ، وقد قيل : إنه إنما أخفى الحركة ، إذ هي غير أصلية ، وأتى هذا في هذه الكلمة سماعاً ، وليس بأصل يقاس عليه في كل ما كان قد ألقى عليه حركة ما بعده . وقد روي عنه إسكان العين ، وهو غير جائز ، لأنه يجتمع ساكنان : الأول غير حرف مدّ ولين ، ولا حرف لين ، وقرأ ذلك ورش بفتح العين ، والتشديد على الأصل ، وأصله « تعتدوا » في قراءته ، ثم ألقى حركة التاء على العين ، وأدغمها^(١) في الدال^(٢) ، وقرأ الباقر بإسكان العين والتخفيف (١١١/ب) ، على أنه على وزن « تفعلوا » ، وأصله « تعتدوا » بواوين ، لأنه عدا يعدو ، ثم أعلّ فصار « تعدوا » ، مثل قولك : لا تدعوا ولا تعدوا ، إذا نهيت الجماعة ، وشاهده قوله : (إذ يعدون في السبت) « الأعراف ١٦٣ » وقال : (فأولئك هم العادون) « المؤمنون ٧ » ، وقال : (غير باغٍ ولا عادٍ) « البقرة ١٧٣ » ، فكل هذا من : عدا يعدو ، فهو شاهد للإسكان في الآية ، وهو الاختيار لأن الأكثر عليه^(٣) .

« ٨٠ » قوله : (زبوراً) قرأه حمزة بضم الزاي حيث وقع ، وفتح الباقر .

وحجة من ضمّ أنه جعله جمع « زَبُرَ » كدَهَرَ ودهور ، وزبر يثراد به المزبور كقولك هو نسج اليمَن ، أي منسوج ، و « زبر » مصدر ، وإنما جاز جمعه لوقوعه موقع الاسم ، وقيل « زبوراً » بالضم جمع « زبور » بالفتح ، على تقدير حذف الزائد ، وهو الواو ، كما قالوا : ظريف وظروف ، كأنه جمع « ظرف » ، ومنه قولهم : كَرَّوَان وكَرَّوَان ، وورَّشَان وورَّشَان ، كله جمع ، على تقدير حذف الزائد ، كأنه في التقدير : وآتيناه داود كتباً وصحفاً ، كما قال :

(١) ب : « وأدغمان » وتصويبه من : ص .

(٢) النشر ٢/٢٤٤

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٠٣ ، وزاد المسير ٢/٢٤٢ ، وتفسير ابن كثير

٥٧٣/١ ، وتفسير النسفي ١/٢٦١

(صَحْفُ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى) « الأعلیٰ ١٩ » وكما قال : (في صَحْفِ مُكَرَّمَةٍ) « عبس ١٣ » فمعناه : كتب مزبورة ، وبذلك قرأ الأعمش وابن وَثَّاب . يقال : زَبَرْتُ الكتابَ جَمَعْتُهُ .

« ٨١ » وحجة من قرأ بالفتح أن المعروف أن داود صلى الله عليه وسلم أوتى كتابا اسمه الزبور ، كالتوراة والإنجيل والقرآن ، فهو كتاب واحد لكل نبي . فالفتح أولى به ، لأنه اسم لكتاب واحد ، وهو الاختيار ، لصحة معناه ، ولأن عليه الجماعة^(١) . لم يختلف فيها في ياء إضافة ولا زائدة .



(١) زاد المسير ٢/٢٥٥ ، وتفسير غريب القرآن ٣٧ ، وتفسير النسفي ١/٢٦٣ ، والقاموس المحيط « زبر » .

سورة المائدة

**مدنية الا آية نزلت بعرفات قوله : (اليوم أكملت لكم دينكم)
الآية « ٣ » ، وهي مائة آية واثنان وعشرون آية في المدني ،
ومائة وعشرون في الكوفي**

« ١ » قوله : (شَتَّانَ قَوْم) قرأه أبو بكر وابن عامر بإسكان النون ،
في الموضعين في هذه السورة^(١) ، وقرأهما الباكون بفتح النون ، وهما مصدران
لـ « شنى » ، حكى سيويه : لوتيه لِيَّانًا ، فليَّان مصدر علي « فَعْلان »^(٢) ،
والأشهر أن يكون صفة اسما ، إذا أُسكنت ، والأكثر ، في فتح النون في كلام
العرب ، أن يكون مصدرا نحو النَّزَّوان والعَلَّيان والفَشَّيان^(٣) ، فمعنى
الآية : لا يكسبنكم بعض قوم الاعتداء . فقد حكى أبو زيد : رجل شَتَّان وامرأة
شَتَّان ، مغضبان وغضبي ، وحكاه أيضا بالهاء والصرف فيهما ، فهذا يدل على
(١١٢ / أ) اسم صفة ، فيكون معنى الآية على هذا : لا يكسبنكم بعض قوم
الاعتداء ، وكذلك تحتل القراءة ، بفتح النون ، أن يكون اسما كالورسان ، وكونه
مصدرا أحسن ، لأن التفسير أتى على معنى بعض قوم . وقال أبو عبيدة^(٤) معناه :
لا يكسبنكم بغضا قوم ، فهو مصدر أيضا ، ولم يجز أبو حاتم إسكان النون ، ورآه
غلطا ، لأن المصادر لا تأتي على « فَعْلان » بالإسكان ، إنما يأتي بالإسكان
الصفات ، وعلى ذلك تجوز القراءة بالإسكان ، على أنه صفة لا مصدر ، عند أكثر
الناس ، إلا ماذكرنا عن سيويه في حكايته « فَعْلان » بالإسكان في المصادر ،
وهو قليل ، فحملته على الاسم أولى ، ويكون صفة بمعنى : بغيض قوم^(٥) .

(١) والموضع الآخر هو (٨٢) .

(٢) كتاب سيويه ٢٥٥/٢

(٣) كتاب سيويه ٢٦١/٢

(٤) ب : « أبو عبيد » ورجحت ما في : ص .

(٥) الحجة في القراءات السبع ١٠٣ ، وزاد المسير ٢٧٥/٢ ، والنشر ٢٤٥/٢ ،

وتفسير غريب القرآن ١٤٠ ، وتفسير ابن كثير ٥/٢ ، وتفسير النسفي ٢٦٩/١

« ٢ » قوله : (أن صدّوكم)^(١) قرأه أبو عمرو وابن كثير بكسر الهمزة ، وقرأ الباقون بالفتح .

وحجة من كسر أنه جعله أمرا منتظرا ، تقديره : إن وقع صدّ فيما يستقبل فلا يكسبنكم الاعتداء ، ف « إن » للشرط ، والصدّ منتظر وقوعه . وفي حرف ابن مسعود « إن صدوكم » فهذا يدل على انتظار صدّ ، ويجوز أن يكون الصدّ قد مضى ، مع كسر^(٢) « إن » ، على معنى : لا يكسبنكم بغض قوم الاعتداء إن صدوكم ، كما جرى فيما مضى من الصدّ ، فتحقيقه : « إن عادوا إلى الصدّ الذي أكسبكم^(٣) البغض لهم » ، فيكون الشرط مستقبلا على « بأن » ، وهو مثال لأمر قد مضى ، لأن معناه : إن وقع مثل الصدّ الذي مضى فلا يكسبنكم بغض قوم الاعتداء . والتفسير والإخبار على أنه أمر قد كان ، وصدّ قد وقع ، فالكسرة في « إن » أولى ، على أنه مثال لما مضى . وعلى هذا أنشد سيويه قول الفرزدق :

أتغضب إن أذنا قتيبة حَزَّتا جِهارا ولم تغضب لقتل ابن خازم^(٤) :
أنشده بكسر « إن » ، والذي بعدها أمر قد كان ووقع ، لكنه على معنى المثال ، على معنى : أتغضب إن وقع مثل حَزَّ أذني قتيبة .

« ٣ » وحجة من فتح « أن » أنه هو الظاهر في التلاوة ، وعليه أتى التفسير ، لأن المشركين صدوا النبي عليه السلام والمسلمين عن البيت ، ومنعوه من دخول مكة ، فهو أمر قد مضى ، قال الله جلّ ذكره : لا يكسبنكم بغض قوم من أجل أن صدوكم عن المسجد الحرام الاعتداء . والفتح الاختيار ، لأن عليه أتى التفسير أنه أمر قد مضى ، وهو ظاهر اللفظ ، ولأن أكثر القراء عليه^(٥) .

(١) سيأتي له نظير في سورة الزخرف ، الفقرة « ٢ » .

(٢) لفظ « كسر » سقط من : ص .

(٣) ب : « كسبكم » ووجهه بما في : ص .

(٤) فهرس شواهد سيويه ١٤٢ ، ومراتب النحويين ١٦

(٥) الحجة في القراءات السبع ١٠٤ ، وزاد المسير ٢٧٦/٢ ، والمختار في معاني

قراءات أهل الأمصار ٢٧/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٥٤/ب .

« ٤ » قوله : (وأرجلكم) قرأه نافع وابن عامر والكسائي (١١٢/ب) وحفص بالنصب . وقرأ الباقون بالخفض .

وحجة من خفضه أنه حمله على العطف على « الرؤوس » لأنها أقرب إلى الأرجل من الوجوه ، والأكثر في كلام العرب أن يحل العطف على الأقرب من حروف^(١) العطف ومن العاملين ، ألا نرى إلى قوله تعالى : (وأنهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله) « الجن ٧ » فأعمل « ظننتم » في « أن » لقربها منها ، ولم يعمل « ظنوا » ، ولو أعمل « ظنوا » في « أن » لوجب أن يقال : كما ظننتموه . فالعامل في « أن » « ظننتم » دون « ظنوا » لقربها . ومثله في أعمال القريب دون البعيد : (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) « النساء ١٧٦ » فعلق الحرف بـ « يفتيكم » لقربه منه ، ولو علقه بـ « يستفتونك » لقال : يفتيكم فيها في الكلالة . وهو كثير في الكلام والقرآن ، لكن لما حمل « الأرجل » على « الرؤوس » في الخفض على « المسح » قامت الدلالة من الشئ والإجماع ، ومن تحديد البوضوء في الأرجل مثل التحديد في الأيدي المغسولة ، على أنه أراد بالمسح الغسل والعرب تقول : تمسحت للصلاة ، أي توضأت لها . وقد قال أبو زيد : إن المسح خفيف الغسل . وقد قال أبو عبيد في قوله تعالى : (فطفيق مسحاً) « ص ٣٣ » إن معنى المسح الضرب ، فقد صار المسح يستعمل في الغسل ، وكذلك مسح الأرجل مستعمل في الغسل نفسه ، وبذلك قرأ الحسن^(٢) والحسين^(٣) وأنس بن مالك وعلقمة والشعبي والحسن والضحاك ومجاهد .

(١) ب : « حرف » ورجحت ما في : ص .

(٢) الحسن بن علي بن أبي طالب ، حدث عن جده رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبيه وأمه ، وعنه ابنه الحسن وسويد بن غفلة والشعبي وسواهم ، سيد شباب أهل الجنة ، (ت ٥٠ هـ) ، ترجم في سير أعلام النبلاء ١٦٤/٣ ، وطبقات خليفة ١١ .
(٣) الحسين بن علي بن أبي طالب ، له أحاديث عن جده رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعن أبيه وأمه ، وعنه ولداه علي وفاطمة والشعبي وعكرمة ، سيد شباب أهل الجنة ، استشهد بكر بلاء (٦١ هـ) ، ترجم في سير أعلام النبلاء ٨٨/٣ ، وطبقات القراء ٢٤٤/١ .

« ٥ » وحجة من نصب أنه عطفه على الوجوه والأيدي ، وكان ذلك أولى عنده ، لما ثبت من الشئنة والإجماع على غسل الأرجل ، فعطف على ما عمل فيه الغسل ، وقَوَّى ذلك أنه لما كانت الأرجل مجرورة في الآية كان عطفها على ما هو محدود مثلها ، أولى من عطفها على غير مجرور . وأيضا فإن الخفض يقس فيه إشكال ، من إيجاب المسح أو الغسل ، وعطفه على الوجوه ونصبه ، ليخرجه من الإشكال ، وليحقق الغسل الذي أريد به ، وهو الفرض ، وهو الاختيار ، للإجماع على الغسل ، ولزوال الإشكال ، وبذلك قرأ علي بن أبي طالب ، ورؤي عنه أنه أنكر على الحسن والحسين الخفض ، وردّه عليهما بالنصب^(١) ، وبه قرأ ابن مسعود وابن عباس ، وكان يقول : عاد الأمر إلى الغسل ، وبه قرأ عروة بن الزبير^(٢) وعكرمة ومجاهد والشدّي^(٣) وغيرهم ، وهو الاختيار لما ذكرنا^(٤) .

« ٦ » قوله : (قاسية) قرأها حمزة والكسائي بغير ألف مشددة^(٥) الياء ، على وزن « فعيلة » ، وقرأ الباقر بألف مثل (١١٣ / أ) « فاعلة » .

وحجة من قرأ بغير ألف أن « فعلية » أبلغ في الذم من « فاعلة » ، فكان وصف قلوب من حرّف كلام الله ومال عن الحق ، بأبلغ صفات القسوة أولى من غيره . وقيل : إنما قرئ على « فعيلة » لأن « قلوبهم » إنما وُصفت بالطبع

(١) ص : «ورد عليهما بالنصب» .

(٢) عرو بن الزبير وردت عنه الرواية في الحروف ، روى عن أبويه وعائشة أم المؤمنين ، وعنه أولاده والزهرى ، (ت ٩٣ هـ) ترجم في سير أعلام النبلاء ٢ / ٣٠ ، وطبقات القراء ١ / ٥١١ .

(٣) هو محمد بن مروان ، كوفي ، صاحب التفسير ، وردت عنه رواية الحروف ، روى عن الكلبي ويحيى بن عبيد الله ، وعنه هشام المحاربي ، كذبه ابن أبي حاتم ، ترجم في الضعفاء الصغير ٣٢ ، والجرح والتعديل ٤ / ٨٦ ، وطبقات القراء ٢ / ٢٦١ .

(٤) قوله : « وهو ... ذكرنا » سقط من : ص ، انظر التبصرة ١ / ٦٥ ، وزاد المسير ٢ / ٣٠١ ، وتفسير ابن كثير ٢ / ٢٤ ، وتفسير النسفي ١ / ٢٧٣ .

(٥) ب : «مشدد» وتصويبه من : ص .

عليها كالدّرهم القسسيّ ، وهو الذي يخالط فضته نحاس أو رصاص أو نحوه ، وبه قرأ ابن مسعود .

« ٧ » وحجة من قرأ بألف أنه بناء على « فاعلة » قياسا على قوله : (ثم قست قلوبكم) « البقرة ٧٤ » وقوله : (فقصت قلوبهم) « الحديد ١٦ » وقوله : (للقياسية قلوبهم) « الزمر ٢٢ » و « فَعَلَ »^(١) إنما يأتي اسم الفاعل منه على « فاعل » ، في أكثر كلام العرب ، وأيضا فإن « فَعِلًا » و « فاعلا » أخوان ، نحو : رحيم وراحم ، وعليم وعالم ، لكن في « فَعِل » معنى التكرير والمبالغة ، و « فاعل » أكثر في الكلام من « فَعِل » . ومعنى « قاسية » غليظة بائنة عن الإيمان ، قد نزعَتْ منها الرحمة والرافة . والقراءتان متقاربتان . و « قاسية » بالألف أحب إليّ ، لأن الأكثر عليه وهو المستعمل^(٢) .

« قوله » : (رُسِلْنَا) و (سُبِلْنَا) « إبراهيم ١٢ » قرأه أبو عمرو بإسكان السين والباء ، حيث وقع ، إذا كان بعد اللام حرفان في الخط ، على التخفيف لتوالي الحركات ، ولأنه جمع . وضم^(٣) ذلك الباقيون على الأصل^(٤) .

« ٩ » قوله : (السُّحُت) قرأه ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بضم الحاء ، في ثلاثة مواضع^(٥) في هذه السورة ، وأسكن ذلك الباقيون . وهما لغتان يراد بهما اسم الشيء المسحوت ، وليسا بمصدرين ، يقال : سَحَتَ الله إذا استأصله ، فكأنه يسحت بدّين آكله أي يذهبه . ويقال : سَحَتَه إذا ذهب به قليلا ، وأصله [أكل]^(٦) الرُّشَا في الأحكام^(٧) .

(١) ب : « وفعيل » وتصويبه من : ص .

(٢) التيسير ٩٩ ، وزاد السير ٣١٣/٢ ، وتفسير ابن كثير ٣٣/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢٨ ، وتفسير النسفي ٢٧٥/١ ، وتفسير غريب القرآن ١٤٢

(٣) ب : « وقرأ » ورجحت ما في : ص .

(٤) النشر ٢٠٨/٢ ، وتفسير النسفي ٢٨١/١

(٥) ص : « في الموضعين » ، والحرفان الآخرا هما (٤٢ ، ٦٣) .

(٦) تكملة موضحة من : ص .

(٧) زاد المسير ٣٩١/٢ ، وتفسير ابن كثير ٦٠/٢ ، وتفسير النسفي ٢٨٤/١ .

وتفسير غريب القرآن ١٤٣

« ١٠ » قوله : « العين والأنف والأذن والسن والجروح »^(١) قرأ الكسائي برفع الخمسة ، ونصبهن الباقون ، غير أن الجروح نصبه نافع وعاصم وحزمة ، ورفع الباقون ، وأسكن نافع [الذال]^(٢) من (أذن) « التوبة ٦١ » و (الأذن) « المائدة ٤٥ » و (أذنيه) « لقمان ٧ » وضم الباقون .

« ١١ » وحجة من رفع أنه عطفه على موضع « النفس » ، لأن « إن » دخلت على الابتداء ، فلما تمت بخبرها ، وهو « بالنفس » ، عطف « والعين » على موضع الجملة . وموضعها الابتداء والخبر ، فهو عطف جملة على جملة ، وعطف ما بعد العين عليها . ويجوز أن يكون عطف على معنى الكلام ، لأن معنى الكلام : وكتبنا عليهم فيها ، قلنا لهم : النفس بالنفس ، فعطف على المعنى على الابتداء والخبر ، ويجوز أن يكون عطف « والعين » على المضر المرفوع ، الذي في « النفس » ، وحسن ذلك ، وإن لم يؤكد ، كما قال تعالى : (ما أشركنا ولا آباؤنا) « الأنعام ١٤٥ » ولا تكون « لا » عوضاً من (١١٣ / ب) التأكيد ، لأنها بعد حرف العطف ، ولو كانت قبل الحرف لحسن أن تكون عوضاً . وقد روى أنس بن مالك أن النبي عليه السلام قرأ بالرفع في « العين » وما بعد ذلك إلى « قصاص » .

« ١٢ » وحجة من نصب أنه عطفه على لفظ « النفس » فهو ظاهر التلاوة . وأعمل « أن » في النفس ، وفيما عطف على « النفس » ولم يقطع بعض الكلام من بعض ، وجعل « قصاصاً » هو خبر « أن » ، إذا نصب « الجروح » ، فإن رفعت « الجروح » ، فعلى الابتداء و « قصاص » خبره ، وخبر « أن » في المجزور في قوله : « بالنفس والعين والأنف والأذن » كل مخفوض خبر لما قبله . « ١٣ » وحجة من رفع « الجروح » أنه عطف على ما قبله ، إن كان يقرأ برفع ما قبله ، وإن كان يقرأ بنصب ما قبله ، فإنما رفعه على الابتداء ، والقطع مما

(١) سيأتي ذكر هذا في سورتي لقمان والحاقة ، الفقرة « ٣ » .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

قبله ، و « قصاص » خبره ، فيكون إذا قطعتَه مِمَّا قبله ليس مِمَّا كتب عليهم في التوراة ، إنما هو استئناف شريعة لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد أجمعوا على الرفع ، على القطع ، في قوله : (والله وليُّ المؤمنين) « آل عمران ٦٨ » وعلى قوله : (والله وليُّ المتقين) « الباقية ١٩ » فكذلك « الجروح » وقيل : إنما رفع لأنه عطفه على موضع « النفس » وقيل : عطفه^(١) على المضمر المرفوع ، الذي في « بالنفس » ، والاختيار الرفع ، للعلل التي ذكرنا ، ولأنه مروي عن النبي عليه السلام ، لأن خبره مخالف لخبر ما قبله من الجمل ، ومخالفة إعراب ما بعده إعراب خبر ما قبله ، فالرفع في « الجروح » قوي من جهة الإعراب ، والنصب قوي من جهة المعنى ، واتصال^(٢) بعض الكلام ببعض ، فهو أيضا قوي مختار ، وإذا عطفته على ما قبله ، فنصبته فهو مِمَّا كتب عليهم في التوراة . وبالنصب في « العين » وما بعد ذلك قرأ أُمِّي بن كعب . فأما ضم الذال من « أذن » واسكانها فلفتان ، كالتحُّت والتحُّت . والاختيار في ذلك كله ما عليه الجماعة ، لأنه محمول في النصب على اتصال بعض الكلام ببعض ، غير منقطع بعضه من بعض ، ومحمول على أنه كله مكتوب في التوراة^(٣) .

« ١٤ » قوله : (وليحكم) قرأه حمزة بكسر اللام ، وفتح الميم ، وقرأ الباقون بإسكان اللام والميم ، غير أن ورشا يلقي حركة همزة « أهل » على الميم فيفتحها .

وحجة من كسر اللام أنه جعلها لام « كي » ، فنصب الفعل بها ، على معنى : آتيناہ الإنجيل لكي يحكم أهل الإنجيل ، يعني عيسى ، لأن إنزال الإنجيل كان بعد حدوث عيسى فلا يبتدأ به .

(١) ص : « قطعه » .

(٢) ص : « في اتصال » .

(٣) معاني القرآن ٣٠٩/١ ، وسنن الترمذي ١٢٨/٨ ، والحجة في القراءات السبع ١٠٥ ، وزاد المسير ٣٦٧/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٦٢١ ، وتفسير ابن كثير ٦٢/٢ ، وتفسير السنفي ٢٨٥/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢٨ - ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٥٨/ب .

« ١٥ » وحجة من أسكن اللام أنه جعلها لام (١١٤ / ١) الأمر ، فهو إلزام مستأنف يتبدأ به ، أمَرَ الله أهل الإنجيل بالحكم بما [أنزل] ^(١) في الإنجيل ، كما أمر النبي عليه السلام بالحكم بما أنزل عليه ، فقال : (وأن أحكم بينهم بما أنزل الله) « المائدة ٤٩ » وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه ، ولأن ما أتى بعده ، من الوعيد والتهديد ، يدل على أنه أمر لازم ^(٢) ، إلزام من الله لأهل الإنجيل ^(٣) .

« ١٦ » قوله : (ييغون) قرأه ابن عامر بالتاء ، على الخطاب ، على معنى : قل لهم يا محمد أفحكم الجاهلية تبغون . وقرأ الباقر بالياء ، ردّوه على قوله : (وإن كثيراً من الناس لفاسقون) « ٤٩ » وعلى قوله : (إنما يريد الله أن يضييهم بعض ذنوبهم) « ٤٩ » وهو الاختيار ، لارتباط بعض الكلام ببعض ، ولطابقة آخره مع أوله ، ولأن الجماعة عليه ^(٤) .

« ١٧ » قوله : (ويقول الذين آمنوا) قرأ الحرمين وابن عامر بغير واو ، وقرأ الباقر بالواو ، وكلهم رفع « يقول » إلا أبا عمرو ، فإنه نصبه .

وحجة من أثبت الواو أنه جعله عطفاً على ما قبله ، عطف جملة على جملة ، واتبع في ذلك أنها ثابتة في مصاحف الكوفة والبصرة .

« ١٨ » وحجة من حذف الواو أنه استغنى عن حرف العطف ، لأن في الجملة الثانية ضميراً يعود على الأول ، فذلك الضمير يغني عن حرف العطف ، كما قال : (ثلاثة رابعهم) وقال : (خمسة سادسهم) « الكهف ٢٢ » وإثبات حرف العطف حسن ، كما قال : (سبعة وثامنهم) ، وأيضاً فإنه بغير واو في مصاحف أهل المدينة ومكة والشام ، والقراءتان حسنتان ، وإثبات الواو أحب

(١) تكملة موضحة من : ص .

(٢) لفظ « لازم » سقط من : ص .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٠٦ ، وزاد المسير ٣٦٩/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٢٨/ب ، وتفسير ابن كثير ٦٤/٢ ، وتفسير النسفي ٢٨٦/١

(٤) زاد المسير ٣٧٦/٢ ، وتفسير النسفي ٢٨٧/١

إليّ ، لارتباط بعض الكلام ببعض^(١) ، ولأنه أزيد في الحسنات .

« ١٩ » حجة من نصب الفعل أنه عطفه على « أن يأتي »^(٢) على تقدير تقدم « أن » إلى جنب « عسى » ، إذ لا يحسن « عسى الله أن يأتي ، وعسى الله أن يقول الذين » كما لا يحسن : عسى زيد أن يقوم عمرو ، فإذا قدرت التقديم في « أن يأتي »^(٣) إلى جنب « عسى » حسن لأنه يصير التقدير : عسى الله أن يأتي الله ، وعسى أن يقول الذين ، ويجوز أن يجعل « أن يأتي » بدلا من اسم الله جلّ ذكره ، فيصير التقدير : عسى الله أن يأتي الله بالفتح ويقول الذين .

« ٢٠ » حجة من رفع الفعل أنه جعل الواو عطفت جملة على جملة ، لم تعطف مفردا على مفرد ، ويقوّي الرفع قراءة مَنْ قرأ بغير واو فلا يجوز مع^(٤) حذف الواو إلا الرفع على الاستثناف ، والاستغناء بالضمير ، الذي في الجملة الثانية ، عن حرف العطف ، والاختيار الرفع ، إذ عليه (١١٤ / ب) الجماعة ، ولظهور وجهه ، ولترك التكلف فيه ، كما احتيج إلى التكلف في النصب ، من تقديم لفظ مؤخر ، وإثبات الواو وحذفها واحد ، وحذفها أحب إليّ ، لأن في حذفها دليلا على قوة الرفع الذي اخترنا ، وفيه ترك النصب ، الذي فيه ترك التقديم والتأخير^(٥) .

« ٢١ » قوله : (من يَرْتَدَّ) قرأ نافع وابن عامر بدالين ، الثانية ساكنة ، وقرأ الباقون بدال واحدة مفتوحة مشددة .

(١) لفظ «بعض» سقط من : ص .

(٢) قوله : «أن يأتي» سقط من : ص .

(٣) قوله : «إذ لا يحسن ... يأتي» سقط من : ص .

(٤) ب : «من» وتصويبه من : ص .

(٥) معاني القرآن ١/٣٩٣ ، وتفسير الطبري ١٠/٤٠٧ ، وتفسير القرطبي

٦/٢١٨ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٦٢٣ ، وزاد المسير ٢/٣٧٩ ، وتفسير ابن كثير

٢/٦٨ ، وتفسير النسفي ١/٢٨٨ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٢٨/ب -

١/٢٩ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٥٩ .

وحجة من أظهر دالين أن الإدغام ، إنما أصله إذا كان الأول ساكنا فيدغم الأول في الثاني ، فلما كان الثاني في هذا هو الساكن أوتر الإدغام ، لتلا يدغم ، فيسكن الأول للإدغام ، فيجتمع ساكنان ، فكان الإظهار أولى به ، وهي لغة أهل الحجاز ، مع أن الإدغام يحتاج إلى تغيير بعد تغيير ، فكان الإظهار أولى^(١) ، وهو الأصل ، وكذلك هي بدالين في مصاحف أهل المدينة والشام .

« ٢٢ » وحجة من أدغم أنه أراد التخفيف لما اجتمع له مثان فأسكن الأول للإدغام ، فاجتمع له ساكنان ، فحرك الثاني ، ثم أدغم الأول فيه ، وهي لغة بني تميم ، وهي بدال واحدة في مصاحف أهل الكوفة والبصرة ومكة ، والإظهار أحب إلي لأنه الأصل ولأنه لا تغيير فيه^(٢) .

« ٢٣ » قوله : (والكفار أولياء) قرأه أبو عمرو والكسائي بالخفض ، ونصبه الباقون .

وحجة من خفضه أنه عطفه على أقرب العاملين منه ، وهو قوله : (من الذين أوتوا) فنهاهم الله أن يتخذوا اليهود والمشركين أولياء ، وأعلمهم أن الفريقين اتخذوا دين المؤمنين هزوا ولعبا ، ولما كانت فرق الكفار ثلاثا : مشرك ومنافق وكتابي ، وكل هذه الفرق قد اتخذت دين المؤمنين هزوا بدلالة قوله : (من الذين أوتوا الكتاب) ، و (الكفار) بدلالة قوله في المنافقين أنهم قالوا : (إنما نحن مستهزئون) وبدلالة قوله : (إنا كفيناك المستهزئين . الذين يجعلون مع الله إلها آخر) « الحجر ٩٥ ، ٩٦ » فقد أخبر عن الكفار بالاستهزاء ، فحسن دخولهم في هذه الآية ، في الاستهزاء أيضا مع الذين أوتوا الكتاب ، وهم اليهود ، فجعل النوعين تفسيرا للموصول ، وهو قوله : (لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا) ثم فسّرهم بنوعين : يهود ومشركين ، فوجب خفض على^(٣) العطف على قوله : (من الذين) ، لظهور المعنى وقوته ، ولقرب المعطوف عليه من المعطوف .

(١) ص : «أولى به» .

(٢) زاد المسير ٣٨٠/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢٩ ، والنشر

٢٤٦/٢ ، وكتاب سيبويه ٤٩٥/٢ ، وفضائل القرآن ٩١/ب .

(٣) قوله : «الخفض على» سقط من : ص .

« ٢٤ » حجة من نصب أنه عطفه على « الذين » الأول ، في قوله :
 (لا تتخذوا (١١٥/أ) الذين اتَّخذوا دينكم هزوا ولعبا) (والكفار أولياء)
 أي : لا تتخذوا هؤلاء وهؤلاء أولياء ، فالموصوف بالهزء واللعب ، في هذه القراءة ،
 هم اليهود لا غير ، والمنهي عن اتخاذهم^(١) أولياء [هم]^(٢) اليهود والمشركون ،
 وكلاهما في القراءة بالخفض ، موصوف بالهزء واللعب منهي عن اتخاذهم أولياء ،
 ولولا اتفاق الجماعة على النصب لاخترتُ الخفض ، لقوته في الإعراب وفي المعنى
 والتفسير ، والقرب من المعطوف عليه^(٣) .

« ٢٥ » قوله : (وعبدَ الطاغوتَ) قرأه حمزة بضم الباء وكسر
 التاء ، وقرأ الباقون بفتح الباء والتاء .

وحجة من ضم الباء وكسر التاء أنه جعل « عبد » اسما يبنى على « فَعَلَ »
 كعضد ، فهو بناء للمبالغة والكثرة كـ « يَقْظُ وَتَدُسُّ »^(٤) ، وأصله الصفة ،
 ونصبه بـ « جعل » أي : جعل منهم عبدا للطاغوت ، وأضاف « عبد » إلى
 « الطاغوت » ، فخفضه ، و « جعل » بمعنى : « خلق » ، كقوله : (وجعل
 الظلمات والنور) « الأنعام ١ » والمعنى : وجعل منهم من يبالغ في عبادة الطاغوت ،
 وليس « عبد » بجمع ، لأنه ليس من أبنية الجموع .

« ٢٦ » حجة من فتح الباء والتاء أنه جعله فعلا ماضيا ، وعطفه على فعل
 ماض ، وهو غضب ولعن وجعل ، ونصب « الطاغوت » به ، في هذه القراءة ، غير
 بخذفه الموصول ، لأن التقدير : وجعل منهم من عبد الطاغوت ، فحذف « من » ،

(١) ب : « اتخذاه » وتصويبه من : ص .

(٢) تكملة مناسبة من : ص .

(٣) التيسير ١٠٠ ، والحجة في القراءات السبع ١٠٧ ، وزاد المسير ٢/٣٨٥ ،
 وتفسير ابن كثير ٢/٧٢ ، وتفسير النسفي ١/٢٩٠ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن
 ٥٩/ب .

(٤) تدريس كتيف وعضد الفهم ، انظر القاموس المحيط « ندس » ، وادب
 الكاتب ٤٢٦

وأبقى الصلة ، فهو قبيح جائز على بعده ، ولذلك كثر الاختلاف في هذا الحرف ، فقرأ على أحد عشر وجها ، ووحد الضمير في القراءتين ، حملا على لفظ « من » ، وهو الاختيار ، لأن عليه الجماعة ، وهو أين في المعنى ، لأن التقدير : من لعنه الله ، ومن غضب عليه ، ومن جعل منهم القردة والخنازير ، ومن عبث الطاغوت ، فهو أين في المجانسة والمطابقة ، وحمل آخر الكلام على مثال^(١) أوله^(٢) .

« ٢٧ » قوله : (رسالتَه) قرأه نافع وابن عامر وأبو بكر بالجمع ، وكسر التاء ، وقرأ الباقر بالتوحيد ، وفتح التاء ، وفي الأعراف (برسالاتي) « ١٤٤ »^(٣) قرأه الحرميان بالتوحيد ، وقرأه الباقر بالجمع .

وحجة من قرأ بالجمع أنه لما كانت الرسل ، يأتي كل واحد بضروب من الشرائع المرسله معهم مختلفة ، حشّن جمعه ليدلّ على ذلك ، إذ ليس ما جاءوا به رسالة واحدة ، فحشّن الجمع لما اختلفت الأجناس .

« ٢٨ » وحجة من وحد أن الرسالة على انفراد لفظها تدلّ على الكثرة ، وهي كالمصدر في أكثر الكلام ، لا تجمع ولا (١١٥/ب) تثني لدلالته على نوعه بلفظه ، لكن جاز جمعه في هذا لما اختلفت أنواعه وأجناسه ، فتشابه المفعول فجمع ، فهي تدل على ما يدل عليه لفظ الجمع ، وهي أخفّ ، ألا ترى إلى قوله : (وإن تعدّوا نعمة الله) « إبراهيم ٣٤ » والنعم كثيرة^(٤) ، والمعدود لا يكون إلا كثيرا ، لكن الواحد يدل على الجمع ، والاختيار لفظ الجمع في هذه السورة ، لأن المعنى عليه ، لكثرة الرسل ، وكثرة ما أرسلوا به ، فأما في الأعراف فالاختيار التوحيد ، لأن

(١) لفظ «مثال» سقط من : ص .

(٢) التبصرة ٦٥/ب ، وزاد المسير ٣٨٨/٢ ، وتفسير ابن كثير ٧٤/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢٩ - ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٥٩/ب .

(٣) سيأتي أيضا في سورة الأنعام ، الفقرة «٦٥» .

(٤) قوله : «والنعم كثيرة» سقط من : ص .

الإخبار بالرسالة عن موسى وحده ، في قوله لموسى : (إني اصطفيتك على الناس برسالتى) • وقوى ذلك أن بعده (وبكلامي) ، ولم يقل « كلماتي » ، والكلام أيضا مصدر معطوف على « رسالتى » ، وهو مصدر ، فأثبا بالتوحيد جميعا لما ذكرنا (١) •

« ٢٩ » قوله : (ألا تكون فتنة) قرأه أبو عمرو وحمزة والكسائي برفع « تكون » ، ونصب الباقون •

وحجة من رفع أنه جعل « حسب » بمعنى العلم واليقين ، فلزمه أن يجعل « أن » مخففة من الثقيلة ، لأنها لتأكيد ما بعدها ، وما قبلها من اليقين ، فهي أشبه باليقين من الناصبة للفعل ، فيتسق الكلام على اليقين في أوله وآخره ، فلما جعل « أن » مخففة من الثقيلة ، للمعنى الذي ذكرنا ، من حملها على معنى اليقين الذي قبلها ، أضمر الهاء ، لتكون اسم « أن » ، فارتفع الفعل ، إذ لا ناصب له ، وصارت « لا » عوضا من المحذوف مع « أن » ، والتقدير : وحسبوا أنه لا تكون فتنة ، أي : لا تقع ولا تحدث ، فلا تحتاج « كان » إلى خبر ، لأنها التامة بمعنى « حدث ووقع » •

« ٣٠ » وحجة من نصب أنه أجرى « حسب » على بابهِ للشك ، فأنت معه « أن » الناصبة للفعل ، لأنها لأمر غير ثابت مثل ما قبلها ، فهي ملائمة لما قبلها ، كما كانت « أن » المخففة من الثقيلة في القراءة الأولى ملائمة ، لما قبلها ، إذ هما جميعا لليقين ، فنصبت « أن » الفعل ، لأنه بابها • وحكى بعض النحويين أنه قال : من رفع هذا الفعل كتب « أن لا » منفصلة ، لأن الهاء المضرة المقدرة تحول في المعنى بين « أن » و « لا » ، ومن نصب الفعل كتبه غير منفصل ، إذ لا شيء يُقدَّر يحول بين « أن » و « لا » (٢) •

(١) الحجة في القراءات السبع ١٠٨ ، وزاد المسير ٣٩٧/٢ ، وتفسير النسفي ٢٩٣/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٢٩/ب .
(٢) زاد المسير ٣٩٩/٢ ، وتفسير النسفي ٢٩٤/١ ، وكتاب سيويه ٥١٥/١ ، ٥٦٢ ، ومغني اللبيب ٣٠ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٦٠/ب .

« ٣١ » قوله : (عقدتم الإيمان) قرأه أبو بكر وحمة والكسائي بالتخفيف ، وقرأ ابن ذكوان بألف بعد العين مخففاً ، وقرأ الباقون مشدداً ، من غير ألف .

وحجة من شدد أنه أراد تكثير الفعل على معنى : عقد بعد عقد ، أو يكون أراد تكثير العاقلين للإيمان ، بدلالة قوله : (ولكن يؤاخذكم) فخطب جماعة ، أو يكون شدد لوقوع لفظ الإيمان (١١٦/أ) بالجمع بعده ، فكأنه عقد يمين بعد عقد يمين ، فالتشديد يدل على كثرة الإيمان ، ولو^(١) كان بعده اليمين بالتوحيد لكان حجة للتخفيف .

« ٣٢ » وحجة من خففه أنه أراد به عقد مرة واحدة ، لأن من حلف مرة واحدة لزمه البر أو الكفارة ، وليست الكفارة لا تلزم إلا من كرر الإيمان ، فيحتاج ضرورة إلى التشديد ، [والتشديد]^(٢) للتكثير ، وتكرير الإيمان يوهمان الكفارة ، لا تلزم إلا من كرر اليمين ، وإذا لزم الكفارة في اليمين الواحدة كانت في الإيمان المكررة على شيء بعينه ألزم وأكد ، فالتخفيف فيه إلزام الكفارة ، وإن لم يكرر ، وفيه رفع للإشكال . فالتشديد فيه إلزام الحالفين الكفارة على عددهم ، وفيه إيهام ترك الكفارة عن لم يكرر اليمين ، فالقراءتان حسنتان ، وكان التشديد أحب إلي ، لأن أكثر القراء عليه ، وعليه أهل الحرمين .

« ٣٣ » وحجة من قرأ بألف أنه جعل « فاعل » يراد به المرة الواحدة ، فعل الواحد كعافاه الله ، فيكون في المعنى بمنزلة قراءة من خفف بغير ألف ، ويجوز أن يراد به اثنان فأكثر ، على باب فاعلين ، فتكون اليمين من كل واحد من الحالفين المتعاهدين ، فالمعنى على هذا القول أن تكون اليمين من كل واحد للآخر ، على أمر عقدوه ، وعلى القراءة الأولى أن تكون اليمين من واحد على فعل يفعله ، أو على ترك فعل^(٣) .

(١) لفظ « ولو » سقط من : ص .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٠٩ ، وزاد المسير ٤١٢/٢ ، وتفسير النسفي

٢٩٩/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٢٩/ب - ١/٣٠ .

« ٣٤ » قوله : (فجزاء "مثل" ما قتل) قرأه الكوفيون « فجزاء » بالتثوين ، ورفع « مثل » ، وقرأ الباقون بغير تثوين ، وخفض « مثل » •
وحجة من نون أنه لما كان « مثل » في المعنى صفة لـ « جزاء » ترك إضافة الموصوف إلى صفته ، وأجراه على بابه ، ورفع « جزاء » بالابتداء ، والخبر محذوف تقديره : فعليه جزاء ، وجعل « مثلاً » صفة لـ « جزاء » ، على تقدير : فجزاء مماثل للمقتول من الصيد في القيمة أو في الخلقة ، وبعثت الإضافة في المعنى ، لأنه في الحقيقة ليس على قاتل الصيد جزاء مثل ما قتل ، إنما عليه جزاء المقتول بعينه ، لا جزاء مثله ، لأن مثل المقتول من الصيد لم يقتله ، فيصير المعنى على الإضافة : عليه جزاء ما لم يقتل •

« ٣٥ » وحجة من أضاف أن العرب تستعمل في إرادة الشيء مثله يقولون : اني أكرم مثلك أي أكرمك • وقد قال الله جلّ ذكره : (فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به) « البقرة ١٣٧ » أي بما آمنتم لا بمثله ، لأنهم إذا آمنوا بمثله لم يؤمنوا ، فالمراد بالمثل الشيء بعينه ، وقال تعالى : (كمن مثله في الظلمات) « الأنعام ١٢٢ » أي : كمن هو في الظلمات ، والمثّل والمِثْل واحد ، ولو كان المعنى على مثل وبابه لكان الكافر ليس في الظلمات ، إنما في الظلمات مثله لا هو ، فالتقدير على هذا في (١١٦/ب) الإضافة : فجزاء المقتول من الصيد ، يحكم به ذوا عدل ، فيصح معنى الإضافة • والقراءتان قويتان لكن التثوين أحب إليّ لأنه الأصل ، ولأنه لا إشكال فيه^(١) •

« ٣٦ » قوله : (كفّارة "طعام" مساكين) قرأ نافع وابن عامر بالإضافة ، وقرأ الباقون بالتثوين ، ورفع الطعام ، وكلهم قرأ مساكين بالجمع^(٢) •
والحجة في هذا كالحجة فيما ذكرنا^(٣) في سورة البقرة ، غير أن « الطعام »

(١) زاد المسير ٢/٤٢٣ ، وتفسير ابن كثير ٢/٩٩ ، وتفسير النسفي ١/٣٠٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٣٠/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٦١/ب.

(٢) تكملة موضحة من : ص •

(٣) ص : « هذا كله ما ذكرنا » •

عطف بيان على « الكفارة » لأن الكفارة هي « الطعام » ، وتبعد إضافة « الكفارة » إلى « الطعام » ، لأنها هي ، ولأن الكفارة ليست للطعام ، إنما الكفارة لقتل الصيد ، لكن من أضاف حسن عنده ذلك ، لأنه لما تقدم التخيير بين « الهدى » و « الطعام » و « الصيام » استجاز الإضافة إلى أحدهما ، ليبين من أي جنس تكون « الكفارة » فكأنه في التقدير : فعليه كفارة طعام لا كفارة هدى ولا كفارة صيام ، وإنما أجمعوا على القراءة في « مساكين » بالجمع ، لأن قتل الصيد لا يجرىء فيه إطعام مسكين واحد كما كان في إفطار يوم إطعام مسكين واحد ، وقرئ بالتوحيد في البقرة لهذا^(١) المعنى ، ولا يجوز التوحيد في هذا الموضع ، لأنه يصير حكماً لمن قتل صيداً أن يجزئه إطعام مسكين واحد ، وذلك لا يجوز ، والاختيار التووين في « كفارة » ، لأن عليه المعنى ، وهو^(٢) الأصل ، وعليه أكثر القراء ، ولأن الكفارة هي الطعام بعينه والإضافة بعيدة^(٣) .

« ٣٧ » قوله : (قياماً للناس) قرأه ابن عامر بغير ألف ، وقرأ

الباقون بالالف .

وحجة من قرأ بالالف أنه مصدر « قام القيام » كالصيام ، فالتقدير جعل الله حج الكعبة أو قصد الكعبة قياماً لمعاش الناس وأمثالهم في سكوتهم بآلا خوف عليهم ولا أذى من أحد ، وكذلك جعل الأشهر الحرم لا يؤذيهم فيها أحد بقتال ولا بغارة .

« ٣٨ » وحجة من حذف الألف أنه جعله أيضاً مصدراً لـ « قام » كالسمع ،

وكان حقه أن لا يعتل كالحول والعمور ، ولكن أعلّ لا اعتلال فعله^(٤) .

« ٣٩ » قوله : (من الذين استحق عليهم الأوليان) قرأ حفص

(١) ب : « في هذا » وتصويبه من : ص .

(٢) لفظ « وهو » سقط من : ص .

(٣) زاد المسير ٤٢٥/٢ ، وتفسير ابن كثير ١٠٠/٢ ، وتفسير النسفي ٣٠٣/١ ،

وتفسير مشكل إعراب القرآن ٦٢/ب .

(٤) راجع تفسير سورة النساء ، الفقرات « ٣-٥ » .

« استَحَقَّ » بفتح التاء والحاء ، وقرأ الباقون بضم التاء وكسر الحاء ، وقرأ أبو بكر وحزمة « الأولين » جمع أول المُسَلَّم المُخْفُوض ، وقرأ الباقون « الأوليان » تشنية أولى^(١) المرفوع .

وحجة من فتح [التاء]^(٢) أنه بنى الفعل للفاعل ، فأضاف الفعل إلى « الأوليان » ، فرفعهما بـ « استحق » ، التقدير : من الذين استحق عليهما أوليان بالميت وصيته التي أوصى بها إلى غير أهل دينه ، أو إلى غير قبيلته .

« ٤٠ » وحجة من ضمّ التاء أنه بنى الفعل للمفعول ، وهو الأوليان ، فأقام الأوليان مقام الفاعل على تقدير حذف مضاف ، والمعنى : من الذين استحق عليهم إثم الأولين ، لأن الأولين (١١٧/أ) لا تستحق نفاهما ، إنما استحق الوصية أو الإثم ، ويجوز ذلك ، وقد بينا رفع الأوليان وما يجوز فيه ، في كتاب تفسير مشكل الإعراب^(٣) .

« ٤١ » وحجة من قرأ « الأوليان » أنه جملة تشنية أولى ، أي : أولى بالشهادة على وصية الميت ، وقيل : معناه أولى بالميت من غيره .

« ٤٢ » وحجة من قرأ « الأولين » أنه جعله جمع أول ، والتقدير : من الأولين الذين استحق عليهم الإيذاء أو الإثم ، وإنما قيل لهم الأولين لتقدم ذكرهم في أول القصة وهو قوله : (يا أيّها الذين آمنوا شهادة بينكم) وهذه الآية في قراءتها وإعرابها وتفسيرها ومعانيها وأحكامها من أصعب آية في القرآن وأشكلها ، ويحتمل أن ييسط ما فيها من العلوم في ثلاثين ورقة أو أكثر ، وقد ذكرنا من ذلك طرفا صالحا^(٤) في « كتاب الهداية » ، وذكرنا من مشكل إعرابها طرفا في تفسير مشكل الإعراب ، ثم ذكرناها مشروحة بجميع وجوها في تفسير إعراب

(١) ب : « أول » وتصويبه من : ص .

(٢) تكملة موضحة من : ص .

(٣) انظر ذلك في الكتاب المذكور ١/٦٥ .

(٤) لفظ « صالحا » سقط من : ص .

في^(١) كتاب مفرد ، والذي عليه الجماعة في قراءتها هو الاختيار ، ضمّ التاء ، والأوليان تشنية أولى أي : أولى بالوصية ، أو باليراث ، أو بالميت ، على الاختلاف في ذلك . وقد تقدّم ذكر « طائرا » في آل عمران وحجته^(٢) .

« ٤٣ » قوله : (إلا سحر^٣ مشين) قرأ حمزة والكسائي « ساحر » هنا وفي أول هود والصف ، وقرأ الكوفيون وابن كثير « ساحر » بألف في أول يونس^(٤) ، وقرأ الباقون في الأربعة بغير ألف .

وحجة من قرأ بغير ألف أنه جعل الإشارة إلى ما جاء به النبي ، فأخبر عنهم أنهم جعلوا ما جاء به النبي [صلى الله عليه وسلم]^(٥) سحرا ، ويجوز أن تكون الإشارة إلى النبي ، وفي الكلام تقدير حذف مضاف ، أي : إن هذا إلا ذو سحر ، فيكون مثل القراءة بألف ، وهذا الحذف كثير في القرآن .

« ٤٤ » وحجة من قرأ بألف أنه جعل الإشارة إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأخبر عنهم أنهم قالوا : إن هذا إلا ساحر ، فأخبر عن الاسم باسم الفاعل ، وهو بابه . ويجوز أن يكون « ساحر » بمعنى سحر ، لأن الاسم قد يقع موضع المصدر ، كقولهم : عائداً بالله من شرّها ، أي : عياداً ، فتكون القراءة بالألف كالقراءة بغير ألف ، وكان أبو عمرو يقول : إذا كان بعده « مبين » فهو سحر ، وإذا كان بعده « عليم » فهو ساحر . والمبين يصلح للسحر وللشاحر ، فلا حجة له في ذلك ، فأما « عليم » فلا يكون إلا للشاحر ،

(١) ص : « الإعراب وأفردناها مشروحة في » .

(٢) راجع حرف « طائرا » في تفسير سورة آل عمران الفقرة ٣٢ - ٣٤ ، وانظر ما تقدم في الحجة في القراءات السبع ١١٠ ، وزاد المسير ٤٤٩/٢ ، وتفسير ابن كثير ١١٢/٢ ، وتفسير النسفي ٣٠٧/١ ، وتفسير غريب القرآن ١٤٨ .

(٣) الأحرف في هذه السور على ترتيب ذكرها هي : (٧ ، ٦ ، ٢) ، وسيأتي ذكرها في أول سورة يونس ، وأول سورة هود ، وأول سورة الصف .

(٤) تكملة مستحبة من : ص .

فهو صحيح . فالقراءتان متداخلتان (١١٧/ب) خستنان^(١) .
 « ٤٥ » قوله : (هل يستطيعُ ربُّك) قرأه الكسائي بالتاء ونصب
 « ربك » ، وقرأ الباكون بالياء ورفع « ربك » ، وأدغم الكسائي اللام من
 « هل » [وبل]^(٢) في التاء على أصله المذكور .

وحجة من قرأ بالتاء أنه أجراه على مخاطبة الحوارين لعيسى ؛ وفيه معنى
 التعظيم للربِّ جلَّ ذكره ، على أن يستفهم عيسى عن استطاعته ، إذ هو تعالى
 مستطيع لذلك ، فإنما معناه : هل تفعل ذلك [على معنى افعل ذلك]^(٣) . وقد
 هل تستطيع سؤال ربِّك في إنزال مائدة علينا ، والمعنى : هل تفعل لنا ذلك ، وقد
 علموا أن عيسى يستطيع السؤال ، ولا بدَّ من إضمار السؤال ، إذ لا يجوز أن
 يقال : هل تستطيع أن يفعل غيرك كذا ، ف « أن » مفعول بالمصدر المحذوف ، وهو
 السؤال ، وهذا كما تقول للرجل : هل تستطيع أن تكلمني ، وقد علمت أنه
 مستطيع لذلك ، فإنما معناه : هل تفعل ذلك [على معنى افعل ذلك]^(٣) . وقد
 روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : كان القوم أعلم بالله عزَّ وجلَّ من أن
 يقولوا : هل يستطيع ربك ، ولكن : هل يستطيع ربك . وروي عنها أنها قالت :
 كان الحواريون لا يشكّون أن الله يقدِّر على إنزال مائدة عليهم ، ولكن قالوا :
 هل يستطيع ذلك . وعن معاذ بن جبل أنه قال : أقرأنا النبي عليه السلام : هل
 يستطيع ربُّك . قال معاذ : وسمعت النبي عليه السلام مِراراً يقرأ بالتاء في
 « يستطيع » ، وبذلك قرأ أيضاً^(٤) علي بن أبي طالب .

« ٤٦ » وحجة من قرأ بالياء أنه على معنى : هل يفعل ربُّك ذلك ، لأنهم لم

(١) التيسير ١٠١ ، وزاد المسير ٤٥٥/٢ ، وتفسير ابن كثير ١١٥/٢ ،
 وتفسير النسفي ٣٠٩/١ ، والنشر ٢٤٧/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار
 ٣٠/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٦٤/ب .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) تكملة موضحة من : ص .

(٤) ص : « وكذلك أيضاً قرأ » .

يشكّوا في استطاعة الباري على ذلك ، لأنهم كانوا مؤمنين ، فإنما هو كقولك للرجل هل يستطيع فلان أن يأتي ، وقد علمت أنه يستطيع . فالمعنى : هل يفعل ذلك ، وهل يجيبني إلى ذلك ، وقد كانوا عالمين باستطاعة الله لذلك ولغيره علم دلالة وخبر ونظر ، فأرادوا معاينة لذلك ، كما قال إبراهيم : (ربّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى) « البقرة ٢٦٠ » وقد كان عليم أن الله يحيي الموتى استدلال وحي ونظر ، فأراد عليم المعاينة التي لا يعترضها شيء ، ولذلك قال إبراهيم : (بلى ولكنّ ليطمئن قلبي) أي : لا تدخل عليه في ذلك شبهة^(١) ، لأن عليم النظر والخبر تدخله الشبهة والاعتراضات وعلم المعاينة لا يدخله شيء من ذلك ، ولذلك قال الحواريون : (وتطمئنّ قلوبنا) ، والاختيار ما عليه الجماعة من الياء ، ورفع « ربك » على المعنى^(٢) « ٤٧ » قوله : (إني منزّلها) قرأه نافع وعاصم وابن عامر بالتشديد ، على أنه اسم فاعل من نزل . وقرأ الباقون بالتخفيف على (١١٨/أ) أنه اسم من فاعل من أنزل ، واللغتان موجودتان^(٣) في القرآن ، قد أجمع على كل واحدة [منها]^(٤) ، فالقراءتان متساويتان ، غير أن التشديد فيه معنى التكثير^(٥) .

« ٤٨ » قوله : (يوم ينفع) قرأه نافع بالنصب ، ورفع الباقون .

وجبة من نصب أنه جعل الإشارة بـ « هذا » إلى غير اليوم ، ممّا تقدّم ذكره من الخبر والقصص في قوله : (وإذ قال الله يا عيسى) « ١١٦ » وليس ما^(٦) بعد القول حكاية . فإن جعلته حكاية أضمرت ما يعمل في « يوم » ، والتقدير : قال الله هذا الذي اقتض عليكم يحدث أو يقع في يوم ينفع ، وإن لم

(١) ص : « على شبهه » .

(٢) الحجة في القراءات السبع ١٠٩ ، والتبصرة ١/٦٦ ، وتفسير ابن كثير

١٠٩/٢ .

(٣) ص : « والفعالان موجودان » .

(٤) تكملة موضحة من : ص .

(٥) ص : « التكثير والتكرير » ، انظر زاد السير ٥٤٩/٢ ، والمختار في معاني

قراءات أهل الأمصار ١/٣١ ، وتفسير النسفي ٣١٠/١

(٦) لفظ « ما » سقط من : ص .

نجعله حكاية ، فأعمل القول في « اليوم » على أنه ظرف للقول ، والمعنى : قال الله تعالى هذا القصص الذي قص عليكم أو هذا الخبر الذي أخبرتم به في يوم ينفع الصادقين ، أي : سيقوله في ذلك اليوم ، وأفعال الله جل ذكره التي^(١) يُخبر أنها ستكون بمنزلة الكائنة الواقعة لصحة وقوعها ، على ما أخبر به عنها ، فلذلك يُخبر عما يستقبل من أفعاله بلفظ الماضي ، وهو كثير في القرآن . ف « يوم » ، وهو منصوب ، ظرف خبر الابتداء الذي هو هذا ، لأنه حدث^(٢) . وظروف الزمان تكون أخبارا عن الأحداث ، تقول : القتال اليوم ، والخروج الساعة . والجملة في موضع نصب بالقول ، ومذهب الكوفيين في فتح « يوم » أنه في موضع رفع على خبر « هذا » ، و « هذا » إشارة إلى « اليوم » ولكنه فتح عندهم . وفتح بناء لإضافته إلى الفعل ، لأنه غير متمكن في الإضافة إليه . والبصريون إنما ينون الظرف إذا أضيف إلى فعل مبني ، فإن أضيف إلى فعل معرب لم ين .

« ٤٩ » وحجة من رفع أنه جعل « يوم ينفع » خبراً لـ « هذا » ، والجملة في موضع نصب بالقول ، وهو محكي لا يعمل في لفظ القول ، و « هذا » إشارة إلى « يوم القيامة » وهو اليوم الذي ينفع فيه الصادقين صدقهم^(٣) . « ٥٠ » في هذه السورة ست ياءات إضافة ، قوله (يدي إليك) « ٢٨ » فتحها نافع وأبو عمرو وحفص .

(إني أخاف) « ٢٨ » ، (لي أن أقول) « ١١٦ » فتحها الحرمين وأبو عمرو . و (إني أريد) « ٢٩ » (فإني أعذبه) « ١١٥ » فتحها نافع . (وأُمِّي إلهين) « ١١٦ » فتحها نافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص^(٤) . فيها زائدة قوله : (واخشون) الثاني « ٤٤ » قرأه أبو عمرو ياء في الوصل خاصة .

(١) ب : «الذي» وتصويبه من : ص .

(٢) ب : «حرف» وتصويبه من : ص .

(٣) إيضاح الوقف والابتداء ٣٥٠ ، وكتاب سيبويه ٥٣٨/١ ، وزاد المسير

٤٦٦/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٦٥ .

(٤) قوله : «وأمي .. وحفص» سقط من : ص .

سورة الأنعام مكية ، وهي مائة آية وسبع وستون آية في المدني ، وخمس في الكوفي

وعن ابن عباس : [أن^(١)] ثلاث آيات نزلن بالمدينة (١١٨/ب) قوله تعالى : (قل تعالوا) « ١٥١ » إلى تمام الثلاث آيات .

« ١ » قوله : (من يُصرف عنه) قرأه أبو بكر وحزمة والكسائي بفتح الياء ، وكسر الراء ، وقرأ الباقون بضم الياء ، وفتح الراء .

وحجة من قرأ بفتح الياء أنه أخير بالفعل^(٢) عن الفاعل المتقدم الذكر ، وإضماره مستتر في « يصرف » ، وشاهده أن في قراءة أبيّ : « من يصرفه الله عنه » ، وفي قراءة ابن مسعود « يصرف الله عنه » ، فالمعنى : من يصرف الرب عنه يومئذ العذاب فقد رحمه ، فالمفعول محذوف ، وهو « العذاب » ، لدلالة الكلام عليه ، ولا يحسن أن يقدّر حرف « ها » مع « يصرف » لأن الهاء ، إنما تحذف من الصلات ، وليس في الكلام موصول ، لأن « من » للشرط لا صلة لها .

« ٢ » حجة من ضمّ الياء أنه بنى الفعل لما لم يسمّ فاعله ، فأضمر فيه ذكر العذاب ، لتقدّم ذكره ، وأقامه مقام الفاعل ، فلا حذف في الكلام ، ويقوّي ذلك قوله : (ليس مصروفا عنهم) « هود ٨ » يعني العذاب ، فبناه لما لم يسمّ فاعله ، وأضمر فيه العذاب ، أقامه مقام الفاعل أيضا ، وهو إجماع ، وهو الاختيار لأن أكثر القراء^(٣) عليه ، ولأنه أقل إضمارا من القراءة بفتح الياء^(٤) .

(١) تكملة موضحة من : ص .

(٢) لفظ « بالفعل » سقط من : ص .

(٣) ص : « الأكثر من القراء » .

(٤) التبصرة ١/٦٦ ، والتيسير ١٠١ ، والنشر ٢/٢٤٨ ، والحجة في القراءات السبع ١١١ ، وزاد المسير ١٢/٣ ، وتفسير النسفي ٥/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٦٥/ب .

« ٣ » قوله : (تكن فتنهم) قرأه حمزة والكسائي بالياء ، وقرأ الباقون بالتاء ، وقرأ ابن كثير وابن عامر وحفص « فتنهم » بالرفع ، وقرأ الباقون بالنصب .

وحجة من قرأ بالتاء أنه أثبت الفعل لتأنيث لفظ^(١) الفتنة ، إن رفع الفتنة أثبت^(٢) ، لأن الفاعل مؤنث اللفظ ، وإن نصب الفتنة أثبت ، لأن الفاعل في المعنى هو الفتنة ، لأن خبر كان هو اسمها في المعنى .

« ٤ » وحجة من قرأ بالياء أنه أتى بلفظ التذكير ، لتذكير « أن » وما بعدها ، في قوله : (إلا أن) إذا^(٣) نصب « فتنهم » ، فإن رفعها ذكر ، لأن الفتنة المعذرة ، والمعذرة والعذر واحد ، فذكر لتذكير العذر ، ويجوز أن يكون ذكر لأن « الفتنة » « القول » في المعنى ، فذكر لتذكير « القول » ، إذ القول هو الفتنة .

« ٥ » وحجة من رفع الفتنة أنها لما كانت معرفة ، وتقدمت « القول » جعلها اسم كان ، و « أن قالوا » الخبر ، فأتى بالكلام في الإعراب على رتبته ، من غير تقديم ولا تأخير ، لاسيما إذا قرئ بالتاء ، فهو أقوى لرفع الفتنة ، لأن التأنيث في الفعل يدل على إضافة الفعل إلى « الفتنة » ، فقوي الرفع في « الفتنة » ، لتأنيث الفعل ، ولتقدم « الفتنة » في اللفظ ، ولأنها معرفة ، فأما إذا قرئ « تكن » بالتاء فالرفع يقوى ، لتقدم « الفتنة » في اللفظ ، ولأنها معرفة ، ولأنها هي (١١٩/أ) « القول » الذي حمل التذكير عليه .

« ٦ » وحجة من نصب « الفتنة » أنه لما وقع بعد « كان » معرفتان ، وكان أحدهما أعرف جعله اسم « كان » ، وهو « أن » وما بعدها ، وإنما كانت أعرف لأنها لا توصف ، كما لا يوصف المضمر ، فأشبهت المضمر ، فجعلت اسم [كان]^(٤) كما يجعل المضمر إذا^(٥) وقع بعد كان اسمها والظاهر خبرها ، ولأنها

(١) لفظ « لفظ » سقط من : ص .

(٢) ب : « فأنث » وتصويبه من : ص .

(٣) ب : « إذ » وتصويبه من : ص .

(٤) تكملة موضحة ليست في : ب ، ص .

(٥) قوله : « فأشبهت المضمر .. إذا » سقط من : ص .

لا تَتَنَكَّرُ أبداً كما تَتَنَكَّرُ «الفتنة»، وتنفصل عما أضيفت [إليه]^(١)، لاسيما إذا قرئ «يكن» بالياء، فهو أقوى في نصب «الفتنة»، لأنه قد بان أن الفعل لـ «القول» بالتذكير، والاختيار القراءة بالتاء، ونصب «الفتنة»، لأنها هي القول في المعنى [ولأنها بمعنى العذر]^(٢) ولأن «أن» وما بعدها أعرف، لأن على ذلك أكثر القراء^(٣).

«٧» قوله : (والله رَبَّنَا) قرأه حمزة والكسائي «ربنا» بالنصب على النداء المضاف، وفصل به بين القسم وجوابه، وذلك حسن، لأن فيه معنى الخضوع والتضرع حين لا ينفع ذلك، وقرأه الباقون بالخفض، على النعت لـ «الله عز وجل»، أو على البدل^(٤).

«٨» قوله : (ولا تُكذِّبْ ، ونكون) قرأه حفص وحمزة «ولا نكذب» بالنصب، وقرأ ابن عامر وحمزة وحفص «ويكون» بالنصب، ورفعهما الباقون. وحجة من نصب أنه جعل الفعلين جواباً للتمني، لأنه غير واجب، ليكونا داخلين في التمني، على معنى أنهم تمنوا الرد، وترك التكذيب، والكون من المؤمنين، والنصب بإضمار «أن» كما تنصب في جواب الاستفهام والأمر والنهي والعرض، لأن جميعه^(٥) غير واجب، ولا واقع بعد، فينصب الجواب مع الواو، كأنه عطف على مصدر الأول، كأنهم قالوا : يا ليتنا يكون لنا رد، واتقاء من التكذيب، وكون من المؤمنين، فحملاً على مصدر «يرد» في

(١) ب : «عما أضيف» والتصويب والتكملة من : ص .

(٢) قبل هذه التكملة المستدركة من «ص» إحالة على حاشية «ب» لكنها امتحت .

(٣) زاد المسير ١٦/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٢٧/٢ ، وتفسير النسفي ٧/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣١ - ب ، وكتاب سيويه ٣٥/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٦٦ .

(٤) التبصرة ٦٦/ب ، والتيسير ١٠٢ ، والحجة في القراءات السبع ١١٢ ، وزاد المسير ١٧/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٣١/ب .

(٥) ب : «جميعه» ورجحت ما في : ص .

العطف ، إذ لم يمكن أن يُحملا على العطف على « نرد » لا انقلاب المعنى إلى الرفع ، فلم يكن بدّ من إضمار « أن » ، لتكون مع الفعل مصدراً ، فيعطف مصدراً على مصدر ، وبه يتمّ النصب في الفعلين .

« ٩ » وحجة من رفعهما أنه عطفهما على « نرد » ، فيكون قوله : « ولا تكذب ونكون » داخليين في التمني ، تمنّوا ثلاثة أشياء على ما ذكرنا^(١) ، ويجوز أن يرفع ، على أن يقطعه من الأول ، على تقدير : يا ليتنا نردّ ، ونحن لا نكذب بآيات ربنا ، ونكون من المؤمنين ، رُدِّدنا أو لم تُردّ ، وقوله : (وإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) « ٢٨ » يدل على كذبهم فيما أخبروا به عن أنفسهم ، من أنهم لا يكذبون ويكونون^(٢) من المؤمنين ، ولم يتمنوا ذلك في هذا التقدير ، (١١٩ / ب) لأن التمني لا يقع معه التكذيب ، إنما يكون التكذيب في الخبر ، إنما التزموه رُدِّدوا أو لم يردِّدوا ، حكم سيوييه : دعني ولا أعود ، بالرفع على معنى : ولا أعود تركني أو لم تتركني ، ولم يسأل أن يجمع له الترك والعود ، وأهل النظر على أن التكذيب لا يجوز في الآخرة ، لأنها دار جزاء ، على ما كان في الدنيا ، والتأويل عندهم : وإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ في الدنيا ، في تكذيبهم للرسل ، وإنكارهم البعث ، فيكون ذلك حكاية عن الحال [التي كانوا عليها في الدنيا كما قال (وإن ربك ليحكم بينهم) فجعله حكاية عن الحال]^(٣) الآية . وقد حكى أن أبا عمرو احتجّ للرفع بقوله : (وإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) وأجاز التكذيب في الآخرة .

« ١٠ » وحجة من رفع « تكذب » ونصب « ونكون » أنه رفع الأول على أحد الوجهين المذكورين المتقدمين ، على أن يكون داخلياً في التمني ، فيكون الرفع كالنصب ، ونصب « ونكون » على جواب التمني [فكلا الفعلين دخل في التمني]^(٤) ، ويجوز رفع « ونكذب » على معنى الثبات على

(١) ص : « ذكرنا أولاً » .

(٢) ب : « ويكونوا » وتصويبه من : ص .

(٣) تكملة لازمة من : ص .

(٤) تكملة موضحة من : ص .

ترك التكذيب ، أي : لا نكذب *رددنا أو لم نرد* ، فيكون غير داخلا في التمني ويكون داخلا في التمني إذا نصبت^(١) .

« ١١ » قوله : (أفلا تعقلون) قرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء ، ومثله في الأعراف ويوسف ، غير أن أبا بكر^(٢) يكون معهم في يوسف على التاء ، وخير أبو عمرو في التاء والياء في سورة القصص ، والأشهر عنه الياء . وقرأ نافع وابن ذكوان « أفلا تعقلون » في يس بالتاء^(٣) ، وقرأ الباقون بالياء في ذلك كله .

وحجة من قرأ بالياء أنه ردّه على ما قبله ، من لفظ الغيبة ، في قوله : (خير للذين يتقون) ، وكذلك في الأعراف ، ردّوه على « يتقون » أيضا ، وكذلك في يوسف ، ردّوه على قوله : (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) « ١٠٩ » . « ١٢ » وحجة من قرأ بالتاء أنه جعله خطابا للذين أخبر عنهم بما قبله^(٤) .

« ١٣ » قوله : (وللدّار الآخرة) قرأه ابن عامر بلام واحدة ، وحفص « الآخرة » ، وقرأ الباقون بلامين ، ورفع « الآخرة » .

وحجة من قرأ بلامين أنه أدخل لام الابتداء على الدال ، ورفع « الدار » بالابتداء ، وجعل « الآخرة » نعتا لها ، والخبر « خير للذين » كمال قال : (وإن الدار الآخرة لهي الحيوان) « العنكبوت ٦٤ » وقال : (تلك الدار الآخرة) « القصص ٨٣ » فأثبت « الآخرة » صفة لـ « الدار » فيهما ، ولما كانت^(٥) « الآخرة » صفة

(١) كتاب سيبويه ٤٩٨/١ ، وزاد المسير ٢٤/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٢٨/٢ ، وتفسير النسفي ٨/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٦٦/ب .

(٢) ص : «عاصم» .

(٣) الأحرف في السور المذكورة على ترتيب ذكرها هي : (١٦٩ ، ٢٠٢ ، ٦٢ ، ٦٢) .

(٤) سيأتي ذكر نظائره في سورة الأعراف ، الفقرة « ٢٧ » وسورة يوسف ، الفقرة « ٢٤ » ، وسورة القصص ، الفقرة « ١٣ » ، وسورة يس ، الفقرة « ١٥ » ، وانظر الحجة في القراءات السبع ١١٣ ، وزاد المسير ٢٧/٣ ، وتفسير النسفي ٩/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣٢ .

(٥) ب : «كان» ورجحت ما في : ص .

لم يصحّ أن تضيف الموصوف إليها ، وقد اتسع^(١) في هذه الصفة فأقيمت مقام الموصوف ، كما أقيمت الأولى مقام الموصوف ، قال الله تعالى ذكره : (وللآخرة خيرٌ لك من الأولى) « الضحى » وهو الاختيار ، لإجماع القراء عليه ولصحة معناه في الصفة ، والتعريف لـ « الدار » .

« ١٤ » حجة (١٢٠ / ١) من قرأ بلام واحدة أنه لم يجعل « الآخرة » صفة لـ « الدار » فأضاف « الدار » إليها ، فلم يمكن دخول الألف واللام عليها للإضافة ، و « الآخرة » في الأصل صفة للساعة ، كأنه قال ، ولدار الساعة الآخرة ، فوصف الساعة بالآخرة ، كما وصف اليوم بالآخر ، في قوله : (وارْجُوا اليَوْمَ الآخر) « العنكبوت ٣٦ » لكن توسع فيها فاستعملت استعمال الأسماء ، فجازت الإضافة إليها كما فعلوا ذلك في « الدنيا » ، وأصلها الصفة من « الدنو » ، وقد تقدّم ذكر « ليحزنك » وبابه وعلته^(٢) .

« ١٥ » قوله (لا يُكذِّبُوكَ)^(٣) قرأ نافع والكسائي بالتخفيف ، وشدد الباقون .

وحجة من خففه أنه حمّله على معنى : لا يجدونك كاذبا ، لأنهم يعرفونك بالصدق ، فهو من باب : أحمدت الرجل ، وجدته محمودا ، ودلّ على صحة ذلك قوله : (ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) أي : يجحدون بأنفسهم ما يعلمون صحته يقيناً عياناً عناداً منهم . وحكى الكسائي عن العرب « أكذبت الرجل » إذا أخبرته أنه جاء بكذب ، وكذبتّه إذا أخبرته أنه كذاب . وقيل : معنى التخفيف : فإنهم لا يجعلونك كاذبا ، إذ لم يجربوا عليك الكذب . وحكى قطرب : أكذبت الرجل دللت على كذبه ، وقيل : التخفيف والتشديد لغتان .

« ١٦ » حجة من شدد أنه حمّله على معنى : فإنهم لا ينسبونك إلى الكذب ،

(١) ب : « اتبع » وتصويبه من : ص .

(٢) راجع «باب علل اختلاف القراء في اجتماع الهمزتين» الفقرة « ٧،٥،٤ » ،

الحرف المتقدم في المقنع ١٠٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٦٧ .

(٣) تقدّم له نظير في تفسير سورة البقرة ، الفقرة « ٦،٥ » .

كما يقال : فسقته وخطأته ، نسبته إلى الفسق وإلى الخطأ ، فالمعنى : فإنهم لا يقدرُونَ أن ينسبوك إلى الكذب ، فيما جنتهم به ، لأنه في كتبهم^(١) .

« ١٧ » قوله : (أَرَأَيْتَكُمْ) و (أَرَأَيْتُمْ) و (أَرَأَيْتَ) « الكهف ٦٣ » قرأ نافع في ذلك كله ، حيث وقع بتخفيف الهمزة الثانية ، وحذفها الكسائي ، وحققها الباقون .

وحجة من حقق أنه أتى بالكلمة على أصلها ، والأصل الهمز ، لأن همزة الاستفهام دخلت على « رأيت » ، فالهمزة عين الفعل ، والياء ساكنة ، لاتصال المضمر المرفوع بها .

« ١٨ » وحجة من خفف الثانية أنه استثقل اجتماع همزتين في فعل ، مع اتصال الفعل بضمير ، وذلك كله ثقیل ، فخفف الثانية بين الهمزة والألف ، على الأصل المتقدم^(٢) الذكر ، والياء ساكنة على أصلها ، ولم يتمتع تخفيف الهمزة بين يين ، مع سكون ما بعدها ، لأنها في زنة المخففة المتحركة . وقد روي عن ورش أنه أبدل من الهمزة ألفا ، لأن الرواية عنه أنه يمد الثانية ، والمد لا يتمكن إلا مع البدل ، والبدل فرع^(٣) على^(٤) الأصول ، والأصل أن تجعل (١٢٠ / ب) الهمزة بين الهمزة المفتوحة والألف ، وعليه كل من خفف الثانية^(٥) غير ورش ، وحسن جواز البدل في الهمزة ، وبعدها ساكن ، لأن الأول^(٥) حرف مدّ ولين ، فالمدّ الذي يحدف مع الساكن يقوم مقام حركة ، يوصل بها إلى النطق بالساكن الثاني . وقد مضى ذكر هذا^(٦) .

(١) زاد المسير ٢٨/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٢٩/٢ ، وكتاب سيبويه ٢٧٨/٢ ، وادب الكاتب ٢٧٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٦٧/ب .

(٢) ص : « أصول التخفيف المتقدمة » .

(٣) ب : « عن » ، ص : « من » ورجحت ما فيه الوجه .

(٤) لفظ « الثانية » سقط من : ص .

(٥) ب : « الأولى » ورجحت ما في : ص .

(٦) راجع « باب علل اختلاف الفراء في اجتماع الهمزتين » الفقرة « ٧٥٤ » ،

وانظر أيضا زاد المسير ٣٦/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٣٢/ب ،

وتفسير النسفي ١١/٢

« ١٩ » قوله : (فَتَحْنَا) قرأه ابن عامر هنا وفي الأعراف « فتحنا » [وفي الأنبياء « فتحت » وفي القمر « ففتحننا »]^(١) بالتشديد في الأربعة ، وخفّفهن الباقون وكلهم خفّف ما جاء بعده اسم مفرد نحو : (ولو فتحنا عليهم بابا) « الحجر ١٤ » والتخفيف والتشديد لغتان ، غير أن التشديد فيه معنى التكثير والتكرير ، والتخفيف الاختيار للإجماع عليه^(٢) .

« ٢٠ » قوله : (بالفدّة) قرأه ابن عامر بالواو ، وضمّ الغين ، ومثله في الكهف^(٣) وقرأهما الباقون بفتح الغين بآلف بعد الدال .

وحجة من قرأ بآلف أن « غداة » في كلام العرب نكرة وأدخل عليها الألف واللام للتعريف ، و « غدوة » أكثر ما تستعمل معرفة بغير ألف ولام ، فترك القراءة بها لثبات الألف واللام في الخط ، وهما لا تدخلان على معرفة ، فالترم القراءة بـ « غداة » لأنها نكرة ، يحسن فيها دخول الألف واللام ، ولا يحسن في « غدوة » ، لأنها في أكثر اللغات ، معرفة بغير ألف ولام ، ولا تصرفها العرب ، محكي : « أيتك غدوة باكرأ » بغير صرف . وقال سيويه : غدوة وبكرة ، جعل كل واحد منهما اسما للحين ، يعني معرفة . وذلك دليل على أنها معرفة فمشتت الصرف ، للتأنيث والتعريف .

« ٢١ » وحجة من قرأ بضمّ العين أن بعض العرب تنكّر « غدوة » فيصرفها في النكرة ، فلمّا وجدها تنكّر أدخل عليها الألف واللام للتعريف اتباعا للخط ، والاختيار القراءة بالألف ، لأنها نكرة بإجماع ، لم يستعمل أحد من العرب في « غداة » التعريف فوجب دخول الألف واللام عليها لتعرف^(٤) .

(١) تكملة لازمة من : ص . والاحرف على ترتيب ذكرها هي : (١١٤٩٦ ، ٩٦٦) وسيأتي ذكرها في سورة الأعراف ، الفقرة « ٩ » ، وسورة الزمر ، الفقرة « ١٦ » وسورة القمر الفقرة « ٤ » وسورة النبا ، الفقرة « ٥ » .

(٢) التبصرة ١/٦٧ ، وزاد المسير ٣/٣٩ ، والنشر ٢/٢٤٩ ، وتفسير النسفي ١٢/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣٣ .

(٣) الحرف فيها : (٢٨٦) .

(٤) الحجة في القراءات السبع ١١٥ ، وزاد المسير ٣/٤٦ ، وتفسير النسفي ١٢/٢ ، وكتاب سيويه ١٣٠/١ ، ٥٢/٢ ، ٥٦ .

« ٢٢ » قوله : (أَتَى مَنَ عَمِلَ) ، (فَأَنَّهُ غَفُورٌ) قرأ نافع وابن عامر وعاصم « أنه » بالفتح ، وقرأ عاصم وابن عامر « فَأَنَّهُ غَفُورٌ » [بالفتح]^(١) ، وقرأ الباقون بالكسر فيهما .

وحجة من كسر « إِنَّهُ مَنَ عَمِلَ » أنه جعله تفسيراً للرحمة ، فسرها بالجملة التي بعدها و « أن » تكون مكسورة إذا دخلت على الجمل .

« ٢٣ » وحجة من كسر « فَأَنَّهُ غَفُورٌ » أن ما بعد الفاء حكمه الابتداء والاستئناف ، فكسر لذلك ، لأن حكم « إن » في الابتداء والاستئناف الكسر .

« ٢٤ » وحجة من فتح « أَتَى مَنَ عَمِلَ » أنه جعل « أن » (١٢١/أ) بدلا من « الرحمة » على بدل الشيء من الشيء ، وهو هو ، فأعمل فيها « كتب » ، كأنه قال : كتب ربكم على نفسه « أنه من عمل » .

« ٢٥ » وحجة من فتح « فَأَنَّهُ غَفُورٌ » أنه أضمر خبراً مقدّماً ، ورفع « أن » بالابتداء ، لأن ما بعد الفاء مبتدأ^(٢) ، كأنه قال : فله أنه غفور له ، أي فله غفران الله ، ويجوز رفع « أن » بالظرف المضمر ، ويجوز أن يضم مبتدأ تكون « أن » خبره ، تقديره : فأمره غفرانُ ربه له ، وقد قيل : إن « أن » الثانية تأكيد وتكرير للأولى^(٣) .

« ٢٦ » قوله : (وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ) قرأ أبو بكر وحزمة والكسائي بالياء ، ورفع « السبيل » ، حملوه على تذكير السبيل ، إذ قد أضافوا^(٤) الفعل إليه فرفعوه^(٥) به ، و « السبيل » تذكر وتؤنث قال الله تعالى ذكره : (وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ

(١) كلمة موضحة من : ص .

(٢) ب : « يبتدأ » وتصويبه من : ص .

(٣) ب : ص « للأول » فوجهه بما يقيم العبارة ، انظر إيضاح الوقف والابتداء ٦٣٣ ، وتفسير الطبري ٣٩٢/١١ ، ومعاني القرآن ٣٣٦/١ ، وتفسير القرطبي ٤٣٦/٦ ، والحجة في القراءات السبع ١١٤ ، وزاد المسير ٤٩/٣ ، وتفسير النسفي ١٤/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٦٨ .

(٤) ب : « أضاف » وتصويبه من : ص .

(٥) ب : « رفعه » وتصويبه من : ص .

الرَّشْدُ لَا يَتَّخِذُوهُ) « الأعراف ١٤٦ » فذكر ، ومثله الثاني بعده . وقرأ
الباقون بالتاء على تأنيث « السبيل » ، إذ قد أُسند الفعل إليه فرُفِعَ^(١) به . وقد
قال الله تعالى : (قتل هذه سبيلي) « يوسف ١٠٨ » فأُثِّثَ .

« ٢٧ » فأما من قرأ بالتاء ونصب « السبيل » ، وهو نافع ، فإنه جعل الفعل
خطاباً للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهو الفاعل ، و « السبيل » مفعول به ،
والاختيار التاء ورفع « السبيل » ، فهو أئين في المعنى ، وعليه أكثر القراء^(٢) .
« ٢٨ » قوله : (يَقْضُصُ الْحَقُّ) قرأه الحريمان وعاصم بالصاد ،
مضمومة غير معجمة ، وقرأ الباقر بالضاد ، معجمة مكسورة ، وأصلها أن يتصل
بها ياء ، لأنه فعل مرفوع من القضاء ، لكن الخط بغير ياء ، فتكون الياء حذفت
لدلالة الكسرة عليها .

« ٢٩ » وحجة من قرأ بالصاد غير معجمة أنه جمعه من القصص كقوله :
(نحن نَقْصُصُ عَلَيْكَ) « يوسف ٣ » و (إنَّ هذا لهو القصص)
« آل عمران ٦٢ » .

« ٣٠ » وحجة من قرأ بالضاد معجمة أنه جمعه من القضاء ، ودلَّ على ذلك
أن بعده (خير الفاصلين) ، والفصل لا يكون إلا عن قَضَاءٍ دون قَصَصٍ ،
ويُتَقَوَّى ذلك أن في قراءة ابن مسعود (إن الحكم إلا لله يقضي بالحق) فدخل
الياء يؤكد معنى القضاء ، ولا يوقف عليه في هذه القراءة ، لأن أصله الياء ، فإن
وقفت بالياء ، على الأصل ، خالفت الخط وإن وقفت بغير ياء خالفت الأصل ،
والقراءة بالصاد غير معجمة أحب إليَّ ، لاتفاق الحريمين وعاصم على ذلك ، ولأنه لو
كان من القضاء للزمت الياء فيه ، كما أنت في قراءة ابن مسعود^(٣) .

(١) ب ، ص : « رفَّعه » ووجهه بطرح الضمير لتقوم العبارة .

(١) الحجة في القراءات السبع ١١٦ ، وزاد المسير ٥٠/٣ ، والمختار في معاني
قراءات أهل الأمصار ١/٣٣ ، والتيسير ١٠٣ ، وتفسير إعراب مشكل القرآن ٦٨/ب ،
وإمالي ابن الشجري ٤٥٥/٢

(٣) زاد المسير ٥٢/٣ ، والمقنع ٣١ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٥ .

« ٣١ » قوله : (تَوَفَّيْتَهُ) و (اسْتَهْوَيْتَهُ) قرأهما حمزة بالالف والإمالة ، على تذكير الجميع ، كما قال (وقال نِسْوَةٌ) « يوسف ٣٠ » وقرأ الباقر بالتاء على تأنيث الجماعة ، كما قال : (قالت الأعرابُ) « الحجرات ١٤ » و (قالتُ لهم رسلُهم) « إبراهيم ١١ » و (إذ جاءتهم) (١٢١ / ب) (الرسل) « فصلت ١٤ » وهو الأكثر ، وهو الاختيار . والإمالة تحسن فيه . لأن الألف أصلها الياء ، لأنه من « هوى يهوى » ، ولأن الألف رابعة وخامسة^(١) .

« ٣٢ » قوله : (وَخَفِيَّةٌ) قرأه أبو بكر بكسر الخاء ، ومثله في الأعراف^(٢) ، وضمَّ الباقر ، وهما لغتان مشهورتان^(٣) .

« ٣٣ » قوله : (لئن أنجانا) قرأه الكوفيون بألف ، من غير تاء ، على لفظ الغيبة ، لأن بعده : (قتل الله ينجيكم) « ٦٤ » وبعده : (قتل هو القادر) « ٦٥ » وقبله : (تكذبونه) ، والهاء للغائب ، وأجراه على ذلك مما بعده ومما قبله ، وأماله حمزة والكسائي ، لأن أصل الألف الياء ، إذ هي رابعة . وقرأ الباقر بالتاء ، على لفظ الخطاب ، فهو أبلغ في الدعاء والابتهال والسؤال ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر من القراءة عليه^(٤) .

« ٣٤ » قوله : (قتل الله ينجيكم) قرأه الكوفيون وهشام بالتشديد ، جعلوه^(٥) من « نجا ينجي » ، وقرأ الباقر بالتخفيف جعلوه من « أنجي ينجي » والمعنى واحد ، وأصل الفعل « نجا » ، ثم يثقل للتعدية بالهمز^(٦) وبالتشديد ، فالهمزة فيه كالتشديد في تعديته ، وكل واحد يقوم مقام الآخر في التعدي إلى

(١) الحجة في القراءات السبع ١١٧ ، وزاد المسير ٦٦٠٥٥/٣ ، وتفسير النسفي ١٦/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٣٣/ب .

(١) الحرف فيها : (٥٥ أ) .

(٢) زاد المسير ٥٨/٣ ، وتفسير النسفي ١٧/٢ ، وأدب الكاتب ٤٣٤

(٤) المصاحف ٦٣ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١١/ب ، والمقنع ١٠٣

(٥) ب : « بالهمزة » ورجحت ما في : ص .

مفعول . واللغتان في القرآن إجماع ، قال الله تعالى جلّ ذكره : (فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ) « العنكبوت ٢٤ » وقال : (وَإِذْ أَنْجَيْنَاكَ) « الأعراف ١٤١ » وقال : (فَنَجَّيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ) « يونس ٧٣ » وهما في القرآن كثير ، فالقراءتان متعادلتان ، غير أن التشديد فيه معنى التكرير للفعل ، على معنى « نَجَاةٌ بَعْدَ نَجَاةٍ »^(١) .

« ٣٥ » قوله^(٢) : (وَإِمَّا يَنْشِئَنَّكَ الشَّيْطَانُ) قرأه ابن عامر بتشديد السين ، وخفّف الباقون . وهو مثل « أَنْجَا وَنَجَّا » يقال : « نَيْتَهُ وَأَنْسَيْتَهُ » ، كما « نَجَيْتَهُ وَأَنْجَيْتَهُ »^(٣) . وقد تقدّم ذكر الإمامة والاختلاف في : (رَأَى كَوَكْبًا) « الأنعام ٧٦ » وفي شبهه^(٤) ، وفي : (رَأَى الْقَمَرَ) « الأنعام ٧٧ » وفي شبهه ولم يُخْتَلَفْ في فتح ما أتى فيه الساكن بعد الهمزة في كلمة ، نحو : « رَأَتْهُ وَرَأَوْهُ وَرَأَيْتَهُ » وشبهه .

« ٣٦ » قوله : (أَتَحَاجُّونِي) قرأ نافع وابن عامر بتخفيف النون ، وشدّد الباقون .

وحجة من شدّده أن الأصل فيه بنونين ، الأولى علامة الرفع ، والثانية فاصلة بين الفعل والياء ، فلمّا اجتمع مثلاًن في فعل ، وذلك ثَقِيلٌ ، أدغم إحدى النونين في الأخرى ، فوقع التشديد لذلك ، ولا بدّ من مد الواو للمشدّد ، لئلا يلتقي ساكنان ، الواو ، وأول المشدّد ، فصارت المدة تفصل بين الساكنين ، كما تفصل الحركة بينهما .

« ٣٧ » وحجة مَنْ خَفَّفَ أَنَّهُ^(٥) حذف النون الثانية استخفافاً ، لاجتماع

(١) التبصرة ٦٧/ب ، والنشر ٢/٢٥٠ .

(٢) قبل بدء هذه الفقرة جاء في حاشية «ب» مايلي : «هذا آخر الجزء التاسع من كتاب الكشف» .

(٣) ب : «نجيته ونجيتته» وتصويبه من : ص .

(٤) راجع «باب اقسام علل الإمامة» الفقرة «١٦» و «فصل في معرفة أصل

الالف» الفقرة «٢» ، وانظر التبصرة ٦٧/ب ، وزاد المسير ٦٢/٣

(٥) ص : «خفّف النون الثانية انه» .

المثلين متحركين ، وللتضعيف ، الذي في الفعل ، في الجيم ، ولا يحسن أن يكون المحذوف هو النون الأولى ، لأنها عكسُ الرفع في الفعل ، وحذفها عكسُ النصب (١٢٢/١) والجزم ، فلو حُذفت استخفافا لاشتبه المرفوع بالمجزوم والمنصوب ، وأيضا فإن الاستثقال إنما يقع بالتكرير ، فحذف ما يحدث به الاستثقال أولى من غيره ، وحذف هذه النون في العربية قبيح مكروه ، إنما يجوز في الشعر ، لضرورة الوزن ، والقرآن لا يحمل على ذلك ، إذ لا ضرورة ، تلجئ إليه ، وقد لحّن بعض النحويين مَنْ قرأ به ، لأن النون الثانية وقاية للفعل ألا تتصل به الياء ، فيكسر آخره فيغيّر ، فإذا حذفتها اتصلت الياء بالنون ، التي هي علامة الرفع ، وأصلها الفتح ، فغيرتها عن أصلها وكسرتها ، فتغيّر الفعل . والاختيار تشديد النون ، لأنه الأصل ، ولأن الحذف يوجب التغير في الفعل ، ولأن عليه أكثر القراء (١) .

« ٣٨ » قوله : (دَرَجَاتٍ) قرأه الكوفيون بالتنوين ، ومثله في يوسف ، وقراها الباقون بغير تنوين .

وحجة من نوّن أنه أوقع الفعل على « من » لأنه المرفوع في الحقيقة ليست الدرجات هي المرفوعة المقصود إليها (٢) بالرفع ، إنما المرفوع صاحبها فهو كقوله : (ورفَعَ بعضُهم درجاتٍ) « البقرة ٢٥٣ » .

« ٣٩ » وحجة من لم ينوّن أنه أوقع الفعل على « درجات » ، وأضاف « الدرجات » إلى « من » ، لأن الدرجات إذا رفعت فصاحبها مرفوع إليها ، ودليله قوله : (رفيعُ الدرجاتِ) « غافر ١٥ » فأضاف الرفع إلى « الدرجات » ، وهو

(١) التيسير ١٠٤ ، والحجة في القراءات السبع ١١٨ ، وزاد المسير ٧٦/٣ ، وكتاب سيبويه ١٧٩/٢ ، والختر في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٦٩/ب .

(٢) ص : «المقصود بها» .

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّفِيعُ الْمُتَعَالِ فِي شَرَفِهِ وَفَضْلِهِ ، فَالْقَرَاءَتَانِ مُتَقَارِبَتَانِ ، لِأَنَّ مَنْ رَفَعَتْ (١) دَرَجَاتِهِ فَقَدْ رَفَعَ ، وَمَنْ رَفَعَ فَقَدْ رَفَعَتْ دَرَجَاتِهِ (٢) .

« ٤٠ » قوله : (وَالْيَسَعَ) قرأه حمزة والكسائي بلامين إحداهما (٣) مدغمة في الأخرى ، وإسكان الياء ، ومثله في صاد (٤) وقرأ الباقون بلام واحدة ساكنة ، وفتح الياء .

وحجة من قرأ بلام واحدة أنه جعله اسماً أعجيباً ، والأسماء الأعجمية في أبنيتها مخالفة للعربية في الأكثر ، فهو معرفة بغير ألف ولام ، فالألف واللام فيه زائدتان ، إذ هو معرفة بغيرهما ، فأصله « يسع » كيزيد ويشكر ، معرفتان ، لا تدخلهما الألف واللام ، إذ لا يتعرف الاسم من وجهين ، فلا بد من تقدير زيادة الألف واللام في « اليسع » عند حذاق أهل النحو . وقد قيل : إنهما للتعريف كسائر الأسماء .

« ٤١ » وحجة من قرأ بلامين أن أصل الاسم « ليسع » ، ثم دخلت الألف واللام للتعريف ، ولو كان أصله « يسع » لما دخلته الألف واللام ، إذ لا تدخلان على « يزيد ويشكر » ، اسمان لرجلين ، ولأنهما معرفتان عكمان ، فإنما أصله « ليسع » نكرة ، وقد دخلته الألف واللام للتعريف ، والقراءة بلام واحدة أحب إليّ لأن أكثر القراء عليه ، والقراءة بلامين حسنة ، قوية في الإعراب ، ولولا مخالفة الجماعة لاخترتها (٥) .

« ٤٢ » قوله (١٢٢/ب) : (اقْتَدِرْ قُلْ) قرأ حمزة والكسائي بغير هاء

(١) ب : «رفع» ورجحت ما في : ص .

(٢) سيأتي ذكره في سورة يوسف الفقرة «٢٤» ، وانظر الحجة في القراءات السبع ١١٩ ، وزاد المسير ٧٨/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٥٤/٢ ، وتفسير النسفي ٢١/٢ ، والنشر ٢٥١/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٧٠ .

(٣) ب ، ص : «أحدهما» وصوبته بما يوجه العبارة .

(٤) الحرف فيها : (٤٨ أ) ، وسيأتي في السورة المذكورة ، الفقرة «١» .

(٥) زاد المسير ٧٩/٣ ، وكتاب سيبويه ٤١٢/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٣٤/ب .

في الوصل ، لأنها هاء سكت ، إنما جيء بها في الوقف خاصة ، لبيان حركة الدال ، فلا وجه لإثباتها في الوصل ، لأن الدال متحركة فيه ، فهي كآلف الوصل التي ^(١) جيء بها للابتداء ، ولا حظاً لها في الوصل ، فمن أثبت الهاء في الوصل كمن همز ألف الوصل في الوصل ، وهي أيضاً على مذهب البصريين كآلف « أنا » التي تحذف في الوصل ، وثبت في الوقف ، لبيان حركة النون ، وقرأ الباقون بالهاء في الوصل ، على نية الوقف ، لا على نية الإدراج اتباعاً لثباتها في الخط ، وإنما ثبت في الخط ليعلم أن الوقف بالهاء ، لثلاث ^(٢) ثبت في الوصل ، وأجاز ابن الأنباري ^(٣) أن تكون الهاء كناية عن المصدر ، فيصح إثباتها في الوصل وتسكن كما أسكنت في (يؤدِه) « آل عمران ٧٥ » (ونصلِه) « النساء ١١٥ » على قراءة مَنْ أسكنها ، وقد حكى ابن الأنباري أن مَنْ العرب مَنْ يثبت هاء السكت في الوصل والوقف ، ، بنّوا الوصل على الوقف غير أن ابن ذكوان يصل الهاء بياء وهشام بكسرها ، كأنهما جعللا الهاء لغير السكت ، جعللاها كناية عن المصدر ، والفعل يدل على مصدره ، كأنه في التقدير « اقتد الاقتداء » ففيه معنى التأكيد ، كأنه قال : فبهذا هم اقتد اقتد ، ثم جعل المصدر عوضاً من الفعل الثاني ، لتكرّر اللفظ فاتصل بالفعل الأول فأضمر ، فجاز كسر الهاء ، وصلتها بياء ، على ما يجوز في هاء الكناية ^(٤) .

(١) لفظ « التي » سقط من : ص .

(٢) ب : « لا لأن » وتصويبه من : ص .

(٣) هو محمد بن القاسم أبو بكر ، من أعلم أهل الكوفة بالنحو والأدب ، سمع إسماعيل القاضي وأحمد بن الهيثم والكديمي وروي عنه أبو عمر بن حيوية وأبو الحسين بن البواب وأبو الحسن الدارقطني (ت ٣٢٨ هـ) ترجم في تاريخ بغداد ١٨١/٣ ، وابناه الرواة ٢٠١/٣

(٤) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٦٩ - ١٧١ » ، وانظر سورة الزلزلة بأولها ، وتفسير الطبري ٤٦٠/٥ ، ومعاني القرآن ١٧٢/١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٣٠٣ - ٣١١ ، ٤٦٦ ، والتيسير ١٠٥ ، والحجة في القراءات السبع ١٢٠ ، وزاد المسير ٨١/٣ ، وتفسير النسفي ٢٢/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٧٠/ب .

« ٤٣ » قوله : (تَجْعَلُونَهُ قَرَأَيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ) قرأ الثلاث ابن كثير وأبو عمرو بالياء ، ردّاه على لفظ الغيبة في قوله : (وما قَدَرُوا اللَّهَ) وقوله : (إذ قالوا) ، وقرأهن الباقون بالتاء ، ردّوه على المخاطبة التي قبله ، في قوله : (قل مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ) ، فذلك أقرب إليه ، وهو أولى أَنْ يُحْمَلَ على ما قرُب منه ممّا بعد ، وأيضا فإن بعده خطابا ، فحُمِلَ على ما قبله ، وما بعده ، وهو قوله : (وَعَلَّمْتُمْ مَالَهُمْ تَعْلَمُوا أْتَمَّ) فحُمِلَ على ما قبله وما بعده ، فذلك أحسن في المشكلة والمطابقة ، واتصال بعض الكلام ببعض ، وهو الاختيار ، لهذه العلل ، ولأن أكثر القراء عليه^(١) .

« ٤٤ » قوله : (وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى) قرأه أبو بكر بالياء ، ردّاه على « الكتاب » فأُسند الفعل ، وهو الإنذار ، إلى « الكتاب » ، كما قال : (وَلِتُنذِرُوا بِهِ) « إبراهيم ٥٢ » ، وقال (إِنَّمَا أَنْذَرْتُكُمْ بِالْوَحْيِ) « الأنبياء ٤٥ » ، وقرأ الباقون بالتاء ، على الخطاب للنبي عليه السلام ، فهو فاعل الإنذار ، كما قال : (إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ يَخْشَاهَا) « النازعات ٤٥ » ، (وَأَنْذِرْ بِهِ) « الأنعام ٥١ »^(٢) .

« ٤٥ » قوله : (لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ) قرأه نافع والكسائي وحفص بالنصب ، وقرأ الباقون بالرفع .

وحجة من رفع أنه جعل « بين » اسما غير ظرف ، فأُسند الفعل إليه ، ورفع به ، ويُقَوَّى جعل « بين » اسما دخول حرف (١٢٣ / أ) الجر عليه ، في قوله : (وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ) « فصلت ٥ » و (هَذَا فِرَاقٌ بَيْنِي وَبَيْنِكَ) « الكهف ٧٨ » ولا يحسن أن يكون مصدرا ، وترفعه بالفعل ، لأنه يصير المعنى ، لقد تقطّع افتراقكم ، وإذا انقطع افتراقهم لم يفترقوا ، فيحول المعنى ، وينقلب المراد ، وإنما تمّ على أنهم^(٣) تفرّقوا . وأصل « بين » أن تبيّن عن الافتراق ، وقد

(١) البصرة ١/٦٨ ، وتفسير الطبري ١١/٥٢٤ ، وإيضاح الوقف والابتداء

٦٤٠ ، زاد المسير ٣/٨٤ ، وتفسير القرطبي ٧/٣٧

(٢) زاد المسير ٣/٨٥ ، وتفسير ابن كثير ٢/١٥٦ ، وتفسير النسفي ٢/٢٣

(٣) ص : « والمعنى أنهم » .

استعملت في هذا الموضع وغيره ، إذا ارتفعت ، بمعنى الوصل ، والمعنى : لقد تقطع وصلكم ، وإذا تقطع وصلهم افترقوا ، وهو المعنى المقصود إليه ، وإنما استعملت بضد ما بُنيت عليه ، بمعنى الوصل ، لأنها تستعمل كثيرا مع السبيين المتلاسين ، بمعنى الوصل ، تقول : بيني وبينه شركة ، وبينى وبينه رحم وصداقة ، فلما استعملت في هذه المواضع بمعنى الوصل^(١) جاز استعمالها في الآية كذلك .

« ٤٦ » وحجة من نصب أنه جعله ظرفا ، والتقدير : لقد تقطع وصلكم بينكم . ودلّ على حذف الوصل قوله : (وما ترى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء) ، فدلّ هذا على التقاطع والتهاجر بينهم وبين شركائهم ، إذ تبرؤوا منهم ، ولم يكونوا معهم ، وتقاطعهم لهم هو ترك وصلهم لهم ، فحسّن إضمار الوصل بعد « تقطع » لدلالة الكلام عليه . وفي حرف ابن مسعود ما يدلّ على النصب فيه قرأ : « لقد تقطع ما بينكم » وهذا لا يجوز فيه إلا النصب ، لأنك ذكرت التقطع ، وهو ما كأنه قال : لقد تقطع الوصل بينكم . ويجوز أن تكون القراءة بالنصب كالقراءة بالرفع ، على أن « بَيْنَا » اسم ، لكنه لما كثر استعماله ظرفا منصوبا جرى في إعرابه ، في حال كونه غير ظرف ، على ذلك ، ففتح ، وهو في موضع رفع ، وهو مذهب الأخفش . فالقراءتان على هذا بمعنى واحد ، فاقرا بأيهما شئت^(٢) .

« ٤٧ » قوله : (وجعل الليل سكنا) قرأ الكوفيون « وجعل الليل » بغير ألف ، ونصبوا « الليل » بالفعل ، وحملوا « جعل » على معنى « فلق » في الموضعين ، لأنه بمعنى « فلق » ، لأنه أمر قد كان ، فحمل « جعل » على المعنى ، وأيضا فإن بعده أفعالا ماضية ، فحمل عليها ، وهو قوله : (جعل لكم النجوم) « ٩٧ » وقوله : (أنزل من السماء ماء) « ٩٩ » وكذلك ما بعده ، فحمل أول الكلام على آخره في « فعل » ، لتكرر ذلك ، ويثبوت ذلك إجماعهم على نصب

(١) ب : «الوصلة» ورجحت ما في : ص .

(٢) زاد المسير ٨٩/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٥٨/٢ ، وتفسير النسفي ٢٤/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٣٤/ب - ١/٣٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٧١ .

« الشمس » وما بعده ، على إضمار « فعل » ، ولم يحملوه على فاعل ، فيخفضوه ، فلا يجري ما قبله عليه ، للمشاكلة لما بعده ، وقرأ الباقون « جاعل » على العطف على « فاعل » ، الذي قبله ، وخفض « الليل » (١٢٣/ب) فساكلوا بينه وبين ما قبله في اللفظ ، كما ساكل من قرأ « جعل » بينه وبين ما بعده في المعنى ، ويقوي ذلك أن حكم الأسماء أن تعطف عليها أسماء مثلها ، فكان عطف « فاعل » على « فاعل » أولى من عطف (١) « فعل » على اسم ، والقراءتان بمعنى واحد ، فجاء على تقوية ما قبله ، و « جعل » يقويه ما بعده ، فاقراً بأيهما شئت (٢) .

« ٤٨ » قوله : (فمستقر) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بكسر القاف ، جعله اسماً غير ظرف ، على معنى : فمستقر في الأرحام ، بمعنى قارٍ في الأرحام ، لأن « قرَّ واستقر » بمعنى لا يتعديان ، ورفع بالابتداء ، والخبر محذوف ، أي فمنكم مستقر ، أي : فمنكم قارٍ في الأرحام ، أي : بعضكم قارٍ في الأرحام ، وبعضكم مستودع في الأضلاب ، وقيل : في القبور ، وهذا المستودع ، في قراءة من كسر القاف ، هو الإنسان بعينه ، فتعطف اسماً على اسم ، كما قال : (يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق) « الزمر ٦ » ، وقرأ الباقون بفتح القاف ، جعلوه اسم مكان ، ورفع أيضاً بالابتداء ، والخبر محذوف كالأول ، والتقدير : فلکم مستقر ، أي مقر ، أي مكان تقرون فيه ، وتسكنون فيه ، ويكون « مستودع » أيضاً اسم مكان ، على معنى : فلکم استقرار مكان استيداع ، « فمستقر » ، في قراءة من فتح القاف ، ليس هو الإنسان ، إنما هو اسم لمكان الإنسان ، والمعنى : فلکم مستقر في الأرحام ومستودع في الأضلاب ، على معنى : استقرار ومكان استيداع ، فتعطف مكاناً على مكان ، وهو الاختيار ، لأن أكثر القراء عليه (٣) .

(١) ب : «عطفه» وتصويبه من : ص .

(٢) قوله : «والقراءتان بمعنى ... شئت» سقط من : ص ، وانظر الحجة في

القراءات السبع ١٢١ ، وزاد السير ٩١/٣ ، وكتاب سيبويه ١٠٩/١ ، ٢٠٩ ،

(٣) زاد السير ٩٢/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٥٩/٢ ، وتفسير غريب القرآن

١٥٧ ، وتفسير النسفي ٢٥/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣٥ .

« ٤٩ » قوله : (إلى ثمره) قرأ حمزة والكسائي بضم الـاء والميم ، في موضعين ههنا ، وفي موضع في يس^(١) ، جعلاه جمع « ثمرة » كخشبة وخشب ، ويجوز أن يكون جمع « ثمار » كحمار وحمر ، وثمار جمع ثمرة كأكمة وإكام ، فهو جمع^(٢) جمع الجمع على هذا ، وقرأ الباقون بفتح الـاء والميم ، جعلوه جمع ثمرة كبقرة وبقر ، ما بين واحده وجهه الهاء ، والقراءتان حسنتان ، وقد شرحنا هذا في الكهف بأشبع من هذا^(٣) .

« ٥٠ » قوله : (وخرقوا) قرأه نافع بالتشديد ، على التكثير ، لأن المشركين ادعوا أن الله بنات ، وهم الملائكة . والنصارى ادعت أن المسيح ابن الله ، واليهود ادعت أن عزيزاً ابن الله ، فكثر ذلك من كفرهم ، فشدّد الفعل لمطابقة المعنى تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً ، وقرأ الباقون بالتخفيف ، لأن التخفيف يدلّ على القليل والكثير ، ومعنى خرق واخترق واختلق سواء ، أي أحدث^(٤) .

« ٥١ » قوله : (درست) (١٢٤/١) قرأ أبو عمرو وابن كثير « دارست » بـالف ، كفاعلت ، وقرأ ابن عامر « درست » بإسكان من غير ألف [وفتح السين]^(٥) ، كخرجت ، وقرأ الباقون « درست » بفتح الـاء [وإسكان السين من غير ألف]^(٦) ، كخرجت^(٧) .

(١) الحرف فيها (٣٥ آ) وسيأتي ذكره في سورة الكهف الفقرة « ١٤ - ١٦ » ، وسورة يس ، الفقرة « ١٥ » .

(٢) لفظ « جمع » سقط من : ص .

(٣) انظر سورة الكهف الفقرة « ١٤ - ١٦ » ، والحجة في القراءات السبع

١٢٢ ، زاد المسير ٩٥/٣ ، وتفسير النسفي ٢٦/٢

(٤) زاد المسير ٩٧/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٦٠/٢ ، وتفسير غريب

القرآن ١٥٧

(٥) تكملة موضحة من : ص .

(٦) تكملة لازمة من : ص .

(٧) زاد المسير ١٠٠/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٦٣/٢ ، وتفسير غريب القرآن

١٥٧ ، وتفسير النسفي ٢٧/٢

وحجة من قرأ بألف أنه حمله على معنى : « يقولون دارست أهل الكتاب ودارسوك » ، أي : ذاكرتهم وذاكروك ، ودلّ على هذا المعنى قوله عنهم : (وأعانه عليه قوم^(١) آخرون) « الفرقان ٤ » أي : يقولون أعان اليهود النبي [صلى الله عليه وسلم]^(١) على القرآن وذاكروه فيه ، وهذا كله قول^٢ المشركين في النبي عليه السلام وفي القرآن ، ومثله قوله : (وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين) « النحل ٢٤ » ومثله قوله عنهم : (وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلا) « الفرقان ٥ » .

« ٥٢ » وحجة من قرأ بإسكان التاء أنه أسند الفعل إلى الآيات ، فأخبر عنهم أنهم يقولون : عفّت^٣ وامّحت^٤ وتقادمت^٥ ، ودلّ على ذلك قوله : (قالوا أساطير الأولين) أي : هو شيء قديم ، قد عفا وامّحى رسمه لقدمه .

« ٥٣ » وحجة من فتح التاء ، من غير ألف ، أنه أضاف الفعل إلى النبي ، فأخبر عنهم أنهم يقولون : درس محمد^٦ الكتب ، كتب الأولين ، فأثنى بهذا القرآن منها^(٢) .

« ٥٤ » قوله : (أنثا إذا جاءت) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بكسر الهمزة ، وقرأ الباقون بالفتح ، وعن أبي بكر الوجهان .

وحجة من فتح الهمزة أنه جعل « أن » بمنزلة « لعل » لغة فيها ، على قول الخليل ، حكى عن العرب : أئت السبوق أنك تشتري لنا شيئاً ، أي : لعلك . ويجوز أن يعمل فيها « يشعركم » فيفتح على المفعول به ، لأن معنى شعرت به دريت ، فهو في اليقين كعلمت ، وتكون « لا » في قوله : (لا يؤمنون) زائدة ، والتقدير : وما يدريك أيها المؤمنون أن الآية إذا جاءتهم يؤمنون ، أي : إنهم لا يؤمنون إذا جاءتهم الآية التي اقترحوا بها وهذا المعنى ، إنما يصحّ على قراءة

(١) تكملة مستحبة من : ص .

(٢) زاد المسير ١٠١/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٦٣/٢ ، والمختار في معاني قراءات

أهل الأمصار ١/٣٥ - ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٧١/ب .

من قرأ « يؤمنون » بالياء ، ويكون^(١) « يشعركم » خطاباً للمؤمنين ، والضمير في « يؤمنون » للكفار في القراءة بالياء . ومن قرأ « تؤمنون » بالتاء ، فالخطاب في « يشعركم » للكفار ، ويثقوي هذا المعنى قوله بعد ذلك : (ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله) « ١١١ » و « ما » في الآية استفهام ، وفي « يشعركم » ضمير « ما » ، والمعنى : وأي شيء يدريككم أيها المؤمنون إيمانهم إذا جاءتهم الآية ، أي : لا يؤمنون إذا جاءتهم الآية . ولا يحسن أن تكون « ما » نافية ، لأنه يصير التقدير : وليس يدريككم الله أنهم لا يؤمنون . وهذا متناقض ، لأنه تعالى قد أدركنا أنهم لا يؤمنون بقوله : (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة) (١٢٤/ب) إلى قوله : (يجهلون) .

« ٥٥ » حجة من كسر « أن » أنه استأنف بها الكلام بعد « يشعركم » ، والتقدير : وما يشعركم إيمانهم ، فالمفعول محذوف ، ثم استأنف مخبراً عنهم بما علم فيهم ، فقال : (إنها إذا جاءت لا يؤمنون) ، ولا يحسن فتح « إن » على إعمال « يشعركم » فيها . و « لا » غير زائدة ، لأن ذلك يكون عذراً لهم ، ويصير المعنى : وما يدريككم أيها المؤمنون أن الآية (إذا جاءتهم لا يؤمنون) أي : لعلهم يؤمنون إذا جاءتهم ، فيكون تأخير « الآية » عنهم عذراً لهم ، في ترك الإيمان ، وهذا لا يجوز لأن الله قد أعلمنا أنهم لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية ، وأن ذلك بمشيئته وإرادته ، فإن جعلت « لا » زائدة حسن عمل « يشعركم » في « أن » ، لأن التقدير : وما يشعركم أنها إذا جاءت يؤمنون ، أي : لا يؤمنون إذا جاءتهم الآية التي اقترحوا بها ، وهذا كله إنما يصح على قراءة من قرأ « يؤمنون » بالياء ، فأما من قرأ « تؤمنون » بالتاء فالخطاب في « يشعركم » للكفار المقترحين الآية . وقد تقدم ذكر الاختلاس والإسكان في « يشعركم » والحجة في ذلك ، والاختيار الفتح لأن عليه الجماعة^(٢) .

(١) ب : « يكون » ورجحت ما في : ص .

(٢) كتاب سيبويه ٥٤١/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٣٥/ب ، وزاد المسير ١٠٤/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٦٥/٢ ، وتفسير النسفي ٢٨/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٧٢ .

« ٥٦ » قوله : (لا يُؤْمِنُونَ) قرأه حمزة وابن عامر بالتاء ، على الخروج من الغيبة إلى الخطاب ، كما قال : (الحمد لله رب العالمين) ثم قال : (إياك نعبد) ، والمراد به القوم الذين اقترحوا الآية دون المؤمنين ، على معنى : لعلها إذا جاءتكم الآية التي اقترحتوها لا تؤمنون ، أو على معنى : وما يشعركم أيها الكفار المقترحون بالآية أنها إذا جاءتكم تؤمنون ، فـ « لا » زائدة على هذا التقدير ، إذا أعملت « يشعركم » في « أنها » ، والضمير في « يؤمنون » للكفار في القراءتين جميعاً ، والخطاب في « يشعركم » للمؤمنين ، إذا قرأت بالياء في « يؤمنون » ، وهو للكفار ، إذا قرأت « يؤمنون » [بالتاء]^(١) ، وقرأ الباقون بالياء ، ردوه على لفظ الغيبة المتقدمة في قوله : (وأقسموا بالله) وما بعده بلفظ الغيبة ، فجرى « يؤمنون » على ذلك للمشكلة والمطابقة ، وارتباط بعض الكلام ببعض ، وأيضاً فإن بعده لفظ غيبة في قوله : (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به) إلى قوله : (يجهلون) « ١١١ » كله بلفظ الغيبة ، فحمل « يؤمنون » في لفظه على ما قبله وما بعده ، فأتسق الكلام كله على نظام واحد ، وذلك أفصح وأقوى ، وهو الاختيار ، مع أن أكثر القراء على الياء^(٢) .

« ٥٧ » قوله : (قَبْلًا) قرأه نافع وابن عامر بكسر القاف ، وفتح الباء وقرأ الباقون بضمهما .

وحجة من قرأ بالضم أنه جعله جمع « قبيل » كـ رَغِيف ورَغُف ، فالمعنى : وحشرنا عليهم كل شيء قبيلًا قبيلًا ، أي : صفًا صفًا ، أي : لو عاينوا ذلك ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ، ويجوز أن يكون جمع « قبيل » الذي هو الكفيل ، على معنى : وحشرنا عليهم كل شيء كقبيل (١٢٥/أ) ، أي : يتكفل لهم ما يريدون ، ويضمنه لهم ليؤمنوا ، وفي كفاية مالا يتغفل آية عظيمة لهم ما آمنوا إلا أن يشاء

(١) تكملة مـ ضحة من : ص .

(٢) ص : « عليه » ، انظر التيسير ١٠٦ ، والنشر ٢٥٢/٢ .

الله ، ويجوز أن يكون معنى « قبل » مواجهة ، أي : يعاينونه ويواجهونه^(١) ، حكى أبو زيد : لقيت فلاناً قبلاً ومقابلة ، وقبلاً وقبلاً ، كله بمعنى المواجهة ، فيكون الضم كالكسر في المعنى ، وتستوي القراءتان ، ويدل على أن القراءة بالضم بمعنى المقابلة قوله : (إنْ كان قميصه قد من قبْل) « يوسف ٢٦ » فهذا من المقابلة لا غير ، ألا ترى أن بعده « من دُبُر » فالدبر ضد القبيل .

« ٥٨ » وحجة من قرأ بالكسر أنه جعله بمعنى المواجهة والمعاناة ، أي : وحشرنا عليهم كل شيء يواجهونه ويعاينونه ما آمنوا إلا أن يشاء الله ، وعلى هذه العلل والحجج يجري مجرى حجج الحرف الذي في الكهف غير أن معنى الكفيل لا يحسن في الكهف وكذلك قوله تعالى : (أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً) « الإسراء ٩٢ » معناه : معاناة ومواجهة ، ولا يحسن فيه معنى الكفيل ، لأنه كان يلزم أن يجمع على « فعلاً » لأنه في الأصل صفة^(٢) .

« ٥٩ » قوله : (وتمت كلمة ربك) قرأه الكوفيون بالتوحيد ، وجمع الباقون ، وقرأ نافع وابن عامر « كلمات » بالجمع في موضعين في يونس الأول^(٣) « ٣٣ » والآخر^(٤) في موضع في غافر « ٦ » وقرأهن الباقون بالتوحيد .

وحجة من جمع أن معنى « الكلمات » في هذا هو ما جاء من عند الله من وعد ووعد وثواب وعقاب ، وأخبار عما كان ، وعما يكون ، وذلك كثير ، فجمع « الكلمات » لكثرة ذلك ، وقد أجمعوا على الجمع في قوله : (لا تبدل لكلمات الله) « يونس ٦٤ » ، (ولا تبدل لكلمات الله) « الأنعام ٣٤ » ولا يحسن أن يراد بالكلمات ، في هذه المواضع ، الشرائع كما قال : (وإذ ابتلى إبراهيم ربه

(١) ب : « يعاينوه ويواجهونه » ، ص : « يعاينوه ويواجهوه » ورجحت ما أثبتته .

(٢) الحجة في القراءات السبع ١٢٣ ، وزاد المسير ١٠٧/٣ ، وتفسير غريب القرآن ١٥٨ ، وتفسير النسفي ٢٩/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣٦ .

(٣) سيأتي في هذه السورة الفقرة « ١٣ » .

(٤) ب : « الأخيرة » ورجحت ما في : ص .

بكلماتٍ) « البقرة ١٢٤ » وقال : (وصدقت بكلمات ربّها) « التحريم ١٢ » لأن الشرائع قد تنسخ ، ولا يحسن أن تخبر عنها أنها لا تبدل ، وإنما تتم ولا تتغير ، فإنما المراد بالكلمات ، في هذه المواضع ، الأشياء التي لا يدخلها نسخ .

« ٦٠ » وحجة من قرأ بالتوحيد أن الواحد في مثل هذا يدل على الجمع^(١) . أجمعوا على التوحيد في قوله : (وتمت كلمة ربك الحسنى على بني إسرائيل) « الأعراف ١٣٧ » وقال تعالى : (وألزمهم كلمة التقوى) « الفتح ٢٦ » وهي كلمة : لا إله إلا الله ، في قول أكثر المفسرين ، فلما كان لفظ الواحد يدل على الجمع ، وكان أخف ، قرئ بالتوحيد ، إذ هي على معنى قراءة من قرأ بالجمع ، وهو أخف ، والاختيار الجمع ، لأنه الأصل ، وبه يرتفع الإشكال (١٢٥/ب) وعليه أكثر القراء في الأنعام^(٢) .

« ٦١ » قوله : (منزّل) قرأ ابن عامر وحفص بالتشديد ، جعلاه من « نزل » ، وهما لفتان بمعنى [واحد]^(٣) ، يقال : نزل وأنزل ، لكن في التشديد معنى التكرير ، وقرأ الباقون بالتخفيف ، جعلوه من « أنزل »^(٤) .

« ٦٢ » قوله : (وقد فصل لكم ما حرم عليكم) قرأه نافع والكوفيون « فصل » بالفتح ، وضم الباقون ، وكسروا الصاد ، وقرأ نافع وحفص « حرم » بالفتح . فمن فتح أضاف الفعلين لله جلّ ذكره ، لتقدم ذكره في قوله : (مما ذكر اسم الله عليه) . وقد أجمعوا على الفتح في قوله : (قد فصلنا الآيات) « الأنعام ٩٧ » و (ما حرم ربكم عليكم) « الأنعام ١٥١ » و (أن الله حرم هذا) « الأنعام ١٥٠ » فحمل الفعلان على نظام واحد ، لأن المفضل هو المحرم في المعنى ، وقرأ الباقون بضم الحاء والفاء ، وكسر الراء والصاد^(٥) ، بنوا الفعلين على

(١) ب : « الكثرة » ورجحت ما في : ص .

(٢) التبصرة ٦٨/ب ، وزاد السير ١١٠/٣ ، وتفسير النسفي ٣٠/٢ .

(٣) تكملة موضحة من : ص .

(٤) راجع سورة النساء ، الفقرة « ٧٤ » .

(٥) لفظ « الصاد » سقط من : ص .

مالم يسمّ فاعله ، كما قال : (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ المِيتَةُ) « المائدة ٣ » وقال : (أنزل إليكم الكتاب مفصّلاً) « الأنعام ١١٤ » فهو من « فصل » ، ولما ضمّ الأول ضمّ الثاني ، لأنه هو في المعنى ، فأما مَنْ ضمّ « حرّم » وفتح « فصل » فإنه بنى « فصل » للفاعل ، ففتح لتقدم ذكره ، ولقوله : (قد فصّلنا الآيات) ، وحمل « حرّم » على قوله (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ المِيتَةُ) فضمّه ، والاختيار فتح الأول والثاني ، لأن الجماعة عليه ، ولصحة معناه^(١) .

« ٦٣ » قوله : (وإن كثيراً ليضلّون) قرأ الكوفيون « ليضلّون » هنا و (ربّنا ليضلّوا عن سبيلك) في يونس « ٨٨ » بضمّ الياء « ليضلّوا » ، وقرأ الباقون بالفتح ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء في إبراهيم وفي الحجّ وفي لقمان وفي الزمر^(٢) ، وقرأهن الباقون بالضمّ .

وحجة من فتح في جميعها أنه جعله فعلاً^(٣) ثلاثياً غير متعدّ ، يقال : ضلّ فلان يضلّ في نفسه ، لا يدلّ على إضلاله غيره ، فلا يتعدّى ألبتة ، لأنه ثلاثي .
« ٦٤ » وحجة من ضمّ الياء أنه جعله فعلاً رباعياً ، متعدّياً إلى مفعول محذوف ، والمعنى : ليضلّون الناس ، فهو أبلغ في ذمهم لأنهم لا يضلّون الناس إلا وهم ضالون في أنفسهم ، وليس إذا ضلّوا في أنفسهم يضلّون أحداً بذلك الضلال ، فالضمّ يتضمن معناه ومعنى الفتح ، فهو أبلغ ، ولا يتضمن الفتح معنى الضم ، والضم أقوى وهو الاختيار^(٤) .

« ٦٥ » قوله : (رسالته) قرأ ابن كثير وحفص بالتوحيد ، وفتح التاء ، لأنه مفعول به ، وقرأ الباقون بالجمع ، وكسر التاء ، وقد تقدّم الكلام على ذلك في

(١) زاد المسير ١١٢/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٦٨/٢ ، وتفسير النسفي

٣١/٢ ، والنشر ٢٥٣/٢

(٢) الأحرف في هذه السور على ترتيبها ذكرها : (٣٠ ، ٩ ، ٦ ، ٨) وسيأتي

ذكر الحرفين الأولين منها كلا في سورته سوى حرف لقمان ، الفقرة « ٣ » ، ١٦ ، ١٠ .

(٣) لفظ « فعلاً » سقط من : ص .

(٤) زاد المسير ١١٣/٣ ، وتفسير النسفي ٣١/٢

المائدة ، والاختيار الجمع ، لأن عليه أكثر القراء ، ولأنه أدل على المعنى ، لكثرة رسائل الله جلّ ذكره (١) .

« ٦٦ » قوله : (ضَيِّقًا) قرأ ابن كثير بالتخفيف ، هنا ، وفي الفرقان (٢) على حذف إحدى الياءين (١٢٦ / أ) استخفافاً واستثقلاً لياء مشددة مكسورة . والمحدوفة هي الثانية ، لأن بها وقع الاستثقال ، ولأنها قد غيّرت ، فهو بمنزلة « ميت » ، وقرأ الباقر بالتشديد للياء ، لأنه الأصل ، كـميت ، وأصله ياءان أدغمت الأولى في الثانية ، فالأولى زائدة ، والثانية عين الفعل أصلية ، لأنه من « ضاق يضيق » مثل « كال يكيل » ، وهو الاختيار ، لأنه الأصل ، ولأن أكثر (٣) القراء عليه (٤) .

« ٦٧ » قوله : (حَرَجًا) قرأ نافع وأبو بكر بكسر الراء ، جعلاه اسم فاعل كـفَرَقَ وَحَدَرَ ، ومعناه الضيق ، كرّر المعنى ، وحسن ذلك لاختلاف اللفظ ، فالمعنى : يجعل صدره ضيقاً ، إنما يقال : فلان حرج أي آثم . وقرأ الباقر بفتح الراء ، جعلوه مصدرأ وُصف به ، كـ « دنف وقمن » ، قال أبو زيد : حرج عليه السحور يحرج حرجاً ، إذا أصبح قبل أن يتسحر . وحكى أبو زيد : حرج فلان يحرج حرجاً ، إذا هاب أن يتقدم على الأمر ، أو قاتل فصبر وهو كاره . وقيل : من فتح جعله جمع حرجة ، وهو ما التف من الشجر ، وقد اختلف في فتح الراء وكسرها عند عمر بن الخطاب ، فسأل ابن الخطاب رجلاً من

(١) راجع سورة المائدة ، الفقرة « ٢٧ ، ٢٨ » .

(٢) الحرف فيها : (١٣٦) ، وسيأتي ذكره في سورة النحل ، الفقرة « ٢٣ » ، وسورة الفرقان ، الفقرة « ٣ » .

(٣) لفظ « أكثر » سقط من : ص .

(٤) الحجة في القراءات السبع ١٢٤ ، وزاد المسير ١٢٠ / ٣ ، وتفسير ابن كثير ١٧٥ / ٢ ، وتفسير النسفي ٣٢ / ٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٣٦ / ب .

كِنَانَةٌ^(١) راعياً فقال : ما الحَرَاجَةُ عندهم ؟ قال الحَرَاجَةُ الشجرة تكون بين الأشجار ، لا تصل إليه راعية ولا وَحْشِيَّة ولا شيء . فقال عمر : كذلك قلبُ المنافق ، لا يصل إليه شيء من الخير ، فيكون المعنى أن الله جلَّ ذكره وصفَ صدر الكافر بشدة الضيق ، عن وصول الموعظة^(٢) إليه ، ودخول الإيمان فيه ، فشبهه في امتناع وصول المواعظ إليه بالحَرَاجَةِ^(٣) وهي الشجرة التي لا يوصل إليها لرعي ولا لغيره فهذا يدل على الفتح ، وهو الاختيار لصحة معناه ، لأن أكثر القراء عليه^(٤) .

« ٦٨ » قوله : (كَأَنَّمَا يَصَّعَّد) قرأه ابن كثير بإسكان الصاد ، مخففا الصعود ، وهو الطلوع ، شبه الله جلَّ ذكره الكافر في نفوره عن الإيمان ، وثقله عليه بمنزلة مَنْ تكلَّفَ مالا يُطِيقه ، كما أن صعود السماء لا يُطاق . وقرأ أبو بكر بالتشديد وبألف ، بناء على مستقبل « تصاعد » ، فأدغم التاء في الصاد ، وأصله « تتصاعد » ، فهو على مثل الأول ، غير أنه فيه^(٥) معنى فعل شيء بعد شيء ، وذلك أثقل على فاعله ، فهو بمعنى يتعاطى ، معناه : يريد أن يفعل مالا يُطِيقه . وقرأ الباقر بالتشديد ، من غير ألف ، وهو كالذي قبله ، معناه : يتكلَّف مالا يُطِيق شيئاً بعد شيء ، كقولك : يتجرع ويتفرَّق^(٦) .

« ٦٩ » قوله : (وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ) قرأه حفص بالياء ، ردّه في الغيبة على قوله : (لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ) « ١٢٧ » وهو الثاني (١٢٦ / ب) في

(١) هي قبيلة ضخمة ، من قبائل كلب ، ومنها بنو عدي وزهير وعليم ، بني جناب بن هبيل بن عبد الله بن كِنَانَةَ بن بكر ، وهم بطون ضخمة انظر جمهرة انساب العرب ٤٥٦ ، ٧٤٩

(٢) ص : « الوعظ » .

(٣) ب ، ص : « بالحرج » فثبت ما به الوجه .

(٤) التبصرة ١/٦٩ ، وتفسير ابن كثير ١٧٥/٢

(٥) ب : « في » ورجحت ما في : ص .

(٦) تفسير غريب القرآن ١٦٠

هذه السورة ومثله الثاني في يونس وفي الفرقان : (ويوم نحشرهم) ومثله في سبأ^(١) ، وافقه ابن كثير على الياء في الفرقان ، وقرأ الباقون بالنون في الأربعة ، على الإخبار من الله جل ذكره عن نفسه ، فأتى بلفظ الإخبار بعد لفظ الغيبة ، وهو كثير ، كما قال : (والذين كفروا بآياتِ الله وليقاته أولئك يسؤا من رحمتي) « العنكبوت ٢٣ » ودليله قوله : (وحشرناهم) « ٤٧ » وقوله : (ونحشره يوم القيامة أجمع) « طه ١٢٤ »^(٢) .

« ٧٠ » قوله : (عما يعملون) قرأه ابن عامر بالتاء ، حملة على الخطاب الذي بعده ، وهو قوله : (إن يشأ يذهبكم) « ١٣٣ » وما بعده : (كما أنشأكم) ، وقرأ الياقون بالياء ، حمولة على الغيبة التي قبله ، وهو قوله : (ولكل درجات مما عملوا) وقوله قبل ذلك : (أن لستم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون) « ١٣١ » وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(٣) .

« ٧١ » قوله : (مكاتبتكم) قرأه أبو بكر بالجمع ، حيث وقع ، جعله جمع مكانة ، وهي الحالة التي هم عليها ، فلما كانوا على أحوال مختلفة من أمر دنياهم جمع ، لاختلاف الأنواع وهو مصدر ، فالمعنى : اعملوا على أحوالكم التي أتم عليها ، فليس يضرنا ذلك ، وفي الكلام معنى التهديد والوعيد بمنزلة قوله : (كلوا وتمتعوا قليلا) « الرسائل ٤٦ » وقرأ الباقون بالتوحيد ، لأنه مصدر يدل على القليل والكثير من صنفه ، من غير جمع ولا تشنية ، وأصل المصدر أن لا يثنى ولا يجمع ، لأن فائدته فائدة الفعل ، إذ الفعل منه أخذ ، فكما لا يجمع الفعل كذلك لا يجمع المصدر ، إلا أن تختلف أنواعه ، فيشابه المفعول ، فيجوز

(١) الأحرف على ترتيب ذكرها هي : (٢٨ ، ١٧ ، ٤٠) وسيأتي الأول والثالث كلا في سورته ، الفقرة « ١٨ ، ٢٣ » .

(٢) زاد المسير ١٢٣/٣ ، والتيسير ١٠٧ ، وتفسير النسفي ٣٣/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٧٣/ب .

(٣) ص : « عليه الجماعة » ، وانظر زاد المسير ١٢٦/٣ ، وتفسير النسفي

جمعه ، وأصله أن لا يجمع ، يقال : مكن الرجل مكانه ، فكأنه قال : اعملوا على حالكم وأمركم في دنياكم ، على التهديد والوعيد . والتوحيد أحب إليّ ، لأن الجماعة عليه ، ولأنه أخف ، وهو الأصل ^(١) .

« ٧٢ » قوله : (مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ) قرأه حمزة والكسائي بالياء ، ومثله في القصص ^(٢) ، ذكرَّ الفعل لما فرَّق بين المؤنث وفعله ، ولأن العاقبة تأنيثها غير حقيقي ، ولأنها لا ذَكَرَ لها مِنْ لفظها ، وقرأهما الياقون بالتاء ، على تأنيث لفظ العاقبة ، وهما سواء في النظر ، وقد قال الله جلَّ ذكره : (فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ) « البقرة ٢٧٥ » ، وقال : (قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ) « يونس ٥٧ » ، وقال : (وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ) « هود ٦٧ » ، وقال : (وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ) « هود ٩٤ » فالقراءتان متعادلتان ، والتأنيث هو الأصل ^(٣) .

« ٧٣ » قوله : (بِزَعْمِهِمْ) قرأه الكسائي بضم الزاي ، وفتح الباقون ، وهما لغتان مشهورتان . وقد قيل : مَنْ فَتَحَهُ جَعَلَهُ مُصَدِّراً ، وَمَنْ ضَمَّهُ جَعَلَهُ اسماً كالتَّصَبُّبِ والنَّصَبِ ^(٤) .

« ٧٤ » وقوله : (زَيَّنَ لَكثيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءَهُمْ) قرأ ابن عامر « زَيْنَ » بضم الزاي ، على ما لم يسم فاعله « قتل » (١٢٧/أ) بالرفع ، على أنه مفعول لم يسم فاعله ، « أَوْلَادِهِمْ » بالنصب أعمل فيه القتل ، « شُرَكَاءَهُمْ » بالخفض على إضافة القتل إليهم ، لأنهم الفاعلون ، فأضاف الفعل إلى فاعله ، على ما يجب في الأصل لكنه فرَّق بين المضاف والمضاف إليه ، فقدَّم المفعول ، وتركه منصوباً على حاله ، إذ ^(٥) كان متأخراً في المعنى ، وآخر المضاف ، وتركه مخفوضاً ، على حاله ،

(١) انظر سورة يس الفقرة « ١٥ » ، وزاد المسير ١٢٧/٣ ، وتفسير ابن كثير

١٧٨/٢ ، وتفسير غريب القرآن ١٦٠ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣٧ .

(٢) الحرف فيها (٣٧٢) وسيأتي في سورتها ، الفقرة « ٩ » .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٢٥

(٤) زاد المسير ١٢٠/٣ ، والقاموس المحيط « زعم » .

(٥) ب : « إذا » وتصويبه من : ص .

إذ كان متقدماً بعد القتل ، وهذه القراءة فيها ضعف ، للتفريق بين المضاف والمضاف إليه لأنه إنما يجوز مثل هذا التفريق في الشعر ، وأكثر ما يجوز في الشعر مع الظروف ، لاتساعهم في الظروف ، وهو في المفعول به في الشعر بعيد . فإجازته في القرآن أبعد . وقرأ الباقون بفتح الزاي على ما يسمى فاعله ، ونصبوا « قتل » بـ « زين » ، وخفضوا « الأولاد » لإضافة « قتل » إليهم ، أضافوه إلى المفعول ، ورفعوا « الشركاء » بفعلهم الترتين ، فهو الأصل ، والمصدر يضاف إلى المفعول به ، أو إلى (١) الفاعل ، وأصله أن يضاف إلى الفاعل ، لأنه هو أحدئته ، ولأنه لا يستغنى عنه ، ويستغنى عن المفعول ، وإنما جاز أن يضاف إلى المفعول كما جاز أن يقوم المفعول مقام الفاعل ، ولا يحسن أن يرتفع « الشركاء » بالقتل ، لأنه يبقى « زين » بغير فاعل ، و « الشركاء » ليسوا قاتلين ، إنما هم مزينون . إنما القاتلون المشركون ، زين لهم شركائهم الذين يعبدونهم قتلهم أولادهم ، فالمعنى : قتلهم أولادهم ، ثم حذف المضاف إليه ، وهو الفاعل ، وأقيم « الأولاد » وهم مفعول بهم ، مقام الفاعل ، كما قال تعالى : (لا يسأم الإنسان من دعاء الخير) « فصلت ٤٩ » أي : من دعائه الخير ، فالهاء فاعلة « الدعاء » ، فحذفت وأقيم « الخير » مقامها ، فخفض بالإضافة ، فهذه القراءة هي الاختيار ، لصحة الإعراب فيها ولأن عليها الجماعة (٢) .

« ٧٥ » قوله : (وإن يكن مَيِّتَةً) قرأ أبو بكر وابن عامر « وإن تكن » بالتاء ، وقرأ الباقون بالياء ، وقرأ ابن كثير وابن عامر « ميتة » بالرفع . وقرأ الباقون بالنصب .

وحجة من قرأ بالتاء ورفع « الميتة » ، وهو ابن عامر ، أنه أثبت لتأنيث لفظ

(١) ص : « المفعول إلى » .

(٢) تفسير ابن كثير ١٧٩/٢ ، وتفسير النسفي ٣٥/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣٧ -- ب ، وكتاب سيويه ١٧٤/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٧٤ .

« الميتة » وجعل « كان » بمعنى « حدثَ ووقع » تامة ، لاتحتاج الى خبر ، فرفع « ميتة » بفعلها .

« ٧٦ » وحجة من قرأ بالياء ورفع « ميتة » ، وهو ابن كثير ، أنه ذكر لما كان تأنيث « الميتة » غير حقيقي ، ولأن « ميتة وميتا » بمعنى ، وجعل « كان » تامة غير محتاجة إلى خبر ، بمعنى « حدث ووقع » ، فرفع « ميتة » بها كالأول .

« ٧٧ » وحجة من قرأ بالياء والنصب ، وعليه أكثر القراء ، وهو الاختيار أنه ذكر الفعل لتذكير « ما » في قوله : (ما في بطون) لأن الفعل لـ « ما » وجعل « كان » ناقصة ، تحتاج إلى خبر ، فأضمر فيها اسمها ، وهو ضمير « ما » في قوله : (وقالوا ما في بطون) ونصب (١٣٧/ب) « ميتة » على خبر « كان » ، والتقدير : وإن يكن ما في بطون الأنعام ميتة فهم في آكله شركاء .

« ٧٨ » وحجة من قرأ بالتاء ونصب « ميتة » وهو أبو بكر أنه أثبت ، لتأنيث معنى « ما »^(١) ، لأنها هي « الميتة » في المعنى ، فـ « ما » في المعنى مؤنثة ، ألا ترى أن الخبر عنها مؤنث ، في قوله : (خالصة) ، فلما كانت « كان » تدخل على الابتداء والخبر ، وهو^(٢) الابتداء أثبت لفظ الفعل حملا على معنى « ما » ، وصير ما في كان اسم كان و « ميتة » خبرها^(٣) .

« ٧٩ » قوله : (قَسَلُوا) قرأه ابن كثير وابن عامر بالتشديد ، وخفف الباقون^(٤) وقد تقدم ذكر علته ، وفي التشديد معنى التكرير^(٥) .

(١) لفظ « ما » سقط من : ص .

(٢) ب : « والخبر والخبر هو » وتوجيهه من : ص .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٢٦ ، وزاد المسير ١٣٣/٣ ، وتفسير النسفي ٣٦/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٣٧/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٧٤/ب .

(٤) ص : « وقرأ الباقون بالتخفيف » .

(٥) راجع سورة آل عمران ، الفقرة « ٩٤ » ، وسيأتي في سورة براءة ، الفقرة « ٢٨ » .

« ٨٠ » قوله : (يَوْمَ حَصَادِهِ) قرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم بفتح الحاء وكسرها الباقون ، وهما لغتان مشهورتان ، والكسر عند سيبويه هو الأصل ، وهو الاختيار ، لأنه الأصل ، ولأن الأكثر عليه^(١) .

« ٨١ » قوله : (وَمِنَ الْمَعَزِ) قرأ نافع وأهل الكوفة بإسكان العين ، وفتحها الباقون ، وهما لغتان في جمع « معز » ، وقيل : من فتح جعله جمع « معاز » كحارس وحراس ، وخادم وخدَم ، كما أن الضأن جمع ضائن ، فعامل المشاكلة في اللفظين ، ومن أسكن جعله جمع « معز » أيضا كصاحب وصحب ، فهو عند سيبويه اسم للجمع ، يُصغَّرُ على لفظه ، وهو عند الأخفش جمع ، يردّه في التصغير إلى واحد ، ثم يجمعه ، فهو في القراءتين جمع « معاز » على « فاعل » و« فاعل » يأتي جمعه على « فَعَلَّ » وعلى « فَعَّلَ » على ما مَثَّلْنَا وَذَكَرْنَا ، فالقراءتان متساويتان ، ولا يحسن أن يكون المعنى واحداً^(٢) لأن بعده اثنين^(٣) .

« ٨٢ » قوله : (إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيِّتَةً) قرأ ابن كثير وحزمة وابن عامر بالتاء ، وقرأ الباقون بالياء ، وكلهم نصب « ميتة » إلا ابن عامر ، فإنه رفع .
وحجة من قرأ بالتاء أنه حملة على المعنى ، لأن المحرّم لا بد أن يكون عَيْناً أو نفساً أو جثة ، وهذه كلها مؤنثة ، فأثبث لذلك ، وفي « كان » اسمها وهو العين أو النفس أو الجثة ، و« ميتة » الخير .

« ٨٣ » وحجة من قرأ بالياء أنه حمل الكلام على اللفظ ، لأن « لا أجد » يدلّ على نفي الوجود ، والتقدير : قل يا محمد لا أجد فيما أوحى إليّ محرماً على طاعم يطعمه ، إلا أن يكون الوجود ميتة أو كذا أو كذا ، فإنه رجس .

(١) ص : « ولأن عليه أكثر القراء » ، انظر كتاب سيبويه ٢/٢٥٧ ، والحجة في القراءات السبع ١٢٧ ، وزاد المسير ٣/١٣٥ ، وتفسير النسفي ٢/٣٧ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣٨ .

(٢) ب : « وحد » وتصويبه من : ص .

(٣) التيسير ١٠٨ ، والنشر ٢/٢٥٦ ، وزاد المسير ٣/١٣٨ ، وكتاب سيبويه

« ٨٤ » وحجة من نصب « ميتة » أنه أضمر في « كان » اسمها ، لتقدم ما يدل عليه ، ونصب « ميتة » على الخبر .

« ٨٥ » وحجة من رفع « ميتة » « أنه » جعل « كان » بمعنى « حدث ووقع » تامة لا تحتاج إلى خبر ، فرفع « ميتة » بـ « كان » ، وحمل التأنيث على لفظ « ميتة » (١) .

« ٨٦ » قوله : (تذكرون) قرأه حفص وحزمة والكسائي بالتخفيف في « الذال » ، على حذف إحدى التاءين استخفافاً ، وذلك إذا (١٢٨ / أ) كان أصله « تذكرون » . وذلك حيث وقع ، وقرأ الباقون بالتشديد في « الذال » ، على إدغام التاء الثانية من « تذكرون » في الذال ، وفي التشديد معنى تكرير التذكر ، كأنه تذكر بعد تذكر ، ليتفهم من خطوط بذلك . وعلته كالعلة في « تظاهرون » ، وقد مضى ذكرها (٢) .

« ٨٧ » قوله : (وأنّ هذا صراطي) قرأه حمزة والكسائي بكسر الهمزة ، وفتحها الباقون ، وكلهم شدّدوا ابن عامر ، فإنه خفّفها مع فتح الهمزة . وحجة من فتح أنه حملة على إضمار اللام ، فـ « أن » في موضع نصب لحذف الخافض ، والتقدير : ولأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ، أي اتبعوه لأنه مستقيم ، والفاء في « اتبعوه » بمنزلتها في قولك : يزيد فامرؤ .

« ٨٨ » وحجة من كسر « أن » أنه جعلها مبتدأة مستأنفة ، فكسرها لذلك ، فالفاء في هذه القراءة عاطفة جملة على جملة ، بخلافها في القراءة الأخرى . « ٨٩ » وحجة من خفّف « أن » أنه جعلها « أن » المخففة من الثقيلة ، وفتحها على إضمار اللام كما تقدم ، ويكون هذا ، في قراءة من خفّف « أن » ، في موضع رفع بالابتداء ، ومع « أن » ضمير القصة ، وعلى هذه الشريطة

(١) التبصرة ٦٩/ب ، وزاد السير ١٤٠/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٨٣/٢ ، وتفسير النسفي ٣٨/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٧٥/ب .

(٢) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٤٦ ، ٤٧ » ، وانظر كتاب سيبويه

تخفيف^(١) المفتوحة بخلاف تخفيف المكسورة التي تضمّر معها الهاء ، وهي اسمها^(٢) .

« ٩٠ » قوله : (إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ) قرأ حمزة والكسائي بالياء لتذكير معنى^(٣) الملائكة ، وقرأ الباقون بالتاء ، على تأنيث لفظ الملائكة ، وهو في العلة مثل (فنادت الملائكة)^(٤) « آل عمران ٣٩ » .

« ٩١ » قوله : (فَرَقُوا) قرأه حمزة والكسائي بآلف ، من المفارقة والفراق ، على معنى أنهم تركوا دينهم وفارقوه ، ومثله في الروم^(٥) ، وقرأهما الباقون بتشديد الراء ، من غير آلف ، من التفريق ، والتفريق على معنى أنهم فرقوه ، قَامَنُوا ببعض ، وكفروا ببعض ، ففرّقوا إيمانهم ودينهم . وقد قال عنهم : (يريدون أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) « النساء ١٥٠ » ، (ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض) « النساء ١٥٠ » ، فالقراءتان متقاربتان ، لأن من فارق الإيمان فقد بان منه^(٦) . وقد روى أبو هريرة أَنَّ النبي عليه السلام كان يقرأ « فارقوا » بآلف ، وكذلك قرأ علي بن أبي طالب ، وكان يقول : ما فرّقوه ولكن فارقوه^(٧) .

« ٩٢ » قوله : (دِينًا قِيَمًا) قرأه الكوفيون وابن عامر بكسر القاف ، والتخفيف ، وفتح الياء . وقرأ الباقون بفتح القاف ، وكسر الياء ، والتشديد .

(١) ب : « تخفف » ورجحت ما في : ص .

(٢) زاد المسير ١٥١/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٩٠/٢ ، والنشر ٢٥٧/٢ ، وتفسير النسفي ٤٠/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣٨ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٧٦ .

(٣) لفظ « معنى » سقط من : ص .

(٤) راجع سورة آل عمران ، الفقرة « ٢٣ - ٢٥ » ، وسيأتي نظيره في أول سورة النحل .

(٥) الحرف فيها : (آ ٣٢) .

(٦) ص : « منه ومن فرقه فقد بان منه » .

(٧) روى ذلك الطبري بسنده ٢٧٠/١٢ ، وإيضاً ٢٦٨/١٢ ، وزاد المسير ١٥٨/٣ ، وتفسير ابن كثير ١٩٦/٢ ، وتفسير النسفي ٤٢/٢ .

وحجة من كسر القاف وخفّف^(١) أنه جعله مصدرا كالشَيْع ، وكان القياس ألا يُعلّته^(٢) كما لم يُعل^(٣) « عِوضا » و « حولا » ، فعلّته خارجة عن القياس ، وأصل الياء فيه واو ، وقد فعلوا ذلك في « ثيرة وجياد » (١٢٨ / ب) جمع ثور وجواد ، فأعلّوا ، فكان القياس أن لا يُعلّ كما قالوا : طوال ، فلم يعلّوا ، وقد ذكرنا ، نصب « ديننا » في تفسير مشكل الإعراب^(٤) .

« ٩٣ » وحجة من قرأ بفتح القاف مشدّدا ، مكسور الياء ، أنه جعله صفة للذين ، وهو « فِعل »^(٥) من « قام » بالأمر ، فأصله « قيوم » ثم أدغمت الياء في الواو كميّت ، ومعنى « قيم » مستقيم ، أي : ديننا مستقيما لا عوج فيه^(٥) .
« ٩٤ » فيها من ياءات الإضافة ثمانى : قوله تعالى : (إني أخاف) « ١٥ » ، (إني أراك) « ٧٤ » فتحها الحرمين وأبو عمرو .

قوله : (إني أُمّرت) « ١٤ » ، (مَمّاني لله) « ١٦٢ » فتحها نافع .
قوله : (وجهي للذي) « ٧٩ » فتحها نافع وابن عامر وحفص .
وقوله : (ربّي إلى صراط) « ١٦١ » فتحها نافع وأبو عمرو .
وقوله : (صراطي) « ١٥٣ » فتحها ابن عامر .
قوله : (محياي) « ١٦٢ » أمسكها قالون ، وعن ورش الوجهان .
فيها زائدة : قوله : (وقد هداني) « ٨٠ » أثبتها أبو عمرو في الوصل^(٦) .

(١) ب : « كسر وخفف القاف » وتوجيهه من : ص .

(٢) ب : « يعمله ، يعمل » وتصويبه من : ص .

(٣) انظر الكتاب المذكور ٧٦ / ب .

(٤) ب : « فِعل » وتصويبه من : ص .

(٥) زاد المسير ١٦٠ / ٣

(٦) التبصرة ٦٩ / ب ، والتيسير ١٠٨ - ١٠٩ ، والنشر ٢٥٧ / ٢ ، والمختار في

قراءات أهل الأمصار ٣٨ / ب .

سورة (١) الأعراف مكية الا آية نزلت بالمدينة في قول قتادة قوله : (واسألهم عن القرية) (١٦٣) الآية ، وهي مائتا آية وستا آيات في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (ما تذكرون) قرأه ابن عامر ياء وتاء ، وقرأ الباقر بن بقاء واحدة ، وخفف الذال حفص وحمة والكسائي ، وشدّد الياقون ، وقد ذكرنا علّة هذا .

وحجة من قرأ ياء وتاء أنه أخبر عن غيب ، أي : قليلا يا محمد ما يتذكر هؤلاء الذين بُعث إليهم .

« ٢ » وحجة من قرأ بالتاء أنه رده على الخطاب قبله في قوله (اتبعوا ما أنزل إليكم) ، وقوله : (ولا تتبّعوا) (٢) .

« ٣ » قوله : (ومنها تخرجون) قرأ ابن ذكوان وحمة والكسائي بفتح التاء ، وضمّ الراء ، ومثله في الزخرف (٣) ، أضافوا الفعل إليهم ، لأنهم إذا أُخرجوا خَرَجُوا ، فهم مفعولون فاعلون في المعنى . وقرأ الباقر بن بقاء ، وفتح الراء فيهما ، أجزوه على ما لم يسم فاعله ، لأنهم لا يخرجون حتى يخرجوا (٤) .

« ٤ » قوله : (ولباس التّقوى) قرأه (٥) نافع وابن عامر والكسائي بالنصب ورفع الباقر بن بقاء .

(١) ر : « بسم الله الرحمن الرحيم ، وصلى الله وسلم على محمد وعلى آله ، سورة » .

(٢) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٤٦ - ٤٧ » ، وسورة النساء ، الفقرة « ١ » .

(٣) حرفها هو : « آ ١١ » وسياقي ذكره في سورته ، الفقرة « ٢ » ، وهناك حرف آخر في سورة البقرة هو : « آ ٣٥ » سياقي ذكره فيها الفقرة « ٧ » .

(٤) التبصرة ١/٧٠ ، والتيسير ١٠٩ ، والنشر ٢٥٨/٢ ، والحجة في القراءات السبع ١٢٩ ، وزاد المسير ٣/١٨١ ، وتفسير النسفي ٤٩/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣٩ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٦٥٢ .

(٥) ب ، ص : « قرأ » ورجحت ما في : ر .

وحجة من نصب أنه عطفه على « لباس » في قوله : (أنزلنا عليكم لباساً) ،
أي : وأنزلنا لباس التقوى ، وقوله : (ذلك خير) ابتداء وخبر .

« ٥ » وحجة من قرأ بالرفع أنه استأنفه فرفعه بالابتداء ، وجعل « ذلك »
صفة له أو بدلاً [منه]^(١) أو عطف بيان ، و « خير » خبر للباس [والمعنى]^(٢)
و « لباس التقوى » خير لصاحبه عند الله ، مما خلق له من لباس الثياب والريش
والرياش ، مما يتجمل به^(٣) ، وأضيف « اللباس » إلى « التقوى » ، كما أضيف
إلى « الجوع » في قوله : (لباس الجوع) « النحل ١١٢ » والرفع (١٢٩/أ)
أحب إليّ ، لأن عليه أكثر القراء ، والنصب حسن^(٤)

« ٦ » قوله : (خالصة يوم القيامة) قرأه نافع بالرفع ، ونصب
الباقون .

وحجة من رفع أنه جعل « خالصة » خبراً لـ « هي » في قوله تعالى : (قل
هي للذين) تبييناً للخلوص ، أو خبراً بعد خبر ، والمعنى : قل الطيبات والزينة خالصة
للمؤمنين^(٥) في الآخرة ، فأما [في]^(٦) الدنيا فقد شرّكهم فيها الكفار .

« ٧ » وحجة من نصب أنه جعل « خالصة » حالاً من المضمر في قوله :
(للذين آمنوا) لأنه خبر « هي » ، فالظرف إذا كان خبراً لمبتدأ^(٧) أو نعتاً^(٨) لنكرة
أو حالاً من معرفة ، ففيه ضمير مرفوع ، يعود على المخبر عنه ، أو على الموصوف ،

(١) تكملة موضحة من : ر .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) ب : « له » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) زاد المسير ١٨٣/٣ ، وتفسير ابن كثير ٢٠٧/٢ ، وتفسير غريب القرآن

١٦٦ ، والنشر ٢٥٩/٢

(٥) ب : « للمؤمنين خالصة » وتصويبه من : ص ، ر .

(٦) تكملة لازمة من : ر .

(٧) ص : « خبر للمبتدأ » .

(٨) ب : « ونعتاً » وتوجيهه من : ص ، ر .

أو على صاحب الحال ، والنصب أحب إليّ ، لأنه أتمّ في المعنى ، ولأن عليه جماعة القراء ، وقد شرحنا إعراب هذه الآية وتعلق اللام من « للذين » في الوجهين وغير ذلك من غريب إعرابها في تفسير مشكل الإعراب^(١) .

« ٨ » قوله : (ولكن لا تعلمون) قرأه أبو بكر بالياء ، حمل الكلام على لفظ « كل » ، ولفظه لفظ غائب ، وقرأ الباقون بالتاء ، حملوه على معنى ما قبله من الخطاب في لأن قبله (قال لكل ضعيف) أي : ليكلّم ضعيف ، فحمل^(٢) « تعلمون » على معنى « كل » في الخطاب^(٣) .

« ٩ » قوله : (لا تفتح) قرأه حمزة والكسائي بالياء مضمومة ، لأن تأنيث الأبواب غير حقيقي ، ولأنه فرق بين المؤنث وفعله ، وكلا العلتين يجيز التذكير ، وقرأ الباقون بالتاء ، على تأنيث لفظ الأبواب^(٤) ، كما قال : (مفتحة لهم الأبواب) « ص ٥٠ » وخفف الفعل أبو عمرو والكسائي وحمزة ، على معنى أن التخفيف يقع للمرة والأكثر^(٥) ، وقد أجمعوا على التخفيف في قوله : (ولو فتحنا عليهم بابا) « الحجر ١٤ » وشدد الباقون ، على معنى التكرير والتكثير مرة بعد مرة ، والتاء أحب إليّ ، لتأنيث لفظ الأبواب ، والتشديد أحب إليّ لأن عليه الحرمين وعاصما وابن عامر^(٦) .

« ١٠ » قوله : (قالوا نعم) قرأ الكسائي بكسر العين ، حيث وقع وفتحها الباقون ، وهما لغتان بمعنى العدة إذا استفهمت عن موجب ، نجو قولك : أيقوم

(١) تفسير مشكل إعراب القرآن ٧٩/ب ، وزاد المسير ٣/١٨٩ ، وتفسير ابن كثير ٢/٢١١ ، وتفسير النسفي ٢/٥١

(٢) ص : « فحمل معنى » .

(٣) التيسير ١١٠ ، وزاد المسير ٣/١٩٥ ، وتفسير ابن كثير ٢/٢١٣ ،

وتفسير النسفي ٢/٥٣

(٤) ص : « جميع الأبواب » .

(٥) ب : « ولا أكثر » ، ر : « ولاكثر » وتصويبه من : ص .

(٦) راجع سورة الأنعام ، الفقرة « ١٩ » ، وانظر زاد المسير ٣/١٩٦ ، وتفسير

ابن كثير ٢/٢١٤ ، وتفسير غريب القرآن ١٦٧

زيد ، فتقول : نعم ، والتصديق إذا أخبرت عما وقع ، تقول : قد كان كذا ، فتقول : نعم ، فإذا استفهمت عن منفي فالجواب « بلى » ، ولا يدخل فيه « نعم » ، نحو : ألم أكرمك ، فتقول : بلى ، ف « نعم » لجواب الاستفهام الداخل على الإيجاب ، و « بلى » لجواب الاستفهام الداخل على النفي^(١) ، ولذلك كان الجواب في قول المؤمنين للكفار : (فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً) ب « نعم » ، لأنه استفهام دخل على إيجاب ، ولذلك كان الجواب في قول الله تعالى (١٢٩/ب) ذكره : (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى) « الأعراف ١٧٢ » ب « بلى » لأنه استفهام دخل على نفي ، فأعرقه ، فليست تجده مشروحا هكذا ، وكان من كسر العين في « نعم » أراد أن يفرق بين « نعم » الذي هو جواب وبين « نعم » الذي هو اسم للإبل والبقر والغنم . وقد روي عن عمر إنكار « نعم » بفتح العين في الجواب ، وقال : قتل نعم^(٢) .

« ١١ » قوله : (أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ) قرأ البرزني وابن عامر وحمزة والكسائي بتشديد « أَنْ » ونصب « اللعنة » ب « أَنْ » ، وهو الأصل ، وقرأ الباقر وتخفيف « أَنْ » ورفع « اللعنة » بالابتداء ، وهي « أَنْ » الثقيلة حَقَّقَتْ فَنَقَصَ لَفْظُهَا عَنْ شِبْهِ الْفِعْلِ ، فلم تعمل في اللفظ وعَمِلَتْ فِي الْمَعْنَى ، فرجع ما بعدها^(٣) إلى أصله ، وهو الابتداء ، ومع « أَنْ » إضمار القصة بخلاف المكسورة المشددة^(٤) ، ل « أَنْ » المفتوحة اسم يحتاج إلى صلة^(٥) ، فأضمر بعدها ما يكون هو الابتداء ، والخبر في المعنى ، وهو القصة والحديث . والمكسورة حرف لا يقتضي صلة ، فلم يضمر بعدها ما يكون هو الابتداء والخبر في المعنى .

(١) قوله : « فنعم لجواب ... النفي » سقط من : ص .

(٢) الحجة في القراءات السبع ١٢٩ - ١٣٠ ، وزاد المسير ٢٠٣/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٣٩ - ب ، وتفسير النسفي ٥٤/٢ ، ومعني اللبيب ٣٤٥ - ٣٤٨

(٣) ب : « بعده » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٤) ب ، ر : « المشددة تخفف » وبطرح لفظ « تخفف » وجه العبارة كما في : ص .

(٥) ب : « أصله » وتصويبه من : ص ، ر .

وإنما يضر مع المكسورة الهاء ، وهو اسم مفرد . وما بعد المفتوحة من الابتداء والخبر هو خبرها ، وكذلك ما بعد المخففة المكسورة ، إلا أن خبر المفتوحة هتو اسمها في المعنى ، لأن الجملة هي للقصة المضمرة مع المفتوحة والحديث المضمر ، وليس كذلك الجملة بعد « إن » المخففة المكسورة^(١) ، ليست الجملة التي هي الخبر هي الهاء المضمرة^(٢) مع المكسورة ، فاعرف الفرق بينهما ، فإنه مشكل معدوم تفسيره^(٣) .

« ١٢ » قوله : (وما كنّا لنهتدي) قرأه ابن عامر بغير واو ، استغنى عن حرف العطف لاتصال الجملة الثانية بالأولى في المعنى ، وقوّى الحذف أنها في مصحف أهل الشام بغير واو ، وقرأ الباقون بالواو ، لعطف الجملة على الجملة ، وكذلك هي بالواو في سائر المصاحف غير مصحف أهل الشام ، وإثبات الواو الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(٤) ، ولأن^(٥) فيه تأكيد ارتباط الجملة الثانية بالأولى^(٦) .

« ١٣ » قوله : (يَغْشَى الليلَ النهارَ) قرأه أبو بكر وحمة والكسائي بالتشديد ، وحقق الباقون ، ومثله في الرد^(٧) ، وهما لغتان : أغشى وغشى ، وقد أجمعوا على : (فغشّاها ما غشّى) « النجم ٥٤ » وأجمعوا على : (فأغشيناهم)

(١) قوله : « إلا أن .. المكسورة » سقط من : ص .

(٢) ب : « المضمر » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) تفسير مشكل إعراب القرآن ١/٨١ ، والحجة في القراءات السبع ١٣٠ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٣٩/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٥٨/ب .

(٤) ص : « لأن عليه الجماعة » .

(٥) ب ، ص : « لأن » وبالعطف وجهه كما في : ر .

(٦) المصاحف ٤٥ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١٧/ب ، والحجة في القراءات

السبع ١٣١ ، وزاد المسير ٢٠١/٣ .

(٧) الحرف فيها : (٣ أ) وسيأتي فيها بأولها .

« يس ٩ » فالقراءتان متساويتان ، وفي التشديد معنى التكرير والتكثير^(١) .
 « ١٤ » قوله : (والشمس والقمر والنجوم مسخرات) قرأ ذلك ابن عامر بالرفع ، في الأربع الكلمات ، ونصبهن الباقيون ، والتاء مكسورة في حال النصب على الأصول .

وحجة من رفع أنه استأنف الكلام وقطعه مما قبله ، فرفع بالابتداء ، وعطف بعض الأسماء على بعض ، وجعل « مسخرات » خبرا للابتداء^(٢) ، ويقوّي هذا أن الله جل ذكره قد أعلمنا ، في غير هذا الموضع ، أنه سخر (١٣٠/أ) لنا مافي السماوات ومافي الأرض ، والشمس والقمر والنجوم هنّ مما سخره لنا ، مما هو في السماء ، فحسن الإخبار عنهن في هذا الموضع ، فالتسخير على ذلك .

« ١٥ » وحجة من نصب أنه عطف ذلك على المنصوب بـ « خلق » ، وقوّي ذلك أن الله جل ذكره قد أنبأنا عن الشمس والقمر أنه خلقهما في قوله : (واسجدوا لله الذي خلقهن) « فصلت ٣٧ » فحمل هذا على ذلك ، في الإخبار عنهن ، بالخلق لهن ، وكان الاشتراك بين الجملتين ، واتصال بعض الكلام ببعض أقوى ، وهو الاختيار ، وتكون « مسخرات » حالا على قراءة من نصب^(٣) .

« ١٦ » قوله : (بشرى بين يدي رحمتيه)^(٤) قرأه الحرميان وأبو عمرو بنون مضمومة ، وضم الشين ، ومثلهم ابن عامر ، غير أنه أسكن الشين ، ومثله حمزة والكسائي ، غير أنهما فتحا النون ، وقرأ ذلك عاصم بياء مضمومة وإسكان الشين .
 وحجة من ضم النون والشين أنه جعله جمع تشور ، وتشور بمعنى فاشر ، وفاشر معناه محيي ، كظهور بمعنى طاهر ، جعل الريح فاشرة للأرض ، أي : محيية لها إذ تأتي بالمطر الذي يكون النبات به ، ويجوز أن يكون جميع تشور ، وتشور بمعنى منشور ، كركوب بمعنى مركوب وحلوب بمعنى محلوب ، كأن الله جلّ

(١) التبصرة ٧٠/ب ، والنشر ٢٦٠/٢ ، وزاد المسير ٢١٣/٣ ، والنسفي ٥٦/٢ .

(٢) ر : « خبر الابتداء » ، وقوله : « وعطف بعض ... للابتداء » سقط من : ص .

القرآن ٨١ / ب .

(٣) زاد المسير ٢١٤/٣ ، وتفسير ابن كثير ٢٢١/٢ ، وتفسير مشكل إعراب

(٤) سيأتي نظيره في سورة الفرقان ، الفقرة « ٦ » .

ذكره أحيا الريح لتأتي بين يدي رحمته ، فهي (١) ريح منشورة أي : مُحياء ، حكى أبو زيد : قد أنشر الله الريح انتشارا إذا بعثها ، ويجوز أن يكون « نشرا » جمع ناشر كشاهد وشهيد ، وقاتل وقتل ، على ما تقدم أن الريح ناشرة للأرض أي : محيية لها بما تسوق من المطر .

« ١٧ » وحجة من أسكن الشين وضمّ النون كالحجة فيما قبله ، إلا أنه أسكن الشين استخفا كرسول ورسول وكتاب وكتب ، والضم هو الأصل في ذلك كله .

« ١٨ » وحجة من فتح النون وأسكن الشين أنه جعله مصدرا ، وأعمل فيه معنى ما قبله ، كأنه قال : وهو الذي نشر الرياح نشرأ كقوله : (كتاب الله عليكم) « النساء ٣٤ » وكقوله : (صنع الله الذي أتقن) « النمل ٨٨ » لأن قوله : (وهو الذي يرسل الرياح) يدلّ على نشرها ، ويجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال من الرياح ، كأنه قال : يرسل الرياح محيية للأرض ، كما تقول : أنا نا ركضا ، أي راكضا ، وقد قيل : إن تفسير « نشر » بالفتح من النشر الذي هو خلاف الطي ، كأنّ الريح في سكونها كالملطوية ، ثم ترسل من طيها ذلك ، فتصير كالمتفتحة . وقد فسره أبو عبيد بمعنى متفرقة في وجوها ، على معنى : تنشرها ههنا وههنا ، ويجوز أن يكون المصدر يراد به المفعول ، كقولهم : هذا درهم ضرب الأمير ، أي : مضروبه . وكقوله : (هذا خلّق) (١٣٠ ب) (الله) « لقمان ١١ » أي : مخلوقة ، فيكون المعنى : يرسل الرياح منشرة ، أي محياة ، ويكون « نشر » بمعنى إظهار ، قد جُذفت منه الزوائد .

« ١٩ » وحجة من قرأ بالباء مضمومة أنه جعله جمع بشير ، إذ الرياح تبشر بالمطر ، وشاهده قوله : (يرسل الرياح مبشرات) « الروم ٤٦ » وأصل الشين الضم ، لكن أسكنت تخفيفا كرسول ورسل (٢) .

(١) ب : « فمعنى » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) الحجة في القراءات السبع ١٣١ - ١٣٢ ، وزاد المسير ٢١٧/٣ ، وتفسير

ابن كثير ٢٢٢/٢ ، وتفسير النسفي ٥٧/٢ ، وتفسير غريب القرآن ١٦٩ ، والمختار في معاني قراءات أهل الامصار ٣٩/ب - ٤٠/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٨٢ .

« ٢٠ » قوله : (مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) و (هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ) « فاطر ٣ »
قرأهما الكسائي بالخفض ، حيث وقعا ، ووافقه حمزة على الخفض في « خالق غير
الله » ، وقرأ ذلك الباقر بالرفع .

وحجة من خفض أنه جعله صفة لـ « إله » ، وخالق « على اللفظ ، وموضع
« إله » و « خالق » موضع رفع على الابتداء ، و « لكم » و « يرزقكم »
الخبر ، أو يضم الخبر^(١) ، كأنه قال : ما لكم من إله غير الله في الوجود .

« ٢١ » وحجة من رفع أنه جعل « غير » بدلا من « إله » ومن « خالق » ،
على الموضع ، ويجوز أن يكون « غير » صفة لـ « إله » ولـ « خالق » ، على
الموضع ، كقوله : (وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ) « آل عمران ٦٢ » أي غير الله ، والرفع
أحب إليّ ، لأن الجماعة عليه^(٢) .

« ٢٢ » قوله : (أَبَلَغْتُكُمْ) قرأه أبو عمرو بالتخفيف حيث وقع ، جعله
من « أبلغت » الرسالة ، كما قال : (فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ) « هود ٥٧ »
وهو إجماع^(٣) . وقرأ الباقر بالتشديد من « بلغ » كمال قال : (بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ
إِلَيْكَ) « المائدة ٦٧ » وهو إجماع ، والتشديد أحب إليّ لأن الجماعة عليه^(٤) .
« ٢٣ » قوله : (قَالَ الْمَلَأُ) في قصة صالح ، قرأه ابن عامر بزيادة واو قبل
القاف ، وقرأ الباقر بغير واو . والقول في هذه الواو كالقول في : (وَمَا كُنَّا
لِنَهْتَدِي)^(٥) « الأعراف ٤٣ » .

(١) قوله : « أو يضم الخبر » سقط من : ر .

(٢) الحجة في القراءات السبع ١٣٢ ، وزاد المسير ٢٢٠/٣ ، وتفسير النسقي
٥٨/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٤٠ ، ومغني اللبيب ١٥٨ ، وتفسير
مشكل إعراب القرآن ١/٨٢ - ب .

(٣) قوله : « وهو إجماع » سقط من : ص .

(٤) التيسير ١١١ .

(٥) الصاحف ٤٥ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١٧/ب ، والحجة في القراءات
السبع ١٣٢ ، وزاد المسير ٢٢٥/٣

« ٢٤ » قوله : (إنكم لتأتون) قرأ نافع وحفص على الخبر ، بهمزة واحدة مكسورة ، وقرأ الباقون بهزتين على لفظ الاستفهام ، الذي في معناه التوبيخ ، غير أن ابن كثير يسهّل الثانية بين الهزة والياء ، وأبا عمرو يفعل كذلك ، ويدخل^(١) بين الهزتين ألفاً فيمد ، وهشاما يدخل بين الهزتين ألفاً مع تخفيفهما .

وحجة من قرأه على الخبر أنه جعل « إنكم لتأتون » تفسيراً للفاحشة^(٢) المذكورة ، فلم يحسن إدخال ألف الاستفهام عليه ، لأنها تقطع ما بعدها ميماً قبلها .

« ٢٥ » وحجة من قرأ بالاستفهام أنه لما رأى « أتأتون الفاحشة » وما بعده كلاماً تاماً ابتدأ بالجملة الثانية بالاستفهام ، لتأكيد التوبيخ لهم والتقريب ، فبنى الجملتين على كلامين ، كل واحد قائم بنفسه في معناه ، فذلك أصح وأبين وهو الاختيار^(٣) .

« ٢٦ » قوله (أو أمن أهل القرى) قرأ الحريان وابن عامر بإسكان الواو من « أو » ، غير أن ورشا يلقي حركة الهزة من « أمن » على الواو من « أو » على أصله . وقرأ الباقون بفتح الواو ، وبهمزة بعدها .

وحجة من أسكن الواو أنه جعلها « أو » التي للعطف ، على معنى الإباحة ، مثل : (ولا تطع منهم أثماً أو كفوراً) « الإنسان ٢٤ » أي : لا تطع هذا الجنس . ومثل قولك : جالس الحسن أو ابن سيرين ، أي : جالس هذا الصنف . فالمعنى : أفتأمنوا هذه الضروب من (١٣١/أ) العقوبات ، أي : إن أمتهم ضرباً منها لم تأمنوا الضرب الآخر ، ويجوز أن تكون « أو » لأحد الشيئين ، كقولك :

(١) ص : « إلا أنه يدخل » .

(٢) ب : « تفسيراً الفاحشة » ، ص : « تفسير الفاحشة » ، ورجحت ما في زر .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٣٢ - ١٣٣ ، وزاد المسير ٢٢٧/٣ ، والنشر

٣٦٧/١ ، وتفسير ابن كثير ٢٣٠/٢ ، وتفسير النسفي ٦٣/٢ ، وراجع « باب علل

اختلاف القراء في اجتماع الهزتين » ، الفقرة « ٥ » .

ضربت زيدا أو عمرا ، أي : ضربت أحدهما ، ولم ترد أن تبين المضروب منهية وأنت عالم به من هو منهما ، وليست هي « أو » التي للشك في هذا ، إنما هي « أو » التي لأحد الشيئين غير معين ، فيكون التقدير في الآية : أَفَأَمِنُوا إحدى هذه العقوبات .

« ٢٧ » وحجة من فتح الواو وهمز « أمن » أنه جعلها واو العطف ، دخلت عليها ألف الاستفهام ، كما تدخل على « ثم » في نحو قوله : (أَسْمَ إِذَا مَا وَقَعَ) . « يونس ٥١ » ومثله : (أَوْ كَلَّمَا) « البقرة ١٠٠ » ويقوي ذلك أن الحرف الذي قبله ، والذي بعده ، وهو الفاء دخلت عليه ألف الاستفهام . وكذلك (١) : (أَوَلَمْ يَهْدِ) « الأعراف ١٠٠ » فحمل وسط الكلام على ما قبله وما بعده ، للمساكلة والمطابقة في اتفاق اللفظ ، في دخول الألف عليه كله ، وهو الاختيار ، لأن عليه الجماعة (٢) . وقد تقدم ذكر « الريح » و « بسطة » ، و « إن لنا » و « أأنتم لتأتون » و « تعقلون » و « أرثتموها » و « يلهث ذلك » وشبهه ، فأغنانا ذلك عن التكرير له (٣) .

« ٢٨ » قوله : (حقيق على) قرأه نافع ياء مشددة مفتوحة ، على تعديته « حقيق » (٤) إلى ضمير المتكلم ، فلما اجتمع ياءان ياء « على » التي تنقلب مع الضمير ياء ، وياء المتكلم ، أدغم الأولى في الثانية وفتح ، لأن الإضافة أصلها الفتح ، و « حقيق » وحق « سواء بمعنى واجب [ومثله حق ، وأصله أن يتعدى

(١) قوله : « ومثله أو كلما ... وكذلك » سقط من : ص .

(٢) ص : « الجماعة عليه » .

(٣) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٨٨ - ٩٠ ، ١٥٣ - ١٥٥ » ، و « فصل في إدغام الشاء في الذل ... الفقرة « ١ » وهذه السورة ، الفقرة « ٣١ » ، وسيأتي في سورة يوسف الفقرة « ٢٤ » ، وسورة الملك ، الفقرة « ٢ » ، وانظر إيضاح الوقف والابتداء ٤٤٧ ، ٦٦١ ، وزاد المسير ٢٣٤/٣ ، وتفسير القرطبي ٢٥٣/٧ ، وتفسير النسفي ٦٦/٢ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٥٩/ب ، وكتاب سيبويه ٥٧٤/١

(٤) ر : « حقيق بعلى » .

بعلی كما يتعدى واجب^(١) بعلی ، قال الله تعالى ذكره : (فحق علينا قول ربنا) « الصافات ٣١ » ، وقال : (فحق عليها القول) « الإسراء ١٦ » وقرأ الباكون بألف بعد اللام من « على » ، ولم يضيفوها إلى المتكلم ، وذلك أنه عدى « حقيق » بـ « على » إلى « أن » ، ويجوز أن تكون « على » في هذا بمعنى الباء ، كما جاز وقوع الباء في موضع « على » في قوله : (ولا تتعدوا بكل صراط) « الأعراف ٨٦ » أي : على كل طريق^(٢) .

« ٢٩ » قوله : (أرجه وأخاه) قرأه ابن كثير وهشام بهمزة ساكنة ، ويصلان الهاء بواو في الوصل ، وكذلك قرأ أبو عمرو ، غير أنه يضم الهاء ، ولا يصلها بواو ، وقرأ ابن ذكوان بهمزة ساكنة وبكسر الهاء ، من غير أن يصلها بياء ، وكذلك قرأ قالون ، غير أنه لم يهمز . وقرأ ورش والكسائي بغير همز ، ويصلان الهاء بياء في الوصل ، وقرأ حمزة وعاصم بإسكان الهاء ، من غير همز ، ومثله الاختلاف في الشعراء^(٣) ، والهمز في هذا الفعل وتركه لغتان ، يقال : أرجيته وأرجأته ، بمعنى : أخرته ، وإسكان الهمزة فيه أو حذف الياء علكم البناء على قول البصريين ، وعلكم الجزم على قول الكوفيين ، فأما الهاء فأصلها أن توصل بواو ، على ما تقدم من العلة ، فمن أثبت الواو (١٣١ / ب) أتى به على الأصل ، فاعتد بالهاء حاجز^(٤) بين الهمزة والواو .

ومن حذف الواو ولم يعتد بالهاء حاجزاً لخفائها ، فحذف [الواو]^(٥) لالتقاء الساكنين على مذهب^(٦) سيويه وأكثر البصريين ، وقيل حذفت الواو

(١) تكملة لازمة من : ر .

(٢) النبصرة ١/٧١ ، والنشر ٢/٢٦١ ، والحجة في القراءات السبع ١٣٣ -

١٣٤ ، وزاد المسير ٢/٢٣٧ ، وتفسير ابن كثير ٢/٢٣٥ ، وتفسير النسفي ٢/٦٨ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٠/ب .

(٣) حرفها هو : (٣٦١) ، وسيأتي فيها ، الفقرة « ١٠ » .

(٤) ص : « حاجزاً حصيناً » .

(٥) تكملة موضحة من : ر .

(٦) ر : « هذا مذهب » .

استخفافا ، واكتنفي بالضمة الدالة عليها ، ومن وصل الهاء ياء أبدل من ضمة الهاء كسرة للكسرة التي قبلها ، فانقلبت الواو ياء ، ومن حذف الياء فعلى وجه العلة في حذف الواو ، ومن أسكن الهاء فعلى نية الوقف عليها ، أو على توهّم أنها لام الفعل ، فأسكن للبناء أو للجزم ، وكل هذا في إسكان الهاء ضعيف ، على ما ذكرنا من ^(١) العلل المذكورة في إسكان الهاء في « يؤده » و « لا يؤده » و « تُصّله » و « ثوّلته » ، والإسكان أضعف القراءات في هذه الكلمة ، لما ذكرنا في « نوّله » و « تُصّله » ، والاختيار تركّ الهمز وصله الهاء ياء ، لأنك إذا لم تهمز تحركك ما قبل الهاء ، فلا تقدّر فيه اجتماع ساكنين .

فأما من حذف الياء ، ولم يهزم ، فإنه أجرى الكلمة على أصلها قبل حذف الياء الأولى ، فكانه حذف الياء الثانية لسكونها وسكون الياء الأولى ، ثم حذف الياء الأولى للبناء وللجزم ، فبقيت الثانية على حذفها ، ولم يعتدّ بحذف الياء ^(٢) الأولى ، وقد تقدّم بسط هذا وشرحه ، وكلّهم وقف على هاء دون ياء أو واو ، والروم والإشمام جائزان فيها ، في قراءة ابن كثير وأبي عمرو وهشام ، لأن قبلها ساكنا ، لا يشبه حركتها ، والروم ، في قراءة ابن ذكوان ، جائز . ولا يجوز الروم في قراءة الكسائي وورش وقلون لأن حركة الهاء حركة [كحركة] ^(٣) ما قبلها ، وهي خفية ، فكان حركة ما قبلها عليها على ما قدّمنا ^(٤) .

« ٣٠ » قوله : (بكلّ ساحر) قرأ حمزة والكسائي « سحّار » على وزن « فَعَال » ، هنا وفي يونس ^(٥) ، لأن فيه معنى المبالغة ولأنهم قد أجمعوا على

(١) قوله : « فأسكن للبناء ... من » سقط من : ص .

(٢) قوله : « للبناء وللجزم .. الياء » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٣) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٤) راجع « باب علل هاء الكناية » كله ، وسورة آل عمران ، فصل « الهاء المتصلة بالفعل المجزوم » ، الفقرة « ٤٥ - ٤٩ » ، وانظر الحجة في القراءات السبع ١٣٤ ، وزاد المسير ٢٣٨/٣ ، وتفسير غريب القرآن ١٧٠ ، وتفسير النسفي ٦٩/٢ .

(٥) حرفها هو : (٧٩ آ) ، وسيأتي فيها ، الفقرة « ٢٢ » .

« سحر » في الشعراء^(١) فجرى هذا عليه ، ويقوي ذلك أنه قد وُصف بـ « عليم » ، فدلّ على التناهي في علّم السحر ، و « فعال » من أبنية المبالغة والتناهي . وقرأ الباقون « سحر » على وزن « فاعل » ، كما قال تعالى : (فَأَلْقِي السَّحَرَةَ) « طه ٧٠ » و (لَعَلَّنَا نَسْبَحُ السَّحَرَةَ) « الشعراء ٤٠ » ، والسحرة جمع ساحر ، ككاذب وكذبة ، وفاجر وفجرة ، وقوله : (سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ) « الأعراف ١١٦ » يدلّ على ذلك ، لأن اسم الفاعل من « سَحَر » « ساحر » ، وأماهما الدوري عن الكسائي وحده على أصله^(٢) .

« ٣١ » قوله : (إِنْ لَنَا لأَجْرًا) قرأه الحريان وحض بهزة واحدة ، على لفظ الخبر ، وقرأ الباقون بالاستفهام ، على أصل كل واحد ، كما ذكرنا في « أننكم لتأتون » ، أبو عمرو يلبس الثانية ، ويدخل بين الهمزتين ألفا ، وهشام يحقق الهمزتين ويدخل بين الهمزتين (١/١٣٣) ألفاً وقد تقدم ذكر العلة في إدخال الألف بين الهمزتين ، وأنه فعل ذلك لاستثقاله الجمع^(٣) بين الهمزتين ، وأن التخفيف للثانية كالتحقيق ، والاستثقال باق ، لأنها بزنة المخففة ، ولأنها مرادة .

وحجة من قرأ بهزة واحدة أنه أراد به الإلزام ، وذلك أنهم ألزموا فرعون أن يجعل لهم أجراً إن غلبوا ، فقال لهم ، نعم ، لم يستفهموه عن ذلك ، إنما ألزموه إياه ، وقيل : إنهم قطعوا ذلك لأنفسهم في حكمهم إن غلبوا ، فلمهم الأجر عند أنفسهم ، فلا معنى للاستفهام على هذا المعنى ، والمعنى أنهم قالوا : يجب لنا الأجر إن غلبنا .

« ٣٢ » حجة من استفهم أنه أجراه على معنى الاستخبار ، استخبروا

(١) الحرف فيها : (٣٧٦) .

(٢) التيسير ١١٢ ، والحجة في القراءات السبع ١٣٥ - ١٣٦ ، وزاد المسير

٢٣٩/٣ ، وتفسير ابن كثير ٢/٢٣٦

(٣) ص : « وان ذلك فعلى الاستثقال الجمع » ، ر : « وان ذلك فعل الاستثقال »

فهي عبارة غامضة ، لكنني أحسب أن وجهها هكذا : « وانه فعل ذلك لاستثقاله الجمع » وهو ما أثبتته .

فرعون : هل يجعل لهم أجراً إن غلبوا أو لا يجعل ذلك لهم ، لم يقطعوا على فرعون بذلك ، إنما استخبروه هل يفعل ذلك . فقال^(١) : نعم ، لكم الأجر والقرب إن غلبتم ، وكلا الوجهين حسن ، والاستفهام أولى به ، وأحب إليّ ، لأن القراءة الأولى يجوز أن تكون على وجه الاستفهام أيضاً ، لكنه حذفت الألف ، لدلالة الحال على ذلك ، ولقول فرعون لهم : نعم ، وزادهم القرب منه . ويثبوت ذلك إجماعهم على لفظ الاستفهام في الشعراء في (أنن لنا لأجرا)^(٢) « ٤٢ » .

« ٣٣ » قوله : (فإذا هي تلتقف) قرأ حفص بإسكان اللام والتخفيف ، حيث وقع ، جعله مستقبل « لقف يلقف » ، وقرأ الباقون بالتشديد ، وفتح اللام ، جعلوه مستقبل « فهي تلتقف » ، وحذفت إحدى التائين استخفافاً^(٣) .

« ٣٤ » قوله : (قال فرعون أ امسّم به) قرأه أبو بكر وحمة والكسائي في هذا الموضع وفي طه والشعراء^(٤) بهزتين محقتين ، بعدها ألف ، بدل من همزة ساكنة ، هي فاء الفعل ، لأن أصله ثلاث همزات : همزة الاستفهام مفتوحة ، وهمزة ألف القطع ألف الفعل مفتوحة ، وهمزة هي فاء الفعل ساكنة ، أ بدل منها ألف على أصل بدلها في « آدم وآنى » وشبهه ، فهؤلاء قرأوا على الأصل ، كما فعلوا في « أنذرهم » وشبهه ، ولم يستقلوا اجتماع^(٥) هزتين محقتين ، لأن الأولى كأنها من كلمة أخرى ، لأنها دخلت زائدة قبل أن لم تكن . وقرأ حفص في الثلاثة المواضع بهمزة واحدة ، بعدها ألف ، على لفظ الخبر الذي معناه الاستفهام . وإنما حذفت ألف الاستفهام من اللفظ استخفافاً ، وحسن ذلك ، لأن ما في الكلام من معنى التوبيخ والتقريع ، من فرعون للسحرة ، يدل على الاستفهام الذي معناه الإنكار منه لفعلهم الإيمان . وقرأ قبل في الأعراف بالاستفهام أيضاً ، غير أنه قرأ بواو في

(١) ر : « فقال لهم » .

(٢) الحجة في القراءات السبع ١٣٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار

١/٤١ .

(٣) سيأتي ذكره في سورة الشعراء ، الفقرة « ١٠ » وانظر زاد المسير ٢٤٠/٣

(٤) حرفا هاتين السورتين هما : (٧١ ، ٤٩) .

(٥) ب ، ص : « ولم يستعملوا إجماع » وتصويبه من : ر .

قوله : (يومَ يأتِ) « ١٠٥ » قرأها ابن كثير ياء في الوصل والوقف ،
 وقرأها (١) أبو عمرو ونافع والكسائي يياء في الوصل خاصة (٢) .
 وقد تقدمت العلل في ذلك كله في آخر سورة البقرة فأغنى ذلك عن
 الإعادة (٣) .



- (١) ب ، ص : « قرأ » ورجحت ما في : ر .
 (٢) التبصرة ٧٧/ب ، والتيسير ١٢٦ ، والنشر ٢٨١/٢ ، والمختار في معاني
 قراءات أهل الأمصار ٥٢/ب .
 (٣) راجع سورة البقرة « فصل في ياءات الإضافة وعللها » و « فصل في الياءات
 الزوائد المحذوفة في المصحف » .

الموصل ، بدل من الهمزة الأولى ، لانضمام ما قبلها ، وهي مفتوحة ، وخففت الثانية بين بين ، إرادة التخفيف (١٣٢/ب) ، لأن الأولى تخفيفها عارض ، فكأنها مخففة ، [فخففت ^(١)] الثانية ، كما يفعل إذا حقت الأولى ، على الأصل ، وأبدل من الثانية ألفا ، لأنها ساكنة قبلها فتحة . وقرأ في طه ^(٢) بهمزة واحدة ، بعدها ألف ، على لفظ الخبر ، كحفص . وقد ذكرنا وجه ذلك ، وقرأ في الشعراء بهمزة محققة ، وبعدها همزة بين بين ، وبعدها ألف بدل من الساكنة ، وكذلك يفعل إذا ابتدأ في الأعراف ، وقرأ الباقون في الثلاثة قراءة قبل في الشعراء ، استقلوا اجتماع همزتين محقتين فخففوا الثانية ، على أصل التخفيف في المفتوحة ، قبلها فتحة ، وقد تقدم كثير من علل هذا النوع في تحقيقه وتخفيفه ، فلذلك خففنا الكلام عليه في هذا الموضع ، فاطلبه في الأصول تجده مشروحا بأبين من هذا ^(٣) ، وفيما ذكرنا في هذا الموضع كفاية لمن فهم ، والاختيار فيه كالاختيار في « أنذرتهم » ^(٤) .

« ٣٥ » قوله : (سنقتل أبناءهم) و (يقتلون أبناءكم) قرأ الحريمان « سنقتل » بفتح النون والتخفيف ، جعلاه من « قتل » الذي يدل على القلة والكثرة ، وقرأ الباقون بضم النون والتشديد ، جعلوه من « قتل » الذي يدل ^(٥) على معنى التكثير مرة بعد مرة ، وقرأ نافع « يقتلون » بفتح الياء والتخفيف ، جعله من « قتل يقتل » فهو يدل على القلة والكثرة ، وقرأ الباقون بضم الياء والتشديد ، جعلوه « قتل » إذ فيه معنى التكثير ، قتل بعد قتل ^(٦) .

(١) تكملة لازمة من : ص .

(٢) الحرف فيها : (٧١) .

(٣) ر : « هذا إن شاء الله » .

(٤) ر : « أنذرتهم ونحوه » ، وراجع « باب علل اختلاف القراءة في اجتماع الهمزتين » كله ، وانظر أيضا التبصرة ١/٧١ - ب ، والنشر ١/٣٦٣ ، والحجة في القراءات السبع ١٣٦ - ١٣٧ ، وزاد المسير ٣/٢٤٢ ، وتفسير النسفي ٢/٧٠ .

(٥) قوله : « الذي يدل » سقط من : ر .

(٦) التبصرة ٧١/ب ، والحجة في القراءات السبع ١٣٧ ، وزاد المسير

« ٣٦ » قوله : (يَعْكِفُونَ) و (يَعْشُرُونَ) قرأ حمزة والكسائي بكسر الكاف ، وضَمَّها الباقون . وقرأ ابن عامر وأبو بكر « يَعْشُرُونَ » هنا وفي النحل^(١) بضم الراء ، وكسرها الباقون ، وهما لغتان مشهورتان في الكلمتين ، يقال : عَكِفَ يَعْكِفُ وَيَعْكُفُ بمعنى : أقام على الشيء ، وعَشَرَ يَعِشِرُ وَيَعِشُرُ بمعنى : ينسى^(٢) .

« ٣٧ » قوله : (وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ) قرأه ابن عامر بلفظ الواحد ، رَدَّه على قوله : (قَالَ أَغِيرَ اللَّهُ أَبْيْعَكُمْ) « ١٤٠ » وقرأه الباقون « أَنْجَيْنَاكُمْ » على لفظ الجماعة ، إخباراً عن الله ، عن طريق التعظيم لله والإكبار له ، فهو أعظم العظماء ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه ، وله نظائر كثيرة في القرآن^(٣) .

« ٣٨ » قوله : (جَعَلَهُ دَكَّاءَ)^(٤) قرأه حمزة والكسائي بالمد ، وفتح الهمزة ، غير منون ، وقرأ الباقون بالتثنية ، من غير مد ولا همز . وحجة من مدّه أنه أخذه من قول العرب : « هذه فاقة دكاء » للتي لا سنام لها ، فهي مستوية الظهر ، فكأنه في التقدير : جعل الجبل مثل فاقة دكاء ، أي جعله ، إذ تجلّى عليه مستويا لا ارتفاع فيه ، انحطّ الجبل من علوّه وارتفاعه تعظيماً لله وخضوعاً له ، إذ تجلّى بعظمته^(٥) إليه ، فلما حدث في الجبل على عظمته وصلابته وقوته هذا الحادث فكيف لابن آدم الضعيف طاقة على رؤية الباري في الدنيا ! . هذا ما لا يكون . فلما أظهر الله لموسى أمراً في الجبل استيقن موسى برؤيته أنه تعالى لا يرى في الدنيا .

« ٣٩ » وحجة من لم يمدّه أنه جعله مصدر (١٣٣/أ) دككت^(٦) الأرض

- (١) حرفها هو : (٦٨ آ) ، وسيأتي فيها بأولها .
(٢) التيسير ١١٣ ، وزاد المسير ٢٥٣/٣ ، وتفسير النسفي ٧٣/٢
(٣) الحجة في القراءات السبع ١٣٨ ، وزاد المسير ٢٥٤/٣ ، وتفسير النسفي

٧٤/٢

(٤) سيأتي في سورة الكهف ، الفقرة « ٧٢ » .

(٥) ب : «عظمته» ورجحت ما في : ص ، ر .

(٦) ب : «دكت» وتوجيهه من : ص ، ر .

دَكَا ، أي : جعلتها مستوية لا ارتفاع فيها ولا انخفاض ، قال الأخفش كأنه لما قال : جعله ، قال : دكه دكا ، فجعله في موضع دكه ، ويقوي هذه القراءة قوله : (فدكتا دكة واحدة) « الحاقة ١٤ » وقوله : (دكت الأرض دكتا دكا) « الفجر ٢١ » قال أبو عبيدة : جعله دكا أي مندكا ، والاختيار ترك المد لما ي بناء من العلة ، ولأن عليه أكثر القراء ، ولما روى أنس بن مالك عن النبي عليه السلام أنه قرأ : « دكا » بالتثنية من غير مد^(١) .

« ٤٠ » قوله : (برسالاتي) قرأ الحرمين بالتوحيد ، وقرأ الباقون بالجمع .

وحجة من وجده أن « رسالة » تجري مجرى المصدر ، وتعمل عمله ، وإن كانت الهاء فيها^(٢) ، فالمصدر موحّد^(٣) أبداً إذ يدل على القليل والكثير من جنسه . وأيضاً فإن بعده « وبكلامي » ، وهو مصدر موحّد ، يتراد به أيضاً الكثرة ، فجرت الرسالة ، في توحيد لفظها ، على مثل توحيد الكلام .

« ٤١ » وحجة من جمع أنه لما كان موسى صلى الله عليه وسلم أرسل بضروب من الرسائل ، فاختلفت أنواعها ، فجمع المصدر ، لاختلاف أنواعه ، كما قال : (إن أنكر الأصوات) « لقمان ١٩ » والأصوات جمع صوت ، وصوت مصدر ، فجمع لاختلاف أجناس الأصوات ، واختلاف المتصوّتين ، ووحّد في قوله : (لصوت) لما أراد به جنساً واحداً من الأصوات^(٤) .

« ٤٢ » قوله : (الرشد) قرأه حمزة والكسائي بفتح الراء والشين ، وقرأ

(١) ص : « همز » ، انظر التبصرة ١/٧٢ ، وزاد المسير ٢/٢٥٧ ، وتفسير ابن كثير ٢/٢٤٤ ، وتفسير غريب القرآن ١٧٢ ، وتفسير النسفي ٢/٧٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الامصار ٤١/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٦٠/ب .

(٢) ر : « فيه الهاء » .

(٣) ب : « موحداً » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) راجع سورة المائدة ، الفقرة « ٢٧ - ٢٨ » ، وسورة الانعام الفقرة « ٦٥ » ، وانظر أيضاً الحجة في القراءات السبع ١٣٩ ، وزاد المسير ٢/٢٥٨ ، وتفسير ابن كثير ٢/٢٤٦ ، وتفسير النسفي ٢/٧٦ .

الباقون بضم الراء وإسكان الشين ، وقرأ أبو عمرو في الكهف « رَشَدَا »^(١) بفتح الراء والشين ، وقرأ الباقر بضم الراء وإسكان الشين^(٢) ، وهما لغتان في الصلاح والدين . وقد قيل : إن من فتح الراء والشين أراد به الدين لأن قبله ذكر الغي ، والدين ضد الغي ، وقد أجموا على الفتح في قوله : (تَحَرَّوْا رَشَدَا) « الجن ١٤ » أي : ديننا ، ومثله : (وَهَيَّأْنَا لِمَنْ أَمَرْنَا رَشَدَا) « الكهف ١٠ » أي : ديننا ، ومن ضم الراء أراد الصلاح ، كذا حكى أبو عمرو في الفتح والضم ، والمعنيان متقاربان ، لأن الدين الصلاح ، والصلاح هو الدين^(٣) .

« ٤٣ » قوله : (لئن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا) قرأ ذلك حمزة والكسائي بالتاء في الفعلين ، على الخطاب لله جلّ ذكره ، وفيه معنى الاستغاثة^(٤) والتضرع والابتهال في السؤال والدعاء ، وينصب « ربنا » على النداء ، وهو أيضا أبلغ في الدعاء والخضوع ، وقرأ الباقر بالياء في الفعلين على الخبر عن غائب ، وفيه معنى الإقرار بالعبودية ، وقرأوا « ربنا » بالرفع ، لأنه الفاعل ، ولولا أن الجماعة على الياء والرفع لاخترت القراءة بالتاء والنصب ، لما ذكرت من صحة معناه في الاستكانة والتضرع^(٥) .

« ٤٤ » قوله (قوله) (١٣٣/ب) (مِنْ حَلِيَّتِهِمْ) قرأ حمزة والكسائي بكسر الحاء ، وقرأ الباقر بالضم .

وحجة من ضمّ الحاء أنه جمع « حليا » على « فعول » ، ككعب وكعوب وأصله « حَلْثَوِي » ، فأرادوا إدغام الواو في الياء للتخفيف فأبدلوا من ضمة اللام

(١) حرفها هو : (٦٦ أ) ، وسيأتي فيها ، الفقرة « ٣٥ » .

(٢) قوله : « وقرأ أبو عمرو .. الشين » سقط من : ر .

(٣) زاد السير ٢٦١/٣ ، والنشر ٢٦٢/٢ ، وتفسير النسفي ٧٧/٢ ، وكتاب

سيبويه ٢٦٨/٢

(٤) ب ، ر : « الاستكانة » ورجحت ما في : ص .

(٥) زاد السير ٢٦٣/٣ ، وتفسير ابن كثير ٢٤٧/٢ ، وتفسير النسفي

كسرة ، ليصح انقلاب الواو إلى الياء ، وليصح الإدغام ، كما فعلوا في « مَرَمِي »^(١) وبأية ، فبقيت الحاء مضمومة على أصلها ، فصار « حَلِي » كما ترى^(٢) .

« ٤٥ » وحجة من كسر الحاء أنه لما كسر اللام ، وأتى بعدها ياء مشددة ، أتبع الحاء ما بعدها من الكسرة والياء ، فكسرها ، ليعمل اللسان عملاً واحداً في الكسرتين ، والياء بعدها ، والضم هو الاختيار ، لأنه الأصل ، ولأن عليه أكثر القراء .

« ٤٦ » قوله : (ابن أم) وفي طه : (يا ابن أم)^(٣) « ٩٤ » قرأهما ابن عامر وأبو بكر وحزمة والكسائي بكسر الميم ، وقرأ الباقر بالفتح .

وحجة من فتح أنه جعل الاسم اسماً واحداً لكثرة الاستعمال بمنزلة خمسة عشر ، وبناء على الفتح ، فالفتحة في « ابن أم » كفتحة التاء في خمسة عشر . وقد قيل : إن من فتح أراد ، يا ابن أمي ، ثم أبدل من كسرة الميم فتحة ، فانقلبت الياء ألفاً ، ثم حذفت استخفافاً لكثرة الاستعمال ، ولأن الفتحة تدل على الألف ، وفيه بعد ، لأن ياء الإضافة لا تحذف في غير المنادى ، ولا تحذف ما هو عوض منها إلا في النداء ، وليس « أم » بمنادى ، فإنما يجوز هذا على قول من قال : مررت بـ غلام يا هذا ، يريد : بـ غلامي ، ثم حذفت الياء لدلالة الكسرة عليها ، وهذا قليل جاز ، والإثبات أكثر ، وقد أجازوا : مررت بالقاض ، وجاءني القاض ، من غير ياء ، لأن الياء قد كانت محذوفة للتثنية قبل دخول الألف واللام ، فلما دخلتا حذفت [التثنية]^(٤) وبقيت الياء على حذفها ، فليس قولك : جاءني غلام ، ومررت بـ غلام ، مثل ما فيه الألف واللام في جواز^(٥) حذف الياء ، وقد حذفت الياء ، وهي لام الفعل في نحو : (يوم يأت) « هود ١٠٥ » ، و (نغر) « الكهف ٦٤ » وحذفت ، وهي للإضافة في نحو : (ألا تسبعن) « طه ٩٣ » (إن ترن)

(١) ب : « مرضي » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) قوله : « كما ترى » سقط من : ر .

(٣) سيأتي ذكره في سورته ، الفقرة « ٣٠ » .

(٤) تكملة لازمة من : ر .

(٥) ب : « جواب » وتصويبه من : ص ، ر .

« الكهف ٣٩ » ، وقرأ بذلك القراء ، فحذف الياء من غير المتنادي مترجح في القوة والضعف ، لا سيما وقد دخل « يا بن أم » تغيير بعد تغيير ، ثم حذف ، فلذلك أبدوا في جوازه .

« ٤٧ » وحجة من كسر أنه لما لم يدخل الكلام تغيير ، قبل حذف الياء ، استخف حذف الياء ، لدلالة الكسرة عليها ، ولكثرة الاستعمال ، فهو نداء مضاف بمنزلة قولك : يا غلام غلام ، فالفتح هو الاختيار ، على تأويل الوجه (١) الأول من البناء (٢) .

« ٤٨ » قوله : (ويضع عنهم إصرهم) قرأه ابن عامر بالجمع مثل « أعمالهم » ، وهو جمع إصر والإصر (٣) الثقل من الإثم وغيره ، وهو مصدر لكن (١٣٤ / ١) جُمع لاختلاف ضروب المآثم ، وهو في المعنى والجمع بمنزلة قوله : (وليحملن أثقالهم وأثقالاً مع أثقالهم) « العنكبوت ١٣ » فجُمع لاختلاف أنواع الآثام ، وهو جمع ثقل ، وهو مصدر . وقرأ الباقون « إصرهم » بالتوحيد مثل « إثمهم » فاكففوا (٤) بالواحد ، لأنه مصدر يدل على القليل والكثير من جنسه ، مع إفراد لفظه ، فهو بابُه وأصله . وقد أجمعوا على التوحيد في قوله : (ولا تحمِلْ علينا إصرا) « البقرة ٢٨٦ » ، وعلى التوحيد في قوله : (وعلى سَمْعِهِمْ) « البقرة ٧ » ، وقوله : (لا يرتدُّ إليهم طرفهم) « إبراهيم ٤٣ » و (مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ) « الشورى ٤٥ » وكله بمعنى الجمع ، لكن إضافته إلى جمع تدل على أن المراد به الجمع ، لأنه لكل واحد من المضاف إليهم طرفٌ وسَمْعٌ وإِصْرٌ ، فحسُن التوحيد ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه ، ولأنه أخف

(١) لفظ « الوجه » سقط من : ر .

(٢) معاني القرآن ٣٩٤ / ١ ، وهجاء مصاحف الأمصار ٤ / ب ، والحجة في القراءات السبع ١٣٩ - ١٤٠ ، وزاد المسير ٢٦٤ / ٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤١ / ب - ١ / ٤٢ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٦٠ / ب ، وكتاب سيبويه ٤ / ٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٨٤ / ب .

(٣) ب : « مثل جمع أصروا الأمر » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) ب : « فالحقوا » وتصويبه من : ص ، ر .

وأكثر في الاستعمال (١) .

« ٤٩ » قوله : (تَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ) قرأه نافع وابن عامر بالتاء مضمومة ، على تأنيث الجمع الذي بعده ، وعلى تأنيث الخطيئة ، وقرأ الباقون بالنون على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه بالغفران ، وردّوه على معنى ما قبله ، لأن قوله : (وإذ قيل لهم) بمعنى : وإذ قلنا ، كما قال في البقرة : (وإذ قلنا) « ١٣٤ » ، فالنون الاختيار ، لأن الجماعة على ذلك . وقرأ أبو عمرو « خطاياكم » بألف من غير تاء ، على الجمع المكسّر لخطيئة ، مثل الذي في البقرة . فآثر ذلك لكثرة الخطايا منهم ، ولأن الجمع المكسّر أدلّ على الكثرة من الجمع المسكّن ومن الواحد (٢) ، إذ لا يقع لكثير في هذا . وقرأ ابن عامر « خطيئتكُم » بالتوحيد ، لأن الواحد يدل على الجمع . وقد أضيف إلى الجمع ، فذلك أقوى في الدلالة على الجمع ، لأن لكل واحد خطايا . وقرأ بضم التاء ، لأنه مفعول لم يسم فاعله ، ومثله نافع . غير أنه قرأ بالجمع ، جمع السّلامة بألف والتاء مضمومة أيضا ، لأنه مفعول لم يسم فاعله [فهو] (٣) جمع خطية ، فآثر الجمع لكثرة الخطايا من القوم المضاف إليهم الخطايا ، والجمع المسكّن بالألف والتاء يقع للكثير والقليل . وقرأ الباقون مثل نافع ، غير أنهم كسروا [التاء] (٤) ، لأنهم يقرؤون بالنون في « تغفر » ، فعدّوا الفعل إلى « خطيئتكُم » ، فهو منصوب (٥) ، والتاء مكسورة في حال النصب ، لأنها جمع مسكّن ، فهو على الأصول ، وهو الاختيار ، لأننا قد اخترنا النون في « تغفر » (٦) .

(١) الحجة في القراءات السبع ١٤١ ، وزاد المسير ٢٧٣/٣ ، وتفسير ابن كثير ٢٥٤/٢ ، وتفسير غريب القرآن ١٧٣ ، وتفسير النسفي ٨٠/٢ ، والمختار في معاني قراءات الأمصار ١/٤٢ - ب .

(٢) ب : « الواحدة » ، ر : « الوحدة » وتصويبه من : ص .

(٣) تكملة موضحة من : ر .

(٤) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٥) ب : « مضاف » وتصويبه من : ص ، ر .

(٦) التيسير ١١٤ ، وزاد المسير ٢٧٦/٣ ، والنشر ٢٦٣/٢ ، وتفسير النسفي

٨٢/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٤٢ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٦١ .

« ٥٠ » قوله : (مَعْدِرَةٌ) قرأ حفص بالنصب على المصدر ، كأنهم لما قيل لهم : (لِمَ تَعْطُونَ) قالوا : نعتذر من فعلهم اعتذاراً إلى ربكم ، فكأنه خبر مستأنف وقوعه منهم ، ويجوز أن يكون قد وقع ذلك منهم على معنى : اعتذرنا اعتذاراً ، (١٣٤/ب) وقرأ الباقون بالرفع على إضمار مبتدأ دلّ عليه الكلام . كأنهم لما قيل لهم : لم تعطون قوما قالوا موعظتنا معذرة لهم . فهو أمر قد مضى منهم فعله (١) .

« ٥١ » قوله : (يَعْذَابُ بَيْسٌ) قرأه نافع بغير همزة ، وكسر الباء ، وقرأ ابن عامر بهمزة ساكنة ، وكسر الباء ، وقرأ الباقون بهمزة مكسورة ، وفتح الباء ، وبعد الهمزة ياء (٢) . وروى عن أبي بكر عن عاصم أنه قرأ بهمزة مفتوحة على وزن « فَيْعَلٌ » . وروى عنه بهمزة مكسورة على وزن « فَعِيلٌ » . وحجة من قرأ بكسر الباء أنه كسرهما لحرف الحلق بعدها ، وهو الهمزة وأصلها الفتح في قولك : بَسَّسَ الرجل ثم يقولون : يَبْسُ الرجل ، كما قالوا في شَهِدَ شَهِدَ .

« ٥٢ » وحجة من فتح الباء أنه أتى بها على الأصل ، كما قال : شَهِدَ بفتح الشين .

« ٥٣ » وحجة من قرأ بغير همز أن أصله فعل ماض ثقل إلى التسمية ، فوصف به العذاب ، فأصله أن يكون بهمزة مكسورة ، لأنه منقول من « بيس » ، لكن أَسَكَّنَتِ الهمزة استخفافاً ، كما قالوا في : عَلِمَ عَلِمَ ، وكانت الهمزة أولى بالإسكان لثقلها وصعوبة النطق بها ، مع كسرهما وكسر ما قبلها . [فلما سَكَّنَتِ خَفَّفَتِ بالبدل ياء لسكونها وانكسار ما قبلها] (٣) .

(١) معاني القرآن ٣٩١/١ ، ٣٩٨ ، وتفسير الطبري ١٣/١٨٥ ، وتفسير القرطبي

٣٠٧/٧ ، وزاد المسير ٣/٢٧٧ ، وتفسير ابن كثير ٢/٢٥٧ ، وتفسير النسفي ٢/٨٣ .

(٢) قوله : « وبعد الهمزة ياء » سقط من : ر .

(٣) تكملة لازمة من : ص ، ر .

« ٥٤ » وحجة من همز همزة ساكنة أنه أتى بها على الأصل ، بعد نقلها من الكسر ، فكأنه كره أن يغيرها بالتخفيف والبدل ، وقد غيّرت عن الحركة إلى السكون .

« ٥٥ » وحجة من قرأ بهمزة مكسورة وفتح الباء ، وياء بعد الهمزة ، أنه جعله مصدياً وُصف به العذاب من « يئس » حكى أبو زيد : بئس الرجل بئسا ، والمصدر على « فعيل » كثير ، نحو : النذير والنفير . والتقدير : بعذاب ذي بئس أي ذي بؤس ، لأن بؤسا أيضا مصدر لبئس . وقيل : إن بئسا اسم فاعل من بؤس الرجل ، إذا كان شديد البأس ، فيكون بئس اسم فاعل من بؤس ويكون معناه : بعذاب شديد فأما من قرأه على « فَيَعْل » فانه جعله ملحقا بـ « جعفر » كضَيْغَم وهو صفة للعذاب أيضا^(١) .

« ٥٦ » قوله : (والذين يَمَسُّكُونَ بالكتاب) قرأه أبو بكر بالتخفيف ، من « أمسك يمسك » لإجماعهم على قوله : (فإمسك) بمعروف (« البقرة ٢٢٩ » ، وقوله : (أمسك عليك زوجك) « الأحزاب ٣٧ » ، وقوله : (مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ) « المائدة ٤ » وقوله : (فأمسكوهن في البيوت) « النساء ١٥ » وقوله : (لاتمسكوهنّ ضرازا) « البقرة ٢٣١ » فكله من « أمسك » ، وقرأ الباقون بالتشديد على التكرير والتكرير للتمسك بكتاب الله ودينه ، فبذلك يمدحون ، وفيه معنى التأكيد وهو من مسك الأمر أي لزمه ، فالتمسك بكتاب الله والدين يحتاج إلى الملازمة والتكرير لفعل ذلك ، فالتشديد يدلّ عليه . وكل (١٣٥ / أ) ما ذكرنا من « أمسك » الذي^(٢) لا يدل على تكرير ولا تأكيد ، فإنما وقع في غير الدين في إمساك المرأة ، وإمساك الصيد . فالتشديد أولى به وأحسن ، وهو الاختيار لما ذكرنا من المعنى ، ولأن الجماعة عليه^(٣) .

(١) التبصرة ١/٧٢ - ب ، والحجة في القراءات السبع ١٤١ - ١٤٢ ، وزاد المسير ٢٧٨/٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٨٥ .

(٢) ب : « الذين » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٤٢ ، وزاد المسير ٢٨٢/٣ ، وتفسير ابن كثير ٢٦٠/٢ ، وتفسير النسفي ٨٤/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٢/ب .

« ٥٧ » قوله : (مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ)^(١) قرأه الكوفيون وابن كثير بالتوحيد ، وفتح التاء ، وقرأ الباقون بالجمع وكسر التاء .

وحجة من قرأ بالتوحيد أن الذرية تقع للواحد والجمع ، قال الله جل ذكره : (هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً) « آل عمران ٣٨ » فهذا للواحد إنما سأل هبة ولد فبشر بـ « يحيى » ، دليله قوله في موضع آخر (هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا) « مريم ٥ » . وقد أجمع على التوحيد في قوله : (مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ) « مريم ٥٨ » ولا شيء أكثر من ذرية آدم . وقال تعالى : (وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ) « الأعراف ١٧٣ » فهذا للجمع ، فلما وقعت للجمع استغني بذلك عن الجمع ، ومثله « البشر » يقع للواحد والجمع ، وقال الله جل ذكره : (أَبَشَرُ يَهْدُونَنَا) « التغابن ٦ » فهذا للجمع ، وقال : (وَلَنْ أَطْعَمَهُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ) « المؤمنون ٣٤ » فهذا للواحد .

« ٥٨ » وحجة من جمع أنه لما كانت الذرية تقع للواحد أتى بلفظ لا يقع للواحد^(٢) ، فجمع ليُخْلِصَ الكلمة إلى معناها المقصود إليه ، لا يشركها فيه شيء ، وهو الجمع ، لأن ظهور بني آدم استخرج منها ذُرِّيَّاتٌ كثيرة متناسبة أعقاباً^(٣) بعد أعقاب ، لا يعلم عددهم إلا الله ، فجمع لهذا المعنى ، والجمع بالتاء والألف يقع للتكثير ، على تقدير جمع بعد جمع ، وتقدير حذف التاء كلما جمع ، وحذف الألف لاجتماع ألفين^(٤) كلما كرّر الجمع ، وفتح التاء في التوحيد لأنه مفعول به ، وعلى ذلك كُسِرَت في الجمع ، لأنه جمع على حد التثنية ، فالخفض فيه كالنصب^(٥) .

« ٥٩ » قوله : (أَنْ تَقُولُوا) ، (أَوْ تَقُولُوا) قرأ أبو عمرو بالياء فيهما ، ردّهما على لفظ الغيبة المتكرر قبله ، وهو قوله : (مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ)

(١) سيأتي ذكره في سورة يس ، الفقرة « ١١ » ، وسورة الطور ، الفقرة « ٣ » .

(٢) قوله : « والجمع قال الله ... يقع للواحد » سقط من : ص ، بسبب انتقال

النظر .

(٣) ب ، ص : « أعقاب » ورجحت ما في : ر .

(٤) ب : « العين » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) زاد المسير ٢٨٤/٣ ، وتفسير النسفي ٨٥/٢

ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ) ، وقوله : (قالوا بلى) • وبعده أيضا لفظ غيبة في قوله : (وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ) ، وقوله : (وَلَعَلَّكُمْ) « ١٧٤ » • فحمله على ما قبله وما بعده من لفظ الغيبة ، وفي « يقولوا » ضمير الذرية ، على معنى : أشهدهم على أنفسهم لثلاث يقولوا أو يقولوا قالوا بلى شهدنا ، أي : شهد بعضنا على بعض • وقرأ الباقون فيهما بالتاء ، ردّوه على لفظ الخطاب المتقدم في قوله : (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ) ، لثلاث تقولوا أو تقولوا • أو يكون « شهدنا » من قول الملائكة ، لما قالوا « بلى » قالت الملائكة : شهدنا أن تقولوا ، أي لثلاث تقولوا • وقيل : معنى ذلك أنهم لما قالوا (١٣٥/ب) بلى • فأقرّوا بالربوبية ، قال الله جلّ ذكره للملائكة اشهدوا ، قالوا : شهدنا بإقراركم لثلاث تقولوا أو تقولوا • وقد روى مجاهد عن ابن عمر أن النبي عليه السلام قال : أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم كما يؤخذ بالمشط من الرأس ، فقال لهم : ألسن ربكم قالوا : بلى ، قالت الملائكة : شهدنا أن تقولوا ، أي : شهدنا عليكم بالإقرار بالربوبية لثلاث تقولوا^(١) ، فهذا يدل على التاء ، وهو الاختيار ، لصحة معناه ، ولأن الجماعة عليه^(٢) .

« ٦٠ » قوله : (يَلْحَدُونَ فِي أَسْمَائِهِ)^(٣) قرأ حمزة بفتح التاء والحاء • ومثله في النحل والسجدة^(٤) ، ووافقه الكسائي على ذلك في النحل خاصة ، جعلاه^(٥) من « لحد » إذا مال ثلاثيا ، وقرأ الباقون « يَلْحَدُونَ » بضم الياء وكسر الحاء ، جعلوه من « ألحد » إذا مال ، وهو أكثر في الاستعمال ، فهو رباعي ، وهما لغتان ، يقال : لحد وألحد إذا عدل عن الاستقامة ، ودليل ضم الياء إجماعهم على قوله :

(١) رواه ابن كثير بالطريق نفسه ، انظر تفسيره ٢/٢٦٢

(٢) زاد المسير ٣/٢٨٥ ، وتفسير ابن كثير ٢/٢٦٤ ، ومعاني القرآن

٢٩٧/١

(٣) سيأتي ذكره في سورة النحل بأولها .

(٤) حرفاهما هما : (١٠٣ ، ٤٠) .

(٥) ر : « جعلاه ثلاثيا » .

(وَمَنْ يَتَرَدَّ فِيهِ بِالْحَادِ) « الحج ٢٥ » ، وإجماعهم على استعمال الملحد دون اللاحد ، والإلحاد الميل عن الاستقامة ، ومنه قيل : اللحد ، لأنه إذا حُفِرَ يُثَال به إلى جانب القبر ، بخلاف الضريح الذي هو حفر في وسط القبر . والضم الاختيار ، لأنه أكثر في الاستعمال ، وأبين ، وعليه أكثر القراء^(١) .

« ٦١ » قوله : (وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ) قرأ الحرمين وابن عامر بالنون على^(٢) الإخبار من^(٣) الله جلّ ذكره عن نفسه . وهو خروج [من]^(٤) لفظ غيبة إلى لفظ إخبار ، كما قال : (والذين كفروا بآياتِ الله وَلِقَائِهِ) « العنكبوت ٢٣ » ثم قال : (أولئك يَنْسُوا مِنْ رَحْمَتِي) ، ولو حمله على لفظ الغيبة قبله لقال : مَنْ مِنْ رَحْمَتِهِ . وقرأ الباقر بالباء حملوه على لفظ الغيبة قبله ، في قوله : (مَنْ يَضِلُّ) فذلك حسن للمشكلة ، واتصال بعض الكلام ببعض ، وكلّهم قرأ بالرفع في « يذَرُهُمْ » على القطع والاستئناف ، على معنى : ولكن نذرهم ، في قراءة من قرأ بالنون والرفع ، وهما الحرمين وابن عامر ، وعلى معنى : والله يذَرُهُمْ ، في قراءة من قرأ بالباء والرفع ، وهما أبو عمرو وعاصم ، إلا حمزة والكسائي فإنهما قرآه بالجرم ، عطفاً على موضع الفاء ، التي هي جواب الشرط ، في قوله : (وَمَنْ يَضِلُّ اللهُ فلا هاديَ له) لأن موضعها وما بعدها جزم ، إذ هي جواب الشرط . فجعلاه كلاماً متصلاً ببعضه ببعض ، غير منقطع ممّا قبله . فالقراءتان في ذلك متقاربتان ، والاختيار ما عليه أهل الحرمين من الرفع والنون^(٥) .

« ٦٢ » قوله : (جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ) قرأه نافع وأبو بكر بكسر الشين ، على

(١) زاد المسير ٢٩٣/٣ ، وتفسير غريب القرآن ١٧٥ ، وتفسير ابن كثير ٢٦٩/٢ ، وتفسير النسفي ٨٧/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٢/ب - ٤٣/١ ، والنشر ٢٦٤/٢

(٢) ب : «عن» وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) ب : «عن» ووجهه ما في : ص ، ر .

(٤) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٥) التيسير ١١٥ ، والحجة في القراءات السبع ١٤٣ ، وزاد المسير ٢٩٦/٣ ، ومعاني القرآن ٨٦/١ ، ٢٩٦ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٦٧١ ، وتفسير القرطبي ٣٣٤/٧ ، وتفسير النسفي ٨٨/٢

وزن « فِعْلا » ، وقرأ الباقون (١٣٦/أ) بضمّ الشين والمد والنصب ، على مثال « فَعْلَاء » جمع شريك .

وحجة من كسر الشين أنه جعله مصدرا ، وقدّر حذف مضاف ، تقديره : جعل له ذا شرك أو ذوي شرك ، فيرجع ذلك إلى معنى أنهم جعلوا لله شركاء ، فإن لم تقدّر في هذه القراءة حذف مضاف ، من وسط الكلام ، قدّرتّه في أوله على تقدير : جعل لغيره شركا ، فإن لم يقدر حذف مضاف ألبتة آل الأمر إلى المدح ، لأنهما إذا جعل الله شركا ، فيما آتاها ، فقد شركاه على ما آتاها ، فهما ممدوحان ، والمراد بالآية الذم لهما بدلالة قوله : (فتعالى الله عما يشركون) وما بعده فالمراد به الذم أنهما^(١) جعل ليه فيما آتاها شركا في النعمة عليهما ، فهذا أعظم الذم .

« ٦٣ » وحجة من ضمّ الشين ومدّه أنه جعله جمع شريك ، واختار ذلك لقيام المعنى في الذم ، دون تقدير حذف مضاف ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، ولأنك لا تحتاج إلى تقدير حذف من الكلام^(٢) .

« ٦٤ » قوله : (لَا يَتَّبِعُوكُمْ) قرأه نافع بالتخفيف ، ومثله في الشعراء : (يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ)^(٣) « ٢٢٤ » . وقرأهما الباقون بالتشديد ، وهما لغتان بمعنى ، حكى أبو زيد : رأيت القوم فاتبعتهم ، إذا سبقوك فأسرعت نحوهم ، وتبعتهم مثله . وقد قال : (فاتبعوهم مشرقين) « الشعراء ٦٠ » وقال : (واتبع هواه) « الأعراف ١٧٦ » ، وقال بعض أهل اللغة : « تبعه » مخففا ، إذا مضى خلفه ، ولم يدركه ، و« اتبعه » مشددا ، إذا مضى خلفه ، فأدركه^(٤) .

« ٦٥ » قوله : (طَائِفٌ) قرأه أبو عمرو وابن كثير والكسائي بغير ألف ،

(١) ب : « أنما » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) ر : « مضاف في الكلام » ، وانظر زاد المسير ٣/٣٠٢ ، وتفسير ابن كثير

٢/٢٧٥ ، وتفسير النسفي ٢/٩٠ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٨٥/ب .

(٣) سيأتي ذكره فيها ، الفقرة « ١٠ » .

(٤) الحجة في القراءات السبع ١٤٤ ، وزاد المسير ٣/٣٠٥ ، وتفسير النسفي

٩١/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٤٣ .

مثل « ضيف » ، وقرأ الباقون بألف مثل « فاعل » .

وحجة من قرأ بغير ألف أنه جعله مصدر « طاف الخيال يطيف طيفا » مثل « كال يكيل » ، إذا ألم في المنام ، قال أبو عبيدة : طيف من الشيطان يلم به ، ويقال أيضا : « طاف الخيال يطوف » مثل « قال يقول » ، فيكون « طيف » مخففاً من « طيف » كـ « ميت ، ميت » ، ودلّ [على]^(١) ذلك أن ابن جبير قرأ « طيف » بالتشديد .

« ٦٦ » وحجة من قرأه على « فاعل » أنه جعله أيضاً مصدراً كالعافية والعاقبة ، و « فعل » أكثر في المصادر من فاعل ، حكى أبو زيد : طاف الرجل يطوف طوفاً ، إذا أقبل وأدبر ، وأطاف يطيف إذا جعل يستدير بالقوم ويأتيهم من نواحيهم ، وطاف الخيال يطوف^(٢) ، إذا ألم في المنام . وقيل : الطائف ما طاف به من وسوسة الشيطان ، والطيف من التلمس والمس الجنون . وقال الكسائي : الطيف اللهو ، والطائف كل ما طاف حول الإنسان ، وعن (١٣٦ / ب) ابن جبير ومجاهد : الطيف الغضب ، وعن ابن عباس طائف لمة من الشيطان ، والاختيار طائف ، لأن عليه أكثر القراء^(٣) .

« ٦٧ » قوله : (يَمْدُدُونَهُمْ فِي الْعَنِي) قرأه نافع بضم الياء ، وكسر الميم ، وقرأ الباقون بفتح الياء ، وضم الميم ، وهما لغتان : مدّ وأمدّ ، [ومدّ]^(٤) أكثر بغير ألف ، يقال : مدّدت في الشر وأمددت في الخير . قال الله في الخير (إنما تَمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ) « المؤمنون ٥٥ » وقال : (وأمددناهم بفاكهة) « الطور ٢٢ » وقال في الشر : (وَيَمْدُدُهُمْ فِي طغيانهم) « البقرة ١٥ » . فهذا يدل على قوة الفتح في هذا الحرف ، لأنه في الشر . وحكى أبو زيد : أمددت القائد بالجند ،

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) ب ، ر : « يطيف » ، وتصويبه من : ص .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٤٣ - ١٤٤ ، وزاد المسير ٣ / ٣٠٩ ، وتفسير ابن كثير ٢ / ٢٧٩ ، وتفسير النسفي ٢ / ٩٢ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١ / ٦٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١ / ٨٦ .

(٤) تكملة لازمة من : ص ، ر .

وأمددت الرواة ، وأمددت القوم بمال ورجال • وفتح الياء الاختيار ، لما ذكرنا أن « مددت » أكثر ، وأنه يستعمل في الشر ، والغي هو الشر ، ولأن الجماعة عليه (١) •

« ٦٨ » فيها سبع ياءات إضافة :

قوله : (رَبِّيَ الْفَوَاحِش) « ٣٣ » أسكنها حمزة ، (إني أخاف) « ٥٩ » (من بعدي أعجلتكم) « ١٥٠ » فتحها الحرمين وأبو عمرو • (معي بني إسرائيل) « ١٠٥ » فتحها حفص • (إني اصطفيْتُكَ) « ١٤٤ » فتحها أبو عمرو وابن كثير • (آياتي الذين) « ١٤٦ » أسكنها حمزة وابن عامر • (عذابي أصيب) « ١٥٦ » فتحها نافع •

« ٦٩ » فيها من الزوائد ياء قوله : (ثم كيِّدون) « ١٩٥ » قرأ هشام ياء في الوصل والوقف ، وقرأ أبو عمرو ياء في الوصل خاصة ، وقد اختلف فيها عن ابن ذكوان ، والأشهر عنه الحذف في الوصل والوقف • ورؤي عنه إثباتها في الوصل خاصة ، وبالحذف في الحالين قرأت له (٢) •

(١) زاد المسير ٣/٣١٠ ، والنشر ٢/٢٦٥ •

(٢) ص : «له ، كمل النصف الأول بحمد الله ، يتلوه في الثاني سورة الانفال على بركة الله ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم» انظر التبصرة ١/٧٣ ، التيسير ١١٥ ، والنشر ٢/٢٦٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٤٣ •

سورة (١) الأنفال

مدنية ، وهي سبعون آية وست (٢) في المدني ، وخمس في الكوفي

« ١ » قوله : (مُردِّفِين) قرأه نافع بفتح الدال ، وقرأ الباقون بالكسر .
وحجة من فتح أنه بناء على ما لم يسم فاعله ، لأن الناس الذين قاتلوا يوم
بدر أُرْدِفُوا بألف من الملائكة ، أي : أنزلوا إليهم لموتهم على الكفار .
ف « مُردِّفِين » بفتح الدال نعت لـ « أَلْف » ، وقيل : هو حال من الضمير
المنصوب في « ممدكم » ، أي : ممدكم في حال إردافكم بـ « أَلْف » من الملائكة .
« ٢ » وحجة من كسر الدال أنه بناء على ما سمي فاعله ، فجعله صفة
لـ « أَلْف » أي : بألف من الملائكة مردفين لكم ، يأتون لنصركم بعدكم . وحكى
الأخفش : بنو [فلان] (٣) يردفوننا ، أي : يأتون بعدنا ، فيكون المعنى : فاستجاب
لكم ربكم أنني ممدكم بألف من الملائكة جائيين بعد استغاثتكم بكم . وقيل : إن
معناه : بألف من الملائكة مردفين غيرهم خلفهم لنصركم . فالفعل محذوف . وحكى
أبو عبيدة : (١/١٣٧) إن « ردفني وأردفني » واحد . وكسر الدال أحب إلي ،
لأنه قد يكون بمعنى الفتح ، ولأن عليه أكثر القراء (٤) .

« ٣ » قوله : (إِذْ يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسَ) قرأه نافع بضم الياء والتخفيف ،
وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء والتخفيف ، وبألف بعد الشين . وقرأ الباقون
بضم الياء وفتح الغين ، والتشديد من غير ألف . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو برفع
« النعاس » ، وقرأ بالنصب الباقون (٥) .

وحجة من قرأ بألف ورفع « النعاس » أنه أضاف الفعل إلى « النعاس »

(١) ص : « بسم الله الرحمن الرحيم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
وسلم ، سورة » .

(٢) ص : « ست وسبعون » .

(٣) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٤) التبصرة ١/٧٣ ، والتبشير ١١٦ ، والنشر ٢/٢٦٥ ، والحجة في القراءات

المسبوع ١٤٥ ، وزاد المسير ٣/٣٢٦ ، وتفسير ابن كثير ٢/٢٩٠ ، وتفسير غريب
القرآن ١٧٧ ، وتفسير النسفي ٢/٩٦ ، وكتاب سيويه ٢/٤٩٥ ، وتفسير مشكل
إعراب القرآن ٨٦/ب .

(٥) ص : « الباقون بالنصب » .

فرضع به ، ودليله قوله (أَمَنَةً تُعَاسَى يَغْشَى) « آل عمران ١٥٤ » في قراءة من قرأه بالياء أو التاء ، فأضاف الفعل إلى « النعاس » أو إلى « الأمنة » ، والأمنة هي النعاس . فأخبر أن النعاس هو الذي يغشى القوم .

« ٤ » وحجة من ضم الياء وخفف أو شدد أنه أضاف الفعل إلى الله ، لتقدم ذكره في قوله : (وما النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) « ١٠ » فنصب « النعاس » لتعدي الفعل إليه ، وقوي ذلك أن بعده : (وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ) فأضاف الفعل إلى الله جل ذكره ، وكذلك الإغشاء يضاف إلى الله ، ليتشاكل الكلام ، والتشديد والتخفيف لغتان بمعنى ، قال الله جل ذكره : (فَأَغْشَيْنَاهُمْ) « يس ٩ » وقال : (فَعُشِّيَا مَا غَشَّى) « النجم ٥٤ » وقال : (كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ) « يونس ٢٧ » والاختيار ضم^(١) الياء والتشديد ، ونصب « النعاس » ، لأن بعده (أَمَنَةً مِنْهُ) ، فالهاء لله ، وهو الذي يغشيهم النعاس ، ولأن الأكثر عليه^(٢) . « ٥ » قوله : (مَوْهِنٌ) قرأ الحرمان وأبو عمرو بالتشديد ، وخفف الباقون وكلهم نوّن ونصب « كيدا » ، إلا حفصا فإنه أضاف « موهن » إلى « كيد » فخفضه .

وحجة من خفف أنه جعله اسم فاعل من « أوهن فلان الشيء » إذا أضعفه ، يقال وهن الشيء وأوهنته كـ « خرج وأخرجته » . فأما تنوينه فهو الأصل في اسم المفاعل ، إذا أريد به الاستقبال أو الحال ، فنوّنه على أصله ونصب به « الكيد » . « ٦ » وحجة من شدد أنه جعله اسم فاعل من « وهنت الشيء » مثل « أوهنته » فـ « فعلتُ وأفعلتُ » أخوان ، إلا أن في التشديد معنى التكرير . فهو توهين بعد توهين .

« ٧ » وحجة من أضاف أنه أراد التخفيف ، فحذف التنوين وأضاف استخفافا ، على أصل اسم المفاعل إذا أريد به الحال أو الاستقبال ، وقد جاء القرآن بالإضافة وبغير الإضافة ، قال الله جل ذكره : (هَدْيًا بِالْبَيْتِ الْكَعْبَةِ) « المائدة

(١) ب : « بضم » ورجحت ما في : ص ، ر .

(٢) زاد المسير ٣/٣٢٧ ، وتفسير ابن كثير ٢/٢٩١ ، وتفسير النسفي ٢/٢٩٧ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٣/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعزاب

٩٥ « (ولا تقولنَّ لشيءٍ إني فاعل ذلك غداً) « الكهف ٢٣ » ، وتركه التنوين أخف وأكثر في القرآن [والكلام]^(١) ، وإثباته هو الأصل ، والاختيار أن يُقرأ بالتشديد لما فيه من المبالغة وأن يُقرأ بالتنوين لأن الأكثر عليه ، ولأنه (١٣٧/ب) الأصل^(٢) .

« ٨ » قوله : (وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ) قرأ نافع وابن عامر وحفص بفتح الهمزة ، ردّوه على ما قبله ، ففتح على تقدير اللام ، و « أن الله » في موضع نصب يحذف لام الجر منها ، والتقدير : ولن تغني عنكم فتكم شيئا ولو كثرت ، ولأن الله مع المؤمنين ، أي : ولأن الله مع المؤمنين لن تغني عنكم فتكم شيئا ولو كثرت ، أي : مَنْ كان الله في نصره لن تغلبه فئة وإن كثرت ، فارتباط بعض الكلام ببعض حسن ، وبالفتح يرتبط ذلك وينتظم . وقرأ الباقون بكسر « أن » على الابتداء والاستئناف ، وفيه معنى التوكيد لنصرة الله للمؤمنين ، لأن « أن » إنما تكسر في الابتداء لتوكيد ما بعدها من الخبر . فقولك : إن زيدا منطلق أكد في كونه وحدوثه من قولك : زيد منطلق ، لأن « إن » المكسورة تصلح لجواب القسم ، والقسم يؤكّد ما يأتي بعده من المقسم عليه ، ويثقوي كسر « إن » في هذا أن في قراءة ابن مسعود بغير واو ، وهذا لا تكون فيه « إن » إلا مكسورة مستأنفة ، إذ ليس قبلها حرف عطف ، ينظمها مع ما قبلها ، وقد تقدّم ذكر « ليميز »^(٣) .

« ٩ » قوله : (بِالْعُدُوِّ) و « بِالْعُدُوِّ » قرأه ابن كثير وأبو عمرو ، بكسر العين فيهما ، وضمّهما الباقون ، وهما لغتان ، والكسر عند الأخفش أشهر . وقال أحمد بن يحيى : الضم أكثر اللغتين ، وهو الاختيار ، لأن أكثر القراء عليه^(٤) .

(١) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٢) التبصرة ٧٣/ب ، وتفسير الطبري ٤٤٩/١٣ ، ومعاني القرآن ٣٥٥/١ ، وزاد المسير ٣٣٤/٣ ، وتفسير النسفي ٩٨/٢ ، وكتاب سيويه ٥٤١/١ .

(٣) ب : « ليس » وتصويبه من : ص ، ر . وانظر إيضاح الوقف والابتداء ٦٨٢ ، ومعاني القرآن ٤٠٧/١ ، وتفسير الطبري ٤٥٦/١٣ ، والحجة في القراءات السبع ١٤٦ ، وزاد المسير ٣٣٦/٣ ، وتفسير القرطبي ٣٨٧/٧ ، وتفسير النسفي ٩٩/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٨٧/ب .

(٤) التيسير ١١٦ ، وزاد المسير ٣٦١/٣ ، وتفسير غريب القرآن ٧١٩ ، ←

« ١٠ » قوله : (مَنْ حَيٍّ عَنْ بَيْتَةٍ) قرأه نافع وأبو بكر والبزري بياءين ظاهرتين ، وقرأ الباقون بياء واحدة مشددة مفتوحة .

وحجة من قرأ بياءين أنه أتى بالفعل على أصله ، واستثقل الإدغام والتشديد في الياء وأيضا^(١) فإنه شبهها بياء « يحيى » التي لا يحسن فيها الإدغام في حال^(٢) نصب ولا رفع ، وإنما أشبهتها لأنها قد تتغير بالسكون ، إذا اتصل بها المضمَر المرفوع ، كما تتغير ياء « يحيى » في النصب ولا تدغم فيها ، لأن تغيرها عارض . وقد ذكر^(٣) سيويه « أحيا ، وأحيية » بالإظهار ، وقد قالوا : اعياء ، فلم يدغموا ، وإن كانت حركة اللام لا تتغير ، كذلك لم يدغموا في « حي » لأن حركة اللام^(٤) قد تتغير مع المضمَر .

« ١١ » وحجة من أدغم أن الياء الأولى من « حي » يلزمها الكسر ، كما يلزم عين « عضضت وشممت » ، فصارت بلزوم الحركة لها كغيرها من حروف السلامة ، فصارت كالصحيح في نحو : « شمّ وعض » ، أجرى هذا مجراه فأدغم إذ صارت الياء الأولى بالحركة في حكم الصحيح ، فإذا لزمت الحركة لام الفعل جاز^(٥) الإدغام ، وإذا لم تلزم الحركة لم يحسن الإدغام ، نحو : (أن يحيي الموتى) « الأحقاف ٣٣ » فهذا لا يحسن فيه الإدغام (١٣٨ / أ) لأن حركة الياء الثانية غير لازمة . وهي^(٦) تنتقل بالإعراب إلى السكون ، فلما لم تلزم الحركة لم يُعتد بها ، فصارت الياء الثانية كأنها ساكنة ، والساكن لا يدغم فيه ، إنما يدغم في المتحرك ، فلم يجز الإدغام فيما حركته ليست بلازمة ، كما لم يجز فيه في حال الرفع ، لئلا يلتقي ساكنان . وإنما حُسن الإظهار في « حي » ، وإن^(٧) كانت حركته لازمة ،

→ وتفسير النسفي ١٠٤/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٣/ب - ١/٤٤ . والكشف في نكت المعاني والإعراب ٦٢/ب .

- (١) ب : « بينها » وتصويبه من : ص ، ر .
- (٢) ب : « في حال في » وصوب من : ص ، ر .
- (٣) ص ، ر : « حكى » .
- (٤) قوله : « لا تتغير كذلك ... اللام » سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر .
- (٥) ب : « كان » ووجهه ما في : ص ، ر .
- (٦) ب : « وهو » وصوابه ما في : ص ، ر .
- (٧) ب : « فإن » ووجهه ما في : ص ، ر .

لأنها قد تتغير ، إذا اتصل بها مضمَر مرفوع وتسكن ، فشابهت في تغييرها « أن يحيي الموتى » الذي لا يحسن فيه الإدغام ، لأن حركته غير لازمة ، فصارت^(١) كالساكن ، ولا يندغم في ساكن ، وقد أجاز^(٢) الفراء^(٣) إدغام « أن يحيي الموتى » في حال النصب لتحرك الياء ، ولا اختلاف في منع الإدغام في حال الرفع^(٤) .

« ١٢ » قوله : (ولو ترى إذ يتوفى) قرأه ابن عامر بتاءين ، على تأنيث لفظ الملائكة ، وقرأ الباقر بياء وتاء على التذكير ، لأنه قد فرق بين الفعل والفاعل ، ولأن تأنيث الملائكة غير حقيقي . وهو في الحجة مثل : (فتأنيثه الملائكة) « آل عمران ٣٩ » و (ناداهُ) « النازعات ١٦ »^(٥) .

« ١٣ » قوله : (لا يحسبن الذين كفروا) قرأ حفص وابن عامر وحمزة بالياء ، على لفظ الغيبة ، لتقدم ذكر الذين كفروا ولقوله : (فهم لا يؤمنون) « ٥٥ » ، وقوله : (منهم ثم ينقضون عهدهم) ، وقوله : (وهم لا يتقون) « ٥٦ » وقوله : (لعلهم يذكرون) « ٥٧ » وقوله : (إليهم على سواء) « ٥٨ » فردّ « يحسبن » في الغيبة على هذه الألفاظ المتكررة^(٦) بلفظ الغيبة ، وهم الفاعلون ، والمفعول الأول لـ « يحسبن » مضمَر ، و « سبقوا » المفعول الثاني ، والتقدير : ولا يحسبن الذين كفروا أنفسهم سبقوا . ويجوز أن يضرر مع « سبقوا » « أن » ، فتسد^(٧) مسدّ المفعولين ، والتقدير : ولا يحسبن الذين كفروا أنفسهم أن سبقوا . فهو مثل : (أحسب الناس أن يتركوا) « العنكبوت

(١) ب : « وصارت » والوجه بالغاء كما في : ص ، ر .

(٢) ب : « أجلّزوا » .

(٣) ب ، ص : « الفراء » ، وتوجيهه من : ر .

(٤) زاد المسير ٣/٣٦٢ ، والتيسير ١١٦ ، وتفسير النسفي ٢/١٠٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٤٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٨٨ .

(٥) راجع سورة آل عمران ، الفقرة « ٢٣ - ٢٥ » ، وانظر زاد المسير ٣/٣٦٨ ،

والنشر ٢/٢٦٧ ، وكتاب سيبويه ٢/٤٦٧

(٦) ب : « المذكورة » والوجه ما في : ص ، ر .

(٧) ب ، ص : « فسد » ورجحت ما في : ر .

٢ « في سدّ » أن « مسدّ المفعولين • ويجوز أن يكون الفاعل لمن قرأ بالياء النبي عليه السلام ، فتستوي القراءة بالياء وبالتاء • والتقدير : ولا يحسبن [محمد] ^(١) الذين كفروا سبقوا • وقرأ الباقون بالتاء ، على الخطاب للنبي عليه السلام ، و« الذين كفروا » و « سبقوا » مفعولان لـ « يحسب » وهو الاختيار ، لظهور معناه ، ولأن الجماعة عليه ، وقد تقدّم ذكر فتح السين وكسرها ^(٢) .

« ١٤ » قوله : (إنهم لا يعجزون) قرأ ابن عامر بفتح الهمزة ، على إضمار اللام وحذفها ، أي : سبقوا لأنهم لا يعجزون • والمعنى : لا يحسبن الكفار أنفسهم فاتوا ، لأنهم لا يعجزون ، أي لا يفوتون • ف « أن » في موضع نصب لحذف اللام ، أو في موضع خفض على إعمال اللام ، لكثرة حذفها مع « أن » وهو مروي عن الخليل والكسائي • وقرأ الباقون بكسر « إن » على الاستثناف والقطع (١٣٨/ب) مما قبله ، وهو الاختيار ، لما فيه من معنى التأكيد ، ولأن الجماعة عليه ^(٣) .

« ١٥ » قوله : (وإن جنحوا للسلم) قرأ أبو بكر بكسر السين • وفتحها الباقون ، وهما لغتان في الصلح • وقد ذكر هذا في سورة البقرة بأشبع من هذا ^(٤) .

« ١٦ » قوله : (وإن لم يكن مَنكُم مائة) في موضعين ، قرأ الكوفيون وأبو عمرو الأول بالياء ، ذكروا لفظ الفعل للتفريق بين المؤنث وفعله بـ « منكم » ، ولأن المخاطبين مذكرون ، فردّوه على المعنى ، فذكروا كما قال : « يغلبوا » ، ولم يقل « يغلبن » ، وهذا ضدّ قوله : (فله عشر أمثالها) « الأنعام ١٦٠ » فأنت العدد ، والأمثال مذكّر • وكان حقه « عشرة أمثالها » ، فإنما آتت لأن « الأمثال »

(١) كلمة لازمة من نص ، ر .

(٢) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٩٦ » ، وانظر التيسير ١١٧ ، وزاد المسير

٣٧٣/٣ ، وتفسير النسفي ١٠٩/٢ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٦٣ .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٤٧ ، وزاد المسير ٣٧٤/٣ ، وتفسير مشكل

إعراب القرآن ١/٨٩ .

(٤) راجعه هناك ، الفقرة « ١٢٦ » .

في المعنى هي الحسنات ، فحملَ التأنيث على معنى الأمثال ، لا على لفظها ، وكذلك هذا حمل على التذكير ، على معنى المائة ، لا على لفظها . وقرأ الكوفيون « يكن » الثاني بالياء ، على الردّ على معنى المائة ، ولأنه قد فرّق بـ « منكم » ، وقرأهما الباؤون بالتاء ، حملوه على تأنيث لفظ المائة ، وفرّق أبو عمرو بين الأول والثاني ، فقرأ الأول بالياء ، حملاً على معنى المائة ، وقرأ الثاني بالتاء ، حملاً على لفظ المائة ، واختار في الثاني التأنيث لقوله : (صابرة) « ٦٦ » ، فأكّد لفظ التأنيث بتأنيث الصفة ، فقويّ لفظُ التأنيث فيه^(١) بخلاف الأول ، فاختار فيه التاء ، والقراءة بتأنيث الفعل [فيهما]^(٢) لتأنيث لفظ المائة أحب إليّ ، لأن عليه أهل الحرمين وابن عامر^(٣) .

« ١٧ » قوله : (أنّ فيكم ضعفاً) قرأ عاصم وحزمة « ضعفاً » بفتح الضاد . وضمّها الباؤون ، وهما لغتان مصدران بمعنى ، والفعل « ضعفاً » كالْفَقْرُ والفَقْرُ مصدران لـ « فَقَرَ »^(٤) .

« ١٨ » قوله : (أن يكون له أسرى) قرأه أبو عمرو بالتاء ، لتأنيث لفظ « الأسرى » ، ألا ترى أنّ فيه ألف التأنيث ، وقرأ الباؤون بالياء ، على التذكير ، حملوه على تذكير معنى « الأسرى » ، لأن المراد به الرجال . وأيضاً فقد فرّق بين المؤنث وفعله بقوله « له » ، وقويّ التذكير فيه أنك^(٥) لا تخبر عن « الأسرى » بلفظ التأنيث لو قلنا « الأسرى يفتن » لم يجز ، لأن المراد بهم المذكرون ، فكان التذكير أولى به ، وهو الاختيار لذلك ، ولأن الجماعة على الياء^(٦) .

(١) قوله : « بتأنيث الصفة ... فيه » سقط من : ص .

(٢) تكلمة لازمة من : ص ، ر .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٤٨ ، وزاد المسير ٣/٣٧٨ ، وتفسير النسفي ١١١/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٤/ب .

(٤) كتاب سيبويه ٢/٢٦٦ ، وأدب الكاتب ٤٢٤ ، وزاد المسير ٣/٣٧٨ -

٣٧٩

(٥) ر : « فيه أيضاً لك » .

(٦) ص : « عليه بالياء » ، انظر التبصرة ٧٣/ب - ١/٧٤ ، وزاد المسير ٣/٣٨٠

« ١٩ » قوله : (الأسرى إن يعلم) قرأه أبو عمرو « الأساري » على وزن « فعالي » شبهه بـ « كسالى » ، كما قالوا « كسلى » في الجمع على التشبيه بـ « أسرى » ، فكل واحد مثبته بالآخر ، محمول عليه ، وإنما اشتبه لأن معنى هذا متقارب ، وذلك أن « الكسل » أمر يدخل على الإنسان بغير شهوته ، كذلك « الأسر » يدخل عليه بغير شهوته . فلما اتفقا في المعنى امتزجا في الجمع فحمل كل على الآخر في بابه ، فباب « أسير » أن يجمع على « أسرى » ، كجريح وجرحى ، وباب « كسلان » أن يجمع على « كسالى » كسكران وسكاري ، فحمل « أسير » على باب « كسلان » فجمع على (١/١٣٩) « أساري » ، وحمل « كسلان » على باب « أسير » فجمع على « كسلى » . وقد خرج أيضا « أسير » عن بابه ، فجمع على « أسراء » لمشايبته في اللفظ « ظريفا وظرفاء » ، وكذلك قالوا « قتلى » على التشبيه بلفظ « ظريف » . وقد قال الأخفش : الأسرى الذين لم يدخلوا في وثاق ، والأسارى الذين دخلوا في الوثاق . وقرأ الباقر « أسرى » على « فعلى » ، وهو أصل باب « أسير » أن يجمع على « فعلى » كقتيل وقتلى وجريح وجرحى وصرع وصرعى ، وذلك أن « فعلا » إذا كان بمعنى « مفعول » [فبابه في الجمع فعلاء ، وقد أدخلوا في فعلاء ما ليس بمعنى مفعول]^(١) على التشبيه في اللفظ والمعنى ، قالوا : مريض ومرضى ، وميت وموتى ، وهالك وهلكى ، وذلك أنها أشبهت في اللفظ قولك : أسير وجريح وقتيل ، لأنها كلها على وزن فعيل ، وأشبهتها في المعنى لأنها كلها علل ابتلوا بها وهم كارهون [لها]^(٢) . وقد أجمعوا على « أسرى » في قوله : (أن يكون له أسرى) وهو الاختيار ، لأنه الأصل في جمع « أسير » ، ولأن عليه الجماعة^(٣) .

(١) تكملة لازمة من : ر .

(٢) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٣) ص : « الجماعة عليه » ، وانظر التبصرة ١/٧٤ ، وتفسير النسفي

« ٢٠ » قوله : (مِنْ وَلَايَتِهِمْ) قرأه حمزة بكسر الواو ، ووافقته الكسائي على الكسر في الكهف^(١) ، وقرأهما الباقون بالفتح .

وحجة من كسر أنه جعله من « وليت الشيء » إذا توليته ، يقال : هو ولي ، بَيِّن الولاية ، فهو مصدر من « الولي » . وكذلك المراد به في هذه السورة ، ويقال : هو مولى ، بَيِّن الولاية ، بالفتح ، فالفتح في الكهف أحسن ، لأنه في معنى المولى ، ويحسُن أن يكون بمعنى الولي ، لأن الله مولى المؤمنين ووليهم . وعلى ذلك قرأ حمزة والكسائي في الكهف بالكسر .

« ٢١ » وحجة من قرأ بالفتح أنه جعله مصدرا لمولى ، يقال : هو مولى بَيِّن الولاية وهو ولي بَيِّن الولاية ، بالفتح أيضا ، إذا كان الولي بمعنى المولى . فالولي يكون بمعنى المولى . كما يكون المولى بمعنى الولي . قال الله جلّ ذكره : (ذلك بأنّ الله مولى الذين آمنوا وأنّ الكافرين لا مولى لهم) « محمد ١١ » . والولاية في هذه السورة تحتمل أن تكون من ولاية الدين ، فيكون الفتح أولى به ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(٢) .

« ٢٢ » فيها ياء^(٣) إضافة [قوله]^(٤) : (إني أرى) ، (إني أخاف) فتحهما الحرمين وأبو عمرو ، وليس فيها زائدة^(٥) .

-
- (١) حرفها هو : (٤٤ ٦) ، وسيأتي ذكره فيها ، الفقرة « ٢٢ ، ٢٣ » .
 (٢) زاد المسير ٣/ ٣٨٥ ، وتفسير ابن كثير ٢/ ٣٢٩ ، وتفسير النسفي ١١٣/ ٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/ ٩٠ .
 (٣) ب ، ر : « ياءان » ، ص : « ياء » فصبوته .
 (٤) تكملة موضحة من : ص ، ر .
 (٥) التبصرة ١/ ٧٤ ، والتيسير ١١٧ ، والنشر ٢/ ٢٦٧ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٤/ ب .

سورة التوبة مدنيّة، وهي مائة وثلاثون آية في المدني وتسع وعشرون ومائة في الكوفي

« ١ » قوله : (أئمة) حيث وقع ، قرأ الكوفيون وابن عامر بهزتين محقتين . وقرأ الباقون بهمزة ، وبعدها ياء مكسورة كسرة (١) خفيفة .
وحجة من حقق الهزتين أنه شبهها بهمزة (١٣٩ / ب) الاستفهام الداخلة على همزة أخرى في قولك : « أنذا ، أنفكا » ، فالهمزة المفتوحة الزائدة ، التي للاستفهام ، دخلت على همزة « إذا » ، وعلى همزة « إفاك » التي هي فاء الفعل ، كذلك الهمزة المفتوحة الزائدة في « أئمة » ، دخلت على همزة « إمام » التي هي فاء الفعل (٢) ، فلما اشتبها في الزيادة حقيقاً ، وكان الأصل في « أئمة » ألا يحقق همزته الثانية ، لأن أصلها السكون ، لأنه جمع « إمام » على « أفعله » ، كصار أحمره ومن شأن العرب ألا يجتمع (٣) مثلاً متحركان إلا ويدغمون الأول في الثاني ، إلا أن يكون الثاني للإلحاق ، فلا يدغم ، أو يكون الاسم على « فَعَلَّ » فلا يدغم ، فالذي هو للإلحاق نحو : مَهْدَد ومَرْدَد ، فهذا لا يدغم ، لتلايقص عما هو ملحق به ، لأنه ملحق بـ « جَعْفَر » . ولا إدغام في « جَعْفَر » . وكذلك يجب أن يكون ما ألحق به ، والذي هو على « فَعَلَّ » نحو : شَرَر وطَلَل ، فأصل « أئمة » أأمة ، ثم وجب الإدغام في المثلين ، وهما الميمان ، فألقت كسرة الميم الأولى على الهمزة الساكنة ، التي هي فاء الفعل ، وهي في الأصل همزة « إمام » ، إلا أنها تغيرت في الجمع إلى السكون ، لأن فاء الفعل في الجمع ساكنة ، كالحاء من « أحمره » ، فلما ألقت الكسرة على الهمزة الساكنة انكسرت ، فصارت لفظها كلفظ « أنذا » ، فحُمِلت في التحقيق محملاً « أنذا » وليست مثلها ، لأن كسرة الهمزة الثانية في « أنذا » أصلية ، وكسرة (٤) الهمزة الثانية من « أئمة » عارضة ،

(١) ب : « وكسرة » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) قوله : « كذلك الهمزة .. الفعل » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٣) ب : « تجمع » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) وله : « الهمزة ... وكسرة » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

إذ أصلها السكون ، ومن الأصول ، في كلام العرب على ما قدمنا ، أنه لا يجمع بين همزتين في التحقيق ، إذا كانت الثانية ساكنة . وقد فعل ذلك في « أئمة » لأن الثانية ، وإن انكسرت ، فأصلها السكون ، فقد جمع بين تحقيق الهمزتين ، والثانية أصلها السكون ، فهو خارج عن الأصول ، محمول على شبه لفظه بلفظ « أئذا وأئفكا » . ولهذه العلة وجب أن تكون الهمزة المكسورة ، في قراءة من خفف ، ياء خفيفة الكسرة ، ولأن باب الساكنة في التخفيف البدل ، فجرت على أصلها في البدل بخلاف « أئذا وأئفكا » ، لأن كسرة الهمزة ، في ذلك ، أصلية ، فجرت في التخفيف على أصل تخفيف المكسورة ، التي قبلها متحرك بينَ بينَ ، وقد تقدم ذكر هذه الأصول^(١) فالقراءة بالتحقيق^(٢) في « أئمة » فيه من الضعف ما ذكرته لك .

« ٢ » وحجة من أبدل من الهمزة المكسورة ياء خفيفة الكسرة ، ولم يحقق الهمزتين ، أنه لما كان يستبعد التحقيق في الهمزتين اللتين أصلهما^(٣) الحركة ، ويخفف الثانية استقلالاً لتحقيقهما ، فإذا وقعت همزتان [محققتان]^(٤) لا أصل للثانية في الحركة ، كان ذلك عنده أبعد من التحقيق ، إذ لا يوجد في كلام العرب همزتان محققتان ، والثانية ساكنة ، هذا أمر قد ترك استعماله العرب والقراء ، (١٤٠ / أ) .

وعلة ذلك أن الهمزتين في « أئمة » كلمة لا يتقدّر فيها أن الثانية من الهمزتين ، دخلت عليها الأولى ، فصارت ككلمتين^(٥) مثل ما يقدر في « أئذا وأأندرتهم » ، لأن الأولى دخلت على الثانية ، فصارت الهمزتان كأنهما من كلمتين ، فحسن التحقيق [فيهما]^(٦) كما يحسن في الهمزتين من كلمتين ، وقد مضى ذكر هذا في علل تحقيق الهمز وتخفيفه ، فوجب أن لا يحقق الثانية في « أئمة » ، لأن أصلها السكون . ولما وجب تخفيفها خففت على ما يجب للساكنة من التخفيف وهو البدل ، فأبدل منها ياء مكسورة ، لأنها مكسورة ، كما يبدل منها ألف لو كانت ساكنة ، وعلى ذلك

(١) راجع « باب علل اختلاف القراء في اجتماع الهمزتين » .

(٢) ب : « بالتخفيف » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) ب ، ص : « أصلها » وتصويبه من : ر .

(٤) تكلمة لازمة من : ص ، ر .

(٥) ب ، ص : « كلمتين » ورجحت ما في : ر .

(٦) تكلمة موضحة من : ر .

جرى : آدم وأنتى وأمن ، وشبهه • وقد مضى الكلام على هذا^(١) •

« ٣ » قوله : (لا أيمانَ لهم) قرأه ابن عامر بكسر الهمزة ، جعله مصدر « أمنتَه » من الأمان ، أي : لا يؤمنون [في]^(٢) أنفسهم ، وقيل معناه : لا يوفون لأحد بأمان يعقدونه له ، ويبعد في المعنى أن يكون من الإيمان ، الذي هو التصديق ، لأنه قد وصفهم بالكفر قبله ، فتبعد صفتهم بنفي الإيمان عنهم ، لأنه معنى قد ذكر إذ^(٣) أضاف الكفر إليهم ، فاستعماله بمعنى آخر أولى ، ليفيد الكلام فائدتين ، ودلّ على أنه من الأمان قوله عنهم : (لا يَرْقُبُونَ في مَوْثِنٍ إِلَّا ولا ذِمَّةً) « ١٠ » أي : لا يوفون لأحد بم عهد ، ولا يحفظون ذِمّام أحد • وقرأ الباقون بفتح الهمزة ، جعلوه جمع « يمين » ، ودلّ على ذلك قوله قبل ذلك : (إلا الذين عاهدْتُم) « ٧ » والمعاهدة بالإيمان تكون ، ودلّ على ذلك قوله : (ألا تَقَاتِلُونَ قوماً ثَكَّتُوا أَيْمَانَهُمْ) « ١٣ » والفتح الاختيار^(٤) ، لأن المعنى عليه ، ولأن الجماعة عليه^(٥) • « ٤ » قوله : (أن يَعمُرُوا مساجدَ الله) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بالتوحيد ، وجّهاه إلى المسجد الحرام ، بدلالة قوله : (وعمارَةَ المسجد الحرام) « ١٩ » • وقرأ الباقون بالجمع ، على العموم ، لمنع المشركين من عِمارة المسجد الحرام وغيره ، ودلّ على ذلك قوله : (إِنَّمَا يَعمُرُ مساجدَ الله) « ١٨ » وهو الاختيار^(٦) • « ٥ » قوله : (وعَشِيرَتُكُمْ) قرأه أبو بكر بالجمع ، لأن لكل واحد من المخاطبين عشيرة ، فجمعَ لكثرة عشائرهم ، وقرأه الباقون بالتوحيد ، لأن العشيرة واقعة على الجمع ، فاستغنى بذلك لخِفَتِهِ ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه • وقد حكى الأخفش أن العرب لا تجمع عشيرة إلا [على]^(٧) عشائر ، ولا تجمع

(١) التبصرة ١/٧٤ ، والنشر ١/٣٧٣ ، والحجة في القراءات السبع ١٤٩ ، وزاد المسير ٣/٤٠٤ ، وتفسير النسفي ٢/١١٨ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٩١ •

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر •

(٣) ب ، ص : « إذا » وتوجيهه من : ر •

(٤) ر : « هو الاختيار » •

(٥) تفسير ابن كثير ٢/٣٣٩ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٦٣/ب •

(٦) التيسير ١١٨ ، وزاد المسير ٣/٤٠٧ ، وتفسير ابن كثير ٢/٣٤٠ ، وتفسير

النسفي ٢/١١٩

(٧) تكملة لازمة من : ص

بالألف والتاء سماعاً ، والقياس لا يمنع من جمعها بألف وتاء (١) .

« ٦ » قوله : (عَزَيْرٌ ابنٌ) قرأه عاصم والكسائي « عزير » بالتنوين جعلاه مبتدأ و « ابنا » خبره ، فثبت التنوين فيه (١٤٠/ب) ، وقرأ الباقون بغير تنوين في « عزير » ، جعلوا « عزيرا » مبتدأ و « ابنا » صفة له ، فحذف التنوين فيه لكثرة الاستعمال ، ولأن الصفة والموصوف كاسم واحد ، ويجوز أن يكون حذف التنوين لسكونه ، وسكون الباء من « ابن » وإثبات التنوين ، مع كون « ابن » صفة ، لا يحسن ، لأنه (٢) مرفوض غير مستعمل ، وهو الأصل ، إذا جعلت « ابنا » خبراً أثبت ألف الوصل في الخط في « ابن » ، فإذا (٣) جعلته صفة لم تثبت الألف في الخط في « ابن » ، و « عزير » على هذا مبتدأ ، والخبر محذوف ، تقديره : عزير بن الله نبينا ، أو صاحبنا ، ويجوز أن يكون « عزير » ، مع حذف التنوين ، خبر ابتداء محذوف ، تقديره : صاحبنا عزير ، ونبينا عزير ، فإذا قدّرت حذف التنوين ، لالتقاء الساكنين ، جاز أن يكون « عزير » مبتدأ و « ابن » خبره ، كالقراءة الأولى ، وجاز حذف التنوين لالتقاء الساكنين ، لأنه مشبّه بحروف اللين ، ألا ترى أن النون قد حذفت في « لم يك » ، كما حذفت الألف في « لم أبل » (٤) ، وتبدل الألف من التنوين ، والاختيار حذف التنوين ، لأنه يجمع الوجحين ، وعليه أكثر القراء . واختار أبو عبيد التنوين على الصرف ، لأنه أعجمي خفيف ك « نوح ولوط » ، وتعقب عليه ابن قتيبة (٥) ، واختار ترك التنوين ، لأنه أعجمي على أربعة أحرف ، وليس هو عند تصغيرا ، إنما أتى في كلام العجم على هيئة التصغير ، وليس بتصغير ، والقول فيه

(١) زاد المسير ٤١٢/٣ ، وتفسير النسفي ١٢١/٢ ، والمختار في معاني قراءات

أهل الأمصار ١/٤٥ .

(٢) ب : « كانه » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٣) ب ، ر : « واذا » وبالقاء وجهه كما في : ص .

(٤) ب : « ألم أبل » ووجهه ما في : ص ، ر .

(٥) هو عبد الله بن مسلم أبو محمد ، صاحب فنون من علوم اللغة والقرآن ، له تأليف شتى ، أخذ عن السجستاني وعنه ابن درستويه (ت ٢٧٠ هـ) ، ترجم في أنباه الرواة ١٣٤/٢ ، ومراتب النحويين ٨٤

ما قدّمنا من العلة^(١) .

« ٧ » قوله : (يَضَاهِيُونَ) قرأه عاصم بهمزة مضمومة ، وكسر الهاء ، وقرأ الباقون بضمّ الهاء ، من غير همز ، وهو معتلّ اللام ، كقولك : « قاضون »^(٢) . وهما لغتان : يقال ضاهيت وضاهأت . وترك الهمز أكثر ، وهو الاختيار ، والمضاهاة المشابهة^(٣) .

« ٨ » قوله : (النسيء) قرأه ورش بتشديد الياء ، من غير همز ، وذلك أنه خفّف الهمزة على ما يجب من الأصول المذكورة ، فلمّا أراد تخفيفها وجد قبلها ياء زائدة ، كياء « هنيئا » لأن قولك « نسيء » وزنه « فَعِيل » ك « هني » . فأبدل من الهمزة ياء ، وأدغم فيها الياء التي قبلها ، كقولك في تخفيف « خطيئة » « خطيّة » ، وقرأ الباقون بالهمز على الأصل ، لأنه « فَعِيل » من « أنسأته الدّيسن » أي أخرته عنه ، فمعناه^(٤) أنهم أخرّوا حرمة شهر حرام ، جعلوا ذلك في شهر ليس بحرام ليسيحوا لأنفسهم القتال والغارات في الشهر الحرام . وقد كان ذلك محرّما في الشهر الحرام وغيره ، ولكن كانت حرمة الشهر الحرام في ذلك أعظم ، والذنب فيه أكبر منه في غيره . و « النسيء » مصدر كالنذير والنكير ، والهمز فيه هو الاختيار ، لكون الجماعة عليه ، ولأنه (١٤١/أ) الأصل . وقد روي عن ورش الهمز أيضا ، ولم أقرأ به^(٥) .

« ٩ » قوله : (يَضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا) قرأه حفص وحزمة والكسائي

(١) الحجة في القراءات السبع ١٥٠ ، وزاد المسير ٤٢٣/٣ ، وتفسير النسفي ١٢٣/٢ ، والنشر ٢٦٩/٢ ، وكتاب سيويه ٣٣٠/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٩٢/ب .

(٢) ب : « ضاهون » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) زاد المسير ٤٢٤/٣ ، وتفسير غريب القرآن ١٨٤ ، وتفسير ابن كثير

٣٤٨/٢

(٤) ب : « معناه » وبالفاء أرجح كما في : ص ، ر .

(٥) زاد المسير ٤٣٥/٣ ، وتفسير ابن كثير ٣٥٦/٢ ، وتفسير النسفي

١٢٥/٢ ، وتفسير غريب القرآن ١٨٦ .

بضمّ الياء ، وفتح الضاد ، على ما لم يسمّ فاعله ، على معنى أن كبراءهم يحملونهم على تأخير حرمة الشهر الحرام ، فيضلونهم بذلك • وقرأ الباقون بفتح الياء ، وكسر الضاد ، أضافوا الفعل إلى الكفار ، لأنهم هم الضالون في أنفسهم بذلك التأخير ، لأنهم يحلّون ما حرّم الله من الشهور^(١) •

« ١٠ » قوله : (أن تقبل منهم نفقاتهم) قرأ حمزة والكسائي بالياء ، على التذكير ، لأن النفقات تأنيثها غير حقيقي ، ولأنه قد فرّق بينها وبين الفعل بـ « منهم » ، ولأن النفقات أموال ، فكأنه قال : إن يقبل منهم أموالهم ، فحمل على المعنى فذكر • وقرأ الباقون بالتاء ، لتأنيث النفقات ، إذ قد أسند الفعل إليها ، وهو الاختيار ، لأنه ظاهر اللفظ ، ولأن عليه الجماعة^(٢) •

« ١١ » قوله : (قل أذنٌ خيرٌ لكم) قرأه نافع بإسكان الذال ، حيث وقع ، على التخفيف ، لاجتماع ضمتين لازمتين كـ « طُنْب و طُنْب وعُنُق وعُنُق » • وقرأ الباقون بالضم على الأصل ، وحسن ذلك لقلة حروف الكلمة ، وهو الاختيار ، لأن عليه الجماعة^(٣) ولأنه الأصل^(٤) •

« ١٢ » قوله : (ورحمةٌ للذين) قرأ حمزة « ورحمةٌ » بالخفض ، وقرأ الباقون بالرفع •

وحجة من رفع أنه عطفه على « أذن » ، فالمعنى : قتل محمد^(٥) أذن خير لكم ورحمة ، أي : هو رحمة ، أي : هو مستمع خير وهو رحمة ، فجعل النبي الرحمة ، لكثرة وقوعها به ، وعلى يديه كما قال تعالى ذكره : (وما أرسلناك إلا رحمةً للعالمين) « الأنبياء ١٠٧ » ويجوز أن يكون الرفع على إضمار مضاف

(١) ص : « الشهر » ، انظر التبصرة ٧٤/ب ، والحجة في القراءات السبع ١٥١ ، وزاد المسير ٣/٤٣٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٤٥ - ب .

(٢) ص ، ر : « الجماعة عليه » ، انظر زاد المسير ٣/٤٥١ ، وتفسير النسفي ١٣٠/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٤/ب .

(٣) ص ، ر : « الجماعة عليه » .

(٤) زاد المسير ٣/٤٦١

(٥) ص ، ر : « يا محمد » .

محذوف ، تقديره : قل هو أذن خير لكم ، وهو ذو رحمة .

« ١٣ » وحجة من قرأ بالخفض أنه عطفه على « خير » ، أي : هو أذن خير وأذن رحمة ، لأن الخير هو الرحمة ، والرحمة هي الخير ، وجاز أن نخبر عن الخير والرحمة بالاستماع ، وإن كانا لا تستمعان ، لأن المعنى مفهوم أن المراد به المخبر عنه ، وهو النبي عليه السلام ، ولا يحسن عطف « رحمة » على المؤمنين ، لأنه يصير المعنى : ويؤمن لرحمة^(١) ، إلا أن يجعل الرحمة القرآن ، وتكون اللام زائدة ، فيصير التقدير : ويؤمن رحمة ، أي يصدق رحمة ، أي القرآن ، أي يصدق القرآن^(٢) .

« ١٤ » قوله : (إن نَعَفُ عن طائفةٍ مِّنْكُمْ نَعِذْ بِطائفةٍ) قرأ عاصم « نَعَف » بنون مفتوحة ، وضم الفاء ، « نَعِذْ » بنون مضبومة ، وكسر الذال ، « طائفة » [الثانية]^(٣) بالنصب . وقرأ الباقر « يعف » بياء مضبومة ، وفتح الفاء ، « نَعِذْ » بياء مضبومة ، وفتح الذال ، « طائفة » بالرفع .

وحجة (١٤١/ب) من قرأ بالنون أنه أسند الفعلين إلى الإخبار عن الله جلّ ذكره ، يخبر تعالى ذكره عن نفسه بذلك ، ففي « نَعَف » ضمير يرجع إلى الله جلّ ذكره ، وكذلك في « نَعِذْ » ، ونصب « طائفة » بوقوع العذاب عليها .

« ١٥ » وحجة من قرأ بالياء والتاء أنه حمل الفعلين على ما لم يسمّ فاعله . ف « عن طائفة » في موضع رفع مفعول ما لم يسمّ فاعله ، لأن « عفا » لا يتعدى إلا بحرف جر ، ويجوز أن تضر المصدر وتقيمه مقام الفاعل ، و « طائفة » مفعول ما لم يسمّ فاعله ل « نَعِذْ » ، والتاء جيء بها لتأنيث الطائفة ، إذ قد أسند الفعل إليها ، فقامت مقام الفاعل ، والاختيار ما عليه الجماعة من الياء والتاء ، ورفع

(١) ب : « الرحمة » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) الحجة في القراءات السبع ١٥٢ ، وتفسير النسفي ١٣٣/٢ ، والمختار في

معاني قراءات أهل الأمصار ٤٥/ب - ١/٤٦ .

(٣) تكملة موضحة من : ص ، ر .

« طائفة » (١) .

« ١٦ » قوله : (دائرةُ السَّوءِ) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بضم السين ، ومثله في الفتح (٢) ، وقرأ الباقون بالفتح فيهما .
وحجة من ضمّ السين أنه جعل « السَّوءِ » يتراد بها الهزيمة والشر والبلاء ، فتقديره : عليهم دائرة الشر والهزيمة والبلاء والضرر ، يقال : هو رجل شؤء وسوء ، أي : رجل شر ، وجند هزيمة .

« ١٧ » وحجة من فتح السين أن « السَّوءِ » بالفتح الرداءة (٣) والفساد والمعنى : عليهم دائرة الفساد ، وأكثر ما يقال : هو رجل سَّوء ، بالفتح ، ويعد الضم ، وقد أجمعوا على قوله : (ظَنُّ السَّوءِ) « الفتح ٦ » بالفتح ، وأكثر العرب على فتح السين في [قولهم] (٤) : هو رجل سَّوء ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه (٥) .

« ١٨ » قوله : (قربةٌ لهم) « ٩٩ » قرأ ورش بضمّ الراء ، وأسكن الباقون ، والضم هو الأصل ، والإسكان للتخفيف كما يخفف في : كُتِبَ ورُئِلَ .
« ١٩ » قوله : (تَحْتَهَا) قرأ ابن كثير بزيادة « من » وذلك في رأس المائة الآية ، وكذلك هي في مصحف أهل مكة . وقرأ الباقون بغير « من » ، وكذلك هي في جميع المصاحف ، غير مصحف أهل مكة (٦) .

« ٢٠ » قوله : (إِنْ صَلَاتَكَ سَكَنَ) قرأ حفص وحمة والكسائي بالتوحيد ، وفتح التاء . وقرأ الباقون بالجمع ، وكسر التاء .
وحجة من وَحَدَ أن « الصلاة » بمعنى الدعاء ، والدعاء صنف واحد ،

(١) التيسير ١١٨ - ١١٩ ، والنشر ٢/٢٦٩ - ٢٧٠ ، وزاد المسير ٣/٤٦٥ ، وتفسير النسفي ٢/١٣٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٤٦ .

(٢) حرفها هو (آ) ، وسيأتي فيها ، الفقرة « ١ » .

(٣) ص ، ر : « بمعنى الرداءة » .

(٤) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٥) التيسير ١١٩ ، والنشر ٢/٢٧٠ ، وزاد المسير ٣/٤٨٨ ، وتفسير النسفي

٢/١٤٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٦/ب .

(٦) زاد المسير ٣/٤٩١ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١٧/ب ، والمصاحف ٤٧ .

وهي (١) مصدر ، والمصدر يقع للقليل والكثير بلفظه . وقد أجمعوا على التوحيد في قوله : (وما كان صلاتهم عند البيت) « الأنفال ٣٥ » ومثله الاختلاف والحجة في هود في قوله : (أصلواتك) « ٨٧ » ومثله في الحجة في قوله : (على صلواتهم) في المؤمنين « ٩ » (٢) إلا أن حمزة والكسائي قرآه بالتوحيد ، فخرج عنهما حفص إلى الجمع (٣) .

« ٢١ » وحجة من جمع أنه قدّر أن الدعاء تختلف أجناسه وأنواعه ، فجمع المصدر لذلك ، كما قال : (إن أنكر الأصوات) « لقمان ١٩ » (٤) .

« ٢٢ » قوله : (مَرَجُونَ) قرأه نافع وحفص وحمزة والكسائي بغير همز ، وهمز الباقون ، وكذلك : (تَرْجِي) في الأحزاب « ٥١ » (١٤٢ / أ) . وحجة من لم يهمز أنه جعله من « أرجيت الأمر » [يعني] (٥) آخرته ، وهي لغة قريش والأنصار ، وأصله « مرجيون » ، فلما انضمت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ، وبعدها واو ساكنة ، فحذفت الألف لالتقاء الساكنين ، وبقيت فتحة الجيم ، تدلّ على الألف المحذوفة ، فهو مثل قوله تعالى : (وأتمم الأعلون) « آل عمران ١٣٩ » اعتلاهما واحد ، وقد يجوز أن يكون أصله الهمز ، لكن سبّغت الهمزة ، فأبدل منها ياء مضمومة ، ثم أعلّ على ما ذكرنا ، والأول أحسن وأقوى . « ٢٣ » وحجة من همز أنها لغة تميم وسفلى قيس ، ومعناه التأخير مثل الأولى (٦) وقد قال المبرد : إن من لم يهمز جعله من « رجا يرجو » ، وهو قول شاذ ، ومثله الحجة في همز : (تَرْجِي مَنْ تَشَاء) ، وترك همزه (٧) .

(١) ص : « أصناف وهي » ، ب ، ر : « وهو » ورجحت التانيث كما في : ص .

(٢) تسمياتيان كلاهما في سورتها ، الفقرة « ٢٤ » وبأول الأخرى .

(٣) قوله : « ومثله في الاختلاف ... الجمع » سقط من : ص .

(٤) زاد المسير ٤٩٦/٣ ، وتفسير ابن كثير ٣٨٦/٢ ، وتفسير النسفي ١٤٤/٢ ، وتفسير غريب القرآن ١٩١ .

(٥) تكملة موضحة من : ر .

(٦) ب : « الآن » وتصويبه من : ر .

(٧) قوله : « قوله مرجون قرأه ... وترك همزه » سقط من : ص ، وانظر زاد المسير ٤٩٧/٣ ، وتفسير غريب القرآن ١٩٢ .

« ٢٤ » قوله : (والذين اتخذوا) قرأ نافع وابن عامر « الذين » بغير واو ، وكذلك هي في مصاحف أهل المدينة وأهل الشام ، جعلوه مستأنفا ، وأضمروا الخبر ، أو جعلوه^(١) خبرا ، وأضمروا المبتدأ ، ولا يحسن أن يكون « الذين » في هذه القراءة بدلا من « وآخرين » لأن « آخرين » ترجى لهم التوبة . و « الذين اتخذوا » لا ترجى لهم توبة لقوله : (لا يزال بُنيانهم) إلى قوله (إلى أن تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ) « ١١٠ » . فالقراءتان مختلفتان في المعنى . وقرأ الباقون بالسواول لأنها كذلك في مصاحفهم ، فهو معطوف على قوله : (ومنهم مَن عاهدَ الله) « ٧٥ » أي : « منهم من عاهد الله ، ومنهم من يكلمُك ، ومنهم الذين يؤذون النبي ، ومنهم آخرون مرجون ، ومنهم الذين اتخذوا مسجدا »^(٢) .

« ٢٥ » قوله : (أَفَمَن أَتَّسَ بُنْيَانَهُ) ، (خيرٌ أم مَن أَتَّسَ بُنْيَانَهُ) قرأها نافع وابن عامر بضم الهمزة ، وكسر السين الأولى ، ورفع « البنيان » على على ما لم يسم فاعله ، فأضاف الفعل إلى « البنيان » ، فارتفع به . وقد أجمعوا على الضم في قوله : (لِمَسْجِدٍ أَتَّسَ عَلَى التَّقْوَى) « ١٠٨ » فأضاف الفعل إلى المسجد ، ففي « أسس » ضمير والمسجد هو البنيان بعينه ، فلذلك حسن رفع البنيان . وقرأ الباقون بفتح الهمزة والسين ونصب البنيان ، أضافوا الفعل إلى « مَن » في قوله : (أَفَمَن ، وخيرٌ أم مَن) ففي الفعلين ضمير « مَن » ، وهو صاحب البنيان . ويقوي ذلك أنه قد أضيف « البنيان » إلى ضمير ، وهو الهاء في « بنيانه » ، وهو صاحب « البنيان » ، فكما أضيف « البنيان » إلى « مَن » كذلك يجب أن يضاف الفعل إليه . و « البنيان » مصدر كالغفران ، وهو بمعنى المبني ، كالخلق الذي هو بمعنى المخلوق . ويجوز أن يكون « البنيان » جمع

(١) ب : « وجعلوه » وتصويبه من : ض ، ر .

(٢) التبصرة ١/٧٥ ، والنشر ٢/٢٧١ ، والحجة في القراءات السبع ١٥٤ ، وزاد

المسير ٣/٤٩٨ ، والمصاحف ٤٣ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١٧/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٩٩ .

بنيانه كشمرة وثمر (١) .

« ٢٦ » قوله : (على شفا جُرْفٍ) قرأه أبو بكر وابن عامر وحزمة بإسكان الراء تخفيفاً كـ « قرْية » . وقرأ الباقون بالضم على الأصل ، و « الجرف » ما تجرّف من الوادي في السيل ، وهو مثل ، وقد ذكرنا إمالة « هار » (٢) (١٤٣/ب) ونحوه ، وأصل « هار » « هاور » ثم قلب ، فصارت الواو في موضع الراء ، وانقلبت ياء ، إذ ليس (٣) في كلام العرب اسم آخره واو قبلها متحرك ، فأذهبها التنوين مثل « غازوداع » ، ويدل على أنه من الواو قولهم : تهوّر البناء إذا تساقط . وقد قالوا : تهير . وحكى الأخفش : هيرت تهارك « خيفت تخاف » ، وكثير من العرب يجري « هار » على الحذف مجرى السالم ، فيرفعه في موضع الرفع وينصبه في موضع النصب بخلاف « قاض وغاز » ، ومنهم من يجريه مجرى « قاض وغاز » مخفوضاً في الرفع والخفض ، مفتوحاً في النصب منوئاً . وفي الحديث : « حتى تهوّر الليل » (٤) .

« ٢٧ » قوله : (إلا أن تقطّع قلوبهم) قرأه حفص وابن عامر وحزمة بفتح التاء ، وقرأ الباقون بضم التاء .

وحجة من قرأ بفتح التاء أنه جعله فعلاً لـ « القلوب » ، فرفعها به ، لأنها هي المتقطعة بالبلاء ، فهو محمول على معنى « تبلى قلوبهم فتقطع » ، وبني الفعل

(١) ب : « كشمرة وثمر » ، ر : « بنيانة كثيرة » ورجحت ما في : ص . وانظر الحجة في القراءات السبع ١٥٣ ، وزاد المسير ٥٠١/٣ .

(٢) راجع « باب أقسام العلل » .

(٣) ب : « وليس » ورجحت ما في : ص ، ر .

(٤) قوله : « منونا وفي ... الليل » سقط من : ر ، وعن ابن الاعرابي : مضى هير من الليل أي أقل من نصفه انظر اللسان « هير » ، وصحيح مسلم « كتاب المساجد » « باب استحباب القنوت » ، وانظر ما تقدم أيضاً في الحجة في القراءات السبع ١٥٣ ، وزاد المسير ٥٠٢/٣ ، وتفسير غريب القرآن ١٩٢ ، وتفسير النسفي ١٤٦/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٩٩ .

على « تفعل » ، لكن حذف إحدى التاءين لاجتماع المثلين بحركة واحدة ، وماضيه « تقطعت » فهي « تقطع » .

« ٢٨ » وحجة من ضمّ التاء أنه بنى الفعل للمفعول ، فرفع « القلوب » لمقامها مقام الفاعل ، والفعل في الأصل مضاف إلى المقتطع لها المبني لها ، فلما حذف من اللفظ ولم يسم قامت « القلوب » مقامه ، فارتفعت بالفعل ، فالمعنى : إلا أن تقطع قلوبهم بالموت والبلاء . وفي حرف أبي « حتى الممات » . و « البيان » مصدر في معنى المبني ، على ما ذكرنا ، وماضي الفعل في هذه القراءة « قطع » ، تقول : قطعت القلوب فهي تقطع . وقد ذكرنا (فيقتلون ويقتلون) « ١١١ » في آل عمران وعلته^(١) .

« ٢٩ » قوله : (أو لا يرون) قرأ حمزة بالتاء ، على المخاطبة من الله للمؤمنين ، والتنبيه لهم على ما يعرض للمنافقين من الفتن ، وهم لا يزدجرون بها عن تفاتهم . وقرأ الباقون بالياء على^(٢) الإخبار عن المنافقين لتقدم ذكرهم ، وفي الكلام معنى التوبيخ لهم ، والتفريع على تماديهم على تفاتهم مع ما يرون من الفتن والمحن في أنفسهم ، فلا^(٣) يتوبون من تفاتهم ، ويكون « يرى » [من]^(٤) رؤية^(٥) العين أو من رؤية القلب ، وتسدد « أن » مسد المفعولين ، وكونه [من]^(٤) رؤية العين أحسن ، لأنه علم لا يدخله ريب ، فذلك أقوى عليهم في الحجة ، والياء الاختيار ، لأن الجماعة عليه ، ولأن رؤيتهم لما يحلّ بهم أعظم في الحجة عليهم

(١) راجع سورة آل عمران ، الفقرة « ٩٤ » ، وسورة الأنعام ، الفقرة « ٧٩ » ، وانظر أيضا التيسير ١٢٠ ، وزاد المسير ٥٠٣/٣ ، وتفسير النسفي ١٤٧/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٦/ب - ١/٤٧ .

(٢) ب : « عن » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) ص ، ر : « ثم لا » .

(٤) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٥) ب : « برؤية » .

من رؤية غيرهم لما يحل بهم^(١) .

« ٣٠ » قوله : (كَادَ يَزِيغُ) قرأه حفص وحزمة بالياء ، على تذكير الجمع ، كما قال : (وقال نِسوة) « يوسف ٣٠ » وفي « كاد » إضمار الحديث ، فارتفعت « القلوب » بـ « يزيع »^(٢) ، ولأجل هذا الإضمار (١/١٤٣) جاز أن يلي « يزيع » كاد ، كأن ذلك المضمحل حال بينهما ، وصارت « يزيع قلوب » خبر « كاد » ، ويجوز أن ترتفع « القلوب » بـ « كاد » ، ويقدر في « يزيع » التأخير ، والتقدير : من بعد ما كادت قلوب فريق منهم تزيع ، وهذا التقدير في قراءة من قرأ بالتاء يحسن ، وهم الباكون من القراءة غير حمزة وحفص ، لتأخير الفعل به بعد المؤنث ، وجاز تقديم « يزيع » إلى « كاد » كما جاز تقديم خبر كان في قولك : كان قائماً زيد ، لكن التقديم مع الفعل فيه قبح ، لو قلت : كان يقوم زيد . على أن تجعل « يقوم » خبر كان ، و « زيد » اسمها قبح ، لأن الفعل يقوى فيعمل في الاسم بعده ، وإنما يحسن هذا على أن تضم^(٣) في « كان » الحديث أو الخبر ، وتكون الجملة من الفعل والفاعل خبر كان ، وقد اختلف في نحو هذا في قوله تعالى (وأنه كان يقول سفيهاً) « الجن ٤ » ف قيل : إن في كان اسمها ، أي : كان الحديث أو الأمر أو الخبر يقول سفيهاً . فالجملة من الفعل والفاعل على الخبر . وقيل : بل « سفيهاً » اسم كان ، و « يقول » خبر مقدم على الاسم ، وفيه بعد .

وحجة من قرأ بالتاء أنه أنكث لتأنيث الجماعة كما قال : (قالت الأعراب) « الحجرات ١٤ » . والكلام على « كاد وتزيع » مثلما تقدم ، وهو الاختيار ،

(١) زاد المسير ٥١٩/٣ ، وتفسير ابن كثير ٤٠٣/٢ ، وتفسير النسي ١٥١/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٢٧ .

(٢) ب : « وتزيع » ، ص : « لزيع » وتصويبه من : ر .

(٣) ب ، ص : « تضم » وتصويبه من : ر .

لأن الجماعة عليه^(١) .

« ٣١ » فيها ياء إضافة قوله : (معيَ أبدا) « ٨٣ » أسكنها أبو بكر وحمزة والكسائي^(٢) .

قوله : (معيَ عدوًّا) « ٨٣ » فتحها حفص . ليس فيها ياء محذوفة^(٣) .



(١) الحجة في القراءات السبع ١٥٤ ، وزاد المسير ٥١٢/٣ ، وتفسير النسفي ١٤٩/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٩٩/ب .
(٢) ص : « الكسائي وابن عامر » وهو غلط .
(٣) التبصرة ١/٧٥ ، والتيسير ١٢٠ ، والنشر ٢٧١/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٤٧ .

سورة يونس عليه السلام

مكية ، وهي مائة آية وتسع آيات

في المدني والكوفي

قد ذكرنا الإمالة في « الر والمر » وعلة ذلك ، وتقدم ذكر « الساحر » وذكر [إمالة] « أدراك »^(١) ونحو ذلك^(٢) .

« ١ » قوله : « ضياء » قرأه قبل بهزتين ، بينهما ألف ، حيث وقع ، وقرأ الباقون ياء قبل الألف .

وحجة من قرأ بهزتين أن « ضياء » جمع ضوء كسوط وسياط [فالياء]^(٣) منقلبة من واو ، لانكسار ما قبلها ، ويجوز أن تكون مصدراً لـ « ضاء » ، لكنه في الوجهين قلبت عين الفعل ، وهو الياء المنقلبة إلى موضع لام الفعل ، وهو الهمزة ، وردت الهمزة في موضع الياء ، فلما تطرفت الياء بعد ألف زائدة قلبت همزة ، كما فعل في « دعاء وسقاء » فصارت همزة قبل الألف ، وهي الأصلية التي هي لام الفعل من « ضوء » وهمزة بعد الألف ، وهي المنقلبة عن الياء ، المنقلبة عن واو ، ولو

(١) ص : « وذكرنا إمالة ادراك » ورجحت التكملة من : ر .

(٢) راجع « فصل في إمالة فوائح السور » ، الفقرة « ١ » ، وسورة المائدة الفقرة

« ٤٣ » ، « ومعرفة أصل الألف » ، الفقرة « ٣ » .

« ٤٣ » ، « ومعرفة أصل الألف » ، الفقرة « ٣ » .

(٣) تكملة لازمة من : ص ، ر .

قلت : إن الهمزة انقلبت عن واو ، لأن الياء لما تأخرت وزالت عنها الكسرة ، التي قبلها ، رجعت إلى أصلها (١٤٣/ب) وهو الواو ، فقلبت همزة ك « دعاء » لجاز ذلك .

« ٢ » وحجة من لم يهمز ، وترك الياء قبل الألف ، على حالها أنه أتى بالاسم على أصله ولم يقلب من حروفه شيئاً في موضع شيء ، والياء بدل من واو « ضوء » ، لانكسار ما قبلها ، وكونه مصدراً في هذه القراءة أحسن ، لأن المصدر يبعد فيه القلب والتغيير . إنما حقه أن يجري على فعله في الاعتلال ، وفعله غير مقلوب ، ويجوز أن يكون جمعا غير مقلوب أتى على أصله ، وكون « ضياء » جمع « ضوء » في قراءة من همز همزتين [أحسن]^(١) لأن الجمع يحسن فيه القلب ويكثر ، ك « قسا » والاختيار ترك القلب والتغيير ، وترك الهمز في موضع الياء ، لأن عليه الجماعة وهو الأصل^(٢) .

« ٣ » قوله : (يَفْصَلُ الْآيَاتِ) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحفص بالياء على لفظ الغائب ، ردّوه على قوله : (ما خلق الله ذلك) ، وعلى قوله : (هو الذي جعل الشمس) ، وعلى قوله : (إن ربكم الله) « ٣ » ، وعلى قوله : (ذلكم الله ربكم) ، وعلى قوله : (وعد الله) « ٤ » كله بلفظ الغيبة ، على الإخبار عن الله جلّ ذكره ، وقرأ الباقون « تفصل » بالنون ، على لفظ

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) قوله : « وهو الأصل » سقط من : ر ، انظر التبصرة ٧٥/ب ، والتيسير ١٢٠ ، والنشر ٢٧١/٢ ، والحجة في القراءات السبع ١٥٥ ، وزاد المسير ٨/٤ ، وتفسير النسفي ١٥٣/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٧/ب ، والكشف في نكت المعاني والإغراب ١/٦٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٠٠/ب .

الإخبار عن الله جلّ ذكره عن نفسه بفعله^(١) ، وهو يرجع إلى القراءة بالياء في المعنى ودليله^(٢) قوله تعالى : (تلك آيات الله تلتوها عليك) « البقرة ٢٥٢ » وهو إجماع ، ويقوّيه أن قبله (أوحينا) « ٢ » على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(٣) .

« ٤ » قوله : (ولا أدراكم به) قرأ قبيل بغير ألف قبل الهمزة • وقرأ الباقون بألف •

وحجة من قرأ بألف أنه عطفه على ما يتلوّه ، فأتى بالفعل رباعياً على معنى : ولو شاء الله ما أعلمكم به ، فعطف نفياً على نفي •

« ٥ » وحجة من قرأ بغير ألف أنه على تأويل تسهيل همزة « أدراكم » بين الهمزة المفتوحة والألف ، لأنها مفتوحة بعد ألف ، فقربت من الساكن وقبلها ألف ساكنة ، فحذفت الألف لالتقاء الساكنين ، ثم رُدّت الهمزة المسهلة إلى أصلها ، وهو التحقيق ، وهذا قول ضعيف ، لا أصل له في العِلل^(٤) ، فيكون المعنى على هذا كالمعنى في القراءة الأخرى ، عطف نفي ، والأحسن أن تكون هذه القراءة على تقدير أن اللام في « ولا أدراكم » جواب « لو » المضمرة ، لأن التقدير ، لو شاء الله ما تلوته عليكم ، ولو شاء الله لأدراكم به • أي : لأعلمكم به قبل إتياني إليكم • فيكون المعنى على هذا أن الثاني غير نفي ، والاختيار إثبات الألف ، لثباتها في المصحف ، ولأن الجماعة على إثباتها في اللفظ ، وليشترك المعطوف فيما دخل فيه المعطوف عليه

(١) قوله : « وقرأ الباقون ... بفعله » سقط من : ص .

(٢) ب : « وذلك » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) التيسير ١٢١ ، والحجة في القراءات السبع ١٥٤ ، وزاد المسير ٩/٤ ، وتفسير القرطبي ٣١١/٨ ، وتفسير النسفي ١٥٤/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٤٧ .

(٤) ب : « الفعل » وتصويبه من : ص ، ر .

من النفي^(١) .

« ٦ » قوله : (عما يشركون) قرأ حمزة والكسائي بالتاء ، وقرأ الباقون بالياء ، ومثله موضعان في النحل وموضع في الروم^(٢) .

وحجة من قرأ بالتاء في يونس (١٤٤ / أ) أنه ردّه على ما قبله من لفظ الخطاب في قوله : (أتنبئون الله) فحمل آخر الكلام على أوله في الخطاب .

وحجة من قرأ بالياء أنه حملة على معنى : أن الله جلّ ذكره نزه نفسه عما يشركون فقال : (سبحانه وتعالى عما يشركون) فردّ « يشركون » على الهاء في « سبحانه » ، ويجوز^(٣) أن يكون على الأمر لنيه صلى الله عليه وسلم أن يقول : سبحانه وتعالى^(٤) عما يشركون ، وهو الاختيار لصحة معناه ولأن الجماعة عليه^(٥) .

« ٧ » قوله : (لقضي إليهم) قرأه ابن عامر بفتح القاف والصاد ، ونصب « أجلهم » على الإخبار عن الله جلّ ذكره ، وردّه على قوله : (ولو يعجل الله للناس فضاء الفعل مضافاً إلى الله فيهما جميعاً ، ونصب « أجلهم » بوقوع القضاء عليهم^(٦) وتطابق الكلام بإضافة الفعل إلى الله فيهما جميعاً ، ودليله قوله : (ثم قضى أجلاً) « الأنعام ٢ » فأضاف القضاء إلى الله جلّ ذكره ، وهو إجماع ، وقرأ الباقون بضم القاف ، وكسر الضاد ، وفتح الياء ، على ردّ الفعل وهو إجماع ، وقرأ فاعله ، فرفعوا به « أجلهم » أقاموه مقام الفاعل ، ولولا الجماعة لكاف القراء الأولى أولى بالاتباع ، لصحة معناها^(٧) .

(١) زاد المسير ١٥/٤ ، وتفسير ابن كثير ٤١٠/٢ ، وتفسير غريب القرآن ١٩٤ ، والنشر ٢٧٢/٢ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٦٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٠١/ب .

(٢) هذه الأحرف على ترتيبها هي (١٦ ، ٣ ، ٣٣) وسيأتي ذكر كل في سورته ، الفقرة « ٢٥ ، ٩ » .

(٣) ص : « يشركون على الثاني ويجوز » .

(٤) قوله : « فقال سبحانه وتعالى . . . وتعالى » سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر .

(٥) تفسير التفسير ١٥٧/٢

(٦) ب ، ص : « عليه » وتصوبه من : ر .

(٧) زاد المسير ١٢/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٧/أب .

« ٨ » قوله ^(١) : (هو الذي يُسَيِّرُكُمْ) قرأه ابن عامر بالنون والشين ، من النشور ، فالمعنى : هو الذي ييشككم ويفرقكم في البر والبحر ، كما قال : (فاتسَّـرُوا في الأرض) « الجمعة ١٠ » وقال : (وبثَّ فيها من كل دابة) « البقرة ١٦٤ » وقال : (وبثَّ منهما رجالاً كثيراً ونساء) « النساء ١ » والبث التفريق والنشر ، وقرأ الباقر بن بلياء والسين من التسيير وهو السَّير وهو المشي كما قال : (قتل سيروا في الأرض) « النمل ٦٩ » أي : امشوا فيها . وقد قال : (فامشوا في مناكبها) « الملك ١٥ » وهو الاختيار ، للإجماع عليه ^(٢) .

« ٩ » قوله : (متاع الحياة الدنيا) قرأه حفص بالنصب ، وقرأ الباقر بالرفع .

وحجة من نصب أنه أعمل فيه البغي على أنه مفعول له ، أي : إنما بغيكم على أنفسكم من أجل متاع [الحياة] ^(٣) الدنيا ، أي : يبغي بعضكم على بعض لأجل متاع الحياة الدنيا ، ف « على » متعلقة بـ « البغي » في صلتها ، وخبر البغي محذوف تقديره : إنما يبغي بعضكم [على بعض] ^(٣) لأجل طلب الدنيا مذموم أو مكروه ، ونحوه ، ويجوز نصب « متاع » على تقدير : يتمتعون متاع الحياة الدنيا ، ويكون « على أنفسكم » خبراً لـ « البغي » غير داخل في صلة البغي ، ويجوز أن تنصب « متاع الحياة » بإضمار فعل دلَّ عليه الكلام ، والتقدير : يبغون متاع الحياة الدنيا ، ودلَّ « بغيكم » على « تبغون » المحذوف .

« ١٠ » وحجة من رفعه أنه جعله خبراً لـ « بغيكم » ، و « على » متعلقة بالبغي ، وتقديره : إنما يبغي بعضكم على بعض متاع الحياة الدنيا ، ويجوز أن ترفع « متاعاً » على إضمار مبتدأ وتجعل « على أنفسكم » خبراً لـ « بغيكم » على تقدير : إنما بغيكم راجع وبأله عليكم ، أي : يبغي بعضكم على بعض عائداً

(١) تقدّمت هذه الفقرة عن المتقدمة في «ب» فجعلتها حيث هي كما في : ص ، ر .

(٢) قوله : « للإجماع عليه » سقط من : ص ، وقوله : « أي امشوا .. عليه » سقط من : ر ، وانظر زاد المسير ١٩/٤ ، وتفسير ابن كثير ٤١٢/٢ ، وتفسير ١٥٨/٢ .

(٣) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(١٤٤/ب) على « أنفسكم » هو متاع الحياة الدنيا ، وذلك متاع ، والرفع الاختيار ، لصحته في الإعراب ، ولأن الجماعة عليه^(١) .
 « ١١ » قوله : (قِطْعاً مِّنَ اللَّيْلِ) قرأه ابن كثير والكسائي بإسكان الطاء ، وفتحها الباقون .

وحجة من فتح أنه جملة جمع « قِطْعَةٌ » كـ « دِمْنَةٌ وَدِمْنٌ » ، ففيه معنى المبالغة في سواد وجوه الكفار ، ويكون « مظلماً » حالاً من « الليل » ، ولا يكون حالاً من « القطع » ، ولا من الضمير في الليل ، لأن ذلك جمع و « مظلماً » واحد .

« ١٢ » وحجة من أسكن أنه أجراه على التوحيد ، على أنه بعض الليل .
 فيكون « مظلماً » صفة لـ « قطع » ، أو حالاً من الضمير في « من الليل »^(٢) .
 « ١٣ » قوله : (هَنَالِكَ تَبْلُو) قرأه حمزة والكسائي بتاءين ، جعلاه من « التلاوة » منهم لأعمالهم ، وهي القراءة لها من كتاب أعمالهم ، فهم يقرؤونها يوم القيامة ، دليله قوله : (فَأُولَئِكَ يقرؤون كتابَهُمْ) « الإسراء ٧١ » وقوله : (اقرأ كتابك) « الإسراء ١٤ » وقوله : (ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرةً ولا كبيرةً إلا أحصاها) « الكهف ٤٩ » ويجوز أن يكون « تلو » من « تبع » ، فيكون المعنى : هنالك تتبع كل نفس ما أسلفت من عمل . وقرأ الباقون « تلو » بالباء من « الابتداء » ، وهو الاختيار ، أي : هنالك تختبر كل نفس ما أسلفت لها من عمل ، أي : تَطَّلِعُ عليه لتجزى به ، وقد تقدمت الحجة في

(١) تفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٠٢ - ب ، ومعاني القرآن ١/٤٦١ ، وتفسير الطبري ١٥/٥٤ ، والحجة في القراءات السبع ١٥٦ ، وزاد المسير ٤/٢٠ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٧/ب - ٤٨/أ ، وتفسير النسفي ٢/١٥٩ .

(٢) تفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٠٣ - ب ، وزاد المسير ٤/٢٦ ، وتفسير غريب القرآن ١٩٦ ، وتفسير النسفي ٢/١٦١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٨/١ .

« كلمات » والاختلاف فيها في الأنعام (١) .

« ١٤ » قوله : (أَمَّنْ لَا يَهْدِي) قرأ ابن كثير وابن عامر وورش بفتح الياء والهاء ، وتشديد الدال ، وكذلك قرأ أبو عمرو وقالون ، غير أنهما اختلسا فتحة الهاء ، وقرأ حمزة والكسائي بفتح الياء ، وإسكان الهاء والتخفيف . وقرأ حفص بفتح الياء ، وكسر الهاء ، والتشديد ، وكذلك قرأ أبو بكر ، غير أنه كسر الياء مع كسر الهاء .

وحجة من شدده أنه بناء على « اهتدى يهتدي » ، ثم ادغم التاء في الدال ، بعد أن ألقى حركتها على الهاء ، ففتحها ، وفي هذه القراءة مبالغة في ذم الكفار وآلهم أنها لا تهتدي في أنفسها ، إلا أن تهدي ، وهذه غاية النقص والضعف ، والمعنى : أفمن يهدي غيره إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهتدي في نفسه إلا أن يهدي ، فهي إذا كانت لا تهتدي إلى نفع أنفسها أخرى أن لا تهدي أحداً إلى شيء . وإنما جاز أن يخبر عنها بأنها تهتدي إذا هُتيت ، وهي موات ، لأنهم عبدوها فأقاموها مقام من يعقل ، فعُبر عنها كما يُعبر عن من يعقل ، على مذهبهم فيها ، أي : لو كانت ممن يعقل لم تهتد إلا أن تهدي ، وهي في المعنى لا تهتدي وإن هُتيت ، لأنها حجارة .

« ١٥ » حجة من أسكن الهاء وخفف أنه بناء على « هدى يهدي غيره » ، فالمفعول مضمَر قام مقام الفاعل ، ومعنى « إلا أن يهدي » ، أي : إلا أن يهدي فلا يهتدي .

« ١٦ » حجة من كسر الهاء أنه لما أدغم الياء في الدال لم يلق حركة التاء (١٤٥/أ) على الهاء ، شُبَّهَ بالحرفين المنفصلين اللذين أدغم الأول في الثاني ، ولا تُلْقَى حركة الأول على ما قبله ، بل تُحذف ، نحو إدغام أبي عمرو : (يَجْعَلْ

(١) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ٥٩ » ، وانظر زاد المسير ٢٧/٤ ، وتفسير ابن كثير ٤١٦/٢ ، وتفسير النسفي ١٦٢/٢ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٦٥/ب

تسكنم) « الأتقال ٣٩ » و (يقول له) « البقرة ١١٧ » وشبهه^(١) ، فبقيت الهاء ساكنة ، وأول المدغم ساكن ، فكسر الهاء لالتقاء الساكنين .

« ١٧ » وحجة من كسر الياء مع كسر الهاء أنه لما كسر الهاء^(٢) ، لالتقاء الساكنين ، على ما ذكرنا ، أتبع حركة الياء الهاء ، وحركة الدال ، ليعمل اللسان في ثلاث كسرات عملاً واحداً .

« ١٨ » وحجة من اختلاس الحركة في الهاء أنه لما ألقى حركة التاء على الهاء اختلسها ، ولم يثبعتها ، إذ ليست بأصل على الهاء^(٣) ، وليست أنها حركة لغير الهاء ، ولم يمكنه إبقاء الهاء ساكنة لسكون أول المدغم ، فلم يكن بدّ من إلقاء حركة التاء ، فاختلسها ، لتخلص الهاء من السكون ، وليدل أنها ليست بأصل في الهاء ، فتوسط حالة بين حالتين ، كالذي يقرأ في الحروف المسالمة بين اللفظين . فأما ما روي عن قالون وعن أبي عمرو ، من إسكان الهاء ، فهو بعيد ضعيف ، لا يجوز إلا في شِعْرٍ نادر ، والمشهور عنهما الاختلاس وإخفاء الحركة ، والإخفاء مثل الاختلاس في العلة المذكورة ، والقراءة فيه على معنى « يهتدي » أحب إليّ ، لتمكن معناها ، ولأن الجماعة عليه ، ولأنه أبلغ في ذم آلهتهم ، وقد تقدّم ذكر « كلمات » في موضعين في هذه السورة^(٤) ، و (يحشرهم) « ٤٥ » الثاني في هذه السورة ، وذكرنا (ولكنّ الناس) « ٤٤ » و (الآن) في موضعين في هذه السورة « ٥١ ، ٩١ » ، كله قد مضى بحجته ، فأغنى ذلك عن إعادته^(٥) .

(١) قوله : « اللذين ادغم .. وشبهه » سقط من : ص .

(٢) قوله : « وحجة من كسر ... الهاء » سقط من : ص .

(٣) قوله : « وحركة الدال ... الهاء » سقط من : ص .

(٤) ب : « الصورة » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) راجع هذه المواضع على ترتيب ذكرها سوى « كلمات » إذ تقدّمت الإشارة إليها ، سورة الأنعام ، الفقرة « ٦٩ » ، وسورة البقرة ، الفقرة « ٥٨ - ٦٠ » ، و« باب علل نقل حركة الهمزة على الساكن قبلها لورش » ، الفقرة « ٥ » ، وانظر الحرف المذكور في معاني القرآن ١/٦٤ ، وتفسير الطبري ١٥/٨٧ ، ٨٩ ، والتبصرة ١/٧٦ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٠٤ ، وزاد المسير ٣٠/٤ ، وتفسير النسفي ١٦٣/٢ .

« ١٩ » : (مِمَّا يَجْمَعُونَ) قرأه ابن عامر بالتاء ، على الخطاب ، لأن بعده خطابا في قوله : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ) « ٥٩ » ، وقوله : (فَجَعَلْتُمْ مِثْنَهُ) ، وقوله : (أَذِنَ لَكُمْ) فحمل صدر الكلام على آخره ، ليتفق اللفظ ، فيكون الضمير في « تَجْمَعُونَ » وفي « فلتفرحوا » للكفار ، على معنى : ولو كنتم مؤمنين لوجب أن تفرحوا بذلك ، فهو خير مِمَّا تَجْمَعُونَ من دنيائكم أيها الكفار . وقد رُوي عن ابن عامر وغيره أنه قرأ : « فلتفرحوا » بالتاء^(١) على الخطاب للكفار ، أي : لو كنتم مؤمنين لكان فرحكم بالإسلام والإيمان خيرا مِمَّا تَجْمَعُونَ من دنيائكم . ولم أقرأ « فليفرحوا » إلا بالياء للجميع ، ويجوز أن يكون الضمير في قوله : (فليفرحوا) في هذه القراءة للمؤمنين^(٢) وقرأ الباقر بالياء في « يجمعون » أجروه على الإخبار عن الكفار ، لا عن المؤمنين لأن المؤمنين هم الذين أعطوا فضل الله ، وهو الإسلام ، وأعطوا رجبته ، وهو القرآن لم يُعطَ ذلك الكفار . فقل : إنما أعطي المؤمنون من الإسلام والقرآن خير مِمَّا يجمع هؤلاء الكفار من دنيائهم ، ففي « يفرحوا » ضمير المؤمنين ، وفي « ويجمعون » ضمير الكفار ، وهو (١٤٥/ب) الاختيار ، لأن الجماعة عليه ، ولصحة معناه^(٣) .

« ٢٠ » قوله : (وما يَعْزُبُ) قرأه الكسائي بكسر الزاي ، هنا وفي سبأ^(٤) وقرأ الباقر برفعهما ، وهما لغتان مثل : يَعْزِشُ وَيَعْرِشُ^(٥) .

(١) ذكر ابن الأنباري أنها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بن كعب رضي الله عنه ، انظر إيضاح الوقف والابتداء ٢٢٤ ، ومعاني القرآن ١/٦٩ ، وشواذ القراءات ٥٧ ، وأسرار العربية ٣١٨

(٢) ر : « للمؤمنين وفي تَجْمَعُونَ للكفار أي : بالقرآن والإسلام فليفرحوا المؤمنون . هو خير مما تَجْمَعُونَ أيها الكفار » .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٥٧ ، وزاد المسير ٤١/٤ ، وتفسير ابن كثير ٤٢١/٢ ، وتفسير النسفي ١٦٨/٢ ، والنشر ٢٧٤/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٨/ب .

(٤) الحرف فيها : (٣٦) ، وسيأتي في السورة نفسها ، الفقرة « ٢ » .

(٥) زاد المسير ٤٣/٤ ، وتفسير النسفي ١٦٩/٢

« ٢١ » قوله : (ولا أصغرَ مِن ذلك ولا أكبرَ) قرأهما حمزة بالرفع ، عطفهما على موضع « من مثقال » ، وموضعه رفع بـ « يعزب » و « من » زائدة •
 وقرأ الباقون بالفتح ، عطفوه على لفظ « مثقال » وحقه الخفض ، لكن لا ينصرف ،
 لأنه صفة ، ولأنه على وزن الفعل ، ويجوز عطفه على « ذرة » ، لكن لا ينصرف (١) •
 وقد تقدم ذكر « ساحر » في الأعراف (٢) •

« ٢٢ » قوله : (ما جِئتمُ به السَّحَرُ) قرأه أبو عمرو بالمد والهمز ، على لفظ الاستفهام ، وقرأ الباقون بألف وصل ، من غير مد ولا همز •

وحجة من مد أنه جعل « ما » استفهاماً ، في موضع رفع بالابتداء ، و « جِئتمُ به » الخبر ، ثم أبدل « السحر » من « ما » فلحقته ألف الاستفهام ، لتدل على الاستفهام لأنه بدل من استفهام ، وحسن ذلك ليتساوى البدل والمبدل منه في الاستفهام ، كما تقول : كم مالك أعشرون أم ثلاثون • ف « كم » استفهام و « عشرون » بدل من « كم » ، فدخلت عليها ألف الاستفهام ، ليتفق البدل والمبدل منه في الاستفهام ، ومعنى الاستفهام في هذه القراءة ، ليس على معنى الاستخبار لأن موسى صلى الله عليه وسلم قد علم وأيقن أن الذي جاءوا به سحر ، لكنه استفهام في اللفظ ومعناه التقرير ، ولا خبر لـ « السحر » ، لأن خبر الأول المبدل منه يعني عن خبر المبدل ، كما تقول : كم مالك أعشرون ، فخير « كم » هو خير « عشرون » ، وتقول : زيد منطلق أبوه ، فالأب بدل من زيد ، وخبره خير زيد وهو « منطلق » •

« ٢٣ » وحجة من قرأ بغير مد أنه جعل « ما » في قوله « ما جِئتمُ به » بمعنى « الذي » ، في موضع رفع بالابتداء ، و « جِئتمُ به » صلة « ما » ، و « السحر » خبر الابتداء • ويثبوت هذا أن في حرف « بَي » « ما جِئتمُ به »

(١) تفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٠٦ •

(٢) راجع سورة المائدة ، الفقرة « ٤٣ - ٤٤ » ، وسورة الأعراف ، الفقرة « ٣٠ » ،

وسياتي في سورة هود بأولها •

سحر» وهو الاختيار لأن الجماعة عليه^(١) .

« ٢٤ » قوله : (ولا تَتَّبِعَانَّ) قرأه ابن ذكوان بتخفيف النون ، كأنه استثقل التشديد للنون ، مع التشديد في أول الكلمة ، فخفضها وهو يريد التشديد ، لأنها النون التي تدخل مشددة للتأكيد في الأمر والنهي وأخواتهما ، كما خفضوا « رب »^(٢) وهو وجه ضعيف قليل . وقيل : إنه جعل « لا » بمعنى النفي ، فيكون لفظه لفظ الخبر ومعناه النهي ، فرفع الفعل بالنون على الرفع في الفعل ، ويجوز أن يكون^(٣) حالا من الضمير في^(٤) « استقيما » أي : استقيما غير متباعدين . وقرأ الباقون بتشديد النون على أصلها ، لأنها النون المشددة التي تدخل الأفعال^(٥) للتأكيد في الأسر والنهي وشبهه ، وهو الاختيار ، لصحته في المعنى والإعراب ، ولأن الجماعة عليه^(٦) .

« ٢٥ » قوله : (آمَنَّا أَنَّهُ) قرأ حمزة والكسائي بكسر الهمزة ، لأنها بعد القول ، والقول يحكي ما بعده ، والتقدير : آمَنَّا أَنَّهُ قُلْتُ أَنَّهُ ، وقرأ الباقون (١/١٤٦) بالفتح ، أعملوا « آمَن » في « أَنَّهُ » ففتحت على تقدير حذف حرف الجر ، والتقدير : آمَنَّا بِاللَّهِ . و « آمَن » يتعدى بحرف جر كما قال : (يؤمنون بالغيب) « البقرة ٣ » ف « أَن » في موضع خفض ، على قول الخليل ، أعمل الحرف ، وهو محذوف ، لكثرة استعمال حذفه مع « أَن » خاصة ، وغير الخليل يقول : « أَن » في موضع نصب لعدم الخافض ، إذ لا يعمل ، وهو محذوف كما لا تعمل الإضافة والمضاف

(١) الحجة في القراءات السبع ١٥٨ ، وزاد المسير ٥١/٤ ، والتيسير ١٢٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٠٨/ب ، وتفسير النسفي ١٧٢/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٤٩ .

(٢) مفني اللبيب ١٣٨

(٣) ر : « يكون الفعل مرفوعا » .

(٤) ر : « في تستقيما اي » .

(٥) ص ، ر : « على الأفعال » .

(٦) كتاب سيبويه ١٧٢/٢ ، وزاد المسير ٥٤/٤ ، وتفسير النسفي ١٧٤/٢ .

محذوف ، ولأن الحرف لما حُذِفَ تعدّى الفعل إلى ما بعد الجار فنصبه ، والفتح هو الاختيار ، لأن أكثر القراء عليه^(١) .

« ٢٦ » قوله : (نَجَّى الْمُؤْمِنِينَ) قرأه الكسائي وحفص بالتخفيف من « أنجى ينجي » ، وقرأ الباقر بالتشديد من « نَجَّى نَجَّى » [وهما لغتان]^(٢) . وقد جاء القرآن بهما إجماعاً ، قال الله تعالى : (فَأَنْجِيْنَاهُ) « الأعراف ٦٤ » و (فَأَنْجَاهُ اللَّهُ) « العنكبوت ٢٤ » وقال : (وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا) « فصلت ١٨ » وهو كثير في القرآن ، مِنْ « أَنْجَى » وَمِنْ « نَجَّى » ، وفي التشديد معنى التكرير ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(٣) .

« ٢٧ » قوله : (وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ) قرأه أبو بكر بالنون على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه بذلك ، لأن قبله إخباراً من الله عز وجلّ عن نفسه في قوله : (كَشَفْنَا عَنْهُمْ) ، (وَنَتَّعْنَاهُمْ) « ٩٨ » فردّه^(٤) على ما قبله ، وقرأ الباقر بالياء ، ردّوه على لفظ الغيبة التي قبله في قوله : (إِلَّا يَأْذَنُ اللَّهُ) ، فذلك أقرب إليه من غيره ، فردّوه على ما هو أقرب إليه ، فهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(٥) .

« ٢٨ » فيها خمس ياءات إضافة قوله : (لِي أَنْ أَبْدِلَهُ) « ١٥ » ، (إِنْ تَخَافُ) « ١٥ » قرأهما الحرميان وأبو عمرو بالفتح .

(١) معاني القرآن ١/٤٦٣ ، ٤٧٨ ، وتفسير الطبري ١٥/١٨٩ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٧٠٨ ، والحجة في القراءات السبع ١٥٩ ، وزاد المسير ٤/٥٩ ، والنشر ٢/٢٧٦ .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٦٠ ، وزاد المسير ٤/٦٩ ، وتفسير النسفي

١٧٨/٢

(٤) ب : « فردّوه » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) زاد المسير ٤/٦٨ ، والنشر ٢/٢٧٧

(نفسي إن أتبع) « ١٥ » ، (وربّي إله) « ٥٣ » قرأها نافع وأبو عمرو بالفتح .

(إن أجريَ إلا) « ٧٢ » قرأها نافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص بالفتح حيث وقع .

ليس فيها زائدة^(١) .

(١) التبصرة ١/٧٦ ، والتيسير ١٢٣ - ١٢٤ ، والنشر ٢/٢٧٧ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٤٩ - ب .

سورة هود عليه السلام

مكية ، وهي مائة آية واحد وعشرون آية في المدني

وثلاث وعشرون في الكوفي

قد تقدّم ذكر « الر » « ١ » وذكر « سحر » « ٧ » و « اركب معنا » « ٤٢ » ، و « أصلواتك » « ٨٧ » و « مكاتكم » « ٩٣ » فأغنى ذلك عن الإعادة^(١) .

« ١ » قوله : (إلى قومه إني) قرأه ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بفتح « إني » على تقدير حذف حرف الجر ، لأن « أرسل » يتعدّى إلى مفعولين ، الثاني بحرف جر . ف « أن » على قول الخليل في موضع خفض ، وعلى قول غيره في موضع نصب ، وكان حقّه أن يكون « أنه » لأن « نوحاً » لفظه لفظ غيبة ، فالراجع [إليه]^(٢) ينبغي أن يكون على لفظ الغيبة دون لفظ الإخبار ، لكنه من باب الخروج من الغيبة^(٣) إلى الإخبار ، وقد مضى ذكره ، وقرأ الباقر^(٤) بكسر الهمزة ، على إضمار القول ، فقال : إني لكم نذير ، وحذف القول كثير مستعمل في القرآن والكلام ، كما قال تعالى ذكره : (والملائكة يدخلون عليهم من كل

(١) راجع « فصل في إمالة فواتح السور » ، وسورة المائدة ، الفقرة « ٤٣-٤٤ » ، و « فصل في إدغام الباء الساكنة في الفاء والميم ... » ، الفقرة « ١ » ، وسورة التوبة ، الفقرة « ٢٠ - ٢١ » ، وسورة الأنعام ، الفقرة « ٧١ » .
(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .
(٣) قوله : « لكنه ... الغيبة » سقط من : ص .
(٤) ب : « قالون » وتصويبه من : ص ، ر .

باب • سلامٌ عليكم) « الرعد ٢٣ - ٢٤ » أي : يقولون سلام عليكم • وقال :
(فأمّا الذين اسودّت وجوههم أكفرتهم) « آل عمران ١٠٦ » أي : يقال لهم
(١٤٦/ب) أكفرتهم • وهو كثير ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، ولأن « إني »
في الإخبار جرى على الأصل في وقوعه بعد القول المضاف إلى القائل ، لأنه مخبر عن
نفسه • تقول : قال زيد إني نذير لكم ، ولا تقول إنه نذير^(١) •

« ٢ » قوله : (بادي الرأي) قرأ أبو عمرو بهمز « بادي » همزة مفتوحة
في موضع الياء ، وقرأ الباقون بغير همز •

وحجة من همز أنه جعله من الابتداء تقديره أنهم قالوا لـ « نوح » : مانراك
اتبعك إلا الذين هم الأراذل في أول الأمر ، أي : مانراك في أول الأمر ، كأنه
رأى^(٢) ظهر لهم [لم]^(٣) يتعقبوه بنظر وتفكر ، ونصب « بادي » على الظرف ،
وحسن ذلك في « فاعل » لإضافته إلى « الرأي » كما نصبوا المصدر على الظرف ،
لإضافته إلى الرأي في قولهم : إمّا جهر رأي فإنك منطلق •

« ٣ » حجة من لم يهمز أنه جعله من « بدا يبدو » إذا ظهر ، والمعنى :
ما اتبعك فيما ظهر لنا من الرأي إلا الأراذل ، كأنه أمر ظهر لهم لم يتعقبوه بتفكر
ونظر ، إنما هو أمر ظهر لهم من غير تيقن ، ونصب « بادي » أيضا على الظرف
على ما ذكرنا • ويجوز أن يكون من قرأه بالياء أراد الهمز ، ثم خفف الهمزة بالبدل
لإفتاحها ، وانكسار ما قبلها ، فتكون القراءةان بمعنى من الابتداء ، والعامل
في « بادي » في القراءةين « اتبعك » ، وجاز أن يعمل ما قبل « إلا » فيما

(١) البصرة ٧٦/ب ، والتيسير ١٢٤ ، والحجة في القراءات السبع ١٦١ ، وزاد
المسير ٩٥/٤ ، وتفسير الطبري ٢٩٣/١٥ ، وتفسير القرطبي ٢٢/٩ ، وتفسير
النسفي ١٨٤/٢

(٢) ب : « أمر » ورجحت ما في : ص ، ر •

(٣) تكملة لازمة من : « ر » •

بعدها ، على الاتساع في الظرف ، ولولا ذلك ماجاز ، ألا ترى أنك لو قلت : ما أعطيت أحداً إلا زيدا درهما ، لم يجوز لوقوع الاسمين^(١) بعد « إلا »^(٢) .

« ٤ » قوله : (فَعُمِّتْ عَلَيْكُمْ) قرأه حفص وحزمة والكسائي بضم العين والتشديد وقرأ الباقون بفتح العين والتخفيف .

وحجة من ضمّ وشدد أنه ردّ الفعل إلى ما لم يسم فاعله ، وحمله على المعنى ؛ لأنهم لم يعموا عن الرحمة حتى عُمِّت عليهم ، وفي قراءة الأعمش^(٣) : « فَعَمَّاهَا عَلَيْكُمْ » [فهذا يدلّ على التشديد وإن هو عمّاها عليهم]^(٤) إذ لا يكون أمر إلا بإرادة الله .

« ٥ » حجة من فتح وخفّف أنه أضاف الفعل إلى « الرحمة » فضمير^(٥) الرحمة في « عَمِيت » مرفوع بفعله . وقد أجمعوا على الفتح والتخفيف في القصص^(٦) ، وهو مثله ، ومعنى الآية على الحقيقة أنهم عَمَوْا عن الرحمة ، لم تعم الرحمة عليهم . فهو من باب « أدخلت القبرَ زيدا ، وأدخلت القلنسوة رأسي » ، وحسن هذا في كلام العرب ، لأن المعنى مفهوم لا يشكّل ، وعلى ذلك أتى قوله : (فلا تحسبنّ اللهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ) « إبراهيم ٤٧ » إنما حقيقته : مُخْلِفَ رُسُلِهِ وَعْدَهُ ، ويجوز أن يكون معنى^(٧) « عُمِّتْ » خفيت ، فلا يكون فيه قلب^(٨) .

(١) ص : « الإهين » ، ر : « الاسم » .

(٢) تفسير مشكل إعراب القرآن ١/١١١ ، وزاد المسير ٩٥/٤ ، وتفسير عريب القرآن ٢٠٣ ، وتفسير ابن كثير ٤٤٢/٢ ، وتفسير النسفي ١٨٥/٢ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٦٧/ب .

(٣) ب : « الأعمش » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٥) ب : « فصير » وتصويبه من : ص ، ر .

(٦) حرفها هو : (٦٦٢) .

(٧) ب : « بمعنى » وتصويبه من : ص ، ر .

(٨) زاد المسير ٩٧/٤ ، وتفسير ابن كثير ٤٤٣/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١١٢ - ب ، وكتاب سيبويه ٤٤٥/١

« ٦ » قوله : (مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ) قرأه حفص بتنوين « كل » ، ومثله في « قد أفلح »^(١) وقرأهما الباقون بغير تنوين .

وحجة من نوّن أنه عدّى الفعل وهو « احمل » و « اسلك » إلى « زوجين » فنصبهما بالفعل (١٤٧/أ) وجعل « اثنين » نعتاً لـ « زوجين » ، وفيه معنى التأكيد كما قال : (لَا تَتَّخِذُوا إِلَٰهَيْنِ اثْنَيْنِ) « النحل ٥١ » وقال : (وَلِي نَجْةٍ وَاحِدَةٍ) « ص ٢٣ » وقال : (وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى) « النجم ٢٠ » فـ « كل » نعت فيه معنى التأكيد ، والتقدير : احمل فيها زوجين اثنين من كل شيء ، ثم حذف ما أضيف إليه « كل » فنوّن « كلّاً » .

« ٧ » وحجة من أضاف أنه عدّى الفعل إلى « اثنين » وخفض « زوجين » لإضافة^(٢) « كل » إليهما ، والتقدير : احمل فيها اثنين من كل زوجين ، أي : من كل صنفين^(٣) .

« ٨ » قوله : (وَمَجْرَاهَا) قرأ حفص وحمزة والكسائي بفتح الميم والإمالة ، بنوه على « جرت »^(٤) ، فهو مصدر « جرت » ، دليله قوله : (تَجْرِي بِهِنَّ) « ٤٢ » ولو حُمل على الضم لقال : تجريهن . وقرأ الباقون بضم الميم . وأمال أبو عمرو ، وقرأ ورش بين اللفظين ، بنوه مصدراً من « أجرى » ، وهما لغتان . يقال : جريت به وأجريت به ، مثل ذهبت به وأذهبت به . وقد أجمعوا على الضم في « مرساها » من « أرسيت » ، وهم يقولون : رست . وقد أجمعوا على (الجبال أرساها) « النازعات ٣٢ » ، وعلى الضم في (أَيْتَانِ مَرْسَاهَا) « الأعراف ١٨٧ » . والضم في الميم في « مجراها » الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(٥) . وقد ذكرنا علة الإمالة فيما تقدّم^(٦) .

(١) أي سورة المؤمنون وحرفها هو : (٢٧ أ) .

(٢) ص : « ثم حذف ما أضيف » .

(٣) زاد المسير ١٠٦/٤ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٦٨ .

(٤) ب : « حرف » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) الحجة في القراءات السبع ١٦٢ ، وزاد المسير ١٠٨/٤ ، وتفسير النسفي

١٨٨/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١١٣/أب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٦٨ .

(٦) راجع « باب أقسام علل الإمالة » ، الفقرة « ١٥ » .

« ٩ » قوله : (يا بُنَيَّ اركب) قرأ عاصم^(١) بفتح الياء والتشديد ، هنا وفي يوسف والصفات وثلاثة مواضع في لقمان^(٢) وواقفه أبو بكر على الفتح هنا خاصة . وقرأ ابن كثير بإسكان الياء والتخفيف في لقمان في قوله : (يا بُنَيَّ لا تُشْرِكْ) « ١٣ » وقرأ في رواية قُتْبِلَ عنه : (يا بُنَيَّ اَقِمِ الصَّلَاةَ) « لقمان ١٧ » بإسكان الياء والتخفيف ، وفي رواية البَزْزِي بفتح الياء والتشديد كقراءة حفص . وقرأ جميع ذلك الباكون بكسر الياء والتشديد .

وحجة من شدد الياء وكسرها ، وعليه أكثر القراء ، وهو الاختيار ، لأن الأصل فيه ثلاث ياءات : الأولى ياء التصغير والثانية هي لام الفعل في « ابن » لأن أصله « بنى » على « فَعَلَ »^(٣) ، والتصغير يردّ المصغرات إلى أصولها ، فردّت الياء ، لأنها أصلية ، وامتنعت ياء التصغير من دخول الحركات فيها ، لثلاث تقلب وتغير ، والثالثة هي ياء الإضافة التي ينكسر ما قبلها أبداً ، فأدغمت ياء التصغير في الثانية ، وفي لام الفعل ، وكسرت لأجل ياء الإضافة ، وحذفت ياء الإضافة ، لاجتماع ثلاث ياءات مع تشديد وكسرتين ، ولأن فيه أكثر من غير اجتماع كسرات وياءات ، فإذا اجتمع ما يستثقل كان الحذف أكد وأقوى ، وبقيت الكسرة تدلّ على ياء الإضافة ، كما تقول : يا غلام ويا صاحب تعال ، فتحذف الياء وتبقى الكسرة تدلّ عليها ، وإنما قوّي الحذف (١٤٧/ب) لياء الإضافة في النداء لأنها بدل من التنوين ، والتنوين لا يثبت في المعارف في النداء ، فحذف ما هو بدل منه ، وإثباتها جائز في كل موضع إلا فيما يقع فيه الاستثقال ، لاجتماع الياءات ، فإن الإثبات لياء الإضافة فيه ضعف قليل نحو : يا بني ، ويا أخي ، وشبهه .

« ١٠ » وحجة من فتح الياء مشددة أنه لما أتى بالكلمة على أصلها بثلاث

(١) ب : « حفص » وتصوبه من : ص .

(٢) الأحرار على ترتيب ذكرها هي : (٥٢ ، ١٠٢ ، ١٣ ، ١٦ ، ١٧) ، وسيأتي ذكر حرفي الصفات ولقمان ، الفقرة « ١١ ، ٧ » .

(٣) ب : « فعيل » وتوجيهه من : ص ، ر .

ياءات ، استثقل اجتماع الياءات والكسرات ، فأبدل من الكسرة التي قبل ياء الإضافة فتحة ، فانقلبت ياء الإضافة ألفا ، ثم حذفت^(١) الألف ، كما تحذف الياء في النداء ، وبقيت الفتحة تدلّ على الألف المحذوفة . وقد أجاز المازني^(٢) : « يا زيدا تعال » يريد : يا زيدي ، ثم أبدل من كسرة الدال فتحة ، ومن الياء ألفا . قال المازني : وضع الألف مكان الياء في النداء مطّرد . وعلى هذا قرأ ابن عامر : (يا أبت) « يوسف ٤ » بفتح التاء ، أراد : يا أبتي ، ثم قلب وحذف الألف لدلالة الفتحة عليها .

« ١١ » وحجة من أسكن الياء أنه حذف ياء الإضافة ، على أصل حذفها في النداء ، ثم استثقل ياء مشدّدة مكسورة فحذف لام الفعل فبقيت ياء التصغير ساكنة ، وهي قراءة فيها ضعف لتكرّر الحذف . وقد جاءت في الشعر في غير الياءات ، فهو في الياءات أجود لثقل ذلك^(٣) .

« ١٢ » قوله : (إنّه عملٌ غيرٌ صالح) قرأ الكسائي بكسر الميم وفتح اللام ، ونصب « غير » . وقرأ الباقر بن فتح الميم ، وضم اللام منوثة^(٤) ، ورفع « غير » .

وحجة من قرأ برفع « عمل » و « غير » أنه جعل الكلام متصلا من قول الله جل ذكره لنوح ، وجعل الضمير في « إنّه » راجعا إلى السؤال ، فجعل « العمل » خبر « إن » ، لأنه هو السؤال ، وجعل « غيرا » صفة لـ « العمل » ، والتقدير : إن سؤالك أن أنجي كافرا عمل منك غير صالح . وقيل : تقديره إن

(١) قوله : « ثم حذفت » سقط من : ص .

(٢) هو بكر بن محمد بن بَقِيّة ، أبو عثمان ، صاحب التصانيف ، أخذ عن أبي عبيدة والأصمعي ، وعنه المبرد والفضل بن محمد ، فهو من النحاة ، كثير الرواية ، (ت ٢٤٧ هـ) ، ترجم في ابنه الرواة ٢٤٦/١ ، ومراتب النحويين ٧٧ ، وطبقات القراء ١٧٩/١

(٣) زاد المسير ١١٠/٤ ، والنشر ٢٧٨/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١١٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٤٩/ب - ١/٥٠ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٦٨ .

(٤) ب : « بنوه » وتصويبه من : ص ، ر .

سؤالك ما ليس لك به عِلْمٌ عمل منك غير صالح . ويجوز أن تكون الهاء في « إنه » تعود على ما دلّ عليه أول الكلام ، وهو قوله « اركب معنا ولا تكن مع الكافرين » ، فيكون التقدير : إن كون الكافرين معك عمل منك غير صالح . فيكون أيضا من قول الله جلّ ذكره لـ « نوح » كالأول . ويجوز أن يكون الكلام من قول « نوح » لابنه يخاطبه [بذلك] ^(١) ويقرّعه ، وتقديره : يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين إنه عمل غير صالح ، أي إن كونك مع الكافرين عمل منك غير صالح . ويجوز أن تكون الهاء لابن نوح على تقدير حذف مضاف مع العمل ، أي : إن ابنك ذو عمل . فيكون من كلام الله جلّ ذكره لـ « نوح » .

« ١٣ » وحجة من قرأ بكسر الميم ونصب « غيرا » أنه جعل الضمير في « إنه » لابن نوح ، فآخبر عنه (١٤٨/أ) بفعله ، وجعل « غيرا » صفة لمصدر محذوف ، والتقدير : إن ابنك عمل عملا غير صالح ، فيكون معناها كالمعنى في في القراءة برفع « عمل » في قول من جعل الهاء لابن نوح ، وأضمر مضافا محذوفا . ومعنى « ليس من أهلك » أي : ليس من أهل دينك . وقيل : ليس من أهلك الذين وعدت أن أنجيهم من الفرق . وقيل : إنه كان ربييه ، ولم يكن ولده . وقد روت عائشة وأسماء ابنة يزيد ^(٢) أن النبي عليه السلام قرأ « عمل غير صالح » ، تعني بكسر الميم ونصب « غير » ، وكذلك روت عنه أم سلمة أنه أمرها أن تقرأ كذلك بكسر الميم ونصب « غير » .

(١) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٢) هي أم عامر وأم سلمة ، وهي بنت عمّة معاذ بن جبل ، روت عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قيل إنها حضرت بيعة الرضوان ، حضرت يوم اليرموك ، ذكر الذهبي أن قبرها بمقبرة الباب الصغير بدمشق ، عاشت إلى دولة يزيد بن معاوية ، ترجمت في سير أعلام النبلاء ٢/٢١٤ ، وجوامع السيرة ٢٧٨

(٣) معاني القرآن ١٧/٢ ، وتفسير الطبري ٣٥١/١ ، وسنن الترمذي ١٣٠/٨ ، وتفسير القرطبي ١١٣/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٦٨/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١١٦ ، وتفسير النسفي ١٩١/٢

« ١٤ » قوله : (فلا تَسْأَلْنِ) قرأه ابن كثير بفتح النون والسلام [مشدداً]^(١) وقرأ نافع وابن عامر بكسر النون وفتح اللام مشدداً • وقرأ الباقون بإسكان اللام وكسر النون مخففاً •

وحجة من فتح النون وشدد أنه جعلها النون المشددة التي تدخل في الأمر والنهي للتأكيد ، وفتح اللام [التي]^(٢) قبلها ، ولثلاثي ساكنان ، والفعل للواحد أبداً ، مع النون الثقيلة والخفيفة ، مبني على الفتح ، وعدى الفعل إلى مفعول واحد وهو « ما » ، وذلك حسن في « سأل » ، لأنه غير داخل على ابتداء وخبر ، وكذلك العلة لمن شدد وكسر النون غير أنه عدى الفعل إلى مفعولين وهما^(٣) الياء و « ما » ، فحذف الياء لدلالة الكسرة عليها • وكان أصله ثلاث نونات « سألتني » [في]^(٤) النون المشددة التي للتأكيد مقام نونين ، فالنون التي تدخل مع الياء في اسم المضر المفعول ، في نحو : ضربني ، فحذف إحدى النونات لاجتماع الأمثال تخفيفاً ، كما تحذف في « إني » ، وأصلها « إتي » •

« ١٥ » وحجة من أسكن اللام وخفف النون أنه لم يدخل النون المشددة التي للتأكيد في الفعل ، ووصل الفعل بضمير المتكلم ، وهو المفعول الأول • و « ما » المفعول الثاني ، وأسكن اللام للنهي وحذف الياء لدلالة الكسرة عليها • فالفعل في هذه القراءة معرب مجزوم للنهي ، وفيما تقدم مبني على الفتح^(٥) •

« ١٦ » قوله : (ومن خِزْيِ يومئذٍ) قرأ نافع والكسائي بفتح الميم ،

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٣) ب : « وهو » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) تكملة لازمة من : ر .

(٥) التبصرة ١/٧٧ ، والتيسير ١٢٥ ، وزاد المسير ١١٤/٢ ، وإيضاح الوقف

والابتداء ٢٦٣ ، وتفسير النسفي ١٩٢/٢

ومثله في النمل وسأل سائل^(١) ، ووافقهما على ذلك في النمل خاصة حمزة وعاصم .
وقرأهن الباقون بكسر الميم .

وحجة من كسر أنه أجراه مجرى سائر الأسماء ، فخفضه لإضافة « الخزي »
و « العذاب » و « الفزع » إليه ، ولم ينوا « يوما » لإضافته إلى « إذ »
لأنه يجوز أن يفصل من « إذ » والبناء إنما يلزم إذا لزمت العلة .

« ١٧ » حجة من فتح أنه بناء على الفتح [لإضافته]^(٢) إلى غير متمكن
وهو « إذ » ، وعامل اللفظ ولم يعامل تقدير الانفصال^(٣) .

« ١٨ » قوله : (ألا إن ثمود) قرأ حفص وحمزة في هذه السورة بغير
صرف ، ومثله (١٤٨ / ب) في العنكبوت والفرقان والنجم^(٤) ، ووافقهما
أبو بكر على ترك الصرف في النجم خاصة . وصرفهن الباقون^(٥) .

وحجة من صرف أنه جعل « ثمودا » اسما مذكرا للآب أو للحي^(٦) ،
فلا علة تمنع في صرفه ، إذ الصرف أصل الأسماء كلها ، وكل ما امتنع منها من
الصرف فلعلتين دخلتا^(٧) عليه ، فمنع التنوين والخفض .

« ١٩ » حجة من لم يصرف أنه جعله اسما للقبيلة ، فمنعه من الصرف
لوجود علتين فيه ، وهما التعريف والتأنيث . وتفرّد الكسائي بصرف قوله :
(ألا بعدا لثمود) جعله اسما للحي أو للآب . ولم يصرفه الباقون ، جعلوه اسما

(١) حرف النمل (٨٩ ت) وسياتي فيها ، الفقرة « ٣٦ - ٣٧ » وحرف المعارج
هو (١١ ت) .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٦٣ ، وزاد المسير ١٢٦ / ٤ ، وتفسير مشكل
إعراب القرآن ١١٦ / ب ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٠ / ب ، والكشف في
نكت المعاني والإعراب ١ / ٦٩ ، وتفسير النسفي ١٩٢ / ٢

(٤) أحرفها على الترتيب هي : (٣٨ ، ٣٨ ، ٣٨ ، ٥١) وسياتي ذكر الثاني والثالث
كلا في سورته ، الفقرة « ٩ ، ٦ » .

(٥) قوله : « ووافقهما .. الباقون » سقط من : ص .

(٦) ب : « وللحي » ورجحت ما في : ص ، ر .

(٧) ب : « دخلت » وتصويبه من : ص ، ر .

للقبيلة ، وما عليه الجماعة في ذلك كله هو الاختيار ، إذ القراءتان متساويتان^(١) .

« ٢٠ » قوله : (قال سلام) قرأه حمزة والكسائي بكسر السين وسكون اللام ، من غير ألف ، ومثله في الذاريات^(٢) . وقراءهما الباقون « سلام » بفتح السين وبألف بعد اللام ، وهما لغتان بمعنى التحية كقولهم : هو حِلّ وحلال ، وحِرْمٌ وحرام . ويجوز أن يكون « سلام » بمعنى المسألة التي هي خلاف الحرب . كان إبراهيم صلى الله عليه وسلم لما رآهم لا يأكلون طعامه أوجس في نفسه خوفا منهم ، فقال لهم : سَلِمَ ، أي أنا سَلِمَ لكم ولست بحرب لكم ، فلا تمتنعوا من أكل طعامي كما يمتنع من أكل طعام العدو . ومعنى « سلام » أي سلام عليكم . فالخبر محذوف ، وهو رد السلام عليهم ، إذ سلموا عليه . وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، وهو أبين في التحية ورد السلام . وقوله : (قالوا سلاما) نصب بإعمال القول فيه ، وليس بحكاية ، وهو بمنزلة قولك : قلت حقا ، فسلام هو معنى ما قالوا ، وليس هو ما قالوا بعينه ، ولو كان هو ما قالوا لحكيته كما قالوه . فأما قوله « قال سلام » فهو حكاية ما قال^(٣) . فلذلك لم يعمل فيه القول ورفع . ورؤي عن النبي عليه السلام أمر أن يقرأ : (قال سلم) بغير ألف^(٤) .

« ٢١ » قوله : (يعقوب ، قالت) قرأه ابن عامر وحمزة وحفص بالنصب ، ورفع الباقون .

وحجة من رفع أنه جعل « يعقوب » ابتداء ، والظرف المقدم خبره ، وهو « من وراء إسحاق » ، ويحتمل رفعه بالظرف الذي قبله .

(١) معاني القرآن ٢٠/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٣٦٢ ، والنشر ٢٧٩/٢ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٦٩/ب .

(٢) حرفها هو : (٢٥ ت) وسيأتي فيها بأولها .

(٣) ص : « قال بعينه » .

(٤) قواه : « بغير ألف » سقط من : ر ، وانظر الحجة في القراءات السبع ١٦٤ ، وزاد المسير ١٢٧/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١١٧ .

« ٢٢ » وحجة من نصب أنه جملة في موضع خفض ، لكن لا ينصرف للمجبة والتعريف ، وهو معطوف على « إسحاق » والتقدير : فبشّرناها بإسحاق ويعقوب . وفيه غمز عند سيبويه والأخفش للتفرقة بين « يعقوب » وبين حرف العطف بالطرف [فكأنما فصلت بين الجار والمجرور بالطرف] ^(١) لأن حق حرف الجر . أن يكون ملاصقا ^(٢) لحرف العطف في اللفظ أو في ^(٣) المعنى . ولو قلت : ومن وراء إسحاق يعقوب ، فجئت بحرف الجر ملاصقا لحرف العطف لم يجز ، كما أنك لو قلت : مرتت يزيد وفي الدار عمرو ، لم يجز ، ويقبح « وفي الدار عمرو » للتفرقة بالطرف (١/١٤٩) ولكن يجوز نصب « يعقوب » بحسّله على موضع « إسحاق » لأن « إسحاق » في موضع نصب ، لأنه مفعول به في المعنى ، وفيه بُعد أيضا للفصل ، بين الناصب والمنصوب بالطرف . ألا ترى أنك لو قلت : رأيت زيدا وفي الدار عمرا ، قبح للتفرقة بالطرف . ويجوز أن تنصب « يعقوب » بفعل مضمر يدلّ عليه الكلام ، كأنه قال : ومن وراء إسحاق وهبنا لها يعقوب . وهو حسن . والرفع هو الاختيار لصحة إعرابه ولأن الأكثر [من القراء] ^(٤) عليه ^(٥) .

« ٢٣ » قوله : (فأسر بآهلك) قرأه الحريمان بوصل الألف من « سري » ، كما قال : (والليل إذا يسر) « الفجر » وذلك حيث وقع . وقرأ الباقر بالهمز من « أسرى » كما قال : (سبحان الذي أسرى) « الإسرائ » فيها لغتان مشهورتان ^(٦) .

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) ب : « متلاصقا » ورجحت ما في : ص ، ر .

(٣) ب : « وفي » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) تكملة مناسبة من : ص ، ر .

(٥) معاني القرآن ١/٣٨٣ ، ٢٢/٢ ، وتفسير الطبري ١٥/٣٩٦ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٧١٥ ، وتفسير القرطبي ٩/٦٩ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١١٧/ب ، وزاد المسير ٤/١٣٢ ، وتفسير النسفي ٢/١١٧

(٦) زاد المسير ٤/١٤١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٠/ب -

١/٥١ ، وتفسير النسفي ٢/١٩٩

« ٢٤ » قوله : (إِنْ أَمْرَاتُكَ) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بالرفع على البدل من « أحد » لأنه نهى ، والنهي نهى ، والبدل في النهي وجه الكلام^(١) ، لأنه بمعنى : ولا يلتفت منكم أحد إلا أمرأتك . وقرأ الباقر بالنصب ، على الاستثناء من الإيجاب في قوله : (فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ) ، ويجوز أن يكون على الاستثناء من النهي ، لأن الكلام قد تمّ قبله . والأول أحسن^(٢) ، وقد تقدّم ذكر « أصلواتك » في براءة^(٣) .

« ٢٥ » قوله : (سَعِدُوا) قرأه حفص وحزمة والكسائي بضم السين ، وفتحها الباقر .

وحجة من فتح أن « سعدوا » فعل لا يتعدى ، وإذا لم يتعد إلى مفعول لم يترك إلى ما لم يسم فاعله ، إذ لا مفعول في الكلام يقوم مقام الفاعل . فهو وجه الكلام والاختيار وقد قال (فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا) ، ولم يقل « أَشَقُوا » ولا « شَقُوا » ، فحمل « سعدوا » على « شَقُوا » أحسن وأولى .

« ٢٦ » وحجة من ضمّ السين أنه حملة على لغة حكيّت عن العرب خارجة عن القياس حكى : سعدة الله ، بمعنى : أسعده الله ، وذلك قليل . وقولهم : مسعود ، يدلّ على « سعدة الله » . حكى الكسائي : سَعِدُوا وَأَسَعِدُوا ، اللغتان بمعنى^(٤) .

« ٢٧ » قوله : (وَإِنْ كَلَّا) قرأ الحرمان وأبو بكر : وإن كلا بتخفيف « إن » وشدّد الباقر ، وقرأ عاصم وحزمة وابن عامر « لَمَّا » بالتشديد ،

(١) قوله : « والبدل ... الكلام » سقط من : ص .

(٢) الحجة في القراءات السبع ١٦٥ ، وزاد المسير ١٤٢/٤ ، وتفسير ابن كثير ٤٥٤/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١١٨/ب ، والمختار في معاني قراءات أهل الأنصار ١/١٥١ .

(٣) راجع سورة التوبة ، الفقرة « ٢٠ - ٢١ » .

(٤) التيسير ١٢٦ ، والنشر ٢/٢٨٠ ، وأدب الكاتب ٣٥٠ ، وكتاب سيبويه ٢٢٣/١ ، وزاد المسير ١٦١/٤ ، وتفسير النسفي ٢/٢٠٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١١٩/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٧٠/ب .

وخفّف الباقون .

وحجة من شدّد « إن » أنه أتى بها على أصلها ، وأعملها في « كلّ ولما » وما بعد الخبر .

« ٢٨ » وحجة من خفّف أنه استثقل التضعيف ، فخفّف وحذف النون الثانية وأعمل « إن » مخفّفة عملها مثقّلة كما أعمل « يك » محذوفا عمله غير محذوف .

« ٢٩ » وحجة من خفّف « لما » أنه جعل اللام لام توكيد ، دخلت على « ما » التي هي خبر « إن » ، ولام « ليوفينهم » جواب القسم ، والتقدير : وإن كلا لخلق أو لبشر ليوفينهم ربك أعمالهم والمضاف (١٤٩/ب) إليه كل محذوف ، والتقدير : وإن كل مخلوق . ولا يحسن أن تكون « ما » زائدة ، كما يحسن ذلك في قوله : (إن كل نفس لما عليها) « الطارق » ؛ لأنك إذا قدرت حذف « ما » في سورة الطارق صارت [اللام داخلة على « كل » وذلك حسن . ولو قدرت زيادة « ما » في هذه السورة صارت [(١) اللام داخلة على اللام في « ليوفينهم » وذلك لا يحسن . وقد قيل : إن « ما » زائدة ، دخلت لتفصل بين اللامين الداخلتين على الخبر ، وهو « يوفينهم » . فكلا اللامين تكون جوابا للقسم ، فلمّا اتفقا في اللفظ فصل بينهما بـ « ما » ، والقول الأول أحسن .

« ٣٠ » وحجة من شدّد « لما » أنه على تقدير حذف ميم ، والأصل « لمن ما » فلمّا أدغمت النون في الميم اجتمع ثلاث ميمات فحذفت إحداهن ، وهي الأولى المكسورة ، لاجتماع الأمثال ، والتقدير : وإن كلا لمن خلق ليوفينهم ربك . ويجوز أن يكون الأصل « لمن ما » ، بفتح الميم ، على أن « ما » زائدة ، ثم يقع الإدغام والحذف على ما ذكرنا . والتقدير : وإن كلا لخلق ليوفينهم ربك ، فيرجع إلى [معنى] (٢) القراءة الأولى التي بالتخفيف . وقد قيل : إن « لما » بالشدّيد مصدر « لم » أجري في الوصل مجرى الوقف ، وهو قول ضعيف في

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) تكملة موضحه من : ص ، ر .

الإعراب ، لا يجوز إلا في الشعر ، وضعيف في المعنى ، وحكي عن الكسائي أنه قال : لا أعرف ^(١) وجه التثقيل في « لَمَّا » • ولو خَفَفْتُ « إن » وزفَعْتُ « كلا » لحَسُنَ معنى « لَمَّا » بالتشديد على معنى « إلا » ، كالذي في سورة الطارق وسورة يس ^(٢) •

« ٣١ » قوله : (وإليه يَرْجِعُ الأمر) قرأه نافع وحفص بضم الياء ، وفتح الجيم • وقرأ الباقر بفتح الياء ، وكسر الجيم •

وحجة من ضم أنه حملَ الفعل على ما لم يسم فاعله ، فأقام الأمر مقام الفاعل ، كما قال : (ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ) « الأنعام ٦٢ » ، وقال : (إِلَيْهِ يَرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ) « فصلت ٤٧ » •

« ٣٢ » وحجة من فتح أنه أضاف الفعل إلى « الأمر » ، فرفعه بفعله كما قال : (وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ) « الانقطار ١٩ » ^(٣) •

« ٣٣ » قوله : (وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) قرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء • وقرأ الباقر بالياء •

وحجة من قرأه بالتاء أنه على الخطاب للنبي عليه السلام وأصحابه ، ردّوه على ما قبله من الخطاب في قوله : (فاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ) ، وهو أمر للنبي ، والمراد به هو وأمته ، والتقدير : قل لهم يا محمد ما ربّي بغافل عما تعملون • وحجة من قرأه بالياء أنه حمّله على لفظ الغيبة التي قبله في قوله : (وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِكُمْ) « ١٢١ » ، وقوله : (وَاتَّظَرُوا إِنَّا

(١) ب : «الإعراب» وتصويبه من : ص ، ر •

(٢) حرفاهما هما : (٤٦ ، ٣٢) وسياهما ذكرهما كلا في سورته ، الفقرة « ٧٤٦ » وبأول الطارق ، وانظر تفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٢٠ ، والتبصرة ٧٧/ب ، والحجة في القراءات السبع ١٦٦ ، وزاد المسير ١٦٤/٤ ، وتفسير النسفي ٢/٢٠٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥١/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٧٠/ب - ١/٧١ •

(٣) زاد المسير ١٧٥/٤ ، وتفسير النسفي ٢/٢٠٩ •

- مُنتظرون) « ١٢٢ » ، وفيه أيضا معنى التهديد والوعيد^(١) للكفار ، والتقدير :
وما ربك يا محمد بغافل عما يعمل هؤلاء الذين لا يؤمنون^(٢) .
- « ٣٤ » فيها ثماني عشرة ياء إضافة ، اختلف فيها ، من ذلك :
(إني أخاف) في ثلاثة مواضع « ٣ ، ٢٦ ، ٨٤ » .
(إني أعظك) « ٤٦ » ، (إني أعوذ بك) « ٤٧ » (١/١٥٠) .
(شِقاقي أن) « ٨٩ » قرأ الحرمان وأبو عمرو بالفتح في الستة .
ومن ذلك : (إن أجري إلا) في موضعين « ٢٩ ، ٥١ » قرأهما نافع وابن
عامر [وأبو عمرو]^(٣) وحفص بالفتح حيث وقع .
ومن ذلك : (عني إنه) « ١٠ » ، (نصحني إن) « ٣٤ » ، (ضيفي
أليس) « ٧٨ » قرأ الثلاثة نافع وأبو عمرو بالفتح^(٤) .
ومن ذلك : (ولكني أراكم) « ٣٩ » و (إني أراكم) « ٨٤ » قرأهما نافع
وأبو عمرو والبزري بالفتح .
ومن ذلك : (فطرني) « ٥١ » قرأها نافع والبزري بالفتح .
ومن ذلك : (إني أشهد الله) « ٥٤ » قرأها نافع بالفتح .
ومن ذلك : (وما توفيقي إلا بالله) « ٨٨ » قرأها^(٥) نافع وأبو عمرو وابن
عامر بالفتح .
ومن ذلك : (أرهطي) « ٩٢ » قرأها الكوفيون وهشام بالإسكان .
« ٣٥ » فيها ثلاث زوائد ، قوله : (فلا تسألن) « ٤٦ » قرأ ورش وأبو
عمرو بياء في الوصل .
قوله : (ولا تخزون) « ٧٨ » قرأها أبو عمرو بياء في الوصل .

(١) ب : « بالوعيد » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) تفسير ابن كثير ٤٦٦/٢ ، وتفسير النسفي ٢١٠/٢ .

(٣) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٤) ص : « بالفتح حيث وقع » .

(٥) ب ، ص : « قرأ » ووجهه ما في : ر .

قوله : (يومَ يأتِ) « ١٠٥ » قرأها ابن كثير ياء في الوصل والوقف ،
 وقرأها (١) أبو عمرو ونافع والكسائي ياء في الوصل خاصة (٢) .
 وقد تقدّمت العلل في ذلك كله في آخر سورة البقرة فأغنى ذلك عن
 الإعادة (٣) .



(١) ب ، ص : «قرأ» ورجحت ما في : ر .
 (٢) التبصرة ٧٧/ب ، والتيسير ١٢٦ ، والنشر ٢٨١/٢ ، والمختار في معاني
 قراءات أهل الأمصار ٥٢/ب .
 (٣) راجع سورة البقرة «فصل في ياءات الإضافة وعللها» و «فصل في الياءات
 الزوائد المحذوفة في المصحف» .

كتاب
الكشف عن وجوه القراءات السبع
وعملها وحججها

لمؤلفه
أبي محمد مكي بن أبي طالب القيسي
« ٣٥٥ - ٤٣٧ هـ »

تحقيق
الدكتور محيي الدين رمضان

الجزء الثاني

مؤسسة الرسالة

سورة يوسف عليه السلام

مكية ، وهي مائة آية واحدة عشرة آية في المدني والكوفي

قد تقدم ذكر الامالة وعلتها في ((الر والر)) ونحوه

« ١ » قوله : (يا أبتِ إني) قرأه ابن عامر بفتح التاء [في جميع القرآن]^(١) وقرأ الباقر بالكسر ، ووقف ابن كثير وابن عامر [على]^(٢) « يا أبتِ » بالهاء ، ووقف الباقر بالتاء .

وحجة من فتح التاء أنه قدّر إثبات ياء الإضافة في النداء ، وهي لغة مستعملة في القرآن والكلام ، قال تعالى ذكره : (قل يا عبادي الذين أسرفوا) « الزمر ٥٣ » و (يا عبادي الذين آمنوا) « العنكبوت ٥٦ » فلما أثبت الياء في المُنَادَى أبدل الكسرة ، التي قبل الياء ، فتحة فانقلبت الياء ألفا ، ثم حُذفت الألف لدلالة الفتحة عليها . وهذا عند المازني أصل مطّرد حسن^(٣) ويجوز أن تكون فتحة التاء في « يا أبتِ » بسنّلة فتحة التاء في « يا طلحة » ووجه ذلك أن أكثر ما يدعى ما فيه تاء التانيث بالترخيم ، فرُدّت التاء المحذوفة للترخيم ، وترك الآخر من الاسم يجري في الحركة ، على ما كان عليه . والتاء محذوفة فلم يعتدّ بردّ التاء ، وأقحمها ، فاستعملت مفتوحة ، كما أن ما قبلها [كان]^(٤) مفتوحا عند حذف الهاء للترخيم ، كذلك فعل في « يا أبتِ » والوجه الأول أقوى .

« ٢ » حجة من كسر أنه أبقى الكسرة تدلّ على الياء المحذوفة في النداء ، وأصله « يا أبتِ » كما تقول : يا غلام أقبل ، وهذه هي اللغة المستعملة الفاشية ، وهي الاختيار .

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) ب : « وحسن » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٤) تكملة موضحة من : ص ، ر .

« ٣ » وحجة من وقف بالتاء أن الياء مقدرة منوية ، فكما أنه لو وقف بالياء لم يكن بدّ من التاء (١٥٠/ب) كذلك حكم الهاء^(١) مع عدم الياء من اللفظ ، لأن الياء مرادة مقدرة ، وأيضاً فإنه^(٢) اتبع خط المصحف في ذلك ، فهي بالتاء في المصحف وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، ولمتابعة خط المصحف الإمام [في ذلك]^(٣) .

« ٤ » وحجة من وقف بالهاء أنه جعلها بمنزلة تاء رحمة ونعمة ، فغيرها في الوقف ، كما فعل بـ « رحمة ونعمة » ، ولم يتعدّ بالياء لأنها غير ملفوظ بها ، ولأن الكسرة التي تدلّ على الياء تسقط في الوقف ، وقد قال سيبويه : لو رَحِمْتَ رجلاً اسمه خمسة عشرة لقلت : ياخسه ، فأبدلت من التاء هاء في الوقف^(٤) ، ولم تبق التاء ، لأن الاسم الثاني قد انفصل ، وزال الترخيم ، فكذلك يجب أن تقف بالهاء على « يا أبتى » لأن التاء^(٥) قد زالت وانفصلت من الاتصال بالياء ، وزالت الحركة الدالة على الياء أيضاً . فأما من قرأ بفتح التاء ، وقدره أنه مثل « ياطلحة أقبل » فجعل حركة التاء كحركة ما قبلها ، فإنه يجب أن يقف بالهاء ، لأنه لا شيء محذوف من آخر الكلام يقدر اتصاله بالتاء ، فإن فتحت التاء في « يا أبت » على تقدير حذف ألف ، هي بدل من الياء حسن فيه الوجهان ، إن قدرّت الألف ، وقدرّت الياء ، ووقت بالتاء ، لأن التاء تصير كالهاء متوسطة في التقدير ، لأن الذي بعدها منويّ مقدّر ، وإن لم تمتدّ بالألف ولا بالياء ، ليزوالهما من اللفظ ، ووقت بالهاء ، على ما ذكرنا أولاً في كسر التاء^(٦) .

(١) ب : « لها » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) ب : « فإن » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) تكملة موافقة من : ص ، ر .

(٤) قوله : « وقال سيبويه ... الوقف » سقط من : ص .

(٥) ب ، ر : « لأن الياء » وتصويبه من : ص .

(٦) معاني القرآن ٣٢/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٢٩٦ ، والحجة في

« ٥ » قوله : (آياتٌ للسائلين) قرأه ابن كثير بالتوحيد ، جعل شأن يوسف كله آية على الجملة ، وإن كان في التفصيل آيات ، كما قال : (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) « المؤمنون ٥٠ » فوحد ، وإن كان شأنهما على التفصيل آيات . وقرأ الباقون بالجمع ، لاختلاف أحوال يوسف ، ولانتقاله من حال إلى حال ، ففي كل حال جرت^(١) عليه آية ، فجمع لذلك المعنى ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(٢) .

« ٦ » قوله : (في غيابة الجب) قرأ نافع وحده بالجمع ، لأن كل ماغاب عن النظر من الجب غيابة ، فالمعنى : ألقوه فيما غاب عن النظر من الجب ، وذلك أشياء كثيرة تغيب عن النظر منه ، ويجوز أن يكون المعنى على حذف مضاف ، أي ألقوه في إحدى غيابات الجب ، فيكون بمنزلة القراءة بالتوحيد . وقرأ الباقون بالتوحيد ، لأن يوسف لم يلق إلا في غيابة واحدة ، لأن الإنسان لا تحويه أمكنة إنما يحويه مكان واحد . ويجوز أن يكون الواحد يدل على الجمع ، فتتق أيضاً القراءتان ، والتوحيد الاختيار ، لرجوع القراءة بالجمع إلى مضاف ، ولأن عليه الجماعة^(٣) ، وقد تقدم ذكر الإشمام في « تأمنا » وعلته^(٤) .

« ٧ » قوله : (يَرْتَعٌ وَيَلْعَبٌ) (١/١٥١) قرأ الكوفيون ونافع

→
القراءات السبع ١٦٦ ، وزاد السير ١٨٠/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٢١/ب ، وتفسير النسفي ٢١١/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥٢ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٧١ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/٤ ، وكتاب سيبويه ٣٣٧/٢ ، ٣٤٧ .

(١) ب : « أجرى » ، ر « جرى » ، ورجحت ما في : ص .
(٢) التبصرة ١/٧٨ ، والتيسير ١٢٧ ، والنشر ٢/٢٨٢ ، والحجة في القراءات السبع ١٦٨ ، وزاد السير ١٨٢/٤ ، وتفسير النسفي ٢/٢١٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥٢ - ب .
(٣) زاد السير ١٨٥/٤ ، وتفسير النسفي ٢/٢١٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٢/ب .
(٤) راجع « باب علل الروم والإشمام » ، الفقرة « ١ » .

بالياء فيهما • وقرأ الباقون بالنون ، وكسر الحريمان العين من « يرتع » ، وأسكنها الباقون • وعن ابن كثير أنه قرأ « يرتع » بالنون [وكسر العين]^(١) و « يلعب » بالياء^(٢) •

وحجة من قرأ بالياء أنه أسند الفعل إلى يوسف ، لتقدم ذكره • وحسن الاختيار عنه باللعب لصغره ، لأن ذلك مرفوع عنه فيه اللوم •

« ٨ » وحجة من قرأ بالنون أنه حمّله على الإخبار من^(٣) أخوة يوسف عن أنفسهم بذلك إذ لم يكونوا أنبياء في ذلك الوقت ، واللعب في غير الباطل جائز • فقد قال النبي عليه السلام لجابر^(٤) : « فهلا يكثرأ تلاعبها أو تلاعبك »^(٥) فلا نقص عليهم في إضافتهم اللعب إلى أنفسهم على هذا المعنى •

« ٩ » وحجة من قرأ « يرتع » بالنون و « يلعب » بالياء أنه أخبر عن أخوة يوسف بـ « يرتع » لجواز ذلك عليهم ، لأن المعنى : يرتع إبنا^(٦) • وأضاف « يلعب » إلى يوسف ، لجواز اللعب عليه لصغر سنّه •

« ١٠ » وحجة من قرأ بإسكان العين أنه جعله من « رتع يرتع » إذا

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) قوله : « ويلعب بالياء » سقط من : ص .

(٣) ب : « عن » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) هو جابر بن سمرة ، أبو خالد السوائي له صحبة مشهورة ، ورواية أحاديث ، وله عن عمر وسعد وأبي أيوب ، شهد فتح المدائن توفي في ولاية بشر بن مروان على العراق ، ترجم في طبقات ابن سعد ١٤/٦

(٥) مسند أحمد بالطريق نفسه والرواية ذاتها ٣/٣٠٨ ، وايضا في

٣/٢٩٤ ، ٣٠٢

(٦) ر : « إبنا بالنون » •

رعى ، فأسكن العين للجزم^(١) لأنه جواب الطلب في قوله : « أرسله معنا » .
 « ١١ » وحجة من كسر العين أنه جعله من « رعى يرعى » وهو مثل « رتع »
 في المعنى ، إلا أن من جعله من « رعى » فإن لأمه ياء ، فحذفها عنكم الجزم ،
 ومن جعله من « رتع » فلامه عين ، فسكونها عنكم الجزم . وقد قيل : معنى
 رتع نلهو . فتحسن القراءة بالياء لإضافة اللهو إلى يوسف ، إذ لا ذمّ عليه في ذلك
 لصغره ، ويعتد في القراءة بالنون لإضافة اللهو إلى أخوة يوسف ، وهم كبار^(٢) ،
 وقد ذكرنا همز « الذئب » فيما تقدم^(٣) .

« ١٢ » قوله : (يا بشرى) قرأ الكوفيون بغير ياء بعد الألف . وقرأ
 الباقون بياء مفتوحة بعد الألف . وقد ذكرنا الإمالة فيما تقدم^(٤) .
 وحجة من قرأ بياء أنه أضاف « بشرى » إلى نفسه ، فهو نداء مضاف
 منصوب كما تقول : يا هداي ويا يحيي تعال .

« ١٣ » وحجة من حذف الياء أنه نادى « بشرى » ولم يصف ، فهو نداء
 مفرد شائع ، ومعنى ندائه البشرى أنه على تقدير : تعالي يا بشراي^(٥) . فهذا من
 وقتك وآياتك . أي لو كنت ممن يخاطب لخطبت الآن كما قال : (يا حصرة
 على العباد) « يس ٣٠ » فهو في موضع نصب ، لأنه شائع ، لا يتراد به شيء
 بعينه ، مثل « يا حصرة على العباد » لكنه لا ينصرف ، لأنه صفة ، وليلزوم ألف
 التأنيث له . واختار أبو عبيد « يا بشرى » بغير ياء ، اسم رجل دعاه [إلى]^(٦)

(١) ب : « بالجزم » وتصويبه من : ص ، ر .
 (٢) التيسير ١٢٨ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٢٣ ، والحجة في
 القراءات السبع ١٦٩ ، وتفسير غريب القرآن ٢١٢ ، وزاد المسير ١٨٧/٤ ، وتفسير
 ابن كثير ٤٧٠/٢

(٣) راجع « باب ذكر علل الهمزة المفردة » الفقرة « ٧ » .

(٤) راجع « باب أقسام علل الإمالة » الفقرة « ١٦ » .

(٥) قوله : « ولم يصف ... بشراي » سقط من : ر .

(٦) تكلمة لازمة من : ر .

المستقى . واحتج أبو عبيد في اختياره لذلك أنه يجمع المعنيين : اسما لرجل ونداء
 البشرى . وتعقب عليه ابن قتيبة فاختار « يابشراي » بالإضافة لأنها قراءة
 أهل المدينة ومكة وأبي عمرو ، ولم يجز أن يكون حذف الياء على نداء « البشرى »
 (١٥١/ب) فقال : لا تنادى البشرى إلا بالإضافة إلى النفس ، كما تقول :
 يا طوباي إن قبل الله عملي [ولا تقول يا طوبي]^(١) . وقيل : إن بشرى اسم رجل
 كان معهم ، فناداه المدلي على ما ذكرنا من قول أبي عبيد ، فيكون في موضع ضم
 كما تقول : يارجل . وقيل : إنه أراد يابشراي ، ثم حذف ياء بالإضافة للنداء ،
 فتكون القراءةان بمعنى^(٢) .

« ١٤ » قوله : (هَيْتَ لَكَ) قرأه نافع وابن عامر بكسر الهاء وفتح
 التاء ، غير أن هشاما همز موضع الياء همزة ساكنة . وقرأ الباقر بفتح التاء
 والهاء ، من غير همز ، غير أن ابن كثير ضمّ التاء . وفتح الهاء وكسرها
 لغتان . وفتح التاء على المخاطبة من المرأة ليوسف على معنى الدعاء له والاستجلاب
 له إلى نفسها ، على معنى : هلم لك ، أي تعال يا يوسف إليّ ، فأما مَنْ ضمّ
 التاء فعلى الإخبار عن نفسها بالإتيان إلى يوسف ، ودلّ على ذلك قراءة من همز ،
 لأنه يجعله من « تهيأت لك » تخبر عن نفسها أنها متصنعة له متهيئة . وقد تحتمل
 قراءة من لم يهمز أن تكون على إرادة الهمز ، لكن خفف الهمزة ، فيكون من
 « تهيأت » فيكون فعلا ، ولا^(٣) يحسن ذلك ويتمكن إلا على قراءة من
 ضمّ الياء ، لأنها تخبر عن نفسها بذلك . والتاء مضومة ، ويبعد الهمز في قراءة
 من فتح التاء لأنه إذا فتح التاء فإنه يخاطب ، وتاء المخاطب مفتوحة ، فيصير المعنى

(١) تكملة لازمة من : ص .

(٢) زاد المسير ١٩٤/٤ ، وتفسير ابن كثير ٤٧٢/٢ ، وتفسير النسفي

٢١٥/٢

(٣) ب : « ولم » وتصويبه من : ص ، ر .

أنها تخبره أنه تهيأ لها ، والمعنى على خلاف ذلك ، لأنها هي التي دعت وتهيأت له ، لم يدعها هو ولا تهيأ لها ، يعيده الله من ذلك . حكى أبو زيد « هيت للأمر أهيه هيئة وتهيات » . ويجوز أن يكون الهمز من قولهم : هئوت بالرجل أهوء هؤاً ، إذا ارتبته بشيء ، حكاه أبو زيد ، فيكون على هذا الاشتقاق « هيت » فعلاً . ويكون الفعل إذا كسرت الهاء مبنياً^(١) للمفعول على « فعلت » والأول أليق بالمعنى ، لأن معناه [في]^(٢) الهمز الاستعداد ، والتهيؤ له . وليس المعنى على التهمة والارتباب . وقرأه هشام بالهمز وفتح التاء ، وهو وهم عند النحويين ، لأن فتح التاء للخطاب ليوسف ، فيجب أن يكون اللفظ : قالت هيت لي ، أي تهيات لي يا يوسف . ولم يقرأ بذلك أحد . وأيضاً فإن المعنى على خلافه لأنه [كان]^(٣) يفرّ منها ويتباعد^(٤) عنها ، وهي تراوده وتطلبه ، وتقده قميصه ، فكيف تخبره عن نفسه أنه تهيأ لها ، هذا ضد حالهما . وقد قال يوسف : (ذلك ليَعْلَمُ أَنِّي لَمْ أَخْنُ بِالْغَيْبِ) « ٥٢ » وهو الصادق في ذلك ، فلو كان تهيأ لها لم يقل هذا ، ولا ادّعاها . والاختيار فتح التاء لصحة معناه . وانهمز وتركته سواء . وقد روي عن ابن مسعود أنه قال : أقرأني النبي عليه السلام « هيت لك » بفتح الهاء والتاء . وبذلك^(٥) كان هو يقرأ^(٦) .

« ١٥ » قوله : (الْمُخْلِصِينَ) (١٥٢ / أ) قرأ نافع وأهل الكوفة بفتح

اللام ، حيث وقع ، فيما فيه ألف ولام ، بنوا الفعل للمفعول من « أخلص » فهو مخلص ، لأن الله جلّ ذكره أخلصهم ، أي اختارهم لعبادته . وقرأ الباقون

(١) ب : « مبتدأ » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) تكملة لازمة من : ر .

(٤) ص : « نفر منها وتباعد » .

(٥) ص : « بكسر التاء وبذلك » .

(٦) زاد المسير ٢٠١ / ٤ ، وتفسير ابن كثير ٤٧٣ / ٢ ، وتفسير غريب القرآن

٢١٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٢٣ / ب ، وتفسير النسفي ٢١٦ / ٢ ، والكشف

في نكت المعاني والإعراب ٧١ / ب .

بكسر اللام ، بنوا الفعل للفاعل من « أخلص » فهو مخلص . والمفعول محذوف فأضافوه الى العبادة ، لأنهم أخلصوا أنفسهم لعبادة الله .
 وفتح اللام أحب إلي لأنهم لم يخلصوا أنفسهم لعبادة الله إلا^(١) من بعدما اختارهم الله وأخلصهم لذلك ، وقد قال تعالى ذكره : (وأخلصوا دينهم لله)
 « النساء ١٤٦ » وأيضاً فإن عليه الأكثر ، فأما قوله : (مخلصاً) في مريم « ١٥ »^(٢) .

فإن الكوفيين قرأوه بفتح اللام ، وهو الاختيار وقرأه الباقون بكسر اللام .
 والحجة فيه كالحجة فيما ذكرنا^(٣) .

« ١٦ » قوله : (حاش لله) قرأه أبو عمرو بألف في الوصل خاصة ، في الموضعين في هذه السورة . وقرأهما الباقون بغير ألف .
 وحجة من حذف الألف أنه جعله فعلاً على « فاعل » « كقاض » وحمله على الحذف لحرف اللين ، كما حذفت النون من « لم يك » على التشبيه بحرف اللين ، مع كثرة الاستعمال . وحذف الألف أقوى ، لأن الفتحة تدل عليها ، ولا تدل الضمة في « لم يك » على النون . وأيضاً فإنه اتبع خط المصحف ، وهي في مصحف عثمان وابن مسعود بغير ألف ، وأصلها الألف ، لأنه « فاعل » مثل « رامي » وإنما حذفت الألف استخفافاً ، ولأن الفتحة تدل عليها ، وكأنهم جعلوا اللام في « لله » عوضاً منها . ومعنى « حاش لله » أي : بعد يوسف عما رمى به لخوفه لله ومراقبته له ، وهي التنزيه عن الشر .

« ١٧ » حجة من أثبت الألف في الوصل أنه أتى بها على الأصل ، وحذف الألف في الوقف لاتباع المصحف^(٤) .

(١) قوله : « وفتح اللام . . إلا » سقط من : ص . . .

(٢) سيأتي ذكره في السورة نفسها ، الفقرة « ١٩ » .

(٣) التبصرة ٧٨/أب ، والنشر ٢٨٤/٢ ، وزاد المسير ٢١٠/٤

النسفي ٢١٧/٢

(٤) الحجة في القراءات السبع ١٧٠ ، وزاد المسير ٢١٨/٤ ، وتفسير مشكل

إعراب القرآن ١/١٢٥ ، وتفسير النسفي ٢٢٠/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل

الأمصار ٥٢/ب - ١/٥٣ .

« ١٨ » (دأبا) قرأه حفص بفتح الهمزة ، وأسكن الباقون . وهما لغتان مثل : النَّهْرُ والنَّهَرُ والسَّمْعُ والسَّمَعُ ، والإسكان أولى به لإجماع عليه لأنه^(١) أخف^(٢) .

« ١٩ » قوله : (وفيه يَعَصِرُونَ) قرأه حمزة والكسائي بالتاء ، رداه على المخاطبة في قوله : (تزرعون وتأكلون) ، إذ هو كله جواب للمستفتين عن عبارة الرؤيا ، فجرى الكلام على جوابهم ومخاطبتهم ، وقرأ الباقون بآياء ، ردوه على لفظ الناس ، لأنهم غيَّب ، وهو أقرب إليه من لفظ الخطاب ، فحمل على الأقرب . وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه . وقد ذكرنا الأصل في تسهيل الهمزة في (بالسوء إلا) « ٥٣ » وأنه يجوز فيها وجهان : إلقاء الحركة ، ولم يثروا عن أحد ، ويجوز الإبدال والإدغام ، وبه قرأنا لقالون^(٣) والبيزي . وقد روي عنهما غير ذلك مما مر غير جارٍ على الأصول^(٤) والإبدال ، والإدغام أولى به^(٥) . وقد ذكرنا « بالسوء إلا » والاختلاف فيه وعله (١٥٢ / ب)^(٦) .

« ٢٠ » قوله : (حيث يشاء) قرأه ابن كثير بالنون ، رداه على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه ، لقوله قبل ذلك (كذلك مكنّاه) ، فأخبر عن نفسه بالتمكين ، إذ كل شيء بمشيئته يكون ، وقوى ذلك أن بعده (نصيب برحمتنا من نشاء ولا نضيع أجر) فجرى كله على الإخبار ، فحمل « نشاء » على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه أولى لتطابق الكلام . وقرأ الباقون بالياء ،

(١) ب : «لأنه» ووجهه بالمعطف كما في : ص ، ر .

(٢) التبصرة ٧٨/ب ، والتيسير ١٢٩ ، وزاد المسير ٢٣٢/٤ ، وتفسير غريب القرآن ٢١٨ ، وتفسير النسفي ٢٢٥/٢ .

(٣) ب : «قرأنا قالون» وتصويبه من : ر .

(٤) قوله : «الإبدال والإدغام .. والأصول» سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٥) الحجة في القراءات السبع ١٧١ ، وزاد المسير ٢٣٤/٤ ، والمختار في معاني الأمصار ٥٢/ب - ١/٥٣ .

(٦) راجع «باب تخفيف الهمز وأحكامه وعله» ، الفقرة «١٧» .

ردّوه على لفظ « يوسف »^(١) [لأنه أقرب إليه]^(٢) من لفظ الإخبار ، ولفظه غائب [ودلّ على ذلك قوله (يَسْبُوا منها) فأتى بلفظ الغائب]^(٣) وهو الاختيار لأن الأكثر عليه^(٤) .

« ٢١ » قوله : (لفتيانه) قرأ حفص وحزمة والكسائي « لفتيانه » على وزن « فعلان » جعلوه جمع فتى في أكثر العدد ، ويقوّي ذلك قوله : (في رحالهم) فأتى بجمع لأكثر العدد ، فأخبر بكثرة الخدمة ليوسف ، وإن كان الذين تولوا جعل البضاعة في الرحال بعضهم . وقرأ الباقر « لفتيته » على وزن « فِعْلة » جعلوه جمع فتى في أقل العدد ، لأن الذين تولوا جعل البضاعة في رحالهم يكفي منهم أقلهم . وقد قال : (إذ أوى الفتية إلى الكهف) « الكهف ١٠ » وقال : (إنهم فتية) « الكهف ١٣ » وقد قال : « بأوعيتهم » ، فأتى بجمع لأقل العدد ، وهو الاختيار ، لأن المعنى عليه ، ولأن أكثر القراء عليه^(٥) .

« ٢٢ » قوله : (أخانا نكتل) قرأ حمزة والكسائي بالياء ، على الإخبار عن الأخ أنه إن أرسله معهم يكتل لنفسه زيادة بعير ، على ما يكتالون هم لأنفسهم ، لقولهم : (ونزداد كيل بعير) « ٦٥ » . وقرأ الباقر بالنون على الإخبار عنهم كلهم بالاكتيال ، ويقوّي ذلك أن الأخ داخل معهم إذا قرىء بالنون ، وليس يدخلون هم معه إذا قرىء بالياء ، فالنون أعم^(٦) وأيضاً فإن بعده (ونميز أهلنا ونحفظ أخانا ونزداد كيل بعير) ، فكله أخبروا به عن أنفسهم ، فحمل « نكتل » على ذلك [أولى]^(٧) لتطابق الكلام ، وأيضاً فإن قبله (منع منا

(١) قوله : « أولى لتطابق .. يوسف » سقط من : ص .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) تكملة موافقة من : ص ، ر .

(٤) زاد المسير ٢٤٥/٤ ، وتفسير النسفي ٢٢٨/٢

(٥) قوله : « ولأن .. عليه » سقط من : ص ، وانظر زاد المسير ٢٤٩/٤ ،

وتفسير النسفي ٢٢٩/٢

(٦) ب : « والنون لهم » وتصويبه من : ص ، ر .

(٧) تكملة موضحه من : ص ، ر .

الكيل) ، فأخبروا عن أنفسهم أنهم منعوا الكيل لفية أخيه ، فكذلك يجب أن^(١) يخبروا عن أنفسهم بإباحة الكيل لهم إذا حضر معهم أخوهم ، وهو الاختيار ، لصحة معناه ، ولأن الأكثر عليه^(٢) .

« ٢٣ » قوله : (خير "حافظا") قرأ حفص وحزمة والكسائي « حافظا » مثل « فاعل » وقرأ الباقون « حفظا » على وزن « فعل » .

وحجة من قرأ على وزن « فعل » أن أخوة يوسف لما نسبوا الحفظ إلى أنفسهم ، في قوله : (ونحفظ أخانا) قال لهم أبوهم : (فالله خير "حفظا") ، أي : خير من حفظكم الذي نسبتموه إلى أنفسكم ، وقيل : تقديره : فله خير منكم حفظا . فأتى بالمصدر^(٣) الدال على الفعل ، ونصبه على التفسير .

« ٢٤ » وحجة من قرأه على « فاعل » أنه أتى به على المبالغة (١٥٣/أ) على تقدير : فله خير الحافظين ، فاكتمى بالواحد عن الجمع ، فنصبه على التفسير ، ويقوي ذلك أنها في مصحف ابن مسعود « خير الحافظين » وأيضا فإنهم لما قالوا : « وإنا له لحافظون » قيل لهم : « الله خير حافظا » ، وأيضا فإن « خير حافظا » مطابق لقوله : « أرحم الراحمين » في الإضافة ، لأنك تقول : الله خير حافظا والله أرحم راحم . ولو قلت : الله خير حفظ ، لم يحسن ، فمطابقة « خير حافظا » مع « أرحم الراحمين » آيين من مطابقة « خير حفظا » مع « أرحم الراحمين » لأن الله جل ذكره هو الحافظ وليس هو الحفظ ، إنما الحفظ فعل من أفعاله [وكذلك هو الراحم وليس هو الرحمة إنما الرحمة فعل من أفعاله]^(٤) ، وصفة من صفاته ، وهذه القراءة أحب إلي ، لصحة معناها ، أعني حافظا ، لولا أن الأكثر على الأخرى^(٥) ، وقد تقدم ذكر « درجات » في الأنعام والحجة فيها .

(١) قوله : « منعوا الكيل .. أن » سقط من : ص .

(٢) زاد المسير ٢٥١/٤ ، وتفسير ابن كثير ٤٨٣/٢ .

(٣) ب : « المصدر » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) تكملة مناسبة من : ر .

(٥) التبصرة ١/٧٩ ، والحجة في القراءات السبع ١٧٣ ، وتفسير ابن كثير

وكذلك ذكر « يعقلون » في الأنعام أيضاً (١) .

« ٢٥ » قوله : (إناك لأنت يوسف) قرأ ابن كثير « إناك لأنت » بهمة واحدة على لفظ الخبر ، وقرأ الباقون بهزتين على لفظ الاستفهام ، غير أن ورشا يجعل الثانية بين الهمة والياء ، ولا يمدّ ، وقالون وأبو عمرو مثله ، غير أنهما يدخلان بين الهزتين ألفاً ، فيمدّان ، والباقون يحققون الهزتين . وقد تقدّمت علة التحقيق والتخفيف ، وعلة إدخال الألف بين الهزتين وبيان حجة فأغنى عن الإعادة (٢) .

وحجة من قرأه على الخبر أنهم لما عرفوا يوسف ، وتيقنوا أنه هو ، أتوا بـ « إن » التي لتأكيد ما بعدها ، واستغنوا عن الاستخبار ، لأنه شيء قد ثبت عندهم ، فلا معنى للاستخبار عنه .

« ٢٦ » وحجة من استفهم أنه أتى بلفظ الاستفهام الذي معناه الإلزام والإثبات ، لم يستخبروا عن أمر جهلوه ، إنما أتوا بلفظ يُحققون به ما صحّ عندهم ، من أنه هو يوسف ، كما قال فرعون للسّحرة بعد أن صحّ عنده إيمانهم وعائنه (آمنتم به) « طه ٧١ » على طريق التوبيخ لهم بما فعلوه ، وكما قال لوط لقومه : (أتأتون الفاحشة) « الأعراف ٨٠ » ، (أننكم لتأتون الرّجال) « الأعراف ٨١ » بلفظ الاستفهام ، الذي معناه الإلزام ، والإثبات ، لما فعلوا ، لم يستخبرهم عن ذلك ، لأنه أمر قد علمه وتيقّنه من فعلهم (٣) .

« ٢٧ » قوله : (نوحى إليهم) قرأ حفص بالنون وكسر الحاء ، ومثله في

(١) راجع سورة الأنعام ، الفقرة « ١١ ، ١٢ ، ٣٨ ، ٣٩ » وسيأتيان في سورة القصص ، الفقرة « ١٣ » ، وسورة يس ، الفقرة « ١٥ » .

(٢) راجع «باب علل اختلاف القراء في اجتماع الهزتين» الفقرة «٥» وسورة الأعراف ، الفقرة «٢٤-٢٥» .

(٣) التيسير ١٣٠ ، والنشر ٢/٢٨٥ ، وزاد المسير ٤/٢٨٠ ، وتفسير ابن كثير ٢/٤٨٩ ، وتفسير النسفي ٢/٢٣٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٣/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٧٢ .

النحل موضع وفي الأنبياء موضعان^(١) ، ووافقه حمزة والكسائي في الثاني من الأنبياء ، ردّوه^(٢) في هذه السورة على قوله : (وما أرسلنا) ، فجري الفعلان على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه بذلك ، كما قال : (إنا أوحينا إليك) « النساء ١٦٣ » . وقرأ الباقون بالياء وفتح الحاء ، في الأربعة المواضع ، ردّوه على لفظ « رجال » فأقسموا مقام الفاعل (١٥٣/ب) على ما لم يسمّ فاعله ، كما قال : (وأوحى إلى نوح) « هود ٣٦ » وقال : (وأوحى إليّ) « الأنعام ١٩ »^(٣) . « ٢٨ » قوله : (قد كذبوا) قرأه الكوفيون بالتخفيف ، وشدد الباقون . وحجة من شدد أنه حملة على معنى أن الرسل تلقّاهم قومهم بالكذب ، فالظن بمعنى اليقين ، وفي « ظنوا » ضمير الرسل ، فالهاء والميم في « أنهم » للرسل . فعطفوه على « استيأس الرسل » والتقدير : وأيقن الرسل أن قومهم قد كذبوهم فيما جاؤوهم به من عند الله جلّ ذكره ، ودليله قوله تعالى : (ولقد كذّبت رسلٌ من قبلك) « الأنعام ٣٤ » وقوله : (فكذبوا رُسُلِي) « سبأ ٤٥ » وقوله : (إن كلّ إلا كذب الرسل) « ص ١٤ » . وقد رُوي عن عائشة رضي الله عنها في هذه القراءة معنى غير ما ذكرناه ، أنها قالت : لحق الرسل البلاء والضرر حتى ظنّوا أن المؤمنين بهم قد كذبوهم لما لحق المؤمنين من الفتن على الإيمان^(٤) فيكون الظن على هذا بمعنى الشك . والتقدير : وظن الرسل أن من آمن بهم قد كذبوهم لما لحقهم من البلاء من الكفار .

« ٢٩ » وحجة من خفّف أنه حملة على معنى أن المرسل إليهم ظنوا أنهم قد كذبوا فيما اتّهم به الرسل ، فالظن بمعنى الشك أو بمعنى اليقين ، وفي « ظنوا » ضمير المرسل إليهم ، والهاء والميم في « أنهم » للمرسل إليهم ، أي : وظن المرسل إليهم أنهم لم يصدقوا فيما قيل لهم ، وما توعّدوا به من إثبات العذاب على كفرهم .

(١) أحرف هاتين السورتين هي : (٤٣٦ ، ٧ ، ٢٥) وستأتي فيها كلا في سورته بأولهما .

(٢) ب ، ر : « رده » وصوابه من : ص .

(٣) زاد المسير ٢٩٥/٤ ، وتفسير النسفي ٢٤٠/٢ .

(٤) تفسير ابن كثير ٤٩٧/٢ .

أي : ظنوا أنهم لم يصدقهم الرسل فيما أتوهم به من عند الله جلّ ذكره من إتيان العذاب إليهم ، أو من الأمر بالإيمان والتوحيد جاءهم نصرنا ، أي : جلّ الرسل نصر الله على قومهم ، وهو العذاب ، ومعنى ذلك أن المرسل إليهم لما رأوا إهمال الله لهم بما توعدّهم به الرسل ، إن لم يؤمنوا ، شكّوا في صدق الرسل ، وحسّن أن يكون الضمير في « ظنوا » وفي « أنهم » للمرسل إليهم ، ولم يجر لهم ذكر ، لأن ذكر الرسل يدلّ على أن ثمّ مرسلًا إليهم . وقوله : (حتّى إذا استيأس الرسل) « ١١٠ » يدلّ على إياسهم من إتيان المرسل إليهم . ويجوز في هذه القراءة أن يكون الضمير في « ظنوا » وفي « أنهم » للرسل^(١) مثل القراءة الأولى . والظن بمعنى اليقين ، على معنى : فأيقن الرسل أنهم لم يصدقهم قومهم في وعدهم بقبول ما أتوهم به . وقد روي عن ابن عباس أنه قال : دخل الرسل الشكّ لما أبطل عنها العذاب لقومها . وعنه أنه قال : ظن الرسل أنهم أخلفوا^(٢) والظن بمعنى الشكّ في هذين القولين . دخل الرسل ما يدخل البشر ، واستشهد ابن عباس على ذلك بقول إبراهيم : (ولكن ليطمئنّ قلبي) « البقرة ٢٦٠ » وبقول نوح : (إنّ ابني من أهلي وإنّ وعدك الحقّ) « هود ٤٥ » قال ابن عباس : كانوا بشرا ، يعتريهم ما يعتري البشر من الشكّ . وقد قال عزّير (أتى يحيى هذه الله بعد موتها) « البقرة ٢٥٩ » فاستبعد إحياء الله لبيت المقدس بعد خرابها . وقد روي (١٥٤/١) عن عائشة أنها أنكرت القراءة بالتخفيف . وقالت : معاذ الله ، لم تكن الرسل لتظنّ ذلك ربّها ، تريد : أن الرسل لا تشكّ في وعد الله ووعيده . وقالت : هم أتباع الرسل ، طال عليهم البلاء ، واستأخّر عنهم النصر حتّى ظن الرسل أن أتباعهم قد كذبوهم . فالظن بمعنى الشكّ . والتشديد هو الاختيار ، لما ذكرنا ، ولأنّ الأكثر عليه^(٣) .

(١) ب : « المرسل » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) تفسير ابن كثير ٤٩٧/٢ .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٧٤ ، وزاد المسير ٢٩٦/٤ ، وتفسير ابن

كثير ٤٩٧/٢ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٧٢/ب .

« ٣٠ » قوله : (فَتُجَيِّ مَن نَّشَاء) قرأ عاصم وابن عامر بنون واحدة ، وتشديد الجيم ، وفتح الياء • وقرأ الباقلون بنونين ، وتخفيف الجيم ، وإسكان الياء •

وحجة من قرأ بنون واحدة أنه جعل الفعل ماضياً ، لأن القصة قد مضت ، فطابق بين اللفظ والمعنى ، وبين الفعل للمفعول ، و « من » تقوم مقام الفاعل ، ويقوي ذلك أنه قد عطف عليه فعل بني للمفعول أيضاً • وهو قوله : (وَلَا يَرْدُ) ، وأيضاً فإنها في أكثر المصاحف بنون واحدة^(١) •

« ٣١ » وحجة من قرأ بنونين أنه جعل الفعل حكاية عن حال يكون فيما بعد ، وجعله من « أنجى » وبناء على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه ، ردّاً على قوله : (جَاءَهُمْ نَصْرٌ نَّآ) فأخبر عن نفسه بالنصر ، كذلك أخبر عن نفسه بالإنقاذ • وأيضاً فإن بعده إخباراً أيضاً وهو قوله : (مِنْ نَّشَاء) ، وقوله : (بِأَسْنَا) ، فحمل « ننجي » على ما قبله وما بعده ، فذلك أحسن في المطابقة واتصال بعض الكلام ببعض ، وهو الاختيار ، إذ عليه الأكثر ، واختار أبو عبيد « فَتُجَيِّ » بنون واحدة ، على ما لم يسمّ فاعله ، وتعقّب عليه ابن قتبية ، فاختار بنونين كقراءة الجماعة • وقال : إنما كتبت في المصحف بنون واحدة لأن الثانية خفيت عند الجيم ، لأنك تقول : إذا أنا ما قبضناه فنصل به من نشاء ، ولا تقول : فوصل^(٢) به من نشاء^(٣) •

« ٣٢ » فيها ثلاث وعشرون ياء إضافة ، اختلف فيها ، من ذلك : (ليحزني)

« ١٣ » فتحها الحرمين ، وقد ذكرنا « يا بشرى » •

ومن ذلك : (رَبِّي أَحْسَنَ) « ١٣ » ، (أَرَانِي أُعْصِرَ) ، (أَرَانِي أَحْمِلَ)

« ٣٦ » ، (إِنِّي أَرَى) « ٤٣ » ، (إِنِّي أَنَا أَخُوكَ) « ٩٩ » ، (أَبِي أَوْ يَحْكُمَ)

« ٨٠ » ، (إِنِّي أَعْلَمُ) « ٩٦ » قرأ الحرمين وأبو عمرو بالفتح في السبع

الياءات •

(١) المصاحف ١٠٩

(٢) ص : « يوصل » ، ر : « ولا تقل فوصل » •

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٧٤-١٧٥ ، وزاد المسير ٢٩٦-٢٩٧ •

الكشف : ٢ ، ج ٢

ومن ذلك : (قال أحدهما إني) ، (وقال الآخر إني) « ٣٦ » ، (ربي إني تركت) « ٣٧ » ، (نفسي إنَّ) ، (ما رحم ربي) « ٥٣ » ، (يأذن لي أبي) « ٨٠ » ، (ربي إنه) « ٩٨ » ، (بي إذ) « ١٠٠ » قرأ نافع وأبو عمرو بالفتح في الثماني الياءات •

ومن ذلك : (آبائي إبراهيم) « ٣٨ » ، (لعلّي أرجع) « ٤٦ » قرأ الكوفيون بالإسكان فيهما •

(أني أوفي) « ٥٩ » ، (سبيلي أَدْعُو) « ١٠٨ » قرأ نافع بالفتح فيهما •
(وبين أخوتي) « ١٠٠ » قرأ ورش بالفتح فيها •

(وحزني إلى الله) « ٨٦ » قرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر بالفتح •
« ٣٣ » فيها من الزوائد ياءات قوله : (حتى تَوْتُونَ) « ٦٦ » قرأ أبو عمرو ياء في الوصل • وقرأ ابن كثير ياء في الوصل والوقف^(١) •

(إنه من يَتَّقِ) « ٩٠ » قرأ قبل ياء في الوصل والوقف وحذفها الباقون (١٥٤/ب) في الوصل والوقف •

والحجة في إثبات الياء في (يَتَّقِ) أن تكون « مَن » بمعنى « الذي » فيرتفع الفعل بعدها ، لأنه في الصلة وفي الكلام معنى الشرط ، لأن الفاء تدخل في خبر « الذي » للإبهام الذي فيها ، والإبهام مضارع للشرط ، فتجزم ويصير حملا على معنى الشرط ، ويجوز أن تقدّر الضمة في الياء ، ثم تحذفها للشرط ، فتكون « من » للشرط ، وأكثر ما يأتي هذا في الشعر ، وحذف الياء هو الاختيار^(٢) •

(١) ص : « وحذفها الباقون في الوصل والوقف » .

(٢) التبصرة ٧٩/أب ، والتيسير ١٣٠-١٣١ ، والنشر ٢/٢٨٥-٢٨٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥٤ .

سورة الرعد مكية ، وهي أربع وأربعون آية في المدني ، وثلاث في الكوفي

قد ذكرنا « يغشى الليل » في الأعراف (١) .

« ١ » قوله : (وزرعٌ ونخيلٌ صنوانٌ وغيرُ صنوان) قرأ حفص وابن كثير وأبو عمرو بالرفع ، في الكلمات الأربع ، عطفوها على « قطع » ، وقرأ الباقر بالخفض فيهن ، عطفوها على « أعتاب » ، فهو أقرب إليه من « قطع » ، و « صنوان » نعت لـ « نخيل » ، و « غير » عطف عليه .

« ٢ » قوله : (يسقى بماء واحد) قرأه ابن عامر وعاصم بالياء ، على تذكير ما ذكر المضمّر ، أي يسقى ما (٢) ذكرنا بماء واحد . وقرأ الباقر بالتاء ، أثبتوا حملا على الأشياء التي ذكرت ، فهي مؤنثة ، فأنت لذلك ، ويقوي ذلك أن بعده « بعضها » على التأنيث ولم يقل بعضه .

« ٣ » قوله : (ونفضلُ بعضها) قرأه حمزة والكسائي بالياء ، على الإخبار عن الله جل ذكره بذلك على لفظ الغائب ، لأنه هو فاعل الأفعال كلها ، وأيضا فإن قبله في أول السورة : (وهو الذي مدّ الأرض) (٣) وفعل وفعل ، فأتى بلفظ الغائب في « ويفضل » على ما قبله في الغيبة . وقرأ الباقر بالنون على الإخبار من الله جل ذكره عن نفسه ، وكلا القراءتين ترجع إلى معنى ، والنون هو الاختيار ، لأن الأكثر عليه (٤) .

« ٤ » قوله : (أم هل تستوي) قرأ أبو بكر وحمزة والكسائي بالياء ، على التذكير ، لأن تأنيث « الظلمات » غير حقيقي ، ولأن الجمع بالتاء والألف يراد به القلة . والعرب تذكر [الجمع] (٥) إذا قلّ عدده ، وأيضا فإنه يجوز أن يذهب

(١) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ١٣ » .

(٢) ص : « المضمّر في يسقى كما » .

(٣) حرفها (٣٦) .

(٤) التبصرة ٧٩/ب ، والتيسير ١٣١ ، والنشر ٢٨٦/٢ ، والحجة في القراءات السبع ١٧٥ - ١٧٦ ، وزاد المسير ٣٠٢/٤ ، وتفسير ابن كثير ٥٠٠/٢ ، وتفسير النسفي ٢٤١/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥٤ - ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٧٢/ب .

(٥) تكملة لازمة من : ص ، ر .

بـ « الظلمات » إلى الإظلام والظلام ، فيذكر الفعل حملا على معنى الإظلام والظلام ،
وقرأ الباقون بالتاء .

وحجة من قرأ بالتاء أنه أنث على ظاهر تأنيث لفظ « الظلمات » وهو
الاختيار ، لحمله على اللفظ الظاهر ، ولأن الجماعة عليه^(١) .

« ٥ » قوله : (إذا كنّا) ، (إمرئتا) اختلف القراء في اجتماع الاستفهامين
في أحد عشر موضعا في القرآن ، قد ذكرت في الكتاب الأول^(٢) ، فقرأ نافع
والكسائي في جميع ذلك بالاستفهام في الأول ، والخبر في الثاني ، وخالفا أصلهما
في موضعين في النمل والعنكبوت^(٣) فقرأهما نافع بالخبر في الأول والاستفهام في
الثاني . وقرأ الكسائي في العنكبوت بالاستفهام في الأول (١٥٥/أ) والثاني ، وقرأ
في النمل على أصله ، يستفهم بالأول ، ويخبر في الثاني ، غير أنه يزيد نونا في
الثاني « إنا » . وقرأ ابن عامر في جميع ذلك بالخبر في الأول ، وبلاستفهام في
الثاني . وخالف أصله في ثلاثة مواضع في النمل والواقعة والنازعات^(٤) ، فقرأ في
النمل ، يستفهم بالأول ، ويخبر في الثاني ، ويزيد نونا في « إنا » كالكسائي ،
وقرأ في الواقعة بالاستفهام في الأول والثاني ، وقرأ في والنازعات مثل نافع
والكسائي ، يستفهم بالأول ، ويخبر بالثاني . وقرأ الباقون ذلك كله بالاستفهام
في الأول والثاني ، وخالف ابن كثير وحفص أصلهما في العنكبوت ، فقرأه بالخبر
في الأول ، والاستفهام في الثاني ، كنافع وابن عامر ، واختلفوا في الجمع بين
الهمزتين ، والتخفيف للثانية إذا استفهما ، فكان الحرمان وأبو عمرو إذا استفهما
حققوا الأولى وخففوا الثانية بين الهمزة والياء ، غير أن أبا عمرو وقالون يدخلان

- (١) قوله : « وقرأ الباقون بالتاء ... عليه » سقط من : ص ، وتأخرت هذه
الفقرة بكليتها إلى ما بعد الفقرة « ٦ » انظر الحجة في القراءات السبع ١٧٧ ، وزاد المسير
٣٢٠/٤ ، وتفسير النسفي ٢٤٦/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٤/ب .
(٢) أي كتاب « التبصرة » وهو يعددها هناك كما يفعل هنا ، انظره ٧٩/ب .
(٣) حرفاهما هما : (٦٧٦ ، ٢٩) .
(٤) حرفا السورتين الثانية والثالثة هما : (٤٧٦ ، ١١) .

بين الهمزتين ألفا فييدان^(١) . وقرأ الباقون بالتحقيق للهمزتين في ذلك كله ، على ما ذكرنا في اجتماع الهمزتين ، غير أن هشاما يدخل بين الهمزتين ألفا مع التحقيق^(٢) . وقد ذكرنا علة التحقيق والتخفيف وإدخال^(٣) الألف بين الهمزتين ، وغير ذلك فيما تقدم من الأصول . فأما علة الاستفهام والخبر فحجة من استفهم في الأول والثاني أنه أتى بالكلام على أصله ، في التقرير والإنكار ، أو التوبيخ بلفظ الاستفهام ، ففيه معنى المبالغة والتوكيد ، فأكد بالاستفهام هذه المعاني ، وزاده توكيدا بإعادة لفظ الاستفهام في الثاني ، فأجراها مجرى واحدا .

وحجة من أخبر في أحدهما واستفهم في الآخر أنه استغنى بلفظ الاستفهام في أحدهما عن الآخر ، إذ دلالة الأول على الثاني كدلالة الثاني على الأول ، وأيضا فإن ما بعد الاستفهام الثاني في أكثر هذه المواضع تفسير للعامل الأول ، في « إذا » ، التي دخل عليها حرف الاستفهام ، فاستغنى عن الاستفهام في الثاني بالأول^(٤) .

« ٦ » قوله : (هاد) و (وال) و (وبق)^(٥) و (واق) ، قرأ ابن كثير بياء في الوقف في الأربعة الألفاظ ، حيث وقعت ، وقرأ الباقون بغير ياء ، في الوقف كالوصل .

وحجة من وقف بالياء أنه إنما حذف الياء في الوصل لأجل التنوين ، فإذا وقف وزال التنوين رجعت الياء ، وهو الأصل ، ولذلك أجازوا إثبات الياء في النداء في « يا غلامي أقبل » لأنه موضع عثم فيه التنوين ، الذي تحذف الياء لأجله .

« ٧ » حجة من وقف بغير ياء أنه أجرى الوقف مجرى الوصل ، إذ حذف التنوين عارض في الوقف ، ولأنه اتبع الخط في ذلك ، ولا ياء في الخط فيها ، والحذف والإثبات (١٥٥ / ب) لغتان للعرب ، والحذف أكثر ، وهو الاختيار ، لأن

(١) ب : « فيمدون » وتصويبه من : ر .

(٢) قوله : « فيمدان وقرأ الباقون ... التحقيق » سقط من : ص .

(٣) ب : « في إدخال » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) التبصرة ٧٩/ب - ١/٨٠ ، والتيسير ١٣٢ - ١٣٣ ، والنشر ١/٣٦٧ ،

والحجة في القراءات السبع ١٧٦ ، وزاد المسير ٣٠٤/٤

(٥) هذا الحرف في سورة النحل (٩٦٢)

الأكثر عليه^(١) .

« ٨ » قوله : (وممّا يوقِدُون عليه) قرأ حفص وحزمة والكسائي بالياء ، ردّوه على ذكر الناس بعده ، ولما قبله من لفظ الغيبة ، في قوله : (أم جعلوا لله شركاء) « ١٦ » ، وقوله : (فتشابه الخلق عليهم) ، وقوله : (وهم يجادلون في الله) « ١٣ » وقوله : (والذين يدعون من دونه) ، ردّوه في الغيبة على ما قبله وما بعده ، وقرأ الباقون بالتاء ، حملوه على الخطاب الذي قبله ، وهو قوله : (قل أفأتخذتم من دونه) ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(٢) .

« ٩ » قوله : (أفلم يئس) قرأه البرزيّ بألف بين ياءين مفتوحتين ، من غير همز ، وقرأ الباقون بياءين ، الثانية ساكنة بعدها همزة مفتوحة .
وحجة من قرأ بغير همز أنه قلب الهمزة في موضع الياء الساكنة الثانية ، فصارت « يائس » ثم خفّف الهمزة بالبدل ، لأنها ساكنة ، فوزنه في الأصل « يفعل » وبعد القلب « يفعل » عين الفعل قبل الفاء ، وأصله « ييس » بياءين ، يدلّ على ذلك أن المصدر « الياس » .

« ١٠ » وحجة من قرأ بالهمز أنه أتى به على أصله ، وهو الاختيار^(٣) .
« ١١ » قوله : (وشدّوا عن السبيل) قرأه الكوفيون بضمّ الصاد ، ومثله في غافر : (وشدّ عن السبيل) « ٣٧ »^(٤) ، وقرأها الباقون بفتح الصاد .

وحجة من ضمّ الصاد أنه أسند الفعل إلى المفعول ، على ما لم يسمّ فاعله ، فأقيم « الذين جعلوا » على المصدر مقام الفاعل ، وفاعل الصدّ هم أشراف الكفار وكبرائهم ، وفي غافر قبل « صد » « زين لفرعون » على ما لم يسمّ فاعله ،

(١) راجع «فصل في ياءات الإضافة وعللها» ، وانظر التبصرة ٨٠/١ والتيسير ١٣٣ ، والنشر ١٣٢/٢

(٢) التبصرة ٨٠/ب ، والحجة في القراءات السبع ١٧٧ ، وزاد المسير ٣٢١/٤ ، وتفسير النسفي ٢٤٦/٢

(٣) زاد المسير ٣٣١/٤ ، وتفسير النسفي ٢٥٠/٢

(٤) سيأتي ذكره فيها ، الفقرة «٧» .

فحمل « صد » على ذلك أيضا .

« ١٢ » وحجة من فتح الصاد أنه بناء على الإخبار عن الصادين الناس عن سبيل الله ، دليله قوله : (إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله) « الحج ٢٥ » . وقوله : (إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) « النساء ١٦٧ » ، وقال : (هم الذين كفروا وصدوكم) « الفتح ٢٥ » فأسند الفعل في جميع ذلك إلى الصادين^(١) .

« ١٣ » قوله : (ويثبت وعنده) قرأه ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بالتخفيف ، جعلوه مستقبل « أثبت » والمفعول محذوف « هاء » من الصلة ، أي : ويثبته . وقوله : (بالقول الثابت) « إبراهيم ٢٧ » يدل على التخفيف ، لأنه اسم فاعل من « ثبت » ، والتقدير : يحو الله ما يشاؤه ويثبت ما يشاؤه . وقرأ الباقون بالتشديد ، جعلوه مستقبل « ثبت » دليله قوله : (وأشد تثبيتا) « النساء ٦٦ » ف « تثبت » مصدر « ثبت » مشددا ، فالقراءتان لغتان ، كما أن « ثبت وأثبت » لغتان بمعنى ، لكن في التشديد معنى التأكيد والتكرير ، وهو الاختيار ، لأن أكثر القراء عليه . واختار أبو عبيد « ويثبت » بالتشديد ، على معنى : يقر ما كتبه ، فلا يحويه . وتعقب عليه ابن قتيبة ، فاختار التخفيف ، لأن المعروف مع المحو الإثبات ، فالمعنى : يحو الله ما يشاء (١٥٦/أ) ويكتب ما يشاء . أو على معنى : يحو الله ما يشاء ويقر ما يشاء ، فلا يحويه . والتخفيف يحتمل المعنيين اللذين ذكر أهل التأويل في الآية^(٢) .

« ١٤ » قوله : (وسيعلم الكفار) قرأه الكوفيون وابن عامر « الكفار » بالجمع ، لأن التهديد في الآية لم يقع لكافر واحد بل لجميع الكفار ، فأتوا به على المعنى ، فوافق اللفظ المعنى ، وفي حرف ابن مسعود : « وسيعلم الكافرون » وفي حرف أبي : « وسيعلم الذين كفروا » ، فهذا كله شاهد قوي لمن قرأ بالجمع .

(١) زاد المسير ٣٣٣/٤ ، وتفسير ابن كثير ٥١٦/٢ ، وتفسير النسفي ٢٥١/٢ والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٤/ب - ١/٥٥ .

(٢) زاد المسير ٣٣٧/٤ ، وتفسير النسفي ٢٥٢/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥٥ .

وقرأ الباقون بالتوحيد جعلوا الكافر اسماً للجنس شائعا ، كقوله : (إن الإنسان لفي خسر) « العصر ٢ » فهو يدلّ على الجمع بلفظه ، وهو أخصر ، وأيضا فإنه لا ألف في الخط ، والألف إنما تحذف من الخط في فاعل كـ « خالد وصالح » ولا تكاد تحذف في « فعّال » لئلا يتغير بناء الجمع ، ويشبه صورة المصدر . فحذف الألف من الخط يدلّ على أنه « فاعل » وليس بـ « فعّال » . والقراءتان ترجع إلى معنى واحد ، لأن الجمع يدلّ بلفظه على الكثرة ، والواحد الذي للجنس يدلّ بلفظه على الكثرة^(١) ، فهما سواء^(٢) .

ليس فيها ياء إضافة اختلّف فيها ، وفيها زائدة اختلف فيها ، وهي قوله : (المتعال) « ٩ » قرأه ابن كثير ياء في الوصل والوقف على الأصل ، لأن الألف واللام أذهبا التنوين الذي تحذف الياء من أجله ، فرجعت الياء ، وهي لغة للعرب مشهورة ، والأكثر عند سيبويه إثبات الياء مع الألف واللام ، وحذف الياء مع عدم الألف واللام ، ولما ثبتت في الوصل ، عند مَنْ أثبتها ، وجب إثباتها في الوقف . وقرأ ذلك الباقون بحذف الياء في الوصل والوقف ، وذلك أنهم اتبعوا الخط ، ولا ياء في الخط ، وأيضا فإن الكسرة تدلّ عليها ، ولما دلت الكسرة عليها ، في الوصل فحذفت ، جرى الوقف على ذلك^(٣) .

(١) قوله : « والواحد الذي ... الكثرة » سقط من : ص .

(٢) زاد المسير ٣٤١/٤ ، وتفسير ابن كثير ٥٢١/٢ ، وتفسير النسفي ٢٥٣/٢ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٧٤ - ب .

(٣) التبصرة ٨٠/ب ، والتيسير ١٣٤ ، والنشر ٢٨٦/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥٥ ، وكتاب سيبويه ٣٤٧/٢

سورة إبراهيم عليه السلام مكية سوى آيتين في قول ابن عباس نزلتا في المدينة

قوله : (ألم ترَ إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً) إلى آخر الآيتين « ٢٨ - ٢٩ » وهي أربع وخمسون آية في المدني ، واثنتان وخمسون في الكوفي .
« ١ » قوله : (الله الذي) قرأه نافع وابن عامر على الاستئناف ، فرفعاه بالابتداء ، والخبر « الذي » وما بعده ، وإن شئت جعلت « الذي » وصلته صفة لـ « الله » وأضمرت الخبر . وقرأ الباؤون بالخفض على البدل من « العزيز »^(١) . واختار أبو عبيد الخفض ، ليتصل بعض الكلام ببعض ، وتعقب عليه ابن قتيبة ، فاختار الرفع ، لأن الآية الأولى قد انقضت ، ثم استؤنف بآية أخرى ، فحقت الابتداء ، لأن الآية الأولى تتابعته بتمامها ، وكذلك اختلفا في الاختيار في : (عالم الغيب) في سورة المؤمنين « ٩٣ »^(٢) .

« ٢ » قوله : (خلق السماوات والأرض) قرأه حمزة والكسائي (١٥٦/ب) « خالق » على وزن « فاعل » ، و « الأرض » بالخفض عطف على « السموات » لأن كسر التاء في هذه القراءة عكس الخفض ، لإضافة « خالق » إلى ما بعده ، وحسن ذلك لأن « فاعلا » يأتي بمعنى الماضي ، كما قال : (فاطر السموات) « ١٠ » فهو أمر قد كان ، فلا يجوز فيه إلا^(٣) الإضافة ، لأنه أمر معهود معروف . وقرأ الباؤون « خلق » على [وزن]^(٤) « فعل » هصبوا « الأرض » عطفاً على « السموات » لأن كسرة التاء فيه عكس النصب ، فأتوا بلفظ الماضي ، لأنه أمر قد كان ، وقد فرغ منه ، فالفعل أولى به من الاسم ، لأن الاسم يشترك في

(١) قوله : « وقرأ الباؤون ... العزيز » سقط من : ص .

(٢) سيأتي ذكره فيها ، الفقرة « ١٧ » ، وانظر معاني القرآن ٦٧/٢ ، والتبصرة ٨٠/ب ، والتيسير ١٣٤ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٧٣٩ ، والنشر ٢٨٧/٢ ، والحجة في القراءات السبع ١٧٧ ، وزاد المسير ٣٤٤/٤ ، وتفسير القرطبي ٣٣٩/٩ ، وتفسير ابن كثير ٥٢٢/٢ ، وتفسير النسفي ٢٥٤/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥٥ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٧٤/ب .

(٣) لفظ « إلا » سقط من : ص .

(٤) تكملة موضحة من : ر .

لفظه الماضي والمستقبل والحال ، وإنما يخلص للماضي بالدلائل ، والفعل بلفظه يدل على الماضي . وانتصب الاسمان بعده^(١) بالفعل ، وهو الاختيار^(٢) .

« ٣ » قوله : (بمُصرخي) قرأه حمزة وحده بكسر الياء ، كأنه قدّر الزيادة على الياءين كما زيدت الياء^(٣) في الهاء في « به » ، وذلك هو الأصل . ولكنه مرفوض غير مستعمل لثقل الياءين ، والكسرة قبلهما ، والكسرة بينهما ، فلمّا قدّر الياء مزيدة^(٤) على الياء التي للإضافة ، حذفها استخفافاً ، لاجتماع ياءين وكسرتين ، إحداهما على ياء [الإضافة]^(٥) ، فلمّا حذف الياء المزيّدة بقيت الكسرة ، تدلّ عليها ، كما تحذف الياء في « عليه ، وبه » ، وتبقى الكسرة تدلّ عليها ، وكما تحذف الياء في « يا غلامي » ، لأن الكسرة تدلّ عليها ، فهذه القراءة جارية على ما كان يجب في الأصل ، لكنه أمر لا يستعمل إلا في شعر ، وقد عدّ هذه القراءة بغض الناس لحناً ، وليست بلحن ، إنّما هي مستعملة ، وقد قال قطرب : إنّها لغة في بني يربوع^(٦) يزيدون على ياء الإضافة ياء^(٧) ، وأنشد هو وغيره شاهداً على ذلك :

ماضٍ إذا ما همّ بالْمُضِيِّ قال لها هل لك ياتافي^(٨)

وقرأ الباقر بن فصح الياء ، وهو الأمر المشهور المستعمل الفاشي في اللغة ، وهو الاختيار لأن الجماعة عليه ، ولأنه المعمول به في الكلام . وعلة ذلك أن ياء الجمع

(١) ب : « بعد » ورجحت مافي : ص ، ر .

(٢) إيضاح الوقف والابتداء . ٧٤ ، والحجة في القراءات السبع ١٧٨ ، وتفسير النسفي ٢٥٨/٢

(٣) قوله : « كما زيدت الياء » سقط من : ص .

(٤) ب : « مزيد » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) تكملة لازمة من : ص .

(٦) هو يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم ، وبنوه هم : رياح وثعلبة والحارث وعمرو وصبير ، وكانوا يسمون الأحمال ، وكنيب وغدانة والعنبر وكانوا يسمون العقداء لأنهم تعاقدوا على بني أخيم رياح ، وصار الأحمال مع بني رياح ، انظر جمهرة أنساب العرب ٢٢٤ ، والاشتقاق ٢٢١

(٧) كتاب سيويه ٣٧١/١

(٨) الشاهد للأغلب العجلى ، يخاطب امرأة فيما إذا كانت ترغب فيه فتدّ عليه بقولها على لسانه :

أدغمت في ياء الإضافة وهي مفتوحة ، فبقيت على فتحها ، ويجوز أن يكون قد أدغمت في ياء إضافة ، وهي ساكنة ، ففتحت لالتقاء الساكنين . وكان الفتح أولى بها ، لأنه أصلها ، فرُدَّت إلى أصلها عند الحاجة إلى حركتها . وأيضا فإن الفتح في الياء أخف من الكسر ، والضم عليها ، وقد تقدّم ذكر « الريح وليضلوا » ، ولا بيع فيه ولا خلال « وشبهه^(١) مما أغنى ذلك عن الإعادة^(٢) » .

« ٤ » قوله : (وإن كان مكرهم لتزول) قرأه الكسائي بفتح اللام الأولى ، ورفع الثانية ، وقرأ الباقر بكسر اللام الأولى ، ونصب الثانية .

وحجة (١٥٧/أ) من فتح اللام الأولى ، وضم الثانية ، أنه جعل « إن » في قوله : (وإن كان) مخففة من الثقيلة ، وجعل اللام الأولى لام توكيد ، دخلت لتوكيد الخبر ، كما دخلت « إن » لتوكيد الجملة ، والفعل مع لام التوكيد مرفوع على أصله ، إذ لا ناصب معه ولا جازم ، والهاء مضمرة مع « إن » ، تقديره : وإنه كان مكرهم لتزول منه الجبال ، يعني أمر النبي عليه السلام . والتقدير : مثل الجبال في القوة والثبات . فمعنى هذه القراءة أن الله جل ذكره عظم مكرهم ، كما قال : (ومكروا مكراً كباراً) « نوح ٢٢ » ، وقال : (تكاد السّماوات يتفطرن منه وتنشقّ الأرض وتخرّ الجبال هدّاً . أن دَعَوْا للرحمن ولداً) « مريم ٩٠ - ٩١ » وفي مصحف أبي ما يدلّ على هذه القراءة ، روي أن فيه هذه الآية : « ومكروا مكرهم وعند الله مكرهم ولو لا كلمة الله لسزال من مكرهم الجبال » وروي عن عمر وعلي وابن مسعود أنهم قرؤوا : « وإن كاد مكرهم لتزول منه الجبال »

← وموضع الشاهد هو كسر ياء حرف الجر « في » وذكر أبو العلاء المعري أنه سمع في أشعار المحدثين « إليّ وعليّ » ونحوه ، وضعفه ورككه ، انظر رسالة الفجران ٤٥٦ ، ومعاني القرآن ٧٦/٢ ، وخزانة الادب ٢٥٧/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٣٣ .

(١) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٨٨ - ٩٠ » ، « ١٦٣ - ١٦٥ » وسيأتي هذا أيضاً في سورة الطور ، الفقرة « ٤ » ، وسورة الأنعام ، الفقرة « ٦٣ - ٦٤ » ، وسيأتي هذا أيضاً في سورة الحج ، الفقرة « ١٦ » .

(٢) التبصرة ١/٨١ ، وزاد المسير ٣٥٧/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٣٢ ، وتفسير النسفي ٢/٢٦٠ .

(٣) ص : « في هذه » .

تكاد « فهذا دليل على تعظيم مكرهم ، لأن « كاد » في كلام العرب تكون لمقاربة الفعل ، وربما وقعت لوجوبه .

« ه » وحجة من كسر اللام الأولى وفتح الثانية أنه جعل « إن » بمعنى « ما » ، وجعل اللام الأولى لام نفي ، لوقوعها بعد نفي ، ونصب الفعل بها ، والتقدير : وما كان مكرهم لتزول منه الجبال ، كما قال تعالى ذكره : (ما كان الله ليذّر المؤمنين) « آل عمران ١٧٩ » ومعنى هذه القراءة تصغير مكرهم وتحقيره ، أي : لم يكن مكرهم ليزيل الجبال ، والجبال يراد بها ما ثبت من الحق والدين والقرآن^(١) . أي : لم يكن مكرهم ليذهب^(٢) به الحق ، والضمير في « مكرهم » قيل هو لقريش ، وقيل لمن تقدّم بالعتوّ والكفر من الجبابرة الماضية ، وكسر اللام الاختيار ، لأنه أئين في المعنى ، ولأن الجماعة عليه^(٣) .

« ٦ » فيها أربع ياءات إضافة من ذلك :

(بمصر خبي) « ٢٢ » وقد مضى ذكره . ومن ذلك :

(لي عليكم) « ٢٢ » فتحها حفص .

(قل لعبادي الذين) « ٣١ » أسكنها ابن عامر وحمزة والكسائي .

(إني أسكنت) « ٣٧ » فتحها الحرمان وأبو عمرو .

فيها ثلاث زوائد :

(وعيد) « ١٤ » أثبتها ورش في الوصل خاصة .

(أشركنمون) « ٢٢ » أثبتها أبو عمرو في الوصل خاصة .

(دعاء) « ٤٠ » أثبتها البرزني في الوصل والوقف ، وأثبتها ورش وأبو

عمرو وحمزة في الوصل خاصة^(٤) .

(١) قوله : « أي لم يكن ... والقرآن » سقط من : ص .

(٢) ب : « ليثبت » وتصويبه من : ص ، ر . ولو كانت العبارة « ليذهب بالحق »

لكان أوضح .

(٣) التيسير ١٣٥ ، والنشر ٢/٢٨٩ ، والحجة في القراءات السبع ١٧٩ ، وزاد

المسير ٤/٣٧٤ ، وتفسير ابن كثير ٢/٥٤٢ ، وتفسير النسفي ٢/٢٦٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٥/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٣٤/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٧٥/ب .

(٤) التبصرة ٨١/ب ، والتيسير ١٣٥ ، والنشر ٢/٢٨٩ ، والمختار في معاني

قراءات أهل الأمصار ٥٦/١ .

سورة الحجر

مكية ، وهي تسع وتسعون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (رَبِّمَا) قرأ نافع وعاصم بتخفيف الباء ، وشدد الباقون ، وهما لغتان مشهورتان^(١) .

« ٢ » قوله : (مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ) قرأه حفص وحزمة والكسائي (١٥٧/ب) بنونين الأولى مضمومة والثانية مفتوحة ، وكسر الزاي ، ونصب « الملائكة » ، وقرأ أبو بكر بقاء مضمومة ، وفتح النون والزاي ، ورفع « الملائكة » وقرأ الباقون كذلك إلا أنهم فتحوا التاء .

وحجة من قرأ بنونين أنه أتى به على الإخبار^(٢) من الله جل ذكره عن نفسه ، وهو الأصل ، لأن كل شيء تكون فيه يكون^(٣) ، وعن^(٤) إرادته يتكون ، وقد قال : (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ) « الحجر » ، وقال : (وَلَوْ أَتَيْنَا نَزْلًا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ) « الأنعام ١١١ » . ويقوي ذلك أن قبله إخبارا من الله^(٥) عن نفسه في قوله : (وَمَا أَهْلَكْنَا) « ٤ » فجري الإخبار على ذلك .

« ٣ » وحجة من قرأ بضم التاء ورفع « الملائكة » أنه جعله فعلا لم يسم فاعله ، فأقام « الملائكة » مقام الفاعل ، كما قال : (وَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِيلًا) « الفرقان ٢٥ » لأن « الملائكة » لا تنزل حتى تنزل ، والأمر ليس لها في النزول ، إنما ينزل لها غيرها ، وهو الله لا إله إلا هو .

(١) التبصرة ١/٩١ ، والحجة في القراءات السبع ١٧٩ ، والتيسير ١٣٥ ، والنشر ٢/٢٨٩ ، وزاد المسير ٤/٣٧٩ ، وتفسير النسفي ٢/٢٦٨ ، ومغني اللبيب ١٢٨ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٣٥ .

(٢) ص : « وجه الإخبار » .

(٣) ب : « عن » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) ب : « نفسه » وتصويبه من : ص ، ر .

« ٤ » حجة من فتح التاء أنه جعله فعلا مستقبلا سُمِّيَ فاعله ، وأضاف الفعل إلى « الملائكة » ، فرفعها به ، وفي الفعل حذف تاء ، لاجتماع تاءين بحركة واحدة ، وأصله « تنزل » ويقوَّى ذلك قوله : (تنزل الملائكة والروح فيها) « القدر ٤ » فهو مثله ، وهو إجماع ، وهو الاختيار ، لأنه قد فهم أنها تنزل بأمر الله لها بالنزول^(١) .

« ٥ » قوله : (إِنَّمَا سَكَّرْتُ) خففه ابن كثير ، وشدَّده الباقون ، وهما لغتان : سكرت عينه وسكَّرتها ، أغشيتها إغشاء ، لكن في التشديد معنى التكثير والتكرير ، وحسن ذلك^(٢) ، لإضافته إلى جماعة ، لكل واحد بصر قد غشي بغشاوة ، و « الأبصار » جماعة فحقه التشديد ليدلَّ على التكثير^(٣) .

« ٦ » قوله : (فَبِمَ تُبَشِّرُونَ) قرأ ابن كثير بكسر النون وتشديدها ، وقرأ نافع مثله ، إلا أنه خفف النون ، وكذلك قرأ الباقون ، إلا أنهم فتحوا النون^(٤) . حجة من شدِّد وكسر أن أصله أن يكون بنونين ، الأولى علكم الرفع ، والثانية هي النون الحائلة بين الياء والفعل في « ضربني ويضربني » ، لأنه عدَّى الفعل إلى مفعول ، وهو ضمير المتكلم ، فاجتمعت نونان ، فأدغم الأولى في الثانية ، بعد أن أسكنها استقالا لاجتماع المثليين ، وبقيت الكسرة تدلُّ على الياء المحذوفة ، وأصله « تبشرونني » .

« ٧ » حجة من خفف وفتح النون أنه لم يعدَّ الفعل إلى مفعول ، فأتى بالنون ، التي هي علامة الرفع ، مفتوحة على أصلها ، كنون « يقومون ويخرجون » . « ٨ » حجة من خفف النون وكسرها أنه عدَّى الفعل ، فصار أصله

(١) الحجة في القراءات السبع ١٨١ ، وزاد المسير ٣٨٣/٤ ، وتفسير ابن كثير ٥٤٧/٢ ، وتفسير النسفي ٢٦٩/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الامصار ١/٥٦ .

(٢) ص : « ذلك فيه » .

(٣) التبصرة ٨١/ب ، والتيسير ١٣٦ ، وزاد المسير ٣٨٦/٤ ، وتفسير غريب القرآن ٢٣٥ ، وتفسير النسفي ٢٧٠/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٣٦ .

(٤) قوله : « وكذلك ... النون » سقط من : ر .

« تبشرونني » ثم حذف إحدى النونين ، وهي الثانية ، استخفافا لاجتماع المثلين ، فاتصلت الياء بنون الرفع ، فانكسرت ، ثم حذف الياء لدلالة الكسرة عليها .

قال أبو محمد : وهذه القراءة قد (١٥٨ / أ) طعن فيها جماعة^(١) لبعد مخرجها في العربية ، لأن حذف النون مع الياء لا يحسن إلا في شعر ، وإن قدرّت حذف^(٢) النون الأولى حذفت عكس الرفع ، لغير جازم ولا ناصب ، ولأن كسر النون التي هي عكس^(٣) الرفع قبيح ، إنما حقها الفتح ، والاختيار فتح النون والتخفيف ، لأنه وجه الكلام ورتبة الإعراب ، ولأن عليه أكثر القراء^(٤) .

« ٩ » قوله : (وَمَنْ يَقْنَطْ) قرأ أبو عمرو والكسائي بكسر النون ، ومثله في الروم والزمر^(٥) وفتح الباقون ، وهما لغتان : قَنَطَ يَقْنَطُ وقنط يقنط ، وقنط أكثر ، ولذلك أجمعوا على الفتح في قوله : (مَنْ بَعْدَ مَا قَنَطُوا) « الشورى ٢٨ »^(٥) .

« ١٠ » قوله : (إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ) قرأ حمزة والكسائي بالتخفيف ، وشدّد^(٦) الباقون وهما لغتان وقالوا : نجّا وأنجى بمعنى : وقد أتى القرآن باللغتين ، قال الله جلّ ذكره : (فَأَنجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ) « العنكبوت ٢٤ » ، وقال : (فَنجّيناه وأهله) « الشعراء ١٧٠ » وهما في القرآن كثير إجماع^(٧) .

(١) ب : « حذفت » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) ب : « في علم » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) زاد المسير ٤/٤٠٦ ، وتفسير النسفي ٢/٢٧٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٦/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٧٦/ب ، وكتاب سيبويه ١٧٩/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٣٧ .

(٤) حرفاهما هما (٣٦٢ ، ٥٣) .

(٥) الحجة في القراءات السبع ١٨٢ ، والنشر ٢/٢٩٠ ، وتفسير النسفي ٢/٢٧٥ ، وأدب الكاتب ٣٦٩ .

(٦) ص ، ر : « وشدده » .

(٧) لفظ « اجماع » سقط من : ص .

« ١١ » قوله : (قدّرنا إنّا) قرأ أبو بكر بالتخفيف ومثله في النمل : (قدّرناها) « ٥٧ »^(١) وقرأهما الباقون بالتشديد ، وهما لغتان بمعنى ، يقال : قدرت وقدّرت بمعنى ، وكذلك : يقدر ويقدر .

« ١٢ » قوله : (أصحاب الأيكة) أجمع القراء في هذه السورة وفي قاف على الخفض ، وإدخال الألف واللام ، واختلفوا في الشعراء وصاد^(٢) ، فقرأ الحرميان وابن عامر فيهما « ليكة » بلام مفتوحة والنصب ، على وزن « فعلة » ، وقرأ^(٣) الباقون بالخفض وإدخال الألف واللام ، كالتي في الحجر وقاف .
وحجة من فتح وقرأ بلام واحدة أنه جعل « ليكة » على « فعله » اسما معرفة^(٤) للبلدة ، فترك صرفه للتعريف والتأنيث^(٥) .

« ١٣ » وحجة من أدخل الألف واللام أنه جعل « أيكة » اسما نكرة ، لموضع فيه شجر ودّوم ، ثم أدخل عليه الألف واللام للتعريف . وحكى أبو عبيد أن « ليكة » على « فعلة » اسم للقرية التي كانوا فيها ، وأن « الأيكة » بالألف واللام وهمزة اسم للبلد كله ، وقال غيره : الأيكة وليكة واحد ، وهو الغيضة والشجر المتلف ، يقال له الدّوم ، وهو شجر المثقل ، واختار أبو عبيد « ليكة » على وزن « فعلة » بغير صرف في الشعراء وصاد ، فجعلها اسما للقرية^(٦) و « الأيكة » اسم البلد ، لأنها كذلك في المصاحف ، وتعقب عليه ابن قتيبة فاختار « الأيكة » بالألف واللام والخفض في الشعراء والصاد ، وقال : إنما كتبنا بغير ألف ، على تخفيف الهمزة ، وقال : قد أجمع الناس على الألف واللام والخفض في الحجر وقاف ،

(١) سيأتي فيها ، الفقرة « ٢٤ » .

(٢) أحرف السور على ترتيبها هي : (١٤٦ ، ١٧٦ ، ١٣) وسيأتي ذكر حرفي

الشعراء وصاد ، الفقرة « ٥ ، ١ » .

(٣) ب : « وقرأ » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) ب : « معروفة » وتصويبه من : ص .

(٥) قوله : « وحجة من فتح ... والتأنيث » سقط من : ر .

(٦) ب ، ر : « اسم القرية » ورجحت مافي : ص .

فوجب أن تلحق الشعراء وصاد بما أُجمع عليه ، فما أجمعوا عليه شاهد لما اختلفوا فيه . وأيضا فإن القرية داخلة في البلدة ، ف « أَيْكَة » تشملها^(١) .

« ١٤ » فيها أربع (١٥٨/ب) ياءات إضافة ، قوله : (نبيء عبادي أني أنا الغفور) « ٤٩ » ، (إني أنا النذير المبين) « ٨٩ » فتحسن الحريمان وايمرو . (بناتي إن كنتم) « ٦١ » فتحها نافع وحده . ليس فيها زائدة^(٢) .



(١) معاني القرآن ١/٨٨ ، ٢/٩١ ، والمصاحف ١٠٩ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٣ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٤٤٣ ، والمقنع ٢٢ ، والحجة في القراءات السبع ١٨٣ ، وزاد المسير ٤/٤١٠ ، وتفسير ابن كثير ٢/٥٥٦ ، وتفسير النسفي ٢/٢٧٧ ، والقاموس المحيط « أَيْك » .

(٢) قوله : « ليس فيها زائدة » سقط من : ص ، انظر التبصرة ٨١/ب ، والتيسير ١٣٦ ، والنشر ٢/٢٩٠ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥٧ .

سورة النحل

مكية سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينة

قوله تعالى : (وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا) إلى آخر السورة • وقال قتادة م: قوله تعالى : (لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فَتَنَّا) « ١١٠ » إلى آخر السورة مدني وباقيها مكّي • وهي مائة آية وثمان وعشرون آية في المدني والكوفي • وقد (١) تقدّم ذكر (عَمَّا يَشْرُكُونَ) « ١ » في موضعين ، في هذه السورة (٢) • وكذلك ذكرنا (أَنْ تَأْتِيَهُمْ) « ٣٣ » و (فَيَكُونُ) « ٤٠ » و (نُوحِي) « ٤٣ » و (يَكْرِشُونَ) « ٦٨ » و (أُمّهَاتِكُمْ) « ٧٨ » و (الْقُدُسُ) « ١٠٢ » و (يُلْحِدُونَ) « ١٠٣ » فأغنى ذلك عن الإعادة والتكرير ، فاطلب كل حرف مع نظيره الأول (٣) •

« ١ » قوله : (تُنَبِّئُكُمْ) قرأ أبو بكر بالنون ، وقرأ الباقر بالباء • وحجة من قرأ بالنون أنه أجراه على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه ، لتقدم لفظ الإخبار قبله في قوله : (لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا) « ٢ » • وحكى أهل اللغة : نَبَّئَ البقل وأنبته الله ، وحكوا : أنبئت البقل ، مثل نبت • « ٢ » وحجة من قرأ بالباء أنه أجرى الكلام على لفظ الغيبة ، لتقدم لفظ الغيبة في قوله : (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) « ١٠ » وهو الاختيار ، لأن لفظ الغيبة أقرب إليه من لفظ الإخبار ، ولأن أكثر القراء عليه (٤) •

(١) ب ، ر : « قد » ورجحت ماي : ص •

(٢) والموضع الثاني هو : (٣٦) •

(٣) راجع أول هذه الأحرف في سورة يونس ، الفقرة « ٦-٧ » وثانيها في الأنعام الفقرة « ٩٠ » وثالثها وسابعها في البقرة ، الفقرة « ٥٣ ، ٦٤ - ٦٦ » ورابعها في يوسف ، الفقرة « ٢٧ » وسيأتي أيضا في الأنبياء ، الفقرة « ١ » ، وخامسها وثمانها في الأعراف ، الفقرة « ٣٦ ، ٦٠ » وسادسها في النساء ، الفقرة « ١٠ - ١٣ » •

(٤) التبصرة ١/٨٢ ، والتيسير ١٣٧ ، والنشر ٢/٢٩١ ، والحجة في القراءات السبع ١٨٤ ، وزاد المسير ٤/٤٣٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥٧ •

« ٣ » قوله : (والشمس والقمر والنجوم مسخرات) قرأ ابن عامر برفع الأربع الكلمات ، ووافقه حفص على رفع « والنجوم مسخرات » ، وقرأهن الياقون بالنصب ، والتاء من « مسخرات » مكسورة في حال النصب على الأصول في جمع^(١) المؤنث المنصوب^(٢) على حدّ الثنية .

وحجة من رفع أنه قطعه مِمَّا قبله ، فرفعه بالابتداء ، وعطف بعض الأسماء على بعض ، وجعل « مسخرات » خبر الابتداء ، وقوي الرفع لأنك إذا نصبت جعلت « مسخرات » حالا ، وقد تقدّم في أول الكلام « وسخر » فأغنى عن ذكر الحال بالتسخير ألا ترى أنك لو قلت : سخرت لك الدابة مسخرة كان فيحيا من الكلام ، لأن « سخرت » يغني عن « مسخرة » وكذلك لو قلت : جلس زيد جالسا ، لم يحسن . وكذلك يبعد : « سخر الله النجوم مسخرات » على الحال ، فلمّا قبح نصب « مسخرات » على الحال رفع ما قبله ، وجعل « مسخرات » خبرا عنه .

« ٤ » وحجة من نصب أنّه عطفه على ما قبله ، وأعمل^(٣) فيه « وسخر » ، ليرتبط بعض الكلام ببعض ، وتكون « مسخرات » حالا مؤكدة ، عمل فيها « سخر » وجاز ذلك لبعدهما بينهما ، وهو مثل قوله : (وهو الحق مصدقا) البقرة ٩١ « في أنها حالان مؤكدان .

« ٥ » وحجة من رفع « النجوم مسخرات » فقط أنه عطف « الشمس والقمر » على معمول « سخر » ثم ابتداء (١٥٩ / أ) « والنجوم مسخرات » على الابتداء والخبر ، كراهة أن يجعل « مسخرات » حالا لما قدّمنا من قبح ذلك ، وهو وجه قوي وقراءة حسنة ، والاختيار النصب ، لأن الجماعة عليه^(٤) .

« ٦ » قوله : (والذين يدعون) قرأه عاصم بالياء ، وقرأ الباقر بالتاء .

(١) ب : « وجمع » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) ب : « المنصرف » ووجهه من : ص ، ر .

(٣) ب : « أو عمل » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) إيضاح الوقف والابتداء ١٢٥ ، وزاد المسير ٤ / ٤٣٤ ، وتفسير النسفي

وحجة من قرأه بالياء أنه لم يحسن أن يخاطب بذلك المؤمنون كما خوطبوا بقوله : (تَسْرُونَ) و (تَعْلَنُونَ) « ١٩ » فهو على هذه القراءة خطاب للمؤمنين ، أجراه على الإخبار عن الكفار وهم غيَّب ، والياء للغائب .

« ٧ » وحجة من قرأه بالتاء أنه جعل « تَسْرُونَ وتَعْلَنُونَ » خطابا للمشركين ، فأجرى « تدعون » على ذلك ، فجعله كله خطابا للمشركين ، وفيه معنى التهديد لهم ، ويجوز أن يكون « تَسْرُونَ وتَعْلَنُونَ » ^(١) على هذه القراءة أيضا خطابا للمؤمنين ، و « تدعون » خطابا للكفار ، على معنى : قل لهم يا محمد والذين تدعون من دون الله ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه ^(٢) .

« ٨ » قوله : (تَشَاقُّونَ فِيهِمْ) قرأ نافع بكسر النون ، وفتحها الباقون ، وهي في الحجة لفتح النون والكراهة لكسرها مخففة مثل « تبشرون » في الحجر ، والفتح الاختيار ، لضعف الكسر ، ولأن الجماعة عليه ^(٣) .

« ٩ » قوله : (أَيْنَ شُرَكَائِي) قرأ البزِّي بياء مفتوحة ، من غير همز ولا مد ، وقرأ الباقون بالهمز والمد ، والياء مفتوحة .

وحجة من لم يمد ولا همز أنها لغة في قَصْر الممدود ، قال أبو محمد : وهي قراءة بعيدة لأن قصر الممدود أكثر ما يأتي في الشَّعر وفي نادر من الكلام . قالوا في « السوء آية » « السوابة » فقَصَرُوا .

« ١٠ » وحجة من مدّ وهمز أنه أتى به على الأصل ، لأنه جمع شريك ، وباب « فَعِيل » أن يجمع علي « فَعَلَاء » وهو الأصل ، وهو الاختيار .

« ١١ » قوله : (تَتَوَفَّاهُمْ) في موضعين قرأهما حمزة بالياء ، وقرأ الباقون بالتاء . وقد تقدّمت علة التذكير والتأنيث في هذا وأمثاله ^(٤) ، فهو مثل : (فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ) « آل عمران ٣٩ » (إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ) « النحل ٣٣ »

(١) قوله : « خطابا للمشركين ... وتَعْلَنُونَ » سقط من : ص .

(٢) الحجة في القراءات السبع ١٨٤ - ١٨٥ ، وزاد المسير ٤/٤٣٧ ، ومعاني القرآن ٢/٩٨ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٧٤٧ ، وتفسير النسفي ٢/٢٨٣

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٨٥ ، وزاد المسير ٤/٤٤١ ، وتفسير النسفي ٢/٢٨٤ ، وراجع سورة الحجر ، الفقرة ٦ - ٨ .

(٤) ص : « وأشباهه » ، ر : « ومثله وأشباهه » .

واختار أبو عبيد الياء لقول ابن مسعود : « ذكروا الملائكة » وتعقّب عليه ابن قتيبة فاختار التاء . لأنها قراءة أهل الحرمين والبصرة وعاصم ، قال : والتأنيث إنما هو تأنيث الجماعة وليس يلحق الملائكة في التاء تأنيث ، قال : وقد كان يلزم أبا عبيد أن يقرأه « توفّاه رسلنا » لأنهم ملائكة ، ولم يفعل ^(١) .

« ١٢ » قوله : (لا يهدي من يضلّ) قرأ الكوفيون بفتح الياء وكسر الدال ، أضافوا الفعل إلى الله جلّ ذكره ، لتقدّم ذكره في قوله : (فإنّ الله) . و « من » في موضع نصب بـ « يهدي » ، ويجوز أن يكون « يهدي » بمعنى « يهتدي » فتكون « من » في موضع رفع بفعلها ، ولا ضمير في « يهدي » ، وكون « يهدي » بمعنى : « يهتدي » في قراءة (١/١٥٩) الكوفيين أحسن ، لأن الله قد أضلّ قوماً ، ثمّ هداهم للإيمان بعد ضلالهم وقرأ الباقر بضمّ الياء وفتح الدال ، بنوه للمفعول ، فـ « من » في موضع رفع على المفعول الذي لم يسمّ فاعله ، وهو [في] ^(٢) المعنى بمنزلة قوله : (من يضلّل الله فلا هادي له) « الأعراف ١٨٦ » ويشهد لهذه القراءة أن في قراءة أبيّ : « فلا هادي لمن أضلّ الله » والتقدير : إذا أضلّ الله عبداً لا يهديه أحد ^(٣) .

« ١٣ » قوله : (أو لم يروا إلى ما خلق الله) قرأ حمزة والكسائي بالتاء ، جعلاه خطاباً لجميع الخلق ، وقرأ الباقر بالياء ، ردّوه على لفظ الغيبة التي قبله ، وذلك قوله : (أن يخسف ، أو يأتينهم ، أو يأخذهم) « ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ » ثم قال : (أو لم يروا) فجري الكلام على سنن واحد في الغيبة ، وهو الاختيار ^(٤) . « ١٤ » قوله : (يتفَيّئو) قرأه أبو عمرو بتاءين ، على تأنيث لفظ الجمع ، وهو « الظلال » وقرأ الباقر بياء وتاء ، على تذكير ^(٥) معنى الجمع ، أو على الحمل

(١) راجع سورة آل عمران ، الفقرة « ٢٣ - ٢٥ » .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) زاد المسير ٤/٤٤٦ ، وتفسير النسفي ٢/٢٨٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٧/ب .

(٤) التيسير ١٣٨ ، والحجة في القراءات السبع ١٨٦ ، وزاد المسير ٤/٤٥٢ ،

وتفسير النسفي ٢/٢٨٧

(٥) لفظ « تذكير » سقط من : ص .

على المعنى ، لأن « الظلال » هو « الظل » سواء ، ولأن تأنيث هذا الجمع غير حقيقي ، إذ لا ذكر له من لفظه ، وقد تقدّم لهذا نظائر ، وهو الاختيار ، لأن أكثر القراء عليه (١) .

« ١٥ » قوله : (وأنتهم مفرطون) قرأه نافع بكسر الراء ، جعله اسم فاعل من « أفرط » إذا أعجل ، فمعناه : وأنتهم معجلون إلى النار ، أي : سابقون (٢) إليها ، وقيل معناه : وأنتهم ذوو أفرط (٣) إلى النار ، أي : ذوو عجل إليها . حكى أبو زيد : فرط الرجل أصحابه يفرطهم إذا سبقهم ، والفارط المتقدم إلى الماء وغيره ، ومنه قول النبي عليه السلام : « أنا فرطكم على الحوض » (٤) أي : أنا متقدمكم (٥) وسابقكم . وقرأ الباقر بفتح الراء ، جعلوه اسم مفعول من « أفرطوا » فهم « مفرطون » أي : أعجلوا فهم معجلون إلى النار . وقال أبو عبيد في معناه : متركون . وقيل : منسيون . والاختيار فيه ما عليه الجماعة ، وكذلك كل ما سكتنا عن ذكر [الاختيار] (٦) . فما عليه الجماعة هو الاختيار (٧) .

« ١٦ » قوله : (نسفيكم مسا في بطونه) قرأ نافع وابن عامر وأبو بكر

(١) راجع سورة البقرة « ٢٣ - ٢٤ » .

(٢) ب : « يساقون » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) ب : « أفرط » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) صحيح مسلم : من طريق جندب « كتاب الفضائل - باب إثبات حوض نبينا صلى الله عليه وسلم وصفاته » ، وبرويه أيضا من طريق أبي هريرة في حديث طويل « كتاب الطهارة - باب استحباب إطالة الغرة والتحجيل في الوضوء » وكذلك الموطأ « كتاب الطهارة - باب جامع الوضوء » .

(٥) ب : « مقدمكم » ورجحت ما في : ص ، ر .

(٦) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٧) الحجة في القراءات السبع ١٨٧ ، وزاد المسير ٤/٤٦٠ ، وتفسير ابن كثير ٥٧٤/٢ ، وتفسير النسفي ٢/٢٩٠ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٧/ب - ١/٥٨ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٧٨ ، وتفسير غريب القرآن ٢٤٤

بفتح النون ، وقرأ الباقون بالضم ، ومثله في المؤمنين (١) .
وحجة من فتح النون أنه جعله ثلاثياً ، فبناء على « سقيت أسقي » كما قال تعالى ذكره : (وسقاهم ربهم) « الإنسان ٢١ » ، وقال : (يَطْعَمَنِي وَيَسْقِينِ) « الشعراء ٧٩ » ، وقال : (وشقوا ماءً حسيماً) « محمد ١٥ » ، ومنه : (يسقي ١٦٠ / أ بماء واحد) « الرعد ٤ » (ويسقي من ماء صديد) « إبراهيم ١٦ »
كله من سقى يسقي ، إجماع .

« ١٧ » وحجة من ضمّ النون أنه بناء على « أسقيت فلانا » بمعنى : جعلت له شرباً يشربه (٢) ، فالمعنى في الضم ، فجعل لكم شرباً مِمّا في بطون الأنعام ، وقد قال تعالى ذكره : (وأسقيناكم ماءً فَرَاتاً) « المرسلات ٢٧ » أي : جعلنا لكم شرباً ، ليس هو من سقي القسم ، لرفع « العطش » فالمعنى : جعلنا لكم شرباً لا ينقطع كالشقيا . وقد قالوا : سقيته وأسقيته بمعنى ، جعلت له شرباً ، فتكون القراءةان بمعنى واحد على هذه اللغة (٣) ، قال الشاعر :

سَقَى قَوْمِي بَنِي نَجْدٍ وَأَسْقَى ثَمِيرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هِلَالٍ (٤)

فليس يريد بـ « سقى قومي » ما يروي عطاشهم ، لم يدع لهم لأجل عطشهم بهم ، إنما دعا لهم بالخصب والسقي ، يريد : رزقهم الله سقياً لبلدهم يخصبون منها ، ويبعد أن يسأل لقومه ما يروي عطاشهم ، ويسأل لغيرهم ما يخصبون منه ، لأنه قال : وأسقى نмира ، أي : جعل لهم سقياً وخصباً (٥) .

« ١٨ » قوله : (أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ) قرأه أبو بكر بالتاء ، ردّه على الخطاب الذي قبله ، وهو قوله : (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) أي : فعل بكم ذلك وتجحدون بنعمة الله ، ويجوز أن يكون على معنى : قل لهم يا محمد :

(١) حرفها هو : (آ ٢١) .

(٢) ب : « فشربه » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) ب : « العلة » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) الشاهد للبيد انظر ديوانه ٩٣ ، وهو في الحجة في القراءات السبع ١٨٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٧ / ب .

(٥) زاد المسير ٤ / ٤٦٢ ، وتفسير ابن كثير ٢ / ٥٧٢ ، وتفسير النسفي ٢ / ٢٩١ .

أَقْبَنِعْمَةَ اللَّهِ تَجْحَدُونَ • فهو خطاب للكفار ، وفيه معنى التوبيخ لهم • وقرأ الباقون بالياء ، ردّوه على لفظ الغيبة التي قبله ، وذلك قوله : (فَمَا الَّذِينَ قُضِّلُوا) ، وقوله : (فَهَم فِيهِ سِوَاءٌ) ولفظ الغيبة أقرب إليه من لفظ الخطاب ، وهو الاختيار ، وهو أولى ، ولأن الجماعة عليه^(١) •

وقد ذكرنا (يَعْرِشُونَ) في الأعراف^(٢) •

« ١٩ » قوله : (أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ) قرأه حمزة وابن عامر بالتاء ، على الخطاب ردّاه على لفظ الخطاب الذي قبله ، وهو قوله : (وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَطُونِ أُمَمَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمْ) « ٧٨ » وعلى قوله قبل ذلك : (فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ) « ٧٤ » ، وقوله : (وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ، ثم قال : (أَلَمْ تَرَوْا) فجري كله على الخطاب ، وقرأ الباقون بالياء ، ردّوه على لفظ الغيبة في قوله : (وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا) « ٧٣ » وقوله : (وَلَا يَسْتَطِيعُونَ) ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(٣) •

« ٢٠ » قوله : (يَوْمَ ظَعَنَ لَكُمْ) قرأ الكوفيون وابن عامر بإسكان العين ، وفتح الباقون ، وهما لغتان كالسَّمْعِ والسَّمْعِ والنَّهْرِ والنَّهْرِ^(٤) •

« ٢١ » قوله : (وَلَنَجْزِيَنَّهُ) قرأ عاصم وابن كثير بالنون ، على الإخبار من الله جل ذكره عن نفسه بالجزاء الذي أكده بالقسم (١٦٠/ب) وهو خروج من غيبة إلى إخبار ، كقوله : (وَالتَّائِبِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ) ، ثم قال : (أُولَئِكَ يَسْأَلُونَ مِنْ رَحْمَتِي) « العنكبوت ٢٣ » وقرأ الباقون بالياء ، ردّوه على لفظ الغيبة في قوله : (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ) ، والاختيار الياء ، لأن أكثر القراء عليه^(٥) •

(١) زاد المسير ٤/٤٦٨ ، وتفسير ابن كثير ٢/٥٧٧ ، وتفسير النسفي ٢/٢٩٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥٨ ، وكتاب سيبويه ٢/٢٠ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٤٠ •

(٢) تقدّم ذكره في أول هذه السورة •

(٣) تفسير النسفي ٢/٢٩٥

(٤) التبصرة ٨٢/ب ، وزاد المسير ٤/٤٧٦ ، والنشر ٢/٢٩٣ ، وتفسير

النسفي ٢/٢٩٥

(٥) زاد المسير ٤/٤٨٨ ، وتفسير ابن كثير ٢/٥٨٥ ، وتفسير النسفي ٢/٢٩٩

« ٢٢ » قوله : (مِنْ بَعْدِ مَا فَتَنُوا) قرأه ابن عامر بفتح الفاء والتاء ، على معنى : من بعد ما فَتَنُوا غيرَهم ، أي عَذَّبُوا غيرهم على الدين ليرتدوا عن الإسلام ، ثم آمَنُوا وهاجَرُوا ، فالله غفور لفعالهم ، ويجوز أن يكون المعنى : فتَنُوا أنفسهم بإظهار ما أظهرُوا من الكفر للتَّيَقُّنِ . وقرأ الباقر بضمّ الفاء ، وكسر التاء ، على ما لم يسمّ فاعله ، أي : عَذَّبُوا في الله وحُمِّلُوا على الارتداد عن دينهم وقلوبهم مطمئنة على الإيمان ، فأعلمهم الله بالمغفرة^(١) لهم لِمَا حُمِّلُوا عليه وأكروهوا من الارتداد ، ودليله قوله : (إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ) « النحل ١٠٦ » والاختيار الضمّ ، لأن الجماعة عليه^(٢) .

« ٢٣ » قوله : (فِي ضَيْقٍ) قرأ ابن كثير بكسر الضاد . وفتح الباقر ، ومثله في النمل^(٣) ، وهما لغتان في المصدر عند^(٤) الأخفش يقول ضاق يضيق ضيقا . وقال أبو عبيدة^(٥) : ضَيْقٌ ، بالفتح مُخَفَّفٌ من « ضَيْقٌ » كـ « مَيْتٌ » من « مَيْتٌ » ويلزمه أن يكون قد حذف الموصوف ، وأن يكون التقدير في أمر « ضَيْقٌ » ، ثم خَفَّفَ ، وحذف الموصوف^(٦) .

ليس فيها ياء إضافة اختلف فيها ولا زائدة^(٧) .

-
- (١) ب : «بمغفرة» وتصويبه من : ص ، ر .
 (٢) زاد المسير ٤/٤٩٨ ، وتفسير ابن كثير ٢/٥٨٨ ، وتفسير النسفي ٣٠١/٢
 (٣) حرفها هو : (٧٠ ٦) ، وقد تقدم أيضا في سورة الانعام ، «فقرة ٦٦» ، وسيأتي ذكره في سورة الفرقان ، الفقرة «٣» .
 (٤) ب : «عن» وتصويبه من : ص ، ر .
 (٥) ص ، ر : «أبو عبيد» .
 (٦) الحجة في القراءات السبع ١٨٨ ، وزاد المسير ٤/٥٠٩ ، وتفسير غريب القرآن ٢٤٩ ، وتفسير النسفي ٢/٣٠٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٨/ب .
 (٧) قوله : «ولا زائدة» سقط من : ص .

سورة بني اسرائيل

مكية ، وهي مائة آية وعشر^(١) في المدنيواحدي عشرة^(٢) في الكوفي

« ١ » قوله : (ألا تتخذوا من دوني) قرأ أبو عمرو بياء وتاء ، حملة على لفظ الغيبة ، لتقدم ذكرها في قوله : (وجعلناه هدى لبني إسرائيل ألا يتخذوا) أي : لئلا يتخذوا ، ويجوز أن يكون بمعنى « أي » ، فيكون في الكلام معنى النهي . وقرأ الباقون بتاءين ، أجروه على الانصراف من الغيبة إلى المخاطبة كقوله : (الحمد لله رب العالمين) ثم قال : (إياك نعبد) « الفاتحة ٢ ، ٥ » وهو كثير ، وقد مضى لهذا نظائر ، ويجوز في هذه القراءة أيضا أن يكون « أن » بمعنى « أي » ويكون الكلام نهيا ، فيكون من الانصراف من الخبر إلى النهي ، ويجوز في القراءتين أن تكون « أن » زائدة ، ويضمر القول على تقدير : وقلنا لهم : لا تتخذوا ، فيكون نهيا ، وقد ذكرنا وجه نصب « الذرية » على القراءتين في تفسير مشكل إعراب القرآن^(٣) .

« ٢ » قوله : (ليسئوا وجوهكم) قرأه أبو بكر وحزمة وابن عامر بالياء ، وفتح الهمزة ، على معنى : ليسوء الله وجوهكم ، أو ليسوء البعث وجوهكم ، لتقدم ذكر ذلك (١/١٦١) ودل « بعثنا » على « البعث » وقرأ الكسائي بالنون وفتح الهمزة ، على الإخبار من الله جل ذكره عن نفسه ، لأن قبله إخبارا ، فحملة عليه ، وهو قوله : (بعثنا عليكم عبادا لنا) « ٥ » و (ردكنا)

(١) ب ، ص : « عشرة » وتصويبه من : ر .

(٢) ب : « عشر » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) تفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٤٢ ، ومعاني القرآن ١١٦/٢ ، والحجة في القراءات السبع ١٨٨ ، وزاد المسير ٦/٥ ، وتفسير ابن كثير ٢٤/٣ ، وتفسير النسفي ٣٠٦/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٨/ب .

و(أمددناكم) و(جعلناكم) فحمل « ليسؤوا » على هذه الألفاظ المتكررة بالإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه ، ليكون الكلام في آخره محمولا على أوله ، فذلك أليق في المشاكلة والمطابقة . وقرأ الباقون بالياء وبهمزة مضمومة ، بعدها واو على الجمع ، ردّوه على الجمع الذي قبله ، والغيبة التي دلّ عليها الكلام في قوله : (فإذا جاء وعدّ الآخرة ليسؤوا وجوهكم) ، لأن تقديره : فإذا جاء وعدّ الآخرة بعثناهم ليسؤوا وجوهكم ، ويقوّي الجمع قوله : (وليدخلوا المسجد كما دخلوه) ، وقوله : (وليتبرّوا ما عملوا) ، وهو الاختيار ، لاتفاق أهل الحرمين عليه ، ولصحة معناه ، ولأنه أخبر عن المفسرين في المرة الأولى ، فقال : (فجاسوا خلال الديار) « ٥ » وكذلك [في] ^(١) المرة الثانية هم المخبر عنهم بالفساد والتّيسير ^(٢) .

« ٣ » قوله : (كتاباً يلقاه) قرأ ابن عامر بضم الياء وفتح اللام مشدّداً ، بناه للمفعول ، وعدّاه إلى مفعولين : أحدهما مضمّر في « يلقاه » قام مقام الفاعل ، يعود على صاحب الكتاب ، والآخر الهاء ، « منشورا » نعت لـ « الكتاب » والهاء لـ « الكتاب » ، ودليل التشديد قوله : (ولقاهم نضرة) « الإنسان ١١ » ، وقرأ الباقون بفتح الياء ، وإسكان اللام ، والتخفيف ، عدّوه إلى مفعول واحد ، وهو الهاء . وفي « يلقاه » ضمير الفاعل ، وهو صاحب الكتاب ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه ^(٣) .

« ٤ » قوله : (إما يبلغن عندك) قرأه حمزة والكسائي بألف ونون مكسورة مشدّدة ، بعد الألف وقرأ الباقون بنون مشدّدة مفتوحة ، من غير ألف قبلها .

(١) تكملة لازمة من : ص .

(٢) التبصرة ٨٢/ ، والتيسير ١٣٩ ، والنشر ٢٩٤/٢ ، وزاد المسير ١١/٥ ،

وتفسير ابن كثير ٢٦/٣ ، وتفسير النسفي ٣٠٨/٢ ، وتفسير غريب القرآن ٢٥١

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٨٩ ، وزاد المسير ١٦/٥ ، وتفسير غريب

القرآن ٢٥٢ ، وتفسير النسفي ٣٠٩/٢

وحجة من قرأ بألف أنه ثنى الفعل ، لتقدّم ذكر الوالدين ، وأعاد الضمير في أحدهما على طريق التأكيد ، كما قال : (أمواتٌ غيرُ أحياء) « النحل ٢١ » . ويجوز أن يكون وقعت التثنية في هذا الفعل على لغة من رأى ذلك من العرب يثنون الفعل ، وهو متقدم ، كما ثبتت^(١) علامة التانيث في الفعل ، وهو متقدّم^(٢) ويجوز أن يكون وقعت التثنية في « يبلغن » لتقدّم ذكر الوالدين ثم أبدل أحدهما أو كلاهما من الضمير في « يبلغن »^(٣) .

« ٥ » وحجة من قرأ بغير ألف أنه لمّا رأى الفعل متقدّماً قد رفع أحدهما أو كلاهما [وحده على الأصول في تقدّم الفعل ، واستغنى بلفظ التثنية]^(٤) عن تثنية لفظ الفعل ، وهو الاختيار^(٥) .

« ٦ » قوله : (فلا تقل لهما أف)^(٦) قرأ نافع وحفص بكسر الفاء والتنوين ، وقرأ ابن كثير وابن عامر بفتح الفاء ، من غير تنوين ، وقر الباقون بكسر الفاء ، من غير تنوين (١٦١/ب) وهي لغات كلها ، وأصل « أف » المصدر من قوله : أفّقه وتفه ، أي : تتكأ ودفّرا ، وهو اسم سمّي به الفعل ، فبني على فتح أو على كسر أو على ضم ، منوّن وغير منون ، ذلك جائز فيه لأن فيه لغات مشهورة^(٧) . فمن نوّنه قدّر فيه التكرير ، ومن لم ينوّنه قدّر فيه التعريف ، ومعناه : لا يقع منك تكرّره وتضجّره ، وموضع « أف » نصب بالقول ، كما تقول : لا تقل لهما شتما^(٨) .

(١) ب : « ثنيت » وتصويبه من : ر .

(٢) قوله : « وهو متقدم ... متقدم » سقط من : ص .

(٣) قوله : « لتقدم ذكر ... يبلغن » سقط من : ص .

(٤) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٥) الحجة في القراءات السبع ١٩٠ ، وزاد المسير ٢٣/٥ ، وتفسير النسفي

٣١١/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٥٩ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٤٢/ب .

(٦) وسيأتي ذكره في سورة الأنبياء ، الفقرة « ٥ » .

(٧) ص ، ر : « مشهورة كثيرة » .

(٨) زاد المسير ٢٤/٥ ، وتفسير ابن كثير ٣٤/٣

« ٧ » قوله : (كان خِطئاً) قرأ ابن كثير بكسر الخاء والمدّ . وقرأ ابن ذكوان بفتح الخاء والطاء ، من غير مدّ ، وقرأ الباقون بكسر الخاء وإسكان الطاء ، من غير مدّ ، وكلهم نوّن وهمز .

وحجة من كسر الخاء ومدّ أنه جعله مصدر « خاطأ خطأ » مثل « قاتل قتالا » وهو قليل في الاستعمال ، لم^(١) يستعمل « خاطأ » وإنما استعمل مطاوعه ، وهو « تخاطأ » فإنما أجراه من كسر الخاء ، ومدّ على مصدر ما قد استعمل مطاوعه^(٢) فإن لم يستعمل هو ففيه بعد^(٣) لهذا .

« ٨ » وحجة من فتح الخاء والطاء ولم يمدّ أنه جعله مصدر « خطيء » إذا تعمدّ ، يقال : « خطيء خطأ فهو خاطيء » ، إذا تعمدّ ، والمشهور في مصدر خطيء الخطء ، ويقال : [أخطأ يخطيء]^(٤) فهو مخطيء إذا لم يتعمد ، ومنه قوله : (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) « الأحزاب ٥ » ، ألا ترى أن بعده : (ولكن ما تعمدت قلوبكم) ، فدلّ ذلك على أن « أخطأ » يستعمل في غير التعمد^(٥) إلا أنه قد استعمل « أخطأ » في موضع « خطيء » « وخطيء » في موضع « أخطأ »^(٦) ومن ذلك قوله تعالى : (إن نسينا أو أخطأنا) « البقرة ٢٨٦ » ، ف « أخطأنا » في موضع « خطئنا » لأنهم^(٧) لم^(٨) يسألوا المغفرة إلا فيما تعمدوا ، فأما ما لم يتعمدوا فهو محمول عنهم ، لا يحتاجون أن يسألوا المغفرة منه ، لقوله : (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) الآية .

(١) ب : « ثم » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) قوله : « وهو تخاطأ فإنما .. مطاوعه » سقط من : ص .

(٣) ب : « فإن لم يستعمل فهو ففيه بعد » ، ص : « وإذا استعمل ففيه بعد »

وتوجيهه من : ر .

(٤) تكملة موافقة من : ص ، ر .

(٥) ب : « المتعمد » وتصويبه من : ص ، ر .

(٦) ب : « الخطأ » وتصويبه من : ص ، ر .

(٧) ص : « إلا أنهم » .

(٨) ب : « لا » وتصويبه من : ص ، ر .

« ٩ » وحجة من كسر الخاء وأسكن الطاء ولم يمدّ أنه المشهور المستعمل في مصدر « خطيء » إذا تعمد ، وهو الاختيار ، لأنه الأصل ، ولأن الأكثر عليه^(١) .

« ١٠ » قوله : (فلا يسرف في القتل) قرأه حمزة والكسائي بالتاء ، جعلاه خطاباً للقاتل ، لا يتعدى فيقتل أحد ظلماً ، وأعلم أن من قتل ظلماً ، قدمته منصور ، يؤخذ له القصاص ، ويجوز أن يكون الخطاب للولي ، على معنى : لا تقتل أيها الولي غير قاتل وليك ، وقيل معناه : لا تمثل أيها الولي بمن^(٢) قتل وليك ، بل اقتل مثله قتله وليك . وقيل المعنى : لا تقتل أيها الولي بعد أخذك الدية من القتل . وقرأ الباقون بالياء ، جعلوه نهيًا للولي على المعاني التي ذكرنا . ويجوز أن يكون النهي للقاتل ، نهي أن يقتل من لا يجب له قتله ، وأعلم أن المقتول منصور دمه ، وجاز إضمار القاتل في القراءتين ، ولم يجز له ذكر ، لأن الكلام دلّ عليه لذكر القتل ، وحسن إضمار المقتول ، لأن القتل دلّ عليه أيضاً^(٣) .

« ١١ » قوله : (١/٦٣) (بالقسطاس) قرأه حفص والكسائي بكسر القاف ، وقرأ الباقون بالضم ، وهما لغتان فاشيتان ، ومثله في الشعراء^(٤) . وقال الأخفش : الضم فيه أكثر ، وهو الاختيار^(٥) .

« ١٢ » قوله : (كان سيئه عند ربك) قرأ الكوفيون وابن عامر بإضافة « السيء » إلى هاء المذكر ، والهاء مضمومة مع الهمزة ، لأنها اسم كان . وقرأ الباقون غير مضاف منصوباً منونا مؤنثاً .

(١) الحجة في القراءات السبع ١٩١ ، وزاد المسير ٣٠/٥ ، وتفسير ابن كثير ٣٨/٣ ، وتفسير النسفي ٣١٣/٢

(٢) ب : « من » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) التبصرة ١/٨٣ ، وتفسير غريب القرآن ٢٥٤ ، وزاد المسير ٣٢/٥ ، وتفسير ابن كثير ٣٩/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٩/ب .

(٤) حرفها هو : (١٨٢ آ) وسيأتي فيها ، الفقرة « ١٠ » .

(٥) التيسير ١٤٠ ، والنشر ٢/٢٩٥ ، وتفسير غريب القرآن ٢٥٤

وحجة من أضاف إلى مذكر أنه لما تقدمت أمور قبل هذا منها حسن ومنها سيء ، فالحسن قوله : (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا) « ٢٣ » والسيء هو المنهي عنه في الآية ، أضاف « سيئا » إلى « السيء » خاصة مما تقدم ذكره ، ويقوّي ذلك قوله : (مكروها) فذكر لتذكير السيء ، ولو حُمل على لفظ « سيئه » في قراءة من لم يصف لقال « مكروه » ولا يحسن حذف علامة التأنيث إذا تأخرت الصفة أو الفعل ، ف « سيئه » اسم كان « مكروها » خبرها .

« ١٣ » وحجة من لم يصف أنه لما تسم الكلام على « تأويلا » وابتدأ بقوله : (ولا تقف ما ليس لك به علم إن) « ٣٦ » وذكر ما بعده ، كان كله سيئا ليس فيه ما يحسن فعله ، قال بعده : (كل ذلك كان سيئه) إذ فعل جميعه سيء . فمن قرأ بالإضافة ردّه على البعض مما تقدم ذكره . ومن قرأ بغير إضافة ردّه على أقرب الكلام منه خاصة ، وهو قوله ^(١) « سيء » ولو ردّه على الأقرب منه ، وأضاف لأوجب أن فيه حسنا وفيه سيئا ، وليس هو كذلك ^(٢) .

« ١٤ » قوله : (ليذكروا) ^(٣) خففه حمزة والكسائي ، جعلاه من الذكر ، وشدد الباكون ، جعلوه من التذكر هو التدبر ، كأنه بمعنى تذكر بعد تذكر ، وهو أولى لأن التذكر فيما أنزل الله من كتابه ، والتذكر أولى بنا من الذكر له بعد النسيان . وقوله : (ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون) « القصص ٥١ » يدل على التشديد في « ليذكروا » . وقد قال تعالى ذكره : (كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبّر آياته وليتذكر أولو الألباب) « ص ٢٩ » فالتشديد لـ « التدبر » والتخفيف لـ « الذكر » بعد النسيان ^(٤) .

(١) ص : « كلمة » ، ر : « كله » .

(٢) الحجة في القراءات السبع ١٩٢ ، وزاد السير ٣٦/٥ ، وتفسير ابن كثير ٤٠/٣ ، وتفسير النسفي ٣١٤/٢ .

(٣) وهو أيضا في سورة الفرقان ، وسيأتي فيها ، الفقرة « ٦ » .

(٤) زاد السير ٣٨/٥ ، وتفسير النسفي ٣١٥/٢ .

« ١٥ » قوله : (كما يقولون) ، (عما يقولون) ، (يسبح له) قرأ ابن كثير وحفص « كما يقولون » بالياء . وقرأ الباقون بالتاء . وقرأ حمزة والكسائي « عما تقولون » بالتاء . وقرأ الباقون بالياء . وقرأ الحرميان وأبو بكر وابن عامر « يسبح » بالياء . وقرأ الباقون بالتاء .

وحجة من قرأ « كما يقولون » بالياء أنه ردّه على لفظ الغيبة ، في قوله (١٦٢/ب) « ليذكروا » ، وقوله : « وما يزيدهم » فالمعنى : كما يقوله الكافرون . ومثله في الحجة لمن قرأ « عما يقولون » بالياء .

« ١٦ » وحجة من قرأ « كما تقولون » بالتاء أنه حمّله على الخطاب ، على معنى ، قل لهم يا محمد : لو كان معه آلهة كما تقولون ، ثم قال : « سبحانه وتعالى عما تقولون » فجرى الكلام في الخطاب^(١) لهم على ذلك . ومن قرأه بالياء رجع إلى الغيبة لأنهم غيّب .

« ١٧ » وحجة من قرأ « تسبح » بالتاء أنه حمّله على تأنيث لفظ السماوات^(٢) . وفي حرف عبد الله « سبّحت له السماوات » . ومن قرأ بالياء ذكر لأنه قد حال بينه وبين المؤنث بالظرف بـ « له » ولأنه تأنيث غير حقيقي^(٣) ، وقد تقدّم ذكر « زبوراً » « ٥٥ » في النساء ، و « ييشّر » في آل عمران^(٤) .

« ١٨ » قوله : (ورَجَلِك) قرأه حفص بكسر الجيم . وأسكن الباقون . وحجة من كسر الجيم أنه لغة في « رجل » ، يقال : رَجُلٌ ورَجِلٌ للراجل^(٥) فيسكنون استخفافاً ، ورَجِلٌ صفة إذا كان بمعنى راجل ، والصفة

(١) ب : « فجرى على الخطاب » وفضلت مافي : ص ، ر .

(٢) ب : « لفظ السماء » ، ر : « لفظ جمع السماوات » ورجحت مافي : ص .

(٣) الحجة في القراءات السبع ١٩٢ - ١٩٣ ، وتفسير ابن كثير ٤١/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٥٩/ب - ١/٦٠ .

(٤) راجع سورة آل عمران ، الفقرة ٧٩ - ٨٠ « وسورة النساء ، الفقرة ٢٦ - ٢٧ » .

(٥) ص : « للرجال » ، ولفظ « للراجل » سقط من : ب .

إذا أتت على « فَعَلْ » جاز فيها « فَعِلْ » ، يقال: نَدَسَ ونَدَسَ، حَذَرَ وحَذَرَ، فعلى هذا قالوا في « رجل » الذي هو صفة بمعنى « راجل » رجل ، كما قالوا: نَدَسَ . فـ « رَجِلَكَ » واحد يراد به الكثرة .

« ١٩ » وحجة من قرأ بالإسكان أنه جمع « راجلا » على « رجل » كـ « صاحب وصحب وراكب وركب وتاجر وتجر » . وقد قالوا: رجل ورجال ، كما قالوا: صاحب وصحاب ، وقالوا راجل ورجلى وراجل^(١) ورجال . ويجوز أن تكون قراءة من أسكن مثل قراءة من كسر الجيم ، إلا أنه أسكن الكسرة استخفاً ، فتتفق القراءتان ، والاختيار الإسكان ، لأن عليه الجماعة^(٢) .

« ٢٠ » قوله: (أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ) و (يَرْسِلَ عَلَيْكُمْ) ، (أَنْ يُعِيدَكُمْ) ، (فَيَرْسِلَ) ، (فَيَغْرَقَكُمْ) قرأ أبو عمرو وابن كثير بالنون في الخمس الكلمات ، على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه ، وهو من الخروج من الغيبة إلى الإخبار . وقد مضت نظائره بحجته^(٣) . وقرأ الباقر بالباء ، ردّوه على لفظ الغيبة التي قبله ، وذلك قوله: (ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ) « ٦٧ » وقوله: (فَلَمَّا نَجَّاهُمْ) ، وقوله: (رَبِّكُمْ الَّذِي يُزْجِي) « ٦٦ » وقوله: (مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ) وهو الاختيار ، ليألف الكلام آخره مع أوله ، فذلك أحسن في المطابقة^(٤) ، وقد ذكرنا الاختلاف في الإمامة وعلتها في « أعمى » و « أعمى » في هذه السورة^(٥) « ٧٢ » في باب الإمامة . وكذلك ذكرنا الإمامة

(١) قوله: « ورجال كما . . . وراجل » سقط من: ص ، بسبب انتقال النظر .

(٢) الحجة في القراءات السبع ١٩٣ ، وزاد المسير ٥٨/٥ ، وتفسير ابن كثير ٤٩/٣ ، وتفسير غريب القرآن ٢٥٨ ، وتفسير النسفي ٣٢١/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦٠ .

(٣) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٢٣ - ٢٤ » .

(٤) الحجة في القراءات السبع ١٩٤ ، وزاد المسير ٦١/٥ ، وتفسير النسفي

٣٢٢/٢

(٥) قوله: « في الإمامة . . . السورة » سقط من: ر .

في « نأي » وعلتها (١) .

« ٢١ » قوله : (يلبثون خِلافك) قرأ ابن عامر وحفص وحزمة والكسائي « خِلافك » بكسر الخاء وبألف بعد اللام . وقرأ الباقر « خَلَفك » بغير الألف وفتح الخاء (١٦٣/أ) وهما لغتان بمعنى واحد . وحكى الأخفش أن « خِلافك » بمعنى « خلفك » ومعنى « خلفك » و « خِلافك » بَعْدُك ، وفي الكلام حذف مضاف تقديره : وإذا لا يلبثون بعد خروجك إلا قليلا ، وهو بمنزلة قوله : (بَقَعَهُمْ خِلاف رسول الله) « التوبة ٨١ » أي خلف خروج رسول الله ، إن جعلت « خلاف » ظرفا ، وإن جعلته اسما لم تُقدّر حذفًا ، و « المعقد » بمعنى القعود (٢) .

« ٢٢ » وقوله : (ونأي بِجَانِبِهِ) قرأ ابن ذكوان بهمزة بعد الألف على القلب ، قلب الألف المنقلبة عن ياء ، وهي لام الفعل ، في موضع الهمزة ، وهي عين الفعل ، فكان وزنه قبل القلب « فَعْلَ » فصار وزنه بعد القلب « فَلَكَ » وقد قالوا : رأى وراء ، وهو مثله في القلب . وقرأ الباقر بهمزة قبل الألف ، وهو الأصل ، لأنه « فعل » من « النأي » وهو البعد (٣) ، والاختلاف في الإمالة ، وعلتها قد تقدمت في أبواب الإمالة (٤) .

« ٢٣ » قوله : (حتّى تفجر) قرأ الكوفيون بفتح التاء والتخفيف ، مع ضم الجيم . وقرأ الباقر بضم التاء والتشديد ، مع كسر الجيم .

(١) راجع حرف « أعمى » في « باب فيه أحرف تمال لما تقدّم من العلل .. » الفقرة (٢) وحرف « نأي » في « مما أميلت ألفه على التشبيه » الفقرة « ٨-٩ » .
(٢) التبصرة ٨٣/ب ، والتيسير ١٤١ ، وزاد المسير ٧٠/٥ ، وتفسير غريب القرآن ٢٥٩ ، وتفسير النسفي ٣٢٤/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦٠ ب .

(٣) زاد المسير ٨٠/٥ ، وتفسير غريب القرآن ٢٦٠ ، وتفسير النسفي ٣٢٥/٢ .

(٤) تقدمت الإشارة إلى ذلك في الفقرة « ٢٠ » من هذه السورة ، وانظر إيضاح

وحجة من شدّد أنه حمّله على المعنى ، وذلك أنهم سألوه كثرة الانفجار من ينبوع ، كأنه يتفجر مرة بعد مرة ، فشدّد ليدلّ التشديد على تكرير الفعل ، وقد أجمعوا على التشديد في قوله : (فتفجّر الأنهار) « الإسراء ٩١ » .

« ٢٤ » وحجة من خفّف أنه حمّله على اللفظ . وذلك أنه لما كان ينبوع الذي سألوه واحدا خالف قوله : « فتفجّر الأنهار » لكون الأنهار كثيرة ، فوجب تخفيف الأول لما أتى بعد ، من التوحيد ، وتشديد الثاني لما أتى بعده من الكثرة ، تقول : فجّرت النهر وفجّرت الأنهار . وقد أجمعوا على التخفيف في قوله : (فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا) « البقرة ٦٠ » و « انفجر » مطاوع « فجرته »^(١) .

« ٢٥ » قوله : (علينا كسفا) قرأ نافع وعاصم وابن عامر بفتح السين ، وأسكن الباقون ، وتفرّد حفص بفتح السين في الشعراء وسبأ ، وتفرّد ابن عامر بإسكان السين في سورة الروم^(٢) .

وحجة من فتح أنه جعله جمع « كسفة »^(٣) ، والكسفة القطعة ، « والكسف » بالفتح المصدر ، و « الكسف » الاسم كالطحن والطحن ، فالمعنى : أو تسقط السماء علينا قطعا ، أي قطعة بعد قطعة .

« ٢٦ » وحجة من أسكن أنه جعله اسما مفردا كالطحن اسم الدقيق ، فيكون المعنى : أو تسقط السماء علينا قطعة واحدة تظللنا . ويجوز أن يكون « الكسف » بالإسكان جمع كسفة ، كتمرة وتمر ، فيكون في المعنى كقراءة من فتح بمعنى : قطعا ، ونصب « كسفا » (١٦٣/ب) على الحال من السماء ، إذ

(١) الحجة في القراءات السبع ١٩٥ ، وزاد المسير ٨٦/٥ ، وتفسير النسفي ٣٢٧/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦٠/ب .

(٢) قوله : « وتفرّد حفص .. الروم » سقط من : ص ، وفي ر : « الروم وكلهم فتح السين في الروم إلا أن ابن عامر فإنه أسكنها ولم يختلف في غير هذه الأربعة بسكون السين » ، وأحرف السور المذكورة هي على الترتيب : (١٨٧ ، ٤٨ ، ٩) وسيأتي الثاني والثالث كلا في سورته ، الفقرة « ٥ ، ٩ » .

(٣) ب : « كسف » وتصويبه من ص ، ر .

لا يتعدى بـ « تسقط » . فالمعنى : أو تسقط السماء علينا مقطعة أو قطعاً^(١) .
 « ٢٧ » قوله : (قتل سبحانه) قرأ ابن كثير وابن عامر بألف على الخبر
 عن النبي [صلى الله عليه وسلم]^(٢) عما قال لهم . وقرأ الباقون « قل » على
 الأمر له أن يقول ذلك^(٣) .

« ٢٨ » قوله : (لقد علمت ما) قرأه الكسائي بضمّ التاء ، وفتحها
 الباقون .

وحجة من ضمّ التاء أن موسى عليه السلام أخبر بذلك عن نفسه بصحة ذلك
 عنده ، وأنه لاشكّ عنده ، في أن الذي أنزل الآيات هو ربّ السماوات .

« ٢٩ » وحجة من فتح التاء أن فرعون ، ومنّ معه ، قد علموا صحة ما
 أتاهم به موسى ، ولكن جحدوا ذلك معاندة وتجبّراً ، ودليل ذلك قوله تعالى ذكره :
 (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلوّاً) « النمل ١٤ » أي : كفروا
 وتجبّروا . وقال تعالى : (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) يوسف
 ١٠ « فلذلك قال له موسى : (لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا ربّ السماوات
 والأرض) لعلمه أنهم جحدوا ما علموا على تعمّد ، ويقوّي فتح التاء على الخطاب
 قوله بعد ذلك : (وإني لأظنّك) ، فأنت بالكاف للخطاب ، وهو الاختيار لصحة
 معناه ، ولأن الجماعة عليه^(٤) .

« ٣٠ » فيها ياء واحدة للإضافة قوله : (رحمة ربّي) « ١٠٠ » فتحها نافع
 وأبو عمرو .

(١) زاد السير ٨٧/٥ ، وتفسير ابن كثير ٦٤/٣ ، والنشر ٢٩٧/٢ ، وتفسير
 غريب القرآن ٢٦١ .

(٢) تكملة مستحبة من : ص .

(٣) المصاحف ٤٠ ، وهجاء مصاحف أهل الأمصار ١/١٢ . وسياتي هذا الحرف
 في سورة الزخرف ، الفقرة « ٩ - ١٠ » .

(٤) الحجة في القراءات السبع ١٩٥ - ١٩٦ ، وزاد السير ٩٤/٥ ، وتفسير
 ابن كثير ٦٧/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦١ .

فيها زائدتان قوله : (لئن أخرجتني) « ٦٢ » قرأها ابن كثير ياء في الوصل والوقف ، وقرأ نافع وأبو عمرو ياء في الوصل خاصة^(١) ، والثانية قوله (فهو المهتدي) « ٩٧ » قرأها^(٢) نافع وأبو عمرو ياء في الوصل خاصة^(٣) .



(١) ص : خاصة «دون الوقف» .
 (٢) ب : «قرأ» ورجحت ما في : ص ، ر .
 (٣) التبصرة ٨٣/ب ، والتيسير ١٤١ - ١٤٢ ، والنشر ٢٩٧/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦١/ب .

سورة الكهف

مكية وهي مائة وخمس في المدني ، وعشر في الكوفي

« ١ » قوله : (مِنْ لَدُنْهُ) قرأ أبو بكر بإسكان الدال ، ويشمّها الضمّ ، ويكسر النون والهاء ، وقرأ الباقر بضمّ الدال ، وإسكان النون ، وضمّ الهاء • وحجة من أسكن الدال أنّها لغة للعرب يسكنون الدال • ومنهم من ينقل حركة الدال الى اللام فيقولون « لَدُنْ » فيجتمع ساكنان الدال والنون ، فيكسر النون فيقول « لَدُنْ غَدوة » وبعضهم يحرك الدال لالتقاء الساكنين مع فتح اللام فيقول : « لَدُنْ » فيتبع الفتح الفتح ، فأما الإشمام فإنه أشمّ الدال الضمّ ، ليدل بذلك على أن أصلها الضمّ ، والإشمام في هذا بغير صوت يُسمع ، إنما هو ضمّ الشفتين لا غير كالإشمام في الوقف على : زيد وعمرو ، المرفوعين • فكل إشمام في حرف ساكن لا يُسمع ، إنما هو ضمّ الشفتين لا غير • وكل إشمام في متحرك يُسمع كالإشمام^(١) في : قِيلَ وَحِيلَ وَشِيءَ ، وقد مضى الكلام على هذا في بابِه ، فأما كسر (١٦٤ / أ) النون فإنه لما أسكن الدال كسر النون ، لالتقاء الساكنين ، [فلما انكسرت النون]^(٢) كسرت الهاء لملاصقتها الكسرة ، كما تكسر في « به » وصاحبيه ، ووصلت بياء على الأصل ، إذ ليس قبل الهاء ساكن •

(١) قوله : « في الوقف على زيد ... كالإشمام » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر •

« ٢ » وحجة مَنْ ضمَّ الدال أنه أتى بها على الأصل ، وأسكن النون على الأصل^(١) إذ لا ضرورة تدعو إلى حركتها . وفي « لدن » لغات غير مذكَّرتنا ، وهي ظرف غير متمكن بمعنى « عند » وهو مبني على أصل البناء ، وهو السكون ك « كم ، ومذ ، وإذ »^(٢) .

« ٣ » قوله : (عوجا) وقوله : (مِنْ مَّرْقِدْنَا) « يس ٥٢ » كان حفص يقف على « عوجا » وقفة خفيفة في وصله ، وكذلك كان يقف على « مرقدنا » في يس ، وعلى « من » [من]^(٣) قوله : (مِنْ رَّاقٍ) « القيامة ٢٧ » وعلى : (بل) من قوله : (بل رَّان) « المطففين ١٤ »^(٤) وحجته في ذلك أنه اختار للقارئ [أن]^(٥) يبيِّن بوقفه على « عوجا » أنه وقف تام^(٦) . فإن « قيما » ليس بتابع في إعرابه لـ « عوجا » ، إنما هو منصوب بإضمار فِعْلٍ تقديره : أنزله قيما ، وكذلك وقف على « مرقدنا » ، ليبين أن هذا ليس بصفة لـ « المرقد » ، وأنه مبتدأ ، وليبين أنه ليس من قول الكفار ، وأنه من قول الملائكة مستأنف ، وقيل : هو من قول المؤمنين للكفار . وكذلك وقف على « مَنْ » في : « مَنْ رَّاقٍ » ، وعلى « بل » في « بل رَّان » ليبين إظهار اللام والنون ، لأنهما ينقلبان^(٧) في الوصل راء ، فتصير مدغمة في الراء بعدها ، ويذهب لفظ اللام

(١) قوله : « إذ ليس قبل الهاء ... الأصل » سقط من : ص ، بسبب

انتقال النظر .

(٢) كتاب سيويه ١٣٠/١ ، ٥٢/٢ ، ٥٦ ، والحجة في القراءات السبع ١٩٦ ،

والخثار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦١ ، والقاموس المحيط « لدن » .

(٣) تكملة لازمة من : ر .

(٤) وهذه الأحرف ستأتي في سورها فالأول في الفقرة « ١٥ » ، والثاني في

الفقرة « ٤ » ، والثالث في الفقرة « ٣ » .

(٥) تكملة لازمة من : ر .

(٦) ص ، ر : تام حسن .

(٧) ب : « منقلبان » ورجحت مافي : ص ، ر .

والنون • وقرأ الباقون ذلك كله بغير وقف مروي عنهم • وحجتهم في ذلك أنه كلام متصل في الخط ، وأن الإدغام فرع ، فلا كراهية فيه • ولو لزم الوقف على اللام والنون ل يظهر للزم ذلك في كل مدغم • ولو اختار متعقب الوقف على « عوجا » وعلى « مرقدا » لجميع القراء لكان ذلك حسنا ، لأنه يفرق بالوقف بين معنيين ، فهو تمام مختار الوقف [عليه] (١) •

« ٤ » قوله : (مرفقا) قرأ نافع وابن عامر بفتح الميم ، وكسر الفاء • وقرأ الباقون بكسر الميم ، وفتح الفاء ، وهما لغتان ، حكى أبو عبيد : المرفق ما ارتفعت به • قال : وبعضهم يقول : المرفق ، فأما في اليدين فهو مرفق ، بكسر الميم وفتح الفاء • وقد قيل : إن المرفق ، بكسر الميم ، المصدر ، كالمرفق • وكان القياس فتح الميم في المصدر ، لأنه فعل يفعل ، ولكنه جرى نادرا كالمراجع والمحيض • وقال الأخفش : مرفقا ، بالكسر ، هو شيء يرتفقون به و « مرفقا » بالفتح اسم للمسجد (٢) •

« ٥ » قوله : (تزاور عن) قرأه الكوفيون بالتخفيف ، وقرأ ابن عامر بتشديد الراء ، من غير ألف « تزور » على وزن « تحمر » • وقرأ الباقون بألف مشددا •

وحجة من قرأ بالألف والتخفيف أنه بناء على « زاورت » فهي تزاور وأصله تتزاور ، فحذف إحدى التاءين تخفيفا وعلته كالعلة في (١٦٤/ب) « تساءلون وتظاهرون » (٣) •

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر ، انظر إيضاح الوقف والابتداء ٣٨٨ ، ٤٥١ ، ٧٥٦ ، ومعاني القرآن ١٣٣/٢ ، والتبصرة ١/٨٤ ، والتيسير ١٤٢ ، وتفسير القرطبي ٣٥١/١٠

(٢) الحجة في القراءات السبع ١٩٩ ، وزاد المسير ١١٦/٥ ، وتفسير ابن كثير ٧٥/٣ ، والنشر ٢٩٨/٢ ، وتفسير النسفي ٥/٣ ، وأدب الكاتب ٤٤٥

(٣) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٤٦ - ٤٨ » وسورة النساء الفقرة « ١ » •

« ٦ » وحجة من شدد وقرأ بألف أنه بناء على « تزاورت » أيضا كالأول ، ثم أدغم إحدى التاءين في الزاي ، وحسن الإدغام ، لأنه ينقل التاء إلى لفظ الزاي ، فالزاي أقوى من التاء بكثير ، لأن الزاي من حروف الصفير ، ومن الحروف المجهورة^(١) ، وهو الاختيار ، لأنه الأصل ، وعليه الحرمان .

« ٧ » وحجة من قرأه بغير ألف على وزن « تحمر » أنه بناء على « ازوررت » فهي « تزور » ، كـ « احمرت » فهي « تحمر » ، والمعنى : وترى الشمس إذا طلعت تنقبض عنهم ، ومعنى « تزاور وتزاور » تميل ، فمعناه مثل الأول ، لأنها إذا مالت فقد انقبضت ، فإذا انقبضت فقد مالت^(٢) .

« ٨ » قوله : (وَكَلِمَاتٍ مِنْهُمْ) قرأه الحرمان بالتشديد^(٣) ، وخفف الباقون ، وهما لغتان ، والتخفيف أكثر ، قال الأخفش : تقول ملأني رعبا ولا يكادون يقولون مَلَأْنِي رَعْبًا . وقوله : (هل امتلأت) « ق ٣٠ » يدل على التخفيف لأن « امتلأت » مطاوع « ملأت » ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، ولأنه اللغة المشهورة المستعملة^(٤) ، وقد ذكرنا « رعبا » في آل عمران أن الكسائي وابن عامر على التثقيف ، والباقون على التخفيف^(٥) .

« ٩ » قوله : (بَوْرَقِكُمْ) قرأ أبو بكر وأبو عمرو وحمزة بإسكان الراء تخفيفا ، كما قالوا في : كَبِدَ كَبَدٌ ، وفي : كَتَفَ كَتَفٌ ، وهو مطرد . وقرأ

(١) قوله : « فالزاي أقوى ... المجهورة » سقط من : ص .

(٢) الحجة في القراءات السبع ١٩٧ ، وزاد المسير ١١٧/٥ ، وتفسير غريب القرآن ٢٦٤

(٣) يعني تشديد اللام .

(٤) ر : « الفاشية المستعملة المشهورة » انظر التيسير ١٤٣ ، وزاد المسير ١٢٠/٥ ، وتفسير النسفي ٦/٣ .

(٥) راجع سورة آل عمران الفقرة « ٨٣ » ويقصد مكي بالتثقيف : التحريك ، وبالتخفيف : التسكين .

الباقون بكسر الراء على الأصل ، وهو الاختيار^(١) .

« ١٠ » قوله : (ثلاث مائة سنة) قرأ حمزة والكسائي بإضافة « مائة »

إلى « سنين » ، ولم يضاف الباقون وثوّنوا « مائة » .

وحجة من أضاف أنه أجرى الإضافة إلى الجمع كالإضافة إلى الواحد ، في قولك : ثلاث مائة درهم وثلاث مائة سنة ، وحسن ذلك لأن الواحد في هذا الباب إذا أُضيف إليه بمعنى الجمع ، فحملا الكلام على المعنى ، وهو الأصل ، لكنه يبعد لقلة استعماله ، فهو أصل قد رُفِض استعماله ، وقد منعه المُبَرِّد ولم يُجْزِه ، ووجهه ما ذكرنا^(٢) .

« ١١ » وحجة من لم يضاف أن هذا العدد إنما يُبَيَّن بواحد يضاف إليه ، وليس المستعمل فيه أن يُضاف إلى جمع ، إلا أن يكون فيما دون العشرة ، فيضاف إلى جمع للمشاكلة في أن كل واحد من الجمعين لأقل العدد فإذا علا العدد في الكثرة لم يضاف إلى أقل العدد ، لاختلاف معنيهما ، فيضاف إلى واحد يُبَيَّن جنسه ، فلما لم يضاف ثوّن المائة وجعل^(٣) « سنين » بدلا من « ثلاث مائة » أعني من « ثلاث » فكأنه قال : ولبثوا في كهفهم سنين ، وقيل : سنين ، عطف بيان على ثلاث ، وقيل : هي بدل من « مائة » (١٦٥/أ) ، لأن « مائة » بمعنى « مئتين » ، والتثوين هو الاختيار ، لأنه المستعمل المشهور ، ولأن الأكثر عليه^(٤) .

« ١٢ » قوله : (ولا يَشْرِكُ في حكمه) قرأه ابن عامر بالتاء والجزم .

وقرأ الباقون بالياء والرفع .

(١) زاد المسير ١٢١/٥ ، وكتاب سيبويه ٢٠٨/٢

(٢) قوله : « وقد منعه ... ذكرنا » سقط من : ص .

(٣) ب : « ويجعل » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٤) زاد المسير ١٣٠/٥ ، وتفسير ابن كثير ٧٩/٣ ، وتفسير مشكل إعراب

القرآن ١٤٤/ب ، وتفسير النسفي ١٠/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل

الامصار ١/٦١ - ب .

وحجة من قرأ بالتاء والعزم أنه أجراه على الخطاب والنهي للإنسان ، أي :
لا تشرك أيها الإنسان في حكم ربك أحدا ، نهى عن الاشراف ، وهو رجوع من
غيبه الى الخطاب ، وقد مضى نظائره^(١) بأشبع من هذه العلة .

« ١٣ » وحجة من قرأ بالياء والرفع أنه أجراه على لفظ الغيبة ، وجعله نفيا
عن الله جلّ ذكره ، نفى عنه الإشراف ، فردّه إلى قوله : (ما لهم منّ دونه من
وليّ) ولا يشرك الله في حكمه أحدا ، أي : ليس يشرك ، وهو الاختيار ، لأنه
أليق بالكلام ، وأشبه بما قبله ، وعليه الأكثر^(٢) .

« ١٤ » قوله : (وكان له ثمر) ، و (بثمره) قرأ عاصم بفتح التاء
والميم ، وقرأ أبو عمرو بضمّ التاء ، وإسكان الميم . وقرأ الباقر بضمهما
جميعا .

وحجة من فتح التاء والميم أنه جعله جمع « ثمرة » كبقرة وبقر ، والثمر ما
يُجْتَنى من ذي الثمر ، ويجمع الثمر على ثمرات ، كما قال الله جلّ ذكره : (ومن
ثمرات النخيل) « النحل ٦٧ » وتجمع أيضا على « ثمار » كرقبة ورقاب ،
وتجمع « ثمار » الذي هو جمع « ثمرة » على « ثمر » ككتاب وكتب .

« ١٥ » وحجة من ضمّ التاء والميم أنه جعله جمع ثمار ، وثمار جمع ثمر
وثمر جمع ثمرة ، فهو جمع^(٣) الجمع ، وهذا كله يراد به التكثير . وقد يجوز أن
يكون « ثمر » المضموم جمع « ثمرة » كبَدَنَة وبَدْن ، وخَشَبَة وخَشَب ،
فيكون جمع مفرد ، ويجوز أن يكون « ثمر » المضموم اسما مفردا لما يُجْتَنى

(١) ب : «نظائر» وتصويبه من : ص ، ر ، وراجع سورة البقرة الفقرة
« ٢٣ - ٢٤ » .

(٢) الحجة في القراءات السبع ١٩٨ ، وفاد المسير ١٣١/٥ ، والمختار في معاني
قراءات أهل الأمصار ٦١/ب .

(٣) ر : «جمع جمع» .

كعُتِقَ وطُنِّبَ ، فحصل في ثمر المضمون ثلاثة أوجه : أحدها أن يكون لجمع^(١) جمع الجمع ، والثاني أن يكون جمع اسم مفرد ، والثالث أن يكون اسما مفردا ، وهذا نادر ، قليل مثله في الكلام .

« ١٦ » وحجة من ضمّ الثاء وأسكن الميم أنه أسكن الميم للتخفيف ، وأصلها الضمّ ، فهو على أحد الثلاثة الأوجه المذكورة قبل هذا . وقال بعض أهل اللغة : الثمر بالإسكان المال ، والثمر بالفتح المأكول . وقال بعض المفسرين : الثمر بالضمّ النخل والشجر بما فيها ، ولم يرد الله في سورة الكهف أن الثمرة هلكت دون الثمر بل هلاك^(٢) الثمر ، وفي هلاكه هلاك ثمره ، وذلك أبلغ في العقوبة ، ويدلّ على أن الذي هلك الثمر قوله : (فأصبح يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَتَقَى فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا) « الكهف ٤٢ » والنفقة أكثر ما تكون في الثمر حتى (١٦٥/ب) يبلغ إلى وجوب كون الثمرة فيه ، وإخباره عنها أنها بقيت خاوية يدل على هلاك الثمر . وحكي عن أبي عمرو أنه قال : الثمر والثمر أنواع المال . ومن قرأ بالفتح إنما أخبر عن الثمرة هلكت ، والاختيار الضمّ ، لأن عليه الأكثر^(٣) . « ١٧ » قوله : (منها مَنقَلِبًا) قرأه الحرميان وابن عامر بالميم ، على التثنية ، وقرأ الباقون بغير ميم على التوحيد .

وحجة من ثنى أنه ردّه إلى الجنتين المتقدم ذكرهما مكررا في قوله : (لأحدهما جنتين) « ٣٢ » ، وقوله : (كلتا الجنتين آتت) « ٣٣ » وكذلك هي في مصاحف أهل مكة والمدينة والشام^(٤) .

(١) لفظ «لجمع» سقط من : ص .

(٢) في كل النسخ «هلك» ورجحت توجيهه بما أثبتته .

(٣) زاد المسير ١٤٠/٥ ، وتفسير ابن كثير ٨٣/٣ ، وتفسير النسفي ١٣/٣ ،

وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٤٦/ب .

(٤) المصاحف ٤٥ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١٧/ب .

« ١٨ » وحجة من وحد أنه ردّه على ذكر الجنة فهي أقرب إلى « منهما » من ذكر الجنتين ، وذلك قوله : (ودخل جنته) « ٣٥ » وقوله : (ما أظن أن تبید هذه أبدا) ، فكان ردّه على الأقرب منه أولى من ردّه على الأبعد منه ، وأيضا فإن الجنة تحتوي على جنتين وأكثر . وكذلك هي في مصاحف أهل البصرة والكوفة . والاختيار الثنية ، لأن هلاك الجنتين بظلمه لنفسه^(١) أبلغ من هلاك جنة واحدة في ظاهر النص^(٢) .

« ١٩ » قوله : (لكنّا هو الله ربّي) قرأه ابن عامر بألف في الوصل ، أجرى الوصل مجرى الوقف ، وكأنه جعل « أنا » بكماله الاسم ، وهو مذهب الكوفيين من أهل النحو ، وحذفها الباقون في الوصل ، وكلّهم وقف بألف . وقد مضت علة ذلك في سورة البقرة^(٣) ، ونزيد ذلك بيانا في هذا الموضع .

فحجة من حذف الألف في الوصل بأنها عنده كهاء السكت أتى بها لبيان حركة النون في الوقف ، والاسم من « أنا » عند البصريين « أن » والألف زيدت في الوقف كهاء السكت لبيان الحركة ، فكما أنه قبيح إثبات هاء السكت في الوصل كذلك [قبيح]^(٤) إثبات الألف من « أنا » في الوصل ، إلا أن إثبات الألف في الوقف من « أنا » أكد من إثبات الهاء لقلة حروف الكلمة ، فصار إثبات الألف في « أنا » في الوقف أمرا لازما ، فإن لم تثبت الألف جيء بالهاء ، فقلت : « أنه » وذلك في الكلام ، ولا يجوز في القرآن لمخالفة الخط ، والأصل فيه « لكن أنا هو الله ربّي » « فألقيت حركة الهمزة من « أنا » على النون الساكنة من « لكن » فتحركت ، وبعدها نون متحركة ، فاجتمع مثلان متحركان ، فأدغم الأول في الثاني ، فصارت نونا مشددة ، وحذفت الألف في الوصل ، على ما ذكرنا ،

(١) ب : « بنفسه » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٢) زاد المسير ١٤٢/٥ .

(٣) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٦٦ - ١٦٨ » .

(٤) تكملة لازمة من : ص ، ر .

وثبتت^(١) في الوقت ، لبيان الحركة ، ولتقوية الكلمة .

« ٢٠ » وحجة من أثبت الألف في الوصل أنها لغة حكاها الكوفيون ، يجعلون الألف من أصل الاسم المضمّر ، يقولون « أنا » بكماله الاسم ، ويقولون : من حذف الألف في الوصل فإنما حذفها (١/١٦٦) استخفافا ، لدلالة الفتحة عليها . وقد قيل ، إن من قرأ في^(٢) الوصل في « لكنا » إنما قرأه على أنه جعل^(٣) « لكن » المخففة من الثقيلة ، دخلت على « أنا » هو ضمير المخبر عن نفسه ، كما تدخل « إن » الخفيفة والثقيلة على « نا » فنقول : « إنا وإنا » ويكون « هو » في الآية إضمار الحديث أو الأمر ، ويكون « ربي » راجعا على المعنى ، لأن « نا » لواحد مخبر عن نفسه ، فرجع « ربي » على المعنى ، ولو رجع على اللفظ لقليل : « ربنا »^(٤) .

« ٢١ » قوله : (ولم تكن له فئة) قرأه حمزة والكسائي بالياء ، على التذكير ، لأنه فرق بين المؤنث وفعله بالظرف . ولأنه تأنيث غير حقيقي . وقد مضى ذكر نظائره بأشبع من هذه العلة^(٥) . وقرأ الباقون بالتاء على تأنيث لفظ الفئة ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ولأنه حمل على ظاهر اللفظ^(٦) .

« ٢٢ » قوله : (الولاية) قرأ حمزة والكسائي بكسر الواو ، وفتحها الباقون .

-
- (١) ب : « وثبت » وتصويبه من : ص ، ر .
 (٢) قوله : « يجعلون الألف ... بألف في » سقط من : ص .
 (٣) ب ، ر : « على أن جعله » وفيه غموض ، فرأيت توجيهه بما أثبتته .
 (٤) تفسير الطبري ١/١٢٥ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٤٠٨ ، والتبصرة ٨٤/ب ، وزاد المسير ١٤٣/٥ ، وتفسير ابن كثير ٨٣/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦١/ب - ١/٦٢ ، والخصائص ٩٢/٣ .
 (٥) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٢٣ - ٢٤ » .
 (٦) الحجة في القراءات السبع ١٩٩ ، وزاد المسير ١٤٧/٥

وحجة من كسر أنه جعله كالجباية والكتابة والإمارة والخلافة .

« ٢٣ » وحجة من فتح أنه جعله مصدر الولي . ومعناه عند أبي عبيد التبولي . قال يونس : ما كان لله جلّ ذكره فهو « ولاية » بالفتح ، من الولاية في الدين . وما كان من ولاية الأمر فهو بالكسر ، يقول : هو وال متمكن الولاية ، وهو ولي يتيّن الولاية . وقال بعض أهل اللغة : الولاية بالفتح النصر ، فقال : هم أهل ولاية عليك ، أي : متناصرون عليك ، و « الولاية » بالكسر ولاية السلطان . وقيل : هما لغتان بمعنى ، كالوكالة والوكالة والصاية والصاية ، والاختيار الفتح ، لأن عليه الأكثر ، وقد ذكرنا نحو هذا من العلل في آخر الأتقال (١) .

« ٢٤ » قوله : (لله الحق) قرأ أبو عمرو والكسائي بالرفع ، جعلاه صفة ل « الولاية » لأن ولاية الله جلّ ذكره لا يشوبها نقص ولا خلل . وقرأ الباقر بالخفض ، جعلوه صفة لله جلّ ذكره ، وهو مصدر وُصف به كما وُصف بالعدل وبالسلام ، وهما مصدران ، والمعنى : ذو الحق وذو العدل وذو السلام . ويتقوّي كونه صفة لله جلّ ذكره قوله : (ويعلمون أن الله هو الحق) « النور ٢٥ » ، وقوله : (ثم رُدُّوا إلى الله مولاهم الحق) « الأنعام ٦٢ » ، والاختيار الخفض لأن الجماعة عليه .

« ٢٥ » قوله : (وخير عَقْبًا) قرأ عاصم وحزمة بإسكان القاف . وضمّها الباقر ، والأصل الضم ، والإسكان تخفيف كالعُنُق والعُنُق والطُنْب والطُنْب . قال أبو عبيد : عقبا وعاقبة وعقبى وعقبه واحد كله في المعنى ، وهي الآخرة . فالتقراءتان بمعنى (٢) .

(١) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ٢٠ - ٢١ » وانظر تفسير ابن كثير ٨٤/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٤٦/ب .
(٢) زاد المسير ١٤٨/٥ ، وكتاب سيويه ٣٠٨/٢ ، وأدب الكاتب ٤٣٠ ، وتفسير النسفي ١٥/٣ ، والنشر ٢٠٨/٢

« ٢٦ » قوله : (ويومَ نَسِيرُ الجبال) قرأ الكوفيون ونافع بالنون ، ونصب الجبال ، وكسر الياء • وقرأ الباقون بالتاء ، وفتح الياء ، ورفع الجبال •

وحجة من قرأ بالنون (١٦٦/ب) أنه بناء على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه ، إذ هو فاعل كل الأفعال ومدبرها ومحدثها ، وانتصبت^(١) الجبال بوقوع الفعل عليها ، لأن الفعل مبني للفاعل ، وقويّ ذلك أنه محمول على ما بعده من الإخبار في قوله : (وحشرناهم فلم تغادر) فجرى صدر الكلام على آخره ، لتطابق الكلام ، وهو الاختيار •

« ٢٧ » وحجة من قرأ بالتاء أنه بنى الفعل للمفعول ، فرفع الجبال لقيامها مقام الفاعل ، فهي مفعولة لم يسم فاعلها ، ويقوي ذلك قوله : (وشيّرت الجبال) « النبأ ٢٠ » وقوله : (وإذا الجبال سُيِّرَت) « التكوير ٣ »^(٢) •

« ٢٨ » قوله : (العذاب قبّلا) قرأه الكوفيون بضمّتين • وقرأ الباقون بكسر القاف ، وفتح الباء •

وحجة من كسر القاف أنه حمّله على معنى المقابلة • حكى أبو زيد : لقيت فلانا قبّلا ومُقابلة وقبّلا وقبّلا وقبّلا وقبّليا ، كله بمعنى مقابلة ، أي عيانا ، فالمعنى في الآية : أن يأتيهم العذاب مقابلة يرونه •

« ٢٩ » وحجة من ضمّ أنه يجوز أن يكون معناه مثل الكسر ، على ما حكى أبو زيد • ويجوز أن يكون جمع قبيل ، على معنى : أو يأتيهم العذاب قبلا قبلا ، أي : صنفا صنفا ، أي : يأتيهم أصنافا^(٣) مختلفة • ويجوز أن يكون [على]^(٤)

(١) ب ، ص : « وانتصب ... » ورجحت مافي : ر .

(٢) التيسير ١٤٤ ، والنشر ٢/٢٩٩ ، والحجة في القراءات العشر ٢٠٠ ، وزاد المسير ١٥٠/٥ .

(٣) ب : « أصناف » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) تكملة لازمة من : ص ، ر .

هذا العذاب صنفا واحدا ويكون معناه : يأتيهم شيء بعد شيء ، وكله صنف^(١) .
 « ٣٠ » قوله : (ويومَ يقول) قرأه حمزة بالنون ، على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه بالقول ، ردّه على قوله : (وما كنت متخذِ المضلّين)
 « ٥١ » وقرأه الباقون بالياء ، قطعوه مما قبله ، أي : واذكر يا محمد يوم يقول نادوا شركائي ، ويقوّي الياء قوله (شركائي) ، ولو ردّد على النون لقال « شركاءنا » . والياء الاختيار ، لأن الجماعة غلية^(٢) .

« ٣١ » قوله : (لَمَهْلِكْهُمْ مَوْعِدًا) و (مَهْلِكْ أَهْلَهُ) في النمل « ٤٩ »^(٣)
 قرأهما أبو بكر^(٤) بفتح الميم والتلام الثانية ، وقرأهما حفص بفتح الميم وكسر اللام الثانية . وقرأ الباقون بضمّ الميم ، وفتح اللام الثانية .

وحجة من فتح الميم واللام أنه جعله مصدرا^(٥) من « هلك » وعدّاه .
 حكي أن بني تميم يقولون : هلكني الله ، جعلوه من باب « رجع زيد ورجعته » .
 ويكون مضافا إلى المفعول كقوله : (من دعاء الخير) « فصلت ٤٩ » فأما من لم يجز تعدية « هلك » إلى مفعول فإنه يكون مضافا إلى الفاعل ، كأنه قال : وجعلنا لهلاكنا إياهم موعدا . ومن جعله متعدّيا ، يكون تقديره : وجعلنا لإهلاكنا إياهم موعدا . والمصدر في الأصل من « فعلك يفعلك » يأتي على « مفعلك » ، فلذلك كان « مهلك » مصدرا من « هلك » .

« ٣٢ » وحجة من كسر اللام وفتح الميم أنه جعله أيضا مصدرا من « هلك »
 (١٦٧ / أ) والوجهان في إضافته جائزان على ما تقدم ، لكنه خارج عن الأصول ،

(١) راجع سورة الأنعام الفقرة « ٥٧ ، ٥٨ » وانظر تفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٤٧ .

(٢) زاد المسير ١٥٥/٥ ، وتفسير ابن كثير ٩٠/٣ ، وتفسير النسفي ١٦/٣ .

(٣) وهو سيأتي في سورته ، الفقرة « ٢٠ - ٢٢ » .

(٤) ص : «عاصم» .

(٥) ب : «مصدر» وتصويبه من : ص ، ر .

أتى نادرا « مفعِل » من « فعل يفعل » كما قالوا : المرجع مصدر من رجع يرجع كالرجوع . وقالوا في ترك « مكيَل » أي الكيل ، أتى بالكسر وهو على « فعل يفعل » .

« ٣٣ » وحجة من ضمّ الميم وفتح اللام أنه جعله مصدرا لـ « أهلك يهلك » فهو بابّه ، وهو متعدّ بلا شك ، فهو مضاف إلى المفعول به لا غير ، تقديره : وجعلنا لإهلاكهم موعدا ، أي : لإهلاكنا إياهم موعدا ، لا يتجاوزونه ، وضمّ الميم هو الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(١) .

« ٣٤ » قوله : (وما أنسانيه) قرأه حفص بضمّ الهاء ، ومثله : (عليه الله) في الفتح « ١٠ »^(٢) . وقرأهما الباقون بكسر الهاء ، وقد تقدّمت العلل والحجج في لغات هاء الكناية في « يا أيها » ، وتقدّمت إمالة الكسائي لـ « أنسانيه »^(٣) .

« ٣٥ » قوله : (ممّا علّمت رشدا) قرأه أبو عمرو بفتح الراء والشين . وقرأ الباقون بضمّ الراء ، وإسكان الشين ، وهما لغتان : الرشد والرشد والعُدْم والعَدَم ، وقد تقدّم ذكر ذلك في الأعراف^(٤) ، ويقوي الفتح إجماعهم على الفتح في قوله : (تحرّوا رشدا) « الجن ١٤ » ، فإن أعملت « هل أتبعك » في « رشدا » كان مفعولا من أجله ، أي : هل أتبعك الرشد على أن تعلمني ممّا علّمت . والعلم هنا بمعنى التعريف الذي يتعدّى إلى مفعول ،

(١) الحجة في القراءات السبع ٢٠١ ، وزاد المسير ١٦١/٥ ، وتفسير النسفي ١٨/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦٢ - ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٤٧ .

(٢) وسيأتي هذا الحرف في سورته ، الفقرة « ٣ » .

(٣) راجع «باب علل هاء الكناية» ، و «أقسام علل الإمالة» الفقرة « ١٧ » ، وانظر زاد المسير ١٦٦/٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦٣ .

(٤) راجع سورة الأعراف ، الفقرة « ٤٢ » .

وإن نصبته بـ « تعلمني » كان مفعولا به ، ويكون « تعلمني » هو الذي يتعدى إلى مفعول واحد ، بمعنى « تعرفني » فلما شددته تعدى إلى مفعولين ، كقوله : (وعلم آدم الأسماء كلها) « البقرة ٣١ » فلولا أنه بمعنى « عرفت » لتعدى بالتشديد إلى ثلاثة مفعولين^(١) ، لأنه في الأصل إذا لم يكن بمعنى « عرفت » يتعدى إلى مفعولين ، وإذا شدد ازداد في التعدى إلى مفعول ثالث . والمعنى أن تعلمني أمرا ذا رُشد وعِلما ذا رُشد مما علمته . والضم الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(٢) .

« ٣٦ » قوله : (فلا تسألني) قرأه نافع وابن عامر بفتح اللام ، وتشديد النون ، وكسرها ، وقرأ الباقون بإسكان اللام ، وتخفيف النون ، وكسرها ، وكلّهم أثبت الياء في الوصل والوقف ، إلا ما روي عن ابن ذكوان من طريق الأخفش وغيره أنه حذف الياء في الوصل والوقف ، والمشهور عنه إثبات الياء في الحالين كالجماعة .

وحجة من شدد النون أنه جعلها النون المشددة ، التي تدخل في الأمر والنهي والشرط للتأكيد ، فينبى الفعل معها على الفتح ، وحذفت النون التي تدخل مع الياء في اسم المفعول المضمر ، لاجتماع النونات ، وبقيت النون المشددة مكسورة الياء التي بعدها ، وأصله « تسألني » .

« ٣٧ » حجة من خفف أنه لم يلحق الفعل نونا للتأكيد في النهي ، وجزمَ (١٦٧/ب) الفعل للنهي ويثبت^(٣) النون مع الياء .

« ٣٨ » حجة من حذف الياء أنه استغنى بالكسرة^(٤) عن الياء .

(١) قوله : « بالتشديد مفعولين » سقط من : ص .
 (٢) زاد المسير ١٦٩/٥ ، وتفسير النسفي ١٩/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦٢/ب .
 (٣) ب : « وثبت » ، ر : « وبقيت » وتوجيهه من : ص .
 (٤) ب ، ر : « بالكسر » ورجحت ما في : ر .

« ٣٩ » وحجة من أثبتها أنه الأصل ، وأنه اتبع خط المصحف ، وهو الاختيار^(١) .

« ٤٠ » قوله : (لِيَشْرَقَ أَهْلُهَا) قرأه حمزة والكسائي يياء مفتوحة ، وفتح الراء ، ورفع « الأهل » . وقرأ الباقون بتاء مضمومة ، وكسر الراء ، ونصب الأهل .

وحجة من قرأ بالياء أنه أضاف « الفرق » إلى « أهل » بمنزلة : مات زيد ، و « الأهل » فاعلون ، لأنهم مُخْبِر عنهم ، ولأنه أمر دخل عليهم من غير اختيار منهم [له]^(٢) .

« ٤١ » وحجة من قرأ بالتاء أنه أجراه على الخطاب للخضر من موسى ، فالمخاطب هو الفاعل ، وتعدى فعله إلى « الأهل » ، فنصبهم ، وقوى ذلك أن قبله خطابا بين موسى والخضر في قوله : (أَخْرَقْتَهَا) وما قبل ذلك ، فجرى آخر الكلام على أوله في الخطاب ، وأيضا فإن الخارق للسفينة هو فاعل الفرق في المعنى ، فإضافة الفرق إليه أولى من إضافته إلى المفعول ، وهو الاختيار^(٣) .

« ٤٢ » قوله : (نَفْسًا زَكِيَّةً) قرأه الكوفيون وابن عامر بتشديد الياء من غير ألف ، وقرأه الباقون بعد الزاي مخففا .

وحجة من قرأ بغير ألف مشدّد الياء أنه بناء على « فعيلة » على معنى « نامية » ، وقيل : معناه التي لم تبلغ الخطايا ، وقيل : معناه مطهره ، وقيل : زكية وزاكية لغتان بمعنى صالحة تقية .

« ٤٣ » وحجة من قرأ بألف أنها لغة في « زاكية وزكية » بمعنى ، قيل : هو على تقية صالحة ، وقيل : معناه لا ذنب لها ، والقراءتان بمعنى^(٤) .

(١) هجاء مصاحف الأمصار ١٥/ب ، والتبصرة ٨٤/ب - ١/٨٥ ، وإيضاح التوقف والابتداء ٢٥٧ ، ٢٦٣ ، وزاد المسير ١٧٠/٥ ، وتفسير النسفي ٢٠/٣ .

(٢) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٢٠٢ ، وزاد المسير ١٧١/٥ ، والتبصرة ١/٨٥ .

(٤) زاد المسير ١٧٢/٥ ، وتفسير ابن كثير ٩٧/٣ .

« ٤٤ » قوله : (نَكْرًا)^(١) قرأه نافع وابن ذكوان وأبو بكر بضم الكاف ، إذا كان منصوباً حيث وقع . وقرأ الباقون بإسكان الكاف ، وهما لغتان كالشغل والشغل ، والشحشحت والشحشحت ، وقرأ ابن كثير وحده بإسكان الكاف في « نكر » المخفوض ، وفي النصب لثلاثا يختلف ، إذ الإسكان في الراء في الوقف في « نكر » المخفوض عارض ، فاعتدّ بالحركة ، فحقّق مع عدمها من اللفظ .

وحجة الباقيين في تثقيب المخفوض ، وتخفيف المنصوب أن المنصوب يلزم راءه الحركة في الوصل والوقف ، فوجب تخفيف عينه ، ليلزم الحركة للامه وفائه ، والمخفوض لا يلزم الحركة لاه إلا في الوصل ، فلم يخفّف عندهم ، إذ اللام في الخفض لا يلزمها الحركة في الوقف ، والقراءتان بمعنى ، وما عليه الجماعة أحبّ إليّ^(٢) .

« ٤٥ » قوله : (مِن لَدُنِّي) قرأه نافع وأبو بكر بالتخفيف ، وشدّده^(٣) الباقون . وكلهم ضمّ (١٦٨/أ) الدالّ إلا أبا بكر ، فإنه أسكنها ، وأشمتّها الضم .

وحجة من شدّد أنه أدغم نون « لدني » في النون التي دخلت مع الياء ، ليسلم سكون نون « لدن » ، كما قالوا : إني وعني .
وحجة من خفّف النون أنه لم يأت بنون مع الياء ، لأنه ضمير مخفوض ك « غلامي وداري » فاتصلت الياء بنون « لدن » فكسرتها .

« ٤٦ » وحجة من أسكن الدالّ أنه لغة للعرب ، يقولون : لدن غدوة ، فيجمعون بين ساكنين ، ويكسرون النون لالتقاء الساكنين ، إذا وصلوا ، ومن أجل ذلك أشمّ أبو بكر الدالّ الضمّ ، إذ أصلها النصب . وقد قيل : إن النون إنما كسرت في قراءة من أسكن الدالّ لالتقاء الساكنين ، وهذا الإشمام يثري

(١) سيأتي هذا الحرف في سورة الطلاق ، الفقرة « ١ » .

(٢) زاد المسير ١٧٣/٥ ، وتفسير النسفي ٢١/٣ ، والنشر ٣٠١/٢ .

(٣) ب : « شدّد » ورجحت مافي : ص ، ر .

ولا يسمع • وقد مضى الكلام عليه في أول السورة • وما عليه الجماعة أحب إلي^(١) •

« ٤٧ » قوله : (لَتَّخَذَتْ) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بتخفيف التاء ، وكسر الخاء مثل « لفعلت » ومثل « لعلمت » • وقرأ الباقون بتشديد التاء ، وفتح الخاء مثل « لافتعلت » ومثل « لاكتسبت » •

وحجة من قرأ بالتخفيف أنه جمعه من « تخذت أتخذ » على وزن « فعلت أفعل » فأدخل اللام التي هي لجواب « لو » على التاء التي هي فاء الفعل • حكى أهل اللغة عن العرب : تَخَذَتْ أَسْخَذَ تَخْذًا ، حكاه أبو زيد وغيره • وحكى سيبويه : اسْتَخَذَ فَلَانَا أَرْضًا ، وفُسِّرَه أنه أراد : اتخذ ، فأبدل من التاء الأولى سينا ، فيكون « اتخذ » افتعل و « افتعل » مطاوع « فَعِلَ أو فَعَلَ » فدلَّ على أن الثلاثي « تخذ » ويجوز أن يكون « استخذ » استفعل على تقدير حذف التاء التي هي فاء •

« ٤٨ » وحجة من شدد أنه بناء على « افتعل » حكاه أبو زيد وغيره ، وكان ابن كثير وحفص ، يظهران الذال ، وباقي القراء على الإدغام • وقيل : هو من « أخذ » بني على « افتعل » من « أخذ » فصار « أَيْتَخَذَ » فأبدل من الهمزة الساكنة ياء ، ثم أدغمت الياء في التاء ، لغة معروفة ، لئلا تتغير الهمزة في البديل في الماضي والمستقبل واسم الفاعل ، فأبدلوا من الياء حرفاً من جنس ما بعدها ، وهو تاء ، فأدغموا التاء في التاء ، كما قالوا في « افتعل » من الوزن والوعد اتَّزَنَ واتَّعَدَ ، وأصله : ايتزن وايتعد ، ثم أبدلوا من الياء تاء ، وأدغموا التاء في التاء ، وأصل الياء واو فيهما ، وأصل الياء في « اتخذ » همزة على هذا القول فاعرفه •

(١) التيسير ١٤٥ ، والحجة في القراءات السبع ٢٠٢-٢٠٣ ، وزاد المسير ١٧٤/٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦٢/ب-٦٣/١ ، وكتاب سيبويه ١٦٧ ، ٥٢/٢

« ٤٩ » وحجة من أدغم تقارب مخارج هذه الحروف ، وأن لام المعرفة تدغم في الذال والتاء ، فلمّا اشتركا في إدغام لام المعرفة فيهما ، وتقاربت مخارجهما ، وكافا (١٦٨/ب) من كلمة مع خفة الإدغام ، حسن الإدغام ، وفيه ضعف لنقل الأول إلى أضعف من حالته مع الإظهار ، لأنه مجهور . فإذا أدغمت صار مهموسا ، لكن أكثر القراء عليه لخفته ، ولأنهما من كلمة ، ألا ترى أن نافعا وأبا بكر وابن ذكوان أظهروا الذال عند التاء ، في كلمتين ، لاتصال أحد الحرفين من الآخر ، وأدغموها في التاء في كلمة نحو « اتخذتم » لاتصال الحرفين .

« ٥٠ » وحجة من أظهر الذال أنه حرف مجهور ، قويّ بالجهر ، والتاء حرف مهموس ضعيف بالهمس ، فلو أدغم الذال لأبدل منها حرفا^(١) أضعف منها في الصفة ، وإنما يحسن الإدغام ، إذا ثقل الحرف الأول إلى أقوى حالة من حالته في الإظهار ، أو إلى مثل حالته مع تقارب المخارج ، وقد تقدّم الكلام على هذا بأشبع من هذا في أبواب الإدغام ، وما عليه الجماعة أحبّ إليّ^(٢) . وقد مضى ابن كثير وحفص على أصلهما فأظهرا^(٣) « فنبذتها وعذت » كما أظهرا « اتخذت » ، ومضى أبو عمرو وحمزة والكسائي فيها كلها على الإدغام . ومضى نافع وأبو بكر وابن عامر على الإدغام في « اتخذت » ، والإظهار في « فنبذتها » و « عذت » ولا فرق بينهما غير الجمع بين اللغتين . فمن أظهر فعلى الأصل ، ولئلا ينقل الذال إلى ضعف ، ومن أدغم فلاتصالهما في كلمة ، ولاشتراكهما في إدغام لام التعريف فيهما . وقد مضى الكلام على هذا بعلمه^(٤) .

(١) ب ، ص : « حرف » وتصويبه من : ر .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٢٠٣ ، وزاد المسير ١٧٧/٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الامصار ١/٦٣ ، وكتاب سيبويه ٢٨٧/٢ ، ٥١٨ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٤٧/ب .

(٣) ب : « فأظهروا » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) راجع « فصل في إدغام ما هو من كلمة » الفقرة « ١-٦ » .

« ٥١ » قوله : (يُبدلها) قرأه نافع وأبو عمرو بالتشديد ، ومثله في التحريم وفي نون والقلم^(١) ، وخفف ذلك كله الباقون ، وهما لغتان بمعنى : بدّل وأبدل ، مثل : نجا وأنجى ، ونزل وأنزل ، وأكثر ماجاء هذا في القرآن بالتشديد إجماع ، نحو قوله : (بدّلوا نعمة الله) « إبراهيم ٢٨ » وقوله : (لا تبديل لكلمات الله) « يونس ٦٤ » التبديل مصدر « بدّل » وقد جاء : (استبدال زوج) « النساء ٢٠ » فقد يكون بمعنى « الإبدال » فيكون مصدر « أبدل » . وقد قيل : إن « بدّل » بالتشديد هو الذّهاب بالشيء والإتيان بغيره ، والإتيان بالشيء وبقاء غيره ، كالذي وقع في النسخ^(٢) و « أبدل » يأتي للإتيان بالشيء وبقاء المبدل منه^(٣) .

« ٥٢ » قوله : (وأقربُ رَحْمًا) قرأ ابن عامر بضمّ الحاء ، وأسكن الباقون ، وهما لغتان بمعنى ، كالتشجّت والشجّت . وحكى أبو عبيدة [فيه]^(٤) لغة ثالثة « الرّحْم » بفتح الراء وإسكان الحاء ، وهو كله بمعنى الرحمة والتعطّف .

« ٥٣ » قوله : (فأتبع) ، (ثمّ أتبع) ، (ثمّ أتبع) قرأ ذلك الكوفيون وابن عامر بقطع الألف ، وإسكان التاء ، مخفّفًا في الثلاثة . وقرأ^(٥) الباقون بوصل الألف والتشديد .

وحجة من شدّد أنه بناء على « افتعل » مطاوع فعل « تبع » ، فهو يتعدّى إلى مفعول واحد كـ « تبع » . وقد أجمعوا على ذلك في قوله : (واتّبع الذين ظلموا) « هود ١١٦ » ، و (اتّبعوا ما تتلوا الشّياطين)

(١) حرفا هاتين السورتين هما : (٥١ ، ٣٢) وسيأتي ثانيهما في سورته الفقرة « ٤ »

(٢) قوله : « في النسخ » سقط من : ص .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٢٠٣ - ٢٠٤ ، وزاد المسير ١٨٠/٥ ، وتفسير

النسفي ٢٢/٣

(٤) تكملة موضحّة من : ص ، ر .

(٥) ص : « وقرأ ذلك » .

« البقرة ١٠٢ » يقال : اتبعت القوم إذا أسرعت نحوهم وقد سبقوك (١/١٦٩)
 وأتبع القوم إذا ذهبت معهم ، ولم يسبقوك ، وتبعت القوم مثل ذلك •
 « ٥٤ » وحجة من همز وخفّف أنه بناء على « أفعل » منقول من
 « فَعَلَ » جعله يتعدّى إلى مفعولين ، زاد مفعولا لدخول الهمزة ، كما قال
 الله جلّ ذكره : (وأتبعناهم في هذه الدنيا لعنة) « القصص ٤٢ » • فأما قوله :
 (فأتبعوهم مشرقين) « الشعراء ٦٠ » فالمفعول الثاني محذوف ، والتقدير :
 فأتبعوهم جنودهم مشرقين • ومثله في حذف المفعول قوله : (ليُنذِرَ بأساً شديداً)
 « الكهف ٢ » ، أي لينذركم ، أو لينذر الناس بأساً ، أي : يأس • ومثله قوله :
 (لا يكادون يفقهون قولاً) « الكهف ٩٣ » في قراءة من ضمّ الياء ، أي :
 لا يكادون يفقهون الناس قولاً ، وهو كثير ، والتقدير في قراءة الهمز : فاتبع
 سيبا سيبا ، أو اتبع أمره سيبا • وقد أجمعوا على : (فأتبعه شهابٌ مبین)
 « الحجر ١٨ » بالهمز ، والتقدير : فأتبعه شهاب مبین الإحراق أو المنع للاستراق •
 والقراءتان متعادلتان (١) •

« ٥٥ » قوله : (في عَيْنِ حِمَّةٍ) قرأه ابن عامر وأبو بكر وحمزة
 والكسائي « حامية » على وزن « فاعلة » غير مهموز • وقرأه الباقيون
 « حِمَّةٌ » ، على وزن « فَعِلَة » مهموزا •
 وحجة من قرأ بغير همز أنه جعله اسم فاعل ، فبناء على « فاعله » ، مشتقا
 من « حمي يحمي » • فهو في المعنى : في عين حارة • ويجوز أن تكون الياء بدلا
 من همزة ، فيكون « فاعلا » من الحمأة • وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لأبي ذرٍّ (٢) : « أتدري أين تغرب هذه ، يريد الشمس ، فقال أبو ذرٍّ :

(١) الحجة في القراءات السبع ٢٠٤ ، وزاد المسير ١٨٥/٥ ، وتفسير

النسفي ٢٣/٣

(٢) هو جندب بن جنادة ، الصحابي الجليل ، أحد السابقين الأولين ، روى
 عنه ابن عباس وأنس بن مالك وابن عمر وسواهم ، شهد فتح بيت المقدس مع أمير
 المؤمنين عمر ، (ت ٣٢هـ) ترجم في طبقات ابن سعد ٢١٩/٤ ، والجرح والتعديل
 ٥١٠/١/١ ، وسير أعلام النبلاء ٣١/٢

الله ورسوله أعلم • فقال : إنها تغرب في عين حامية • وروى عنه ابن عمر أنه نظر إلى الشمس حين غابت فقال : « في نار الله الحامية ، لولا ما يزعها من أمر الله لأحرقت ما على الأرض »^(١) فيكون معنى^(٢) الحامية الحارة على هذين الحديثين •

« ٥٦ » وحجة من قرأ بالهمز أنه جعله مشتقا من « الحمأة » أي : ذات حمأة • وقد سأل معاوية كعبا^(٣) فقال له : أين تجد الشمس تغرب في التوراة ؟ فقال : تغرب في ماء وطن • فهذا يدل على أنها من الحمأة ، وهو الاختيار ، لأن القراءتين قد ترجعان إلى أنهما من الحمأة ، ولا ترجعان إلى أنهما من « حمى ، يحمى » بمعنى الحارة ، لأنه لا سبيل إلى الهمز^(٤) في « فاعل » من « حمى يحمى » وأيضا فإن القراءة بالهمز ، لا تنافي القراءة بغير همز ، قد تكون الشمس تغرب في عين حارة ذات حمأة ، فيجتمع في ذلك المعنيان جميعا ، والقراءتان جميعا • وقد روى أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ : « حَمِئَةٌ » بالهمز (١٦٩/ب) وبذلك قرأ ابن عباس ، وكذلك قرأ علي رضي الله عنهما^(٥) •

« ٥٧ » قوله : (فله جزاء الحسنى) قرأ حفص وحزمة والكسائي بالنصب والتنوين • وقرأ الباقر بالرفع من غير تنوين •

وحجة من قرأ بالرفع أنه جعله مبتدأ و « له » الخبر ، أي : فجزاء الخلال

(١) يذكر ابن كثير رواية هذين الأثرين عن ابن جرير والإمام أحمد وسواهما ، انظر التفسير ١٠٢/٣

(٢) ب : « المعنى » وتوجيهه من : ص ، ر •

(٣) هو كعب الأحبار ، اليماني العلامة ، أسلم بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم ، حدث عن عمرو و ضئب وغير واحد ، وعنه أبو هريرة وابن عباس ومعاوية وسواهم ، توفي في أواخر خلافة عثمان وهو في طريقه للغزو ، ترجم في طبقات ابن سعد ٤٤٥/٧ ، وسير أعلام النبلاء ٣٢٢/٣

(٤) ب : « الهمزة » ورجحت مافي : ص ، ر •

(٥) التبصرة ٨٥/ب ، والحجة في القراءات السبع ٢٠٥ ، وزاد المسير ١٨٥/٥ ، وتفسير ابن كثير ١٠٢/٣ ، وتفسير غريب القرآن ٢٧٠ ، وتفسير النسفي ٢٤/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦٣/أ-ب •

الحسنى له • ويجوز أن تكون « الحسنى » بدلا من « جزاء » على أن « الحسنى » الجنة ، ويكون التنوين حذف لالتقاء الساكنين ، وهما التنوين واللام من « الحسنى » ، فيكون المعنى : فله الجنة •

« ٥٨ » وحجة من نصب « جزاء » ونوّته أنه جعل « الحسنى » مبتدأ و « له » الخبر ، ونصب « جزاء » على أنه مصدر في موضع الحال ، والتقدير : فله الحال الحسنى جزاء • وقيل : هو تفسير ، وقيل : تمييز • واختار أبو عبيد نصب « جزاء » وتنوينه ، لأنه تأوّل أن الحسنى الجنة ، على معنى : فله الجنة جزاء ، وتعقّب عليه ابن قتيبة ، فاختار الرفع بغير تنوين في « جزاء » ، وقال : هو كقولك : له جزاء الخير • وقد قال الله : (فأولئك لهم جزاء الضّعف) « سبأ ٣٧ » وضعّف النصب ابن قتيبة لتقديمه التفسير على المفسّر ، فهو بعيد جائز على بعده • والرفع بغير تنوين أحبّ إليّ ، لأنه أين ، ولأن الأكثر عليه (١) •

« ٥٩ » قوله : (السّدين) ، و (سَدّا) قرأ نافع وابن عامر وأبو بكر « سُدّا » بالضم • وفتح الباقون ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « السّدين » بالفتح ، وضمّ الباقون • وقرأ حفص وحزمة والكسائي في يس : (سَدّا) « ٩ » (٢) بالفتح في الموضعين • وضمّهما الباقون ، وهما لغتان (٣) كالضّعف والضّعف ، والفقر والفقر • وقال أبو عبيد : كل شيء من فعل الله جلّ ذكره كالجبال والشعاب ، فهو « سُدّ » بالضم ، وما بناه الآدميون فهو « سَدّ » بالفتح ، وهذا القول من قول عكرمة وقول أبي عبيدة وقطرب • وحكى الفراء (٤)

(١) زاد المسير ١٨٦/٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦٣/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٤٨ •

(٢) سيأتي هذا الحرف في سورته الفقرة « ٣ » •

(٣) ب : « وهي لغات » وتوجيهه من : ص ، ر •

(٤) هو يحيى بن زياد ، إمام النحاة الكوفيين ، روى الحروف عن ابن عياش والكسائي وعنه سلمة بن عاصم ومحمد بن الجهم ، (ت ٢٠٧ هـ) ترجم في مراتب النحويين ٨٦ ، وطبقات القراء ٣٧١/٢ ، وبغية الوعاة ٣٣٣/٢

عن المشيخة نحوه . ويكون « السَّدَّين » بالضم ، لأنه من فعل الله جلّ ذكره ، ويكون « سَدًّا » في هذه بالفتح ، لأنه من فعل الآدميين . ويكون « سَدًّا » في يس بالضم ، لأنه من فعل الله جلّ ذكره على هذا التفسير .
وقيل : السَّد بالفتح المصدر ، والسَّدَّ [بضم السين]^(١) الشيء المسدود . وقال اليزيدي^(٢) : السَّدَّ بالفتح ، الحاجز بينك وبين الشيء . والسَّدَّ بالضم في العين . وكان أبو عمرو يذهب إلى أن الضم والفتح بمعنى الحاجز ، لغتان في هذه السورة . وذهب في يس إلى أن الضم بمعنى « سُدَّة العين » . تقول العرب : بعينه سُدَّة ، وهما لغتان عند الكسائي كالزَّعم والزَّعم . وقيل : الفتح يراد به المصدر ، والضم يراد (١٧٠ / أ) به الاسم كالغُرَّة والغُرَّة^(٣) .
« ٦٠ » قوله : (يَفْقَهُونَ قولا) قرأه حمزة والكسائي بضم الياء ، وكسر القاف . وقرأ الباقر بفتح الياء والقاف .

وحجة من قرأ بالضم أنه جعل الفعل رباعيا ، فعدّاه إلى مفعولين ، أحدهما محذوف ، والتقدير : لا يكادون يفقهون الناس قولا ، أو يفقهون أحدا قولا ، أي : لا يفهم كلامهم ، فهم لا يفهمون الناس كلامهم ، جعل الفعل لهم متعديا إلى غيرهم .

« ٦١ » حجة من قرأ بفتح الياء أنه جعله فعلا ثلاثيا ، يتعدّى إلى مفعول واحد ، وهو القول ، يقال : فقهت الشيء ، وأفقهت زيدا الشيء . فالمعنى أنهم في أنفسهم لا يفقهون كلام أحد ، ومعنى القراءة الأخرى لا يكادون يفقهون أحدا كلامهم لعجمته^(٤) .

« ٦٢ » قوله : (أن يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ) همزهما عاصم ، ومثله في سورة

(١) تكملة موضحة من : ر .

(٢) ص ، ر : « السدي » .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٢٠٥-٢٠٦ ، وزاد المسير ١٨٩/٥ ، وتفسير

النسفي ٢٥/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦٤ .

(٤) الحجة في القراءات السبع ٢٠٦ ، وزاد المسير ١٩٠/٥

الأنبياء^(١) ، وقرأ ذلك كله الباقون بغير همز .
 وحجة من همز أنه جعله عربيا مشتقا من « أُجِّت النار » إذا استخرجت^(٢) ،
 أو من الأجاج ، وهو الماء المر ، أو من الأجة ، وهي شدة الحر ، [فيكون
 وزنه]^(٣) « يفعولا ومفعولا » كيربوع ومضروب .

« ٦٣ » وحجة من لم يهمز أنه يجوز أن يكون أصله الهمز^(٤) على الاشتقاق
 الذي ذكرنا ، ثم خفف همزه ، ويجوز أن يكون لا أصل له في الهمز وهو عربي
 مشتق أيضا ، فإذا قدر أن لا أصل له^(٥) في الهمز كان « ياجوج » « فاعولا »
 من « يَج » ذكره بعض أهل العلم ، ولم يفسر « يَج » ماهو ، ويكون « مأجوج »
 إذا قدر أن لا أصل له في الهمز « فاعولا » أيضا من « مَجّ الماء » إذا ألقاه
 من فيه و « مَجّ الشراب » كذلك ، أو يكون مشتقا من « مجاج العنب » وهو
 شرابه ، ومن المججمة وهي تخطيط الكتاب ، وامتنع صرفهما ، وهما مشتقان
 للتأنيث والتعريف ، لأنهما اسمان لقبيلتين كمجوس اسم للقبيلة^(٦) ، فإن جعلتهما
 في القراءتين أعجميين لم تقدر لهما اشتقاقا ، ويكون ممتنع الصرف فيهما
 للعجمة والتعريف^(٧) .

« ٦٤ » قوله : (خَرَجَا)^(٨) قرأ حمزة والكسائي « خراجا » بألف .
 وقرأ الباقون « خرجا » بغير ألف .

وحجة من قرأه بألف أنه جعله من « الخراج » الذي يضرب على الأرض

(١) حرفها هو : (٩٦٢) ، وسيأتي فيها ذكره ، الفقرة « ١٣ » .

(٢) ص ، ر : « استخرجت » ولا وجه له .

(٣) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٤) ر : « في الهمز » .

(٥) قوله : « في الهمز » .. أصل له « سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٦) ب : « القبيلة » وتصويبه من : ص ، ر .

(٧) القاموس المحيط « أج ، مَج » وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٤٨/ب .

(٨) سيأتي هذا الحرف في سورة المؤمنون ، الفقرة « ١٤ » .

في كل عام ، أي : فهل نجعل لك أجرة تؤديها إليك في كل وقت تنفق عليه ، كالجزية على^(١) أن تبني بيننا وبينهم سداً ، أي : حاجزاً . فالخراج ما يؤدى في كل شهر أو في كل سنة .

« ٩٥ » وحجة من قرأ بغير ألف أنه جعله مصدر خرج ، فهو الجُعْل ، كأنهم قالوا له : نجعل لك جُعْلاً ندفعه إليك (١٧٠/ب) الساعة من أموالنا مرة واحدة ، على أن تبني بيننا وبينهم سداً ، فالخراج بألف ما يؤدى على النجوم كالأكرية والجزية ، والخرَج ما يؤدى في مرة واحدة ، والاختيار ما عليه الجماعة ، لأنهم إنما عرضوا عليه أن يعطوه أجرة وعطية من أموالهم مرة واحدة معروفة على بنيانه ، لم يعرضوا عليه أن يعطوه جزية^(٢) على رؤوسهم منجمة في كل عام . واختار أبو عبيد « خراجاً » بألف ، وتعقّب عليه ابن قتيبة ، فاختار « خرَجاً » بغير ألف ، قال : لأن الخرج الجُعْل . فهم إنما عرضوا عليه جُعْلاً من أموالهم يعطونه إياه على بنيانه السدّ في مرة واحدة^(٣) .

« ٩٦ » قوله : (ما مكنتي) قرأه ابن كثير بنونين ظاهرتين على أصله ، وخفّ عليه ذلك لتحركهما ، ولأن الثاني من المثليين غير لازم ، فحسن الإظهار ، كما قالوا : اقتتلوا ، وهي في مصاحف المكيين^(٤) بنونين في الخط ، والفعل منه الثلاثي « مكن » غير متعدّ ، فلما ثقل بالتضعيف تعدّى إلى مفعول ، وهو الياء . وقرأ الباقر بنون مشددة على الإدغام استخفافاً ، لاجتماع مثليين متحركين في كلمة . وكذلك هي في أكثر المصاحف بنون واحدة ، وهو الاختيار لأن الجماعة عليه^(٥) .

(١) ر : «أي على» .

(٢) قوله : «يعطوه أجرة .. جزية» سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر .

(٣) التيسير ١٤٦ ، وزاد السير ١٩١/٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الامصار ٦٤/اب ، وهجاء مصاحف أهل الامصار ١/١٢ .

(٤) ص : «مصحف الكوفيين» .

(٥) هجاء مصاحف أهل الامصار ١٧/ب ، والحجة في القراءات السبع

٢٠٧ ، وزاد السير ١٩٢/٥

« ٦٧ » قوله : (الصَّدَفِين) قرأ أبو بكر بإسكان الدال وضمّ الصاد ، وقرأه أبو عمرو وابن عامر وابن كثير بضمّ الصاد والدال • وقرأ الباقون بفتحهما جميعا وكلها لغات مشهورة ، والصَّدَف الجبل والصدفان الجبلان •

« ٦٨ » قوله : (رَدَمًا • آتُونِي) (وقال آتُونِي) قرأ حمزة (قال آتُونِي) بهمزة ساكنة من غير مدّ • وروى عن أبي بكر في « ردما آتُونِي » ، وفي « قال آتُونِي » المدّ وترك المدّ ، وبالوجهين قرأت له فيهما ، والمد هو اختيار ابن مجاهد له ، فإذا لم يمدّ في « ردما آتُونِي » كسر التنوين لسكونه وسكون الهزة بعده ، والألف في هذين الحرفين في قراءة حمزة ، وأحد القولين عن أبي بكر ، ألف وصل ، تبتدأ بالكسر • وقرأ الباقون في الحرفين بهمزة مفتوحة وبالمدّ ، غير أن ورشا يُلقي حركة الهزة على التنوين في « ردما آتُونِي » على أصله •

وحجة من قرأ بغير مدّ^(١) فيهما أنه جعلهما من باب المجيء ، فلم يعدّهما إلى مفعول ، وهو ضمير المتكلم في « آتُونِي » ، ويكون « زبر الحديد » غير معدّي إليه « آتُونِي » ، إلا بحرف جر مضمّر ، تقديره : آتُونِي بزبر الحديد ، فلما حذف الحرف تعدّي ، كما قال : أمرتك الخير على معنى : أمرتك بالخير ، وفيه [بعد]^(٢) (١/١٧١) قليل لأنه^(٣) [إنما]^(٤) أكثر ما يأتي هذا في الشعر •

« ٦٩ » وحجة من مدّ الكلمتين وفتح الهزة أنه جعلهما من باب الإعطاء ، فعدي كل واحد إلى مفعولين : الأول ضمير المتكلم ، والثاني « زبر الحديد » في « ردما آتُونِي » ، والثاني في « قال آتُونِي أفرغ قطرا » ، عدّاه إليه في المعنى لا في اللفظ ، لأن الناصب لـ « قطر » في اللفظ « أفرغ » ، لأنه

(١) ب : «همز» وتصويبه من : ص ، ر •

(٢) تكلمة لازمة من : ص ، ر •

(٣) ب : «لأنه فيه إعمال الثاني وهو أفرغ لقربه من المفعول والاختيار» وهي

عبارة مقحمة ، والتوجيه من : ص ، ر •

(٤) تكلمة موافقة من : ص ، ر •

أقرب إليه ، ولو غدّى إليه « آتوني » لقال : قال آتوني أفرغه عليه قطرا ، لأن تقديره : آتوني قطرا أفرغ عليه ، وهو باب إعمال أحد الفعلين المعطوف أحدهما على الآخر ، فالاختيار فيه المدّ وهمزة مفتوحة ، على معنى « أعطوني » لأن عليه الجماعة ، ولأنه لو كان من باب المجيء لوجب أن تثبت الياء في الخط في « آتوني » ، وليس في الخط فيه ياء في الموضعين ، فدلّ على أنه من باب الإعطاء . وإنما يجب أن يكون فيه ، في الخط ياء قبل التاء إذا كان من باب المجيء [لأن الخط مبني على لفظ الابتداء ولا بد في الابتداء قبل التاء إذا كان من باب المجيء]^(١) لأنها عوض عن الهمزة الساكنة ، ألا ترى كيف تثبت الياء في (لقاءنا أت) « يونس ١٥ » في الخط وليس في اللفظ في الوصل ياء ، وتثبت الواو في الخط في (التذي أوتمن) « البقرة ٢٨٣ » وليس في اللفظ في الوصل واو ، وإنما ذلك لأن الابتداء فيه ياء وواو لعله^(٢) يطول ذكرها ، فافهمه ، فإنه مشكل^(٣) .

« ٧٠ » قوله : (فما استطاعوا أن) قرأه حمزة بتشديد الطاء ، وحققها الباقون . وحجة من شدد أنه أدغم التاء في الطاء ، لقرب التاء من الطاء في المخرج ، ولأنه أبدل من التاء ، إذا أدغمها ، حرفا أقوى منها ، وهو الطاء ، لكن في هذه القراءة بُعد وكرهة ، لأنه جمع بين ساكنين ، ليس الأول حرف لين^(٤) ، وهما السّين وأول المشدّد ، وقد أجازته سيبويه في الشعر ، وأنشد في إجازته :

كأنّه بعد كلال الزّاجِرِ ومسّحي مرء عقاب كاسِرِ^(٥)

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) ص : « وواو ولغة » .

(٣) معاني القرآن ١٦٠/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ١٨٨ ، وزاد المسير

١٩٣/٥ ، وتفسير النسفي ٢٦/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦٤/ب .

(٤) ر : « مدولين » .

(٥) رواية سيبويه هي : « كأنها » انظر فهرس شواهد سيبويه ٩٧ ، وكتاب

وكان أصله « ومسحه » فأدغم الحاء في الهاء ، والسين ساكنة ، فجمع بين ساكنين ، ليس الأول حرف لين ، وهو قليل بعيد .

« ٧١ » حجة من خففه أنه لما كان الإدغام في هذا يؤدي إلى جواز ما لا يجوز ، إلا في شاذٍ من الشعر^(١) من التقاء الساكنين ، ليس الأول حرف لين ، ولم يمكن إثبات التاء ، إذ ليست في الخط ، ولم يمكن إلقاء حركتها على السين ، لأنها زائدة ، لا تتحرك . فلم يبق إلا الحذف ، فحذفها للتخفيف ، ولزيادتها ، ولموافقة الخط ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(٢) .

« ٧٢ » قوله : (جعله دكاء) قرأه الكوفيون بالمد ، ولم يمدّه الباقون ، وقد تقدّمت علته في الأعراف^(٣) . وإن من قصره جعله مصدر (١٧١/ب) دكة ، ودلّ جعله على دكة ، فعمل^(٤) في « دكا » ويجوز أن يكون مفعولاً به ، على تقدير حذف مضاف ، أي : جعله ذا ذلك . ويجوز أن يكون نصبه على الحال ، فيكون^(٥) مصدراً في موضع الحال ، أي : جعله مذكوكاً . ومن مدّه قدرّ حذف مضاف ، تقديره : جعله مثل دكاء ، وإنما احتجت إلى هذا الإضمار لأن الجبل مذكّر ، فلا يحسن وصفه بدكاء ، وهو مؤنث ، والدكاء الناقة التي لا سنام لها . فالتقدير : فإذا جاء وعد ربي جعله مستويًا^(٦) .

« ٧٣ » قوله : (قبل أن تَنفَدَ كلماتُ ربي) قرأه حمزة والكسائي

(١) ص : « شاذ العرب » .

(٢) التبصرة ١/٨٦ ، والحجة في القراءات السبع ٢٠٧-٢٠٨ ، والنشر

٢٠٢/٢

(٣) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ٣٨ ، ٣٩ » .

(٤) ب : « فيعمل » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) ب ، ر : « يكون » وبالفاء وجهه كما في : ص .

(٦) الحجة في القراءات السبع ٢٠٨ ، وتفسير غريب القرآن ٢٧١ ، وزاد

المسير ١٩٥/٥ ، وتفسير ابن كثير ١٠٥/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الإمبراطورية ١/٦٥ .

الكشف : ٦ ، ج ٢

بالياء ، لأن تأنيث الكلمات غير حقيقي ، ولأنه حملة على الكلام ، لأن الكلام والكلمات سواء ، والكلام مصدر مذكر ، وقد تقدّمت له نظائر بأشبع من هذا^(١) . وقرأ الباقون بالتاء لتأنيث لفظ الكلمات ، وهو الاختيار ، لأنه جار على اللفظ ، وعلى الأصل ، ولأن الجماعة عليه^(٢) .

« ٧٤ » فيها تسع ياءات إضافة قوله : (رَبِّيْ أَعْلَم) « ٢٢ » ، (يَرْبِيْ أَحَدًا) « ٣٨ » ، (فَعَسَى رَبِّيْ أَنْ يُؤْتِيَنِي) « ٤٠ » ، (يَرْبِيْ أَحَدًا) « ٤٢ » قرأ^(٣) الحرميان وأبو عمرو بالفتح في الأربعة . قوله : (سَتَجِدُنِيْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ) « ٦٩ » قرأها نافع بالفتح . قوله : (مَعِيَ صَبْرًا) في ثلاثة مواضع « ٦٧ ، ٧٢ ، ٧٥ » قرأهن^(٤) حفص بالفتح^(٥) .

قوله : (مِنْ دُونِيْ أَوْلِيَاء) « ١٠٢ » قرأها نافع وأبو عمرو بالفتح . « ٧٥ » فيها ست ياءات زوائد ، قوله : (فَهُوَ الْمُهْتَدِ) « ١٧ » قرأها نافع وأبو عمرو بياء في الوصل^(٦) .

قوله : (أَنْ يَهْدِيَنِي) « ٢٤ » ، (عَلَى أَنْ تُلَاقِيَنِي) « ٦٦ » ، (أَنْ يُؤْتِيَنِي) « ٤٠ » قرأ ابن كثير بياء في الوصل والوقف في الثلاثة ، وقرأهن نافع وأبو عمرو بياء في الوصل خاصة . « قوله » : (إِنْ تَرَكْنَا) « ٣٩ » قرأها ابن كثير بياء في الوصل والوقف ، وقرأها نافع وأبو عمرو بياء^(٧) في الوصل خاصة .

(١) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٢٣-٢٤ » .

(٢) زاد المسير ٢٠١/٥ ، وتفسير ابن كثير ١٠٨/٣ ، وتفسير النسفي

٢٧/٣

(٣) ب : « قرأها » ووجهه من : ص ، ر .

(٤) ب : « قرأهم » وتصويبه من : ص .

(٥) قوله : « مَعِيَ صَبْرًا » بالفتح سقط من : ر .

(٦) قوله : « فيها ست ياءات » في الوصل سقط من : ر .

(٧) ب : « وأبو عمرو والكسائي بياء » وتصويبه من النسختين الأخريين

والتيسير وسواه .

والسادسة (ما كنّا نبغ) « ٦٤ » قرأها ابن كثير ياء في الوصل والوقف . وقرأها نافع وأبو عمرو والكسائي ياء في الوصل خاصة .
 (فلا تسألني) « ٧٠ » حذفها في الحالين ابن ذكوان ، بخلاف عن الأخفش عنه . وأثبتها الباقون في الحالين ، وكذلك رسمها^(١) .



(١) قوله : « فلا تسألني حذفها .. رسمها » سقط من : ص ، ر . وأرجح أنه سقط لتقدمه قبل ذلك في الفقرة « ٣٦ » . وانظر التبصرة ١/٨٦ ، والتيسير ١٤٧ ، والنشر ٣٠٣/٢ - ٣٠٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦٥ .

سورة مريم عليها السلام

مكية ، وهي تسعون آية وثمان في الكوفي ، وتسع في المدني

قد تقدّم [ذكر] ^(١) الاختلاف في « كهيعص » ، وذكر علّة الإمالة وعلّة الإدغام والإظهار ^(٢) .

« ١ » قوله (يَرِثْنِي وَيَرِثُ مِنْ) قرأهما أبو عمرو والكسائي بالجزم ، وقرأهما الباقون بالرفع .

وحجة من جزم أنه جعل « يرثني » جواباً للطلب ، فجزمه ، وعطف عليه ، و « يرث » في الطلب قوله : (فَهَبْ لِي) « ٥ » لأنه بمعنى الجزاء . وجعل الكلام متصلاً ببعضه ببعض ، وقدر أن الولي بمعنى « الوارث » فتقديره : فهب لي من لدنك ولياً وارثاً يرثني . ويقوّي الجزم أن « وليا » رأس آية مستغن عن أن يكون ما بعده صفة له ، فحمّله على الجواب دون الصفة .

« ٢ » وحجة من رفع أنه جعل « يرثني » صفة لـ « ولي » ، لأنه إنما سأل ذكرها ولياً وارثاً علمه وثبوته ، فليس المعنى على الجواب لأن الولي يكون غير وارث فليس (١٧٢/أ) المعنى : إن وهبت لي ولياً يرثني ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه ، ويقوّي الرفع أن « وليا » رأس آية ، فاستغنى الكلام عن الجواب ^(٣) .

« ٣ » قوله : (عَتِيًّا) ، و (جِثِيًّا) ، و (بَكِيًّا) ، و (صِلِيًّا) قرأ ذلك حفص وحزمة والكسائي بكسر أوائلها ، غير أن حفصاً ضمّ الباء من « بكيا » . وقرأ الباقون بالضم فيها .

وحجة من كسر أن هذه الأسماء جمع « عات وجاث وباك وصال » ، جمع

(١) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٢) راجع «باب علل المد في فواتح السور» .

(٣) التبصرة ٨٦/ب ، والتيسير ١٤٨ ، والنشر ٣٠٤/٢ ، والحجة في القراءات

السبع ٢٠٩ ، وتفسير غريب القرآن ٢٧٢ ، وزاد المسير ٢٠٨/٥ ، وتفسير ابن كثير ١١١/٣ ، وتفسير النسفي ٢٩/٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٤٨/ب .

على « فِعُول » فأصل الثاني منها الضم ، لكن كُسِر لتصح الياء التي بعده ، التي أصلها واو ، في « عتي وجثي » ، لأن الياء الساكنة لا يكون قبلها ضمة ، فلما كسر الثاني أتبع كسرتَه كسرَ الأول ، فكسر للإتباع ، ليعمل اللسان فيه عملاً واحداً ، وعلى ذلك قالوا : عَصِي وقِسي ، فكسروا^(١) الأول على الإِتباع لكسرة الثاني ، وأصله « فِعُول » وقد يمكن أن تكون هذه الأسماء مصادر ، أتت على فِعُول ، فوقع فيها من التعليل والإِتباع مثل ما ذكرنا في الجمع ، والتغير في الجمع أحسن لثقله . وقد ذكرنا نحو هذا في قوله : (من حَلِيَّهم) « الأعراف ١٤٨ »^(٢) .

« ٤ » حجة من ضمّ أنه غيّر الثاني بالكسر ، لتصح الياء الساكنة ، على ما ذكرنا ، وترك الأول مضموماً على أصله ، كان جمعاً أو مصدراً ، أصل أوله الضم ، وهو الاختيار ، لأنه الأصل ، وعليه الجماعة^(٣) .

« ٥ » قوله : (وقد خلقتك) قرأ حمزة والكسائي بنون وألف ، على لفظ الجمع . وقرأ الباقون بالتاء ، على لفظ الواحد .

وحجة من قرأ بالتاء أنه ردّه على التوحيد في قوله : (قال ربك هو عليّ هين) ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه .

« ٦ » حجة من قرأ بلفظ الجمع أن العرب تخبر عن العظيم القدر بلفظ الجمع ، على إرادة التعظيم له ، ولا عظيم أعظم من الله جلّ ذكره ، ففيه معنى التعظيم . وقد أجمعوا على قوله : (ولقد خلقنا الإنسان) « الحجر ٢٦ » ، وقوله : (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) « الأعراف ١١ » ، وقوله : (وآتيناً

(١) ب : « فكسر » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ٤٤ - ٤٥ » .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٢١٠ ، وزاد السير ٢١١/٥ ، وتفسير النسفي

٣/٣٠ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٤٨/ب .

موسی (کتاب) « البقرة ۸۷ » وهو كثير بلفظ الجمع مُجْمَع عليه^(۱) .
« ۷ » قوله : (لَأَهَبَ لَكَ) قرأه ورش وأبو عمرو بالياء . وقرأ
الباقون بالهمز .

وحجة من همز أنه أسند الفعل إلى الذي خاطب مریم ، وهو جبريل عليه
السلام ، تقديره : إنما أنا رسول ربك لأهب أنا لك غلاما بأمر ربك ، أو من
عند ربك ، فاهبة من الله على يد جبريل . فحسب إسناد الهبة إلى الرسول ، إذ
قد علم أن المرسل هو الواهب ، فاهبة لما جرت على يدي الرسول أضيفت
إليه لالتباسها به .

« ۸ » وحجة من قرأ بالياء أنه يحتمل أن يكون أراد همزة ، ولكن خففها ،
فأبدل منها ياء لانكسار ما قبلها ، على أصول التخفيف في المفتوحة ، قبلها كسرة ،
فتكون كالقراءة بالهمز في المعنى ويجوز (۱۷۲/ب) أن تكون الياء للغائب ، فأجراه
على الإخبار من الرب تعالى ذكره ، لتقدم ذكره ، فالمعنى : إنما أنا رسول ربك
ليهب لك ربك غلاما^(۲) .

« ۹ » قوله : (نَسِياً) قرأه حمزة وحفص بفتح النون ، وكسرهما
الباقون . وهما لغتان ، ومعنى النسي أنه الشيء الحقير الذي لا قيمة له ،
ولا يحتاج إليه^(۳) .

« ۱۰ » قوله : (مِنْ تَحْتِهَا) قرأه نافع وحفص وحمزة والكسائي بكسر
الميم والتاء الثانية . وقرأ الباقر بفتح الميم والتاء الثانية .

وحجة من كسر أنه حملة على معنى : أن عيسى كَلَّمَهَا ، وهو تحتها ، أي تحت
ثيابها ، لأن ذلك موضع ولادة عيسى ، فجعل « مِنْ » حرف جرّ وخفَضَ بها
« تحتها » ، فكسر التاء الثانية وفي « ناداها » ضمير الفاعل ، وهو عيسى . وقيل

(۱) الحجة في القراءات السبع ۲۱۱ ، وزاد المسير ۲۱۱/۵ ، والمختار في معاني
قراءات أهل الأمصار ۶۵/ب .

(۲) زاد المسير ۲۱۷/۵ ، وتفسير ابن كثير ۱۱۵/۳ ، وتفسير النسفي

۳۱/۳

(۳) تفسير غريب القرآن ۲۷۳

إن معناه : فناداه جبريل من تحتها ، أي : من أسفل من مكانها ، أي : من دونها ، كما تقول : داري تحت دارك ، وبلدي تحت بلدك ، أي : دونها . وعلى هذا معنى قوله : (قد جعل ربك تحتك سرّياً) أي : دونك نهراً ، تستمتعين به^(١) . فليس المعنى إذا جعلنا الفاعل جبريل أنه تحت ثيابها ، فيكون في « ناداها » ضمير جبريل عليه السلام ، وكون الضمير لـ « عيسى » أبين لها ، وأعظم في زوال وحشتها ، لتسكين نفسها ، فالمعنى : فكلّمها جبريل من الجهة المحاذية لها ، أو فكلّمها عيسى من موضع ولادته ، وذلك تحت ثيابها .

« ١١ » وحجة من فتح الميم أنه جعل « من » الفاعل للنداء ، ونصب « تحتها » على الظرف ، و « من » هو عيسى ، كلّمها من تحتها ، أي من موضع ولادته . وكون الضمير لـ « عيسى » في القراءة بفتح الميم أقوى في المعنى ، وكون الضمير لجبريل عليه السلام ، في القراءة بكسر الميم ، أقوى في المعنى . ويجوز في القراءتين أن يكون لـ « عيسى » وأن يكون لجبريل عليهما السلام ، فإذا كان لجبريل كان معنى « تحتها » دونها ، أسفل منها ، وإذا كان لعيسى كان معنى « تحتها » تحت ثيابها ، من موضع ولادته ، وأصل « من » أن تقع للعموم ، ولكنها وقعت في هذا الموضع للخصوص ، لعيسى أو لجبريل عليهما السلام ، وذلك جائز^(٢) .

« ١٢ » قوله : (تساقط عليك) قرأه حفص بضم التاء وكسر القاف مخففة ، وفتحهما^(٣) الباكون ، وكلّهم شدّد السين إلا حمزة وحفصا .

وحجة من ضم التاء أنه جعله مستقبل « ساقطت » فعدّاه إلى الرطب فنصبه به ، والفاعل النخلة تضمّر في « تساقط » ، أي : تساقط النخلة رطبا جنيا عليك .

(١) تفسير غريب القرآن ٢٧٤ ، وفصائل القرآن لأبي عبيد ١/٩٨ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٧٤ ، ٩٠ .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٢١٢ ، وزاد السير ٢٢١/٥ ، وتفسير ابن كثير ١١٧/٣ ، والنشر ٣٠٥/٢ ، وتفسير النسفي ٣٢/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٤٩ .

(٣) ب : « فتحها » وتصويبه من : ص .

ويجوز أن يكون الفاعل الجذع ، وأنته لأنه ملتبس بالنخلة ، إذ هو بعضها كما قالوا : ذهبت بعض أصابعه ، فأتثوا البعض لالتباسه بالأصابع ، لأنه بعضها .

« ١٣ » حجة من فتح التاء وخفف أنه أراد « تساقط » ثم (١٧٣/أ) حذف إحدى التاءين مثل « تظاهرون وتساءلون » وشبهه^(١) . وقد مضى الكلام عليه . ويكون الفعل مسنداً إلى النخلة أيضاً أو إلى الجذع ، وفي نصب « رطباً » في هذه القراءة بـ « تساقط » فيه بُعد ، لأنه مستقبل « تفاعل » وهو في أكثر أحواله لا يتعدى ، فيكون نصب « رطب » على الحال . وقد أجاز بعض النحويين نصبه ، في هذه القراءة ، على المفعول به قال : لأن « تساقط » مطاوع ساقط كما أن « تفعل » مطاوع « فعمل » فكما عدى « تفعل » في نحو « تجربته » كذلك^(٢) عدى « تفاعل » كما عدى « فاعل » .

« ١٤ » حجة من شدد أنه أدغم التاء الثانية في السين ، على ما ذكرناه في « تساءلون به » ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه ، ولأنه الأصل^(٣) .

« ١٥ » قوله : (قول الحق) قرأه ابن عامر وعاصم بالنصب ، ورفع الباقون .

وحجة من نصب أنه نصبه على المصدر ، أعمل فيه ما دل عليه الكلام ، لأن قوله : (ذلك عيسى ابن مريم) يدل على « أحق ذلك » فكأنه قال : أحق قول الحق ، هذا كما تقول : هذا زيد الحق لا الباطل ، لأن قولك : هذا زيد عندك ، بمنزلة أحق ذلك ، فكأنك قلت : أحق الحق ، وقولك : قول الحق والحق سواء .

« ١٦ » حجة من رفع أنه أضمر مبتدأ ، وجعل قوله « الحق » خبره لأنه لما قال : « ذلك عيسى بن مريم » صار معناه : هذا الكلام قول الحق ، ويجوز

(١) راجع سورة النساء ، الفقرة « ١ » .

(٢) ب : « كذا » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٣) التيسير ١٤٩ ، وزاد المسير ٢٢٣/٥ ، وتفسير ابن كثير ١١٨/٣ ، وتفسير النسفي ٣٣/٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٤٩/ب .

أن يضمر « هو » ويجعله كناية عن عيسى ، لأنه كلمة الله ، والكلمة « قول » ، والرفع الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(١) .
 « ١٧ » قوله : (وإن الله ربّي وربكم) قرأه الكوفيون وابن عامر بكسر الهمزة ، وفتحها الباقون .

وحجة من كسرها أنه جعل الكلام مستأنفا مبتدأ ، فكسر لذلك . ودليل الكسر أنها في قراءة ابن مسعود بغير واو ، وحذف الواو لا يكون معه إلا الكسر على الاستئناف ، ويدل^(٢) على الاستئناف أن الذي قبل « إن » رأس آية قد تمّ الكلام على ذلك ، ثم وقع الاستئناف بعد تمام الكلام على رأس آية ، ويجوز أن تكسر « أن » على العطف على قوله : (إني عبد الله) « ٣٥ » أو يعطفه على : (فإنيما يقول له كن فيكون) « ٣٥ » .

« ١٨ » وحجة من عطف أنه حملة على^(٣) معبول (أوصاني) « ٣١ » أي : أوصاني بالصلاة والزكاة ، وبأن الله ربّي وربكم . و « أن » في موضع خفض على العطف على « الصلاة » ويجوز عطف « وأن » على « سبحانه » فتكون « أن » في موضع نصب ، لأن « سبحانه » في موضع نصب ، قاله الفراء ، وأجاز الفراء أيضا أن تكون « أن » في موضع رفع على خبر ابتداء مضمّر ، تقديره « عنده » : وذلك أن الله ربّي ، ويجوز أن تفتح « أن » على إضمار اللام ، أي : ولأن الله ربّي ، فتكون « أن » في موضع نصب لحذف الخافض ، أو في موضع خفض على إعمال الخافض ، لكثرة حذفه مع « أن »^(٤) .

« ١٩ » قوله : (مخلصا) قرأه الكوفيون (١٧٣/ب) بفتح اللام .

(١) معاني القرآن ١٦٨/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٧٦٣ ، وزاد المسير ٢٣١/٥ ، وتفسير ابن كثير ١٢٠/٣ ، وتفسير النسفي ٣٤/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦٦ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٥٠/ب .

(٢) ب : « يدل » وبالواو وجهه كما في : ص ، ر .

(٣) ص ، ر : « فتح أنه عطفه على » .

(٤) معاني القرآن ١٦٨/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٧٦٤ ، والحجة في القراءات السبع ٢١٣ ، وزاد المسير ٢٣٢/٥ ، وتفسير القرطبي ١٠٧/١١ ، وتفسير النسفي ٣٥/٣ .

وكسرها الباقون . وقد تقدّم الكلام على ذلك في يوسف ، وكذلك « يشرك » و « فيكون » و « يدخلون » وشبهه^(١) .

« ٢٠ » [قوله : (إذا ما مت)] قرأه ابن ذكوان بهزة واحدة على لفظ الخبر ، وقرأه الباقون بهزتين ، وكل واحد على أصله المذكور .

فحجة من قرأ بهزتين أنه أدخل همزة الاستفهام فيها على معنى التوييح والتقرير للمخبر عنه أنه يقول : لا يبعث أبداً^(٢) وتقريره على كفره . وكذلك مكن مدّه أنه استثقل الجمع بين هزتين فخفف الثانية بين بين وأدخل بينهما ألفاً للفصل بين الهمزتين ، لأن المخففة بزتها محققة كما فعل في « أنذرتهم » وشبهه .

« ٢١ » وحجة من قرأ بهزة واحدة أنه لمّا أتى الكلام ليس باستخبار لم يأت بلفظ يدل على الاستخبار فأتى به على لفظ الخبر الذي معناه التوييح والتقرير [^(٣)] .

« ٢٢ » قوله : (أو لا يذكر الإنسان) قرأه نافع وعاصم وابن عامر بضم الكاف والتخفيف ، وقرأه الباقون بفتح الكاف والتشديد .

وحجة من خفف أنه جعله من « الذكر » الذي يكون عقيب النسيان والغفلة .

« ٢٣ » وحجة من شدد أنه جعله من « التذكر » الذي [هو]^(٤) بمعنى التدبّر ، فأضله « يتذكر » ثم أدغمت التاء في الذال ، وهو الاختيار ، لأنه أبلغ في المعنى في التدبّر والاعتبار للإنسان بخلق نفسه ، كما قال : (وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه) « يس ٧٨ »^(٥) .

(١) راجع هذه الأحرف على ترتيبها سورة يوسف ، الفقرة « ١٥ » وسورة آل عمران الفقرة « ٢٦-٢٧ » ، وسورة البقرة ، الفقرة « ٦٤-٦٦ » وسورة النساء ، الفقرة « ٦٨ » .

(٢) في موضع النقط لفظتان إحداهما منبهمّة والأخرى لم تتوجه معي .

(٣) تكلمة لازمة من : ر ، ليست في الأصل ولا « ص » و « ل » ، وراجع « باب علل اختلاف القراء في اجتماع الهمزتين » .

(٤) تكلمة لازمة من : ص ، ر .

(٥) زاد المسير ٢٥٢/٥ ، وتفسير النسفي ٤١/٣ ، والنشر ٣٠٦/٢ .

« ٢٤ » قوله : (ثم نَنجِّي) قرأه الكسائي بالتخفيف من « أنجى »
 وشدّد الباقون ، جعلوه من « نَجَّى » ، وكلاهما بمعنى ، واللغتان في القراءتين
 كثير ، وفي التشديد معنى التكرير والتكثير ، كأنه نَجاة بعد نَجاة (١) .
 « ٢٥ » قوله : (خيرٌ مَّقَامًا) قرأه ابن كثير بضم الميم ، وفتحها
 الباقون .

وحجة من فتح أنه جعله مصدرًا أو اسم مكان من « قام يقوم » لأن المصدر
 واسم المكان من « فعل يفعل » على « مفعّل » .
 « ٢٦ » وحجة من ضم أنه جعله مصدرًا أو اسم مكان من « أقام يقيم » ،
 لأن المصدر منه واسم المكان « مفعّل » ، فالقراءتان بمعنى (٢) .
 « ٢٧ » قوله : (وَرَءِيَا) قرأه قالون وابن ذكوان بتشديد الياء ، من
 غير همز ، وهمز الباقون .

وحجة من لم يهمز أنه يحتمل أن يكون من « ري الشارب » فلا أصل له
 في الهمز ، أي : أحسن أثنًا وأحسن شربًا . ويجوز أن يكون من « الرواء » ،
 وهو ما يظهر من الرِّي في اللباس وغيره ، فيكون أصله الهمز ، ولكن خففت
 الهمزة ، فأبدل منها ياء ، وأدغمت في الياء التي بعدها ، وفيه قبح لتغيّر الياء مرة
 بعد مرة ، ولأن لفظ الياء الأول عارض ، والهمزة منوية ، وهي لا تدغم في الياء
 فكذلك لا تدغم ما عِوض منها ، وعلى ذلك [ومثله رؤيا في] (٣) وقف حمزة بغير
 إدغام ، يبدل من الهمزة ياء ولا يدغمها فيما بعدها ، وقد روي عنه الإدغام ، وهو
 بعيد على ما ذكرت لك . ومثله « رؤيا » في وقف حمزة يبدل من الهمزة واوا
 ساكنة ولا يدغمها [في الواو على أصل وقوع الواو الساكنة قبل الياء نحو في
 ميت] (٤) والياء على أصل وقوع الياء الساكنة قبل الياء في نحو : « ميت وهين
 ومرضي » ونحوه ، لأن الهمزة مرادة منوية ، ولفظ الواو عارض ، لكن الإدغام في
 « وريا » إذا جعلته من الهمز أخف من الإدغام في « رؤيا » لأنه يجتمع في « وريا »

(١) زاد المسير ٢٥٧/٥ ، وتفسير النسفي ٤٣/٣

(٢) التبصرة ١/٨٧ ، وزاد المسير ٢٥٨/٥

(٣) تكملة لازمة من : ص .

(٤) تكملة لازمة من : ص ، و

مثلان ، ولا يجتمع ذلك في « رؤيا » في التخفيف ، وأيضا فإنه ليس في كلام العرب مثلان الأول منهما ساكن ، اجتماعا في كلمة لم يدغم الأول في الثاني ، فقوي الإدغام في « وريا » إذا سهلت ، وتجد [مثلين]^(١) متقارنين في كلمة ، والأول ساكن ، لا يدغم الأول في الثاني ، فقوي الإظهار في تخفيف « رؤيا » ، فافهم الفرق بينهما .

« ٢٨ » وحجة من همز أنه جعله من الرواء الزينة فأتى به على الأصل (١٧٤/أ) وهو من « رأيت » فهو اسم لما ظهر على المرء ، وليس هو بمصدر^(٢) .

« ٢٩ » قوله : (ووكدا) قرأ حمزة والكسائي بضم الواو ، وإسكان اللام في أربعة مواضع ، في هذه السورة ، وفي موضع في الزخرف وفي موضع في سورة نوح عليه السلام^(٣) . وقرأ ذلك كله الباقون بفتح الواو واللام ، غير أن ابن كثير وأبا عمرو ضمّا الواو ، وأسكنا اللام في سورة نوح خاصة .

وحجة من ضم الواو أنه جعله جمع « ولد » كقولهم : وثن ووثن ، وأسند وأسند . وقال الأخفش : الولد بالفتح الابن والابنة ، والولد بالضم الأهل . وقيل : هما لغتان في الولد كقولهم : البخل والبخل والعدم والعدم ، فيتنق لفظ الواحد في إحدى اللغتين مع لفظ الجمع كما قالوا : الفلّك ، في الواحد وفي الجمع .

« ٣٠ » وحجة من فتح الواو أنها اللغة المشهورة في الابن والابنة ، وهو الاختيار لأن عليه الجماعة ، ولأن الضم قد يكون بمعنى الفتح ، ويكون معنى قراءة من فتح أنه أنكر عليهم قولهم : (المسيح ابن الله) « التوبة ٣٠ » فهو واحد ، ويكون معنى قراءة من ضم إن جعله^(٤) جمعا أنه أنكر عليهم قولهم :

(١) تكلمة لازمة من : ص ، ر .

(٢) تفسير غريب القرآن ٢٧٥ ، وتفسير ابن كثير ١٣٤/٣ ، وراجع «باب ذكر علل الهمزة المفردة» الفقرة «١٣ ، ١٦» .

(٣) أحرف هذه السور على ترتيبها هي : (٨٨٢ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٨١ ، ٢١) وسيأتي الحرفان الأخيران منها كلا في سورته ، الفقرة «٢» .

(٤) ب ، ص : « جعلته » وتصويبه من : ر .

« الملائكة بنات الله » فهي جماعة .

« ٣١ » وحجة ابن كثير وأبي عمرو في تخصيصهما للضم في سورة نوح أنه محمول على الجمع ، على الخطاب للجماعة ، فكل واحد منهم له ولد وأولاد ، فإنما أتى بالهاء مفردة في « ولده وماله » لأنه رده على لفظ مَنْ لو حمل على المعنى ل قيل : ومالهم وولدهم^(١) .

« ٣٢ » قوله : (تكادُ السَّمَاوَاتُ يَنْفَطِرْنَ مِنْهُ) قرأ نافع والكسائي « يكاد » بالياء ومثله في الشورى^(٢) . وقرأها الباقون بالتاء . وقرأ أبو بكر وأبو عمرو [وحمة]^(٣) وابن عامر « ينفطرن » ههنا ، بالنون والتخفيف . [وقرأ أبو بكر وأبو عمرو في الشورى بالنون والتخفيف]^(٤) وقرأها الباقون بالتاء والتشديد .

وحجة من قرأ بالنون مخففاً أنه جعله مطاوع « فطر » ، كمال قال : (فَطَرَهُنَّ) « الأنبياء ٥٦ » ، وقال : (إذا السماء انفطرت) « الانقطار ١ » ولم يقل « تفطرت » ، وقال : (فاطر السماوات) « الأنعام ١٤ » ، وقال : (السماء مُنْفَطِرٌ بِهِ) « المزمل ١٨ » فكله إجماع في : فطر وانفطر .

« ٣٣ » وحجة من قرأ بالتاء مشدداً أنه جعله مطاوع : فطر ، وفطر من التكثير ، والتكثير أليق بهذا المعنى ، لأنه موضع مبالغة واستعظام لما قالوا : إن لله ولداً ، فأما التاء والياء في « تكاد » فقد مضى له نظائر^(٥) . فيكون التذكير لأن التأنيث غير حقيقي ، والتأنيث حملاً على لفظه . و « تكاد » عند

(١) الحجة في القراءات السبع ٢١٤ ، وزاد المسير ٢٦٠/٥ ، وتفسير ابن كثير ١٣٦/٣ ، وتفسير النسفي ٤٦/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦٦/أب .

(٢) حرفها هو : (٥ ٦) ، وسيأتي فيها الفقرة « ٢ » .

(٣) تب : « ينفطرن في الشورى بالنون » وتوجيهه من : ص ، ر ، والتيسير ١٥٠ .

(٤) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٥) راجع سورة التوبة ، الفقرة « ٣٠ » .

الإخفش بمعنى « تريد » ، كما قال : (أكاد أخفيها) « طه ١٥ » بمعنى : أريد^(١) .
 « ٣٤ » فيها ست ياءات إضافة قوله : (مِن ورائي وكانت) « هـ » فتحها
 ابن كثير . قوله : (اجعل لي آية) « ١٠ » ، (ربي إنّه) « ٤٧ » فتحهما^(٢)
 نافع وأبو عمرو .

قوله : (إني أخاف) « ٤٥ » ، (إني أعوذ) « ١٨ » فتحهما الحرميان
 وأبو عمرو .

وقوله : (آتاني الكتاب) « ٣٠ » أسكنها حمزة وحده .
 ليس فيها زائدة (١٧٤ / ب)^(٣) .

(١) التيسير ١٥٠ ، وزاد المسير ٢٦٥/٥ ، وتفسير ابن كثير ١٣٨/٣ ، والمختار
 في معاني قراءات أهل الأمصار ٦٦/ب .
 (٢) ب : « فتحها » وتصويبه من : ر .
 (٣) التبصرة ١/٨٧ ، والتيسير ١٥٠ ، والنشر ٣٠٦/٢ ، والمختار في معاني
 قراءات أهل الأمصار ٦٦/ب .

سورة طه

مكية وهي مائة آية وأربع وثلاثون في المدني

وخمس في الكوفي

قد تقدّم الاختلاف في الإمامة في قوله : (طه) « ١ » وعلة ذلك مذکور كله في (١) الأصول في أبواب الإمامة ، وكذلك تقدّمت علة الإمامة والاختلاف فيما وقع في هذه السورة من ذوات الياء وغير ذلك (٢) .

« ١ » قوله : (لأهلهم امكثوا) قرأ حمزة بضم الهاء ، ومثله في القصص (٣) وقرأهما الباقون بكسر الهاء .

وحجة من ضم (٤) أنه أتى بالهاء على أصلها ، موصولة بواو ، للتقوية على ما قدمنا من العلل ، فلقيت الواو وهي ساكنة الميم من « امكثوا » وهي ساكنة فحذفت الواو لالتقاء الساكنين ، وبقيت الضمة تدل عليها .

« ٢ » حجة من كسر أنه أبدل من ضمة الهاء كسرة للكسرة التي قبلها ، فانقلبت الواو ياء ، ثم حذفت لسكونها وسكون الميم بعدها ، وبقيت الكسرة تدل عليها ، وقد تقدّم الكلام على هذه الهاء بأشبع من هذا ، في باب هاء الكناية عن المذكر (٥) ، والاختيار الكسر ، لأن الجماعة عليه (٦) .

(١) ب : « قد تكون في » وتصويبه من : ص ، ر .
(٢) راجع « باب فيه أحرف تعال لما تقدّم من العلل ... » و « فصل في إمالة فواتح السور » .

(٣) حرفها هو : (٢٩٦) .

(٤) ب : « فتح » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) راجع : « باب علل هاء الكناية » .

(٦) التبصرة ٨٧/ب ، والتيسير ١٥٠ ، والنشر ٣١٠/١ ، والحجة في القراءات

السبع ٢١٥ ، وزاد المسير ٢٧٢/٥

« ٣ » قوله : (يا موسى • إني أنا) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الهمة ، على إضمار حرف الجر ، أي ثودي بأنني أنا ربك ، ف « أن » في موضع نصب ، فحذف حرف الجر ، أو في موضع خفض ، على إعمال الحرف ، لكثرة حذفه مع « أن » • وقرأ الباقون بكسر الهمة ، لأنهم لمّا رأوا الكلام حكاية أضربوا القول ، فكسروا « إن » بعد القول على الحكاية ، تقديره : ثودي موسى ، فقل له : إني أنا ربك ، وقيل : إنه ، كسر على الاستئناف ، لأن النداء ، وقع على موسى ، ثم استأنف « إني » فأما ما ذكرناه في التبصرة من « الواد » و « واد النمل » فالمفعول به لا يوقف عليه ، لأنه غير تمام ولا قطع • فإن اضطر مضطر ، فوقف عليه ، وقف بغير ياء اتباعا للمصحف ، ويحمل الوقف على الوصل ، ولأنها لغة مشهورة ، يقولون : هو القاض والغازر ، فيقفون بغير ياء ، والاختيار الكسر في « إني » لأن الجماعة عليه ^(١) •

« ٤ » قوله : (طوى) قرأه الكوفيون وابن عامر بالتونين ، ومثله في النازعات ^(٢) • وقرأهما الباقون بغير تنوين •

وحجة من نوّنه أنه جعله اسما لـ « الوادي » فأبدله له منه فصرفه في المعرفة والنكرة ، لأنه سمّي مذكرا بمذكر •

« ٥ » وحجة لم ينوّه أنه جعله اسما للبقعة والأرض ، فيكون قد سمّي مؤنثا بمذكر ، فلا ينصرف في المعرفة ، لا تتقاله من الخفة إلى الثقل وللتعريف ، وقد يجوز أن يكون معدولا كعُمر ، وإن كان لا يُعرف عن أي شيء عدل ، كما أن « كُتِبَ وجمْع » معدولان ، ولم يستعمل ما عدل عنه ^(٣) وقد قيل : إن « طوى » معدول ^(٤) عن « طاو » كعُمر عن عامر ، والقراءتان حسنتان (١٧٥/١) غير أنني أؤثر ترك الصرف ، لأن الحرمين وأبا عمرو عليه ، واختار أبو عبيد

(١) راجع سورة البقرة ، « فصل في الياءات الزوائد المحذوفة من المصحف » •

(٢) حرفها هو : (١٦١) وسيأتي فيها الفقرة « ١ » •

(٣) ب ، ص : « منه » وتوجيهه من : ر •

(٤) ب : « معدولا » وتصويبه من : ص ، ر •

التنوين ، وخالفه ابن قتيبة ، فاختار ترك التنوين ، قال : لأنه اسم الوادي ، وهو معدول كعَمَرَ وزُقِرَ . قال : ولأن بعض رؤوس الآي غير منوثة ، وهي رأس آية ، فيجب أن تتبع رؤوس بعض الآي بعضا على مثال واحد^(١) .

« ٦ » قوله : (وأنا اخترتك) قرأه حمزة « وأنا اخترناك » على لفظ الجمع في الكلمتين للتعظيم لله والمبالغة في الإجلال له . وقد مضى له نظائر . وقرأ الباقون بالتاء ولفظ « أنا » على لفظ الواحد ، ردّوه على ما قبله من لفظ التوحيد في قوله : « إني أنا ربك »^(٢) .

« ٧ » قوله : (اشدّد به أزري . وأشركه) قرأ ابن عامر « أشدد » بهمة مفتوحة مقطوعة ، جعلها ألف المخبر عن نفسه ، والفعل ثلاثي مجزوم ، لأنه جواب الطلب ، فهو كجواب الشرط ، وقرأ « وأشركه » بضم الهمزة ، جعلها ألف المتكلم أيضا ، في فعل رباعي ، وهو مجزوم ، عطف على « أشدد » . وقرأ الباقون « اشدّد » بوصل الألف ، جعلوه طلبا ودعاء ، حملا على ما قبله من الطلب والدعاء ، والابتداء بالضم ، وهو مبني غير معرب على مذهب سيبويه والبصريين ، وقرأوا بفتح الهمزة والقطع « وأشركه » على الطلب أيضا ، فهو مبني ، والهمزة ألف قطع لأنه رباعي^(٣) .

« ٨ » قوله : (الأرض مهّدا) قرأه الكوفيون بفتح الميم وإسكان الهاء ، من غير ألف ، ومثله في الزخرف^(٤) . وقرأهما الباقون بكسر الميم ، وبألف بعد الها .

وحجة من قرأ بألف أنه جعله اسما كالقراش ، وهو اسم ما يمهّد ، كما

(١) زاد المسير ٢٧٤/٥ ، وتفسير ابن كثير ١٤٤/٣ ، وتفسير السفي

٤٩/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦٦/ب ، والنشر ٢٠٧/٢

(٢) زاد المسير ٢٧٥/٥ ، وتفسير النسفي ٥٠/٣

(٣) الحجة في القراءات السبع ٢١٦ ، وزاد المسير ٢٨٢/٥ ، وتفسير النسفي

٥٢/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦٧ .

(٤) حرفها هو : (١٠ أ) وسيأتي فيها ، الفقرة « ٢ » .

قال : (جعل لكم الأرض فراشا) « البقرة ٢٢ » ، (جعل لكم الأرض بساطا) « نوح ١٩ » . فالفراش والبساط اسم ما يفرش وما ييسط كذلك المهاد اسم ما يمهّد ، ويجوز أن يكون المهاد جمع مهد ، فجمع المصدر ، جعله اسما غير مصدر كـ « بَغَلَ وبَغَال » .

« ٩ » وحجة من قرأ بغير ألف أنه جعله مصدرا كالفرش ، لكن عمل فيه عامل من غير لفظه ، والتقدير : الذي مهد لكم الأرض مهذا . فـ « جعل » قام مقام « مهد » ويجوز أن يكون المعنى : ذات مهد ، أي : ذات فراش ، فيكون في المعنى كالمهاد ، فالقراءتان على هذا بمعنى (١) .

« ١٠ » قوله : (مكانا سوي) قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة بضم السين ، وقرأ الباقر بالكسر ، وهما لغتان مثل « طَيَّوْا وطَيَّوْا » وهو نعت لـ « مكان » ، ومعناه : مكانا نصفا فيما بين الفريقين ، وهو فعل من التسوية . فالمعنى : مكانا لتستوي مسافته على (٢) الفريقين ، و « فَعَلَ » قليل في الصفات نحو : عَدَى ، و « وفَعَلَ » كثير في الصفات ، نحو قولك : مُبِدَّ وُحْطِمَ . وقد ذكرنا أن أبا بكر وحمزة الكسائي يقفون عليه بالإمالة ، وورش وأبو عمرو بين اللفظين ، [وقد] (٣) تقدّمت علّة الإمالة فيه وفي غيره (٤) .

« ١١ » قوله : (فَيُسْحِتْكُمْ) قرأه حفص وحمزة والكسائي (١٧٥/ب) بضم الياء ، وكسر الحاء ، وفتحها الباقر ، وهما لغتان ، وحكى

(١) التبصرة ١/٨٨ ، والتيسير ١٥١ ، وزاد المسير ٢٩٢/٥ ، وتفسير ابن كثير ١٥٦/٣ ، وتفسير النسفي ٥٥/٣
(٢) قوله : « الفريقين » وهو .. مسافته على سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر .

(٣) تكملة موافقة من : ص ، ر .

(٤) راجع «باب فيه أحرف تمال لما تقدم من العلل ..» وانظر ذا المسير ٢٩٤/٥ ، وتفسير غريب القرآن ٢٧٩ ، وادب الكاتب ٤٧٤ ، وتفسير ابن كثير ١٥٦/٣ ، وتفسير النسفي ٥٦/٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٥٣ .

أبو عبيدة والأخفش : سَحَّته وأسَحَّته ، بمعنى ، ومعنى « يسَحِّتكم » يسَحِّقكم ويهلككم (١) .

« ١٢ » قوله : (قالوا إن هذان) قرأ ابن كثير وحفص « قالوا إن » بتخفيف « إن » ، وشدّد الباقر ، وقرأ أبو عمرو « هذين » بالياء ، وقرأ الباقر بالألف .

وحجة من خفّف أنه لما رأى القراءة وخطّ المصحف في « هذان » بالألف أراد أن يحتاط بالإعراب ، فخفّف « إن » ليحسن الرفع بعدها على الابتداء ، لأن « إن » إذا خفّفت حسن رفع ما بعدها على الابتداء (٢) لنقصها عن شبه (٣) الفعل ، ولأنها لم تقو قوة الفعل ، فتعمل ناقصة ، كما يعمل الفعل ناقصاً ، في نحو : لم يك زيد أخانا ، ومنهم من يعملها ، وهي مخفّقة ، عملها وهي مشددة ، فالذي خفّف « إن » اجتمع له في قراءته موافقة الخط وصحة الإعراب في « هذان » .

« ١٣ » وحجة من شدّده أنه أتى بها على أصلها ، فوافق الخط ، وتأول في رفع « هذان » ممّا (٤) نذكره (٥) .

« ١٤ » وحجة من قرأ « هذان » بألف مع تشديد « إن » أنه اتبع خط المصحف ، وأجرى « هذان » في النصب بألف على لغة لبني الحارث بن كعب (٦) ، يلفظون بالمتنى بألف على كل حال ، وأنشد النحويون في ذلك قول الشاعر :

(١) زاد المسير ٢٩٦/٥ ، وتفسير غريب القرآن ٢٨٠ ، وأدب الكاتب ٣٣٥

(٢) قوله : « لأن إن إذا .. الابتداء » سقط من : ص .

(٣) ب ، ر : « وزن » ورجحت مافي : ص .

(٤) ب : « ما » وتصويبه من : ر .

(٥) قوله : « مما نذكره » سقط من : ص .

(٦) يذكروهم ابن حزم ويعتدّهم ، كما يذكروهم ابن دريد مع طرف من أخبارهم مع بعض من تيم بن عبد مناة وما كان بينهم من أيام أنظر جمهرة أنساب العرب ٤١٦ ، والاشتقاق ١٨٥ ، ٢٤٦ وسواها .

تزود منا بين أذناه طعنة^(١)

فأثنى بالألف في موضع الخفض . وقد قيل : إنما أثنى « هذان » بألف على لغة من جعل « إن » بمعنى « نعم » فيرتفع ما بعدها بالابتداء ، واستبعد ذلك بعض النحويين لدخول اللام في « لساحران » واللام إنما حقها أن تدخل في الابتداء دون الخبر ، وإنما تدخل في الخبر إذا عملت « إن » في الاسم . وقد جاء دخول اللام في الخبر دون الابتداء في الشعر . وقد قيل : إن « هذا » لما لم يظهر فيه الإعراب في الواحد والجمع أثبتت التشية على ذلك ، فأثنى بالألف على كل وجه من الإعراب ، كما كان في الواحد والجمع .

« ١٥ » وحجة من قرأ بالياء أنه أعمل « إن » في « هذان »^(٢) ، فنصبته ، وهي اللغة المشهورة المستعملة ، لكنه خالف الخط فضعف لذلك . وقد ذكرنا أن ابن كثير يشدد النون من « هذان » وذكرنا علته^(٣) .

« ١٦ » قوله : (فأجمعوا كيدكم) قرأه أبو عمرو بوصل الألف ، وفتح الميم ، وقرأ الباقر بقطع الألف ، وكسر الميم .

وحجة من وصل الألف أنه جعله من « جمع » ودليله قوله : (فجمع كيدَه) « طه ٦٠ » فالفعل في الموضعين متعدى إلى « الكيد » قال الأخفش : إنما يقال : أجمعنا ، إذا قالوا على كذا وكذا ، فأما إذا قالوا : واجمعوا كيدكم ، واجمعوا أمركم ، فبالوصل يقولونه .

(١) الشاهد لهوיר الحارثي ، هو صدر بيت عجزه التالي :

دعته إلى هابي التراب عقيم

... ..

انظر جمهرة اللغة ٣٢٣/٢ ، واللسان « صرع ، شطى ، هيا » وهو في الجميع « بين أذنيه » ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٥٣/ب ، وتأويل مشكل القرآن ٣٦

(٢) ب ، ر : « هذا » وتوجيهه من : ص .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٢١٧ ، وزاد المسير ٢٩٧/٥ ، والنشر ٣٠٨/٢ ، وتفسير ابن كثير ١٥٧/٣ ، وتفسير النسفي ٥٧/٣ ، والخصائص ٦٥/٣ ، ومغني اللبيب ٣٨ ، وتأويل مشكل القرآن ٣٦-٣٧ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٥٣/ب ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦٧/ب-٦٨/ب .

« ١٧ » حجة من قطع الألف أنه جعله من « أجمع » ، وأضمر « علي كذا » ، فالتقدير : فأجمعوا كيدكم على موسى ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه (١) .

« ١٨ » قوله : (يُخَيَّلُ إِلَيْهِ) قرأه ابن ذكوان بالتاء ، لتأنيث (١٧٦/أ) الجبال والعصي ، والتأنيث قوي ، لأنه أنى بعد المؤنث . وقرأ الباقون بالياء ، لأنه فرق بين المؤنث وفعله ، ولأن التأنيث فيه غير حقيقي ، و « إن » في قوله : (إنها) في قراءة من قرأ بالتاء في موضع رفع على البدل من المضمر المرفوع في « يُخَيَّلُ » وهو بدل الاشتمال ، وهي في موضع رفع في قراءة من قرأ بالياء على المفعول الذي لم يسم فاعله ، وقد ذكرنا ذلك في تفسير مشكل الإعراب بأشبع من هذا (٢) ، وقد تقدم ذكر « أن أسر ، ووعدنا ، وابن أم » وشبهه فأغنى عن (٣) الإعادة (٤) .

« ١٩ » قوله : (تَلَقَّفَ) قرأه ابن ذكوان بالرفع ، وجزمه الباقون ، وخفّفه حفص ، وشدّده الباقون .

وحجة من رفعه أنه جعله حالا من الملقى (٥) ، كأنه المتلقف وإن كانت « العصا » هي المتلقفة فجعل التلقف له ، لما كان بإلقائه ، كما قال : (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) « الأنفال ١٧ » فأضاف الرمي إلى نفسه ، لا إليه إلا هو ، وإن كان الرمي في الظاهر من النبي صلى الله عليه وسلم ، وحسن ذلك ،

(١) الحجة في القراءات السبع ٢١٩ ، وزاد المسير ٣٠٠/٥ ، والتيسير ١٥٢ ، وتفسير غريب القرآن ٢٨٠ ، وتفسير النسفي ٥٨/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦٨/ب .

(٢) تفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٥٤ ، وزاد المسير ٣٠١/٥ .

(٣) ر : « ذلك عن » .

(٤) راجع الأحرف المذكورة على ترتيبها في سورة هود ، الفقرة « ٢٣ » وسورة البقرة « ٢٥-٢٧ » ، وسورة الأعراف ، الفقرة « ٤٦-٤٧ » .

(٥) ب : « التلقي » وتصويبة من : ص ، ر .

لأنه بقدره الله عز وجل وقوته ومشيتته كان الرمي ، ويجوز رفع « تلقف » على أن تكون حالا من المفعول ، وهو « ما » وهو « العصي » ، وهو أئين • « ٢٠ » وحجة من جزم أنه جعله جوابا للأمر في قوله : (وألق) • وجواب الأمر كجواب الشرط ، وقد ذكرنا علة التخفيف فيما تقدم^(١) •

« ٢١ » قوله : (كيدٌ ساحر) قرأه حمزة والكسائي « سحر » بغير ألف ، وقرأ الباقر « ساحر » بألف •

وحجة من قرأ بألف أنه لما أُضيف إليه « الكيد » أتى بـ « ساحر » دون « سحر » لأن « الكيد » إنما يضاف إلى « الساحر » ولا يُضاف إلى « السحر » •

« ٢٢ » وحجة من قرأ « سحر » بغير ألف أنه على إضمار تقديره : كيد ذي سحر ، فهي كالقراءة الأولى ، أُضيف « الكيد » إلى فاعل السحر فيهما • وقد ذكرنا الاختلاف في (يأتيه مؤمنا) « ٧٥ » وعلته • وقد روي عن قالون أنه يصل الهاء بياء كورش ، وروي عنه أنه يكسرهما من غير ياء ، وهو الأشهر^(٢) •

« ٢٣ » قوله : (لا تخاف دَرَكا) قرأه حمزة بالجزم على أنه جواب « فاضرب » ورفع « تخشى » على أنه نفي ، أي : ولنست تخشى • وقرأ الباقر بالرفع على أنه حال من موسى عليه السلام ، على تقدير : اضرب لهم^(٣) طريقا غير خائف ولا خاشيا ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه ، ورفع « لا تخشى »

(١) راجع سورة الأعراف ، الفقرة « ٣٤-٣٥ » ، وسيأتي ذكره في سورة الشعراء ، الفقرة « ١٠ » ، وانظر زاد المسير ٣٠٦/٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦٨/ب-٦٩/١ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/٨٥ •

(٢) ر : « الأشهر عنه » ، وراجع « باب علل هاء الكناية » ، وانظر الحجة في القراءات السبع ٢٢٠ ، وتفسير ابن كثير ١٥٨/٣ ، وتفسير النسفي ٥٩/٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٤٤/ب •

(٣) ب : « له » وتصويبه من : ص ، ر •

بإجماع ، فهو مثل ما قبله^(١) .

« ٢٤ » قوله : (قد أنجيناكم ، وواعدناكم) ، (ما رزقناكم) قرأه حمزة والكسائي بالتاء في الثلاثة ، على لفظ الواحد المخبر عن نفسه ، وقرأ الباقون بنون وألف ، على لفظ الجماعة المخبرين عن أنفسهم .

وحجة من قرأ بالتاء أنه حملة على ما بعده من قوله : (فيحِلُّ عليكم غَضبي وَمَنْ يَحِلِّلْ عليه غَضبي) « ٨١ » ، وقوله : (وإني لفَقَّارٌ) « ٨٢ » ، فلما أتى ذلك على الإخبار عن الواحد ، جرى ما قبله على ذلك في لفظ التوحيد ، ليتسق الكلام (١٧٦/ب) على نظام واحد .

« ٢٥ » وحجة من قرأه على لفظ الجمع إجماعهم على لفظ الجمع في قوله : (فأنجيناكم وأغرقنا) « البقرة ٥٠ » ، (وإذ أنجيناكم) « البقرة ٤٩ » ، (ونزلنا عليكم) « طه ٨٠ » وهو كثير في القرآن ، وهو أفخم ، وفيه معنى التعظيم للمخبر عن نفسه ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، وقد مضى له نظائر^(٢) ، وقد تقدّم ذكر « وواعدناكم » وعلته .

« ٢٦ » قوله : (فيَحِلُّ عليكم غَضبي وَمَنْ يَحِلِّلْ قرأهما الكسائي بضمّ الحاء ، من « يحل » وضمّ اللام الأولى من « يحلل » وقرأ الباقون بكسر الحاء ، من « يحل » ، وكسر اللام الأولى ، وكلّهم كسر الحاء في قوله : (أن يحِلَّ عليكم غضب) « طه ٨٦ » .

وحجة من كسر الحاء واللام أنه بناء على « فعَلْ يَفْعِلْ » لغة مسموعة . حكى أبو زيد : حلّ عليه أمر الله يحل . وقد أجمعوا على الكسر في قوله : (ويَحِلُّ عليه عذاب مثقيم) « هود ٣٩ » ، ومثله (أن يحِلَّ عليكم غضب) . « ٢٧ » وحجة من ضمّ أنه بناء على « فعَلْ يَفْعُلْ » جعله بمنزلة

(١) زاد المسير ٣١٠/٥ ، وتفسير ابن كثير ١٦٠/٣ ، وتفسير النسفي ٦٠/٣ ، وكتاب سيبويه ٥٢٧/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦٩ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ٨٥/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٥٥ .
(٢) راجع سورة الأعراف ، الفقرة « ٣٧ » .

ما يحل في مكان . حكى أبو زيد وغيره : حلّ في المكان يحلّ حلا ، إذا نزل به . وحلّ عليه أمر الله يحلّ حلولا ، وحلّ العقدة يحلّها حلا ، وحلّ الصوم له يحلّ حلا . وحلّ حقّي على فلان ، يحلّ محلا ، وأحلّ الله كذا إحلالا^(١) وأحلّ من إحرامه إحلالا^(٢) .

« ٢٨ » قوله : (بملكنّا) قرأه فاقع وعاصم بفتح الميم ، وقرأ حمزة والكسائي بضمّ الميم . وقرأ الباقر بكسرها ، وهي كلها لغات ، وهو مصدر ، إلا أن « الملك » بالضمّ مصدر من قولهم : هو ملك بين الملك . و « الملك » بالكسر^(٣) مصدر من قولهم : هو مالك بين الملك . و « الملك » بالفتح لغة في مصدر « مالك » . وهذا المصدر مضاف إلى الفاعل في جميع الوجوه ، وهو النون والألف ، والمفعول محذوف ، وتقديره : ما أخلقنا موعداك بملكنّا ، والصواب^(٤) : لكن أخلقنا بخطيتنا^(٥) .

« ٢٩ » قوله : (ولكنّا حُمَّلنا) قرأ الحرمين وحفص وابن عامر بضم الحاء وكسر الميم مشدداً . وقرأ الباقر بفتح الحاء ، والميم مخففاً . وحجة من شدّد وضمّ الحاء أنه بناء للمفعول الذي لم يسمّ فاعله ، فأضافه^(٦) إليهم ، لأنهم ادعوا أن غيرهم حملهم على ما صاغوا منه العجل ، فقاموا عند حذف الفاعل مقام الفاعل ، وشدّد الفعل ليصير رباعيا ، فيتعدّى بالتشديد إلى مفعولين : أحدهما « الذين » أي قام مقام الفاعل ، وهم المخبرون عن أنفسهم أنهم حمّلوا على ذلك ، والثاني « الأوزار » ، ويقوي ذلك

(١) قوله : « وحلّ الصوم .. كذا إحلالا » سقط من : ر .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٢٢١ ، وزاد المسير ٣١١/٥ ، وتفسير النسفي

٦١/٣

(٣) ب : « بالكسرة » ورجحت ما في : ص ، ر .

(٤) ب : « الصواب » وبالواو عطفًا وجهه كما في : ص ، ر .

(٥) التبصرة ٨٨/ب ، والتيسير ١٥٣ ، وزاد المسير ٣١٤/٥ ، وتفسير

النسفي ٦٢/٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٥٥/ب .

(٦) ب : « أضافه » وبالفاء وجهه كما في : ص ، ر .

إجماعهم على الضمّ والتشديد في قوله : (حَمَلُوا التَّوْرَةَ) « الجمعة ٥ » ،
والاختيار الضمّ ، لأنّ الحرمين عليه وغيرهما^(١) .

« ٣٠ » وحجة من فتح الحاء وخفّف^(٢) أنه أضاف الحمل إلى المخبرين
عن أنفسهم ، وأخبر عنهم أنهم هم حملوا أنفسهم على ما صاغوا منه العجل *
وقوى ذلك أن الفعل بعده مضاف إليهم في قوله : (فَقَذَفْنَاهَا) ، ولم يشدد
لأنه جعله ثلاثيا ، لا يتعدّى إلا إلى مفعول [واحد]^(٣) ، وهو « الأوزار » ، ويقويه
أيضا إجماعهم على قوله : (لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ) « النحل ٣٥ » وقوله :
(وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ) « الأحزاب ٧٢ »^(٤) (١٧٧ / أ) . وقد تقدم ذكر
(يَبْنُوهُمْ) « ٩٤ » .

« ٣١ » قوله : (بَمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ) قرأه حمزة والكسائي بالتاء ،
ردّاه على الخطاب في قوله : (فَمَا خَطْبُكَ) « ٩٥ » . وقرأ الباقون بالياء
على الغيبة أي : بما لم يصر به بنو إسرائيل ، والياء أولى ، لأنّ المخاطب وهو
موسى عليه السلام لم يكن حاضرا ، إذ قبض السامري القبضة ، ولأن^(٥)
الأكثر على ذلك^(٦) .

« ٣٢ » قوله : (لَنْ تَخْلَفَهُ) قرأه أبو عمرو وابن كثير بكسر اللام
على معنى : لم يتأخر عنه ، فبنى الفعل للفاعل ، وهو المخاطب ، وفي الكلام
مفعول ثان محذوف ، تقديره : لن يخلفه الله ، أي : لن يخلف الله الموعد ، أي :

(١) ب : « غيرهم » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٢) ص : « وخفّف الميم » .

(٣) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٤) النشر ٣٠٩/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٦٩/ب .

(٥) ب : « المخاطب لم يكن حاضرا وهو موسى لأن » ، ص : « المخاطب موسى
هو حاضرا إذا قبض السامري القبضة ولأن » وفصلت توجيه العبارة وزيادة ما نقص
من : ر .

(٦) الحجة في القراءات السبع ٢٢٢ ، وزاد المسير ٣١٨/٥ ، وتفسير

النسفي ٦٤/٣

لن يتخلف عن الإتيان إلى الموعد ، وهو الحشر يوم القيامة • وقرأ الباقون بفتح اللام ، بنوا الفعل على ما لم يُسمَّ فاعله ، أي : لن يخلفك الله الموعد ، بل يبعثك إليه من قبرك ، والفاعل هو الله جلّ ذكره أو موسى ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، والفعل في القراءتين يتعدّى إلى مفعولين ، لأنه من أخلفت زيداً الموعد • فالمعنى^(١) : سيأتيك الله بالموعد ولن يتأخر الموعد عنك^(٢) •

« ٣٣ » قوله : (يومَ يَنْفَخُ في الصّور) قرأه أبو عمرو بالنون مفتوحة ، وقرأ الباقون بالياء مضمومة •

وحجة من قرأ بالنون أنه بناء على الإخبار من الله عن نفسه أن^(٣) تنفخ « الصّور » وغيره لا يكون إلا عن مثراده وإذنه ، ويقوّي ذلك قوله : (فنفخنا فيه من رّوحنا) « التحريم ١٢ » ويقوّيه أيضاً أن بعده معطوفاً عليه • ويحسن على الإخبار أيضاً ، فاتفق الفعلين أولى من اختلافهما •

« ٣٤ » وحجة من قرأ بالياء أنه بنى الفعل ، لما لم يُسمَّ فاعله ، لأن النافخ [عبد من عباد الله مأمور بالنفخ ، فالآمر هو الله والنافخ]^(٤) هو المأمور ، فهو مفعول^(٥) في المعنى وهو فاعل النفخ ، و « في الصّور » يقوم مقام الفاعل ، لعدم الفاعل ، وهو النافخ ، ويقوّيه إجماعهم على قوله : (ونفخ في الصّور) « الكهف ٩٩ » ، وعلى قوله : (يومَ يَنْفَخُ في الصّور فتأتون) « النبا ١٨ » وهو الاختيار • و « الصّور » جمع صورة كصوفة وصوف • وقيل : هو جمع صورة على صور كغرفة وغرف ، لكن أُسكن استخفافاً • وقيل : هو قرن ينفخ فيه إسرافيل^(٦) •

(١) ب : « والمعنى » وتوجيهه من : ص ، ر •

(٢) تفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٥٦ •

(٣) ب : « أن » وتوجيهه من : ص ، ر •

(٤) تكملة لازمة من : ص ، ر •

(٥) ب : « فعل » وتضويبه من : ص ، ر •

(٦) زاد المسير ٣٢٠/٥ ، وتفسير غريب القرآن ٢٥ ، وتفسير ابن كثير

١٦٥/٣ ، وتفسير النسفي ٦٥/٣ ، والقاموس المحيط « صور » •

« ٣٥ » قوله : (فلا يَخَافُ مُظْلَمًا) قرأه ابن كثير « يخف » بالجزم على النهي ، فهي مَن عَمِلَ الصالحات^(١) وهو مؤمن أن يخاف أن يظلمه أحد [أو ينقص من عمله وهو قوله : (ولا هَضْمًا) وقرأ الباقون بالرفع على الخبر أنه ليس يخاف أن يظلمه أحد]^(٢) فيحمل ذنب غيره ، إذ ينقص من عمله^(٣) ، فهو الاختيار لأن الأكثر عليه^(٤) .

« ٣٦ » قوله : (وَأَتَاكَ لَا تَظْمًا) قرأه نافع وأبو بكر بكسر الهمزة ، على الابتداء بها . وقرأ الباقون بالفتح ، على العطف على اسم « إن » في قوله : (إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ) « ١١٨ » ، فالمعنى : إن لك يا آدم عدمَ الجوع وعدمَ الظم ، وإنما جاز أن تقع « أن » اسما ، لأن الحاجز بينهما بـ « لك » . ولو قلت : إنَّ إنَّ لك لا تظمًا وإنَّ إن زيدا منطلق ، لم يجز ، إذ لم يفصل بينهما . والفتح الاختيار ، لأن الثاني معطوف على الأول ، ولأن الأكثرية عليه^(٥) .

« ٣٧ » قوله : (لعلَّكَ تَرْضَى) قرأه الكسائي وأبو بكر بضمّ التاء ، على ما لم يسمّ فاعله ، والذي قام مقام الفاعل هو النبي صلى الله عليه وسلم . والفاعل هو الله جلّ ذكره ، تقديره : لعل الله يرضيك بما يعطيك يوم القيامة . و « لعل » من الله واجبة . وقرأ الباقون بفتح التاء ، جعلوا الفعل للنبي صلى الله عليه وسلم ، أي : لعلك ترضى بما يعطيك الله ، ودليله قوله : (واسوف يعطيك ربّك فترضى) « الضحى ٥ » ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، فلا بدّ في القراءتين أن يُعطى محمد ، عليه السلام ، في القيامة حتى يرضى ، ويتراد فوق الرضى ، ولا يرضى ، صلى

(١) ب : « من الصالحات » وتوجيهه بحذف الجار كما في : ص ، ر .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) بعد هذا اللفظ « عمله » أنت التكملة رقم « ٢ » في : ر .

(٤) الحجة في القراءات السبع ٢٢٣ ، وزاد المسير ٣٢٤/٥ ، وتفسير ابن

كثير ١٦٦/٣ ، وتفسير النسفي ٦٦/٣

(٥) زاد المسير ٣٢٩/٥ ، وتفسير ابن كثير ١٦٧/٣ ، وتفسير النسفي

٦٨/٣ ، وكتاب سيبويه ٥٤١/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٥٦/ب .

الله عليه وسلم ، أن يُعَذَّبَ أحدٌ من أمته مخلداً ، فهذه الآية أُرِجى آية في كتاب الله لأمة محمد صلى الله عليه وسلم . ومثلها : (وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) « الرعد ٦ » ، ومثلها : (ورحمتي وسعت كل شيء) « الأعراف ١٥٦ » ، ومثلها (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) « النساء ٤٨ » ، ومثلها : (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) « آل عمران ١٣١ » ولها^(١) نظائر كثيرة في القرآن ، تطمع أمة محمد في رحمة الله ، والعفو عن ذنوبهم ، ودخول الجنة ، ولا يجب أن يُغْتَرَّ بذلك^(٢) فلاغترار بحِلْمِ الله مُهْلِك ، والإصرار على الذنوب متلف موبق ، والإيأس من رحمة الله كفر^(٣) .

« ٣٨ » قوله : (أو لم تأتِهم) قرأه نافع وأبو عمرو وحفص بالتاء ، على تأنيث « البيّنة » . وقرأ الباقون بإلياء ، حملوه على تذكير « البيان » لأن « البيّنة والبيان » سواء في المعنى ، وأيضاً فإن تأنيث « البيّنة » غير حقيقي ، وأيضاً فقد فَرَّقَ بين المؤنث وفعله بضمير المفعولين ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، واختار أبو عبيد الإلياء لأنه يؤثر التذكير ، للحائل^(٤) بين الفعل والاسم . واختار ابن قتيبة التاء ، لإجماعهم على قوله : (حتى تأتِهم البيّنة) « البيّنة ١ » فهي مثلها في الحائل بين الفعل^(٥) والاسم بالضمير^(٦) .

« ٣٩ » فيها ثلاث عشرة ياء إضافة :

فقوله : (إني آنست ناراً) « ١٠ » ، (إني أنا ربك) « ١٢ » ،

(١) ب : « لها » والوجه بالواو كما في : ص ، ر .
(٢) ب : « لذلك » ورجحت الباء جارا كما في : ص ، ر .
(٣) زاد المسير ٣٣٤/٥ ، وتفسير ابن كثير ١٧٠/٣ ، وتفسير النسفي ٧٠/٣

(٤) ب ، ص : « وللحائل » وب حذف الواو وجهه كما في : ر .
(٥) قوله : « والاسم واختار . . الفعل » سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر .
(٦) زاد المسير ٣٣٦/٥ ، وتفسير ابن كثير ١٧١/٣ ، وتفسير النسفي ٧١/٣

- (إني أنا الله) « ١٤ » ، (لنفسى أذهب) « ٤١ ، ٤٢ » ، (في ذكرى • اذهباً) « ٤٢ ، ٤٣ » قرأ الحرمين وأبو عمرو بالفتح في الخمس^(١) .
- قوله : (لذكرى إنّ) « ١٤ ، ١٥ » ، (ويسّر لي أمري) « ٢٦ » و (وعيني إذ) « ٣٩ ، ٤٠ » و (برأسي إني) « ٩٤ » قرأ نافع وأبو عمرو بالفتح في الأربعة •
- (لعلّي آتيكم) « ١٠ » قرأها الكوفيون بالإسكان •
- (وليّ فيها) « ١٨ » قرأها ورش وحفص بالفتح •
- (أخي • اشدّد به) « ٣٠ ، ٣١ » قرأها ابن كثير وأبو عمرو بالفتح •
- (حشرتني أعمى) « ١٢٥ » قرأها الحرمين بالفتح •
- فيها زائدة : (ألا تَتَّبِعْنِ) « ٩٣ » قرأها ابن كثير بالياء في الوصل والوقف ، وقرأها أبو عمرو ونافع بياء في الوصل خاصة^(٢) •



(١) ب ، ص : «الخمسة» ورجحت ماقي : ر .
 (٢) جاء في نهاية الفقرة في «ص» مايلي : «تمّ السفر الرابع بحمد الله وحسن عونه ، وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه» ، انظر التبصرة ٨٨/ب- ١/٨٩ ، والتيسير ١٥٤ ، والنشر ٣٠٩/٢-٣١٠ ، والمختار في معاني قراءات أهل الامصار ١/٧٠ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٥٧/ب .

سورة الأنبياء عليهم السلام

مكية ، وهي مائة آية واحدة عشرة في المدني ،

واثنتا عشرة^(١) في الكوفي (١/١٧٨)

« ١ » قوله : (قتل رَبِّي يَعْلَم) قرأ حمزة وحفص والكسائي « قال »
بألف ، على الخبر عن النبي عليه السلام أنه قال ذلك . وقرأ الباقر على لفظ
الأمر صلى الله عليه وسلم ، أن يقول : رَبِّي يَعْلَم القول ، فهو جواب وردّه
لقولهم : (أَفَتَأْتُونَ السَّحَر) « ٣ » أمر النبي أن يعلمهم أن الله يعلم السَّحَر
من قولهم وغير السَّحَر^(٢) . وقد تقدّم ذكر (نوحى إليهم) « ٧ » ، و (نوحى
إليه) « ٢٥ »^(٣) .

« ٢ » قوله : (أولم ير الذين كفروا) قرأه ابن كثير « ألم ير »
بغير واو ، قبل اللام ، على استئناف الكلام ، وكذلك هي في مصاحف أهل
مكة . وقرأ الباقر « أولم » بالواو ، ردّوا الكلام بالواو على ما قبله ، وكذلك
هو بالواو في جميع المصاحف إلا مصحف أهل مكة^(٤) .

« ٣ » قوله : (ولا يَسْمَع الصَّم)^(٥) قرأه ابن عامر بتاء مضمومة ،
وكسر الميم ، ونصب « الصم » على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ،
لتقدم لفظ الخطاب له في قوله : (إِنَّمَا أَنذَرُكُمْ بِالْوَحْيِ) فلما أضيف
الفعل إلى النبي في « أَنذَرُكُمْ » أضيف إليه في « تسمع » ونصب « الصم »
بتعدّي الفعل إليهم ، فجرى الكلام الآخر على سنن أوله بإضافة الفعل إلى

(١) ص ، ر : « عشرة آية » .

(٢) المصاحف ٤٠ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٢ ، والتبصرة ١/٨٩ .

(٣) راجع ذلك في سورة يوسف ، الفقرة « ٢٧ » وسورة النحل بأولها .

(٤) هجاء مصاحف الأمصار ١٧/ب ، والمقتع ١١٢ .

(٥) سيأتي نظيره في سورة الروم ، الفقرة « ٩ » .

النبي فيها • وجعل الفعل رباعيا من « أسمع » فتعدى إلى مفعولين « الصم » و « الدعاء » • وقرأ الباقون « ولا يسمع » ياء مفتوحة ، وفتح الميم ، ورفع « الصم » ، أضافوا الفعل إلى « الصم » ، فارتفعوا بفعلهم ، لأنه فعى السمع عنهم ، كما تقول : لا يقوم زيد ، فترفعه لنفيك القيام عنه ، وتعديه إلى مفعول ، لأنه ثلاثي ، والمفعول « الدعاء » ، ورفع هذا النوع ، إنما هو على سبيل الإخبار عنهم ، كما تخبر عن الفاعل ، وفيه اختلاف ، لأنهم لم يفعلوا شيئا ، فليسوا بفاعلين على الحقيقة ، وفي هذه القراءة معنى الذم لهم والتفريع لهم لتركهم استماع ما^(١) يجب لهم استماعه والقبول له ، والياء الاختيار ، لأن الجماعة على ذلك^(٢) •

« ٤ » قوله : (وإن كان مثقال حبة) قرأ نافع [برفع]^(٣) « مثقال » ومثله في لقمان^(٤) بالرفع^(٥) • وقرأ الباقون بالنصب •
وحجة من قرأ بالرفع أنه جعل « كان » تامة ، لا تحتاج إلى خبر بمعنى : وقع وحدث ، فرفع « المثقال » بها ، لأنها فاعل لـ « كان » •
« ٥ » حجة من نصب أنه جعل « كان » هي الناقصة ، التي تحتاج إلى خبر واسم ، فأضمر فيها اسمها ونصب « مثقالا » على خبر كان ، تقديره : وإن كان الظلامة مثقال حبة • وأجاز إضمار الظلامة لتقدم ذكر الظلم ، ولم تظهر علامة التأنيث في الفعل ، لأن الظلامة والظلم سواء ، فذكر ، لتذكير الظلم • وقيل : ذكر لما كانت الظلامة هي المثقال ، والمثقال مذكر ، فذكر لتذكير

(١) ر : «مالا» •

(٢) التيسير ١٥٥ ، والنشر ٣١٠/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٢٤ ، وزاد المسير ٣٥٤/٥ ، وتفسير النسفي ٨٠/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٧ •

(٣) تكلمة لازمة من : ص ، ر •

(٤) سيأتي في سورة لقمان ، الفقرة «٦٥» •

(٥) لفظ «بالرفع» سقط من : ر •

المثقال . وقد تقدّم ذكر (أفت) « ٦٧ » و (ضياء) « ٤٨ » وعلّتهما^(١) .
 « ٦ » قوله : (جذاذا) قرأ الكسائي بكسر الجيم ، وضمّها الباقون .
 وهما لغتان ، والضم أكثر . و « الجذاذ » الفتات والقطع . يقال : جذذت
 الشيء قطعته ، ومثله قوله : (عطاءً غير مجذوذ) « هود ١٠٨ » أي
 غير مقطوع^(٢) .

« ٧ » قوله : (لِيُحْصِنَكُمْ) (١٧٨/ب) قرأ ابن عامر وحفص بقاء
 مضمومة وقرأه أبو بكر بنون مضمومة . وقرأ الباقون ياء مضمومة .
 وحجة من قرأ بالياء أنه ردّه على « الصنعة » ، وقيل : ردّه على معنى
 « اللبوس » لأن « اللبوس » الدرع ، والدرع مؤنثة .

« ٨ » وحجة من قرأ بالياء أنه ردّه على لفظ اللبوس ، ولفظه مذكّر ،
 لأنه بمعنى اللباس . وقيل : هو مردود إلى الله جلّ ذكره ، أي : ليحصنكم الله
 من بأسكم ، لتقدّم ذكره في قوله : (وعلّماهُ) . وفيه خروج من الإخبار
 إلى الغيبة . وقيل : هو لداود . أي ليحصنكم بذلك داود من بأسكم .
 وقد تقدّم ذكر داود فحسن الإخبار عنه . وقيل [هو]^(٣) للتعليم ، لقوله :
 (وعلّماهُ) فالمعنى : ليحصنكم التعليم . ودلّ : « علّماهُ » على التعليم .
 « ٩ » وحجة من قرأ بالنون أنه ردّه على « علّماهُ » ، لقربه منه ،
 وهو ظاهر في المعنى لأنه أجري الفعلين على نظام واحد . والاختيار الياء ، لأن
 الأكثر عليه ، ولتمكّن الوجوه فيه^(٤) .

(١) ب ، ر : « وعلّته » وتصويبه من : ص . راجع سورة الإسراء ، الفقرة
 « ٦ » ، وسورة يونس ، الفقرة « ١-٢ » ، وانظر زاد المسير ٣٥٥/٥
 (٢) الحجة في القراءات السبع ٢٢٥ ، وتفسير غريب القرآن ٢٨٦ ، وزاد
 المسير ٣٥٧/٥ ، وتفسير النسفي ٨٢/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار
 ٧/أب .

(٣) تكملة مناسبة من : ص ، ر .

(٤) قوله : « ولتمكّن .. فيه » سقط من : ص . انظر زاد المسير ٣٧٣/٥ ،
 وتفسير ابن كثير ١٨٧/٣ ، وتفسير غريب القرآن ٢٨٧ ، وتفسير النسفي ٨٦/٣ ،
 والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧/ب .

« ١٠ » قوله : (ثنجي المؤمنين) قرأ أبو بكر وابن عامر بنون واحدة ، وتشديد الجيم . وقرأ الباقون بنونين والتخفيف .
 وحجة من قرأ بنون واحدة أنه بنى الفعل للمفعول ، فأضرر المصدر ، ليقوم مقام الفاعل ، وفيه بُعد من وجهين : أحدهما أن الأصل أن يقوم المفعول مقام الفاعل دون المصدر ، فكان يجب رفع « المؤمنين » وذلك مخالف للخط . والوجه الثاني أنه كان يجب [أن] ^(١) تفتح الياء من « نجي » لأنه فعل ماض ، كما تقول : « رُمي وكلم » فأسكن الياء . وحققها الفتح ، فهذا الوجه بعيد في الجواز . وقيل : إن هذه القراءة على طريق إخفاء النون الثانية في الجيم . وهذا أيضا بعيد ، لأن الرواية بتشديد الجيم والإخفاء لا يكون معه تشديد . وقيل : أدغم النون في الجيم . وهذا أيضا لا نظير له ، لا تدغم النون في الجيم في شيء من كلام العرب لبعد ما بينهما . وإنما تعلقت من قرأ هذه القراءة أن هذه اللفظة في أكثر المصاحف بنون واحدة ، فهذه القراءة إذا قرئت بتشديد الجيم ، وضمّ النون ، وإسكان الياء غير متمكنة في العربية .
 « ١١ » وحجة من قرأ بنونين أنه الأصل ، وسكنت الياء . لأنه فعل مستقبل ، وحق الياء الضمّ ، فسكنتْ لاستثقال الضم على الأصول ، واقتصب « المؤمنين » بوقوع الفعل عليهم . والفعل مضاف مخبر به ^(٢) عن الله جلّ ذكره ، فهو ^(٣) المنجي من كلّ ضرّ ، لا إله إلا هو ، فأما وقوعها في المصاحف بنون واحدة فإنما ذلك لاجتماع المثليين في الخط ، ولأن النون الثانية تخفى عند الجيم بلا اختلاف ، وهو من « أنجي ينجي » ، كما قال : (فلما أنجاهم) « يونس ٢٣ » . وكان أبو عبيد يختار القراءة بنون واحدة أتباعا للمصحف ، على إضمار المصدر ، يقيمه مقام الفاعل ، وينصب « المؤمنين » ويسكن الياء في موضع الفتح (١٧٩/١) وهذا ^(٤) كله قبيح بعيد . واختار أبو عبيد أن يكون

(١) تكلمة لازمة من : ر .

(٢) ب : « عنه » وتصويبه من : ر .

(٣) ب : « وهو » وبالفاء وجهه كما في : ص ، ر .

(٤) ب ، ص : « وهو » ورجحت ما في : ر .

أصله « نجي » بنونين ، والتشديد ، ثم أدغم النون الثانية في الجيم ، وهو غلط قبيح ، ولا يجوز الإدغام في حرف مشدد ، فكيف تدغم النون^(١) في الجيم وهي مشددة أولها ساكن ، ولا يجوز أيضا إدغام النون في الجيم عند أحد . واختار ابن قتيبة « نجي » بنونين ، على قراءة الجماعة ، وهو الصواب^(٢) .

« ١٢ » قوله : (وحرّامٌ على قرية) قرأه أبو بكر وحمزة والكسائي « وحرّم » بكسر الحاء ، من غير ألف بعد الراء . وقرأ الباقون [بفتح الحاء]^(٣) وبألف بعد الراء^(٤) وهما لغتان كالجِل والحلال^(٥) .

« ١٣ » قوله : (فَتَحَّتْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ) قرأ ابن عامر بالتشديد ، وخفّف الباقون ، وهما لغتان ، وفي التشديد معنى التكرير والتكثير ، والتخفيف فيه أبين ، لأن تقديره : حتى إذا فُتِحَ سدّ يَأْجُوجَ . فهو واحد ، فلا معنى للتكثير . وقيل : التشديد أقوى ، لأن ثمّ سدّا وبناء وردما . فالفتح لأشياء مختلفة يكون ، والتشديد أولى به ، والتخفيف الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(٦) . « ١٤ » قوله : (لِلْكَتَبِ) قرأ حفص وحمزة والكسائي « للكتب » بالجمع ، وقرأ الباقون بالتوحيد .

وحجة من وَحَدَ أَنَّ ابن عباس قال : السَّجِّلُ الرَّجُلُ ، فالتقدير : كطيّ الرجل الصحيفة . وقال السّدي : السَّجِّلُ مَلَكٌ يطوي الكتاب . فيكون « طي » على هذين القولين مضافا إلى الفاعل ، واللام في « للكتاب » زائدة . وقال قتادة : السَّجِّلُ الصحيفة بعينها ، والمعنى : كطيّ الصحيفة فيها الكتب . فيكون المصدر مضافا إلى الفعل . والتقدير : كطيّ الطاوي السجل فيه الكتب .

(١) قوله : « في الجيم .. النون » سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر .
(٢) المصاحف ١١٠ ، وزاد السير ٣٨٤/٥ ، والنشر ٣١١/٢ ، وتفسير النسفي ٨٧/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧٠/ب-٧١/أ ، والخصائص ٣٩٨ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٥٨/ب .

(٣) تكملة لازمة من : ر .

(٤) قوله : « وقرأ الباقون .. الراء » سقط من : ر .

(٥) أدب الكاتب ٤٤٢

(٦) راجع سورة الكهف : الفقرة « ٦٢-٦٣ » .

أي يدرج الكتب فيها • وتكون اللام غير زائدة ، دخلت للتعدّي ، أي قد تعدّت الطيّ إلى مفعول ، وهو السجل ، فيكون التوحيد على لفظ السماء ، شبه ، تعالى ذكره ، طيه للسماء كطيّ الملك للكتاب •

« ١٥ » وحجة من قرأ بالجمع أن لفظ السماء موحّد ، يتراد به الجمع ، لأن السماوات كلها تطوى ، ليس تطوى سماء واحدة ، دليل ذلك قوله تعالى : (والسّماوات مطوَّياتٌ بيمينه) « الزمر ٦٧ » ، وإذا كان السماء يتراد بها الجمع ، فمعناه : يوم تطوي السماوات كطيّ الملك للكتب ، فأثت الكتب بالجمع كالسماوات • فالقراءة الأولى محمولة على لفظ السماء في التوحيد • والثانية محمولة على معنى السماء في الجمع • فالقراءتان متقاربتان • والتوحيد أحبّ إليّ ، لأن الأكثر عليه^(١) •

« ١٦ » قوله : (قال ربّ احْكُم) قرأه حفص بألف ، على الإخبار عن قول النبي صلى الله عليه وسلم ، وقرأ الباقر « قل » بغير ألف على الأمر للنبي صلى الله عليه وسلم بالقول^(٢) •

« ١٧ » فيها أربع ياءات إضافة :

قوله : (ذكّرْ مَنْ مَعِيَ) « ٢٤ » فتحها حفص •

وقوله : (إني إله) « ٢٩ » فتحها نافع وأبو عمرو •

وقوله : (مَسْنِيَ الضَّرْبِ) « ٨٣ » ، (عبادي الصالحون) « ١٠٥ »

أسكنهما^(٣) حمزة •

ليس فيها زائدة^(٤) (١٧٩ / ب) •

(١) الحجة في القراءات السبع ٢٢٦ ، وزاد المسير ٣٩٤/٥ ، وتفسير ابن كثير ١٩٩/٣ ، وتفسير النسفي ٩٠/٣ ، والنشر ٣١٢/٢ ، وتفسير غريب القرآن ٢٨٨

(٢) المصاحف ٤٨ ، والحجة في القراءات السبع ٢٢٧ ، وزاد المسير

٣٩٩/٥

(٣) ب ، ر : « أسكنها » وتصويبه من : ص •

(٤) التبصرة ٨٩/ب ، والتيسير ١٥٦ ، والنشر ٣١٢/٢ ، والمختار في معاني

قراءات أهل الأمصار ١/٧١ •

سورة الحج

مكية سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينة

[وهنّ]^(١) قوله تعالى : (هذان خصمان) « ١٩ » إلى تمام الثلاث الآيات ، وهي ست وسبعون آية في المدني وثمان في الكوفي ، وقيل : إنها مدنية كلها . « ١ » قوله : (سَكَارَى وما هم سَكَارَى) قرأه حمزة^(٢) والكسائي يفتح السين ، من غير ألف ، على وزن « فَعَلَى » كَصَرَعَى . وقرأ الباقر بن بضم السين ، وبألف بعد الكاف ، على وزن ، « فَعَالَى » ككُسَالَى . وحجة من قرأ بغير ألف أنها لغة في جمع « سكران » حكى سيويه : قوم سَكَرَى ، قال : جعلوه كالمرض ، كأنهم شبهوه به ، كما كان أمرا دخل عليهم في أجسامهم . وقد قيل : إنه يجوز أن يكون « سكرى » جمع سَكِرَ . حكى سيويه : رجل سكر ، فيكون سكرى جمع سَكِرَ ، كَهَرَمَ وهَرَمَى ، وزَمِنَ وزَمَنَى ، فيكون التأنيث في « سَكَرَى » على هذا التأنيث للجمع ، ليس كالتأنيث في امرأة سَكَرَى .

« ٢ » حجة من أثبت الألف أنه أتى به على لفظ لا يشبه الواحد ، وهو الأصل في جمع سكران ، ككسلان وكسالى ، وقد تقدّم ذكر الإمالة فيه وفي غيره ، والحجة في ذلك ، و « سَكَارَى » هو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(٣) .

« ٣ » قوله : (ثُمَّ لِيَقْطَعْ) ، (ثُمَّ لِيَقْضُوا) ، (وَلْيُوفُوا) ، (وَلْيَطَّوَّفُوا) قرأ ورش وأبو عمرو وابن عامر : « ثُمَّ لِيَقْطَعْ » بكسر اللام . وأسكن الباقر . ومثله في « ثُمَّ لِيَقْضُوا » غير أن قنبلًا معهم على الكسر . وقرأ

(١) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٢) ص ، ر : « قرأ ذلك حمزة » .

(٣) راجع «باب أقسام علل الإمالة» الفقرة «١٦-١٧» والتبصرة ٨٩/ب ، والتيسير ١٥٦ ، والنشر ٣١٢/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٢٧ ، وزاد المسير ٤٠٤/٥

ابن ذكوان « وليوفوا ، وليطوفوا » بكسر اللام فيهما • وقرأ الباقر بن الإسكان •
وتفرّد أبو بكر بتشديد الفاء ، وفتح الواو في « وليوفوا » •
وحجة من كسر أنها لامات أمر ، أصلها الكسر ، فأتى بها على الأصل ، كما لو
ابتدأ بها لم تكن إلا مكسورة ، فأجراها مع حرف العطف مجراها بغير حرف^(١)
في الابتداء وكأنه لم يعتدّ بحرف العطف ، وهو الاختيار •

« ٤ » وحجة من أسكن أنه على التخفيف للكسرة ، فأسكنها وكأنه اعتدّ
بحرف العطف • وقد منع المبرّد إسكان اللام مع « ثم » لأنها كلمة يوقف عليها •
وكذلك منع الإسكان في « ثم هو » ولم يجزه^(٢) •

« ٥ » وحجة من شدّد الفاء أنه بناء على « وقى » للتكثير ، كما قال :
(وإبراهيم الذي وقى) « النجم ٣٧ » •

« ٦ » وحجة من خفّفه أنه بناء على « أوفى » الذي يقع للقليل والكثير كما
قال : (وأوفوا بعهد الله) « النحل ٩١ » ، وهما لغتان • فأما من أسكن اللام
مع الواو وكسرها مع « ثم » فإنه لمّا رأى « ثم » قد تنفصل من اللام ويمكن
الوقف عليها قدّر أن اللام يُبتدأ بها فكسرها • ولمّا رأى الواو لا تنفصل من
اللام ولا يوقف عليها دون اللام قدّر اللام متوسطة فأسكن استخفافا • وقد مضى
نحو هذه العلة في « ثم هو » وهو في أول البقرة (١٨٠ / أ) • فأما من أسكن
معها ، أو كسر ، ولم يفرّق بينهما • فإنه لمّا رآهما حرفي عطف ، متصلين بلام ،
أجرى اللام معهما مجرى واحدا ، فأسكن استخفافا أو كسر على الأصل^(٣) •

« ٧ » قوله : (ولؤلؤا) قرأه نافع وعاصم بالنصب ، هنا وفي سورة
فاطر^(٤) ، عطفاه على موضع « أساور » لأن « من » زائدة • والتقدير : يُحَلَّوْنَ

(٢) ر : « حرف عطف » •

(١) قوله : « وقد منع المبرّد .. يجزه » سقط من : ص •

(٣) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٧-١٨ » ، وانظر الحجة في القراءات السبع
٢٢٨ ، وزاد المسير ٤١٤/٥ ، وتفسير النسفي ٩٦/٣ ، والمختار في معاني قراءات
أهل الأمصار ٧١/أب •

(٤) حرفها هو : (٣٣ آ) •

فيها أساور من ذهب ولؤلؤا • وقرأ الباقون بالخفض [عطفوه على لفظ « من أساور »]^(١) • والقراءتان بمعنى • وقد ذكرنا الاختلاف في الوقف عليه وكيف تخفف الهمزة فيه ، وكلّ القراء همز الهمزة الأولى الساكنة على أصلها ، إلا أبا بكر فإنه لم يهمز استخفا ، لاجتماع همزتين في الكلمة ، بينهما حرف • وكذلك يفعل أبو عمرو إذا ترك الهمزة الساكنة • فأما حمزة فإنه يقف على الهمزتين بالتخفيف ، ووافقه هشام على تخفيف الثانية ، وقد تقدّم ذكر كل هذا^(٢) •

« ٨ » قوله : (سواءً العاكف فيه) قرأ حفص « سواء » بالنصب وقرأ الباقون بالرفع •

وحجة من نصب أنه جعله مصدرا عمل فيه « جعلناه » ، كأنه قال : سويّنا فيه بين الناس سواء ، وارتفع العاكف بـ « سواء » ، كأنه قال : مستوياً فيه العاكف • فهو مصدر في معنى اسم الفاعل ، كما قالوا : رجل عدل أي : عادل • وعلى هذا أجازوا : مرت برجل سواء درهمه ، أي مستويا درهمه • ويجوز أن يكون « سواء » انتصب على الحال • وإذا نصبته على الحال جعلته حالا من المضمر ، في قوله : « للناس » المرتفع بالظرف • ويكون الظرف عاملا في الحال ، لأنه هو العامل في المضمر الذي هو صاحب الحال ، أو يكون حالا من الهاء في « جعلناه » ويكون العامل في الحال « جعلنا » كما عملت في الهاء التي هي صاحب الحال • « ٩ » حجة من رفع أنه جعله خبرا لـ « العاكف » مقدّما عليه • والتقدير : العاكف والباد سواء فيه ، أي ليس أحدهما أحق به من الآخر^(٣) •

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر •

(٢) راجع «باب تخفيف الهمز وأحكامه وعمله» ، الفقرة «١٣» ، وانظر معاني القرآن ٢٢٠/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٧٨٢ ، وزاد المسير ٤١٨/٥ ، وتفسير القرطبي ٢٩/١٢ ، وتفسير النسفي ٩٧/٣ ، والنشر ٣١٣/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧١/ب •

(٣) تفسير الطبري ٤٨٦/٦ ، ومعاني القرآن ٢٢١/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٧٨٣ ، والتيسير ١٥٧ ، وزاد المسير ٤١٩/٥ ، وتفسير القرطبي ٣٤/١٢ ، وتفسير النسفي ٩٨/٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٦١ •

« ١٠ » قوله : (فَتَخَطَّفْهُ) قرأه نافع بفتح الخاء مشددا • وقرأ الباقون بإسكان الخاء مخففا •

وحجة من شدد أنه بناء على « تتفعّل » أي : فتخطّفه ، لكن حذفت [إحدى التاءين كما حذفت]^(١) في : تظاهرون وتساءلون ، وفي : (لا تكلم نفس) « هود ١٠٥ » أصله « تكلم » ، ثم حذفت^(٢) إحدى التاءين ، لاجتماع المثنيين استخفا •

« ١١ » وحجة من خفف أنه بناء على خطّ « يخطف » ، فالتاء في « فتخطفه » للاستقبال ولتأنيث جماعة الطير^(٣) •

« ١٢ » قوله : (مَنَسْكَ) قرأه حمزة والكسائي بكسر السين • وقرأ الباقون بالفتح ، على أنه مصدر أو اسم للمكان ، لأن الفعل إذا كان على « فعل يفعل » أتى المصدر واسم (١٨٠/ب) المكان على « مفعّل »^(٤) ، تقول : قتلته مقتلا ، أي قتلا • وتقول : هذا مقتل القوم • فأما الكسر فهو اسم المكان ، فقد يأتي اسم المكان من « فعل يفعل » بالكسر ، قالوا : المظلع والمسجد ، وهو خارج عن القياس ، وكذلك^(٥) « المنسك » بالكسر اسم المكان خارج عن القياس ، وهذا لا يوجد إلا سماعا من العرب ، لأن فيه خروجا عن الأصول • والفتح هو الاختيار ، لأنه الأصل في المصدر والمكان من « فعل يفعل » ولأن الجماعة عليه^(٦) •

« ١٣ » قوله : (إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر •

(٢) ب : « حذف » ورجحت ما في : ص ، ر •

(٣) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٤٦-٤٨ » وانظر الحجة في القراءات السبع ٢٢٩ ، وزاد السير ٤٢٩/٥ ، وتفسير النسفي ١٠١/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٧٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٦١/ب •

(٤) ب : « الفعل » ، ر : « المفعّل » ووجهه من : ص •

(٥) ب : « كذلك » وبالأو وجهه كما في : ص •

(٦) كتاب سيبويه ٢٩٦/٢ ، وأدب الكاتب ٤٤٥ ، وزاد المسير ٤٣١/٥ ،

وتفسير النسفي ١٠٢/٣

[وإسكان الدال] (١) من غير ألف . وقرأ الباقون بضم الياء وبألف بعد الدال .
وحجة من قرأ بغير ألف أنه جعل الفعل من واحد ، وهو الله جلّ ذكره ،
يدفع عنّ يشاء ، ولمّا كان في إثبات الألف احتمال أن يكون الفعل من اثنين ،
والله وحده هو الدافع ، كان ترك إثبات الألف أولى لزوال الاحتمال ، وهو
الاختيار ، لما في إثبات الألف من الاحتمال (٢) أن يكون الدفع من اثنين من دافع
ومن مدفوع عنه ، والمدفوع عنه لا حظ له في الدفع ، لكن يحمل على تكرير
الفعل ، أي يدفع عنهم مرة بعد مرة ، فيصحّ لفظ « يدافع » من واحد ، ومثله :
(قاتلهم الله) « التوبة ٣٠ » ليس هو من اثنين . والعرب تخرج « فاعل » من
واحد ، نحو : سافر زيد .

« ١٤ » وحجة من قرأ بألف أنه حمّله أيضا على الواحد ، لأن المفاعلة قد
تكون من واحد ، نحو : عاقبت اللص ، وداويت العليل . وقد تكون « فاعل » (٣)
للتكرير ، أي يدفع عنهم مرة بعد مرة . وقد يأتي « فاعل » من واحد ، قالوا (٤) :
سافر زيد . وقد ذكرناه ، وقد تقدّم ذكر « دفع » وعلته في البقرة ، والكلام عليه
كالكلام في « يدافع » (٥) .

« ١٥ » قوله : (أذن للذين) قرأه نافع وأبو عمرو وعاصم بضم الهمزة ،
على ما لم يسمّ فاعله ، ف « الذين » يقوم مقام الفاعل ، والله هو الفاعل . وقرأ
الباقون « أذن » بفتح الهمزة ، على أنهم بنوا الفعل للفاعل المتقدّم الذكر ، وهو
الله جلّ ذكره ، فهو مضمّر في « أذن » ، و « للذين » في موضع نصب يتعدّى
الفعل إليهم بحرف الجر .

(١) تكملة موضحة من : ر .

(٢) ب : « الاختيار » وتصريبه من : ص ، ر .

(٣) ص ، ر : « وقد يكون أتى فاعل » .

(٤) ص : « كما قالوا » .

(٥) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٦٠-١٦٢ » ، وانظر زاد المسير ٤٣٥/٥ ،

وتفسير ابن كثير ٢٢٤/٣ ، وتفسير النسفي ١٠٣/٣ .

« ١٦ » قوله : (يُقَاتِلُونَ) قرأه نافع وابن عامر وحفص بفتح التاء ، على ما لم يسم فاعله ، على معنى : أذن الله للذين يقاتلون عدوهم بالقتال لعدوهم ، ويقولون هذه القراءة قوله : (بَأْتِهِمْ ظَلَمُوا) ، فدل ذلك على أنهم قوتلوا ، فأتى الفعلان على ما لم يسم فاعله ، وهو الاختيار ، لصحة معناه ، لأنهم لما قوتلوا وظلموا بالقتال أذن الله لهم بقتال عدوهم ، وقد قيل : إنها أول آية نزلت في إباحة قتال المشركين . وقرأ الباقر بكسر التاء ، أضافوا الفعل إلى الفاعل ، على تقدير : أذن الله للذين يريدون قتال عدوهم بالقتال^(١) . وقد تقدم ذكر (١٨١/أ) « قتلوا ، ومدخلا ، وكأين ، وليضل ، وترجع الأمور » وشبه ذلك ، فأغنى عن إعادته^(٢) .

« ١٧ » قوله : (لَتَهْدِمَنَّ) قرأ الحرميان بالتخفيف ، لأنه يقع للقليل والكثير ، وهو أخف . وقرأ الباقر بالتشديد ، ليخلصوا الفعل إلى التكثير ، لكثرة الصوامع والبيع والصلوات والمساجد ، فالتشديد الذي يدل على التكثير أولى وهو الاختيار لكثرة ما دفع الله من الهدم^(٣) .

« ١٨ » قوله (أهلكتناها) قرأ أبو عمرو بالتاء بلفظ التوحيد . وقرأ الباقر بالنون والألف ، على لفظ الجمع^(٤) .

« ١٩ » وحجة من قرأ بالتاء أنه حملة على لفظ التوحيد الذي أتى بالتاء

(١) زاد المسير ٤٣٦/٥ ، وتفسير ابن كثير ٢٢٥/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧٢/ب .

(٢) راجع الأحرف المذكورة على تواليها في سورة آل عمران ، الفقرة « ٩٤ » وسورة النساء ، الفقرة « ٣٩ - ٤١ » وسورة آل عمران ، الفقرة « ٧٥ - ٧٧ » وسورة الأنعام ، الفقرة « ٦٣ - ٦٤ » ، وسورة البقرة « ١٢٨ » .

(٣) التبصرة ١/٩٠ - ب ، وتفسير النسفي ١٠٤/٣ .

(٤) قوله : « وقرأ الباقر . . . الجمع » سقط من : ص .

قبله ، وهو قوله : (فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ) « ٤٤ » ، وحمله أيضا على لفظ التوحيد بعده في قوله : (ثُمَّ أَخَذْتُهَا) « ٤٨ » ، فكان حمل الكلام على ما قبله وما بعده أليق وأحسن .

« ٢٠ » وحجة من قرأ بلفظ الجمع أنه أفخم ، وفيه معنى التعظيم ، وبه جاء القرآن في مواضع ، قد تقدّم ذكرها ، وعلى ذلك أتى الإخبار بالإهلاك بلفظ الجمع إجماعا ، في نحو قوله : (وَكَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا) « الأعراف ٤ » ، (وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ) « الإسراء ١٧ » ، وهو كثير ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه (١) .

« ٢١ » قوله : (مِمَّا تَعْدُونَ) قرأه ابن كثير وحمزة والكسائي بالياء ، وقرأ (٢) الباقون بالتاء .

وحجة من قرأ بالياء أنه حمله على لفظ الغيبة الذي قبله ، في قوله : (يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ) ورؤي عن الحسن أنه قرأ : « مما يعدون يا محمد » فهذا يدل على الياء (٣) .

« ٢٢ » وحجة من قرأ بالتاء أنه أجراه على العموم ، لأنه يحتمل أن يكون خطابا للمسلمين ولل كفار ، إذا قرئ بالتاء ، والياء إنمّا هو إخبار عن الكفار خاصة . فالتاء أعم ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه (٤) .

« ٢٣ » قوله : (مُعَاجِزِينَ) قرأه ابن كثير وأبو عمرو مشدّدا ، من غير ألف ، وقرأ الباقون بألف مخفّفا .

(١) التبصرة ٩٠/ب ، والنشر ٣١٤/٢ ، وزاد المسير ٤٣٨/٥ ، وتفسير النسفي ١٠٥/٣ .

(٢) ر : « وقرأه » .

(٣) قوله : « يدل على الياء » سقط من : ص .

(٤) التيسير ١٥٨ ، والحجة في القراءات السبع ٢٣٠ ، وزاد المسير ٤٣٩/٥ ، وتفسير ابن كثير ٢٢٨/٣ .

وحجة من قرأ بغير ألف أنه حمّله على معنى « مُشَبِّطِينَ » ، أي : يشبطون الناس عن اتباع النبي ، أي يشبطونهم عن ذلك ، ويؤخرونهم عن ذلك ، وهو بمعنى : يحببون إليهم ترك اتباع النبي صلى الله عليه وسلم .

« ٢٤ » وحجة من قرأ بالألف أنه على معنى مشاققين الله ، وقيل : معناه معاندين الله ، وقيل معناه مسابقين الله ، والمعنى : أنهم ظنّوا أنهم يعجزون الله ، وقيل : يفوقونه فلا يقدر عليهم ، وذلك باطل من ظنّهم ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، ومثله الاختلاف في سبأ في موضعين فيها^(١) .

« ٢٥ » قوله : (وأنّ ما يدعون) قرأه الحرميّان وأبو بكر وابن عامر بالتاء ، ومثله في لقمان^(٢) . وقرأهما الباقر بالياء .

وحجة من قرأ بالياء أنه حمّله على لفظ الغيبة لأن بعده « يكادون ويسطون » بلفظ الغيبة .

« ٢٦ » وحجة من قرأ (١٨١/ب) بالتاء أنه حمّله^(٣) على الخطاب لأن بعده « يا أيها الناس » وهو أقرب إليه ، والمنادى مخاطب^(٤) .

« ٢٧ » فيها ياء إضافة [قوله]^(٥) : (يتيّ للطائفين) « ٢٦ » فتحها نافع وحفص وهشام .

(١) حرفا هذه السورة هما : (٥١ ، ٣٨) وسيأتي ذكرهما فيها ، الفقرة « ٥ » ، وانظر زاد المسير ٤٤٠/٥ ، وتفسير غريب القرآن ٢٩٤ ، وتفسير النسفي ١٠٦/٣ .

(٢) حرفها هو : (٣٠١) .

(٣) قوله : « على لفظ الغيبة ... حمّله » سقط من : ر .

(٤) زاد المسير ٤٤٧/٥ ، وتفسير النسفي ١٠٩/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧٢/ب - ١/٧٣ .

(٥) تكملة مناسبة من : ص ، ر .

فيها زائدتان :

قوله : (البادر) « ٢٥ » أثبتها ابن كثير في الوصل والوقف ، وأثبتها أبو عمرو وورش في الوصل خاصة .

والثانية قوله : (نكير) « ٤٤ » أثبتها ورش في الوصل خاصة^(١) .

(١) ص ، ر : « خاصة حيث وقعت » ، انظر التبصرة ٩٠/ب والتيسير ١٥٨ ،
والنشر ٣١٤/٢

سورة المؤمنين

مكية ، وهي مائة آية وتسع عشرة آية في المدني

وثماني [عشرة] ^(١) في الكوفي

قد تقدم ذكر « صلواتهم » في براءة ^(٢)

« ١ » قوله (لِأَمَانَاتِهِمْ) قرأه ابن كثير بالتوحيد ، ومثله في المعارج ^(٣) .
وقرأهما الباقر بالجمع ، وهو مصدر . فمن وحدَه فلأنَّ المصدر يدلُّ على
القليل [والكثير] ^(٤) من جنسه بلفظ التوحيد ، فآثر التوحيد لخفّته ، ولأنه يدلُّ
على ما يدل عليه الجمع ، ويقوّي التوحيد أنَّ بعده « وعهدهم » وهو مصدر .
وقد وُحِّدَ إجماع من كثرة العهود واختلافها وقد قال تعالى : (زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ
عَمَلُهُمْ) فوَحِّدَ العمل مع كثرة أعمالهم واختلافها وتباينها . فأما من جمع فلأنَّ
المصدر إذا اختلفت أجناسه وأنواعه جمع ، والأمانات التي تلزم الناس مراعاتها
كثيرة فجمع لكثرتها ، وقد قال تعالى : (وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّمَّنْ دُونَ ذَلِكَ) « المؤمنون
٦٣ » ، فجمع لاختلاف الأعمال . وقال : (يَرْيَهُمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ) « البقرة ١٦٧ »
فجمع ، وقد أجمعوا على الجمع في قوله : (أَلَنْ تَتُودُوا الْأَمَانَاتِ) « النساء
٥٨ » ، وقد تقدم ذكر الصلاة وجمعها وتوحيدها ، وعلة ذلك ، وهو أَحَبُّ إِلَيَّ ،

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) راجع سورة التوبة ، الفقرة « ٢٠ - ٣١ » .

(٣) حرفها هو : (٣٢ ت) وسيأتي أيضا فيها ، الفقرة « ٦ » .

(٤) تكملة لازمة من : ص ، ر .

لأن الجماعة عليه ، ولأنه محمول على المعنى^(١) .

« ٢ » قوله : (عظاما) ، و (العظم) قرأهما أبو بكر وابن عامر بالتوحيد ، وقرأ الباقون بالجمع .

وحجة من جمع أنه حملة على المعنى ، لكثرة ما في الإنسان من العظام ، فجمع لكثرة العظام ، لأنه اسم ، وليس بمصدر ، وقد قال تعالى ذكره : (أئذا كُنَّا عظاما) « الإسراء ٤٩ » ، وقال : (انظر إلى العظام) « البقرة ٢٥٩ » و (يحيي العظام) « يس ٧٨ » وهو الاختيار ، لصحة معناه ، ولأن الجماعة عليه .

وحجة من وحد أنه اسم جنس ، فالواحد يدل على الجمع^(٢) .

« ٣ » قوله : (طور سيناء) قرأه الكوفيون وابن عامر بفتح السين . وقرأ الباقون بالكسر .

« ٤ » وحجة من فتح أنه بناء على « فعلاء » كحمراء ، فالهمزة^(٣) للتأنيث ، فلم يصرفه للتأنيث والصيغة .

« ٥ » وحجة من كسر السين أنه بناء على « فعلاء » جعل الهمزة بدلا من ياء ، وليست للتأنيث ، إذ ليس في كلام العرب « فعلاء » بكسر الأول ، وهمزته للتأنيث ، إنما يأتي هذا المثال في الأسماء الملحقة بـ « سِرْدَاح » نحو : علباء وحرباء ، الهمزة في هذا بدل من ياء لوقوعها متطرفة بعد ألف زائدة دليله (١٨٢/١) قولهم « درّحاية »^(٤) لما بنوه للتأنيث ، صارت الياء غير متطرفة

(١) التبصرة ٩٠/ب ، والتيسير ١٥٨ ، والنشر ٣١٤/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٣٠ ، وزاد المسيرة ٤٦١/٥ ، وتفسير النسفي ١١٤/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٧٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٦٢/ب .

(٢) تقدمت هذه الحجة على سابقتها في : ص ، وانظر الحجة في القراءات السبع

٢٣١ ، وزاد المسير ٤٦٢/٥ ، وتفسير ابن كثير ٢٤٠/٣ ، وتفسير النسفي ١١٥/٣

(٣) ب : « والهمزة » وبالفاء وجهه كما في : ص ، ر .

(٤) الدرّحاية الرجل القصير السمين ، انظر القاموس المحيط « درح » .

فلم تقلب همزة • فالهمزة في « سيناء » في قراءة من كسر السين بدل من ياء ، وإنما لم ينصرف ، لأنه معرفة اسم للبقعة ، فلم ينصرف للتعريف والتأنيث ، فهو بمنزلة امرأة سميتها بـ « جعفر » والكسر أحب إليّ ، لاجتماع الحرمين وأبي^(١) عمرو عليه^(٢) .

« ٦ » قوله : (تَنَبَّتُ بالدَّهْنِ) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بضمّ التاء ، وكسر الباء ، وقرأ الباقون بفتح التاء ، وضمّ الباء •

وحجة من ضمّ التاء أنه جعله رباعيا من « أُنبت ينبت » وتكون الباء في « بالدهن » زائدة لأن الفعل يتعدّى إذا كان رباعيا بغير حرف ، كأنه قال : تنبت الدهن ، لكن دلت الباء على ملازمة الإنبات للدهن ، كما قال : (اقرأ باسم ربك) « العلق ١ » فأتى بالباء ، و « اقرأ » يتعدّى بغير حرف لكن دلت الباء على الأمر بملازمة القراءة • ويجوز أن تكون الباء على هذه القراءة غير زائدة ، لكنها متعلقة بمفعول محذوف ، تقديره : ينبت جناها بالدهن ، أو ثمرها بالدهن ، أي وفيه دهن ، كما يقال : خرج بشيابه وركب بسلاحه ، ف « بالدهن » على هذا التقدير في موضع الحال ، كما كان « بشيابه وبسلاحه » في موضع الحال •

« ٧ » وحجة من فتح التاء أنه جعله فعلا ثلاثيا من « نبت » فتكون الباء في « بالدهن » للتعدية ، لأن الفعل غير متعدّ إذا كان ثلاثيا •

وقد قالوا : « أُنبت » بمعنى^(٣) « نَبَت » فتكون القراءتان على هذه اللغة بمعنى ، والاختيار الفتح ، لأن الجماعة عليه^(٤) •

(١) ب : « وأبو » وتصويبه من : ص ، ر •

(٢) التبصرة ٩١/١ ، والتيسير ١٥٩ ، والنشر ٣١٥/٢ ، وزاد المسير ٤٦٦/٥ ، وتفسير النسفي ١١٦/٣ ، وكتاب سيبويه ١٢/٢ ، ٤١٦ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٦٣ •

(٣) قوله : « نبت فتكون ... بمعنى » سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر •

(٤) زاد المسير ٤٦٧/٥ ، وتفسير ابن كثير ٢٤٣/٣ ، وأدب الكاتب ٤١٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٦٣/ب •

« ٨ » قوله : (مثزلاً) قرأه أبو بكر بفتح الميم ، وكسر الزاي ، جعله مصدراً لفعل ثلاثي كان « أنزل » في الآية ، دلّ على « نزل » فكأنه قال : « أنزلي نزولاً مباركا » ويجوز أن يكون اسم مكان ، كأنه قال : أنزلي مكاناً مباركا فيكون مفعولاً به . وقرأ الباقون بضم الميم وفتح الزاي ، وجعلوه مصدراً لـ « أنزل » لأن قبله « أنزلي » فأتى المصدر على الصدر ، كأنه قال : أنزلي إنزالاً مباركا . ويجوز أيضاً أن يكون اسماً للمكان ، فيكون نصبه على المفعول^(١) ، وقد تقدّم ذكر « هيهات هيهات » والوقف عليهما^(٢) .

« ٩ » قوله : (تترى) قرأه أبو عمرو وابن كثير بالتنوين . وقرأ الباقون بغير تنوين .

وحجة من نوّنه [أنه]^(٣) جعله^(٤) فعلاً مصدراً من المواترة ، وهي المتابعة بغير مهلة ، فألفه في الوقف بدل من التنوين . ويجوز أن يكون ملحقاً بـ « جعفر » ، فيكون التنوين دخل على ألف إلحاق ، فأذهبها كـ « أرطى ومِعزى » ويدل على قوة كونه ملحقاً في هذه القراءة أنه في الخط بآلاء ، فإذا كان ملحقاً جاز أن يكون الوقف فيه على ألف الإلحاق ، وتحذف ألف التنوين فتجوز (١٨٣ / ب) إمالته لأبي عمرو كحمزة والكسائي في وصلهما ووقفهما . ويجوز أن يكون الوقف فيه على ألف التنوين ، لأنه في موضع نصب ، فلا تحسن فيه الإمالة حينئذ ، والمعمول فيه الوقف على الإمالة لأبي عمرو في كل الوجوه ، وهي الرواية^(٥) . ولا يحسن أن تجعل الألف ، في هذه القراءة ، للتأنيث ، لأن التنوين لا يدخل على ألف التأنيث في هذا البناء ألبتة .

-
- (١) الحجة في القراءات السبع ٢٣٢ ، وزاد المسير ٥ / ٧١ ، وتفسير النسفي ١١٨ / ٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧٣ / ب .
 (٢) راجع «باب علل الروم والإشمام» ، الفقرة « ٨ » .
 (٣) تكملة لازمة من : ص ، ر .
 (٤) ب : «جعلاه» وتوجيهه من : ص ، ر .
 (٥) قوله : «والمعمول فيه ... الرواية» سقط من : ص .

« ١٠ » وحجة من لم ينوّن [أنه]^(١) جعله « فعلى » ، ألفه للتأنيث ، وهو مصدر من المواترة أيضا ، والمصادر يلحقها ألف التأنيث في كثير من الكلام ، نحو : « الذكرى والعدوى والدعوى والشورى » ، والأصل فيه في القراءتين « وترا » فالتاء بدل واو ، كتاء تخمة وتجاه وتراث وتكاة ، ونحوه . والاختيار ترك التنوين ، لأن الجماعة عليه^(٢) ، وقد ذكرنا الإمالة فيه . وأن ورشا يقرأ بين اللفظين ، وذكرنا علة ذلك كله^(٣) .

« ١١ » قوله : (وإنّ هذه أمّتكم) قرأه الكوفيون بكسر الهمزة على الابتداء والاستئناف والقطع مِمّا قبله . وقرأ الباقون بالفتح ، على تقدير حذف اللام ، أي ولأن هذه أمّتكم . ف « أن » في موضع نصب لحذف^(٤) الخافض ، أو في موضع خفض على إعمال الخافض ، لكثرة حذفه مع « أن » خاصة . وخفّف النون ابن عامر وحده ، على إرادة التشديد . ويرتفع ما بعدها إذا خفّفت على الابتداء ، لنقص لفظها . ويجوز إعمالها مخفّفة ، كما أعملوا الفعل مع نقصه في « لم يك زيد منطلقا » ، والاختيار فتح الهمزة ، وتشديد النون ، لأن الجماعة عليه^(٥) .

« ١٢ » قوله : (تهجّرون) قرأه نافع بضمّ التاء ، وكسر الجيم ، وقرأ الباقون بفتح التاء ، وضمّ الجيم . وحجة من ضمّ الجيم أنه جعله من الهجر ، وهو الهذيان وما لا خير فيه من الكلام .

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) زاد المسير ٤٧٣/٥ ، وتفسير غريب القرآن ٢٩٧ ، وتفسير النسفي

١٢٠/٣ ، وكتاب سيبويه ٤١٤/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٦٤/ب .

(٣) راجع «باب أقسام علل الإمالة» الفقرة «١٦ - ١٧» .

(٤) ر : «بحذف» .

(٥) زاد المسير ٤٧٨/٥ ، وتفسير ابن كثير ٢٤٧/٣ ، وتفسير النسفي

١٢١/٣ ، وكتاب سيبويه ٥٤٢/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٦٤/ب .

« ١٣ » وحجة من فتح التاء أنه جملة من الحجر ، أي تهجرون آيات الله ، فلا تؤمنون بها (١) .

« ١٤ » قوله : (خَرَجَا فخراج) قرأها حمزة والكسائي بألف بعد الراء فيهما ، وقرأ ابن عامر بغير ألف فيهما .

وقرأ الباقون الأول بغير ألف والثاني بألف ، وقد مضى الكلام على ذلك في آخر الكهف (٢) .

« ١٥ » قوله : (سيقولون لله) في الثاني والثالث قرأهما أبو عمرو «الله» بالألف ، والرفع في الثاني والثالث ، وقرأهما الباقون « لله » بلام من غير ألف مخفوضا ، وكلهم قرأ الأول « لله » بغير ألف مخفوضا .

وحجة من قرأ بالألف أنه أتى بالجواب على ظاهر السؤال ، لأنك إذا قلت : مَنْ رب الدار ، فالجواب : فلان ، وليس جوابه على ظاهره أن تقول : لفلان . فقوله : (مَنْ رَبَّ السَّمَاوَاتِ) (قل مَنْ يَدُهُ مَلَكُوتٌ كُلُّ شَيْءٍ) « ٨٨ » جوابه على ظاهر السؤال (١٨٣ / أ) الله ، فهو خير من الشيء (٣) في السؤال .

« ١٦ » وحجة من قرأ بغير ألف أنه حمل الجواب ، على معنى الكلام دون ظاهر لفظه ، لأنك إذا قلت : مَنْ رَبُّ الدار ، فمعناه : لِمَنْ الدار ، فالجواب في قولك : لمن الدار ، لفلان ، كذلك لما قال : مَنْ رَبَّ السَّمَاوَاتِ ، كان معناه : لمن السماوات . ولما قال : قل من يده ملكوت كل شيء ، كان معناه : لمن ملكوت كل شيء . فالجواب في هذا الله ، فحمل الجواب على معنى الكلام دون ظاهر لفظه ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه وكذلك هي بغير ألف في جميع المصاحف إلا في مصاحف أهل البصرة ، فإن الثاني والثالث فيهما بالألف على قراءة

(١) معاني القرآن ٢/٢٣٩ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٧٩٢ ، ومجالس ثعلب ٧٧ ، وتفسير غريب القرآن ٢٩٩ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٦٥ .

(٢) راجع سورة الكهف ، الفقرة « ٦٤ - ٦٥ » .

(٣) ب : « التي » وليست بيئة في « ص » وتصويبه من : ر .

أبي عمرو^(١) .

« ١٧ » قوله : (عالم الغيب) قرأه أبو بكر ونافع وحزمة والكسائي بالرفع في « عالم » جعلوه خبر ابتداء محذوف ، وفيه معنى التأكيد ، أي : هو عالم ، وخفضه الباقون ، جعلوه نعتا لله في قوله : (سبحان الله) « ٩١ » ، وهو الاختيار ، ليتصل بعض الكلام ببعض ، ويكون كله جملة واحدة^(٢) .

« ١٨ » قوله : (شِقْوَتُنَا) قرأه حمزة والكسائي بفتح الشين ، وبالف بعد القاف . وقرأ الباقون بكسر الشين من غير ألف ، وهما مصدران : الشِقْوَةُ كالْفِطْنَةِ والِرِدَّةُ ، والشَّقَاوَةُ كالسَّعَادَةِ والنَّصَاوَةِ^(٣) .

« ١٩ » قوله (سِخْرِيًّا) قرأه نافع وحزمة والكسائي بضم السين . وقرأ الباقون بالكسر . ومثله في « ص » ، وكلهم ضمّ السين في الزخرف^(٤) .
وحجة من ضمّ أنه جعله من « التسخير » وهو الخدمة ، وقيل : هو بمعنى الهزؤ ، والمعروف في التسخير ضمّ السين .

« ٢٠ » وحجة من كسر أنه جعله من « السخرية » وهو الاستهزاء ودليله قوله بعده : (وكنتم منهم تضحكون) ، فالضحك بالشيء نظير الاستهزاء به ، وهو في القراءتين مصدر ، فلذلك وحّد ، وقبله جماعة ، والكسر الاختيار ، لصحة معناه ، ولشبهه بما بعده ، ولأن الأكثر عليه^(٥) .

« ٢١ » قوله : (أَنَّهُمْ هُمْ) قرأه حمزة والكسائي بكسر الهمزة ، على

(١) المصاحف ٤٣ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٢ ، والتبصرة ٩١/ب ،

والتيسير ١٦٠

(٢) الحجة في القراءات السبع ٢٣٤ ، وزاد المسير ٤٩٢/٥ ، والنشر ٢/٣١٦

(٣) ١٢٦/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٧٤ .

(٤) الحجة في القراءات السبع ٢٣٤ ، وزاد المسير ٤٩٢/٥ ، والنشر ٢/٣١٦

(٥) حرفا هاتين السورتين هما (٦٣ آ ، ٣٢) وسيأتي الأول في سورته ، الفقرة

« ١ »

(٥) زاد المسير ٤٩٣/٥ ، وتفسير غريب القرآن ٣٠٠ ، وتفسير ابن كثير

٢٨٣/٣ ، وتفسير النسفي ١٢٩/٣ ، وتفسير مشكل أعراب القرآن ١٦٥/ب .

الاستئناف ، لأن الكلام تمّ عند قوله : (بما صبروا) • ويكون الجزء محذوفاً لم يذكر ما هو ، والفعل عامل فيه في المعنى ، وهو المفعول الثاني لـ « جزيّت » وفتح الباقون على تقدير حذف اللام ، أي : لأنهم ، ويجوز أن يعمل في « إني جزيّتهم » مفعولاً ثانياً ، تقديره : إني جزيّتهم الفوز ، يكون « أن والفعل » مصدراً ، ويكون الجزء مذكوراً ، وهو الفوز ، والفوز النجاة من النار ، وهو المفعول الثاني لـ « جزيّت »^(١) •

« ٢٢ » قوله : (قال كم لبثتم) قرأ ابن كثير وحمة والكسائي : « قل كم » على الأمر بغير ألف ، وقرأ حمزة والكسائي « قل إن لبثتم » على الخبر وقرأ الباقون (١٨٣/ب) « قال » بألف على الخبر^(٢) ، وقد تقدّم ذكر الإدغام والإظهار في « لبثتم » وعلّة ذلك^(٣) •

« ٢٣ » قوله : (لا ترجعون) قرأه حمزة والكسائي بفتح التاء ، وكسر الجيم ، أضافا الفعل إلى المخاطبين • وقرأ الباقون بضمّ التاء ، وفتح الجيم ، على ما لم يسمّ فاعله ، لأنهم لا يرجعون حتى يرجعوا ، إذ لا يعيشون أنفسهم من القبور حتى يعيشوا ، وهو الاختيار ، لصحة معناه ، ولأن الأكثر عليه ، وقد تقدّم الكلام على هذا بأشبع من هذا في سورة البقرة وفي غيرها^(٤) •

فيها ياء إضافية ، قوله : (لعليّ أعمل) « ١٠٠ » أسكنها الكوفيون^(٥) •

(١) معاني القرآن ٢/٢٤٣ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٧٩٣ ، وتفسير القرطبي

١٥٥/١٢

(٢) المصاحف ٤٠ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١٧/ب •

(٣) راجع «فصل إدغام ما هو من حرف» ، الفقرة « ١ - ٢ » •

(٤) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٢٨ » •

(٥) التبصرة ٩١/ب ، والتيسير ١٦٠ ، والنشر ٣١٦/٢ ، والمختار في معاني

قراءات أهل الأمصار ٧٤/ب •

سورة (١) النور مدنية ، وهي اثنتان وستون آية في المدني ، وأربع وستون في الكوفي

« ١ » قوله : (وفرَضَناها) قرأه ابن كثير وأبو عمرو مشدداً على التكثير ، وذلك لكثرة ما في هذه السورة من الفرائض . وفي الكلام حذف على القراءة بالتشديد ، تقديره : وفرضنا فرائضها ، ثم حذفت الفرائض ، وقام المضاف إليه مقامها ، فاتصل الضمير بـ « فرضنا » وقيل : معنى التشديد فصلناها بالفرائض . ويجوز أن يكون التشديد على معنى ، فرضناها عليكم وعلى من بعدكم ، فشدد (٢) لكثرة المفروض عليهم ، لأنه فعل يتردد على كل مَنْ حَدَثَ من الخلق إلى يوم القيامة ، فوقع التشديد ليدلّ على ذلك . وقرأ الباقون بالتخفيف ، لأنه يقع للقليل والكثير . وقد أجمعوا على قوله : (إنَّ الذي فرضَ عليك القرآن) « القصص ٨٥ » ، وقوله : (قد علمنا ما فرضنا عليهم) « الأحزاب ٥٠ » ، وقيل : التخفيف على معنى : أوجبنا أحكامها بالفرض عليكم ، والاختيار التخفيف ، لأن الجماعة عليه (٣) .

« ٢ » قوله : (رَأْفَةً) قرأ ابن كثير بفتح الهمزة ، وقرأ الباقون بالإسكان ، وهما لغتان في « فعل وفعلته » إذا كان حرف الحلق عينه أو لامه . والفتح الأصل ، وهو مصدر والإسكان (٤) فيه أكثر وأشهر ، وهو الاختيار ، وقد أجمعوا على الإسكان في الحديد (٥) .

(١) ر : « بسم الله الرحمن الرحيم سورة » .

(٢) قوله : « على معنى فرضناها ... فشدد » سقط من : ص .

(٣) التبصرة ٩١/ب ، والحجة في القراءات السبع ٢٣٤ ، وزاد المسير ٤/٦ ،

وتفسير ابن كثير ٢٦٠/٣ ، وتفسير النسفي ١٣٠/٣ ، وكتاب سيبويه ٩٠/١ .

(٤) ب : « الإسكان » وبالواو وجهه كما في : ص ، ر .

(٥) حرفها هو : (٢٧ أ) ، انظر الحجة في القراءات السبع ٢٣٥ ، وزاد المسير

٧/٦ ، والنشر ٣١٧/٢ ، وتفسير النسفي ١٣١/٣

« ٣ » قوله : (أربع شهادات) قرأه حفص وحزمة والكسائي برفع
« أربع » وهو الأول . وقرأه الباقر بن النصب .

وحجة من رفع أنه جعل « أربع » خبراً^(١) عن « شهادة » في قوله :
(فشهادة أحد) فيكون « بالله » متعلقاً بـ « شهادات » ، ولا يتعلق بـ « شهادة »
لأنك كنت تفرق بين الصلة والموصول بخبر الابتداء .

« ٤ » وحجة من نصب أن « شهادة » بمعنى « أن يشهد » فأعمل
« يشهد » في « أربع » فنصبه ، ورفع « الشهادة » بمضمر ، كأنه قال : فلازم
شهادة أحدهم ، أو واجب شهادة أحدهم ، أو فالحكم شهادة أحدهم ، أو فالفرض
شهادة أحدهم .

ويجوز أن يكون « إنه لمن الصادقين » خبراً عن شهادة ، ويجوز
(١٨٤/أ) أن يكون مفعولاً للشهادة ، فتعلق الشهادة كما تعلق العلم . ويجوز
أن تنصب « أربع شهادات » على المصدر ، كما تقول : شهدت مائة شهادة ،
وضربته مائة سوط^(٢) .

« ٥ » قوله : (أن لعنت الله) و (أن غضب الله) قرأه نافع فيهما
بتخفيف « أن » ورفع « اللعنة » على الابتداء ، وعليه الخبر وكسر الضاد من
« غضب » ، على أنه فعل ماض ، يرتفع به الاسم بعده ، و « أن » يراد بها الثقيلة ،
ولا تخفف « أن » المفتوحة إلا وبعدها الأسماء ، فتضمير معها الهاء ، وإذا
خففت المكسورة أضمرت معها القصة^(٣) أو الحديث ، وقد تقدم شرح الفرق

(١) ب : « خبر » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) مداني القرآن ٢٤٧/٢ ، وزاد السير ١٥/٦ ، وتفسير القرطبي ١٢/١٨٢ ،
وتفسير النسفي ٣/١٣٣ ، وكتاب سيويه ٥٥٣/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن
١٦٦/ب .

(٣) ب : « القصد » ورجحت ما في : ص ، ر .

بينهما • وقرأ الباقون بتشديد « أن » ، ونصب « اللعنة » وفتح الضاد من « غضب » ، يجعلونه مصدرا ، وينصبونه بـ « أن » ويخفضون الاسم بعده ، على إضافة الغضب إليه ، والاختيار ما عليه الجماعة^(١) •

« ٦ » قوله : (والخامسة) قرأ حفص بالنصب ، وهو الثاني ، وقرأ الباقون بالرفع •

وحجة من نصبه أنه نصبه على إضمار فعل ، دلّ عليه الكلام تقديره : ويشهد الخامسة ، أي الشهادة الخامسة ، لأن « شهادة » تدل على « يشهد » ، ونصبه على أنه موضوع موضع المصدر • ويجوز نصب الخامسة في قراءة من نصب « أربع شهادات » على العطف على « أربع » ويجوز نصب « أربع » ، و « الخامسة » على أنهما موضوعان موضع المصدر •

« ٧ » وحجة من رفع أنه عطفه على « أربع » إن كان ممن يقرأ « أربع شهادات » بالرفع ، وإن كان يقرأ « أربع » بالنصب رفع « الخامسة » على خبر ابتداء محذوف ، تقديره : وشهادة أحدهم الخامسة • ويجوز أن يحمله على المعنى ، لأن « أربع شهادات » وإن نصبته فمعناه الرفع فترفع « الخامسة » على العطف على معنى « أربع شهادات »^(٢) •

« ٨ » قوله : (يوم تشهد) قرأ حمزة والكسائي بالياء ، للتفريق بين المؤنث وهو « السنة » وبين ما فعله ، ولأن تأنيث الجمع غير حقيقي ، ولأن الواحد من الألسنة مذكّر • وقرأ الباقون بالتاء ، لتأنيث لفظ الجمع في « السنة » و « السنة » جمع لسان على لغة من ذكر كـ « حمار وأحمر » وإذا جمع على

(١) التبصرة ١/٩٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧٤/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٦٧ •

(٢) المختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧٤/ب - ١/٧٥ ، وتفسير ابن

لغة من أثه قيل : ألسن « (١) » .

« ٩ » قوله : (غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ) قرأه أبو بكر وابن عامر بالنصب ، على الاستثناء ، ويجوز نصبه على الحال من المضمرة المرفوعة في التابعين ، تقديره (٢) على الاستثناء : لا يدين زيتهن إلا للتابعين إلا ذا الإربة منهم ، وتقديره على الحال ، ولا يدين زيتهن إلا للتابعين عاجزين عن الإربة ، والإربة في هذا الموضع الحاجة إلى النساء ، « والتابعين » هم من لا حاجة لهم (٣) في النساء كالخصي والعنّين . وقرأ الباقر بالخفض على الصفة للتابعين ، وحسن أن يكون « غير » صفةً للتابعين (٤) ، لأنهم غير (١٨٤/ب) مقصود بهم قصد قوم بأعيانهم ، إنما هم جنس ، فهم نكرة في المعنى ، فحسن أن تكون « غير » صفة لهم ، وأيضا فإنه لما اختصت « غير » بمعنى « أُولِي الْإِرْبَةِ » دون غيرهم قربت من المعرفة ، فحسن أن يوصف بها ما لفظه لفظ المعرفة كما أن « غير أُولِي الضَّرَر » لما اختصت بغير الزمن قربت من المعرفة ، فحسن أن يكون نعتا لما قرب من المعرفة ، وهذا كما قال : (غيرِ المغضوب عليهم) فأتت « غير » صفة لـ « الذين » إذ لا يراد بـ « الذين » قوم بأعيانهم ، إنما هم اسم لكل من أنعم عليه بالإيمان والإسلام . وقد تقدم هذا في قوله : (غير أُولِي الضَّرَر) في النساء « ٩٥ » (٥) .

« ١٠ » قوله : (أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ) قرأه ابن عامر « أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ » و « أَيُّهُ

(١) الحجة في القراءات السبع ٢٣٦ ، وزاد المسير ٢٦/٦ ، وتفسير النسفي

١٣٨/٣

(٢) قوله : « ويجوز نصبه ... تقديره » سقط من : ر .

(٣) ب ، ص : « له » وتوجيهه من : ر .

(٤) قوله : « وحسن أن يكون ... للتابعين » سقط من : ص .

(٥) راجع سورة النساء ، الفقرة « ٦٤ » وانظر تفسير مشكل إعراب القرآن

١/١٦٧ .

الثقلان » و « يَأْيُثُه السّاحر »^(١) بضمّ الهاء • وقرأ الباقون بالفتح ، وكلّهم وقف
بغير ألف إلاّ أبا عمرو والكسائي فإنهما وقفا بألفه •

وحجة من ضمّ الهاء أنه حذف الألف في الوصل لالتقاء الساكنين ، وحذفت
من الخط لفقدها من اللفظ ، فلمّا رأى الألف محذوفة من خط المصحف أتبع
حركة الهاء حركة الياء قبلها ، وقيل : بل ضمّ الهاء لأنه قدّرها آخرها في المعنى ،
كما هي أخرى في اللفظ ، فضمّ كما يضمّ المنادى المفرد ، وكلا اللغتين ضعيف •
ويجوز أن تكون لغة مسموعة •

« ١١ » وحجة من حذف الألف في الوقف أنه اتبع الخط ، واتبع اللفظ في
الوصل ، إذ لا ألف في الخط ، لأنه كتب على لفظ الوصل ، ولا ألف في الوصل ،
فحذفها لسكونها ولسكون ما بعدها •

« ١٢ » وحجة من وقف بالألف أن الألف إنّما حذفت في الوصل لسكونها
وسكون ما بعدها ، فلمّا وقف ، وزال ما بعدها ، ردّها إلى أصلها ، فأثبتها ، ولم
يعرّج على الخط ، لأن الخط لم يكتب على الوقف ، إنّما كتب على لفظ الوصل •
« ١٣ » وحجة من فتح الهاء في الوصل أنّه لمّا حذف الألف ، لالتقاء
الساكنين ، أبقي الفتحة على حالها ، تدلّ على الألف المحذوفة ، فالفتح هو الأصل ،
وهو ما عليه الجماعة من فتح الهاء ، وحذف الألف في الوقف اتباعا للخط ، وهو
الاختيار^(٢) •

« ١٤ » قوله : (دَرِّي) قرأه الحرميان وحفص وابن عامر بضمّ الدال ،
وتشديد الياء من غير همز ولا مدّ ، وقرأه أبو بكر وحمزة كذلك ، إلاّ أنّهما
همزاه ومدّاه • وقرأ أبو عمرو والكسائي كذلك ، إلاّ أنّهما كسرا الدال •

(١) وهذان الحرفان أولهما في سورة الرحمن : (٣١ آ) ، والثاني في سورة
الزخرف : (٤٩ آ) وسيأتي فيها ، الفقرة « ٢ » •

(٢) المصاحف ١١٣ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١٢/ب ، وإيضاح الوقف
والابتداء ٢٧٨ ، والنشر ١٣٧/٢ ، وتفسير النسفي ١٤١/٣

وحجة من ضمّ الدال وشدّد الياء أنّه نسب الكوكب إلى الدرّ لقرط ضيائه ونوره ، فهو « فعَلِيّ » من الدرّ • ويجوز أن يكون أصله الهمز فيكون « فعِلا » من الدرّ من الدفع ، لكن خففت الهمزة ، وأبدل منها ياء ، لأن قبلها زائدة للمدّ كياء « خطيّة » ، ووقع الإدغام لاجتماع ياءين الأولى ساكنة •

« ١٥ » وحجة من كسر الدال وهمز ومدّ أنّه جعله « فعِلا » من الدرّ ، كـ « فسَيِّق وسَيِّكر » ، والمعنى إذا جعلته مشتقا من الدرّ وهو الدفع ، لأنّه يدفع الخفاء لتلاثه وضيائه عند ظهوره (١٨٥/أ) فهو درأت النجوم تدرأ ، إذا اندفعت فدفعت الظلام بضيائها •

« ١٦ » وحجة من ضمّ الدال وهمز ومدّ أنّه [جعله] ^(١) « فعِلا » من « درأت » أيضا • ومثله في الصفات « العلية والسرية » ، ومثله في الأسماء « المرية » ^(٢) •

« ١٧ » قوله : (يثوقد) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بقاء مفتوحة ، مع فتح الواو والتشديد ، وقرأ أبو بكر وحمزة والكسائي بضمّ التاء ، وضمّ الدال والتخفيف ، وقرأ الباقون بياء مضمومة ، وضمّ الدال والتخفيف •

وحجة من فتح التاء والدال وشدّد أنّه جعل الفعل للزجاجة ، فأثّث ، والمعنى للمصباح لكن لما التبس المصباح بالزجاجة حمل التأنيث على الزجاجة ^(٣) ، وجعل الفعل ماضيا ، وقوله : « من شجرة » معناه : من زيت شجرة •

« ١٨ » وحجة من ضمّ التاء والدال أنّه أثّث لتأنيث الزجاجة ، على ما ذكرنا أولا ، وجعل الفعل مستقبلا ، لم يسمّ فاعله ، ففي الفعل ضمير الزجاجة ، قام

(١) كلمة لازمة من : ص ، ر •

(٢) الحجة في القراءات السبع ٢٣٧ ، وتفسير غريب القرآن ٣٠٥ ، وزاد المسير ٤١/٦ ، وتفسير ابن كثير ٢٩٠/٣ ، وتفسير النسفي ١٥٤/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٧٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٦٧/ب •

(٣) قوله : « والمعنى للمصباح ... الزجاجة » سقط من : ص •

مقام الفاعل ، والمعنى للمصباح .

« ١٩ » وحجة من قرأ بياء مضمومة وضمّ الدال والتخفيف أنه ذكر الفعل لتذكير المصباح فحمل اللفظ على المعنى ، وجعل الفعل مستقبلا . والاختيار في اللفظين ما عليه الحرمين ومن تابعهما^(١) من ضمّ الدال وتشديد الياء في « دري » ، و « يوقد » بالياء وضم الدال^(٢) .

« ٢٠ » قوله : (يَسْبَحُ له فيها) قرأه أبو بكر وابن عامر بفتح الباء ، على ما لم يسم فاعله ف « له » يقوم مقام الفاعل ، ثم فسر من هو الذي يسبح له بقوله : (رجال لا تلهيهم) « ٣٧ » كأنه لما قيل : « يسبح له فيها » فقيل : من هو الذي يسبح ؟ فقيل : رجال ، صفتهم كذا وكذا ، وله نظائر في القرآن منها مامضى ومنها ما سيأتي . ويجوز أن يرتفع « رجال » بالابتداء والخبر « في أيّوت » فيوقف على « الآصال » في القول الأول ولا يوقف عليه في هذا القول الثاني . وقرأ الباقون بكسر الباء ، بنوا الفعل للفاعل ، وهو « الرجال » فارتفعوا بفعلهم^(٣) .

« ٢١ » قوله : (سحابٌ ظلماتٌ) قرأ قبل « سحاب » بالرفع منوّنا « ظلمات » بالخفض . وقرأ البرزّي مثله غير أنّه أضاف « سحابا » إلى « ظلمات » . وقرأ الباقون برفعهما جميعا وتنوينهما .

وحجة من نوّن الأول ورفعوه وخفض « ظلمات » أنه رفع « سحاب » بالابتداء و « من فوقه » الخبر ، وخفض « ظلمات » على البدل من « ظلمات الأول » .

(١) ب ، ص : « تابعهم » وتوجيهه من : ر .
(٢) التيسير ١٦٢ ، والنشر ٣١٨/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٣٨ ، وزاد السير ٤٢/٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧٥/ب .
(٣) معاني القرآن ٣٥٧/١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٧٩٨ ، وزاد السير ٤٧/٦ ، وتفسير القرطبي ٢٧٥/١٢ ، وتفسير ابن كثير ٢٩٤/٣ ، وتفسير النسفي ١٤٦/٣ .

« ٢٢ » وحجة من رفع « ظلمات » أنه رفع على الابتداء ، و « بعضها » ابتداء ثان ، و « فوق » خبر لـ « بعض » ، وخبرها خبر عن « ظلمات » ، ويجوز أن ترفع « ظلمات » على إضمار مبتدأ ، أي : هي ظلمات ، أو هذه ظلمات .

« ٢٣ » وحجة من أضاف أنه رفع « سحب » بالابتداء ، وأضافه إلى « الظلمات » ليبين في أي شيء هو ، و « من فوقه » الخبر (١٨٥/أ) و « بعضها فوق بعض » ابتداء وخبر في موضع النعت لـ « الظلمات » (١) .

« ٢٤ » قوله : (خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ) قرأه حمزة والكسائي « خالق » بألف والرفع ، « كل » بالخفض على إضافة « خالق » إلى « كل » ، وهو بمعنى الماضي ، فحقه الإضافة ، لا يجوز فيه التنوين ، لأنه أمر قد مضى وانقضى ، فظهر ما خلق من الدواب عند خلقه تعالى لها ، دليله إجماعهم على قوله : (لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه) « الأنعام ١٠٢ » ، وقرأ الباقون « خَلَقَ » على الفعل الماضي ، ونصبوا « كلا » به ، دليلهم إجماعهم على قوله : (ألم تر أن الله خلق السماوات والأرض) « إبراهيم ١٩ » ، (وخلق كل شيء فقدره) « الفرقان ٢ » (٢) .

« ٢٥ » قوله : (وَيَسْقِيهِ) قرأه أبو عمرو وأبو بكر بإسكان الهاء ، وقرأ قالون بكسر الهاء من غير ياء ، ومثله حفص إلا أنه سكتن القاف . وقرأ الباقون بكسر القاف ، ويصلون الهاء بياء في الوصل خاصة .

وحجة من كسر الهاء ووصلها بياء أنه أتى به على الأصل ، لأن الهاء قبلها متحرك مكسور ، وقد يئنا أن هذه الياء بدل من واو ، وأن الهاء أصلها الضم ،

(١) التبصرة ٩٢/ب ، وإيضاح الوقف والابتداء ٨٠٠ ، والحجة في القراءات السبع ٢٣٩ ، وزاد السير ٥٠/٦ ، وتفسير القرطبي ٢٨٤/١٢
(٢) زاد السير ٥٣/٦ ، وتفسير النسفي ١٤٩/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٧٦ .

وإنما كسرت لاتباع ما قبلها ، والاستثقال للخروج^(١) من كسر إلى ضمّ ، ولأنّه ليس في الكلام « فعلي » فلما انكسرت الهاء انقلبت الواو ياء .

« ٢٦ » وحجة من كسر الهاء ولم يصلها ياء أنه أبقى الفعل على أصله قبل الجزم ، وذلك أن أصله « يتقيه » فحذفت الياء التي بعد الهاء عند سيويوه وأصحابه لسكونها وسكون الياء التي قبل الهاء ، ولم يعتدّ بالهاء لخفائها ، فلم يكن يحتاج حصين فلما حذفت الياء التي بعد الهاء ، لما ذكرنا بقيت الهاء مكسورة من غير ياء بعد الكسرة ، فلما حذفت الياء قبل الهاء للجزم بقيت الهاء على حالها قبل حذف الياء ، لأنّ حذف الياء التي قبل الهاء عارض ، وقد قيل : إنّ من^(٢) كسر الهاء من غير ياء بعد الكسرة أنّه إنّما فعل ذلك لأنه لما رأى الحركة التي قبلها لا تلزم ، لأنّ الفعل إذا رفع سكن ما قبل الهاء ، وإذا ثصب انفتح ما قبل الهاء ، فبناه على حال رفعه ، لأنّ الرفع أول الحركات ، وقد تقدّم ذكر علل هذا بأشبع من هذا^(٣) .

« ٢٧ » وحجة من أسكن الهاء أنّه توهّم أنها لام الفعل ، لكونها آخرها ، فأسكنها للجزم وهذه علّة ضعيفة ، وقيل : إنّّه أسكن على نيّة الوقف ، وهذه علّة ضعيفة أيضا ، وقيل [هي]^(٤) لغة لبعض العرب . حكى سيويوه : « هذه أمة الله » بالإسكان ، ولا يشبه هاء « هذه » لأنّ هاء « هذه » ليست للإضمار ، إنما هي بدل من ياء ساكنة وهاء « يتّقه » للإضمار تعود على الله جلّ ذكره . وقد ذكرنا علّة هذا فيما تقدّم بأشبع من هذا الكلام .

« ٢٨ » وحجة من أسكن القاف أنه بناه على التخفيف ، شبه « تقه » بـ « كتّف » فخفّف الثاني بالإسكان ، كما يفعل بـ « كتّف » فيقول « كتّف »

(١) ص ، ر : « في الخروج » .

(٢) ي : « في » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) راجع « باب علل هاء الكناية » .

(٤) تكملة موضحة من : ص ، ر .

وهو ضعيف . إنمّا يجوز في الشعر ، وكان يجب على (١٨٦/أ) من أسكن القاف أن يضمّ الهاء ، لأن هاء الكناية إذا سكن ما قبلها ولم يكن ياء ضمت نحو : « **هَـنَـهُ** وعنه واحتباه وفعلوه » ، لكن لما كان كون القاف عارضا لم يعتدّ به ، وأبقى الهاء على كسرتها التي كانت عليها ، مع كسر القاف ، ولم يصل الهاء ياء ، لأنّ الياء المحذوفة ، التي قبل الهاء ، مقدّرة منويّة ، فبقي الحذف على الياء ، التي بعد الهاء ، على أصله ، وكسر القاف . وصلة الهاء ياء هو الاختيار ، لأن عليه الجماعة ، وهو الأصل (١) .

« ٢٩ » قوله : (كما استخلف) قرأه أبو بكر بضمّ التاء وكسر اللام ، على ما لم يسمّ فاعله ، و « الذين » في موضع رفع لقيامهم مقام الفاعل ، لكن هو جمع بني كما بني الواحد ، ومن العرب من يجعله معربا كما أعربت تشيته فيقول في الرفع : اللّذون ، كما قال في رفع الاثنين : اللذان . وقرأ الباقر بفتح التاء واللام ، على ما سمّي فاعله (٢) ، و « الذين » في موضع نصب ، والفاعل مضمّر في « استخلف » ، وهو الله جلّ ذكره ، لتقدّم ذكره في : (وعد الله) (٣) .

« ٣٠ » قوله : (وليبدّلنّهم) قرأه ابن كثير وأبو بكر بالتخفيف ، جعلوه من « أبدل » وقرأ الباقر بالتشديد جعلوه من « بدّل » ، وهما لغتان : أبدل وبدّل ، وفي التشديد معنى التكرير ، وقد مضى له نظائر (٤) .

« ٣١ » قوله : (لا تحسبنّ الذين) قرأه حمزة وابن عامر بالياء ، وقرأ الباقر بالتاء .

(١) زاد المسير ٥٤/٦ ، والنشر ٣٠٣/١ ، وتفسير النسفي ١٥١/٣ ، وكتاب سيبويه ٣٤٩/٢ .
 (٢) قوله : « على ما سمّي فاعله » سقط من : ص .
 (٣) التيسير ١٦٣ ، والنشر ٣١٩/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٣٩ ، وزاد المسير ٥٨/٦ ، وتفسير النسفي ١٥٢/٣ .
 (٤) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٥٥ » .

وحجة من قرأ بالياء أنه جعل فاعل الحساب النبي صلى الله عليه وسلم ،
لتقدم ذكره في قوله : (وأطيعوا الرسول) « ٥٦ » ، وتقديره : لا يحسن
محمد الذين كفروا معجزين ، و « الذين ، ومعجزين » مفتولا حسب . ويجوز أن
يكون فاعل الحساب « الذين كفروا » على أن يكون المفعول الأول محذوفا ،
تقديره : لا يحسن الذين كفروا أنفسهم معجزين .

« ٣٢ » وحجة من قرأ بالتاء أنه ظاهر النص ، على الخطاب للنبي صلى الله
عليه وسلم ، وهو الفاعل ، و « الذين كفروا ، ومعجزين » مفعولا حسب ، وقد
تقدم ذكر فتح السين وكسرها^(١) .

« ٣٣ » قوله : (ثلاث عورات) قرأه أبو بكر^(٢) وحزمة والكسائي
بالنصب ، على البدل من « ثلاث مرات » ، على تقدير : أوقات ثلاث عورات ،
ليكون المبدل والمبدل منه وقتا . وقرأ الباقر بالرفع على إضمار مبتدأ ، أي : هذه
ثلاث عورات ، أي أوقات ثلاث عورات ، أي : تظهر فيها العورات ، فجعل الأوقات
عورات لظهور العورات فيها اتساعا^(٣) ، كما قال : ليلتك قائم ونهارك صائم ،
لما كان القيام والصيام فيهما ، جعلوا لهما^(٤) الصيام والقيام ، ومثله : (بل مكر
الليل والنهار) « سبأ ٣٣ » أضاف المكر إلى الليل والنهار ، لأنه فيهما يكون ،
وكل هذا اتساع في الكلام ، إذ المعنى لا يثبكل^(٥) .
ليس فيها ياء إضافة ولا محذوفة .

-
- (١) راجع سورة آل عمران ، الفقرة « ٩٤ ، ٩٧ - ١٠٤ » ، وانظر زاد المسير
٥٩/٦ ، وتفسير النسفي ١٥٣/٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٦٧/ب .
(٢) ب : « أبو عمرو » وتصويبه من : ص ، ر .
(٣) ب : « اتباعا » وتصويبه من : ص ، ر .
(٤) ب ، ر : « جعلوهما » ورجحت مافي : ص .
(٥) معاني القرآن ٢/٢٦٠ ، وإيضاح الموقف والابتداء ٨٠١ ، وزاد المسير
٦١/٦ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٦٨/ب ، وتفسير القرطبي ٣٠٥/٢٢

سورة الفرقان

مكية ، وهي سبع وسبعون آية في المدني والكوفي (١٨٦/ب)

« ١ » [قوله] ^(١) (يَأْكُلُ مِنْهَا) قرأ حمزة والكسائي بالنون ، على معنى : إنهم اقترحوا جنة ياكلون هم منها • وقرأ الباقر بالياء على [معنى] ^(١) أنهم اقترحوا جنة يأكل النبي منها • ودلّ على ذلك قوله عنهم : (لولا أنزل إليه ملكك فيكون) ، (أو يلقى إليه كنز) • والياء الاختيار ، لأن الجماعة على ذلك ، ولأن قبله لفظ غيبة خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم في اقتراحهم ^(٢) •

« ٢ » قوله : (وَيَجْعَلُ لَكَ قَصُورًا) قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر بالرفع ، على الاستئناف والقطع ، وفيه معنى الحتم ، ليس بموقوف على المشيئة ، أي : لا بدّ أن يجعل لك يا محمد قصورا • وقرأ الباقر بالجزم ، عطفوه على موضع « جعل » لأنه جواب الشرط في موضع جزم ، فيكون « ويجعل لك قصورا » داخلا في المشيئة ، أي : إن شاء الله فعل ذلك بك يا محمد ، وهو فاعله بلا شك • ويجوز أن يكونوا قدروه على نيّة الرفع مثل الأول ، لكن أدغموا اللام في اللام ، فأسكنوا اللام من « يجعل » للإدغام لا للجزم ، فتكون القراءةان بمعنى الحتم ، أن الله فاعل ذلك لمحمد ^(٣) على كل حال ^(٤) •

« ٣ » قوله : (فيقول) قرأ ابن عامر بالنون ، حملة على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه ، كما قال بعد ذلك : (أَضَلَّكُمُ عِبَادِي) ، فأضاف « العبد » إلى نفسه ، كذلك أضاف « القول » إلى نفسه ، ويثبوت ذلك أيضا أنه حملة على « يحشرهم » ، لأنه قرأه بالنون ، فحمل الفعلين على لفظ واحد • وقرأ الباقر

(١) تكملة موافقة من : ص ، ر •

(٢) التيسير ١٦٣ ، والنشر ٣١٩/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٤٠ ، وزاد

المسير ٧٤/٦ ، وتفسير النسفي ١٥٩/٣ •

(٣) ب ، ر : « بمحمد » ورجحت مافي : ص •

(٤) التبصرة ١/٩٣ ، وزاد المسير ٧٥/٦ ، وتفسير النسفي ١٦٠/٣ ، والمختار

في معاني قراءات أهل الانصار ٧٦/ب •

بالياء ، ردّوه على لفظ الغيبة والإخبار عن الله جلّ ذكره في قوله : (من دون الله) ، وهو الاختيار ، ويَقْوِي ذلك أن قبله ^(١) : (كان على ربك وعدا مسؤولا) « ١٦ » فجرى « فيقول » على ذلك ، أي : فيقول ربك ، ويَقْوِي ذلك أيضا أن قبله : (ويوم يحشرهم) بالياء ، في قراءة ابن كثير وحفص ، ردّاه على ما قبله من لفظ الغيبة ، ولأن بعده « فيقول » بالياء في قراءة أكثر القراء [إلا ابن عامر ، فحمل الفعلين على لفظ واحد] ^(٢) ، وقد ذكرنا « ضيقا » في النحل ^(٣) .

« ٤ » قوله : (فما تستطيعون) قرأه حفص بالتاء ، على الخطاب للمشرّكين ، ردّا على قوله : (فقد كذبوكم) ، أي : فقد كذبتم الآلهة فيما تقولون فما تستطيعون لأنفسكم صرفا ولا نصرا ، أي : صرّفا للعذاب ولا نصرا ممّا نزل بكم من العقاب . وقرأ الباقون بالياء ، ردّوه على الإخبار عن المعبودين من دون الله ، أي : قد كذبكم من عبدتم فما يستطيعون صرفا عنكم العذاب ولا نصرا لكم ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه . وأخبروا عن الآلهة بالواو والنون في « يستطيعون » لأنها كانت عندهم من يعقل ويفهم ، ولذلك عبدها . ويجوز أن تكون الملائكة ^(٤) .

« ٥ » قوله : (ويوم تشقق) قرأ الحرمان وابن عامر بالتشديد ، على إدغام التاء الثانية في الشين إذ أصله « تشقق » وحسن الإدغام وقوي لأن الشين أقوى (١٨٧ / ١) من التاء فإذا أدغمت التاء في الشين نقلتها إلى حالة أقوى من حالتها قبل الإدغام . وقرأ الباقون بالتخفيف ، على حذف التاء استخفافا ، لاجتماع المثلين ، وهو مثل « تظاهرون وتساءلون » وقد مضى الكلام على ذلك بأشبع من هذا ^(٥) .

« ٦ » قوله : (ونزل الملائكة) قرأ ابن كثير بنونين والرفع مخفّفا ،

(١) ر : « ما قبله » .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر ، انظر زاد المسير ٧٧/٦

(٣) راجع سورة الأنعام الفقرة « ٦٦ » .

(٤) زاد المسير ٧٩/٦ ، وتفسير ابن كثير ٣/٣١٢ ، وتفسير النسفي ٣/١٦٢

(٥) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٤٦ - ٤٨ » وانظر زاد المسير ٨٤/٦

ونصب « الملائكة » جعله من « أنزل » وأجراه على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه ، فنصب « الملائكة » بوقوع الإنزال عليهم . وقرأ الباقون بنون واحدة والتشديد ورفع « الملائكة » ، على ما لم يسمّ فاعله ، جعلوه فعلا لم يسمّ فاعله من « نزل » ، فرفعوا « الملائكة » به ، إذ قامت مقام الفاعل ، ودليله قوله : (تنزيلا) . فهو مصدر « نزل »^(١) ، وقد تقدّم ذكر « بشرّا ، وليذكّروا »^(٢) . « ٧ » قوله : (لِمَا تَأْمُرُنَا) قرأه حمزة والكسائي بإلقاء ، على الإخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم على وجه الإنكار منهم أن يسجدوا لِمَا يأمرهم به محمد . وقرأ الباقون بالتاء على الخطاب منهم للنبي عليه السلام ، لأنهم أنكروا أمره لهم بالسجود لله ، فقالوا : أنسجد لِمَا تأمرنا يا محمد ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر^(٣) عليه^(٤) .

« ٨ » قوله : (سِرَاجًا) قرأه حمزة والكسائي بالجمع على إرادة الكواكب ، لأن كلّ كوكب سراج ، وهي تطلع مع القمر ، فذكرها كما ذكر القمر ، وأخبر عنها بالجمع لكثرة الكواكب ، والقمر والكواكب من آيات الله . وقد قال : (زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ) « فصّلت ١٢ » يعني الكواكب ، والمصابيح هي الشرج . وقرأ الباقون بالتوحيد على إرادة الشمس ، لأن القمر إذا ذكر في أكثر المواضع ذكرت الشمس معه ، فحمل هذا على الأكثر أولى ، وأيضا فقد ذكر النجوم في قوله : (جعل في السَّمَاءِ بروجًا) فهي النجوم والكواكب ، فلم يحتج الى تكرير ذلك في قوله : (سِرَاجًا) ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(٥) .

(١) تفسير النسفي ١٦٤/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٧٧ .

(٢) راجع سورة الأعراف ، الفقرة « ١٦ - ١٩ » ، وسورة الإسراء ،

الفقرة « ١٤ » .

(٣) ب : « الأكثرون » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) التيسير ١٦٤ ، والنشر ٣٢٠/٢ ، ومعاني القرآن ٢٧٠/٢ ، وإيضاح

الوقف والابتداء ٨١٠ ، والحجة في القراءات السبع ٢٤١ ، وزاد المسير ٩٩/٦ ،

وتفسير النسفي ١٧٣/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧٧/ب .

(٥) المختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧٧/ب - ١/٧٨ .

« ٩ » قوله : (أن يَذَّكَّر) قرأه حمزة وحده بالتخفيف ، وضم الكاف ، على معنى : الذكر لله . وقرأ الباقون بالتشديد وفتح الكاف على معنى : التذكير والتدبر والاعتبار مرة بعد مرة ، وهو الاختيار^(١) ، وقد تقدم ذكر « الرِّيح ، وثمود »^(٢) .

« ١٠ » قوله : (ولم يَقْتَرُوا) قرأه نافع وابن عامر بضم الياء وكسر التاء ، جعلاه من « أقر الرجل » إذا أقر ، دليه : (وعلى المقتر قدره) « البقرة ٢٣٦ » ، فالمقتر من « أقر » وقرأ أبو عمرو وابن كثير بفتح الياء وكسر التاء ، وكذلك قرأ الباقون غير أنهم ضموا التاء ، وهاتان القراءتان لغتان في الثلاثي منه ، يقال : قتر يقتير ويقتير ، كعكف يعكف ويعكف^(٣) .

« ١١ » قوله : (يَضَاعَفُ) ، و (يَخْلُدُ) قرأهما أبو بكر وابن عامر بالرفع ، غير أن ابن عامر يحذف الألف من « يضاعف » ويشدد على أصله المذكور في البقرة . وقرأ الباقون بالجزم فيهما ، غير أن ابن كثير يحذف الألف من « يضاعف » ، ويشدد مثل ابن عامر على ما ذكرنا .

وحجة (١٨٧/ب) من رفع أنه قطعه مما قبله ، واستأنفه فرفعه .
« ١٢ » وحجة من جزم أنه جعل « يضاعف » بدلا من : (يَلْقَى) « ٦٨ » ، لأن لقيه جزاء الآثام تضعيف لعذابه ، فلما كان إياه أبدله منه ، وهو الاختيار ، ليتصل بعض الكلام ببعض^(٤) ، ووافق حفص ابن كثير على « فيهي » في هذا الموضع ، فهما يصلان الهاء بياء ، وقد تقدمت علل ذلك^(٥) .

(١) قوله : « وهو الاختيار » سقط من : ص ، وانظر زاد المسير ١٠٠/٦ ، وتفسير النسفي ١٧٤/٣ ، وراجع نظيره في سورة الإسراء ، الفقرة « ١٤ » .

(٢) راجع الحرف الأول في سورة البقرة ، الفقرة « ٨٨ - ٩٠ » ، والحرف الثاني في سورة هود ، الفقرة « ١٨ - ١٩ » .

(٣) زاد المسير ١٠٢/٦ ، والنشر ٣٢١/١ ، وتفسير النسفي ١٧٥/٣ .

(٤) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٤٨ - ١٥٢ » ، وانظر تفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٧١ .

(٥) راجع « باب علل هاء الكتابة » .

« ١٣ » قوله : (وَذُرِّيَاتِنَا) قرأه الحرميان وابن عامر وحفص بالجمع ، ووحده الباقون .

وحجة من جمع أنه حملة على المعنى ، لأن لكل^(١) واحد ذرية ، فجمع لأنهم جماعة لا تحصى ، ويثبوت ذلك قوله : (مِنْ أَزْوَاجِنَا) بالجمع ، وأيضا فإنه لما كانت الذرية تقع للواحد والجمع ، وكان معنى الكلام الجمع ، أتى بلفظ لا يحتمل إلا الجمع ، ولأن المعنى على ذلك مبني ، وهو الاختيار .

« ١٤ » وحجة من قرأ بالتوحيد أن الذرية تقع للجمع ، فلما دللت على الجمع بلفظها استغنى عن جمعها ، ويدل على وقوع « ذرية » للجمع قوله : (وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا) « النساء ٩ » ، وقد علم أن لكل^(٢) واحد ذرية ، وقد تقع الذرية للواحد بدلالة قوله تعالى ذكره عن دعاء زكريا عليه السلام : (هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً) « آل عمران ٣٨ » ، وإنما سأل ولدا بدلالة قوله : (فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا) « مريم ٥ » ، وقوله : (رَبِّ أَنْتَ يَكُونُ لِي غَلامٌ) « آل عمران ٤٠ »^(٣) .

« ١٥ » قوله : (وَيُلْقَوْنَ فِيهَا) قرأه أبو بكر وحزمة والكسائي بالتخفيف ، جعلوه ثلاثيا من « لقي يلقى » فيتعدى إلى مفعول واحد ، وهو « تحية » دليله قوله : (فَسَوْفَ يُلْقَوْنَ غَيًّا) « مريم ٥٩ » . وقرأ الباقون بالتشديد ، جعلوه رباعيا من « لقي » ، يتعدى إلى مفعولين ، لكنه فعل لم يسم فاعله ، فالمفعول الأول هو^(٤) المضمر في « يلقون » الذي قام مقام الفاعل ، وهو ضمير المخبر عنهم ، ويثبوت هذه القراءة قوله : (يَجْزَوْنَ الْعُرْفَةَ) ، على ما لم يسم فاعله ، فجرى « يلقون » على ذلك ، ليتفق لفظ الفعلين على ما لم

(١) ب : « كل » ، ص : « لكن لكل » وتصويبه من : ر .

(٢) ب : « كل » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٢٤٢ ، وزاد المسير ١١١/٦ ، وتفسير النسفي

١٧٦/٣

(٤) ب : « فالمفعولان هما » ، ر : « فالمفعول لأن يبقى » وتصويبه من : ص .

يسمّ فاعله ، و « تحية » المفعول الثاني ، ودليل التشديد إجماعهم عليه في قوله : (ولقّاهم نَضْرَةً) « الإنسان ١١ » . والقراءتان ترجعان إلى معنى ، لأنهم إذ تلقّوا التحية فقد لقّوها ، وإذا^(١) ألقوها فقد تلقّوها ، والتشديد الاختيار^(٢) .

« ١٦ » فيها ياء إضافة قوله : (يا ليتني اتّخذتُ) « ٢٧ » قرأها أبو عمرو بالفتح . وقوله : (إنّ قومي اتّخذوا) « ٣٠ » قرأ نافع وأبو عمرو والبَزْري بالفتح^(٣) . ليس فيها ياء محذوفة .



(١) ب : « فاذا » ووجه العبارة كما في : ص ، ر .
(٢) التبصرة ٩٣/ب ، والتيسير ١٦٥ ، وزاد المسير ١١٢/٦ ، وتفسير ابن كثير ٣٣٠/٣ ، وتفسير النسفي ١٧٧/٣
(٣) التبصرة ٩٣/ب ، والتيسير ١٦٥ ، والنشر ٣٢١/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٧٨ .

سورة الشعراء

مكية ، سوى أربع آيات من آخرها نزلن بالمدينة ،
قوله : (والشعراء يتبعهم الغاؤون) « ٢٢٤ » الى آخر السورة ،
وهي مائتا آية وست وعشرون آية في المدني ، وسبع في الكوفي

« ١ » كلّ القرّاء أدغم النون من « طس » في الميم التي بعدها إلا حمزة فإنه أظهر ، ومثله في أول القصص (١) .

وحجة من أدغم أنّ هذه الحروف لما كانت متصلة بعضها ببعض ، لا يوقف على شيء منها دون شيء ، ولا (١٨٨ / أ) يفصل في الخطّ شيء عن شيء أدغم لاشتراك النون مع الميم في الغنة ، ولأنه يدغم في غير هذا ، فأجرى هذا على كلّ ما تكلّم فيه النون الساكنة الميم نحو : « مِنْ ما وَمَنْ معه » .

« ٢ » وحجة من أظهر أنّ هذه الحروف المقطعة مبنية على الانفصال والوقف عليها ولذلك لم تعرب ، فجرت في الإظهار على حكم الوقف (٢) عليها وانفصالها مما بعدها . فإن قيل : فلم [لم] (٣) يظهر النون [في] (٤) « عسق » وما الفرق بين ذلك ؟ فالجواب أنّ النون لما كانت في « طسم » مدغمة مغيرة عن لفظها أظهرها ، ليبين أصلها بالوقف عليها . ولما كانت في « عسق » مخفأة في السين وفي القاف ، والإخفاء كالإظهار ، إذ لا تشديد فيه أبقاها على حالها ، إذ الإخفاء والإظهار أخوان ، لا يزول لفظ النون في الإخفاء كالإظهار يزول لفظها في الإدغام فهو (٥) فرق بين . وقد ذكرنا الإمالة للطاء وعلّة ذلك (٦) .

- (١) حرفها هو : (آ) .
- (٢) ر : « ذكر الوقف » .
- (٣) تكملة لازمة من : ر .
- (٤) تكملة لازمة من : ص ، ر .
- (٥) ب ، ص : « فلذلك » وتصويبه من : ر .
- (٦) راجع « باب علل المد في فوائح السور » .

« ٣ » قوله : (حاذرون) قرأه الحرميان وأبو عمرو وهشام بغير ألف ، وقرأ الباقون بألف ، وهما لغتان [يقال] ^(١) حذِر يحذِر فهو حذِر ، وحاذِر ، إلا أن « حاذرا » فيه معنى الاستقبال . وقد قيل : إن معنى « حذرون » خائفون . ومعنى « حاذرون » مستعدون بالسلاح وغيره من آلة الحرب ^(٢) . وقد ذكرنا « تراءى الجمعان » وإمالته . والوقف عليه لحمزة وغيره وعلته ^(٣) .

« ٤ » قوله : (خلُقُ الأولين) قرأه الكسائي وأبو عمرو وابن كثير بفتح الخاء وإسكان اللام ، على معنى أنهم قالوا : خلَقْنَا كخلُق الأولين ، نموت كما ماتوا ، ونحيا كما حيوا ، ولا نبعث كما لم يبعثوا . وقيل : معناه : ما هذا إلا اختلاق الأولين ، أي كذبهم ، كما قال عنهم : إنهم قالوا : (إن هذا إلا اختلاق) « ص ٧ » أي : كذب . وقرأ الباقون « خلُق » بضم الخاء واللام ، على معنى : عادة الأولين ، وهو الاختيار ^(٤) .

« ٥ » قوله : (فارهين) قرأه الكوفيون وابن عامر بألف ، على [معنى] ^(٥) حاذقين . وقرأ الباقون بغير ألف ، [على] ^(٥) معنى : أشيرين أي : بَطْرِين ، وكلا القراءتين حسن محتمل ^(٦) . وقد ذكرنا « الأيكة » والاختلاف فيها وعلتها في الحجر ^(٧) .

« ٦ » قوله : (نزلَ به الروح) قرأ ابن عامر وأبو بكر وحزمة والكسائي

(١) تكملة موضحة من : ر .

(٢) التبصرة ٩٣/ب ، والتيسير ١٦٥ ، والنشر ٣٢١/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٤٣ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٩٥ ، وتفسير النسفي ١٨٥/٣

(٣) راجع «الإمالة للإمالة» ، الفقرة «١٢» .

(٤) زاد المسير ١٣٧/٦ ، وتفسير ابن كثير ٣٤٢/٣ ، وتفسير النسفي ١٩١/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧٨/ب .

(٥) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٦) زاد المسير ١٣٨/٦ ، وتفسير غريب القرآن ٣١٩

(٧) راجع سورة الحجر ، الفقرة «١٢ - ١٣» .

بالتشديد ، ونصب « الروح الأمين » بـ « نَزَلَ » . وفي « نزل » ضمير الفاعل ، وهو الله جلّ ذكره . وقرأ الباقون بالتخفيف ، ورفع « الروح الأمين » بـ « نزل » .

وحجة من شدد أنّه عدّى الفعل بالتشديد ، وأضمر فيه اسم الله جلّ ذكره ، ونصب به « الروح الأمين » لأن « الروح » هو جبريل عليه السلام . وجبريل لم ينزل بالقرآن حتى نزلّه الله به^(١) ، فهو المعنى الصحيح ، دليله قوله تعالى : (فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ) « البقرة ٩٧ » .

وحجة من خفف أنّه أضاف الفعل إلى « الروح » ، وهو جبريل ، لأنّه هو النازل به بأمر الله له ، ولم يعدّه ، فارتفع « الروح » بالفعل ، وهو الاختيار ، لأن الحرمين عليه مع أبي عمرو^(٢) .

« ٨ » قوله : (أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ) (١٨٨/ب) قرأ ابن عامر بالتاء ، ورفع الآية . وقرأ الباقون بالياء ، ونصب الآية .

وحجة من قرأ بالتاء أنه أثبت لتأنيث الآية ورفع الآية لأنها اسم كان ، و « أن يعلمه » خبر كان ، وفي هذا التقدير قبح في العربية ، لأنه جعل اسم كان نكرة وخبرها معرفة ، والأحسن أن يضمر القصة ، فيكون التأنيث محمولا على تأنيث القصة ، و « أن يعلمه » ابتداء و « آية » خبر الابتداء ، والجملة خبر كان ، فيصير اسم كان معرفة ، و « آية » خبر ابتداء ، وهو « أن يعلمه » ، تقديره : أو لم تكن لهم القصة علم علماء بني إسرائيل به آية .

« ٩ » وحجة من قرأ بالياء أنّه ذكر لأتّه^(٣) حمله على أن قوله « أن يعلمه » اسم كان ، فذكر ، لأن العلم مذكر ، فهو اسم كان ، ونصب « آية » على خبر كان ، فصار الاسم معرفة والخبر نكرة ، وهو الاختيار ، لأن أكثر

(١) ب ، ر : «عليه» وتصويبه من : ص .

(٢) زاد المسير ١٤٤/٦ ، وتفسير ابن كثير ٣٤٧/٣ ، وتفسير النسفي

١٩٥/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٧٨/ب - ١/٧٩ .

(٣) ب : «أنه» وتوجيهه من : ص ، ر .

القرأ عليه [وهو وجه الكلام في العربية]^(١) .

« ١٠ » قوله : (وَتَوَكَّلْ) قرأه نافع وابن عامر بالقاء ، لأنها كذلك في مصاحف أهل المدينة وأهل الشام . وقرأ الباقون بالواو ، وهو وجه الكلام في العربية ، ولأنها كذلك في مصاحف أهل الكوفة والبصرة ومكة^(٢) . وقد تقدّم ذكر « يتَّبِعُهُم » في الأعراف ، وذكرنا « أرجه » و « نعم » و « تلقف » و « آمتم له » و « أن أسر » و « القسطاس » و « كسفا » وشبهه ، فأغنى ذلك عن الإعادة^(٣) .

« ١١ » فيها ثلاث عشرة^(٤) ياء إضافة ، قوله : (إِنِّي أَخَافُ) « ١٢ » ، (إِنِّي أَخَافُ) « ١٣٥ » موضعان ، و (رَبِّي أَعْلَمُ) « ١٨٨ » قرأ الحرمين وأبو عمرو بالفتح في الثلاثة .

قوله : (إِنْ أَجْرِي) « ١٠٩ » في خمسة مواضع ، قرأه نافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص بالفتح فيهن .

قوله : (بَعَادِي إِنْكُمْ) « ٥٢ » قرأ نافع بالفتح فيها .

(مَعِيَ رَبِّي) « ٦٢ » قرأ حفص بالفتح .

(وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) « ١١٨ » قرأ حفص وورش بالفتح فيها .

(لَأُبَيِّئَهُ) « ٨٦ » ، (عَدُوٌّ لِّي إِلَّا) « ٧٧ » قرأ نافع وأبو عمرو

بالفتح فيهما^(٥) .

ليس فيها زائدة .

(١) تكملة موضحة من : ص ، ر . انظر التبصرة ١/٩٤ ، والتيسير ١٦٦ ، والنشر ٣٢٢/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٤٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٧٩ .

(٢) المصاحف ٣٨ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٨ ، والمقنع ١١٠ .

(٣) راجع الأحرف المذكورة على تواليها في سورة الأعراف ، الفقرة « ٦٤ » ، ٢٩ ، ١٠ ، « ٢٣ » و « باب علل اختلاف القراء في اجتماع الهمزتين » ، وسورة هود ، الفقرة « ٢٣ » وسورة الإسراء الفقرة « ١١ » ، ٢٥ ، ٢٦ .

(٤) ب : « ثلاثة عشر » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) التبصرة ١/٩٤ ، والتيسير ١٦٧ ، والنشر ٣٢٢/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٧٩ .

سورة النمل

مكيّة ، وهي خمس وتسعون آية في المدني ، وثلاث وتسعون في الكوفي

« ١ » قوله : (بشهابٍ قَبَس) قرأ الكوفيون « بشهابٍ » بالتبوين .
وقرأ الباقيون بغير تنوين على الإضافة .

وحجة من نوّن أنّهم جعلوا « القبس » صفة لـ « شهاب » أو بدلا منه . قال أبو عبيدة^(١) : الشهاب النار ، والقبس ما اقتبست منه . فعلى هذا يصحّ البدل ، وهو مذهب الأخفش ، كما تقول : هذه دارٌ أجرٌ ، وسوارٌ ذهبٌ . فأما إذا جعلت القبس صفة لشهاب ، فهو اسم وضع في موضع مصدر ووصف به ، لأن « القبس » يسكن الباء ، هو مصدر و « القبس » بالفتح اسم المقتبس ، فوضع الاسم في موضع المصدر^(٢) ووصف به ، ودليل الصفة قوله : (فأتبعه شهاب ثاقب) « الصافات ١٠ » ، فهذا وصف للشهاب ، فيكون التقدير : بشهاب مقبوس ، كما قالوا : درهم ضرب الأمير ، أي : مضروبه .

« ٢ » وحجة من أضاف أنّه جعل القبس غير صفة للشهاب ، فأضاف إليه . قال أبو زيد : يقال أقبسته العلم وقبسته النار . واختار (١٨٩ / ١) الأخفش الإضافة ، كما تقول : هذه دارٌ أجرٌ ، وسوارٌ ذهبٌ ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(٣) .

« ٣ » قوله : (أَوْ لِيَأْتِيَنَّي) قرأه ابن كثير بثلاث نونات ، الأولى

(١) ص ، ر : «أبو عبيد» .

(٢) قوله : «وصف به .. المصدر» سقط من ر ، بسبب انتقال النظر .

(٣) التبصرة ٩٤/ب ، والتيسير ١٦٧ ، والنشر ٢/٣٢٣ ، والحجة في القراءات

السبع ٤٤ ، وتفسير غريب القرآن ٣٢٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٧٣/ب .

مشددة مفتوحة مقام نونين ، والثانية مكسورة . وقرأ الباقون بنون واحدة
مشددة مكسورة .

وحجة من قرأ بثلاث نونات أنه أتى به على الأصل ، لأن أصله « ليأتيني »
بنون واحدة مكسورة ، والياء ساكنة ، ثم تدخل النون المشددة التي تدخل
للتأكيد في الأمر والنهي والقسم والشرط ، وهذا قسم ، فيصير فيه نون مشددة
مفتوحة ، وهي التي دخلت لتأكيد القسم ، وبعدها نون مكسورة ، وهي التي
تدخل مع الياء ، في الاسم المضمر المنصوب ، في نحو : ضربني وكلمني ، وبنى
الفعل على الفتح ففتح الياء التي هي لام الفعل .

« ٤ » وحجة من قرأ بنون واحدة مكسورة مشددة أنه لما اجتمع في
الكلمة ثلاث نونات مع طولها حذف إحدى النونات استخفافاً ، وهي النون التي
تدخل مع الياء ، فلما جاورت الياء النون المشددة كسرتها . ويجوز أن يكون
أدخل النون الخفيفة للتأكيد ، وهي ساكنة ، فأدغمها في النون التي مع الياء ،
وهو الاختيار ، لأن عليه الجماعة ، وعليه خط المصحف (١) .

« ٥ » قوله : (فَمَكَّثَ) قرأه عاصم بفتح الكاف ، وضمها الباقون .
وهما لغتان ، والفتح أكثر وأشهر ، ويدلّ على الفتح قوله : (إِنَّكُمْ مَّا كُنْتُمْ)
« الزخرف ٧٧ » و « فاعل » لا يكون من « فَعَّلَ » فدلّ على أنه « فَعَّلَ »
بالفتح . وأيضاً فإنه لم يستعمل « مكث » في اسم الفاعل ، و « فَعَّلَ » بالضم
اسم الفاعل منه « فَعِيل » كظرف وكرم ، تقول في اسم الفاعل منهما : ظريف
وكريم ، والضم الاختيار ، لأن عليه الجماعة ، ولولا الجماعة لاخترت الفتح لما
ذكرت من العلة .

« ٦ » قوله : (مِنْ سَبَأٍ) قرأه أبو عمرو والبَزْزِي بالفتح من غير
تنوين . وقرأه قبله بإسكان الهمزة . وقرأ الباقون بكسر الهمزة والتنوين .

(١) هجاء مصاحف الأمصار ١٧/ب ، والحجة في القراءات السبع ٢٤٥ ، وزاد
المسير ١٦٤/٦ ، وتفسير النسفي ٢٠٧/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل
الأمصار ٧٩/ب .

وحجة من فتح ولم ينون أنه جعله اسماً للقبيلة ، فمنعه من الصرف للتعريف والتأنيث . وقال الزّجّاج^(١) : هو اسم مدينة بقرب مأرب^(٢) ، فهو مؤنث معرفة .

« ٧ » وحجة من صرفه أنه جعله اسماً للأب^(٣) أو للحيّ ، فصرفه إذ لا علة فيه غير التعريف ، وأهل النسب يقولون : هو اسم للأب ، فهو سبأ بن يشجب بن ماشين بن يعرب^(٤) بن قحطان ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه .

« ٨ » وحجة من أسكن الهمزة أنه نوى الوقف عليها ، ويجوز أن يكون أسكن تخفيفاً^(٥) لتوالي سبع^(٦) متحركات ، والإسكان في الوصل بعيد غير مختار ولا قويّ ، ومثله الاختلاف في سورة سبأ^(٧) .

« ٩ » قوله (١٨٩/ب) (ألاّ يَسْجُدُوا) قرأه الكسائي بتخفيف « ألا » وإن وقف عليه وقف « ألا يا » ويتبدى « اسجدوا » وليس هو موضع وقف ، و « اسجدوا » فعل مبني عند البصريين في هذه القراءة . وقرأ الباقون « ألاّ » بالتشديد ، جعلوا الياء في « يسجدوا » للاستقبال ، متصلة بالفعل

(١) هو إبراهيم بن السري أبو إسحاق ، لزم المبرّد ، وكان يُعلم بالاجرة ، وكان من أهل الفضل والدين ، له تصانيف كثيرة ، (ت ٣١١ هـ) ، ترجم في أنباه الرواة ١٥٩/١ ، وبغية الوعاة ٤١١/١

(٢) وهذه أيضاً مدينة باليمن ، وأما سبأ فهي أيضاً لقب ابن يشجب بن يعرب واسمه عبد شمس ، انظر القاموس المحيط « سبأ ، أرب » .

(٣) ب : « للآم » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) ب : « يشجب بن ماشين بن يعرب » وتصويبه من : ص ، ر ، وجمهرة أنساب العرب ٣٢٩

(٥) ب : « لخفتها » ورجحت ما في : ص ، ر .

(٦) لفظ « سبع » سقط من : ص .

(٧) حرفها هو (١٥٢) ، وسيأتي فيها ، الفقرة « هـ » ، وانظر كتاب سيبويه ٣٢/٢ ، وزاد المسير ١٦٥/٦ ، وتفسير ابن كثير ٣٦٠/٣ ، وتفسير النسفي ٢٠٨/٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٧٤ .

وهو معرب^(١) .

وحجة من شدّد « ألا » أن أصله عنده « أن لا » فأدغم النون في اللام ، ف « أن » هي الناصبة للفعل ، وهو « يسجدوا » حذفت النون منه للنصب . فالفعل معرب في هذه القراءة ، ومبني في القراءة الأولى ، و « أن » من « ألا » في موضع نصب [من أربعة وجوه الأول أن يكون في موضع نصب]^(٢) على البدل من « أعمالهم » ، على تقدير : وزين لهم الشيطان ألا يسجدوا . والثاني أن تكون « أن » مفعولة لـ « يهتدون » أي : فهم [لا يهتدون أن يسجدوا ، وتكون « لا » على هذا القول زائدة ، فالمعنى على هذا فهم]^(٣) لا يهتدون إلى السجود . فلما حذف حرف الجر مع « أن » تعدّى الفعل فنصب ، وحذف حرف الجر مع « أن » كثير في القرآن والكلام . ويجوز أن تكون « أن » على هذا في موضع خفض ، على إعمال حرف الجر ، وهو محذوف لكثرة ذلك ، وهو مروي عن الخليل والكسائي . والثالث أن تكون « أن » في موضع نصب على حذف اللام ، تقديره : وصدهم عن السبيل لئلا يسجدوا ، أو يكون التقدير : وزين لهم الشيطان أعمالهم لئلا يسجدوا . ويجوز أن تكون « أن » في موضع خفض على البدل من السبيل ، تقديره : وصدهم عن ألا يسجدوا ، وتكون « لا » زائدة ، فتحقيق الكلام : وصدهم عن السجود ، لأن « أن » والفعل مصدر ، و « لا » زائدة ، ولا يحسن في جميع هذه الوجوه الوقف على ما قبل « ألا » ، ولا الابتداء بـ « ألا » لأنك تفرّق بين العامل والمعمول فيه . ويقوّي هذه القراءة أن الياء في كلّ المصاحف متصلة بالفعل ، وهو الاختيار لصحة معناه ، ولأن الجماعة عليه .

« ١٠ » حجة من خفّف « ألا » أنه جعلها استفتاحاً للكلام ، فالوقف على ما قبل « ألا » ، في هذه القراءة حسن وجعل ما بعد « ألا » منادى قد حذف

(١) ص ، ر : « معرب في هذه القراءة » .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) تكملة لازمة من : ص .

وبقيت « يا » تدل عليه ، وذلك جائز في لغة العرب ، قد جاء في ذلك في أشعارها وكلامها ، يكتفون بياء عن الاسم المنادى ، أو يحذفونه لدلالة الكلام و « يا » عليه ، يقولون : ألا يا انزلوا ، ألا يا ادخلوا ، يريدون : ألا يا هؤلاء انزلوا ، ألا يا هؤلاء ادخلوا ، كذلك الآية ، تقديرها : ألا يا هؤلاء اسجدوا ، فلذلك قلنا : يقف على « يا » ، ويتبدى : اسجدوا ، في هذه القراءة . وإنما حذفت ألف « يا » من اللفظ لسكونها وسكون السين بعدها ، فصارت الياء في اللفظ متصلة بالسين كياء الاستقبال ، وعلى ذلك أنشدوا :

فَقَالَتْ أَلَا يَا سَمْعَ نَعِظُكَ بِخُطَّةٍ فَقُلْتُ سَمِيعاً فَانْطِقِي وَأَصِيبِي^(١)
يريد : ألا يا هذا اسمع . ومثله^(٢) :

يَا لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْأَقْوَامِ كُلِّهِمْ وَالصَّالِحِينَ عَلَى سَمْعَانَ مِنْ جَارٍ^(٣)
• (١/١٩٠)

يريد : يا هؤلاء لعنة الله ، أي الزموا لعنة الله على سمعان ، وهو كثير^(٤) .
« ١١ » قوله : (ما تُخَفُونَ وما تُعْلَنُونَ) قرأ حفص والكسائي بالتاء .
وقرأ الباقر بالياء^(٥) .

وحجة من قرأ بالتاء أنه حملة على الخطاب ، لأن ما قبله ، على قراءة الكسائي ، منادى ، والمنادى مخاطب ، فرد الخطاب في الفعلين على معنى المنادى ، فكأنه قال :

(١) الشاهد للنمر بن تولب ، انظر معاني القرآن ٤٠٢/٢ ، والإنصاف ٦٣

(٢) ر : « ومثله قول الآخر في المعنى » .

(٣) مجهول القائل ، انظر كتاب سيبويه ٣٧٤/١

(٤) انظر ما تقدم من تعليل وتوجيه كل ذلك في إيضاح الوقف والابتداء ١٦٩ - ١٧٤ ، ٨١٦ ، ومعاني القرآن ٢٩٠/٢ ، ٤٠٢ ، وانظر أيضا زاد المسير ١٦٦/٦ ،

وتفسير القرطبي ١٨٦/١٣ ، وتفسير ابن كثير ٣٦١/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٠/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٧٤ .

(٥) قوله : « وقرأ الباقر بالياء » سقط من : ص .

ألا يا قوم اسجدوا لله الذي يعلم ما تخفون وما تعلنون • فأما قراءة حفص بالتاء فيهما فإنه حمله على الخطاب للمؤمنين والكافرين الذين تقدم ذكرهم على لفظ الغيبة •

« ١٢ » وحجة من قرأ بالياء أن الكلام قبله جرى على لفظ الغيبة ، في قوله : « وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم فهم لا يؤمنون ألا يسجدوا » ، فجرى « يخفون ويعلمون » على مثال ذلك في لفظ الغيبة ، فصار آخر الكلام كأوله في الغيبة ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه (١) •

« ١٣ » قوله : (فألقه إليهم) قرأ أبو عمرو وعاصم وحزمة بإسكان الهاء • وقرأ قالون بكسر الهاء ، من غير بلوغ ياء • وقرأ الباقون بصلتها بياء في الوصل •

وحجة من قرأ بإسكان الهاء أنه نوى الوقف على الهاء وذلك بعيد لأنه ليس بموضع وقف ، وقيل : هي لغة لبعض العرب ، وذلك قليل ، إنما جاء في الشعر ، وقيل : إنّه توهّم الهاء (٢) لام الفعل ، فألزمها ما يلزم لام الفعل في هذا من السكون للبناء ، لأن لام الفعل إذا سكنت في الأمر فسكونها بناء ، وهو أيضا قول ضعيف ، وقد تقدم ذكر هذا ونحوه •

« ١٤ » وحجة من وصلها بياء أنه لما رأى الهاء ، وقد تحرك ما قبلها ، أثبت الحرف الذي بعدها ، إذ لم يجتمع ما يقرب من الساكن • والياء بدل من واو ، وهي الأصل في الزيادة لتقوية هاء الكناية ، وذلك لكسرة ما قبل الهاء فبنى الكلمة في زيادة الياء على اللفظ ، ولم ينظر إلى الأصل ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه • « ١٥ » وحجة من وصل الهاء بكسرة ، دون ياء ، أنه بنى الكلمة على

(١) التيسير ١٦٨ ، والحجة في القراءات السبع ٢٤٦ ، وتفسير النسفي

٢٠٩/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٠/ب •

(٢) ص ، ر : « أن الهاء » •

الأصل ، لأن الأصل « أَلْقِيهِ » ، فيحذف الياء التي بعد الهاء ، لسكونها وسكون الياء التي قبل الهاء ، لأن الهاء حرف خفي غير حاجر حصين ، فلما دخل الكلمة البناء للأمر ، وحذفت الياء التي قبل الهاء للبناء ، بقيت الهاء مكسورة ، من غير ياء ، على ما كانت عليه قبل حذف الياء التي قبل^(١) الهاء لأن حذفها عارض وقد مضى شرح هذا كله^(٢) .

« ١٦ » قوله : (أَتَمِدُونَن) قرأ حمزة بنون مشددة ، على الإدغام ، لاجتماع المثليين فيمدّ الواو لالتقاء الساكنين . وقرأ الباقون بنونين ظاهرتين على الأصل ، الأولى علم^(٣) الرفع في الفعل ، والثانية هي التي تدخل مع الياء في ضمير المتكلم المنصوب ، لتقي الفعل عن^(٤) أن تتصل به الياء فتكسره ، فتقول : ضربني ويضربني ، فتبقى لام الفعل على حالها قبل اتصال (١٩٠ / ب) الضمير بها ، ولولا النون لانكسرت لام الفعل للملاصقة الياء لها ، وهو الاختيار ، لأنه الأصل ، وعليه الأكثر ، ووقف ابن كثير وحمزة بالياء كما يصلان ، لأنه الأصل ، ووصله نافع وأبو عمرو بالياء ، ووقف بغير ياء اتباعا للخط في الوقف حملا على الأصل في الوصل ، وحذف الباقون الياء في الوصل والوقف^(٥) اتباعا للخط ، ليوافق الأصل الوقف في حذف الياء^(٦) .

« ١٧ » قوله : (عن ساقِيها) قرأ قُتَيْبٌ بالهمز ، ومثله : (بالشُّبُوق)

(١) قوله : « الهاء للبناء ... قبل » سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر .

(٢) راجع «باب علل هاء الكناية» ، وسورة النور ، الفقرة « ٢٥ - ٢٨ » ،

وانظر زاد المسير ١٦٧/٦ ، وكتاب سيبويه ٣٤٩/٢

(٣) ب : « على » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) ص : « ليبقى الفعل على » .

(٥) قوله : « وحذف الباقون ... والوقف » سقط من : ر .

(٦) إيضاح الوقف والابتداء ٢٥٤ ، ٢٦٧ ، والمصاحف ١١١ ، وزاد المسير

١٧٢/٦ ، وتفسير النسفي ٢١١/٣

« ص ٣٣ » و (على شوقه) « الفتح ٢٩ »^(١) ، وقرأ ذلك الباقي بغير همزة قال أبو محمد : وهمز هذه الثلاث الكلمات بعيد في العربية ، إذ لا أصل لهن في الهمز ، لكن قال بعض العلماء إنه إنما همزن على توهشم الضمة التي قبل الواو ، فكأنه همز الواو لانضمامها ، وهذا بعيد في التأويل ، غير قوي في النظر . حكى الأخفش أن أبا حية النُميري^(٢) ، وهو فصيح ، كان يهمز الواو إذا انضم ما قبلها ، كأنه يقدّر الضمة عليها ، فيهمزها ، كأنها لغة ، وهي لغة قليلة خارجة عن القياس ، وهذه الأقوال لا يمكن شيء منها في همز « ساقيا » ، والذي قيل في همز « ساقيا » أنه إنما جاز همزه لجواز همزه في الجمع ، في قولك : سَوَّق ، وإذا جمعت ساقا على « فعول » أو جمعته على « أفعل » نحو : أسَوَّق ، فلما استمر الهمز في جمعه همز الواحد لهمزه في الجمع . وهذا أيضا ضعيف لأنه يلزم منه جواز همز « دار » لأنك تهمزه في الجمع في قولك : أدَّور ، وهمز دار لا يجوز ، فأما من لم يهمزه ، فهو على الأصل ، لأن كل ما لا أصل له في الهمز لا يجوز همزه إلا لعلة نحو^(٣) أن تكون فيه واو مضمومة [فيجوز همزها وليس في هذا واو مضمومة]^(٤) ، وهو الاختيار ، لأن الهمز بعيد شاذ ، ولأن الجميع على ترك الهمز^(٥) .

« ١٨ » قوله : (انْبَسَّيْتَهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ) قرأ حمزة والكسائي

(١) سيأتي هذا الحرف في سوره ، الفقرة « ٩ » .

(٢) هو الهيثم بن الربيع ، الشاعر ، قدّم على ابن أخيه الراعي النُميري ، وكان يروي عن الفرزدق ، ورمي بالكذب ، ترجم في الشعر والشعراء ٧٤٩ ، وطبقات الشعراء ١٤٣ ، والموشح ١٥٧ .

(٣) ب : « يجوز » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٥) الحجة في القراءات السبع ٢٤٧ ، وزاد المسير ١٧٩/٦ ، وتفسير

النسفي ٢١٤/٣ ، وكتاب سيبويه ١٤٧/٢

الكشف : ١١ ، ج ٢

بالتاء فيهما ، وبضمّ التاء الثانية في « لنبيته » وضمّ اللام الثانية في « لنقولن » .
وقرأ الباقون بالنون فيهما ، وفتح التاء واللام .

وحجة من قرأ بالتاء أنه جعل « تقاسموا » فعلا مستقبلا أمرا ، فهو فعل مبني ،
والتاء^(١) للخطاب ، على معنى : قال بعضهم لبعض تقاسموا ، أي افعلوا القسم
بينكم ، أي تحالفوا ، فهو خطاب من بعضهم لبعض ، فجرى « لتبيته وأهله ثم
لتقولن » على الخطاب أيضا من بعضهم لبعض ، فجاء على الخطاب .

« ١٩ » وحجة من قرأ بالنون أنه أجرى الفعلين على الإخبار ، عن جميعهم
عن أنفسهم . و « تقاسموا » مستقبل أمر كالأول ، هو الاختيار ، لأن
الأكثر عليه^(٢) .

« ٢٠ » قوله : (مَهْلِكٌ أَهْلِهِ) قرأ أبو بكر بفتح الميم واللام ، وقرأ
حفص بفتح الميم ، وكسر اللام . وقرأ الباقون بضم الميم ، وفتح اللام .

وحجة من فتح الميم واللام أنه جعله مصدر « هلك » . فمهلك وهلاك
مصدران لـ « هلك » و « الأهل » فاعلون (١٩١/أ) في المعنى ، لأن « هلك »
لا يتعدى في أكثر اللغات . وقد حكى أن بني تميم يقولون : هلكني الأمر ،
بمعنى أهلكني ، فإن حملته على هذه اللغة كان « الأهل » في موضع نصب .

« ٢١ » وحجة من فتح الميم وكسر اللام أنه جعله اسم مكان كالجلس ، لأن
اسم المكان من « فعل يفعل » « المفعِل » ، بالكسر ، والمصدر منه بالفتح .
ويجوز على جهة الشذوذ أن يكون مصدرا كما قال في المصدر « المرجع والمحيط »
وأصل المصدر في هذا الفتح .

« ٢٢ » وحجة من ضمّ الميم أنه جعله مصدرا من « أهلك » ، فالإهلاك
والمتهلك مصدران لـ « أهلك » ، و « الأهل » في موضع نصب ، لأنه يتعدى ،

(١) ب : « بالتاء » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) التبصرة ١/٩٥ ، والنشر ٢/٣٢٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار .

١/٨١ ، وتفسير النسفي ٢/١٦٣

تقديره : ما شهدنا إهلاك^(١) الله أهله • ويجوز أن يكون اسماً للمكان ، على معنى ما شهدنا موضع إهلاك^(٢) أهله ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(٣) •
 « ٢٣ » قوله : (أَتَا دَمْرَانَهُمْ) قرأه الكوفيون بفتح الهمزة وكسرها^(٤) الباقون •

وحجة من كسر أنه جعل « كان » بمعنى وقع تامة ، لا تحتاج إلى خبر ، وجعل « كيف » في موضع الحال ، فتم الكلام على « مكرهم » ، ثم ابتداء بـ « إنا » مستأنفا فكسرها ، والتقدير : فانظر يا محمد على أي حال وقع عاقبة أمرهم • ثم استأنف مفسراً للعاقبة بالتدمير ، بكسر « إن » لأنها مستأنفة ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه •

« ٢٤ » حجة من فتح « أنا » أنه جعل « أنا » بدلا من العاقبة ، فموضعها رفع ، و « كان » بمعنى وقع ، و « كيف » في موضع الحال كالأول ، وإن شئت جعلت « أنا » في موضع رفع على إضمار مبتدأ ، تقديره : هو أنا دمرناهم • وإن شئت جعلت « كان » ناقصة ، وتحتاج إلى خبر ، فتكون « العاقبة » اسمها و « أنا دمرناهم » الخبر ، تقديره : فانظر كيف كان عاقبة أمر مكرهم تدميرنا إياهم^(٥) ، وقد تقدم ذكر « قدرناها » و « بشرى »^(٦) وشبهه •

« ٢٥ » قوله : (أَمَّا يَشْكُرُونَ) قرأه أبو عمرو وعاصم بالياء ، رداه على

(١) ر : « موضع إهلاك » •

(٢) قوله : « تأهلك ويجوز ... إهلاك » سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر •

(٣) زاد المسير ١٨٢/٦ ، وأدب الكاتب ٤٤٤ ، راجع سورة الإسراء •

الفقرة « ٣١ - ٣٣ » •

(٤) ب : « وكسر الياء وكسرها » وتوجيهها من : ص ، ر •

(٥) معاني القرآن ٢/٢٩٦ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٨١٨ ، والحجة في

القراءات السبع ٢٤٧ - ٢٤٨ ، وتفسير القرطبي ١٣/٢١٧ ، وتفسير مشكل إعراب

القرآن ١٧٥/ب •

(٦) راجع سورة الحجر ، الفقرة « ١١ » ، وسورة الاعراف ، الفقرة « ١٦ - ١٩ » •

لفظ الغيبة قبله في قوله : (وأمطرنا عليهم) « ٥٨ » ، و (المنذرين) ، وعلى لفظ الغيبة بعده في قوله : (بل أكثرهم لا يعلمون) « ٦١ » ، و (بل هم قوم يعدلون) « ٦٠ » ، فحملة على ما قبله وما بعده من لفظ الغيبة . وقرأ الباقون بالتاء على المخاطبة ^(١) للكفار ، أي : قل لهم يا محمد الله خير أما تشركون . وإن شئت حملته على لفظ الخطاب في قوله : (ويجعلكم خلفاء الأرض) « ٦٢ » ^(٢) . « ٢٦ » قوله : (قليلاً ما تذكرون) قرأه أبو عمرو وهشام بالياء ، وقرأ الباقون بالتاء .

وحجة من قرأ بالياء أنه ردّه على لفظ قبله في قوله : (بل أكثرهم لا يعلمون) « ٦١ » و (بل هم قوم يعدلون) « ٦٠ » ، فأجرى الكلام كله على أوله ، على لفظ الغيبة ، لتتفق رؤوس الآي .

« ٢٧ » وحجة من قرأ بالتاء أنه ردّه على الخطاب الذي هو أقرب (١٩١/ب) إليه في قوله : (ويجعلكم خلفاء الأرض) ، وقد تقدم ذكر الاختلاف في التخفيف والتشديد في قراءة من قرأ بالياء ، والتاء الاختيار ، لأن الأكثر عليه ^(٣) .

« ٢٨ » قوله : (بل ادّارِكْ) قرأه أبو عمرو وابن كثير بقطع الهزة وإسكان الدال من غير ألف بعد الدال ، على وزن « أفعل » ، وقرأ الباقون يوصل الألف وتشديد الدال وألف بعد الدال .

وحجة من قرأ على وزن « أفعل » أنه حملة على معنى « بلغ ولحق » كما تقول : أدرك علمي هذا ، أي بلغه ، فالمعنى فيه الإنكار ، و « بل » بمعنى « هل »

(١) ص : « لفظ المخاطبة » .

(٢) زاد المسير ١٨٥/٦ ، وتفسير النسفي ٢١٧/٣ ، وراجع سورة يونس ، الفقرة « ٦ - ٧ » .

(٣) راجع سورة الأنعام ، الفقرة « ٨٦ » ، وانظر الحجة في القراءات السبع ٢٤٨ ، وزاد المسير ١٨٧/٦ .

فهو إنكار أن يبلغ علمهم أمر الآخرة ، وفيه معنى التقرير والتوبيخ لهم ، وطلبهم علم ما لا يبلغونه أبداً ، فالمعنى : هل أدرك علمهم في الآخرة ، أي بعلم حدوث الآخرة ، ومتى تكون ، أي إنهم لم يدركوا علم الآخرة ووقت حدوثها . ودلّ على ذلك قوله : (بل هم في شكّ منها بل هم ممّن عَمَون) أي من علمها و « في » بمعنى الباء فالمعنى : هل أدرك علمهم بالآخرة ، أي : هل بلغ غايته فلم يدركوا علمها ، ولم ينظروا في حقيقتها ، والمعنى عن الشيء أعظم من الشك فيه . وهو في حرف أَيْبِيّ (أم تدارك)^(١) على معنى النفي .

« ٢٩ » وحجة من شدّد الدال أن أصله « تدارك علمهم » ، فأدغم التاء في الدال فسكن الأول ، فدخلت ألف الوصل للابتداء ، ومعناه : بل تلاحق علمهم بالآخرة ، أي : جهلوا علم وقتها فلم ينفرد أحد منهم بزيادة علم في وقتها ، فهم في الجهل لوقت حدوثها متساوون ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(٢) .

« ٣٠ » قوله : (ولا تسمعُ الصمّ) قرأه ابن كثير بياء مفتوحة ، وفتح الميم ، ورفع « الصم » على الإخبار عنهم ، فهو نفي السماع عنهم ، فرفعهم كرفع الفاعل . والمعنى : أنهم لا ينقادون إلى الحق كما لا يسمع الأصمّ المعرض المدبر عن سماع ما يقال له [من]^(٣) كلام من يكلمه ، فلم يكفه أنّه معرض عما يقال له حتى وصفه بالصم .

فهذا غاية امتناع سماع ما يقال له ، فيشبههم في إعراضهم عن قبول ما يقال لهم من الإسلام والكتاب بدعاء الأصمّ المعرض المدبر عن الشيء . وقرأ الباقون بياء مضمومة ، وكسر الميم ، ونصب « الصم » ، ردّوه^(٤) على ما قبله من الخطاب لمخيد عليه السلام ، في قوله : (إنك لا تسمع الموتى) ، فجري الثاني على لفظ

(١) فضائل القرآن لأبي عبيد ٨٤/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٧٦/١ .

(٢) معاني القرآن ٤٣٧/١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ١٧٨ ، وزاد المسير

١٨٨/٦ ، وتفسير ابن كثير ٣٧٣/٣ ، وتفسير غريب القرآن ٣٢٦

(٣) تكملة لازمة من : ر .

(٤) ب : « رده » وتوجيهه من : ص ، ر .

الأول من الخطاب ، ونصبوا^(١) الصم بوقوع الفعل عليهم ، والمعنى^(٢) : إنك يا محمد لا تقدر أن تسمع دعاءك الصم المعرضين عنك المدبرين شَبَّهوا في إغراضهم عما جاءهم به محمد ، وترك قبولهم له^(٣) ، بالأصم المعرض عن الشيء المدبر ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(٤) .

« ٣١ » قوله : (وما أنت بهادي العمي) قرأه حمزة « تهدي » بالتاء على وزن « تفعل » ، « العمي » (١٩٢/أ) بالنصب بـ « تهدي » ، جعله فعلا للحال والاستقبال . وقرأ الباقون « بهادي » جعلوه اسم فاعل ، دخلت عليه الباء لتأكيد النفي ، وهو أيضا للحال أو للاستقبال وخفضوا « العمي » لإضافة « هادي » إليهم . ويجوز « العمي » في الكلام بالنصب ، على تقدير حذف التنوين لالتقاء الساكنين ، ومثله في الروم^(٥) . ووقف الكسائي عليهما^(٦) جميعا بالياء على الأصل ، ووقف الباقون على هذا الذي في النمل بالياء ، لثبات الياء فيه في المصحف ، ولأنه الأصل . ووقفوا على الذي في الروم بغير ياء ، لحذفها من المصحف في الروم اتباعا للخط . وروي عن حمزة أنه يقف عليهما^(٦) بالياء . وقال الكسائي : من قرأ « تهدي » بالتاء لزمه أن يقف بالياء ، وإنما لزمه ذلك لأن الفعل لا يدخله تنوين في الوصل تحذف له الياء ، فيكون في الوقف كذلك ، كما يدخل التنوين على « هاد » ونحوه ، فتذهب الياء في الوصل ، فيجري الوقف على ذلك لمن وقف بغير ياء ، والاختيار ما عليه الجماعة والاتباع لخط المصحف ، وأن لا يعتمد الوقف

(١) ب ، ص : « ونصب » ، ورجحت ما في : ر .

(٢) ب : « ومعنى » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٣) ب : « قبوله له » ، ص : « قوله لهم » وتصويبه من : ر .

(٤) التيسير ١٦٩ ، والنشر ٣٢٥/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٤٩ ، وزاد المسير ١٨٩/٦ ، وتفسير النسفي ٢٢٢/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨١/ب .

(٥) حرفها هو : (٥٢٢) وسيأتي فيها ، الفقرة « ٩ » .

(٦) ب : « عليهما » وتوجيهه من : ص ، ر .

عليه في الروم^(١) .

« ٣٢ » قوله : (تَكَلَّمْتُمْ أَنَّ النَّاسَ) قرأ الكوفيون « أن الناس » بفتح الهمزة ، على تقدير : بأن الناس . وفي حرف أبي^(٢) : « تنبَّهتُمْ أَنَّ النَّاسَ » . فهذا لا يكون معه إلا فتح « أن » . وفي حرف ابن مسعود : « تَكَلَّمْتُمْ بِأَنَّ النَّاسَ » . فهذا ظاهر في فتح « أن » . حكى قتادة أن^(٣) في بعض القراءة « تحدثتُمْ أَنَّ النَّاسَ » ، فهذا يدل على أن « تكلمهم » من « الكلام » ، ليس من الجراح ، وسئل ابن عباس عن هذا الحرف كيف هو ! تَكَلَّمْتُمْ أَوْ تَكَلَّمْتُمْ ؟ فقال : كلا والله تفعل^(٤) ، تَكَلَّمِ الْمُؤْمِنِينَ وَتَكَلَّمِ الْكَافِرَ ، أي تجرحه أي تَسِمُهُ . وقرأ الباقون بكسر الهمزة على إضمار القول أي : تكلمهم فتقول : إن الناس . وحسن هذا لأن الكلام قول ، فدل^(٥) « تكلمهم » على القول المحذوف ، لأنه قول ، وهو الاختيار^(٦) .

« ٣٣ » قوله : (وَكُلُّ أَتَوْه) قرأ حفص وحزمة « أَتَوْه » بالقصر ، وفتح التاء . وقرأ الباقون بالمد^(٧) وضم التاء ، وورش على أصله في المد^(٨) ، وفي إلقائه حركة الهمزة على التنوين في « كل » .

وحجة من قصره أنه جعله فعلا ماضيا ، من باب المجيء ، [أي]^(٩) وكل جاؤوه . وأصله « أتوه » على وزن « فعلوه » فلمّا انضمت الياء ، وقبلها فتحة ، قلبت ألفا ، وبعدها واو الجمع ساكنة ، فحذفت الألف لسكونها وسكون واو الجمع بعدها ، وبقيت مفتوحة تدل^(١٠) على الألف المحذوفة . والهاء في هذه القراءة في موضع نصب بوقوع الفعل عليها .

(١) معاني القرآن ٣٠٠/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٢٤١ ، وزاد المسير ١٩٠/٦ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٢ ، والمقنع ١٠٣ .
(٢) معاني القرآن ٣٠٠/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٨٢٠ ، والحجة في القراءات السبع ٢٥٠ ، وزاد المسير ١٩٣/٦ ، وتفسير القرطبي ٢٣٨/١٣ ، وتفسير ابن كثير ٣٧٤/٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٧٥/ب .
(٣) تكملة موضحة من : ص ، ر

« ٣٤ » وحجة من مدّ أنه جعله اسم فاعل من باب المجيء أيضا .
 فالمعنى : وكل جائيوه ، وأصله « آتيوه » مثل « فاعلوه » فلما انضمت الياء ،
 وقبلها كسرة ، استثقل ذلك فيها ، وأُلقيت حركة الياء على التاء ، وحُذفت
 كسرة التاء ، فاجتمع ساكنان الياء والواو بعدها فحُذفت الياء (١٩٣/ب)
 لالتقاء الساكنين ، وبقيت حركتها تدل عليها ، وقيل : بل أُسكنت الياء تخفيفا ،
 وحُذفت لالتقاء الساكنين ، وضمت التاء لتصحّ الواو التي للجمع ، إذ ليس
 في كلام العرب واو ساكنة ، قبلها كسرة ، وحُذفت النون للإضافة ، والهاء في
 هذه القراءة في موضع خفض ، لإضافة اسم الفاعل إليها ، وهو الاختيار ، لأن
 الجماعة عليه ، فإن قيل : فهلا كان في قراءة مَنْ مدّ فعلا مستقبلا مثل « أنا
 آتيك به » ؟ فالجواب أن الهمزة في « أفعل » أبدا تكون للاستقبال ، إذا كان
 الفعل للمخبر عن نفسه ، وقوله « وكل آتوه » ليس هو المخبر عن نفسه ،
 إنما هو خبر عن غيِّب ، فلا يحسن فيه أن تكون الهمزة للاستقبال ، وقوله :
 (أنا آتيك) إنما جاز أن تكون الهمزة فيه للاستقبال ، وأن يكون (١) فعلا مستقبلا
 لأنه فِعْلٌ للمخبر عن نفسه ، فاعْلَمْهُ . فأما قوله تعالى : (وكلّمهم آتيه يومَ
 القيامة فردا) « مريم ٩٥ » فهو فاعل من المجيء ، وأصله « آتيه » على
 وزن « فاعله » فلما انضمت الياء ، وقبلها كسرة ، ثقل ذلك ، فأُسكنت
 استخفافا ، فالهاء في موضع خفض ، لإضافة اسم الفاعل إليها ، ومثله في العلة
 والحذف قوله : (إلا آتي الرحمن عبدا) « مريم ٩٣ » ، إلا أن الياء في
 « آتي الرحمن » حُذفت في اللفظ في الوصل لسكونها وسكون اللام بعدها ،
 فالوقف عليه بالياء ، لأنه الأصل ، ولأن الياء ثابتة في الخط ، فأما قوله تعالى :
 (أنا آتيك به) « النمل ٣٩ » في الموضعين ، في هذه السورة ، فيحتمل
 الوجهين ، وذلك أن يكون اسما ، وزنه « فاعل » فتكون الهمزة أصلية ،
 والألف بعدها زائدة ، والكاف في موضع خفض ، لإضافة اسم الفاعل إليها ،
 والفاعل مضمّر في اسم الفاعل ، وهو المخبر عن نفسه ، والوجه الثاني أن يكون

(١) ص : « وإن يكن » .

فعلا مستقبلا ، والهمزة للمخبر عن نفسه ، والألف بعدها بدل من همزة ساكنة ، هي فاء الفعل وهي همزة « أتى » والكاف في موضع نصب بالفعل ، والفاعل هو المخبر عن نفسه أيضا ، مضمر في الفعل ، والاختيار أن يكون « أنا آتيك » في الموضعين على « فاعل » ، لمن أماله ، لأن الألف المبدلة من همزة ساكنة ، لا تمال كما لا تمال الهمزة الساكنة^(١) .

« ٣٥ » قوله (بما تفعلون) قرأه ابن كثير وأبو عمرو وهشام بالياء ، حملا على لفظ الغيبة ، في قوله : (وكل أتوه) . وقرأ الباقر بالتاء ، ردوه على الخطاب الذي قبله ، في قوله : (وترى الجبال تحسبها جامدة) . فهو خطاب للنبي ، وأمثه داخلون معه في الخطاب ، فحمل « تفعلون » على الخطاب العام ، فالغيبة داخلون في الخطاب ، لكن غلب لفظ الخطاب على لفظ الغيبة ، وهو الاختيار^(٢) .

« ٣٦ » قوله : (وهم من فرع يومئذ) قرأ الكوفيون بتنوين « فرع » وقرأ الباقر بغير تنوين ، على إضافة « فرع » إلى « يوم » ، وقد تقدم ذكر « يومئذ » في هود وعلة بناءه^(٣) .

وحجة من فوّن « فرع » أنه أراد (١/١٩٣) أن يعمل المصدر وهو « فرع » في الظرف ، وهو « يوم » ، على تقدير : وهم من أن يفرعوا يومئذ ، ف « يومئذ » نصب على الظرف ، والعامل « فرع » ، ويجوز أن ينتصب « يوم » على الظرف ، وهو^(٤) في موضع صفة لـ « فرع » لأن المصادر يحسن أن توصف بأسماء الزمان كما يجوز أن تكون أسماء الزمان خبرا عنها ، والتقدير إذا جعلته [صفة]^(٥) : فهم من فرع يحدث « يومئذ » ،

(١) زاد السير ١٩٥/٦ ، وتفسير ابن كثير ٣٧٨/٣ ، وتفسير النسفي ٢٢٣/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٢ .

(٢) زاد السير ١٩٦/٦ ، وتفسير النسفي ٢٢٤/٣ .

(٣) راجع سورة هود ، الفقرة « ١٦ - ١٧ » .

(٤) ب : « وهي » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٥) تكملة لازمة من : ص ، ر .

ف « يحدث » صفة لفزع ، وهو العامل في « يوم » ، لكنك حذفته ، وأقمتَ « يوما » مقامه ، ففيه ضمير يعود على الموصوف ، كما كان في « يحدث » الذي قام « يوم » مقامه ، ويجوز أن ينتصب « يوم » بـ « آمنين » ، والتقدير : وهم آمنون يومئذ من فزع ، والفزع يجوز أن يكون واحدا ، ويجوز أن يكون متكررا كثيرا في « يوم القيامة » والكثرة أولى به لهول ذلك اليوم .

« ٣٧ » وحجة من قرأ بغير تنوين أنه أضاف « الفزع » إلى « يوم » لكون الفزع فيه ، فالمصدر يُضاف إلى المفعول ، وهو الظرف ، فمن خفض الظرف فمن أجل إضافة « فزع » إليه أجراه مجرى سائر الأسماء ، ومن فتح « اليوم » بناء على الفتح لإضافته إلى اسم غير مثنى ولا مشرب ، وهو « إذ » ، وقد تقدم الكلام على هذا ، وتقدم الكلام على دخول التنوين في « إذ » ، وعلته وعلّة كسر الذال والوقف على ذلك ، فأغنى ذلك عن الإعادة ، وترك التنوين الاختيار ، لأنه أخف ، ولأن الأكثر عليه ، وقد ذكرنا « تعلمون » في آخر هود^(١) .

« ٣٨ » فيها ست ياءات إضافة ، قوله : (إني آنست) « ٧ » قرأها الحرمين وأبو عمرو بالفتح .

(أوزعني) « ١٩ » قرأها ورش والبزّي بالفتح .
 (مالي لا أرى) « ٢٠ » قرأها ابن كثير وعاصم والكسائي وهشام بالفتح .
 (إني أُلقي) « ٢٩ » ، (ليلوني أشكر) « ٤٠ » قرأها نافع بالفتح .
 (فما آتاني الله) « ٣٦ » قرأها نافع وأبو عمرو وحفص بالفتح ،
 وقرأها الباقون بالحذف ، ويقف أبو عمرو وقالون وحفص بالياء ، ووقف الباقون بغير ياء ، ويجب على من فتح الياء أن يقف بالياء ، وهو اختيار ابن مجاهد ،

(١) راجع سورة هود ، الفقرة « ٣٣ » ، وانظر معاني القرآن ٣٠١/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٣٤٨ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨١/ب-١/٨٢ .

لكن الذي قرأتُ به لورش أن يقف بغير ياء اتباعا للمصحف ، لأنها بغير ياء في المصحف .

- فيها من الزوائد ياءان ، قوله : (أَتَمِيدُونَنَ) « ٣٦ » وقد ذُكِرَتْ .
- وقوله : (فَمَا آتَانِي اللَّهُ) « ٣٦ » وقر ذُكِرَتْ^(١) .

(١) التبصرة ٦٥/ب ، ١/٩٦ ، والتفسير ١٧٠ ، والنشر ٣٢٦/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٢ .

سورة القصص

مكية ، وهي ثمان وثمانون آية في المدني والكوفي

قد تقدم ذكر « طسم » في الإمالة للطاء ، وفي الاظهار للنون ^(١)

« ١ » قوله : (ونثري فرعونَ وهامانَ وجنودَهما) قرأه حمزة والكسائي « ويرى » بالياء مفتوحة ، وفتح الراء ممالة ، ورفع الأسماء الثلاثة ، أضافا الفعل إلى « فرعون » ومن بعده ، فارتفعوا به ، لأنهم هم الراءون وأحزابهم • وقرأ الباقر بنون مضمومة ، وكسر الراء على الإخبار عن الله جلّ ذكره ، ونصب (١٩٣/ب) الأسماء الثلاثة بعده بالفعل ، لأنه يصير رباعيا ، يتعدّى إلى مفعولين ، وهما فرعون ومن عطف عليه ، والفاعل هو المخبر عن نفسه بالفعل ، وهو الله جلّ ذكره ، وحسنت القراءة بالنون على الإخبار عن الله تعالى ذكره عن نفسه ، لأن قبله إخبارا عن الله جلّ ذكره وعزّ ^(٢) في قوله : (تتلو عليك) « ٣ » فهم أُرؤوه ، وإذا أُرؤوه رأوه • فالقراءتان ترجعان ^(٣) إلى معنى ^(٤) .

« ٢ » قوله : (وحزنا) قرأه حمزة والكسائي بضمّ الحاء ، وإسكان الزاي • وقرأ الباقر بفتحهما ، وهما لغتان كالعجم والعجم والعرب والعرب ^(٥) .

« ٣ » قوله : (يصدّر الرّعاء) قرأه أبو عمرو وابن عامر بفتح الياء ، وضمّ الدال • وقرأ الباقر بضمّ الياء ، وكسر الدال •

(١) راجع « باب إمالة فواتح السور » الفقرة « ٤ - ٧ » .

(٢) ص : « وعز أيضا » .

(٣) ب : « ترجع » وتصويبه من : ص ، و .

(٤) التبصرة ١/٩٦ ، والتيسير ١٧٠ ، والنشر ٢/٣٢٦ ، والحجة في القراءات

السبع ٢٥١ ، وزاد المسير ٦/٣٠١ ، وتفسير النسفي ٣/٢٢٦

(٥) ادب الكاتب ٤٢٥

وحجة من فتح الياء أنه جعله ثلاثيا غير متعديا ، من « صدرت الرعاء تصدر » إذا رجعت من سقيها ، دليله قوله : (يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتَا) « الزلزلة ٦ » .

« ٤ » وحجة من ضم الياء أنه جعله رباعيا متعديا إلى مفعول محذوف ، فهو من « أصدرت الإبل » ، إذا رددتها من السقي ، وتقديره : حتى يُصدر الرعاء مواشيهم من السقي ، فهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(١) .

« ٥ » قوله : (جَذْوَةٌ) قرأه حمزة بضم الجيم ، وقرأ عاصم بالفتح . وقرأ الباقر بالكسر ، وهي لغات كلها في الجذوة من النار ، وهي للقطعة الغليظة من الحطب ، فيها نار ليس فيها لهب^(٢) .

« ٦ » قوله : (مِنَ الرَّهْبِ) قرأ الحرميان وأبو عمرو بفتح الراء والهاء . وقرأ حفص بفتح الراء وإسكان الهاء . وقرأ الباقر بضم الراء ، وإسكان الهاء ، وهي لغات بمعنى واحد . و « الرَّهْبِ » و « الرهبة » الخوف ، وجنابا الرجل يده ، وقيل عَضْدَاهُ^(٣) ، وقد تقدّم ذكر « فذائك » و « هاتين » وعلّة ذلك في النساء^(٤) ، وقد تقدّم ذكر « لأهله امكثوا » و « أئمة » و « في أمّها » و « بضياء »^(٥) وشبهه ، فأغنى عن الإعادة .

« ٧ » قوله : (رِدْءٌ أ يُصَدِّقُنِي) قرأه عاصم وحمزة بالرفع . وقرأ الباقر بالجزم .

(١) التيسير ١٧١ ، والنشر ٣٢٧/٢ ، وزاد المسير ٢١٢/٦ ، وتفسير النسفي ٢٣١/٣ ، وتفسير غريب القرآن ٣٣٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٢ .

(٢) أدب الكاتب ٤٣٤ ، والحجة في القراءات السبع ٢٥٢

(٣) زاد المسير ٢٢٠/٦ ، وتفسير غريب القرآن ٣٣٣ ، وتفسير النسفي ٢٣٥/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٢/ب .

(٤) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ٢٠ - ٢٢ » .

(٥) راجع الأحرف على تواليها في سورة طه ، الفقرة « ١ - ٢ » ، وسورة التوبة ، الفقرة « ١ - ٢ » وسورة النساء الفقرة « ١٠ - ١٢ » ، وسورة يونس ، الفقرة « ١ - ٢ » .

وحجة من رفعه أنه جعله صفة لـ « رداء » فهو صفة لنكرة ، وكذلك الأفعال لا تكون صفة إلا لنكرة ، وتكون حالا من المعرفة ، كذلك الجمل تكون صفة للنكرة وحالا من المعرفة ، والتقدير : رداءً مصدقاً لي ، والرداء المئتين . سأل موسى عليه السلام ربّه أن يرسل معه مئتين مُصدّقاً له ، وقد ذكرنا قراءة ورش في « رداءً » وإلقاء الحركة في كلمة على « الدال »^(١) ولم يفعل ذلك في غير هذا الحرف ، وبيّنا علته في باب إلقاء الحركة^(٢) .

« ٨ » وحجة من جزمه أنه جعله جواباً للطلب وهو « فأرسله » كأنه قال : إن ترسله معي يصدقني ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(٣) .
« ٩ » قوله : (وقال موسى) قرأه ابن كثير « قال » بغير واو ، لأنها كذلك في مصحف أهل مكة ، كأنه استئناف كلام . وقرأه الباقر « وقال » بالواو ، كأنه^(٤) عطف على ما قبله عطف جملة (١/١٩٤) على جملة . وكذلك هي بالواو في [غير]^(٥) مصاحف أهل مكة ، وهو الاختيار لأن الأكثر عليه^(٦) ، وقد تقدّم ذكر (ومن تكون له عاقبة الدار) في الأنعام^(٧) .
« ١٠ » قوله : (لا يترجعون) قرأه نافع وحزمة والكسائي بفتح الياء ، وكسر الجيم . وقرأ الباقر بضم الياء ، وفتح الجيم ، وقد تقدّمت علّة ذلك في البقرة^(٨) وغيرها .
« ١١ » قوله (قالوا سحران) قرأه الكوفيون بغير ألف بعد السين ،

-
- (١) ب : « السؤال » ، ص : « الهمزة » وتصويبه من : ر .
(٢) راجع « باب علل نقل حركة الهمزة على الساكن قبلها لورش » .
(٣) إيضاح الوقف والابتداء ٤٠٤ ، وزاد المسير ٢٢١/٦ ، وتفسير النسفي ٢٣٦/٣ ، وأدب الكاتب ٢٨٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٧٨ .
(٤) ب ، ص : « وكأنه » ورجحت طرح الواو كما في : ر .
(٥) تكملة لازمة من : ص ، ر .
(٦) هجاء مصاحف الأمصار ١/١٨ - ب .
(٧) راجعها في السورة المذكورة ، الفقرة « ٧٢ » .
(٨) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ١٢٨ » .

ثنية « سحر » ، جعلوه إشارة إلى الكتاين ، ودلّ ذلك قوله تعالى : (قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدي منهما أتبعه) « ٤٩ » أي : أهدي من هذين الكتاين ، وإنما جاز أن تنسب المظاهرة للكتاين ، لأنه على معنى يثقوي أحدهما الآخر بالتصديق ، فهو على الاتساع . وقرأ الباقون بألف بعد السين ، ثنية « ساحر » ، يريدون به أن موسى وهارون تعاونا ، وقيل : لموسى ومحمد عليهما السلام . ويثقوي ذلك أن بعده « تظاهرا » بمعنى تعاونا ، ولا تأتي المعاونة على الحقيقة من السّحرين إنما تأتي من الساحرين ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه (١) .

« ١٢ » قوله : (ينجبي إليه) قرأه فافع بالتاء لتأنيث الثمرات . وقرأ الباقون بالياء ، لأنه قد فرّق بين المؤنث وفعله بـ « إليه » ، لأنه تأنيث غير حقيقي ، ولأن معنى الثمرات الرزق فحمل على المعنى فذكر ، وقد مضى له ظائر ، وعُلت بأشبع من هذا ، والياء الاختيار لأن الجماعة على ذلك (٢) .

« ١٣ » قوله : (أفلا تعقلون) قرأه أبو عمرو بالياء على لفظ الغائب ، ردّه على ما قبله من لفظ الغيبة في قوله : (ولكن أكثرهم لا يعلمون) « ٥٧ » وقوله : (فتلك مساكنهم) « ٥٨ » وقوله : (من بعدهم) وقوله : (عليهم) « ٥٩ » وقوله : (وأهلها ظالمون) . وقرأ الباقون بالتاء ، وهو الاختيار ، ردّوه على ما هو أقرب إليه من الخطاب في قوله : (وما أوتيتم من شيء) . ورؤي عن أبي عمرو أنه خير فيه . والمشهور عنه الياء (٣) .

« ١٤ » قوله : (لَخَسَفَ بنا) قرأه حفص بفتح الخاء والسين ، بناء (٤) للفاعل ، لتقدّم ذكره في قوله : [لولا أن منّ الله علينا لَخَسَفَ بنا] ،

(١) التبصرة ٩٦/ب ، والتيسير ١٧٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٥٣ ، وزاد المسير ٢٢٧/٦ ، وتفسير ابن كثير ٣٩٢/٣ ، وتفسير النسفي ٢٣٩/٣

(٢) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٢٣ - ٢٤ » .

(٣) زاد المسير ٢٣٤/٦ ، وتفسير النسفي ٢٤٣/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٣ .

(٤) ب : « بنا » وتصويبه من : ص ، و .

وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِضَمِّ الْفَاءِ وَكَسْرِ السَّيْنِ ، عَلَى مَا لَمْ يَسْمَعْ فَاعْلَهُ ، وَهُوَ الْاِخْتِيَارُ ، لِأَنَّ الْجَمَاعَةَ عَلَيْهِ (١) ، وَالْاِخْتِيَارُ فِي الْوَقْفِ عَلَى (وَيَكُنْ) بِالْوَصْلِ غَيْرِ مَقْطُوعَةٍ اتِّبَاعًا لِلْمَنْصَحِفِ . وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو أَنَّهُ يَقِفُ « وَيُكْ » عَلَى مَعْنَى « أَعْلَمُكَ » فَتَعْمَلُ « أَعْلَمُكَ » فِي « أَنَّهُ » وَتَبْتَدِئُ « أَنَّهُ » . وَرُوِيَ عَنِ الْكَسَائِيِّ أَنَّهُ يَقِفُ « وَيُ » عَلَى مَعْنَى التَّنْبِيهِ ، عَلَى التَّعَجُّبِ مِمَّا عَاينُوا مِنْ خَسْفِ اللَّهِ لِقَارُونَ ، وَيَتَبَدَّى « كَأَنَّهُ » ، وَالْمَشْهُورُ عَنْهُمَا مِثْلُ الْجَمَاعَةِ ، وَمَعْنَى « وَيَكُنْ » : أَمَا تَرَى ، أَلَمْ تَعْلَمْ . وَقِيلَ مَعْنَاهَا : وَيَكُنْكَ . قَالَ الْفَرَّاءُ : هِيَ كَلِمَةٌ اسْتَعْمَلَتْ لِلتَّقْرِيرِ غَيْرِ مَفْصُولَةٍ ، بِمَعْنَى « أَمَا تَرَى » . وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو : مَعْنَاهَا أَعْلَمُكَ ، وَقَالَ الْأَخْفَشُ : مَعْنَاهَا « أَوَلَا تَرَى ، أَلَمْ تَرَ » . وَأَصْلُهَا (١٩٤/ب) عِنْدَ الْخَلِيلِ « وَيُ » مَفْصُولَةٌ مِنْ « كَأَنَّ » ، كَأَنَّهُمْ كَانُوا فِي غَفْلَةٍ فَاتَّبَعُوهَا ، فَقَالُوا : وَيَكُ أَنْ اللَّهَ . قَالَ قُطْرُبُ : الْعَرَبُ يَقُولُ : وَيُ مَا أَعْقَلَهُ . وَالصَّوَابُ فِيهَا اتِّبَاعُ الْخَطِّ ، وَأَنْ لَا يَتَفَصَّلَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ .

« ١٥ » فِيهَا اثْنَتَا عَشْرَةَ يَاءَ إِضَافَةٍ ، قَوْلُهُ : (عَسَى رَبِّي أَنْ) « ٢٢ » ، (إِنِّي آنَسْتُ) « ٢٩ » ، (إِنِّي أَنَا اللَّهُ) « ٣٠ » ، (إِنِّي أَخَافُ) « ٣٤ » ، (رَبِّي أَعْلَمُ) « ٣٧ » ، (رَبِّي أَعْلَمُ) « ٨٥ » ، (عِنْدِي أَوْلَمُ) « ٧٨ » .
 قَرَأَ الْحَرَمِيَانُ وَأَبُو عَمْرٍو بِالْفَتْحِ فِي السَّبْعِ (٢) .
 قَرَأَ حَفْصُ : (مَعِيَ رَدَاءُ) « ٣٤ » بِالْفَتْحِ .
 قَرَأَ نَافِعُ : (سَتَجِدُنِي إِنْ) « ٢٧ » ، (إِنِّي أُرِيدُ) « ٢٧ » بِالْفَتْحِ فِيهِمَا .
 قَرَأَ الْكُوفِيُّونَ : (لَعَلِّي أَطَّلَعُ) « ٣٨ » ، (لَعَلِّي آتِيكُمْ) « ٢٩ » بِالْإِسْكَانِ فِيهِمَا .

فِيهَا زَائِدَةٌ قَوْلُهُ : (أَنْ يَكْذُوبُونِي) « ٣٤ » قَرَأَهَا وَرَشُ بِيَاءٍ فِي الْوَصْلِ خَاصَّةً (٣) .

(١) معاني القرآن ٣١٢/٢ ، وتأويل مشكل القرآن ٤٠١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٩٤ ، وكتاب سيبويه ٣٢٨/١ .
 (٢) ب : « السبعة » ، ر : « الستة » ، وتصويبه من : ص .
 (٣) التبصرة ٩٦/ب ، والتيسير ١٧٢ ، والنشر ٣٢٨/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٣ .

سورة العنكبوت

مكية، وهي تسع وستون آية في المدني والكوفي

وعن قتادة أنه قال : من أولها إلى : (وليعلمن المنافقين) « ١١ » مدني وبقائها مكي^(١) .

« ١ » قوله : (أو لم يروا) قرأه حمزة والكسائي وأبو بكر بالتاء ، وقرأ الباقون بالياء .

وحجة من قرأ بالتاء أنه أجراه على مخاطبة إبراهيم لقومه ، لتقدم خطابه لهم في قوله : (اعبدوا الله واتقوه) « ١٦ » ، وقوله : (ذلكم خير لكم) ، وقوله : (إنما تعبدون من دون الله آوثانا وتخلقون إفكاً) « ١٧ » ، وكذلك ما بعده ، فجري (أو لم تروا) على الخطاب ، لأنه في سياق خطاب مكرّر ، ويجوز عند أبي طاهر أن يكون خطاباً للنبي ، على التنبيه على قدرة الله ، بدلالة قوله بعد ذلك : (قل سيروا في الأرض) « ٢٠ » . ومنع ذلك غيره ، وقال : هو خطاب للمشركين ، والمعنى : قل لهم يا محمد : أو لم تروا كيف يبدىء الله الخلق . قال : ولا يحسن أن يكون خطاباً للمؤمنين ، لأنهم لم يكونوا في شك من البعث ، فينبهوا عليه ، لأنه قد استقر ذلك في نفوسهم ، وآمنوا به ، وإنما يثبته عليه من يجحده ، ويقوّي التاء « قل سيروا في الأرض » ، والأمر خطاب ، وهو للكفار . « ٢ » حجة من قرأه بالياء أنه ردّه على لفظ الغيبة التي قبله ، في قوله : (وإن يكذبوك فقد كذب أمم) « ١٨ » ، فالمعنى : أو لم ير الذين اقتصصنا عليهم قصص الأمم السالفة ، كيف يبدىء الله الخلق ، ويمكن أن يكون التقدير : أو لم ير من مضى من سالف الأمم كيف يبدىء الله الخلق^(٢) .

(١) قوله : « وعن قتادة ... مكي » سقط من : ص .

(٢) التبصرة ١/٩٧ ، والتيسير ١٧٣ ، والنشر ٣٢٨/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٥٤ ، وزاد السير ٢٦٤/٦ ، وتفسير النسفي ٢٥٤/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٣ .

« ٣ » قوله : (النشاء) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بالمدّ والهمز بعد الألف ، ومثله في والنجم والواقعة^(١) ، وقرأ الباقون بغير مدّ ولا ألف ، وهما لغتان كالرأفة والرأفة والكأبة والكأبة . وقيل : النشاء بغير مدّ اسم المصدر كالعطاء ، والنشاء بالمد هو المصدر كالإعطاء يدل على المدّة الثانية في الخلق كالكرّة الثانية ، فهو مصدر صدر عن غير لفظ (١٩٥/أ) « ينشئ » ولو صدر عن لفظ « ينشئ » لقال : الإنشاء الآخرة ، والتقدير فيه : ثم الله ينشئ الأموات ، فينشئون النشاء الآخرة ، فهو مثل قوله : (وأنبتها نباتاً حسناً) « آل عمران ٣٧ » ، ومثل قوله : (وتبتّل إليه تبتيلاً) « المزمل ٨ » ، ومثل قوله : (والله أنبتكم من الأرض نباتاً) « نوح ١٧ » فافهمه^(٢) .

« ٤ » قوله : (مودة بينكم) قرأه أبو عمرو وابن كثير والكسائي برفع « مودة » غير منون ، وخفض « بينكم » ، على الإضافة ، وقرأ حمزة وحفص بالنصب والإضافة . وقرأ الباقون بنصب « مودة » والتنوين ، ونصب « بينكم » . وحجة من رفع وأضاف أنه جعل « ما » في قوله : (إنّما اتّخذتم) اسم إن ، وأضمر « هاء » مع « اتّخذتم » تعود على « ما » وجعل « مودة » خبر إن . والتقدير : وقال إن الذين اتّخذتموهم أوثاناً مودة بينكم ، فعُدّي « اتّخذتم » إلى مفعولين ، على إضمار ما يجب له ، فتكون « المودة » هي ما اتّخذوه أوثاناً ، على الاتساع ، وتحقيقه أن الذين اتّخذتموهم أوثاناً ذوو مودة بينكم .

« ٥ » حجة من نصب وأضاف ، أو لم يضيف ، أنه جعل « ما » كافة ل « إنّ » عن العمل ، فلم يحتج إلى إضمارها ، وجعل « اتّخذ » تعدّي إلى مفعول واحد ، وهو « الأوثان » ونصب « مودة » ، على أنه مفعول من أجله ، أي اتّخذتم الأوثان للمودة ، والإضافة على الاتساع ، والتنوين على الأصل ، ونصب « بينكم » على الظرف ، أو على أنه صفة ل « مودة » وقد شرحنا إعراب هذه

(١) حرفا هاتين السورتين هما : (٤٧٢ ، ٦٢) .

(٢) راجع سورة النور ، الفقرة « ٢ » ، وانظر زاد المسير ٢٦٥/٦

المسألة في كتاب مشكل الإعراب بأشبع من هذا^(١) ، وتقدم ذكره الاستفهاميين في الرعد^(٢) .

« ٦ » قوله : (لَنُجِيتَهُ) ، و (إِنَّا مُنْجَوُك) قرأ حمزة والكسائي « لنجينه » بالتخفيف ، وشدّد الباقون ، وقرأ ابن كثير وأبو بكر وحمزة والكسائي « منجوك » بالتخفيف ، وشدّد الباقون . وهما لغتان قد أتتا في القرآن بإجماع ، قال الله جل ذكره : (فَجِيتَاهُ وَآهْلَهُ) « الأنبياء ٧٦ » ، وقال : (إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ) « الأعراف ١٤١ » و (فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ) « العنكبوت ٢٤ » ، وفي التشديد معنى التكرير^(٣) .

« ٧ » قوله : (إِنَّا مُنْزِلُونَ) قرأه ابن عامر بالتشديد ، وخفف الباقون ، وهما أيضا لغتان « نَزَّلَ وَأَنْزَلَ » قد أتى ذلك في القرآن كثيرا بإجماع ، نحو : (وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ) « ق ٩ » ونحو : (أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) « البقرة ٢٣ »^(٤) .

« ٨ » قوله : (مَا يَدْعُونَ) قرأه أبو عمرو وعاصم بإلقاء ، ردّاه على لفظ الغيبة التي قبله في قوله : (مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ) « ٤١ » ، وعلى لفظ الغيبة التي بعده في قوله : (وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ) « ٤٣ » ، وقرأ الباقون بالتاء ، على الخطاب للمشركين ، وحسن ذلك ، لأن في الكلام معنى التهديد والوعيد والتوبيخ لهم ، فإذا جرى الكلام على لفظ الخطاب كان أبلغ في الوعظ والزجر لهم ، وهو الاختيار لأن الأكثر عليه^(٥) .

« ٩ » قوله : (آيَاتٌ مِّنْ رَبِّهِ) قرأه ابن كثير وأبو بكر وحمزة

(١) تفسير مشكل إعراب القرآن ١٨٠/ب ، ومعاني القرآن ٣١٥/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٣١٣ ، ٨٢٧ ، وتفسير القرطبي ٣٣٨/١٣ ، ٢٢٢/١٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٣ - ب .

(٢) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ٥ » .

(٣) راجع سورة الأنعام ، الفقرة « ٣٤ » .

(٤) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٥٥ » .

(٥) الحجة في القراءات السبع ٢٥٥ ، وتفسير ابن كثير ٤١٤/٣ ، وتفسير النسفي ٢٥٨/٣

والكسائي بالتوحيد ، لأن الواحد ، في هذا النوع ، يدلّ على الجمع ، وقد أجمعوا على التوحيد (١٩٥/ب) في قوله : (فليأتنا بآية) « الأنبياء ٧ » ، و (لولا أنزل عليه آية ») « يونس ٢٠ » فهو مثله ، وقرأ الباقون بالجمع على الأصل ، لأنهم اقترحوا آيات تنزل عليهم ، ودليله أن بعده في الجواب (قل إنما الآيات عند الله) . فدلّ هذا على أنهم اقترحوا آيات ، إذ أتى الجواب بالجمع ، يدلّ على أن سؤالهم كان بآيات ، وأيضا فإنها في المصحف بالتاء ، فدل ذلك على أنه جمع ، إذ لو كان على التوحيد لكان بالهاء ، فقويت القراءة بالجمع ، وهو الاختيار^(١) .

« ١٠ » قوله : (ويقول ذوقوا) قرأه نافع وأهل الكوفة بالياء ، على الإخبار عن الله ، لأن قبله : (قل كفى بالله) « ٥٢ » وقوله : (كفروا بالله) ، فذلك أقرب إليه من غيره ، ويجوز أن يكون إخبارا عن قول الموكّل بعذابهم لهم ، فالتقدير : ويقول الموكّل بعذابهم لهم . وقرأ الباقون بالنون على الإخبار من الله تعالى عن نفسه ، لأن كل شيء لا يكون إلا بأمره ، فنسب الفعل إلى نفسه ، وإن كان تعالى ذكره لا يتكلمهم ، إنما تكلمهم الملائكة عن أمره ومشيتته ، فنسب الفعل إليه لما كانت الملائكة لا تكلمهم إلا عن أمره وإرادته . والياء أحبّ إليّ ، لأن المعنى عليه ، إذ القائل لهم هذا القول غير الله جل ذكره ، وأيضا فإن قبله إخبارا عن الله جل ذكره ، في قوله : (أننا أنزلنا عليك) « ٥١ » وبعده قوله : (ثمّ إلينا) « ٥٧ » ، و (لنبوءنّهم) « ٥٨ » فحمل على ما قبله وما بعده من الإخبار عن الله جل ذكره^(٢) .

« ١١ » قوله : (ثمّ إلينا ترجعون) قرأ أبو بكر بالياء ، حمّله على لفظ الغيبة في قوله (كلّ نفس ذائقة الموت) ، وجمع حملا على معنى « كل » . وقرأ الباقون بالتاء ، على معنى الخروج من الغيبة إلى الخطاب ، كقوله : (إيتاك

(١) التبصرة ٩٧/ب ، والتيسير ١٧٤ ، والنشر ٣٢٩/٢ ، وزاد المسير ٢٧٩/٦ ، وتفسير النسفي ٢٦١/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٣/ب .

(٢) زاد المسير ٢٨٠/٦ ، وتفسير ابن كثير ٤١٩/٣

نعيد) « الفاتحة ٥ » بعد قوله : (الحمد لله) « ٢ » (١) .

« ١٢ » قوله : (لَنُبَوِّئَهُمْ) قرأه حمزة والكسائي بالثاء والنون ، من غير همز ، جعلاه من الثَّواء ، وهو الإقامة في الجنة ، و « في » محذوفة من « غرف » . وقرأ الباقون بالياء والهمز ، من التَّبَوُّشِ ، وهو الإقامة أيضا ، وقيل هو الإنزال (٢) .

« ١٣ » قوله : (وَلِيَتَمَتَّعُوا) قرأه ورش وابن عامر وأبو عمرو وعاصم بكسر اللام ، على أنها لام « كي » ، وقرأ الباقون بالإسكان ، على أنها لام الأمر ، ففي الكلام معنى التهديد والوعيد ، ولا يحسن أن تكون اللام في قراءة من أسكن لام كي ، لأن لام كي لاتسكن (٣) .

« ١٤ » فيها ثلاث ياءات إضافة قوله : (إِلَى رَبِّي إِنَّهُ) « ٢٦ » قرأها نافع وأبو عمرو بالفتح .

قوله : (يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ) « ٥٦ » قرأها أبو عمرو (٤) وحمزة والكسائي بالإسكان .

قوله : (إِنْ أَرْضِي) « ٥٦ » قرأها ابن عامر بالفتح .

ليس فيها زائدة (٥) .

(١) الحجة في القراءات السبع ٢٥٦

(٢) زاد المسير ٢٨٢/٦ ، وتفسير غريب القرآن ٣٣٨ ، وتفسير ابن كثير

٤١٩/٣ ، وتفسير النسفي ٢٦٢/٣

(٣) معاني القرآن ٣١٩/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٨٢٩ ، وزاد المسير

٢٨٤/٦ ، وتفسير القرطبي ٣٦٣/١٣ ، وتفسير ابن كثير ٤٢١/٣ ، وتفسير النسفي ٢٦٤/٣

(٤) ب : « نافع » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) التبصرة ٩٧/ب ، والتيسير ١٧٥ ، والنشر ٣٢٩/٢ ، والمختار في معاني

قراءات أهل الأمصار ٨٣/ب - ١/٨٤ .

سورة الروم

مكية ، وهي تسع وخمسون آية في المدني وستون في الكوفي

« ١ » قوله : (ثم كان عاقبة الذين) قرأه الكوفيون وابن عامر « عاقبة » (١٩٦/١) بالنصب ، وقرأ الباقون بالرفع .

وحجة من قرأ بالنصب أنه جعل « عاقبة » خبر « كان » مقدّما على اسمها ، واسمها « السّوّى » ، تقديره : ثم كانت السّوّى عاقبة الذين ، و « السّوّى » جهنم أعادنا الله منها ، أي : ثم كان دخول جهنم عاقبة الذين كفروا من أجل أن كذبوا ، فذكر الفعل لتذكير الدخول الذي هو اسم كان على الحقيقة ، ويجوز أن يكون اسم كان « أن كذبوا » ويكون « السّوّى » مصدرا كالرّجعى والبشري ، ويكون التقدير : ثم كان التكذيب عاقبة الذين أساءوا إساءة ، فيذكر الفعل لتذكير التكذيب الذي هو اسم كان .

« ٢ » وحجة من رفع « عاقبة » ، وهو الاختيار ، أنه جعل « العاقبة » اسم كان ، والخبر « السّوّى » و « أن كذبوا » ، والتقدير ، إذا جعلت « السّوّى » الخبر ، ثم كان مصير المسيئين السّوّى من أجل أن كذبوا ، أي : كان مصيرهم دخول جهنم ، وذكر الفعل حملا على المعنى ، لأن العاقبة والمصير سواء في المعنى . وأيضا فإن تأنيث « العاقبة » غير حقيقي ، لأنه مصدر ، وأيضا فإن « العاقبة » لما كانت في المعنى هي دخول جهنم ، لأن الخبر هو الاسم في المعنى حملَ التذكير على تذكير الدخول كالأول ، فإن جعلت « أن كذبوا » هو الخبر حملتَ تذكير الفعل على تذكير التكذيب ، لأنه هو اسم كان في المعنى ، إذ اسمها هو خبرها في المعنى كالأبتداء والخبر ، فإذا جعلت « أن كذبوا » هو الخبر كان التقدير : ثم كان مصير الذين أساءوا إساءة ، للتكذيب ^(١) لما جاء به محمد

(١) ب ، ر : « التكذيب » ورجحت ما في : ص .

عليه السلام^(١) .

« ٣ » قوله : (ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) قرأه أبو بكر وأبو عمرو بالياء ، بالياء ، وقرأ الباقون بالتاء .

وحجة من قرأ بالياء أنه حملة على لفظ الغيبة المتقدم في قوله : (يَدْعُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ) أي : يَرْجِعُ الْخَلْقَ ، والخلق هم المخلوقون كلهم ، لكن وحدّ اللفظ في قوله « يعيده » ردّاً على توحيد لفظ الخلق ، ثم جمع في قوله « يرجعون » ردّاً على معنى الخلق .

« ٤ » وحجة من قرأ بالتاء أنه ردّه إلى الخطاب بعد الغيبة ، وهو كثير في القرآن ، وقد مضت له نظائر بعلمها ، والتاء الاختيار ، لأن عليه الجماعة^(٢) .

« ٥ » قوله : (لآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ) قرأ حفص بكسر اللام الثانية وقرأ الباقون بفتحها .

وحجة من كسر أنه جعله جمع « عالم » وهو ذو العلم ، خصّ بالآيات العلماء ، لأنهم أهل النظر والاستنباط والاعتبار دون الجاهلين الذين هم في غفلة وسهو عن تدبر الآيات والتفكر فيها ، دليله قوله تعالى : (وما يعقلها إلا العالمون) « العنكبوت ٤٣ » فأخبر أن الذين يعقلون الأمثال والآيات هم العالمون دون الجاهلين ، ولو عقلها الجميع لم يكن لعالم فضل على الجاهل .

« ٦ » وحجة من فتح اللام أنه جعله جمع عالم ، كما قال « ربّ العالمين » والعالم هو جميع المخلوقات في كل أوان ، فذلك أعمّ في جميع الخلق ، إذ الآيات والدلالات على توحيد الله يشهد بها العالم (١٩٦/ب) والجاهل ، فهي آية للجميع ، وحجة على كل الخلق ، ليست بحجة على العالم دون الجاهل ، فكان

(١) التبصرة ٩٧/ب ، والتيسير ١٧٤ ، والنشر ٢٣٠/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٥٦ ، وزاد المسير ٢٩١/٦ ، وتفسير ابن كثير ٤٢٧/٣ ، وتفسير النسفي ٢٦٧/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٤ .

(٢) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٢٨ » .

العموم أولى بذلك ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه ، ولأنه أعم وأدخل في الحجة على جميع الخلق . ومن كسر اللام فإنه يجب على قوله أن لا تكون الآيات حجة إلا على ذوي العلم دون غيرهم ، فالفتح أولى به ، لأنه حجة الله جل ذكره ، لازمة لكل الخلق^(١) .

« ٧ » قوله : (وما آتيتهم من ربا) قرأه ابن كثير بغير مد ، جعله من باب المجيء ، وقرأ الباقر بالمد ، جعلوه من باب الإعطاء [ومعناه]^(٢) وما أعطيتهم من عطية ، لتعوضوا أكثر منها ، فلا ثواب لكم فيها عند الله ، وذلك مثل الرجل يهدي إلى الرجل هدية ليعوضه أكثر منها ، وهذا مباح لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو غير مباح للنبي عليه السلام لقوله تعالى : (ولا تمنن تستكثر) « المدثر ٦ » ، أي : لا تعط يا محمد عطية لتأخذ أكثر منها . وترك المد معناه : ما جئتم من ربا . فهو يرجع إلى معنى الإعطاء ، والمد الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(٣) .

« ٨ » قوله : (ليربوا) قرأه نافع بقاء مضمومة ، وإسكان الواو على المخاطبة ، لأن قبله : (وما آتيتهم من ربا) فرد الخطاب على الخطاب ، والتقدير : لتصيروا ذوي ربا ، أي : ذوي زيادة فيما أعطيتهم ، وسمي ما يعطون ربا ، لأنه للزيادة يعطونه ، فالفعل للجمع^(٤) ، وحذف النون على النصب بلام « كي » . وقرأ الباقر بياء مفتوحة ، وفتح الواو ، ردوه على الربا ، ونصبوا الفعل بلام كي ، لأنه واحد ، والمعنى : ليربوا ذلك الذي تعطونه ، وسمي ما يعطونه ربا باسم

(١) التيسير ١٧٥ ، والحجة في القراءات السبع ٢٥٧ ، وزاد المسير ٢٩٦/٦ ، وتفسير النسفي ٢٦٩/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٤/أب .

(٢) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٣) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٤١ » .

(٤) ب : « مجمع » ، ص : « جمع » وتوجيهه من : ر .

ما يثبتني به ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(١) ، ولم يختلف في مدّ « وما آتيتم من زكاة » لأنه بمعنى الإعطاء .

« ٩ » قوله : (لِيُذَيِّقَهُمْ) قرأ^(٢) قبل بالنون على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه . وقرأ الباقون بالياء ، حملوه على لفظ الغيبة التي قبله ، وهو قوله : (الله الذي خلّصكم) « ٤٠ » ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(٣) ، وقد تقدّم ذكر « يشركون » و « كسفا » و « لا تسمع الصم » و « بهاد العمي »^(٤) فأغنى عن إعادة ذلك .

« ١٠ » قوله : (إلى آثار رحمتِ الله) قرأه ابن عامر وحفص وحمزة والكسائي « آثار » بالجمع ، لكثرة ما توارث الرحمة في الأرض ، وهو^(٥) المطر . وقرأ الباقون بالتوحيد ، لأنه لما أضيف إلى مفرد أفرد ليألف الكلام ، وأيضا فإن الواحد يدلّ على الجمع ، وهو أخفّ ، وهو الاختيار ، ويقوّي ذلك أن بعده « كيف يحيي الأرض » فهذا إخبار عن واحد ، ويلزم من قرأ « آثار » بالجمع أن^(٦) يقرأ : « كيف يحيي » بالتاء ، لتأنيث لفظ الآثار ، ولكن لا يقرأ بذلك لأن من قرأ « آثار » بالجمع جاز له أن يقدّر أن الفاعل في « يحيي » هو الله جلّ ذكره ،

(١) التبصرة ١/٩٨ ، وزاد المسير ٣٠٤/٦ ، وتفسير ابن كثير ٤٣٤/٣ ، وتفسير غريب القرآن ٣٤٢ ، وتفسير النسفي ٢٧٣/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٤/ب .

(٢) ر : « قرأه » .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٢٥٨ ، وزاد المسير ٣٠٦/٦ ، وتفسير النسفي

٢٧٥/٣

(٤) راجع الأحرف المذكورة على توالي ذكرها سورة يونس ، الفقرة « ٦ - ٧ » ، وسورة الإسراء ، الفقرة « ٢٥ - ٢٦ » ، وسورة الأنبياء ، الفقرة « ٣ » ، وسورة النمل ، الفقرة « ٣١ » .

(٥) ب ، ص : « وهو » ووجهته من : ر .

(٦) ب : « أنه » وتصويبه من : ص ، ر .

لتقدّم ذكره ، فلا يلزمه أن يقرأ بالتاء لجمع « الأثر »^(١) .
 « ١١ » قوله : (مِنْ ضَعْف) قرأه أبو بكر وحزمة بفتح الضاد ، في ثلاثة مواضع في هذه السورة^(٢) ، وقد ذكر عن حفص (١/١٩٧) أنه رواه عن عاصم ، واختار الضمّ لرواية قوريت^(٣) عنده ، وهو ما رواه ابن عمر قال : قرأتُ على رسول الله صلى الله عليه وسلم « مِنْ ضَعْف » يعني بالفتح ، قال : فردّ عليّ النبي صلى الله عليه وسلم من « مِنْ ضَعْف » يعني بالضمّ في الثلاثة . ورؤي عنه أنه قال^(٤) : ما خالفتُ عاصمًا في شيء ممّا قرأتُ به عليه^(٥) إلا في ضمّ هذه الثلاث كلمات . وقرأ الباقر فيهن بالضمّ ، وهما لغتان كالْفَقْر والْفَقْر^(٦) .

« ١٢ » قوله : (لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا) قرأه الكوفيون بالياء ، حملوه على العذر ، وهو مذكّر لأنّ المَعْدرة والعذر سواء ، وأيضا فقد فرّق بين المؤنث وفعله بالمفعول ، فقوي التذكير . وقرأ الباقر بالتاء ، لتأنيث لفظ المَعْدرة ، وهو الاختيار^(٧) .

ليس فيها ياء إضافة ولا محذوفة .



-
- (١) زاد المسير ٦/٣١٠ ، وتفسير ابن كثير ٣/٤٣٧ ، وتفسير غريب القرآن ٣٤٣ ، وتفسير النسفي ٣/٢٧٦ .
 (٢) «حرفان الآخراں هما في الآية نفسها : (٥٤ ت)» .
 (٣) يعني حفصا .
 (٤) ب : «عليه به» وتوجيهه من : ص ، ر .
 (٥) ب ، ص : «إلا ضم» وتوجيهه من : ر .
 (٦) تفسير ابن كثير ٣/٤٣٩ ، وتفسير النسفي ٣/٢٧٧ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٥ ، وأدب الكاتب ٤٢٤ .
 (٧) زاد المسير ٦/٣١٢ ، وتفسير ابن كثير ٣/٤٤٠ .

سورة لقمان

مكية ، سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينة ، وهن قوله تعالى :

(ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام) (٢٧)

الى تمام الثلاث ^(١)

وهي ثلاث وثلاثون آية في المدني ، وأربع في الكوفي .

« ١ » قوله : (هدى ورحمة) قرأه حمزة « ورحمة » بالرفع ، ونصب

الباقون .

وحجة من رفع أنه أضمر مبتدأ ، وجعل « هدى » خبره ، وعطف عليه

« ورحمة » تقديره : هو هدى ورحمة .

« ٢ » وحجة من نصب أنه جعل « هدى » في موضع نصب على الحال من

« الكتاب » وعطف عليه « ورحمة » ، فنصبها على الحال ، تقديره : هاديا

وراحما للمؤمنين ، يعني الكتاب ، لأن [به] ^(٢) هدى الله المؤمنين ورحمهم ،

تقديره : تلك آيات الكتاب الحكيم هاديا وراحما للمؤمنين ^(٣) .

« ٣ » قوله : (ويستخذها) قرأ حفص وحمزة والكسائي بالنصب ،

عطفوه على « ليضل » لأنه أقرب إليه ، وهو اختيار المبرِّد . وقرأ الباقر

بالرفع ، عطفوه على « يشتري » أو على القطع ، ويكون الضمير في « يتخذها » ،

وفي قراءة من نصب ، يعود على « سبيل الله » ، أو على « آيات القرآن » ،

بدلالة قوله : (تلك آيات الكتاب الحكيم) « ٢ » وبدلالة قوله في موضع

(١) ص ، ر : « الثلاث الآيات » .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) التبصرة ١/٩٨ ، والتيسير ١٧٦ ، والنشر ٣٣١/٢ ، والحجة في القراءات

السبع ٢٥٨ ، ومعاني القرآن ١١/١ ، ٣٢٦/٢ ، وتفسير القرطبي ٥٠/١٤ ، وتفسير

مشكل إعراب القرآن ١/١٨٥ .

آخر : (ذلكم بأنكم اتخذتم آياتِ الله هزواً) « الجاثية ٣٥ » أو يعود [في قراءة من رفع]^(١) على « الأحاديث » ، أو على « الآيات » ، والرفع الاختيار ، لصحة المعنى ، ولأن الأكثر عليه^(٢) ، وقد تقدم ذكر « الأذن » و « أذنيه » ، وتقدم ذكر « يابني » وعلته^(٣) .

« ٤ » قوله : (ولا تُصعِّر) قرأه ابن كثير وعاصم وابن عامر بغير ألف مشدداً . وقرأ الباقون بألف مخففاً ، وهما جميعاً لغتان بمعنى : ولا تعجز عن بوجهك عن الناس تجبراً . حكى سيويه أن صاعر وصعَّر بمعنى ، قال الأخفش : لا تصاعر بألف لغة أهل الحجاز ، وبغير ألف مشدداً لغة بني تميم ، وأصله من الصَّعَر وهو داء يأخذ الإبل في رؤوسها وأعناقها ، فتشيل أعناقها منه^(٤) .

« ٥ » قوله : (إن تك مِثقال حَبَّةٍ) قرأ نافع برفع « مثقال » ونصب الباقون .

وحجة من (١٩٧/ب) رفع أنه جعل « كان » بمعنى وقع تامة لا تحتاج إلى خبر ، فرفع « المثقال » بها ، وأتى الفعل بلفظ التأنيث حملاً على المعنى ، لأن المثقال بمعنى المظلمة أو السيئة^(٥) أو الحسنة ، فأثت على المعنى ، كما قال : (فلكه عَشْرُ أمثالها) « الأنعام ١٦٠ » فأثت على معنى الأمثال ، لأنها حسنات في المعنى ، وقيل التقدير : فله عشر حسنات أمثالها ، ولو حمل على اللفظ لقليل : فله عشرة أمثالها ، لأن لفظ الأمثال مذكّر ، وكذلك قوله « إن تك مثقال » في قراءة من رفع حمل التأنيث على المعنى .

(١) تكملة موضحة من : ص .

(٢) معاني القرآن ٣٢٦/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٨٣٦ ، والحجة في القراءات السبع ٢٥٩ ، وزاد المسير ٣١٧/٦ ، وتفسير النسفي ٣٧٩/٣ .

(٣) راجع سورة المائدة الفقرة « ١٠ - ١٣ » وسورة هود ، الفقرة « ٩ - ١١ » .

(٤) التبصرة ٩٨/ب ، والنشر ٣٣٢/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٦٠ .

وتفسير غريب القرآن ٣٤٤ ، وزاد المسير ٣٢٢/٦ .

(٥) ب : « والسيئة » وتوجيهه من : ص ، ر .

« ٦ » وحجة من نصب أنه جعل « كان » ناقصة ، تحتاج إلى اسم وخبر ، فأضمر فيها اسمها ، ونصب « مثقالا » على الخبر ، والتقدير : إن تكن المظلمة أو السيئة أو الحسننة قدّر مثقال حبة من خردل أنى الله بها ، للمجازاة عليها^(١) .

« ٧ » قوله : (نِعَمَه) قرأ نافع وأبو عمرو وحفص بالجمع . وقرأ الباقون بالتوحيد .

وحجة من جمع أن « نعم الله » جلّ ذكره لا تحصى كثرة ، فجمع ليدلّ على ذلك ، ودلّ على ذلك قوله : (وإن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها) « النحل ١٨ » ، وقال : (شاكرًا لأنعمه) « النحل ١٢١ » فجمع .

« ٨ » وحجة من أفرد أنّ المفرد في هذا يدلّ على الجمع ، ولذلك قال : (وإن تعدّوا نعمة الله) ، ولم يقل « نعم الله » . وقد روي عن ابن عباس أنه قال : هي الإسلام . فهذا يدلّ على التوحيد . فالقراءتان بمعنى ، والجمع أحبّ إليّ ، لأنّه أدلّ على المعنى ، وعليه المفهوم ، وإليه ترجع القراءة بالتوحيد^(٢) .

« ٩ » قوله : (والبحرُ يمدّه) قرأه أبو عمرو بالنصب ، ورفع الباقون .

وحجة من نصب أنّه عطفه على اسم « أن » ، وهو « ما » ، والخبر « أقلام » .

« ١٠ » وحجة من رفع أنه استأنف « البحر » ، فرفعه على الابتداء ، و « يمدّه » الخبر ، والجملة خبر « أن » ، ويدلّ على الرفع أن في حرف « بِي » : « وَبَحْرٌ يَمُدُّهُ » بغير ألف ولا لام ، وكذلك هو في مصحفه ، فهو يدلّ على

(١) زاد المسير ٣٢٠/٦ ، وتفسير ابن كثير ٤٤٥/٣ ، وتفسير النسفي ٢٨١/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٥/ب .

(٢) التيسير ١٧٧ ، وزاد المسير ٣٢٠/٦ ، وتفسير ابن كثير ٤٥٠/٣ ، وتفسير النسفي ٢٨٢/٣ .

الرفع^(١) ، وقد ذكرنا « وأنّ ما يدعون » في الحج^(٢) .

« ١١ » ليس فيها ياء إضافة ولا محذوفة لأن ياء (يا بنيّ) « ١٣ » ليست ياء إضافة ، وياء الإضافة فيها محذوفة ، ولذلك كثرت الياء ، لتدلّ على الياء المحذوفة ، وقد تقدّم هذا بشرحه وعلّته^(٣) .



(١) الحجة في القراءات السبع ٢٦٠ - ٢٦١ ، وزاد المسير ٣٢٦/٦ ، وتفسير النسفي ٢٨٣/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٥/ب - ١/٨٦ ، وكتاب سيبويه ٣٣٢/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٨٥/ب .
 (٢) راجع سورة الحج ، الفقرة « ٢٥ - ٢٦ » .
 (٣) تقدّمت الإحالة على ذلك في أول السورة .

سورة السجدة

مكيّة ، سوى ثلاث آيات نزلن بالمدينة وهنّ

قوله : (أفمن كان مؤمنا) « ١٨ » الى آخر الثلاث الآيات

وهي ثلاثون آية في المدني والكوفي .

« ١ » قوله : (كلّ شيء خلقه) قرأه الكوفيون ونافع بفتح اللام من خلقه ، جعلوه فعلا ماضيا صفة لـ « شيء » ، أو لـ « كل » ، والهاء تعود على الموصوف ، على « شيء » ، أو على « كل » . وقرأ الباقون بإسكان اللام ، جعلوه مصدرا ، عمل فيه مادلّ عليه الكلام المتقدم ، كأن قوله « أحسن كلّ شيء » دلّ على خلق كل شيء خلقا ، ومعناه : أتقن كلّ شيء خلقه ، والهاء تعود على (١/١٩٨) اسم الله جلّ ذكره ، أو على « كل » ويجوز نصب « خلقه » على البدل من « كل » ، والتقدير : أحسن خلق كلّ شيء ، أي : أتقنه وأحكمه^(١) .

« ٢ » قوله : (ما أخفي لهم) قرأه حمزة بإسكان الياء . وقرأ

الباقون بالفتح .

وحجة من أسكن الياء أنه جعل الهمزة للمخبر عن نفسه ، فهو فعل مستقبل ، سكنت الياء فيه ، لاستئصال الضمّ عليها ، فهو إخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه بأنه أخفى عن أهل الجنة ما تقرّ به أعينهم ، بدخول الجنة ونعيمها ، والسلامة من النار وعذابها ، ويقوّي الإخبار أنّ قبله إخبارا عن الله أيضا في قوله : (لآتينا كلّ نفس هداها ولكن حقّ القول منّي لآملأن) « ١٣ » ، وقوله (إنا نسيناكم) « ١٤ » ، وقوله : (بآياتنا) « ١٥ » وقوله : (وممّا رزقناكم) « ١٦ » ، فكلّه إخبار من الله عن نفسه ، فجرى ما بعده عليه ، وما في هذه

(١) التبصرة ٩٨/ب ، والتيسير ١٧٧ ، والنشر ٣٣٣/٢ ، والحجة في القراءات

السبع ٢٦١ ، وزاد المسير ٣٣٤/٦ ، وتفسير ابن كثير ٤٥٧/٣ ، وتفسير النسفي

٢٨٧/٣ ، وكتاب سيبويه ٢٢٣/١

القراءة استفهام في موضع نصب بـ « أخفي » ، والجملة^(١) في موضع نصب بـ « تعلم » سدّت مسدّ المفعولين •

وحجة من فتح الياء أنه جعل الفعل ماضياً لم يسمّ فاعله ، ففتح الياء ، كما تقول : أعطى زيد ، نهي عمرو ، وما في هذه القراءة استفهام في موضع رفع بالابتداء ، وما بعدها الخبر ، وفي « أخفي » ضمير يقوم مقام الفاعل ، يعود على « ما » والجملة في موضع نصب بـ « تعلم » سدّت مسدّ المفعولين ، وهو الاختيار ، لأنّ الجماعة عليه^(٢) •

« ٣ » قوله : (لَمَّا صَبَرُوا) قرأ حمزة والكسائي بكسر اللام والتخفيف ، وقرأ الباقون بفتح اللام والتشديد •

وحجة من فتح وشدّد أنّه جعل « لَمَّا » التي فيها معنى المجازاة ، كما تقول : أحسنت إليك لما جيّنتني ، والتقدير : لما صبروا على الطاعة جعلناهم أئمة ، وقيل : إن « لَمَّا » بمعنى الظرف ، أي بمعنى حين ، أي جعلناهم أئمة حين صبروا •

« ٤ » وحجة من كسر اللام وخفّف أنه جعل اللام لام جرّ ، و « منّا » والفعل مصدر^(٣) ، والتقدير : جعلناهم أئمة لِصَبَرِهِمْ^(٤) ، وقد ذكرنا « أئمة » في براءة وغيرها^(٥) •

ليس فيها ياء إضافة ولا محذوفة •

(١) ب : « الجملة » وبالواو وجهه كما في : ص ، ر •

(٢) التبصرة ١/٩٩ ، والحجة في القراءات السبع ٢٦٢ ، وزاد المسير ٦/٣٣٩ ، وتفسير النسفي ٣/٢٨٩ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٦ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٨٦/ب •

(٣) ر : « بتأويل مصدر » •

(٤) زاد المسير ٦/٣٤٤ ، وتفسير ابن كثير ٣/٤٦٣ ، وتفسير النسفي

٢٩٠/٣

(٥) راجعها في السورة المذكورة ، الفقرة « ١-٢ » •

سورة الأحزاب

مدنية ، وهي ثلاث وسبعون في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (بما تعملون خيرا) ، و (بما تعملون بصيرا) قرأهما أبو عمرو بالياء [ردّهما]^(١) على ذكر المنافقين والكافرين ، والتقدير : لا تطعمهم يامحمد ، فهو في الظاهر أمر للنبي ، ومعناه لأمته ، أي : لا تطيعوهم ، إن الله كان بما يعملون خيرا ، وقرأهما الباقون بالتاء على المخاطبة ، فالجميع^(٢) داخلون في المخاطبة ، فهو أبلغ ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(٣) .

« ٢ » قوله : (التلّائي) حيث وقع قرأه البزّي وأبو عمرو بإسكان الياء ، وقرأ ورش بكسر الياء ، وقالون وقبيل بهمزة مكسورة من غير ياء بعدها . وقرأ الباقون بهمزة مكسورة وياء بعدها ، وهي كلّها لغات مسبوقة ، وأصله بهمزة وياء بعدها ، لأنه بمنزلة « اللاتي » فالهمزة ياء التاء . فمن قرأ بهمزة من غير ياء ، حذف الياء وأبقى (١٩٨ / ب) الكسرة تدلّ عليها ، كالقاض والغار ، لكنهم جعلوا الهمزة بعد الحذف حرف الإعراب ، قال سيبويه : جعلوه بمنزلة « باب » ، والذين أسكنوا الياء ، خفّفوا الهمزة على البدل . فالياء منها ياء مكسورة ، وأسكنوا الياء تخفيفا لثقل الكسرة على الياء . ومن كسر الياء أتى بها على أصل البدل ، والأصل في تخفيف هذه الهمزة أن تجعل بين الهمزة والياء ، وقد كان يجب على قراءة ورش أن يجوز فيه المدّ وتركه ، على ما ذكرنا من المدّ وتركه في قراءة قالون والبزّي في : (هؤلاء إن كنتم) « البقرة ٣١ » فمن مدّ أجراه على الأصل ، فمدّ الهمزة لأن التخفيف عارض ، ومن لم يمدّ ترك المدّ ، لأن لفظ الهمزة ، التي من أجلها وجب مدّ الألف ، قد زال ، فكذلك يجب في قراءة ورش ، لكن لم أقرأ فيه إلّا بترك المدّ ، لعله أنّه لما زال لفظ الهمزة^(٤) الذي من أجله وجب المدّ زال

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) ب : « فالجمع » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) التبصرة ١/٩٩ ، والتيسير ١٧٧ ، والنشر ٣٣٢/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٦٢ ، وزاد المسير ٣٥٧/٦ ، وتفسير النسفي ٢٩٢/٣ .

(٤) ب : « الهمز » وتصويبه من : ص ، ر . الكشف : ١٣ ، ج ٢

المدّ فهو وجه ، والمدّ أقيس فيه ، لأنّ التّخفيف عارض ، لكن لم أقرأ به ، ومن الناس من يقول : إن كسر الياء فيه لغةٌ مَنْ لا يرى أنّ أصله الهمز ، فعلى هذا يحسن ترك المدّ لورش ، ومثله [الاختلاف في] ^(١) المجادلة والطلاق ^(٢) ، والعلّة واحدة ، والاختيار الهمز والياء بعد المهزة ، لأنّه الأصل وعليه الأكثر ^(٣) .

« ٣ » قوله : (تَظَاهَرُونَ) قرأه الحرميان وأبو عمرو بتشديد الظاء والهاء من غير ألف ، وأصله « يَظْهَرُونَ » على وزن « يَفْعَلُونَ » ثم أُدْغِمَت التاء الثانية في الظاء ، فوقع التشديد لذلك ، وحسن الإدغام ، لأنك تنقل حرفاً ضعيفاً ، وهو التاء إلى لفظ حرف قويّ ، وهو الظاء . قرأ حمزة والكسائي بألف مخفّفاً ، وأصله « تَظَاهَرُونَ » ، ثم حذف إحدى التائين كـ « تَسَاءَلُونَ » وكـ « تَظَاهَرُونَ » في البقرة . وكذلك قرأ ابن عامر غير أنّه شدّد الظاء ، لأنّه أدغم التاء الثانية في الظاء ، ولم يحذفها كـ « تَسَاءَلُونَ وَتَظَاهَرُونَ » في البقرة في قراءته ، وقراءة عاصم بضمّ التاء وكسر الهاء وبألف بعد الظاء مخفّفاً على وزن « تَفَاعَلُونَ » ، والتاء للخطاب مثل « تَقَاتِلُونَ » ، بناء على « فاعل تفاعل » ، والتاء للخطاب ، وهو كله بمعنى واحد ، مشتق من الظهر ، وقولهم ^(٤) « الظَّهَار » يدلّ على ضمّ التاء ، لأنّه مصدر « ظَاهَرَ » فأما قوله : (تَظَاهَرُونَ) و (تَظَاهَرَا) في البقرة والتحريم ^(٥) ، فهو من المَظَاهِرَة ، وهي المعاونة وليس من الظهر ^(٦) .

« ٤ » قوله : (الظُّنُونَا) و (الرِّسُولَا) ، و (السَّبِيلَا) قرأ نافع وابن عامر وأبو بكر بألف في الثلاثة ، في الوصل والوقف ، وكذلك حفص وابن كثير

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) حرفاهما هما : (٢٦ ، ٤) وسيأتي أولهما في سورته بأولها .

(٣) النشر ٢٣٣/٢ ، وكتاب سيبويه ٤٩/٢

(٤) ب : « وقوله » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٥) حرفاهما هما : (٤ ، ٨٥٦) .

(٦) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٤٦ - ٤٨ » والحجة في القراءات السبع ٢٦٢

- ٢٦٣ ، وزاد المسير ٥٣/٦ ، وتفسير ابن كثير ٤٦٥/٣ ، وتفسير النسفي ٢٩٣/٣

والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٦/ب - ١/٨٧ .

والكسائي ، غير أنهم يحذفون الألف في الوصل . وقرأ الباقون بحذف الألف في الوصل والوقف ، وكلهم قرأ : (وهو يهدي السبيل) « الأحزاب ٤ » و (أمّهم ضلّوا السبيل) « الفرقان ١٧ » بغير ألف في الوصل والوقف .

وحجة من أثبت الألف في الوصل أنه اتّبع الخطّ ، فهي في المصحف بألف ، وإنما كتبت بألف لأنها (١٩٩/أ) رأس آية ، فأشبهت القوافي من حيث كانت كلها مقاطع الكلام ، وتامم الأخبار .

« ٥ » وحجة من حذف الألف في الوصل أنه أنى به على الأصل ، إذ لا أصل للألف فيه كله ، وفرّق ما بين هذا والقوافي أن القوافي موضع وقف وسكون ، وهذا لا يلزم فيه الوقف والسكون .

« ٦ » وحجة من أثبت الألف في الوقف أنه اتّبع الخطّ ، فوقف على ما في خطّ المصحف .

« ٧ » وحجة من حذف الألف في الوقف أنه أجرى الوقف مجرى الوصل ، فحذف في الوقف كما حذف في الوصل ، لأن الألفات فيها لا أصل لها ، إنما جيء بها على التشبيه بالقوافي والفواصل ، والاختيار إثبات الألف في الوصل والوقف اتباعاً للمصحف^(١) .

« ٨ » قوله : (لا مقام لكم) قرأه حفص بضمّ الميم ، جعله اسم مكان ، على معنى : لا موضع قيام لكم ، كما قال : (مقام إبراهيم) « البقرة ١٢٥ » ، أي : موضع قيامه . ويجوز أن يكون مصدراً من « أقام » على معنى : لا إقامة لكم . وقرأ الباقون بفتح الميم ، على أنه مصدر قام قياماً ومقاماً ، ويجوز أن يكون أيضاً اسم مكان ، والقراءتان بمعنى^(٢) .

(١) ر : « لخطّ المصحف » ، انظر المصاحف ١١١ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/٩ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٣٧٤ ، والتبصرة ٩٩/ب ، والتيسير ١٧٨ ، والحجة في القراءات السبع ٢٦٣ ، وزاد المسير ٣٥٨/٦ ، وتفسير النسفي ٢٩٦/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٦/ب ، وكتاب سيبويه ٣٥٧/٢ .
(٢) راجع سورة مريم ، الفقرة « ٢٥ - ٢٦ » .

« ٩ » قوله : (لَا تَوَهَا) قرأ الحرمين بغير مدٍّ من المجيء ، على معنى ، لجأؤوها • وقوى ذلك أنه لم يتعدَّ إلا إلى مفعول واحد ، وباب الإعطاء يتعدَّى إلى مفعولين ، ويحوز الاختصار على أحدهما ، وقرأه الباقر بالمدٍّ من باب الإعطاء ، على معنى : لأعطوها السَّائلين ، أي : لم يمتنعوا منها ، أي لو قيل لهم كونوا على المسلمين لفعلوا ذلك ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، وهو آيين في المعنى (١) •

« ١٠ » قوله : (أَسْوَةٌ) قرأه عاصم بضمّ الهزة ، ومثله في المستحقة (٢) •

وقرأ الباقر بالكسر ، وهما لغتان ، والأسوة القدوة (٣) •

« ١١ » قوله : (يَضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ) قرأه ابن كثير وابن عامر ، بالنون والتشديد ، وكسر العين ، ونصب « العذاب » ، على الإخبار عن الله جلّ ذكره عن نفسه بذلك ، فانتصب « العذاب » بوقوع الفعل عليه • وقرأ الباقر بالياء والتخفيف ، وبألف ، ورفع « العذاب » غير أن أبا عمرو قرأ بالياء والتشديد ، وحذف الألف ، قرأ ذلك على أن الفعل لم يسم فاعله ، والفاعل في المعنى هو الله جلّ ذكره ، فأقاموا « العذاب » مقام الفاعل ، فرفعوا ، والتشديد وحذف الألف والتخفيف لغتان : ضعّف وضاعف ، بمعنى • قال الأخفش : والتخفيف لغة أهل الحجاز ، والتشديد لغة تميم • وقيل : إن في التشديد معنى التكثير (٤) •

« ١٢ » قوله : (وَتَعْمَلُ صَالِحًا نُورُهَا) قرأهما حمزة والكسائي بالياء ، وقرأ (٥) الباقر بالتاء في « تعمل » وبالنون في « نُورُهَا » •

وحجة من قرأهما بالياء أنه حملَ الفعل الأول على تذكير (١٩٩ ب) لفظ « من » لأن لفظه مذكر ، وحمل الثاني على الإخبار عن الله جلّ ذكره ، لتقدّم

(١) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٤١ » •

(٢) حرفها هو : (٦ ، ٤ ، ٦) •

(٣) أدب الكاتب ٤٣٤

(٤) ص ، ر : « الكثرة » ، وراجع سورة البقرة الفقرة « ١٤٨ - ١٥٢ » ،

وكتاب سيبويه ٢٨٥/٢

(٥) ب ، ص : « وقرأهما » •

ذكره في قوله : (الله) ، وقوله : (على الله) « ٣٠ » •

« ١٣ » وحجة من قرأ بالتاء في « تعمل » أنه حمل الفعل على معنى « من » لأن « من » يتراد به المؤنث ، وهو خطاب لنساء النبي صلى الله عليه وسلم • وأيضا فإنه أتى بعد قوله : (منكن) « ٣٠ » الذي يدل على التأنيث ، فجرى على تأنيث « منكن » •

« ١٤ » وحجة من قرأ « ثوثها » بالنون أنه حملة على الإخبار عن الله جل ذكره عن نفسه ، بإعطائهم الأجر مرتين ، لتقدم ذكره ، فهو خروج من خطاب إلى الإخبار عن النفس ، والاختيار التاء ، لأن الأكثر عليه ، والمعنى عليه • فأما قوله : « ومن يقنت » فكل القراء الذين قرأنا بقراءتهم على التاء (١) •

« ١٥ » والحجة في ذلك أنهم أسندوا الفعل إلى « من » ولفظه مذكر فسبق التذكير إلى الفعل ، قبل إتيان ما يدل على التأنيث ، من قوله « منكن » وقوله « ثوثها أجراها » • ولما أتى « وتعمل » ، بعد إتيان ما يدل على التأنيث ، وهو « منكن » ، حسن التأنيث فيه حملا على لفظ « منكن » ، وعلى معنى « من » (٢) •

« ١٦ » قوله : (وقرن) قرأ عاصم ونافع بفتح القاف ، وقرأ الباقون بالكسر •

وحجة من كسر أنه جعله من الوقار ، فهو مثل « عِدْن وَرْن » لأنه محذوف الفاء ، وأصله واو ، قرن من وقر يقِر ، مثل وعَد يعِد ، وأصل يَقر يَكوِر ، كما أن أصل يَعد يَكوِِد ، فلما وقعت الواو بين ياء وكسرة حذفت ، لغة مسموعة لا يستعمل غيرها ، وجرت التاء والنون والألف مجرى الياء في الحذف معهن ، لثلاثا يختلف الفعل ، وأصل « وقرن » « وأوقرن » ، فحذفت الواو ، على ما علمنا ،

(١) التبصرة ١/١٠٠ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٧ ، وكتاب سيبويه ٤٧٣/١

(٢) التيسير ١٧٩ ، والنشر ٢/٣٣٤ ، والحجة في القراءات السبع ٢٦٤ ، وتفسير النسفي ٣/٣٠٢

واستعني عن ألف الوصل لتحرك القاف ، فصار الابتداء بقاف مكسورة ، ويجوز أن تكون هذه القراءة مشتقة من القرار ، وهو السكون ، يقال : قرّ في المكان يقرّ ، على « فَعَلَ يَفْعِل » فهي اللغة المشهورة المستعملة الفاشية . فيكون الأصل في « قرن » « وقرن » « وقرن » فتحذف الراء الاولى استثقالا للتضعيف ، بعد أن تلقى حركتها على القاف ، فتتكسر القاف ، فيستغنى بحركتها عن ألف الوصل ، فيصير اللفظ « قرن » ، وقيل : إنهم أبدلوا من الراء الأولى ياء ، كما فعلوا في « قيراط ودينار » ، فصارت الياء مكسورة ، كما كانت الراء مكسورة ، واستثقلت الكسرة عليها فأُلقيت على القاف ، وحذفت الياء لسكونها وسكون الراء بعدها ، واستعني عن ألف الوصل لتحرك القاف .

« ١٧ » وحجة من قرأ بفتح القاف أنها لغة من « قرّرن في المكان » ، يقال فيها : قرّرت في المكان أقرّ ، حكاهما (٢٠٠/١) الكسائي ، وأنكرها المازني وغيره ، فيكون الأصل « وأقررن في بيوتكن » ثم نقل ما ذكرنا قبل هذا في الوجهين جميعا ، وقيل : إن هذه القراءة مشتقة من « قررت به عينا أقر » وليس المعنى على هذا . لم يؤمرن بأن تقرّ أعينهن في بيوتهن ، إنما أُمِرْنَ بالقرار والسكون في بيوتهن ، وترك التبسّرج ، أو بالوقار في بيوتهن ، فهذا هو المعنى الذي عليه التفسير ، وهو المفهوم في الآية ، والاختيار كسر القاف ، لأن عليه المعنى الصحيح ، ولأن الأكثر عليه^(١) .

« ١٨ » قوله : (أن يكون لهم الخيرة) قرأ الكوفيون وهشام بالياء ، للتفريق بين المؤنث وفعله بـ « لهم » ، ولأنه تأنيث غير حقيقي ، ولأن الخيرة والاختيار سواء ، فحمل على المعنى . وقرأ الباقر بالتاء ، لتأنيث لفظ « الخيرة » ،

(١) زاد المسير ٣٧٩/٦ ، وتفسير غريب القرآن ٣٥٠ ، وتفسير ابن كثير ٤٨٢/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٧/١ - ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٨٨/ب .

وهو الاختيار ، لأنه على ظاهر اللفظ ، وقد مضى له نظائر وعلل بأشبع من هذا (١) .

« ١٩ » قوله : (وخَاتَمَ النَّبِيِّينَ) قرأ عاصم بفتح التاء ، على معنى أن النبي عليه السلام ختم به النبيون ، لا نبي بعده ، فلا فعل له في ذلك . فمعناه : آخر النبيين . وقرأ الباقون بالكسر ، على أن النبي عليه السلام فاعل من « ختم » فهو ختم النبيين ، لأنبي بعده ، فالنبي فاعل ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه (٢) .

« ٢٠ » قوله : (لا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ) قرأ أبو عمرو بالتاء ، لتأنيث الجماعة ، ولتأنيث معنى النساء ، وقرأ الباقون بالياء لتذكير الجمع ، وللتفريق بين الجمع وفعله ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه (٣) . وقد ذكرنا (تَمَسَّوْهُنَّ) « البقرة ٢٣٦ » وإمالة (٤) (إنا) وغير ذلك ، فأغنى عن الإعادة (٥) .

« ٢١ » قوله : (سَادَتْنَا) قرأه ابن عامر بالجمع ، فهو جمع الجمع ، على إرادة التكثير ، لكثرة مَنْ أَضَلَّوْهُمْ وَأَغْوَاهُمْ من رؤسائهم ، فهو جمع سادة ، جمع مُسَلَّمٍ بالالف والتاء . وقرأ الباقون « سَادَتْنَا » على أنه جمع « سيد » فهو يدل على القليل والكثير ، لأنه جمع مُكَسَّرٍ (٦) .

« ٢٢ » قوله : (لَعْنًا كَبِيرًا) قرأه عاصم بالياء ، وقرأ الباقون بالتاء . وحجة من قرأ بالتاء أنه جعله من الكثرة على أنهم يلعنون مرة بعد مرة بدلالة

(١) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٢٣ - ٢٤ » .

(٢) ص : « عليه الجماعة » ، ر : « الأكثر عليه » ، انظر الحجة في القراءات السبع ٢٦٤ - ٢٦٥ ، وزاد المسير ٣٩٣/٦ ، وتفسير ابن كثير ٤٩٣/٣ ، وتفسير النسفي ٣٠٦/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٧/ب .

(٣) لهذا نظائر كثيرة مرت ، راجع الفقرة « ١٨ » من هذه السورة .

(٤) ب : « والمالة » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٤٢ - ١٤٤ » و « أقسام علل الإمالة »

الفقرة « ٣ » و « الإمالة للإمالة » الفقرة « ١٢ » .

(٦) الحجة في القراءات السبع ٢٦٥ ، وزاد المسير ٤٢٤/٦ ، وتفسير النسفي

٣١٤/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٧/ب - ١/٨٨ .

قوله : (يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) « البقرة ١٥٩ » فهذا يدل على كثرة اللعن لهم ، فالكثرة أشبه بتكرير اللعن لهم من الكبر .

« ٢٣ » وحجة من قرأ بالباء أنه لما كان الكبر مثل « العظم » في المعنى ، وكان كل شيء كبيرا عظيما دلّ العظم على الكثرة وعلى الكبر ، فتضمنت القراءة بالباء المعنيين جميعا ، الكبر والكثرة ، والاختيار الثاء ، لأن الجماعة عليه (١) .
ليس فيها ياء محذوفة ولا ياء إضافة .



(١) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٣١ » ، وانظر تفسير ابن كثير ٥١٩/٣

سورة سبأ

مكيّة ، وهي أربع وخمسون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (عالم الغيب) قرأه نافع وابن عامر على وزن « فاعل » ، على معنى : هو عالم (٢٠٠/ب) فرفعه على خبر ابتداء محذوف [أو على الابتداء والخبر محذوف]^(١) ، أو يكون^(٢) الخبر « لا يعزب عنه » ، و « فاعل » أكثر في الكلام من « فعّال » • وقد قال تعالى : (عالم الغيب والشهادة) « الأنعام ٧٣ » ، فهو إجماع ، وقال : (عالم الغيب فلا يظّهر) « الجن ٢٦ » فهو إجماع ، وهو الاختيار لأنه المستعمل في الأكثر ، وقرأه حمزة والكسائي « علام الغيب » بالخفض ، على وزن « فعّال » الذي للمبالغة في العلم بالغيب وغيره ، كما قال : (يقذِف بالحقّ علام الغيوب) « سبأ ٤٨ » ، فهذا إجماع بناء للمبالغة في علم الله جلّ وعزّ للغيوب • وقد قال تعالى عن عيسى إنه قال : (إنك أفت علام الغيوب) « المائدة ١١٦ » ، فهذا أيضا إجماع ، والخفض فيه على أنه نعت لله في قوله : (الحمد لله) « ١ » ، وقرأ الباقر « عالم » على وزن « فاعل » لكثرة استعمالهم « فاعل » في الصفات ، غير أنهم خفضوا على النعت لله جلّ ذكره^(٣) • « ٢ » قوله : (لا يعزب عنه) قرأه الكسائي بكسر الزّاي ، وقرأ الباقر بضمّ الزّاي ، وهما لغتان مثل « يعكف ويعكف ويفسق ويفسق »^(٤) • « ٣ » قوله : (من رجز أليم) قرأ ابن كثير وحفص « أليم » بالرفع ، على النّعت للعذاب ، على تقدير : عذاب أليم من رجز ، وفيه بعد ، لأن الرجز هو العذاب ، فيصير التقدير : عذاب أليم من عذاب ، فهذا معنى غير مسمّكن ، وقرأ

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) ب : « ويكون » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٣) التبصرة ١/١٠٠ ، والتيسير ١٧٩ ، والنشر ٣٣٤/٢ ، ومعاني القرآن ٣٣٢/١ ، ٣٥١/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٨٤٥ ، والحجة في القراءات السبع ٢٦٦ ، وزاد المسير ٤٣٣/٦

(٤) أدب الكاتب ٣٦٧

الباقون بخفض « أليم » ، على النَّحْتِ لـ « رجز » وهو الاختيار ، لأنه أصح في التقدير والمعنى ، إذ تقديره :^(١) لهم عذاب من عذاب أليم ، أي : من هذا الصنف ، من أصناف العذاب ، لأن العذاب بعضه آلم من بعض ، وأيضا فعليه الجماعة ، ومثله [الاختلاف]^(٢) والحجة في الجائية^(٣) .

« ٤ » قوله : (إِنْ نَّشَأْ نَخْصِفْ ، أَوْ نَسْقِطْ) قرأه حمزة والكسائي بآلاء ، في الثلاثة ، وقرأ الباقر بالنون فيهن .

وحجة من قرأ بآلاء أنه ردّ الأفعال الثلاثة على الإخبار عن الله جلّ ذكره [عن نفسه]^(٤) ، لتقدّم ذكره في قوله : (أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) « ٨ » .

« ٥ » وحجة من قرأ بالنون أنه حمّله على ما بعده من الإخبار عن الله جلّ ذكره عن نفسه في قوله : (وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا) « ١٠ » ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(٥) ، وقد ذكرنا إظهار الفاء من « نخسف » عند الباء وإدغامها ، وعلّة ذلك^(٦) ، وقد تقدّم ذكر « معاجزين ، وكسفا ، ولسبأ » والاختلاف في ذلك وعلّته ، فأغنى ذلك عن الإعادة^(٧) .

« ٦ » قوله : (وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ) قرأه أبو بكر برفع « الرياح » على الابتداء ، والمجرور قبله الخبر ، وحسن ذلك لأن « الرياح » لما سُخِّرَتْ له صارت كأنها في قبضته ، إذ عن أمره تسير ، فأخبر عنها أنها في ملكه ، إذ هو مالك

(١) ب : « أن تقديره » ، ص : « والتقدير » ورجحت ما في : ر .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) حرفها هو : (١١٢) ، وانظر التيسير ١٨٠ ، وتفسير النسفي ٣/٣١٨ ،

والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٨ .

(٤) تكملة موضحة من : ر .

(٥) تفسير النسفي ٣/٣١٩ .

(٦) راجع « فصل في إدغام الباء الساكنة في الفاء ... » ، الفقرة « ٢ » .

(٧) راجع الأحرف المذكورة على ترتيبها في سورة الحج ، الفقرة « ٢٣ - ٢٤ »

وسورة الإسراء الفقرة « ٢٥ - ٢٦ » وسورة النمل ، الفقرة « ٦ - ٨ » .

أمرها في سيرها به . وقرأ الباقون بنصب « الريح » ، على إضمار : وسخّرنا لسليمان الريح ، لأنها سخّرت له ، وليس بمالكها على الحقيقة ، إنما ملك تسخيرها (١/٢٠١) بأمر الله ، ويقوّي النصب إجماعهم على النصب في قوله : (وسليمان الريح عاصفة) « الأنبياء ٨١ » . فهذا يدلّ على تسخيرها له في حال عصفها ، والنصب هو الاختيار ، لأن المعنى عليه ، [ولأن الجماعة عليه]^(١) .

« ٧ » قوله : (منسأته) قرأه نافع وأبو عمرو بألف من غير همز ، وقرأ الباقون بهمزة مفتوحة إلاّ ابن ذكوان ، فإنه أسكن الهمة .

وحجة من قرأ بألف أنها لغة مسبوقة في بدل الهمة بألف في هذا ، حكاه سيوييه ، فأصله الهمز « من نسأه » ، يقال : نسأت الغنم إذا سقتها ، وفتح التاء علّم [النصب]^(٢) بـ « تأكل » فأبدل من الهمة المفتوحة ألف ، وكان الأصل [أن]^(٣) تجعل بينَ بينَ ، لكن البدل في هذا محكي مسموع عن العرب ، وحكى ابن ذرّيد^(٤) في الجمهرة أن « النساء » غير مهموزة « مفعله » من نَسَسَ الإبل إذا ساقها ، كان البدل عنده من سين كما قالوا « دسأها »^(٥) وهو بعيد ، إذ لم يجتمع في النساء ، إذا جعلتها من « نس » ، إلاّ سينان ، كان أصلها منسأته .

« ٨ » حجة من همز أنه أتى به على الأصل ، إذ أصله الهمز و « النساء »

(١) تكملة لازمة من : ص ، ز ، انظر التبصرة ١٠٠/ب ، والنشر ٣٣٥/٢ ، وزاد السير ٤٣٨/٦ ، وتفسير النسفي ٣٢٠/٣

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) هو محمد بن الحسن بن ذرّيد أبو بكر ، أخذ عن أبي حاتم السّجستاني والرياشي وغيرهما ، وعند أبو سعيد السّيرافي وأبو عبد الله المرزباني ، من أكابر علماء العربية واللفّة والأنساب ، (ت ٣٢١ هـ) ، ترجم في انباه الرواة ٩٢/٣ ، ومراتب النحويين ٨٤

(٤) وذكر منه قوله : « نسأت الخيزة تنس نساء إذا ييست ، ونست الجمّة إذا شعث » ، انظر جمهرة اللغة « سنن » ٩٥/١

العصا ، وقد حكى سيبويه في تصغير العصا « مَنَيْسِيَّة » بالهمز ، قال : تردّها إلى أصلها ، ولا تجعل البدل فيها لازما . وقد قالوا في جمعها « مناسيء » بالهمز ، لأن التصغير والجمع يردّ الأشياء إلى أصولها ، في أكثر الكلام ، وقد قالوا : عيد وأعياد ، فلم يردوا الواو في الجمع ، وأصل الياء في عيد الواو ، لأنه من « عاد يعود » ، وأراهم لم يردوا الواو في [أعياد لتلا يشبه لفظ]^(١) جمع «عود» . فأما من أسكن الهمزة فهو بعيد في الجواز ، إنما يجوز الإسكان للاستثقال لطول الكلمة ، وهذا غير مشهور في اللغات ، إنما يوجد في الشعر^(٢) .

« ٩ » قوله : (في مَسْكَنِهِمْ) قرأ الكسائي بالتوحيد وكسر الكاف ، وكذلك حفص وحمزة غير أنهما فتحا الكاف ، وقرأ الباقرن بالجمع .
وحجة مَنْ وَحَّدَ أنه بمعنى السكنى ، فهو مصدر يدلّ على القليل والكثير من جنسه ، فاستغنى به عن الجمع مع خفة الواحد .

« ١٠ » وحجة من جَمَعَ أنه لما كان لكل واحد منهم مسكن وجب الجمع ، ليوافق اللفظ المعنى .

« ١١ » وحجة من فتح الكاف في الواحد^(٣) أنه أتى به على المستعمل المعروف ، لأن المصدر من « فعل يفعل » ، يأتي أبدا بالفتح ، نحو المقعد والمدخل والمخرّج ، فهو أصل الباب .

« ١٢ » وحجة من كسر أنه جعله مِمَّا خرج على الأصل سماعا ، جاء بالكسر في المصدر ، والفعل على « فعل يفعل » ، وقد جاء ذلك في أحرف محفوظة منها « المسجد والمطلع » وقد جعل سيبويه « المسجد » اسما للبيت ، ولم يجعله مصدرا حين رآه خرج عن الأصل ، والأخفش يقول : « المسكن » (٢٠١/ب)

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) كتاب سيبويه ١٤٥/٢ ، ١٥٣ ، والحجة في القراءات السبع ٢٦٧ ، وزاد السير ٤٤١/٦ ، وتفسير غريب القرآن ٣٥٤ ، وتفسير ابن كثير ٥٣٥/٣ ، وتفسير النسفي ٣٢١/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٨/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٨٩/ب .

(٣) ب : « كالواحدة » ، وتصويبه من : ص ، ر .

بالكسر لغة مستعملة ، وهي في المسجد كثيرة ، قال : والفتح في المسجد لغة أهل الحجاز ، وهي قليلة الاستعمال عنده ، والاختيار الجمع ، لأن عليه الأكثر ، وعليه العمل (١) .

« ١٣ » قوله : (أَكَلِ خَمْطٌ) قرأ أبو عمرو بإضافة « أكل » إلى « خمط » وقرأ الباقون بتنوين « أكل » من غير إضافة .

وحجة من أضاف أنه كما تقول : ثمر خَمْطٌ ، وثمر نَبَقٌ ، أي ثمر شجرتين ، وثمر شجر خَمْطٌ ، فهو من باب الإضافة بمعنى « مِنْ خَمَطٍ » كـ « ثوبٌ خَزٌّ » ، أي من خَزٍّ ، فكذلك هذا معناه : أَكَلِ مِنْ خَمَطٍ ، فالأكل الجنى ، وهو الثمر ، والخَمْطُ في قول أبي عبيد : كل شجرة مرّة الثمرة (٢) ذات الشوك ، ولما لم يحسن أن يكون الخمط بدلا ، لأنه ليس الأول ولا هو بعضه ، ولم يحسن أن يكون نعتا ، لأن الخمط اسم شجر ، فهو لا يثنت به ، وكان الجنى من الشجر ، أضيف على تقدير « من » كـ ثوب خَزٌّ ، وباب ساجر .

« ١٤ » وحجة من نوّنه أنه جعل « خَمْطًا » عطف بيان ، فيشأن أن الأكل وهو الثمر من هذا الشجر ، وهو الخمط ، إذا لم يجز أن يكون الخمط بدلا ولا نعتا للأكل ، على ما ذكرنا أولا (٣) ، فلما عدل به عن الإضافة لم يكن فيه غير عطف البيان ، لأنه بيان لما قبله ، ويشأن الأكل من أي الشجر هو ، وقد تقدّم ذكر التخفيف والتثقيب في البقرة (٤) .

« ١٥ » قوله : (فَزَيَّعَ) قرأه ابن عامر بفتح الفاء والزّاي ، وقرأ الباقون بضمّ الفاء وكسر الزاي .

(١) ر : « المعنى » ، انظر زاد المسير ٤٤٣/٦ ، وكتاب سيبويه ٢٩٥/٢ ، وأدب الكاتب ٤٤٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٩٠ .

(٢) ب : « والثمر » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٣) لفظ « أول » سقط من : ص ، وفي « ب » : أول ، وتوجيهه من : ر .

(٤) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٨٢ » ، وزاد المسير ٤٤٥/٦ ، وتفسير ابن كثير ٥٣٣/٣ ، وتفسير النسفي ٣٢٢/٣ ، وتفسير غريب القرآن ٣٥٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٨/ب - ٨٩/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٩٠ .

وحجة من قرأ بالفتح أنه بنى الفعل للفاعل ، ففي « فزَّع » ضمير الفاعل ، عائد على اسم الله ، والمعنى : حتى إذا جَلَّى الله الفزع عن قلوب الملائكة ، أي أزاله ، قالوا : ماذا قال ربكم ، وذلك فيما رُوي أن الملائكة تفزع إذا عَلِمَتْ أن الله أَوْحى بأمر فتفزع منه أن يكون في أمر الساعة ، فإذا جَلَّى الله الفزع عن قلوبهم بأن ذلك الوحي ليس في أمر الساعة ، سألوه عن الوحي ما هو ، فقالوا : ماذا قال ربكم ، فيجاوبهم جبريل ، فيقول : قال الحق ، وأخبر عنه بلفظ الجمع لجلالته وعظم قدره .

« ١٦ » وحجة من ضمَّ الفاء أنه بنى الفعل للمفعول ، فأقام المجرور مقام الفاعل ، وهو « عن قلوبهم » ، والمعنى على ما تقدّم ، والضم الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(١) .

« ١٧ » قوله : (وهل تجازي إلا الكفور) قرأه حفص وحزمة والكسائي بالنون ، وكسر الزاي ، ونصب « الكفور » ، على الإخبار عن الله جلّ ذكره عن نفسه ، حملاً على ما أتى بعده من الأخبار [عن الله جلّ ذكره عن نفسه]^(٢) في قوله : (وجعلنا بينهم وبين) « ١٨ » وقوله : (باركنا) ، وعلى ما قبله أيضاً في قوله : (فأرسلنا عليهم) « ١٦ » و (بدلناهم) و (جزيناهم) فحسّن حمل الكلام على ما قبله وما بعده ، فالكفور منصوب بوقوع الفعل عليه ، وهو « تجازي » . وحجة من قرأ بالياء والرفع ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه (٢٠٢/أ) أنه بنى الفعل للمفعول ، فرفع « الكفور » ، لأنه مفعول لم يسم فاعله ، والناس كلهم يجازون بأعمالهم ، لكن المؤمن يكفر الله عنه سيئاته الصغائر باجتنابه الكبائر ، والكافر لا تكفير لسيئاته الصغائر ، لأنه لم يجتنب الكبائر ، إذ هو على الكفر ، والكفر أعظم الكبائر ، فلذلك خصّ الكافر بذكر المجازاة في هذه الآية ،

(١) التيسير ١٨١ ، والنشر ٢/٣٣٦ ، والحجة في القراءات السبع ٢٦٧ - ٢٦٨ ، وزاد المسير ٦/٤٥٢ ، وتفسير ابن كثير ٣/٥٣٦ ، وتفسير النسفي ٣/٣٢٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٩ - ب .

(٢) تكملة موافقة من : ص .

إِذْ لَا بَدَّ مِنْ مَجَازَاتِهِ عَلَى كُلِّ سَيِّئَاتِهِ ، إِذْ لَا عَمَلَ صَالِحًا^(١) لَهُ يَكْفِّرُ بِهِ عَنْ سَيِّئَاتِهِ ، وَالْمُؤْمِنُ يَكْفِرُ اللَّهُ لَهُ عَنْ بَعْضِ سَيِّئَاتِهِ أَوْ عَنْ كُلِّهَا بِأَعْمَالِهِ الصَّالِحَةِ^(٢) .

« ١٨ » قوله : (بِاعِدِ بَيْنَ أَسْفَارِنَا) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بالتشديد من غير ألف ، وقرأ الباقون بألف مخففة ، على وزن « فاعل » ، والقراءتان بمعنى ، حكى سيبويه « ضاعف وضعف » بمعنى ، فهو بمعنى التباعد^(٣) .

« ١٩ » قوله : (وَلَقَدْ صَدَّقَ) قرأ الكوفيون بالتشديد ، وخفف الباقون .

وحجة من شدّد أنّه عدّي « صدّق » إلى الظن ، فنصبه به على معنى : أن إبليس صدّق ظنّه ، فصار يقينا حين اتّبعه الكفار ، وأطاعوه في الكفر ، وقد كان ظنّ ظناً لا يدرى هل يصحّ ، فلمّا اتبعوه صحّ ظنّه فيهم .

« ٢٠ » وحجة من خفف أنّه لم يعدّ « صدق » إلى مفعول ، لكن نصب « ظنه » على الظرف ، أي صدّق^(٤) في ظنه حين اتبعوه ، كالمعنى الأول^(٥) .

« ٢١ » قوله : (إِلَّا لِمَنْ أَدْرَنَ لَهُ) قرأه أبو عمرو وحمزة والكسائي بضمّ الهمزة ، بنوا الفعل للمفعول فقام المخفوض ، وهو « له » مقام الفاعل ، وقرأ الباقون بفتح الهمزة ، بنوا الفعل للفاعل ، وهو الله جلّ ذكره ، كما قال : (إِلَّا مَنْ أَدْرَنَ لَهُ الرَّحْمَنُ) « النبا ٣٨ » وقال : (إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ) « النجم ٢٦ » ، والمعنى في القراءتين سواء ، وفتح الهمزة أحبّ إليّ ،

(١) ب : « عملا » ورجحت وجه : ص .

(٢) قوله : « إِذْ لَا عَمَلَ صَالِحًا ... الصالحة » سقط من : ر ، انظر الحجة في القراءات السبع ٢٦٨ ، وزاد المسير ٤٤٧/٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٨٩ .

(٣) زاد المسير ٤٤٨/٦ ، وتفسير النسفي ٣٢٣/٣ ، وكتاب سيبويه ٢٨٤/٢

(٤) ب : « أن ظنه صدق » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٥) الحجة في القراءات السبع ٢٦٨ - ٢٦٩ ، وزاد المسير ٤٤٩/٦ ، وتفسير

مشكل إعراب القرآن ١/١٩٠ - ب .

لاجتماع الحرمين وعاصم على ذلك^(١) .

« ٢٢ » قوله : (في العُرُثَات) قرأ حمزة « في الغرفة » بالتوحيد ، لأنه يدلّ على الجمع ، وهو اسم للجنس ، وهو أخفّ ، وقد أجمعوا على التوحيد في قوله : (يَجْزُونَ الغرفة) « الفرقان ٧٥ » ، وقرأ الباقر بالجمع ، لأن أصحاب الغرف جماعات كثيرة ، فلهم غرف كثيرة ، فالجمع أولى به في اللفظ والمعنى ، وليكون اللفظ مطابقاً للمعنى ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه ، والجمع بالالف والتاء أصله الجمع القليل ، لكن يجوز أن يكون جمع الجمع ، فيدلّ على الكثرة ، ف « غرفات » يجوز أن تكون جمع جمع غرف^(٢) ، وتحذف الألف والتاء لدخول ألف وتاء على ذلك . وقد أجمعوا على الجمع في قوله : (لهم عُرفٌ مِّن فوقها عُرفٌ مَّبْنِيَّةٌ) « الزمر ٢٠ » ، و (لنبوءنّهم مِّن الجَنَّةِ عُرفاً) « العنكبوت ٥٨ »^(٣) .

« ٢٣ » قوله : (التَّنَاشُ) قرأ الحرمين وحفص وابن عامر بغير همز ، وقرأ الباقر بالهمز .

وحجة من همز أنه جعله مشتقاً من « نَاش » ، إذا طلب (٢٠٢/ب) فالمعنى : وكيف لهم طلب الإيمان في الآخرة ، وهو^(٤) المكان البعيد ، وذلك أنهم آمنوا في موضع لا ينتفعون بالإيمان فيه ، ويجوز أن يكون مشتقاً من « نَاش ينوش » ، إذا تناول ، لكن لما انضمت السواو أبدلوا منها همزة ، فيكون المعنى : وكيف [يكون]^(٥) لهم تناول الإيمان من مكان بعيد ، وهو الآخرة .

« ٢٣ » وحجة من لم يهمز أنه جعله مشتقاً من « نَاش ينوش » إذا تناول على التفسير الذي ذكرنا ، فتكون القراءتان بمعنى : إذا جعلتَ الهمزة بدلاً من

(١) الحجة في القراءات السبع ٢٦٩ ، وزاد المسير ٤٥١/٦

(٢) ب ، ر : « غرفات » وتوجيهه من : ص .

(٣) زاد المسير ٤٦١/٦ ، وتفسير النسفي ٣٢٧/٣

(٤) ب : « فهو » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٥) تكملة موضحه من : ر .

الواو المضمومة^(١) ، وقد ذكرنا وقف حمزة على هذه الكلمة فيما تقدم . وذكرنا (يحشرهم ، ثم يقول) فيما تقدم ، وأن حفصاً قرأها بالياء ، وقرأ الباقر بالبون . « ٢٤ » وحجة من قرأها بالياء أنه ردّها على لفظ الغيبة والإفراد للذي قبله والذي بعده ، وهو قوله : (قل إن ربّي يسّط الرّزق) « ٣٩ » وقوله : (فهو يخلفه) ، وقوله : (قالوا سبحانه أنت وليّنا) « ٤١ » .

« ٢٥ » وحجة من قرأها بالنون أنه أنى بلفظ الجمع للتعظيم والتفخيم ، فأجراه على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه بلفظ الجماعة ، فهو خروج من غيبة إلى إخبار ، وخروج من مفرد إلى جمع كما قال : (من دوني وكيلا . ذرّية منّ صلنا) « الإسراء ٢ ، ٣ » وقال قبل ذلك : (وآتيناه موسى الكتاب وجعلناه هدى)^(٢) .

« ٢٦ » فيها ثلاث ياءات إضافة ، قرأ حمزة : (عبادي الشّكور) « ١٣ » بالإسكان ، وبحذف الياء في الوصل في اللفظ ، لالتقاء الساكنين ، فإذا وقف وقف بالياء لثباتها في الخط ، والباقر يفتحون^(٣) في الوصل ، فيقفون بالياء . . . قرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص : (أجري) « ٤٦ » بالفتح ، قرأ نافع وأبو عمرو : (ربي إنّه) بالفتح .

فيها زائدتان قوله : (كالجواب) « ١٣ » قرأها ابن كثير بياء في الوصل والوقف ، وقرأ أبو عمرو وورش بياء في الوصل خاصة ، وحذفها الباقر في الوصل والوقف .

قوله : (فكبير) « ٤٥ » قرأها ورش بياء في الوصل خاصة^(٤) .

(١) زاد المسير ٤٦٩/٦ ، وتفسير ابن كثير ٥٤٤/٣ ، وتفسير غريب القرآن ٣٥٩ ، وتفسير النسفي ٣٣١/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٨٦/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٩١/ب .

(٢) راجع سورة الانعام ، الفقرة « ٦٩ » ، وانظر زاد المسير ٤٦٣/٦ ، وتفسير النسفي ٣٢٨/٣ .

(٣) قوله : « في الوصل . . . يفتحون » سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر .

(٤) التبصرة ١/١٠١ ، والتيسير ١٨٢ ، والنشر ٣٣٦/٢ ، والمختار في معاني

الكشف : ١٤ ، ج ٢

قراءات أهل الأمصار ١/٩٠ .

سورة الملائكة

مكيّة ، وهي ست وأربعون آية في المدني وخمس في الكوفي

« ١ » قوله : (غيرُ الله) قرأ حمزة والكسائي بخفض « غير » ، جعلاه نعتاً لـ « خالق » على اللفظ ، و « يرزقكم » خبر الابتداء ، وهو « خالق » ، لأن « من » زائدة ، دخلت على الابتداء للتأكيد والعموم ، ويجوز أن يكون الخبر محذوفاً ، أي : هل خالق رازق غير الله موجود ، وقرأ الباقر برفع « غير » ، جعلوه نعتاً لـ « خالق » ، على الموضع ، لأن « من » زائدة ، والتقدير : هل خالق غير الله ، ويكون الخبر « يرزقكم » أو يكون محذوفاً ، أي : هل خالق غير الله موجود ، ويجوز أن ترفع « غير » على أنه خبر الخالق ، لأن « خالقا » مبتدأ ، والقراءتان بمعنى واحد^(١) . وقد تقدّم ذكر « الرياح ، وميت ، ولؤلؤ » فأغنى ذلك عن إعادته .

« ٢ » قوله : (كذلك نجزي كلّ كفور) (٢٠٣/أ) قرأه أبو عمرو بياء مضمومة ، وفتح الزاي على لفظ الغيبة ، ورفع « كل » بنى الفعل للمفعول ، فرفعه بالفعل ، لقيامه مقام الفاعل ، وهو « كل » . ويثبوت ذلك أن قبله فعلاً بني للمفعول بلفظ الغيبة أيضاً ، وهو قوله : (لا يثبوت عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم) ، وقرأ الباقر بنون مفتوحة ، وكسر الزاي ، ونصب « كل » ، بنوا الفعل للفاعل ، وهو الله جلّ ذكره ، فهو إخبار من الله عن نفسه ، ويثبوت ذلك قوله بعده : (أولم نعلمركم) « ٣٧ » ، وهو في العلة مثل [قوله]^(٢) : (وهل نجازي إلاّ الكفور) « سبأ ١٧ » في القراءتين جميعاً ، والنون أحبّ إليّ ، لأن الجماعة على ذلك^(٣) .

(١) التبصرة ١٠١/ب ، والتيسير ١٨٢ ، والنشر ٣٢٧/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٧٠ ، وزاد المسير ٤٧٤/٦ ، وتفسير النسفي ٣٢٣/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٠/أ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٩١/ب .

(٢) تكملة مناسبة من : ر .

(٣) زاد المسير ٤٩٤/٦ ، وتفسير النسفي ٣٤٢/٣

« ٣ » قوله : (يَدْخُلُونَهَا) قرأ أبو عمرو بضمّ الياء ، وفتح الخاء ، بنى الفعل للمفعول ، فالواو ضمير مفعول ، قام مقام الفاعل ، ويَقْوَى ذلك أن بعده (يَحْكُمُونَ) ، على ما لم يسمّ فاعله أيضا ، فأجرى الكلمتين على سنن واحد ، وقرأ الباقون بفتح الياء وضمّ الخاء ، بنوا الفعل للفاعل ، فالواو ضمير الفاعل ، ويَقْوَى ذلك أن بعده : (وقالوا الحمد لله) « ٣٤ » ، فأضاف « الحمد » إليهم ، فكذلك يجب أن يكون « الدخول » مضافا إليهم ، والقراءتان ترجعان^(١) إلى معنى ، لأنهم إذا أدخلوا دخلوا ، ولأنهم لا يدخلون حتى يؤذن لهم بالدخول ، وقد تقدّم [ذكر القول في]^(٢) هذا بأشبع من هذا الشرح في النساء^(٣) .

« ٤ » قوله : (على بَيِّنَةٍ مِّنْهُ) قرأه نافع وابن عامر والكسائي وأبو بكر بالجمع ، لكثرة ما جاء به النبي [صلى الله عليه وسلم]^(٤) من الآيات والبراهين على صحة صدقه ونبوته من القرآن ، وغير ذلك ، فوجب أن يقرأ بالجمع ليظهر أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء بآيات تدل^(٥) على نبوته ، ويَقْوَى الجمع أنها في المصاحف كلها بالتاء ، ولو كانت موحدة لكانت بالهاء ، وهو الاختيار ، لأن المعنى عليه والمصحف [« عليه »]^(٦) .

وقرأ الباقون بالتوحيد ، على إرادة ما في كتاب الله ، أو ما يأتي به النبي صلى الله عليه وسلم من البراهين^(٧) على صدقه ، وهو وإن كان مفردا يدلّ على الجمع ،

(١) ب : « ترجع » ورجحت ما في ص ، و .

(٢) تكملة موضحة من : و .

(٣) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ٦٨ » .

(٤) تكملة مستحبة من : ص .

(٥) ب : « فدل » وتصويبه من : ص ، و .

(٦) تكملة لازمة من : ص ، و .

(٧) ص ، ر : « البرهان » .

ودليله قوله : (إن كنت على يئنة مِّن ربي) « هود ٢٨ » ، وقوله : (قد جاءكم يئنة مِّن رَبِّكُمْ) « الأعراف ٧٣ » ، ويدل على التوحيد أنها في مصحف ابن مسعود بالهاء^(١) .

« ٥ » قوله : (ومَكْرَ السَّيِّءِ) قنراه حمزة يأسكان الهمزة ، وقرأ الباقون بكسرها .

وحجة من أسكن أته استثقل كسرة على ياء^(٢) مشددة ، فهي مقام كسرتين ، والكسرة ثقيلة ، وهي على الياء المشددة أثقل ثم كسرة على همزة ، والكسر على الهمز ثقيل أيضا ، مع ثقل الكسر في نفسه ، فاجتمع أشياء ثقيلة ، فأسكن الهمزة استخفافا ، وهو على ذلك ضعيف ، لأنه حذف علامة الإعراب ، وقد قيل : إنه نوى الوقف على الهمزة ، وهو ضعيف^(٣) ، لأنه لو نوى الوقف لخفف (٢٠٣/ب) الهمزة في الوصل ، لأن أصله تخفيف كل همزة في الوقف ، وهو لا يخففها إلا إذا وقف عليها وقفا صحيحا ، فيبدل منها ياء ساكنة إن وقف بالسكون ، أو يجعلها^(٤) بين الهمزة والياء إن وقف بالروم ، ومثله هشام في الوقف ، وقرأ الباقون بهمزة مكسورة على الأصل ، وهو المختار ، لأنه الأصل ، فأما وقف حمزة وهشام على قوله : (ولا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّءُ) فإنهما يقفان بالسكون ، ويدلان من الهمزة ياء لأنها همزة ساكنة قبلها كسرة ، ولا يحسن أن يوقف^(٥) عليه بين بين ، بين الهمزة

(١) هجاء مصاحف الأمصار ٣/ب ، والحجة في القراءات السبع ٢٧١ ، وزاد المسير ٤٩٦/٦ ، وتفسير النسفي ٣٤٣/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٠/ب .

(٢) ر : « بعد ياء » .

(٣) ر : « ضعيف أيضا » .

(٤) ب : « ويجعلها » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٥) ب : « تقف » وتوجيهه من : ص ، ر .

والواو ، لأن الخط ليس فيه واو ، فلا يوقف وقف يخالف الخط ، وقد تقدم ذكر هذا كله وعلمته (١) .

« ٦ » ليس فيها ياء إضافة ، وفيها زائدة قوله : (نكير) « ٣٦ » قراها ورش ياء في الوصل خاصة (٢) .



(١) راجع «باب تخفيف الهمز احكامه وعلمه» ، الفقرة « ١٢ - ١٤ » ، وانظر زاد المسير ٤٩٨/٦

(٢) التبصرة ١٠١/ب ، والتيسير ١٨٣ ، والنشر ٣٣٨/٢

سورة يس مكيّة ، وهي اثنتان وثمانون آية في المدني ، وثلاث في الكوفي

« ١ » قوله : (يس • والقرآن) قد ذكرنا الإمالة في الياء من « ينس » وعلتها ، قرأ ورش وأبو بكر والكسائي وابن عامر بإدغام النون من « يس » فسي الواو من « والقرآن » ، على نيّة الوصل ، وقرأ الباقر بالإظهار ، على نيّة الوقف على النون ، إذ هي حروف مقطعة غير معربة ، فحقّها أن يوقف على كل حرف منها ، والوقف على الحرف يوجب إظهاره ، وينع من إدغامه ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، ولأنه الأصل ، وقد تقدّم ذكر علل هذه الحروف في إمالتها وإدغامها وإظهارها بأشبع من هذا^(١) .

« ٢ » قوله : (تنزيل العزيز الرحيم) قرأ ابن عامر وحفص وحمزة والكسائي بالنصب على المصدر ، وقرأ الباقر بالرفع ، جعلوه خبر ابتداء محذوف ، أي : هو تنزيل العزيز^(٢) .

« ٣ » قوله : (سدّا) قرأه حفص وحمزة والكسائي بفتح السين ، في الموضعين في هذه السورة ، وقرأ الباقر بالضمّ فيهما ، وقد تقدّمت علّة ذلك في الكهف والاختيار فيه^(٣) .

« ٤ » قوله : (فعزّزنا) قرأه أبو بكر بالتخفيف ، وشدّد الباقر . وحجة من خفّف أنه حمّله على [معنى]^(٤) « فغلّبنا بثالث » من قوله تعالى : (وعزّزني في الخطاب) « ص ٢٣ » ، أي : غلّبني ، ويكون المفعول محذوفاً ، وهو المرسل إليهم ، تقديره : فعزّزناهم بثالث ، أي فغلّبناهم بثالث .

(١) راجع «فصل في إمالة فواتح السور» ، الفقرة «٦ - ٧» ، وانظر التبصرة ١٠١/ب ، والحجة في القراءات السبع ٢٧١ ، والتيسير ١٨٣ ، وزاد المسير ٤/٧ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٩٣ .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٢٧٢ ، وتفسير النسفي ٢/٤

(٣) راجع سورة الكهف ، الفقرة «٥٩» .

(٤) تكملة موضحة من : ص ، ر .

« ٥ » وحجة من شدّد أنه حمّله على معنى القبوّة ، أي : فقوّيناهم^(١) بثالث ، والمفعول أيضا محذوف ، يعود على الرسولين ، أي : فقوّينا المرسلين برسول ثالث ، وهو الاختيار لأن الجماعة عليه^(٢) .

« ٦ » قوله : (لَمَّا جَمِيعٌ) قرأه ابن عامر وعاصم وحزمة بالتشديد ، وخفّف الباقون ، ومثله في الزخرف والبطارق^(٣) ، غير أن ابن ذكوان خفّف في الزخرف .

وحجة من خفّف (١/٢٠٤) أنه جعل « ما » زائدة واللام [لام]^(٤) تأكيد دخلت في خبر « إن » للفرق بين الخفيفة بمعنى « ما » ، والخفيفة من الثقيلة ، فـ « أن »^(٥) في حكم الثقيلة ، لأن التشديد أصلا ، وإن كانت لم تعمل ، لأن معناها قائم في الكلام ، وتقديره : وإن كلاً لجميع لدينا محضرون .

« ٧ » وحجة من شدّد أنه جعل « لما » بمعنى « إلا » و « إن » بمعنى « ما » ، وتقديره : وما كل إلا جميع لدينا محضرون ، فهو ابتداء وخبر ، وقد قال القرّاء في هذه القراءة : إن « لما » أصلها « لمن ما » ثم أدغم النون في الميم ، فاجتمع ثلاث ميمات ، فحذفت ميم استخفافاً ، وشبّهه بقولهم : « علّماء بنو فلان » يريدون : « على الماء » ، فأدغم اللام في اللام ثم حذفوا [إحدى اللامين]^(٦) استخفافاً ، وهي الأولى ، وبقيت الثانية ساكنة وهي لام الماء^(٧) .

(١) ر : « فقوّيناها » .

(٢) النشر ٣٣٨/٢ ، وزاد المسير ١١/٧ ، وتفسير ابن كثير ٥٦٧/٣ ، وتفسير النسفي ٥/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩١/ب .

(٣) حرفا هاتين السورتين هما : (٣٥ ت - ٤) وسيأتيان كلا في سورته الفقرة « ٢ » وبأول الثانية .

(٤) تكملة موافقة من : ص ، ر .

(٥) ب : « بأن » ، ص : « باق » وتوجيهه من : ر .

(٦) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٧) ب : « التاء » وتوجيهه من : ص ، ر ، راجع سورة هود ، الفقرة « ٢٧ » -

٣٠ ، وانظر كتاب سيبويه ٣١٨/١ ، ٣٣٠ ، ٥١٨/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٩٤/ب .

« أ » قوله : (وما عَمِلْتَهُ أَيَدِيهِمْ) قرأ أبو بكر وحزمة والكسائي بغير هاء ، حذفوا الهاء من صلة « ما » لطول الاسم ، وهي مرادة مقدرة ، وقرأ الباقرن بالهاء على الأصل ، ولأنها ثابتة في المصحف ، وهو الاختيار ، وكلهم قرأ « عملت أيديهم » بغير هاء ، والأصل الهاء^(١) .

« ٩ » قوله : (والقَمَرُ قَدَرْنَاهُ) قرأه الكوفيون وابن عامر بالنصب ، وقرأ الباقرن بالرفع .

وحجة من نصب أنه نصبه على إضمار فعل ، تفسيره « قدرناه » ، تقديره : وقدَرْنَا القمرَ قَدَرْنَاهُ منازل ، أي ذا منازل ، وقيل : معناه قدرناه منازل . ويجوز أن يكون جاز النصب فيه ليحمل على ما قبله مِمَّا عَمِلَ فِيهِ الفعل ، وهو قوله : (نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ) « ٣٧ » فعطف على ما عَمِلَ فِيهِ الفعل ، فأضمر فعلا يعمل في « القمر » ليعطف فيه الفعل على ما عمل فيه الفعل .

« ١٠ » وحجة مَنْ رَفَعَ ، وهو الاختيار ، لأن عليه أهل الحرمين وأبا عمرو أنه قطعه مِمَّا قبله ، وجعله مستأنفا ، فرفعه بالابتداء ، و « قدرناه » الخبر ، ويجوز أن يكون رفعه على العطف على قوله : (وآيَةُ لَهُمْ) « ٤١ » ، فعطف جملة على جملة ، والآية في قوله « وآيَةُ لَهُمْ » رفع بالابتداء ، و « لَهُمْ » صفة لـ « الآيَةِ » ، والخبر محذوف ، تقديره : وآيَةُ لَهُمْ في المشاهدة ، أو في الوجود . وقوله : (الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ) « ٣٣ » و (اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ) « ٣٧ » و (الْقَمَرُ قَدَرْنَاهُ) كله تفسير للآية ، جارٍ^(٢) على ما^(٣) يجب له من الإعراب ، فهو مثل قوله : (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) « المائدة ٩ » ، ثم قال مفسِّرا للوعد ما هو ، فقال (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ) ، ومثله : (لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ) « النساء ١١ » ، وهو تفسير للوصية في قوله : (يوصيكم

(١) المصاحف ٤٨ ، وهجاء مصاحف الامصار ١/١٨ .

(٢) لفظ « جار » سقط من : ص .

(٣) ر : « مثل ما » .

الله في أولادكم) ، ثم قسّر ما الوصيّة فقال : (للذكر مثل حظ الأنثيين وما بعده^(١) .

« ١١ » قوله : (حملنا ذرّيّتهم) قرأ نافع وابن عامر بالجمع ، لكثرة ذرية من حمل في الفلك ، وقرأ الباقر بالتوحيد ، لأنه (٢٠٤/ب) يدل على الجمع ، كما قال : (ذرّيّة من حملنا مع نوح) « الإسراء ٣ » ، وقد تقدّمت علة هذا ، والجمع أحبّ إليّ لأنه أدلّ على المعنى^(٢) .

« ١٢ » قوله : (يَخْصِمُونَ) قرأه حمزة بإسكان الخاء مخفّفاً ، وقرأ قالون بإخفاء حركة الخاء ، والتشديد ، ومثله أبو عمرو ، وقد قيل عن أبي عمرو إنه اختلس حركة الخاء ، وقرأ ورش وهشام وابن كثير بفتح الخاء والتشديد ، وقرأ الكسائي وعاصم وابن ذكوان بكسر الخاء والتشديد .

وحجة من أسكن الخاء وخفّف أنه بناء على وزن « يفعلون » ، مستقبل « خصم يخضم » فهو يتعدّى إلى مفعول مضمّر محذوف ، لدلالة الكلام عليه ، تقديره : يخضم بعضهم بعضاً ، بدلالة ما حكى الله جلّ ذكره عنهم من مخالصة بعضهم بعضاً في غير هذا الموضع ، فحذف المضاف ، وهو بعض الأول ، وقام الضمير المحذوف^(٣) مقام بعض في الإعراب ، فصار ضميراً مرفوعاً ، فاستتر في الفعل ، لأن المضمّر المرفوع لا ينفصل بعد الفعل ، لا تقول : اختصم هم ، ولا : قام أنت ، والضمير فاعل ، ويجوز أن يكون التقدير : يخضمون مجادلهم عند أنفسهم ، وفي ظنهم ، ثم حذف المفعول .

« ١٣ » وحجة من اختلس حركة الخاء وأخفاها أن أصله « يفعلون » ،

(١) يعني بقوله « وما بعده » قوله بعد الآية (للذكر مثل حظ الأنثيين) ، انظر التبصرة ١/١٠٢ ، والتيسير ١٨٤ ، والحجة في القراءات السبع ٢٧٣ ، وزاد السير ١٩/٧ ، وتفسير النسفي ٨/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٩٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٩٥ .

(٢) راجع سورة الأعراف ، الفقرة « ٥٧ - ٥٨ » .

(٣) ب ، ر : « المخفوض » وتصويبه من : ص .

فالخاء ساكنة ، فلمّا كانت ساكنة في الأصل في « يختصمون » وأدغمت التاء في الصاد لم يمكن أن يجتمع ساكنان : المشدّد والخاء ، فأعطاها حركة مختلصة ، أو مخفّاة ، ليدلّ بذلك أن أصل الخاء السكون ، فيدلّ على أصلها أنه السكون بعض^(١) الحركة فيها ، لأن الحركة المختلصة والمخفّاة حركة ناقصة .

« ١٤ » وحجة من فتح الخاء وشدّد ، وهو الاختيار ، لأنه الأصل ، أنّه بناه على « يفتعلون » ، أي يختصمون ، فحاول إدغام التاء في الصاد لقربها منها ، فألقى حركة التاء على الخاء ، وأدغم التاء في الصاد لقربها منها ، ولأنه ينقل التاء بالإدغام إلى حرف هو أقوى منها ، وهو الصاد ، فذلك حسن قوي ، فوقع التشديد لذلك .

« ١٥ » وحجة من كسر الخاء أنّه لمّا أدغم التاء في الصاد ، لما ذكرنا من قرب المخرجين ، اجتمع ساكنان ، الخاء والمشدّد ، فكسر الخاء لالتقاء الساكنين ، ولم يلق حركة التاء على الخاء ، كما قالوا : مَسَّنَا السَّاءُ ، فحذفوا السين الأولى ، لالتقاء الساكنين ، بعد إسكانها للتخفيف ، ولم يلقوا حركتها على الميم . وقد روي عن أبي عمرو أنه أسكن الخاء ، وهو بعيد ، لم أقرأ به . وروي عن أبي بكر أنه كسر الياء على الإتيان لكسرة الخاء ، وعلّته كالعلة في كسر الياء في « يهدي » ، وقد ذكرنا ذلك في يونس^(٢) ، وقد تقدّم ذكر « الميتة ، ومن ثمره ، ومن مرقدا ، وفيكون ، ومكاتنكم (٢٠٥/١) ، وأفلا تعقلون » ، وذكرنا إمالة « مشارب » ونحوه^(٣) .

(١) ب : « نقص » ، ص : « ثقل » وتوجيه من : ر .

(٢) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ١٤ - ١٨ » وانظر زاد المسير ٢٤/٧ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٩٢ - ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٩٥/ب .

(٣) راجع الأحرف المذكورة على توالي ذكرها في سورة آل عمران ، الفقرة « ١٦ » ، وسورة الأنعام ، الفقرة « ٤٩ » ، وسورة الكهف ، الفقرة « ٣ » وسورة البقرة الفقرة « ٦٤ - ٦٦ » ، وسورة الأنعام ، الفقرة « ٧١ ، ١١ ، ١٢ » . و « باب جامع في الإمالة بعلمه » ، الفقرة « ٨ » .

« ١٦ » قوله : (في شغل) قرأ الكوفيون وابن عامر بضمّ الغين ، وأسكن الباقون وهما لغتان كالشحت والشحت^(١) .

« ١٧ » قوله : (في ظلال) قرأ حمزة والكسائي بضمّ الظاء ، من غير ألف ، على وزن « فعل » مثل « عَمَرَ » ، وقرأ الباقون « ظلال » بكسر الظاء وبألف بعد اللام .

وحجة من ضمّ الظاء أنه جمعه جمع « ظِلَّة » ، كغرفة وغرف ودليله^(٢) إجماعهم على قوله : (في ظِلِّل مِّن الغمام) « البقرة ٢١٠ » .

« ١٨ » وحجة من كسر الظاء أنه يحتمل أن يكون أيضا جمع « ظلة » كبرمة وبرام ، وعلبة وعلاب ، فتكون القراءتان بمعنى ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، ويجوز أن يكون^(٣) جمع « ظلل » كما قال : (يتفيا ظلاله) « النحل ٤٨ » جمع « ظل »^(٤) .

« ١٩ » قوله . (جِيلًا) قرأ نافع وعاصم بكسر الجيم والباء ، وتشديد اللام ، وقرأ أبو عمرو وابن عامر بضمّ الجيم وإسكان الباء مخففاً ، وكذلك قرأ الباقون غير أنهم ضموا الباء .

« ٢٠ » وحجة من قرأ بكسر الجيم والتشديد أنه جمعه جمع « جِلَّة » وهي الخلق ، جمعه جمعاً بينه وبين واحد الهاء .

« ٢١ » وحجة من قرأ بضمّتين أنه جمعه جمع « جَيْل » ، وهو الخلق أيضا ، كرجيف ورغف ، وكذلك الحجة لمن أسكن الباء وضمّ الجيم ، إلا أنه أسكن تخفيفاً ، وأصل التاء الضمّ كرسول ورسول^(٥) .

(١) أدب الكاتب ٤٣١

(٢) ب : « ودليلهم » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٣) قوله : « جمع ظلة ... يكون » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٤) النشر ٣٤٠/٢ ، وتفسير غريب القرآن ٣٦٦ ، وزاد المسير ٢٨/٧ ،

وتفسير النسفي ١٠/٤

(٥) التبصرة ١٠٢/ب ، والحجة في القراءات السبع ٢٧٤ ، وزاد المسير ٣٠/٧ ،

وتفسير غريب القرآن ٣٦٧ ، وتفسير النسفي ١١/٤

« ٢٢ » قوله : (نَكَّسْهُ) قرأ عاصم وحمزة بضم النون الأولى وفتح الثانية ، وكسر الكاف ، وتشديدها ، وقرأ الباقون بفتح النون الأولى ، وإسكان الثانية ، وضم الكاف مخففاً ، وهما لغتان مثل : « قتل وقتل » ، وأنكر الأخفش التخفيف ، ولم يعرف إلا التشديد . وقال : لا يكادون يقولون : نَكَّسْتَهُ ، إلا لما يقلب ، فيجعل رأسه أسفل . وروي عن أبي عمرو أنه أنكر التشديد^(١) .

« ٢٣ » قوله : (لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا) قرأ نافع وابن عامر بالتاء ، على الخطاب للنبي عليه السلام ، لأنه هو النذير لأُمَّته ، كما قال : (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا) « البقرة ١١٩ » ، وقرأ الباقون بالياء ، على الإخبار عن القرآن ، لأنه نذير لمن أنزل عليهم ، كما قال : (كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . بَشِيرًا وَنَذِيرًا) « فصلت ٣ ، ٤ »^(٢) .

« ٢٤ » فيها ثلاث آيات إضافة ، قوله : (وَمَالِي لَا أُعْبِدُ) « ٢٢ » قرأها حمزة بالإسكان .

قوله : (إِنِّي إِذَا) « ٢٤ » قرأها نافع وأبو عمرو بالفتح .

قوله : (إِنِّي آمَنْتُ) « ٢٥ » قرأها الحرمان وأبو عمرو بالفتح .

فيها ياء محذوفة قوله : (يَنْقُذُونَ) « ٢٣ » قرأها ورش بياء في الوصل^(٣) .



-
- (١) التيسير ١٨٥ ، وزاد المسير ٣٣/٧ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٢/ب .
- (٢) زاد المسير ٣٧/٧ ، وتفسير ابن كثير ٨٠/٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٣/١ .
- (٣) ر : « الوصل خاصة » ، انظر التبصرة ١٠٢/ب ، والتيسير ١٨٥ ، والنشر ٣٤١/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٢/١ .

سورة والصفات مكيّة ، وهي مائة آية واثنان وثمانون آية في المدني والكوفي

قد ذكرنا الإدغام في والصفات صفا^(١) وما بعدها .

« ١ » قوله (٢٠٥/ب) (زينة الكواكب) قرأ عاصم وحمزة « زينة » بالتنوين وقرأ الباقون بغير تنوين ، وقرأ أبو بكر « الكواكب » بالنصب ، وقرأ الباقون بالخفض .

وحجة من نوّن « زينة » ، وخفض « الكواكب » أنه عدل عن الإضافة ، فأثبت التنوين عند عدم الإضافة ، وجعل « الكواكب » بدلا من « زينة » ، لأنها هي الزينة للسماء ، فكأنه قال : إنّنا زينّا السماء الدنيا بالكواكب ، فالدنيا نعت للسماء ، أي : زينّا السماء القريبة منكم بالكواكب .

« ٢ » وحجة من نوّن ونصب « الكواكب » أنه أعمل الزينة في الكواكب ، على تقدير : بأن زينّا الكواكب فيها .

« ٣ » وحجة من أضاف « زينة » إلى « الكواكب » أن « الزينة » مصدر ، و « الكواكب » مفعول بها ، فأضاف المصدر إلى المفعول به ، كقوله تعالى : (مِنْ دَعَاءِ الْخَيْرِ) « فصّلت ٤٩ » و (بِسْؤَالِ نَعَجَتِكَ) « ص ٢٤ » . ويجوز أن يكون أبدل « الكواكب » من « زينة » وحذف التنوين من « زينة » لالتقاء الساكنين ، لسكونه وسكون اللام من « الكواكب »^(٢) .

« ٤ » قوله : (لَا يَسْمَعُونَ) قرأه حفص وحمزة والكسائي بالتشديد في السين والميم ، وخفّفه الباقون .

وحجة من شدّد أنه قدّر أن الأصل « يتسمعون » مستقبل « تسمع »

(١) راجع « فصل في علل إدغام تاء التانيث » ، الفقرة « ١ » .

(٢) التبصرة ١٠٢/ب ، والتيسير ١٨٦ ، والنشر ٣٤١/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٧٥ ، وزاد السير ٤٦/٧ ، وتفسير النسفي ١٦/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١٩٦/ب .

الذي هو مطاوع « سَمَّعَ » ثم أدغم التاء في السين لقرب المخرجين ، وحسن الإدغام ، لأنه ينقل حرفا ضعيفا ، وهو التاء إلى ما هو أقوى منه ، وهو السين ، لأنها من حروف الصغير ، وحسن حملها على « تَسَمَّعَ » ، لأن « التسمع » قد يكون ، ولا يكون معه إدراك سمع ، وإذا نفى التسمع عنهم فقد نفى سماعهم من جهة التسمع ومن غيره ، فذلك أبلغ في نفي السمع عنهم ، ويقال : سمعت الكلام وأسمعته ، كما تقول : شويته وأشويته^(١) بمعنى . وقد قرأ ابن عباس « يَسْمَعُونَ » بضم الياء والتشديد ، وقال : يستمعون ولكن لا يسمعون^(٢) . وقد قال تعالى : (وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له) « الأعراف ٢٠٤ » ، وقال : (ومنهم من يستمعون إليك) « يونس ٤٢ » . فهو فعل يتعدى باللام^(٣) ويألي ، فإتيان « إلى » بعده يدل على أنه « يستمعون » لأن « يسمع » لا يتعدى بـ « إلى » إلا على حيلة وإضمار .

« هـ » حجة من خفته أنه حمل على أنه نفى عنهم السمع بدلالة قوله تعالى : (إنهم عن السَّمْعِ لمعزولون) « الشعراء ٢١٢ » ، ولم يقل عن التسمع ، فهم يستمعون ولكن لا يسمعون شيئا ، ودليله قوله تعالى عن قول الجن : (فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا) « الجن ٩ » ، فدل ذلك على أنهم يستمعون الآن فيطردون بالشهب ولا يسمعون شيئا ، فيبعد على هذا النص أن ينفي عنهم السَّمْعَ ، إذ قد أخبر عنهم أنهم يستمعون فيطردون بالشهب ، وهو الاختيار ، لصحة معناه ، ولأن الأكثر عليه ، فأما إتيان « إلى » بعده فهو على معنى « لا يميلون أسماعهم إلى الملا »^(٤) .

(١) ر : « شريته واشتريته » .

(٢) قوله : « شويته وأشويته ... يسمعون » سقط من : ص .

(٣) ب : « اللام » وبحرف الجر وجهه كما في : ص ، ر .

(٤) زاد المسير ٤٧/٧ ، وكتاب سيبويه ٥١٣/٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٩٧ ، وتفسير غريب القرآن ٣٦٩ ، وتفسير النسفي ١٧/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأنصار ٩٣/ب .

« ٦ » قوله : (بَلْ عَجِبْتَ) قرأ حمزة والكسائي بضمّ التاء ، وقرأ الباقون بفتح التاء .

وحجة من ضمّ التاء أنّه ردّ العجب إلى كل من بلغه إنكار المشركين للبعث من المقرّين بالبعث ، وعلى ذلك أتى قوله تعالى : (وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ) « الرعد ٥ » أي : فعجب (٢٠٦ / أ) قولهم عندكم وفيما تفعلون . وقد أنكر شريح^(١) هذه القراءة وتأولها على ردّ الإعجاب إلى الله فأنكرها ، وليس الأمر على ذلك ، إنّما الإعجاب ، في القراءة بضمّ التاء ، إلى المؤمنين مضاف إلى كل واحد منهم .

« ٧ » وحجة من فتح التاء أنّه [جعله]^(٢) مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم ، فالإعجاب مضاف إليه ، على معنى : بل عجت يا محمد من إنكارهم للبعث ، مع إقرارهم بأن الله خلقهم ولم يكونوا شيئا^(٣) . وقد تقدّم ذكر الاستفهامين في الرعد ، وقد تقدّم ذكر « نعم ، يا أبت ، ويا بني » وشبهه^(٤) .

« ٨ » قوله : (أَوْ أَبَاؤُنَا) قرأه ابن عامر وقالون بواو ساكنة قبلها همزة مفتوحة ، ومثله في الواقعة^(٥) ، وقرأ الباقون بواو مفتوحة قبلها همزة مفتوحة .

وحجة من أسكن الواو وأثبت قبلها همزة أنّه جعلها « أَوْ » التي للإباحة

(١) هو شريح بن يزيد أبو حيوة الحضرمي ، مقرأء الشام ، وصاحب القراءة الشاذة ، روى القراءة عن أبي البرهم والكسائي ، وعنه ابنه حيوة ومحمد بن عمرو ، وذكره ابن حبان في الثقات ، (ت ٢٠٣ هـ) ، ترجم في الطبقات ٨١٤ ، وطبقات القراء ٣٢٥ / ١

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٢٧٥ - ٢٧٦ ، وزاد المسير ٤٩ / ٧ ، وتفسير ابن كثير ٣ / ٤ ، وتفسير السفي ١٨ / ٤

(٤) راجع الأحرف المذكورة على ترتيبها في سورة البقرة ، الفقرة « ١٨٧ - ١٩٠ » ، وسورة يوسف الفقرة « ١ - ٤ » ، وسورة هود ، الفقرة « ٩ - ١١ » .

(٥) حرفها هو : (٤٨٢) .

في الإنكار ، أي : أنكروا بعثهم وبعث آبائهم بعد الموت •

« ٩ » وحجة من فتح الواو وقبلها همزة أنه جعلها واو العطف ، دخلت عليها ألف الاستفهام التي معناها الإنكار للبعث بعد الموت ، وهو وجه الكلام ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه (١) •

« ١٠ » قوله : (يَنْزِفُونَ) قرأه حمزة والكسائي بكسر الزاي ، وقرأ الباقون بفتحها ، وقرأ الكوفيون بكسر الزاي في الواقعة (٢) ، وفتحها الباقون • وحجة من كسر أنه جعله من « أَنْزَفَ يَنْزِفُ » إذا سكر ، والمعنى : ولا هم عن الخمر يسكرون فتزول عقولهم ، أي : تبعد عقولهم ، كما تفعل خمر الدنيا ، وقيل : هو من أَنْزَفَ يَنْزِفُ إذا فرغ شرابه ، فالمعنى : ولا هم عن الخمر ينقد شراهم كما ينقد شراب الدنيا ، فالمعنى الأول من نقاد العقل ، والثاني من نقاد الشراب ، والأحسن أن يُحمَل على نقاد الشراب ، لأن نقاد العقل قد نقاه عن خمر الجنة في قوله : (لا فيها غول*) أي : لا تغتال عقولهم فتذهبها ، فلو حُمِل « يَنْزِفُونَ » على نقاد العقل لكان المعنى مكررا ، وحملته على معنيين أولى ، وأما الذي في الواقعة فيحتمل وجهين ، لأنه ليس قبله نفي عن نقاد العقل بالخمر ، كما جاء في هذه السورة •

« ١١ » وحجة من فتح الزاي في الموضعين أنه جعله من « نَزَفَ » إذا سكر ، وردّه إلى ما لم يسمّ فاعله ، لغة مشهورة فيه ، وإن كان لا يتعدّى في الأصل ، ولم يستعمل « نَزَفَ » إذا سكر ، إنما استعمل بالضم ، على لفظ مالم يسمّ فاعله ، وهي أفعال معروفة ، أنت على لفظ مالم يسمّ فاعله ، ولم تأت على لفظ ما سمي فاعله ، فالمعنى : ولا هم عن خمر الجنة يسكرون ، يقال : نَزَفَ الرجل ، إذا سكر ، ويجوز أن يكون من « أَنْزَفَ » ، ردّه إلى مالم يسمّ فاعله ، ويضمز

(١) زاد المسير ٥٢/٧ ، وكتاب سيبويه ٥٧٤/١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٩٤ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٤٤٦ •
(٢) حرقها هو : (١٩٦) وسيأتي فيها بأولها •

المصدر وقيمه مقام (٢٠٦/ب) الفاعل فتكون القراءتان بمعنى واحد على هذا الوجه^(١) .

« ١٢ » قوله : (إليه يَزْرَقُونَ) قرأه حمزة وحده بضم الياء ، وكسر الزاي ، وقرأ الباقر بفتح الياء ، وكسر الزاي .

وحجة من فتح أنه أخبر عنهم أنفسهم بالزرف ، وهو الإسراع ، يقال : زَرَقْتَ الإبل تَزْرِقُ ، إذا أسرعت .

« ١٣ » وحجة من ضم أنه أخبر عنهم أنهم يحملون غيرهم على الإسراع ، فالمفعول محذوف ، والمعنى : فأقبلوا إليه يحملون غيرهم على الإسراع ، أي : يحمل بعضهم بعضا على الإسراع . قال الأصمعي^(٢) : يقال أُرْزِقَت الإبل إذا حملتها على أن تَزْرِفَ ، أي : تسرع ، والزيف الإسراع في الخطو مع مقاربة المشي^(٣) .

« ١٤ » قوله : (ماذا تَرَى) قرأه حمزة والكسائي بضم التاء ، وكسر الراء ، وقرأ الباقر بفتحهما جميعا .

وحجة من فتح التاء أنه جعل الفعل من « الرأي » الذي هو الاعتقاد في القلب ، فعداه إلى مفعول واحد ، وهو ما في قوله : (ماذا ترى) ، فجعلها اسما واحدا في موضع نصب بـ « ترى » ، لأن « ما » استفهام ، ولا يعمل فيها « انظر » ، لأن الاستفهام له صدر الكلام ، فلا يعمل فيه ما قبله ، إنما يعمل فيه ما بعده ، وهو « ترى » في هذا الموضع ، وليس « ترى » من رؤية العين ، لأنه لم يأمره أن يبصر شيئا ببصره ، إنما أمره أن يَدَبَّرَ أمرا عرضه عليه ، يقول فيه برأيه

(١) النشر ٣٤٢/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٧٦ ، وزاد المسير ٥٧/٧ ،

وتفسير غريب القرآن ٣٧٠ ، وتفسير ابن كثير ٦/٤ ، وتفسير النسفي ٢٠/٤

(٢) هو عبد الملك بن قريب ، اللغوي ، روى عن ابن عون ونافع بن أبي نعيم ،

وعنه نصر بن علي ، وروى الحروف عن الكسائي ، وثقه ابن معين ، (ت ٢١٦ هـ) ،

ترجم في الجرح والتعديل ٣٦٣/٢/٢ ، وطبقات القراء ٤٧٠/١

(٣) التبصرة ١/١٠٣ ، والحجة في القراءات السبع ٢٧٧ ، وزاد المسير ٦٩/٧ ،

غريب القرآن ٣٧٢ ، وتفسير ابن كثير ١٣/٤ ، وتفسير النسفي ٢٤/٤

الكشف : ١٥ ، ج ٢

وهو الذبح ، وليس ذلك من إبراهيم على معنى الاستشارة له في أمر الله ، إنما هو على الامتحان للذبح^(١) ، واستخراج صبره على الذبح ، ولا يحسن أن يكون « ترى » من العلم ، لأنه يلزم أن يتعدى إلى مفعولين ، وليس في الكلام غير مفعول واحد ، وهو « ماذا » وإن شئت جعلت « ما » ابتداء استفهاما و « ذا » بمعنى الذي خبر الابتداء ، و « ترى » في صلة الذي واقعا على هاء محذوفة من الصلة ، تقديره : أي شيء الذي تراه ، ولا يحسن إضمار الهاء مع نصب « ماذا » بـ « ترى » ، لأن الهاء لا تحذف من غير الصلة والصفة إلا في شعر ، فلما امتنع أن يكون « ترى » في قراءة من فتح التاء والراء من النظر ومن العلم ، لم يبق إلا أن يكون [من]^(٢) الرأي ، على ما ذكرنا ، ومثله قوله تعالى : (لِيَتَحَكَّم بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ) « النساء ١٠٥ » أي : بما أظهر لك من الرأي الذي تعتقد مما أمرك الله به ، وأوحى إليك فيه ، ولو كانت « أراك » من البصر لتعدت إلى مفعولين ، لأنها منقولة بالهمزة من « رأى » ، ولا يحسن ذلك في المعنى ، لأن الأحكام بين الناس لا تدرك بالبصر إنما تدرك بالنظر والرأي ، فيما عُدِم فيه النص ، فلما امتنع أن يكون من البصر ومن العلم لم يبق إلا أن يكون من الرأي ، على ما ذكرنا ، ولو كانت من العلم لتعدت إلى ثلاثة مفعولين ، لأنها أيضا منقولة بالهمز من « رأى » ، من العلم (٢٠٧/أ) الذي يتعدى إلى مفعولين ، فالهمزة تزيد في التعدد أبدا مفعولا ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، ولصحة^(٣) معناه .

« ١٥ » وحجة من ضمّ التاء وكسر الراء أنه جعله أيضا من الرأي ، إلا أنه نقله إلى الرباعي ، فهو مستقبل ، أريته الشيء ، إذا جعلته يعتقده ، فالمعنى :

(١) ب ، ر : « الذبح » وتصويبه من : ص .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) ب ، ص : « لصحة » وتوجيهه من : ر .

فإنظر ماذا تجعلني عليه من الرأي فيما قلت لك ، هل تصبر أم تجزع . وقيل : جواب
الذبيح في قوله : (ستجدني إن شاء الله من الصّابرين) فهو يتعدى إلى
مفعولين ، يجوز الاختصار على أحدهما ، كـ « أعطى » ، فالمفعول الهاء المحذوفة
إذا جعلت « ما » ابتداء و « ذا » بمعنى الذي خبر « ما » وإن شئت كان
المفعول « ماذا » ، تجعلهما (١) اسما واحدا في موضع نصب بـ « ترى » ، والمفعول
الثاني محذوف ، أي : ماذا تثريناه (٢) من الرأي ، وقيل : معنى فتح التاء : ماذا
تأمر به . ومعنى ضمها : ماذا تشير به ، وهذا الحرف أماله أبو عمرو وحده ، وقراء
ورث بين اللفظين ، وفتح عاصم وابن كثير وابن عامر وقالون (٣) .

« ١٦ » قوله : (إل ياسين) قرأه نافع وابن عامر بالمد في « إل » وفتح
الهمزة وكسر اللام ، وقرأ الباقون بغير مد ، وإسكان اللام ، وكسر الهمزة .

وحجة من مدّه وفتح الهمزة أنّه لما رآها في المصحف منفصلة من « ياسين »
استدلّ على أن « أل » كلمة و « ياسين » كلمة ، أضيف « أل » إلى
« ياسين » ، فـ « ياسين » اسم أضيف إليه « أل » فهو اسم نبيّ ، فسُلّم
على أهله (٤) لأجله ، فهو داخل في السلام أي : من أجله سُلّم على أهله (٥) ،
وأهله أهل دينه ، ومن اتبعه ، ومن آمن به ، وكذلك آل محمد صلى الله عليه وسلم .
« ١٧ » وحجة من كسر الهمزة ولم يمدّ أنه جعله اسما واحدا ، جمعا منسوبا
إلى « إلياس » فيكون « السلام » واقعا على من نسب إلى « إلياس » النبي
عليه السلام ، والسلام في القراءة الأولى واقع على النبي المرسل إليهم ، الذي
اسمه « ياسين » و « إلياس وإلياسين » بمعنى ، تأتي الأسماء الأعجمية بلفظين
وأكثر ، ومنه قوله : (من طور سيناء) « المؤمنون ٢٠ » وقال : (طور

(١) ب : « تجعلها » ، ص : « تجعله » ورجحت مافي : ر .

(٢) ب : « تثريناه » ، ر : « تثرينا » وتصويبه من : ص .

(٣) زاد المسير ٧/٧٥ ، وتفسير النسفي ٤/٢٥ ، وتفسير مشكل إعراب

القرآن ١٩٨/ب .

(٤) ب : « أصله » وتصويبه من : ص ، ر .

سنيين) « التين ٢ » . فهو كما قال : (ميكال) « البقرة ٩٨ » و (ميكائيل)^(١) فكان الأصل « سلام على إلياسين » ، فجمع المنسوب إلى « إلياس » بالياء والنون ، فوقع السلام على من نسب إليه من أمته المؤمنين ، وهذه الياء تحذف كثيرا من النسب في الجمع المسلم والمكسّر ، ولذلك قالوا : المتهايلة والمسامعة ، وأحدهم مسمعي ومهكبي^(٢) . وقالوا^(٣) : الأعجمون والنميرون^(٤) ، والواحد أعجمي ونميري ، فحذفت ياء النسب في الجمع استخفافا ، لثقل الياء وثقل الجمع ، فكذا « إلياسين » في قراءة من كسر الهزة ، إنما هو على النسب ، وحذفت (٢٠٧/ب) الياء من الجمع ، على ما ذكرنا ، ولو لم يكن ذلك على النسب لكان كل واحد من أمة النبي اسمه إلياس ، وليس كذلك ، إنما « إلياس » اسم نبيهم فنسبوا إليه^(٥) .

« ١٨ » قوله : (الله ربكم ورب آبائكم) قرأه حفص وحزمة والكسائي بنصب الثلاثة الأسماء ، أبدل اسم الله جلّ ذكره من « أحسن » ، ونصب « ربكم » على النعت لـ « الله » ، وعطف عليه « ورب آبائكم » .

(١) هي قراءة سوى حفص ونافع من السبعة انظر التيسير ٧٥
(٢) المسمعي نسبة إلى مسمع بن عبد الملك بن مسمع وكنيته أبو سيار ، ومن ولد هذا الأمير المسمعي صاحب فارس واسمه إبراهيم بن عبد الله ، والمهلب نسبة إلى المهلب بن أبي صفرة ، وله من الولد نحو ثلاث مائة ، انظر جمهرة انساب العرب ٣٢٠ ، ٣٦٧

(٣) ب : « وقال » وتوجيهه من : ص ، ر .
(٤) هذه النسبة إلى نمير بن عامر بن صعصعة ومن أشهر أولاده الحارث وفي هذا شرف بن نمير ، وعبد الله بن الحارث وكان في هذا البيت ، انظر جمهرة انساب العرب ٢٧٩

(٥) التيسير ١٨٧ ، والنشر ٣٤٥/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٤٤٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١٩٩ ، والحجة في القراءات السبع ٢٧٧ - ٢٧٨ ، وزاد المسير ٧٩/٧ ، وتفسير ابن كثير ٢٠/٤ ، وتفسير النسفي ٢٨/٤

- وقرأ الباقون بالرفع على الاستئناف ، على الابتداء ، والخبر « ربكم »^(١) .
- « ١٩ » فيها ثلاث ياءات إضافة قوله تعالى : (إني أرى ، أتبي أذبحك)
- « ١٠٢ » قرأهما الحرمين وأبو عمرو بالفتح .
- قوله : (ستجدني إن شاء الله) « ١٠٢ » قرأها نافع بالفتح .
- فيها ياء من الزوائد قوله : (لستردين) « ٥٦ » قرأ هاورش ياء في الوصل^(٢) .



(١) معاني القرآن ١٦/١ ، ٣٩٢/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٨٥٨ ، والحجة في القراءات السبع ٢٧٨ ، وزاد المسير ٨٠/٧ ، وتفسير القرطبي ١١٨/١٥

(٢) التبصرة ١/١٠٣ ، والتيسير ١٨٧ ، والنشر ٣٤٥/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٤/ب .

سورة ص مكيّة ، وهي ست وثمانون آية في المدني وثمان وثمانون بالكوفي

« ١ » المشهور في الوقف على (ولاتَ حينَ) ، وعلى (اللات) « النجم
١٩ » بالتاء اتباعاً للمصحف ، وعن الدشوري عن الكسائي أنه وقف عليهما^(١) بالهاء .
ومثله : (ذاتَ بهجة) « النمل ٦٠ » . والمعمول عليه التاء ، كما هي في الخط ،
وهو الاختيار . وحجته في الوقف على ذلك بالهاء أنها هاء تأنيث ، دخلت لتأنيث
الكلمة ، [كما دخلت على ثم]^(٢) وعلى « ورب » ، فقالوا : ثمت وربت . فهي
بمنزلة الهاء في « طلحة وحفصة » والمختار في الوقف على « طلحة وحفصة »
بالياء ، للفرق بين التأنيث الداخل على الأسماء وعلى الأفعال في^(٣) قولك : قامت
وذهبت ، فتقف على تاء التأنيث في الأفعال بالتاء ، لا اختلاف^(٤) في ذلك ، وتقف
عليها في الأسماء بالهاء للفرق ، فكذلك « ذات » ونحوها تقف عليها بالهاء .
وحجة من وقف بالتاء أن الخط بالتاء ، واتباع الخط سنة مؤكدة ، وأيضاً
فإن التأنيث في « لات » وشبهه يرجع إلى التأنيث الداخل على الأفعال ،
وذلك أن « لا » بمعنى ليس فقولك « لات » بمنزلة قولك « ليست »
فالتأنيث دخل في « ليست » لتأنيث الاسم المستتر فيها ، كذلك
التاء في « لات » دخلت لتأنيث الاسم المستتر في الجملة ،
وهو « الحال » ، تقديره : وليست تلك الحال لحين فرار من العذاب ، فوجب أن
تجرى التاء في « لات » مجراها في « ليست » ، فكما لا يوقف على « ليست »
بالياء كذلك « لات »^(٥) ، وقد تقدّم ذكر « أوزل ، وليكة ، والسوق ، واليسع

(١) ب ، ص : «عليها» وتصويبه من : ر .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) ر : «في الوقف في» .

(٤) ب : «الاختلاف» ، ر : «لاختلاف» وتوجيهه من : ص .

(٥) معاني القرآن ٣٢/٢ ، ٣٩٧ ، والمصاحف ١١٢ ، وثأويل مشكل القرآن

٤٠٣ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٢٨٨ ، والمقنع ٧٦ ، وتفسير القرطبي ١٢١/٩ ،

١٤٧/١٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٠٠ .

وسخريا » فأغنى ذلك عن إعادتهن^(١) .

« ٢ » قوله : (مِنْ قَوَاقِرٍ) قرأه حمزة والكسائي بضمّ النّاء ، وقرأ الباقون بالفتح ، وهما لغتان كـ « قصاص الشعر وقصاصه وجثام المكثوك وجثامه »^(٢) .

« ٣ » قوله : (واذكّر عبادنا) قرأ ابن كثير « عبدنا » على التوحيد ، يريد إبراهيم وحده ، إجلالاً له وتعظيماً ، وجعل ما بعده (٢٠٨/أ) بدلاً منه ، وعطف على البدل ما بعده ، وقرأ الباقون بالجمع ، جعلوا ما بعده من الأسماء الثلاثة بدلاً منه^(٣) .

« ٤ » قوله : (بخالصةٍ ذكرى الدار) قرأ نافع وهشام بغير تنوين في « خالصة » ، وقرأ الباقون بالتنوين .

وحجة من لم ينون أنهما أضافاهما إلى « ذكرى » ، و « خالصة » مصدر كالعاقبة والعافية ، وهو مصدر أضيف إلى الفاعل ، وهو ذكرى ، والتقدير : بأن خلصت لهم ذكرى الدار ، أي : خلص لهم أن يذكروا معادهم ، ويجوز أن تكون « خالصة » مضافة إلى المفعول ، وهو « ذكرى » ، على تقدير : بأن أخلصوا الذكر لمعادهم .

« ٥ » وحجة من نوّن « بخالصة » أنه جعل « ذكرى » بدلاً من « خالصة » فالتقدير : إنا أخلصناهم بذكرى الدار ، أي : بذكرهم لمعادهم ، أي : اختارهم لذكرهم لمعادهم ، دليله قوله : (وهم مّن السّاعة مثفّقون)

(١) ص ، ر : « الإعادة » ، وراجع الأحرف المذكورة في « باب علل اختلاف القراء في اجتماع همزتين » ، وسورة الحجر ، الفقرة « ١٢ - ١٣ » ، وسورة النمل ، الفقرة « ١٧ » ، وسورة الأنعام ، الفقرة « ٤٠ - ٤١ » ، وسورة المؤمنين ، الفقرة « ١٩ - ٢٠ » .
(٢) التيسير ١٨٧ ، والنشر ٣٤٦/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٧٨ ، وتفسير غريب القرآن ٢٧٧ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٤/ب ، وأدب الكاتب ٤٦٣ .

(٣) التبصرة ١٠٣/ب ، والتيسير ١٨٨ ، وزاد المسير ١٤٦/٧ ، وتفسير النسفي ٤٤/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٥/ب .

« الأنبياء ٤٩ » وقيل : المعنى : إنا أخلصناهم بأن يذكروا ، فخفف في الدنيا بالثناء الحسن ، وهو قوله : (وتَرْكَنَّا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ • سلامٌ على إبراهيم) « الصافات ١٠٨ ، ١٠٩ » ، وقول إبراهيم : (واجعل لي لسان صدقٍ في الْآخِرِينَ) « الشعراء ٨٤ » ، ف « ذكرى » في هذين الوجهين في موضع نصب بـ « خالصة » ، ويجوز أن تكون « ذكرى » في موضع رفع على معنى : أخلصناهم بأن خلصت لهم ذكرى الدار ، أي : خلص لهم ذكر معادهم والاستعداد له ، والتنوين في المصدر واسم الفاعل وتركه سواء في المعنى ، والأصل التنوين ، وهو أحب إليّ ، لأنه الأصل ، ولأن عليه الجماعة (١) .

« ٦ » قوله : (ما تَوَعَّدُون) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بالياء على الغيبة ، لتقدم ذكر المتقين ، وهم غيب ، وقرأ الباقون بالتاء على معنى الخطاب للمؤمنين على معنى : قل لهم يا محمد هذا ما توعدون ، [وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه] (٢) . « ٧ » قوله : (وَغَسَّاقٌ) قرأه حفص وحزمة والكسائي بالتشديد ، ومثله في « عمّ يتساءلون » (٣) وقرأهما الباقون بالتخفيف .

وحجة من شدد أنه جعله صفة ، قامت مقام الموصوف ، كالأبرق والأبطح ، والتقدير : فليذوقوه شراب حميمٍ وشراب غساق ، فالحميم الذي بلغ في حره غايته ، والغساق ما يجتمع من صديد أهل النار ، وهو مشتق من « غسقت عينه » إذا سالت ، ويجوز أن يكون جعله اسما كما يسيل من صديد أهل النار كالقذائف والجبان ، فالصفة في « فعّال » أكثر منه في « فعّال » .

« ٨ » وحجة من خفف أنه جعله اسما للصديد ، و « فعّال » في الأسماء كثير ، وهو أكثر من « فعّال » في الأسماء ، فهو أولى القراءتين لكثرتيه ، ولثلاث

(١) الحجة في القراءات السبع ٢٨٠ ، وزاد المسير ١٤٦/٧ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٩٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٠١ .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر ، وممر من هذا الحرف نظائر كثيرة راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٥٤ » .

(٣) حرفها هو : (٢٥ آ) ، وسيأتي أيضا في سورته ، الفقرة « ٥ » .

يدخل في التشديد الى إقامة صفة مقام موصوف ، ولأن الأكثر عليه (١) .
 « ٩ » قوله : (وآخرٌ مِنْ شَكْلِهِ) قرأ أبو عمرو (٢٠٨/ب) بضمّ
 الهمزة على الجمع ، لكثرة أصناف العذاب التي يعدّون بها غير الحميم والفساق ،
 ويجوز أن يكون أراد بـ « آخر » الزمهير ، ولكن جمع ، لأن بعضه أشدّ برداً من
 بعض ، وهو أجناس في معناه ، وواحد في لفظه ، فجمع على المعنى ، وقرأ الباقون
 بالتوحيد والمدّ ، وورش أشبع مدّاً فيه على أصله المتقدّم الذكر ، وإنما وحّد على
 أنه أريد به الزمهير ، وهو واحد في اللفظ . وقوله « من شكله » يدلّ على
 التوحيد ، ولو كان على الجمع لقال « من شكلها » فمن قرأ بالجمع رفعه على
 الابتداء ، و « من شكله » صفة للمبتدأ ، و « أزواج » خبر الابتداء ، فهو جمع
 خبر عن جمع . ومن قرأ بالتوحيد رفعه بالابتداء ، و « من شكله » الخبر ،
 و « أزواج » رفع بالابتداء ، و « من شكله » الخبر ، والجملة خبر عن « آخر »
 ولا يحسن أن يكون « أزواج » خبراً عن « آخر » ، لأن الجمع لا يكون خبراً
 عن واحد ، وقد شرحنا إعراب هذه الآية في كتاب تفسير مشكل الإعراب
 بآيين من هذا (٢) .

« ١٠ » قوله : (مِنْ الْأَشْرَارِ * اتَّخَذْنَاهُمْ) قرأ أبو عمرو وحمزة
 والكسائي بوصل الألف من « اتَّخَذْنَاهُمْ » ، وقرأ الباقون بالهمز .

وحجة من وصل أنه استغنى عن الألف بما دلّ عليه الكلام من التقرير
 والتوبيخ ، وبدلالة « أم » بعده على الألف ، ويجوز أن يكون جعله خبراً ، لأنهم
 قد علموا أنهم اتخذوا المؤمنين في الدنيا سخرياً ، فأخبروا عما فعلوه في الدنيا ولم
 يستخبروا عن أمر لم يعلموه ، ودلّ على ذلك قوله في موضع آخر : (فاتَّخَذْتُمُوهُمْ

(١) معاني القرآن ٢/٤١٠ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٨٦٣ ، وزاد المسير
 ١٥٠/٧ ، وتفسير غريب القرآن ٢٨١ ، وتفسير ابن كثير ٤/٤١ ، وتفسير
 النسفي ٤/٥٤

(٢) ر : « بأشبع من هذا وآيين » ، وانظر تفسير مشكل إعراب القرآن ٢٠١/ب
 والحجة في القراءات السبع ٢٨٠ - ٢٨١ ، وتفسير ابن كثير ٤/٤٢

سِخْرِيًّا حَتَّى أَنْسَبَكُمْ ذِكْرِي) « المؤمنون ١١٠ » ويكون « اتخذناهم » وما بعده صفة لـ « رجال » ، وتكون « أم » إذا جعلته خبرا معادلة لمضمر محذوف ، تقديره : أمفقودون هم أم زاغت عنهم الأبصار ، وقد قيل : إن « أم » في قراءة من وصل معادلة لما في قوله : (مائنا لا نرى) وذلك أحسن ، لأن « أم » إنما تقع في أكثر أحوالها معادلة للاستفهام ، و « ما » استفهام .

« ١١ » حجة من حمز أنه حمل على لفظ الاستفهام الذي معناه التقرير والتوبيخ ، وليس هو على جهة الاستخبار عن أمر لم يعلم ، بل علموا أنهم فعلوا ذلك في الدنيا ، فمعناه أنهم يوبّخ بعضهم بعضا على ما فعلوه في الدنيا من استهزائهم بالمؤمنين ، و « أم » عديلة الألف ، لا إضمار معها ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، ويجوز أن تكون^(١) عديلة الألف مضمرة ، على ما ذكرنا أولا ، وهو أحسن^(٢) .

« ١٢ » قوله : (فالحق) الأول قرأه عاصم وحزمة بالرفع ، وقرأ الباقون بالنصب ، وكلهم نصب الثاني .

وحجة من رفع أنه جعله خبر ابتداء محذوف ، تقديره : قال أنا الحق ، أو قولي الحق ، ويجوز رفعه على الابتداء ويضمر الخبر (٢٠٩/أ) تقديره : قال فالحق ، كما قال : (الحق من ربك) « آل عمران ٦٠ » ، وانتصب « الحق » الثاني بـ « أقول » ، أو على العطف ، على قراءة من نصب « الحق » الأول .

« ١٣ » حجة من نصب أنه أضمر فعلا نصبه به ، تقديره : قال فأحق الحق ، كما قال : (ويحق الله الحق) « يونس ٨٢ » ، وقال : (ليحق الحق) « الأنفال ٨ » . ويجوز نصبه على القسم كما تقول : الله لأفعلن ، لما حذف حرف القسم ، تعدى الفعل فنصبه ، ودل على القسم قوله : (لأملأن) « ٨٥ » ، فهو

(١) قوله : « وأم عديلة ... تكون » سقط من : ر .

(٢) تفسير الطبري ٤٩٢/٢ ، ومعاني القرآن ٧١/١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ١٩٣ ، ٨٦٣ ، والحجة في القراءات السبع ٢٨١ ، وزاد المسير ١٥٣/٧ ، وتفسير القرطبي ٢٢٥/١٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٠٢ ، وتفسير النسفي ٤٦/٤

جواب القسم ، فيكون التقدير : قول الحق لاملان ، فلما حذف الواو تعدى الفعل فنصب الحق ، ويجوز في الكلام خفض « الحق » على القسم ، مع حذف الواو ، وتعمل محذوفة لكثرة الحذف في القسم^(١) .

- « ١٤ » فيها ست ياءات إضافة ، قوله تعالى : (وليَ نعمة) « ٢٣ » ،
 (ما كان ليَ مِن عِلْمٍ) « ٦٩ » قرأ حفص بالفتح فيهما •
 قوله : (إني أحببت) « ٣٢ » قرأ الحرميان وأبو عمرو بالفتح فيها •
 قوله : (مِن بعدي إئتكَ) « ٣٥ » قرأ نافع وأبو عمرو بالفتح فيها •
 قوله : (مَسْنِيَ الشَّيْطَانِ) « ٤١ » قرأ حمزة بالإسكان فيها •
 قوله : (لعنتي إلى) « ٧٨ » قرأ نافع بالفتح فيها •
 وليس فيها ياء محذوفة^(٢) .



(١) معاني القرآن ٣٧٣/١ ، ٤١٢/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٨٦٥ ، وزاد المسير ١٧٥/٧ ، وتفسير القرطبي ٢٢٩/١٥ ، وتفسير ابن كثير ٤٤/٤ ، وتفسير النسفي ٤٨/٤ ، وكتاب سيويه ١٦٧/٢ ، ومجالس ثعلب ٣٢٣ .
 (٢) التبصرة ١٠٣/ب ، والتيسير ١٨٨ ، والنشر ٣٤٧/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٥/ب .

سورة (١) الزمر
مكية ، الا ثلاث آيات نزلن بالمدينة ،
قوله تعالى : (قل يا عبادي) « ٥٣ »
الى تمام الثلاث الآيات

وهي اثنتان وسبعون آية في المدني ، وخمس في الكوفي .

« ١ » قوله تعالى : (يَرْضَهُ لَكُمْ) قرأ نافع وعاصم وحزمة وهشام بضم الهاء ، من غير واو ، وقرأ أبو عمرو ، في رواية الرقيين عنه ، بالإسكان ، وقرأ الباقون وأبو عمرو ، في رواية العراقيين عنه ، بضم الهاء وواو بعدها . وكلهم وقفوا على الهاء من غير واو . والإشمام والروم والإسكان جائز ذلك كله فيها لجميع القراء إلا أبا عمرو ، في رواية الرقيين عنه ، فإنه يقف بالإسكان كما يصل ، وقد تقدمت علة هاء الكناية وصلتها (٢) بواو ، وبضمة من غير واو ، وبالإسكان ، وتقدم ذكر الاختيار في ذلك فيما تقدم ، فأغنى ذلك عن الإعادة (٣) .

« ٢ » سؤال (٤) ، ويقول القائل : ما الفرق في قراءة نافع بين (يَرْضَهُ) وبين (خيراً يَرَهُ) ، و (شراً يَرَهُ) « الزلزلة ٧ ، ٨ » إذا (٥) وصل الهاء بواو في « خيراً يَرَهُ » وفي « شراً يَرَهُ » ، ولم يفعل ذلك في « يرضه » .

فالجواب أن « يره » فعل قد حذف منه عينه ، وهو الهمزة ، حذفت للتخفيف حذفاً مستمراً ، لا يستعمل على أصله بالهمز إلا في شعر ، ثم حذفت منه لامه للجزم ، فلم يبق منه إلا فأوه ، وهو الراء ، فلو حذفت الواو ، التي هي تقوية للهاء ، لخطأها لا جئت الكلمة لحذف ثلاثة أشياء (٢٠٩ / ب) فثبتت فيه الواو للتقوية للهاء (٦) ، والكلمة « ويرضه » فعل لم يحذف منه غير لامه

(١) ر : « بسم الله الرحمن الرحيم سورة » .

(٢) ب ، ص : « في صلتها » وتوجيهه من : ر .

(٣) راجع : « باب هاء الكناية » و « باب علل الروم والإشمام » الفقرة « ٤ » .

(٤) ر : « فصول سؤال » .

(٦) ب : « إذ » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) ر : « لتقوية الهاء للكلمة » .

للجزم ، فسهل حذف الواو ، التي بعد الهاء ، لقوة الكلمة ، ولأن الواو زائدة ، ولأنها كانت محذوفة قبل الجزم لسكونها وسكون الألف ، التي قبل الهاء ، على ما قدّمنا من قول سيويه أنه لا يعتد^(١) بالهاء ، وذلك لخفائها ، ولم تكن حاجزا حصينا بين الساكنين^(٢) .

« ٣ » قوله : (أَمْثَنَ هُوَ قَانِتٌ) قرأ الحرمين وحمة بالتخفيف ، وشدّد الباقون .

وحجة من شدّد أنه أدخل « أم » على « من » ، وأضمر استفهاما معادلا لـ « أم » تقديره : الجاحدون يربهم خير أم الذي هو قانت ، و « من » بمعنى « الذي » ليست باستفهام ، ودلّ على هذا الحرف دخول « أم » ، وحاجتها إلى معادل لها ، ودلّ عليه أيضا قوله : (هل يَسْتَوِي الذين يَعْلَمُونَ والتّذين لَا يَعْلَمُونَ) .

« ٤ » وحجة من خفّفه أنه جعله نداء ، فالألف للنداء ، ودليله قوله : (هل يستوي) ناداه ، شبهه بالنداء ، ثم أمره ، ويحسن أن تكون الألف للاستفهام ، على أن تضمر معادلا للألف في آخر الكلام ، تقديره : أمن هو قانت كمن هو بخلاف ذلك ، ودلّ عليه قوله : (هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون) . ولا بدّ من هذا الإضمار ، لأن التسوية تحتاج إلى اثنين ، وإلى جملتين ، والقراءتان متقاربتان حسنتان^(٣) .

« ٥ » فصل : والمشهور عن كل القراء في قوله : (يا عبادِ الذين آمنوا) ، وقوله : (فَبَشِّرْ عِبَادِ • الَّذِينَ) أنه بغير ياء في الوقف والوصل ، على لفظ الوصل ، وحذف الياء من النداء كثير ، كما يحذف التنوين منه ، لأن الياء تعاقب

(١) ب : « أن لا يعتد » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) التبصرة ١/١٠٤ ، والتيسير ١٨٩ ، والنشر ٣٠٥/١ ، والحجة في القراءات السبع ٢٨٢ ، وتفسير النسفي ٥١/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٥/ب .

(٣) النشر ٣٤٧/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٨٢ - ٢٨٣ ، وزاد المسير

١٦٥/٧ ، وتفسير النسفي ٥١/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٠٢/ب .

التنوين ، وأما قوله : (فَبَشِّرْ عِبَادَ الَّذِينَ) فأصله أن يكون بالياء ، لأنه ليس بمِنَادِي ، لكن لما حُذِفَت الياء سكنت وأتت اللام بعدها ساكنة في الوصل أَجْرِي الوقف على ذلك ، ولا يتعمد الوقف عليه . وقد روى الأعمش عن أبي بكر أنه فتح الياء في قوله : (قل يا عبادي الذين آمنوا) في الوصل ، ووقف بغير ياء اتباعاً للخط ، والمشهور عن أبي بكر الحذف في الحالين . وروى عن أبي عمرو وابن كثير ، والأعمش عن أبي بكر في قوله : (فَبَشِّرْ عِبَادِي الَّذِينَ) أنهم قرؤوها ياء مفتوحة ، ويقفون عليها بالياء ، والذي قرأت به للجميع بالحذف في الحالين ^(١) .

« ٦ » قوله : (وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ) قرأه أبو عمرو وابن كثير بألف وكسر اللام ، على وزن « فاعل » وقرأ الباقر بن بغير ألف على وزن « فعل » .

وحجة من أثبت الألف أنه قصد به العين والشخص ، دليله قوله : (فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ) ، فأتى الخبر للشخص ، فالمعنى : رجلاً خالصاً (٢١٠/أ) لرجل ، ويقوي ذلك نعت لرجل ، والأسماء تثنت بالأسماء ، و « سَلَمًا » مصدر ، والنعت بالمصدر قليل ، فحملته على الأكثر أولى .

« ٧ » وحجة من قرأ بغير ألف وفتح اللام أنه حملة على معنى ما تقدمه ، وذلك أنه تعالى قال : (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ) ، أي : متنازعون ، أي : يدعيه كل واحد منهم ، ثم وصف من هو ضده ممن لا يتنازع فيه ، فقال : (وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ) ، أي : مسلماً ، لأنه لا يتنازع فيه ، فالسكَم ضد التنازع ، فهو أليق به من « سالماً » الذي معناه خالصاً ، وأيضاً فإن نعت الرجل بالمصدر جائز ، كما قالوا : رجل صوم ورجل إقبال وإدبار ، ودرهم ضرب الأمير ، والقراءة بغير ألف أحب إلي ، لأن الأكثر عليه ^(٢) .

(١) إيضاح الوقف والابتداء ٢٤٦ - ٢٥٥ ، والمقنع ٣٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٨٣ ، وتفسير النسفي ٥٢/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦ ب .
(٢) زاد المسير ١٨٠/٧ ، وتفسير غريب القرآن ٣٨٣ ، وتفسير ابن كثير ٥٢/٤ ، وتفسير النسفي ٥٦/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٦ .

« ٨ » قوله : (بكافٍ عَبْدَه) قرأ حمزة والكسائي بالجمع ، وقرأ الباقون بالتوحيد .

وحجة من وحد أنه حملة على أن المراد به النبي وحده صلى الله عليه وسلم ، ودل على ذلك قوله بعده : (ويخوفونك) ، فالتقدير : أليس الله بكافيك يا محمد وهم يخوفونك ، وهو الاختيار ، لأن المعنى عليه والأكثر عليه ويقوي ذلك قوله : (إنا كفيناك المستهزئين) « الحجر ٩٥ » .

« ٩ » وحجة من جمع أنه حملة على أن المراد به الأنبياء عليهم السلام ، ثم رجع إلى مخاطبة محمد صلى الله عليه وسلم ، فهو داخل في الكفاية (١) .

« ١٠ » قوله : (كاشفاتٌ ضررٌه ، وممسكاتٌ رحمته) قرأ أبو عمرو بتنوين « كاشفات وممسكات » ونصب « الرحمة والضر » بما قبل كل واحد على الأصل ، لأنه أمر منتظر ، فالتنوين أصله ، وإذا نونت نصبت ما بعده به ، لأن اسم الفاعل إذا كان بمعنى الاستقبال والحال يعمل عمل الفعل ، وقرأ الباقون بترك التنوين والإضافة استخفافاً ، وهي اللغة الفاشية المستعملة والتنوين منوي مراد ، ولذلك لا يتعرف اسم الفاعل وإن أضيف إلى معرفة . ويراد به الحال أو الاستقبال ، لأن التنوين والانفصال منوي فيه مقدّر (٢) . وقد تقدم ذكر « يضل » ومكانتكم ، وتقنطوا « فأغنى ذلك عن الإعادة (٣) » .

« ١١ » قوله : (قضى عليها الموت) قرأ حمزة والكسائي بضم القاف وكسر الضاد ، وفتح الياء ، جعلاه فعلاً لم يسم فاعله ، ورفعاً « الموت » به ، لقيامه مقام الفاعل ، وقرأ الباقون بفتح القاف والضاد ، وبألف بعد الضاد ، ولم يملأ أحد ، جعلوا الفعل لما يسمّى فاعله ، وهو الله جل ذكره ، وهو (٤) مضمر في « قضى »

(١) الحجة في القراءات السبع ٢٨٤ ، وزاد المسير ١٨٤/٧ ، وتفسير ابن

كثير ٥٤/٤ ، وتفسير النسفي ٥٧/٤

(٢) التبصرة ١٠٤/ب ، والتيسير ١٩٠ ، وتفسير النسفي ٥٨/٤

(٣) راجع الأحرف المذكورة في سورة الانعام ، الفقرة « ٦٣ » ، ٦٤ ، ١٧ » ،

وسورة الحجر ، الفقرة « ٩ » .

(٤) ب ، ص : « فهو » ورجحت مافي : ر .

لتقدم ذكره في قوله : (اللهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ) فأخبر عن نفسه بـ « تَوَفَّى الْأَنْفُسَ ، وبالإمساكِ للأنفس ، وبالإرسال لها » كذلك أخبر عن نفسه بالقضاء بالموت عليها ، فذلك أحسن للمجانسة والمطابقة ، وهو الاختيار ، ونصبوا الموت بوقوع الفعل عليه ، وهو القضاء^(١) .

« ١٢ » قوله : (بِمَفَازَتِهِمْ) (٢١٠/ب) قرأ أبو بكر وحمزة والكسائي بالجمع ، لاختلاف أنواع ما ينجو المؤمن منه يوم القيامة ، ولأنه ينجو بفضل الله وبرحمته من شدائد وأهوال مختلفة ، وقرأ الباقر بالتوحيد ، لأن المفازة والفوز واحد ، فَوَحَّدَ المصدر ، لأنه يدلّ على القليل والكثير بلفظه ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه .

« ١٣ » قوله : (أَفْغِيرَ اللهُ تَأْمُرُونَنِي أَعْبُدَ) قرأه ابن عامر بنونين ظاهرين ، وقرأ نافع بنون واحدة خفيفة ، وقرأ الباقر بنون مشددة .

وحجة من أظهر النونين^(٢) أنه أتى به على الأصل ، ولم يدغم ، فالنون الأولى عَلمُ الرفع ، والثانية هي الفاصلة بين الياء والفعل ، في قولك : ضربني ويضربني .

« ١٤ » وحجة من شدد أنه أدغم النون الأولى في الثانية ، لاجتماع المثليين .

« ١٥ » وحجة من قرأ بنون واحدة أنه حذف إحدى النونين ، لاجتماع المثليين ، وهو ضعيف ، إنما أتى ذلك في الشعر ، لأنه إن حذف النون الأولى حذف علامة الرفع بغير جازم ولا ناصب ، وذلك لَحْنٌ ، وإن حذف النون الثانية حذف الفاصلة بين الفعل والياء ، فانكسرت النون التي هي عَلمُ الرفع ، وذلك لا يحسن . لأن^(٣) التقدير فيه أن تكون المحذوفة الثانية ، لأن التكرير بها وقع ، والاستثقال من أجلها دخل ، ولأن الأولى علامة الرفع ، فهي أولى بالبقاء ،

(١) زاد المسير ١٨٥/٧ ، وتفسير النسفي ٥٩/٤ .

(٢) ب : «التنوين» وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) ب ، ص : «لكن» وتوجيهه من : ر .

وكان الحذف في هذا حُمل على التشبيه بالحذف في « إني وكأني وفإني » وشبهه ، والاختيار تشديد النون ، لأن الأكثر عليه ، ولأنه أخف من الإظهار ، ولأنه وجه الإعراب^(١) .

« ١٦ » قوله : (فَتَحَّتْ ، وَفَتَحَتْ) قرأهما الكوفيون بالتخفيف ، وشدّد الباقيون ، ومثله في « عمّ يتساءلون »^(٢) ، وقد تقدّمت علّة ذلك في الأنعام^(٣) .

« ١٧ » فيها خمس ياءات إضافة قوله : (إِنِّي أُمِرْتُ) « ١١ » فتحها نافع .

قوله : (إِنِّي أَخَافُ) « ١٣ » فتحها الحرميان وأبو عمرو .

قوله : (إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ) « ٣٨ » أسكنها حمزة .

قوله : (يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا) « ٥٣ » أسكنها أبو عمرو وحمزة والكسائي .

قوله : (تَأْمُرُونِي) « ٦٤ » فتحها الحرميان .

ليس فيها ياء زائدة^(٤) .



(١) المصاحف ٤٦ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٨ ، والمقنع ١٠٦ ، وزاد السير ١٩٥/٧

(٢) حرفها هو : (١٩٦) ، وسيأتي في سورته ، الفقرة « ٥ »

(٣) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ١٩ » ، وانظر الحجة في القراءات

السبع ٢٨٥ ، وزاد السير ١٩٩/٧ ، وتفسير النسفي ٦٨/٤

(٤) التبصرة ١٠٤/ب ، والتيسير ١٩٠ ، والنشر ٣٤٨/٢ ، والمختار في معاني

قراءات أهل الأمصار ٩٦/ب .

سورة المؤمن مكية ، وهي أربع وثمانون آية في المدني ، وخمس في الكوفي

قد ذكر الاختلاف في إمالة حمزة في جميع الحواميم وعلة ذلك • وذكرنا
« كلمات » في يونس (١) •

« ١ » قوله : (والذين يدعون) قرأ نافع وهشام بالتاء ، على الخطاب
للكفار ، على معنى : قل لهم يا محمد الذين تدعون أيها المشركون من دونه •
وقرأ الباقر بالياء ، ردّوه على ماجرى من ذكر الكفار قبله في قوله : (يومَ
هَمَّ بارزون) « ١٦ » ، وقوله : (مِنْهُمْ شَيْءٌ) ، وعلى قوله : (ما للظَّالِمِينَ
مِنْ حَسِيمٍ) « ١٨ » ، وهو الاختيار ، لأنه ظاهر اللفظ ، وعليه بُني الكلام ،
وعليه الأكثر (٢) (١/٢١١) •

« ٢ » قوله : (أَشَدَّ مِنْهُمْ) قرأه ابن عامر بالكاف ، على الخروج من
الغيبة إلى الخطاب ، كما قال : (الحمد لله رب العالمين) ثم قال : (إِيَّاكَ نَعْبُدُ)
فرجع إلى الخطاب بعد لفظ الغيبة ، وكذلك هي في مصاحف أهل الشام بالكاف ،
وقرأ الباقر بالهاء ، ردّوه على لفظ الغيبة المتقدم في قوله : (أَوَلَمْ يَسِيرُوا
فِي الْأَرْضِ) ، وقوله : (فَيَنْظُرُوا) ، وقوله : (مِنْ قَبْلِهِمْ) ، فجري آخر الكلام
على ماجرى عليه أولاً ، وهو الاختيار ، وكذلك هي بالهاء في كل المصاحف إلا
مصاحف أهل الشام (٣) •

(١) راجع «إمالة فواتح السور» ، الفقرة «٧-٥» وسورة الأنعام ، الفقرة
«٦٠-٥٩» •

(٢) التبصرة ١/١٠٥ ، التيسير ١٩١ ، والنشر ٣٤٩/٢ ، والحجة في القراءات
السبع ٢٨٧ ، وزاد المسير ٢١٤/٧ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار
١/٩٧ - ب •

(٣) المصاحف ٤٦ ، وهجاء مصاحف أهل الأمصار ١/١٨ ، والمقنع ١٠٦ ،
وزاد المسير ٢١٥/٧ ، وتفسير النسفي ٧٥/٤

« ٣ » قوله : (أَوْ أَنْ يَظْهَرَ) قرأه الكوفيون ، « أَوْ أَنْ » يأسكان الواو ، وهمزة قبلها ، جعلوها « أَوْ » التي ^(١) للتخيير أو للإجابة ، كأنه قال : إني أخاف هذا الضرب عليكم ، كما تقول : كُتِلَ خُبْزًا أو تَمَرًا ، أي : كُتِلَ هذا الضرب من الطعام ، وكذلك هي في مصاحف أهل الكوفة بزيادة ألف قبل الواو . وقرأ الباقون « وَأَنْ » بفتح الواو من غير همزة قبلها ، جعلوها واو عطف ، على معنى : إني أخاف عليكم هذين الأمرين ، وهو الاختيار ، لأن « فرعون » خاف الأمرين جميعاً أن يقعا من موسى [عليه السلام] ^(٢) وقد وقعا ، فبدل الله دينهم بالإيمان وأفسد ملك فرعون ^(٣) .

« ٤ » قوله : (أَنْ يَظْهَرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ) قرأ نافع وأبو عمرو وحفص بضم الياء ، وكسر الهاء ، ونصب الفساد ، نسبوا الفعل إلى موسى [عليه السلام] ^(٢) فهو فاعل الإظهار ، وانتصب الفساد بـ « يَظْهَرُ » والفاعل مضمَر في « يَظْهَرُ » ، وهو موسى ، على معنى : أن فرعون قال أخاف أن يظهر موسى الفساد في الأرض ، ولما كان التبديل مضافاً إلى موسى وجب أن يكون الإظهار أيضاً مضافاً إليه ، ليتفق الفعلان في المعنى ، فيكونان مضافين إلى موسى ، وهو الاختيار ، لصحة معناه وللمطابقة بين الفعلين ، وقرأ الباقون بفتح الياء والهاء ، ورفع « الفساد » ، أضافوا الفعل إلى « الفساد » ، فرفعوه به ، لأنه فاعل بظهوره ، ولأن التبديل إذا وقع في الدين ظهر الفساد في الأرض ، فحمل الكلام الثاني على معنى الأول ^(٤) .

« ٥ » قوله : (كُلُّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٌ) قرأ أبو عمرو وابن ذكوان

(١) ب : « الذي » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) تكملة مسحوبة من : ر .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٢٨٧-٢٨٨ ، وزاد المسير ٢١٦/٧ ، وتفسير

النسفي ٧٦/٤

(٤) تفسير ابن كثير ٧٧/٤ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١١٩ ،

والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٩٧ .

بتموين « قلب » ، جعلاً « متكبراً » من صفة القلب ، وإذا تكبر القلب تكبر صاحب القلب ، وإذا تكبر صاحب القلب تكبر القلب ، فاللهاني متداخلة غير متغايرة ، وقرأ الباقر بإضافة القلب إلى متكبر ، والمعنى على ما تقدم ، غير أنه أضاف التكبر إلى صاحب القلب ، وفي القراءة الأولى أضاف التكبر إلى القلب ، وإذا كان في القلب كبر ففي صاحبه كبر ، وإذا كان في صاحب القلب كبر ففي القلب كبر ، فالقراءتان بمعنى واحد ، غير أن ترك التنوين أولى به لخصته ، ولأن المعنى عليه إذ صاحب القلب هو المتكبر ، ولأن الجماعة عليه ، والاختيار ما عليه الجماعة (١) .

« ٦ » قوله (٢١١/ب) (فأطلع إلى) قرأ حفص بالنصب على الجواب لـ « لعل » (٢) ، لأنها غير واجبة كالأمر والنهي ، والمعنى : إذا بلغت اطلعت ، كما تقول : لا تقع في الماء فتسبح ، معناه في النصب ، إن وقعت في الماء سبحت ، ومعناه في الرفع : لا تقع في الماء ولا تسبح ، وقرأ الباقر بالرفع ، صطفوه على (أبلغ) ، فالتقدير : لعلني أبلغ ولعلني أطلع ، كأنه توقع أمرين على ظنه (٣) .

« ٧ » قوله : (وَصَدَّ عَنْ السَّبِيلِ) قرأه الكوفيون بضم الصاد ، على ما لم يسم فاعله ، وفرعون قام مقام الفاعل ، وهو مضمر في « صد » فهو محمول على « زين » لأنه مبني للمفعول أيضاً ، وهو « فرعون » ، فهو مضمر في الفعلين جميعاً ، قام مقام الفاعل فيهما ، وفتح الباقر الصاد ، جعلوا « فرعون » فاعلاً ، ردوه على ذكر « فرعون » في قوله : (وقال فرعون) « ٣٦ » ، وقوله : (زَيْنَ لِرَعُونَ) ، وقد تقدم ذكر هذا في الرد (٤) .

(١) النشر ٢/٣٥٠ ، والحجة في القراءات السبع ٢٨٨ ، وزاد السير ٧/٢٢٣

(٢) ص ر : « له لعل » .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٢٨٩ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٣٧ ، وتفسير

النسفي ٧٩/٤

(٤) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ١١-١٢ » .

« ٨ » قوله : (السَّاعَةَ أَدْخِلُوا) قرأ نافع وحفص وحمزة والكسائي بالمقطع وكسر الخاء ، جعلوا الفعل رباعياً ، وعدّوه إلى مفعولين ، إلى « آل » وإلى « أشد » ، وحرف الجر مقدّر محذوف من « أشد » ، أي : في أشد العذاب ، والقول مضمّر معه ، والتقدير : ويوم تقوم الساعة ، يقال : أَدْخِلُوا آلَ فرعون ، فهو أمر للخزنة من الملائكة ، وهو الاختيار ، وقرأ الباقون بوصل الألف ، وضمّ الخاء ، جعلوا الفعل ثلاثياً ، فعُدّوه إلى مفعول واحد ، وهو « أشد » على تقدير حذف حرف الجر منه ، لأن أصل « دخل » لا يتعدّى إلى مفعول ، كما أن نقيضه وهو « خرج » لا يتعدّى ، لكن كثر في « دخل » الاستعمال فحذف معه حرف الجر ، فقال : دخلت البيت ودخلت الدار ، أي : في البيت وفي الدار ، وينتصب « آل » ^(١) في هذه القراءة على النداء ، وعلى إضمار القول فيه أيضاً ، والتقدير : ويوم تقوم الساعة يقال ادخلوا بآل فرعون أشد العذاب ^(٢) .

« ٩ » قوله : (سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ) « ٦٠ » قرأ [أبو بكر] ^(٣) وابن كثير بضمّ الياء وفتح الخاء ، وقرأ الباقون بفتح الياء ، وضمّ الخاء ، وقد تقدّمت علّة هذا في النساء في « يدخلون » ^(٤) .

« ١٠ » قوله : (لا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ) قرأه الكوفيون ونافع بالياء ، ذكروا الفعل حملاً على « العذر » لأن العذر والمعذرة سواء ، وأيضاً فإن الفصل وقع بين المؤنث وفعله بالمفعول ، وقرأ الباقون بالتاء لتأنيث لفظ « المعذرة » ، وقد مضى له نظائر ، وبينا علّتها بأشبع من هذا ^(٥) .

(١) ب : « أن » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) إيضاح الوقف والابتداء ١٨٢ ، والتيسير ١٩٢ ، وزاد المسير ٢٢٩/٧ ، وتفسير ابن كثير ٨٢/٤ ، وتفسير التنفسي ٨١/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٧/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١١٩/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٠٥ .

(٣) جملة لازمة من : ص ، ر .

(٤) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ٦٨ » .

(٥) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٢٣-٢٤ » .

« ١١ » قوله : (قليلاً ما تتذكرون) قرأه الكوفيون بتاءين على الخطاب للكفار ، وقرأ الباكون ياء وتاء على الإخبار عن الكفار ، وقد مضى له نظائر كثيرة^(١) ، وقد ذكرنا « فيكون » في البقرة^(٢) ، وذكرنا « يدخلون » في النساء^(٣) .

« ١٢ » فيها ثماني ياءات إضافة قوله : (ذروني أقتل) « ٢٦ » ، (ادعوني أستجب) « ٦٠ » فتحهما ابن كثير . وقوله : (إني أخاف) في ثلاثة مواضع « ٢٦ ، ٣٠ ، ٣٢ » فتحهن الحرميان وأبو عمرو .

قوله : (لعلني أبلغ) « ٣٦ » أسكنها الكوفيون (أ/٢١٢) .
[قوله : (مالي أدعوكم) « ٤١ » أسكنها الكوفيون وابن ذكوان]^(٤) .
قوله : (أمري إلى الله) « ٤٤ » فتحها نافع وأبو عمرو .
فيها ثلاث زوائد قوله : (يوم التلاق) « ١٥ » و (يوم التناد) « ٣٢ » أثبتهما ابن كثير في الوصل والوقف ، وقرأ ورش فيهما ياء في الوصل خاصة .
قوله : (اتبعون أهدكم) « ٣٨ » أثبتها ابن كثير في الوصل والوقف ، وأثبتها قالون وأبو عمرو في الوصل خاصة^(٥) .

- (١) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٤٤-٥٤ » .
- (٢) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٦٤-٦٦ » .
- (٣) تقدمت الإشارة إليه في الفقرة « ٩ » من هذه السورة .
- (٤) تكملة لازمة من : ص ، ر .
- (٥) التبصرة ١/١٠٥ ، والتيسير ١٩٢ ، والنشر ٢/٣٥٠ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٧/ب .

سورة السَّجدة مكية ، وهي ثلاث وخمسون آية في المدني وأربع في الكوفي

« ١ » قوله : (نَحِساتٍ) قرأ الكوفيون وابن عامر بكسر الحاء ،
وأسكنها الباقون .

وحجة من أسكن أنه جعله صفة ، وأصله الفتح ، كالعَبَلَات والصَّعَبَات ،
ولكن أسكن استخفافاً لثقل الصفة ، كما يقال : العَبَلَات ، ويجوز أن يكون
أراد الكسر فأسكن استخفافاً .

« ٢ » وحجة من كسر أنه حمله على معنى النسب ، كأنه في التقدير ،
ذوات نحوس ، فهو أيضاً صفة من باب فَرَّقَ وَبَرَّقَ ، فقياسه أن يكون على
« فَعِلَ يَفْعَلُ » وإن لم يستعمل ، كما قالوا : « شديد » ، فاستعمل على أنه
من « شَدَد » ولم يستعمل شَدَّ ، استغنوا عنه بـ « اشتد » ولكنه على التوهّم
أنه قد استعمل ، ومثله « فقير » ولم يستعمل « فقر »^(١) استغنوا عنه
بـ « افتقر » . فـ « نحسات » بالكسر أتى على توهّم استعمال « نحس »
وإن لم يستعمل ، وقد قالوا : النحس ، جعلوه اسماً غير صفة ، كما قال تعالى
ذكره : (في يومٍ نَحْصُ) « القمر ١٩ » فأضاف « اليوم » إليه ، فدلّت
الإضافة على أنه اسم ، إذ لو كان صفة ما أضاف إليه « اليوم » ، لأن الصفة
لا يضاف إليها الموصوف ، و « النحسات » الشديد البرد ، وقيل : هي المشؤومة
عليهم ، فيكون معنى يوم نحس « يوم شؤم »^(٢) .

(١) بـ « فقير » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) التبصرة ١٠٥/ب ، والتيسير ١٩٣ ، والنشر ٣٥١/٢ ، والحجّة في القراءات
السنج ١٩٠ ، وزاد المسير ٢٤٨/٧ ، وتفسير غريب القرآن ٣٨٨ ، وتفسير النسفي
٩١/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٩٨ .

« ٣ » قوله : (ويوم يُحْشَرُ أعداءُ الله) قرأ نافع بالنون ونصب « الأعداء » على الإخبار من الله جلَّ ذكره عن نفسه ، ردَّةً على قوله : (ونَجَّيْنَا الذين آمنوا) « ١٨ » فغُطِّفَ مخبراً عن نفسه على مخبر عن نفسه ، وهو (١) هو ، فذلك أحسن في مطابقة الكلام وبناء آخره على أوله ، ونصب « الأعداء » بوقوع الفعل عليهم ، وهو « نحشُر » . وقرأ الباقون بياء مضمومة ، على لفظ الغيبة ، على ما لم يسمَّ فاعله . ورفَّعَ « الأعداء » لقيامهم مقام الفاعل ، فحمل الكلام على المضى ، لأن غيرهم من الملائكة يحشُرهم ، كما قال : (احشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا) « الصافات ٢٢ » ، ويثبُوتُ ذلك أن بعده فعلاً لم يسمَّ فاعله أيضاً ، وهو قوله : (فهم يثوِّفُونَ) ، فجرى الفعلان على سنن واحد ، فذلك أليق . وهو الاختيار ، لأن عليه الجماعة (٢) .

« ٤ » قوله : (أَعْجَمِي) قرأ أبو بكر وحزمة والكسائي بهزتين محققتين ، وقرأ هشام بهزمة واحدة على الخبر ، وقرأ الباقون بهزمة ومدة ، على ما تقدَّم من أصولهم في التخفيف ، وقد تقدَّمت علل ذلك في أبواب الهمز ، والذي يجب أن يؤخذ في هذا لابن ذكوان أن يُخَفَّفَ الثانية بين يين ، ويُدْخَل بينهما ألف (٢١٢ / ب) ، على ما قدَّمنا من العلل لهشام وأبي عمرو وقالون في تخفيفهم الثانية في « أأنذرتهم » وشبهه ، وإدخال ألف بين الهمزتين ، فأما قراءة هشام هنا بهزمة على الخبر فإنه جعل الكلام كله خبراً ، حكاية عن قول الكفار أنهم قالوا : لولا فصلت آيات القرآن بعضه أعجمي وبعضه عربي ، فيعرف العربي ما فيه من العربي ، ويعرف العجمي ما فيه من العجمي ، ومعنى القراءة بالاستفهام أنه على الإنكار منهم لذلك ، لأنه قال : (ولو جعلناه قرآناً أعجمياً لقالوا) منكرين : أقرآن أعجمي ونبي عربي ، كيف يكون هذا ، فأخبر عما لم يكن لو كان كيف يكون ، فبيِّن أنه لو أنزل القرآن بلسان العجم لقاتل

(١) ب. ص : « هو » وبالواو وجهه كما في : ر .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٢٩١ ، وزاد المسير ٢٤٩/٧ ، وتفسير النسفي

٩٢/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٠٦ .

قريش : أقرآن أعجمي ونبي عربي ، إنكاراً منهم لذلك (١) .
 « ٥ » قوله : (مِنْ ثَمَرَاتِ) قرأ نافع وابن عامر وحفص بالجمع ، لكثرة أنواع الثمرات الخارجة من غلاتها ، والأكمام : الغلافات التي تخرج منها الثمرات ، وهو جمع كم ، وقرأ الباقر بن التوحيد ، لأن دخول « من » على « ثمرة » يدل على الكثرة ، كما تقول : هل من رجل ، فرجل عام للرجال كلهم ، لست تسأل عن رجل واحد ، فكذلك « من ثمرة » لست تريد ثمرة واحدة ، بل هو عام في جميع الثمرات ، فاستغنى بالواحد عن الجمع ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، ولأنه أخف (٢) .

« ٦ » فيها ياء إضافة قوله : (أين شركائي) « ٤٧ » فتحها ابن كثير .
 قوله : (إلى ربِّي إنِّي) « ٥٠ » فتحها نافع وأبو عمرو ، وهو الأشهر عن قاتون .
 ليس فيها زائدة (٣) .

(١) راجع «باب علل اختلاف القراء في اجتماع الهمزتين» ، وانظر زاد المسير ٢٦٣/٧ ، وتفسير ابن كثير ١٠٣/٤ ، وتفسير النسفي ٩٦/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٨/ب .
 (٢) المصاحف ١١٣ ، وهجاء مصاحف أهل الأمصار ٢/ب ، وإيضاح الوقف والابتداء ٢٨٧ ، زاد المسير ٢٦٤/٧ ، وتفسير النسفي ٩٧/٤ .
 (٣) التبصرة ١/١ ، والتيسير ١٩٤ ، والنشر ٣٥١/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٨/ب .

سورة الشورى

مكية ، وهي خمسون آية في المدني

وثلاث وخمسون في الكوفي

« ١ » قوله : (كَذَلِكَ يُوحِي) قرأه ابن كثير بفتح الحاء ، على ما لم يسم فاعله ، فيوقف في قراءته على (قبلك) ، ويبدأ : (الله العزيز) على التبيان لما قبله ، كأنه قيل : من يوحيه ؟ فيقال : الله العزيز . فالمعنى على هذه القراءة : « كذلك يوحى إليك يا محمد مثل ما أوحى إلى الأنبياء قبلك » ، وقيل : معناه « إن الله جل ذكره أعلمه أن هذه السورة أوحيت إلى الأنبياء قبل محمد » . و « إليك » يقوم مقام الفاعل ، أو يضرر المصدر يقوم مقام الفاعل^(١) . وقرأ الباقون بكسر الحاء ، فلا يوقف إلا على (الحكيم) ، لأنهم أسندوا الفعل إلى الله جل ذكره ، فهو الفاعل ، فلا يوقف على الفعل دون الفاعل ، ولا على الفاعل دون نعته ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(٢) .

« ٢ » قوله : (تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ) قرأه نافع والكسائي « يكاد » بالياء ، لتذكير الجمع ، ولأن التأنيث في « السماوات » غير حقيقي ، وقد تقدم ذكر هذا وشبهه بأين من هذا . وقرأ الباقون بالتاء ، لتأنيث لفظ السماوات . وقرأ أبو بكر وأبو عمرو « ينفطرن » بالنون والتخفيف . وقرأ الباقون بالتاء (١/٢١٣) والتشديد ، وقد تقدمت علة ذلك في آخر مريم^(٣) . وقد ذكرنا « حم ، ونؤتبه »

(١) قوله : « أو يضرر المصدر ... الفاعل » سقط من : ص .

(٢) التبصرة ١/١٠٦ ، والتيسير ١٩٤ ، والنشر ٣٥١/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٩٢ ، وزاد المسير ٢٧٢/٧ ، وتفسير النسفي ٩٩/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٨/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٠٧/ب .

(٣) راجع سورة مريم ، الفقرة « ٣٢ - ٣٣ » .

منها ، والريح ، وينزل الغيث » وشبهه بعله واختياره فيما تقدّم ، فأغنى ذلك عن إعادته^(١) .

« ٣ » قوله : (ويعلم ما تفعلون) قرأ حفص وحمزة والكسائي بالتاء ، على المخاطبة ، فهي تعمّ الحاضر والغائب ، وقرأ الباقون بالياء على الغيبة ، ردّوه على ما قبله من لفظ الغيبة ، وهو قوله : (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) ، ثم قال (ويعلم ما يفعلون) ، أي : ويعلم ما يفعل عباده ، وهو الاختيار ، لصحته في المعنى ، ولأن الأكثر عليه^(٢) .

« ٤ » قوله : (بما كسبت) قرأه نافع وابن عامر بغير فاء ، وكذلك هي في مصاحف أهل المدينة [والشام]^(٣) ، ووجه ذلك أن تكون « ما » في قوله : (وما أصابكم) بمعنى « الذي » ، في موضع رفع بالابتداء ، فيكون قوله « بما كسبت » خبر الابتداء ، فلا يحتاج إلى فاء . وقرأ الباقون « فما » بالفاء ، وكذلك [هي]^(٣) في جميع المصاحف إلا مصاحف أهل الشام والمدينة ، ووجه القراءة بالفاء أن تكون « ما » في قوله « وما أصابكم » ، للشرط ، والفاء جواب الشرط ، ويجوز في هذه القراءة أن تكون « ما » بمعنى « الذي » ، وتدخل الفاء في خبرها لما فيها من الإبهام الذي يشبه الشرط^(٤) .

« ٥ » قوله : (ويعلم الذين) قرأ نافع وابن عامر بالرفع على الاستئناف ، لأن الجزاء وجوابه تمّ قبله ، فاستأنف ما بعد ذلك وإن شئت رفعت « ويعلم » ،

(١) ص : «الإعادة» ، وراجع فواتح السور ، الفقرة «٥ - ٧» وسورة آل عمران ، «الهاء المتصلة بالفعل المجزوم» ، الفقرة «٤٥» ، وسورة البقرة ، الفقرة «٥٥ ، ٩٠ ، ٢٨٨» .

(٢) راجع سورة البقرة ، الفقرة «٤٤ - ٥٤» ، وانظر التيسير ١٩٥ ، وزاد المسير ٢٨٦/٧ ، وتفسير النسفي ١٠٧/٤ .

(٣) جملة لازمة من : ص ، ر .

(٤) المطاحف ٤٧ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٨ ، والمقنع ١٠٦ ، والنشر ٢٥٢/٢ ، وزاد المسير ٢٨٨/٧ ، وتفسير النسفي ١٠٨/٤ .

على أنه خير ابتداء محذوف تقديره : وهو يعلم الذين • وقرأ البلقون بالنصب ، على
الصرف ، ومعنى [الصرف] ^(١) أنه لما كان قبله شرط وجواب ، وعُطِفَ عليه
« ويعلم » ، لم يحسن في المعنى ، لأن علم الله واجب ، وما قبله غير واجب فلم
يحسن الجزم في « يعلم » على العطف على الشرط وجوابه ، لأنه ^(٢) يصير المعنى :
إن يشأ يعلم ، وهو عالم بكل شيء ، فلم يحسن العطف على الشرط وجوابه ، لأنه
غير واجب ، و« يعلم الذين » واجب ، ولا يُعْطَفُ واجب على غير واجب ،
فلمَّا امتنع العطف عليه ، على لفظه ، عطف على مصدره ، والمصدر اسم ، فلم
يمكن عطف فعل على اسم ، فأضمر « أن » فيكون مع الفعل اسماً فتعطف اسماً
على اسم ، فانتصب الفعل بـ « أن » المضرة ، فالعطف مصروف على لفظ الشرط
إلى معناه ، فلذلك قيل : نُصِبَ على الصرف ، وعلى هذا أجزوا : إن تأتني
وتعطيني أكرمك • فنصبوا « وتعطيني » على الصرف ، لأنه صرف على العطف
على « تأتني » ، فعطف على مصدره ، فأضمرت « أن » لتكون مع الفعل مصدراً ،
فتعطف اسماً على اسم • ولو عطفَ على « تأتني » لكان المعنى : إن تأتني وإن
تعطيني أكرمك • فبوقوع أحد الفعلين يقع الإكرام إذا جزمت ، وعطفَ على لفظ
« تأتني » ، ولم يرد المتكلم هذا ، إنما أراد إذا اجتمع الأمران منك وقع مني
الإكرام ، إن يكن منك إتيان وإعطاء أكرمك ، أي : إذا اجتمع الوجهان (٢١٣ / ب)
وقع الإكرام • والجزم معناه : إن وقع منك إتيان وإعطاء أكرمك • فالإكرام ، مع
العطف على اللفظ ، يكون بوقوع أحد الفعلين المجزومين ، والإكرام ، مع النصب
في الفعل الثاني ، يكون بوقوع الفعلين • والنصب في « ويعلم » أحب إلي ، لأن

(١) تكملة لازمة من : ر .

(٢) ب : « لا » وتصويبه من : ص . ر .

الأكثر عليه (١) .

« ٦ » قوله (« كَبَائِرُ الْإِثْمِ ») قرأه حمزة والكسائي بالتوحيد من غير ألف ، على [وزن] (٢) « فَعِيل » هنا وفي التَّجَمُّمِ (٣) ، وقرأ الباقون « كَبَائِرُ » على جمع كبيرة .

وحجة من قرأ بالجمع أنه لما رأى الله تبارك وتعالى ضمن غفران السيئات الصغائر باجتناب الكبائر قرأ بالجمع في الكبائر ، إذ ليس باجتناب كبيرة واحدة تُغفر الصغائر ، وأيضاً فإن بعده الفواحي بالجمع ، فوجب أن تكون الكبائر بالجمع ، ليتفق الشرطان واللفظان .

« ٧ » وحجة من قرأ بالتوحيد على وزن « فَعِيل » أن « فَعِيلًا » يقع بمعنى الجمع ، قال الله تبارك وتعالى : (وَحَسِّنَ أَزْوَاجَكَ رَفِيقًا) « النساء ٦٩ » أي : رفقاء . فهي ترجع إلى القراءة بالجمع في المعنى ، ودل على الجمع إضافته إلى الإثْمِ ، والإِثْمُ بمعنى « الآثَامِ » . لأنه مصدر يدل على الكثير ، فإضافة « كبير » إلى الجمع يدل على أنه جمع ، فالقراءتان بمعنى ، ولفظ الجمع أحب إلي ، لأن الجماعة عليه ، وإليه ترجع قراءة التوحيد (٤) .

« ٨ » قوله : (أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ) قرأ نافع برفع « يرسل » ، وإسكان الياء في « يوحى » ، وقرأ الباقون « ينصب » يرسل و « يوحى » .

(١) انظر إيضاح معنى « الصرف » ووجهه في تفسير الطبري ٢٤٧/٧ ، ومعاني القرآن ٣٣/١ ، ٢٣٥ ، وإبراز المعاني ٤٥٧ ، والبحر المحيط ١٤١/١ ، وانظر توجيه الآية في إيضاح الوقف والابتداء ٨٨١ ، والحجة في القراءات السبع ٢٩٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٩٩ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٠٨ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١٢١/ب .

(٢) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٣) حذفها هو : (٣٢ آ) وسيأتي فيها ، بأولها .

(٤) ر « القراءة بالتوحيد » ، وزاد المسير ٢٩٠/٧ ، وتفسير التنسقي ١٠٩/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/٩٩ ب .

وحجة من رفع وأسكن الياء أنه استأنفَه وقطعه مِمَّا قبله ، أو رفعه على إضمار مبتدأ تقديره : أو هو يرسل رسولا ، ويجوز رفع « يرسل » على الحال ، على أن يجعل « إلّا » وحيا « حالا ، ويعطف عليه « أو يرسل » ، ويعطف عليه « فيوحي » .

« ٩ » وحجة من نصب أنه حملة على معنى المصدر ، لأن قوله (« إلّا » وحيا) معناه : « إلّا » أن يوحي ، فيعطف « أو يرسل » على « أن يوحي » فنصبه ، تقديره : « إلّا » أن يوحي أو يرسل رسولا فيوحي ، ولا يحسن عطفه على « أن يكلمه » ، لأنه يلزم منه تغير المعنى ، لأنه يصير المعنى إلى نهي الرسل ، أو إلى نهي المرسل إليهم الرسل ، لأنه يصير التقدير : وما كان لبشر أن يرسل رسولا ، أي : أن يرسله الله رسولا ، فلا بدّ من حملة ، إذا نصبه ، على معنى وحي ^(١) .

« ١٠ » ليس فيها ياء إضافة .

وفيها زائدة قوله : (الجوار في البحر) « ٣٢ » قرأ ابن كثير ياء في الوصل والوقف ، وقرأ نافع وأبو عمرو ياء في الوصل خاصة ^(٢) .

(١) زاد المسير ٢٩٧/٧ ، وتفسير النسفي ١١٢/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ٩٩/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٠٨/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٢٢ .

(٢) التيسير ١٩٥ ، والنشر ٣٥٢/٢

سورة الزخرف ، مكية وهي تسع وثمانون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ) قرأ نافع وحزمة والكسائي بكسر
« أَنْ » ، وفتح الباقون .

وحجة من فتح أنه جعله أمراً قد كان وانقضى ، ففتح على (٢١٤ / أ) أنه
مفعول من أجله ، أي : من أجل أن كنتم ولأن كنتم .

« ٢ » وحجة من كسر أنه جعله أمراً منتظراً [لم يقع ^(١)] وجعل « إن »
للشرط ، والشرط أمر لم يقع ، وجواب الشرط ما قبله من جملة الكلام ، فـ « إن »
في هذا نظيره قوله : (أَنْ صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) « المائدة ٢ » وقد مضى
شرحها بأشبع من هذا ، فهذه مثلها في علتها ^(٢) ، وقد تقدم ذكر « حم ، وأم »
الكتاب ، ومهدا ، وتخرجون ، وجزءا ، ولما ، ويأيت الساجر ، وولد « كل حرف
مع نظيره بحجته ، فأغنى ذلك عن إعادته ^(٣) .

« ٣ » قوله : (أَوْ مَنْ يَنْشَأُ فِي الْحِلْيَةِ) قرأ حفص وحزمة والكسائي
بضم الياء ، وفتح النون ، والتشديد في الشين ، وقرأ الباقون بفتح الياء ، وإسكان
النون ، مخففاً .

وحجة من خفف أنه بناه على الثلاثي من قولهم « نشأ الغلام ونشأت الجارية
ونشأت السحابة » ، فهو فعل لا يتعدى ، ومعنى « ينشأ » يربى .

« ٤ » وحجة من شدد أنه بناه على الرباعي بتضعيف العين على نشأ ينشئ ،

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) راجع سورة المائدة ، الفقرة « ٢ - ٣ » .

(٣) راجع الاحرف المذكورة على ترتيبها في «باب علل إمالة فوائح السور»
الفقرة « ٥ - ٧ » ، وسورة النساء ، الفقرة « ١٠ - ١٣ » ، وسورة طه ، الفقرة « ٩ -
١٠ » ، وسورة الأعراف ، الفقرة « ٣ - ٥ » ، وسورة البقرة ، الفقرة « ٤١ » ، وسورة
هود ، الفقرة « ٢٧ - ٣٠ » ، وسورة النور ، الفقرة « ١٠ - ١٣ » ، وسورة مريم ،
الفقرة « ٢٩ - ٣١ » .

مثل قَتَلَ يقتل ، وهو يتعدى في الأصل ، لكنه عدّاه إلى المضمر الذي قام مقام الفاعل ، معناه : أو من يربى في الحلية ، أي : في الحكي ، يعني النساء ، جعلوهن أولاد الله ، تعالى الله عن ذلك . فللعنى : أ جعلتم من يربى في الحكي ، وهو لا يبين في الخصام بنات الله ، لأنهم جعلوا الملائكة بنات الله^(١) ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، وهو قوله تعالى : (وجعلوا له من عباده جزءاً) « ١٥ » ، وهو قوله : (ويجعلون لله مايكرهون) « النحل ٦٢ » ، كانوا يكرهون البنات لأنفسهم . والتخفيف أحبّ إليّ ، لأن الأكثر عليه^(٢) .

« ٥ » قوله : (الذين هم عبادة الرحمن) قرأه الكوفيون وأبو عمرو « عباد » جمع « عبد » ، وقرأ الباقون « عند » على أنه ظرف .

وحجة من جعله ظرفاً إجماعهم على قوله : (ومن عند لا يستكبرون) « الأنبياء ١٩ » وقوله : (إن الذين عند ربك لا يستكبرون) « الأعراف ٣٠٦ » . فهذا^(٣) كله يتراد به الملائكة ، وفي هذه القراءة دلالة على شرف منزلتهم ، وجلالة قدرهم ، وفضلهم على الآدميين .

« ٦ » وحجة من جعله جمع « عبد » قوله : (بل عباداً مكرمون) « الأنبياء ٢٦ » ، يعني الملائكة ، وفيه التسوية بين الآدميين والملائكة في أن كلّا عباد الله . و « عند » في هذا ليس يتراد به قرب المسافة ، لأن الله في كل مكان يعلمه ، كما قال : (وهو معكم أين ما كنتم) « الحديد ٤ » ، ولكن معنى « عند » الرفعة في الدرجة والشرف في الحال ، ومن جعله جمع « عبد » دلّ بذلك

(١) قوله : « تعالى الله عن ذلك ... بنات الله » سقط من : ص .

(٢) التبصرة ١٠٦/ب ، والتيسير ١٩٦ ، والنشر ٣٥٣/٢ . والحجة في القراءات السبع ٢٩٤ ، وزاد المسير ٣٠٦/٧ ، وتفسير غريب القرآن ٣٩٧ ، وتفسير ابن كثير ١٢٥/٤ ، وتفسير النسفي ١١٥/٤ ، والمختار في معاني قرآنت أهل الأمصار ١/١٠٠ - ١/٩٩ .

(٣) ب ، ر : « فهو » ورجحت ما في : ص .

على نفي قول مَنْ جعل الملائكة بنات الله ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، لأنه يخبر أنهم عباده ، والولد لا يكون عبد أبيه ، فهي قراءة تدلّ على تكذيب من ادّعى ذلك ، وردّاً لِقوله ، فالقراءتان متكافئتان صحيحتا المعنى ^(١) .

« ٧ » قوله (٢١٤/ب) (أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ) قرأه نافع بهزة ، بعدها واو خفيفة الضمة ، وأصلها أن تكون همزة مخففة بين الهمزة والواو ، وقرأ الباقون بهزة مفتوحة ، بعدها شين مفتوحة .

وحجة من قرأ بهزتين والثانية مخففة أنه أدخل همزة الاستفهام التي معناها التوبيخ والتقرير على فعل [ما] ^(٢) لم يسم فاعله رباعي ، كأنهم وبّخوا حين ادعوا ما لم يشهدوا ، والشهادة في هذا المعنى الحضور ، والمعنى : هل أحضروا خلق الله الملائكة إناثاً حتى ^(٣) ادّعوا ذلك وقالوه .

« ٨ » وحجة من قرأ بهزة واحدة أنه حمّله على أنه فعل ثلاثي ، دخلت عليه همزة الاستفهام الذي معناها ^(٤) التوبيخ والتقرير ، فالقراءة الأولى تعدّى الفعل فيها إلى مفعولين ، لأنه رباعي ، نقل بالهمزة من الثلاثي ، والنقل بالهمزة يزيد في المفعولين واحداً أبداً كالتضعيف ، فالمفعولان : أحدهما المضمر في الفعل ، الذي قام مقام الفاعل ، والثاني « خلقهم » والقراءة الثانية تعدّى الفعل فيها إلى مفعول ، لأنه ثلاثي ، غير منقول ، وهو « خلقهم » . ولم يدخل قالون بين الهمزتين ألفاً ، ولا يمدّ في هذا على أصله في « أَوْ لَقِيَ وَأَوْ نَزَلَ » ، لأنه فعل لم يجمع عليه أنه رباعي ، كما أجمع في « ألقى وأنزل » . فجعل ترك إدخال الألف فيه دلالة على الاختلاف فيه ، وأنه ^(٥) ثلاثي في الأصل مع روايته ذلك عند نافع ^(٦) .

(١) زاد المسير ٣٠٧/٧ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأصم ١/١٠٠ .

(٢) تكملة موضحة من : ر .

(٣) في النسخ الثلاث « حين » وكذلك في نسخة الأسكوريال ، فصولتها .

(٤) ب : « معناها » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٥) ب : « واني » وتصويبه من : ص ، ر .

(٦) مرجع « باب علل اختلاف القراء في اجتماع الهمزتين » .

« ٩ » قوله : (قال أَوْ لو جِئْتُمْ) قرأه حفص وابن عامر « قال »
بألف على الخبر ، وقرأ الباقر « قل » بغير ألف على الأمر .
وحجة من قرأ على الخبر أنه جعله خبراً عن قول « النذير » المتقدم الذكر
في قوله : (وما أرسلنا في قريةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ) « ٢٣ » ، أي : قال لهم النذير :
أو لو جِئْتُمْ . ثم أخبر الله جلّ ذكره بجوابهم للنذير ، فقال عنهم : (قالوا إنا
بما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ) ، و « النذير » بمعنى الجماعة ، فلذلك قالوا : إنا
بما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ .

« ١٠ » وحجة من قرأ على الأمر أنه حمّله على أنه أمر من الله للنذير ، يقول
لهم ذلك ، يحتج به عليهم ، فهو حكاية عن الحال التي جرت من أمر الله جلّ ذكره
للنذير فأخبرنا الله [أنه] ^(١) أمر للنذير ، فقال له : قل لهم أولو جِئْتُمْ ، وأخبرنا
الله بما أجابوا به النذير في قوله (إنا بما أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ) . والاختيار
« قل » لأن الجماعة عليه ^(٢) .

« ١١ » قوله : (لِيُؤْتِيَهُمْ سَقْفًا) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بالتوحيد ،
على معنى أن لكل بيت سقفاً ، ولأن الواحد يدلّ على الجمع ، ولأن لفظ « البيوت »
يدلّ على ^(٣) أن لكل بيت سقفاً . وقرأ الباقر بالجمع على لفظ « البيوت » ،
لأن لكل بيت سقفاً ، فجمع على اللفظ والمعنى ، وهو الاختيار ، لصحة معناه ، ولأن
الجماعة عليه ^(٤) .

« ١٢ » قوله : (حتّى إذا جاءَنَا) قرأه الحرميان وأبو بكر وابن عامر على

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر وعبارة ص هكذا : فأخبرنا أنه ، وعبارة «ر» هكذا :
فأخبرنا أنه .

(٢) زاد المسير ٣٠٨/٧ ، وتفسير ابن كثير ١٢٦/٤ ، وتفسير النسفي
١١٧/٤

(٣) قوله : « أن لكل بيت ... على » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٤) الحجة في القراءات السبع ٢٩٤ - ٢٩٥ ، وزاد المسير ٣١٣/٧ ، وتفسير
النسفي ١١٨/٤ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١٢٢/ب .

(٢١٥/أ) التثنية على أن المراد به الإنسان وشيطانه وهو قرينه ، لتقدم ذكرهما في قوله : (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين) « ٣٦ » ، فأخبر عنهما بالمجيء إلى المحشر ، يعني الكافر وقرينه • وقرأ الباقون « جاءنا » بالتوحيد ، ردّوه على قوله : (قال ياليت بيني وبينك بعد المشركين) ، فحمل « جاءنا » على « قال » ، ووحدهما جميعا ، يريد بذلك « الكافر » ، وهو « من » في قوله : (ومن يعش) ، وهو الضمير في « يعش » • وفي « له » ، وأتى بلفظ الجمع^(١) في قوله : (وإنهم ليصدّونهم) « ٣٧ » حملا على معنى « من » ، وأتى التوحيد في « يعش » وفي « له » حملا على لفظ « من »^(٢) •

« ١٣ » قوله : (أسورة) قرأ حفص على وزن « أفعلة » ، وقرأ الباقون على وزن « أفاعلة » •

وحجة من قرأ على وزن « أفعلة » أنه جعله على جمع « سوار » كحمار وأحمرة •

« ١٤ » وحجة من قرأه على وزن « أفاعلة » أنه جعله جمع « أساور » • حكى أبو زيد « إسوار المرأة » و « وسوارها » ، وكان القياس في جمع « إسوار » « أساور » ، كإعصار وأعاصير ، ولكن جعلت الهاء بدلا من الياء ، وحذفت الياء كما جعلوا الهاء بدلا من الياء في « زنادقة » ، ويجوز أن يكون « أساور » جمع « أسورة » كأسقية وأساقية ، ودخلت الهاء كما دخلت في قسّعم وقشاعمة ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(٣) •

(١) ب : « وأتى لفظ الجميع » ، ص : « وأتى لفظ الجمع » وتوجيهه من : ر •

(٢) الحجة في القراءات السبع ٢٩٥ ، وزاد المسير ٣١٦/٧ ، وتفسير ابن كثير ١٢٨/٤ ، وتفسير النسفي ١١٩/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٠/أ-ب •

(٣) التيسير ١٩٧ ، والنشر ٣٥٤/٢ ، وزاد المسير ٣٢١/٧ ، وتفسير النسفي ١٢١/٤ •

« ١٥ » قوله : (سَلَفًا وَمَثَلًا) قرأه حمزة والكسائي بضم السين واللام ، وقرأ الباقون بفتحهما .

وحجة من ضمّ أنه جعله جمعاً لسلف ، كَأَسَدٍ وَأُسْدٍ وَوِثْنٍ وَوِثْنٍ وَهُوَ كثير . وقيل : هو [جمع] ^(١) لسليف ، كَرغيفٍ ورغف ، وهو كثير أيضاً ، و « السليف » المتقدم ، والعرب تقول : مضى منّا سالفٌ وسلفٌ وسليف . وقيل : السليف جمع سالف ، نادر ، وسلف جمع سليف ، كَرغيفٍ ورغف ، فهو جمع الجمع .

« ١٦ » وحجة من فتح أنه حملة على بناء يقع للكثرة في الجمع ، جعله جمع سالف ، كخادمٍ وخدمٍ وغائبٍ وغائبٍ ، فالقراءتان بمعنى واحد ^(٢) .

« ١٧ » قوله : (يَصِيدُونَ) قرأه نافع وابن عامر والكسائي بضم الصاد ، وقرأ الباقون بالكسر .

وحجة من ضمّ أنه على معنى « يعدلون ويعرضون عما جئتم به » فالمعنى : إذا قومك من أجل المثل يعدلون عما جئتم به .

« ١٨ » وحجة من قرأ بالكسر أنه على معنى « يضجّون » ، وقيل : معناه يضحكون ، أي : يضحكون من ضربِ المثلِ بعيسى . ف « من » متعلقة بـ « يصدون » في هذه القراءة وقيل : هي متعلقة في القراءة الأخرى بأول الكلام . وقيل : إنها لفتان بمعنى « يضجون » ^(٣) .

« ١٩ » قوله : (أَلَا إِلَهٌ خَيْرٌ أَمْ هُوَ) قرأه الكوفيون بهمزتين محققتين بعدهما ألف ، وقرأ الباقون بهمزة واحدة بعدها مدّة ، في تقدير همزة بينَ بينَ ، بعدهما ألف (٢١٥ / ب) .

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) التبصرة ١٠٧/١ ، وتفسير غريب القرآن ٣٩٩ ، وزاد المسير ٣٢٢/٧ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٠/ب .

(٣) ص : « يضحكون » ، انظر زاد المسير ٣٢٤/٧ ، وتفسير غريب القرآن ٤٠٠ ، وتفسير ابن كثير ١٣١/٤ ، وتفسير النسفي ١٢٢/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠١/١ .

وحجة من قرأ بهزتين أنه أتى به على الأصل ، لأن أصله ثلاث همزات : همزة الاستفهام مفتوحة ، وهمزة للجمع مفتوحة ، لأنه جمع « إله » على « آلهة » ، على « فعال » و « أفعله » ، كحمار وأحمرة ، وبعد ذلك همزة ساكنة هي فاء الفعل ، وهي همزة « أكله » ، سكنت في الجمع ، وصارت ثانية بعد ألف « أفعله » ، فحقّقوا^(١) الهمزتين على الأصل ، وأبدلوا من الثالثة الساكنة ألفا ، واستخفّ الجمع بين همزتين محقّقتين في كلمة ، لأن الأولى زائدة دخلت قبل أن لم تكن ، فكأنهما من كلمة أخرى .

« ٢٠ » وحجة من قرأ بهمزة واحدة ومدّة مطوّلة أنه لما اجتمع له همزتان محقّقتان في كلمة ثقل ذلك لثقل الهمزة وبتعد مخرجها وتوالي ثلاث همزات ، فحقّق الأولى إذ لا سبيل إلى تخفيف الهمزة أولاً ثم خفّف الثانية بين الهمزة والألف وأبقى الثالثة الساكنة على لفظها على البدل ، وقد تقدّمت علل هذا الضعف من الهمز وغيره ، ولا يجوز أن يتأوّل لأحد من القراء الذين حقّقوا الثانية أنه أدخل بين الهمزتين بعد التخفيف ألفا كما فعل ذلك في « أنذرتهن » وشبهه في قراءة أبي عمرو وقالون وهشام لأن هذا أصله ثلاث همزات ، فلو أدخلت ألفا لاجتمع ثلاث ألفات لأن همزة بين بين كآلف ، وتدخل ألفا قبلها ، وبعد همزة بين بين آلف بدل من الهمزة الساكنة ، فتجتمع ثلاث ألفات ، والهمزة الأولى المخفّفة كآلف ، فيجتمع ما يقدر بأربع ألفات ، وذلك غير موجود في كلام [العرب]^(٢) ، وهو ثقيل ، وهو ممّا لا يُقدّر على اللفظ به . وكذلك العلة في منع إدخال الألف بين الهمزتين في « آمنتم به ، وآمنتم له » في الثلاثة المواضع المذكورة في الأعراف^(٣) .

(١) ب : « فحقّقوا » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) بكلمة لازمة من : ص ، ر .

(٣) راجع « علل اختلاف القراء في اجتماع همزتين » ، وسورة الأعراف ، الفقرة

« ٣٤ » ، وانظر الحجة في القراءات السبع ٢٩٦

« ٢١ » قوله : (تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ) قرأ نافع وابن عامر وحفص بالهاء على الأصل لأنها تعود على الموصول ، وهو « ما » بمعنى « الذي » ، ولأنه بالهاء في مصاحف المدينة والشام ، فاتبعوا الخط . وقرأ الباقر بن بغير هاء ، حذفوها لطول الاسم استخفافا ، وقد أجمعوا على الحذف في قوله : (أهذا الذي بعثه الله رسولا) « الفرقان ٤١ » ، وعلى الحذف في قوله : (على عباده الذين اصطفى الله) « النسل ٥٩ » أي : اصطفاهم ، وعلى الحذف [في قوله] ^(١) (إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ) « الدخان ٤٢ » ، أي : رحمه الله ، فهو كثير في كلام العرب ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ^(٢) .

« ٢٢ » قوله : (وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) قرأ ابن كثير وحمزة والكسائي بالياء ، ردّوه على لفظ الغيبة التي قبله ، وهو قوله : (فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا) « ٨٣ » ، وقرأ الباقر بالتاء على المخاطبة ، على معنى : قل لهم يا محمد : إلى الله ترجعون . ويجوز أن يراد به الغيب والمخاطبون ، فيغلب الخطاب (٢١٦/١) على الغيبة ، والتاء الاختيار لأن التاء تشتمل على المعنيين ^(٣) .

« ٢٣ » قوله : (وَقِيلَ يَا رَبِّ) قرأه عاصم وحمزة « وقيله » بالخفض ، وقرأ الباقر بالنصب .

وحجة من قرأ بالنصب أنه ينصب « قيله » على أحد خمسة أوجه : الأول أنه معطوف على مفعول « يكتبون » المحذوف ، تقديره : ورسلنا لديهم يكتبون ذلك وقيله ، أي : ويكتبون قيله يا رب ، والوجه الثاني أن يكون معطوفا على مفعول « تعلمون » المحذوف ، تقديره : إلا من شهد بالحق وهم يعلمون الحق

(١) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٢) المصاحف ٤٧ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٨ ، والمقتنع ١٠٧ ، وزاد المسير ٣٢٨/٧

(٣) راجع نظيره في سورة البقرة ، الفقرة « ١٢٨ » ، وانظر الحجة في القراءات السبع ٢٩٧ ، وتفسير ابن كثير ٤/١٣٤ ، وتفسير النسفي ٤/١٢٤

وقيله ، أي : يعلمون قبله يارب . والوجه الثالث أن يكون معطوفاً على قوله : (سرّهم ونجواهم) « ٨٠ » ، أي : نسمع سرهم ونجواهم ونسمع قبله يارب . والوجه الرابع أن يكون معطوفاً على موضع الساعة ، في قوله : (وعنده علم الساعة) « ٨٥ » لأن معناه : ويعلم الساعة ويعلم قبله . والوجه الخامس أن ينتصب على المصدر كأنه قال : ويقول قبله .

« ٢٤ » وحجة من خفضه أنه على لفظ الساعة ، أي : وعنده علم الساعة ، وعلم قبله يارب ، أي : ويعلم وقت قيام الساعة ، ويعلم قوله وتضرّعه . والنصب الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، ولتسكينه ، وكثرة وجوهه^(١) .

« ٢٥ » قوله : (فسوف يعلمون) قرأه نافع وابن عامر بالناء على الخطاب ، ويقوي ذلك ظهور لفظ « قل » قبله ، والتقدير : قل لهم يا محمد : سلام فسوف تعلمون . وقرأ الباقون بالياء على لفظ الغيبة ، لأن قبله : (فاصفح عنهم) ، وهو الاختيار ، لمشاكلته ما قبله ، ولأن الأكثر عليه^(٢) .

« ٢٦ » فيها ياء إضافة قوله : (من تحتي أفلا) « ٥١ » قرأها نافع وأبو عمرو والبزري بالفتح .

والثانية قوله : (يا عباد لا خوف) « ٦٨ » قرأها أبو بكر^(٣) بالفتح ، ويقف بالياء ، وأسكنها نافع وأبو عمرو وابن عامر ، ويقفون بالياء . وحذفها الباقون في الوصل والوقف .

فيها زائدة قوله : (واتبعون) « ٦١ » أثبتها أبو عمرو في الوصل خاصة^(٤) .

(١) إيضاح الوقف والابتداء ٨٨٦ ، وزاد السير ٣٣٤/٧ ، وتفسير القرطبي ١٢٣/١٦ وتفسير ابن كثير ١٣٧/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٠٩/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٢٣ .

(٢) زاد السير ٣٢٥/٧ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠١/ب .

(٣) قوله : « بالفتح والثانية ... بكر » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

(٤) التبصرة ١/١٠٧ ، والتيسير ١٩٧ ، والنشر ٣٥٤/٢ .

سورة الدخان ، مكية وهي ست وخمسون آية في المدني ، وتسع في الكوفي

« ١ » قوله : (رَبِّ السَّمَاوَاتِ) قرأه الكوفيون بخفض « رب » على البدل من « ربك » المتقدم ، وقرأ الباكون بالرفع على الابتداء ، قطعوه مما قبله ، وخبره الجملة التي بعده ، قوله : (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) « ٨ » ، ويجوز رفعه على إضمار مبتدأ ، أي : هو ربَّ السَّمَاوَاتِ ، وهو الاختيار ، لأن فيه معنى التأكيد ، وعليه الأكثر (١) .

« ٢ » قوله : (يَغْلِي فِي الْبُطُونِ) قرأه ابن كثير وحفص بالياء ، رداه إلى تذكير الطعام ، جعلاً « الغلي » للطعام ، فهو الفاعل . وقرأ الباكون بالتاء ، على أنهم حملوه على تأنيث « الشجرة » ، فجعلوا « الغلي » للشجرة ، فهي (٢١٦/ب) الفاعلة . والمعنى في القراءتين واحد . لأن « الشجرة » هي « الطعام » ، فالطعام هو الشجرة ، ولا يجوز حمل التذكير في « يغلي » على « المهل » ، لأن « المهل » إنما ذكر للتشبيه ، فليس هو الذي يغلي (٢) .

« ٣ » قوله : (فَاعْتَلَوْهُ) قرأه الحرمين وابن عامر بضم التاء ، وقرأ الباكون بالكسر ، وهما لفتان « عتل يعتل ويعتل » مثل « عكف يعكف ويكف » ، وحشر يحشر ويحشر » ، ومعناه : فردوه بعنف (٣) .

« ٤ » قوله : (ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ) قرأه الكسائي بفتح الهمزة ، وقرأ الباكون بالكسر .

(١) التبصرة ١٠٧/ب ، والتيسير ١٩٨ ، والنشر ٣٥٥/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٢٩٧ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٨٨٨ ، وتفسير القرطبي ١٤٩/٢٦ ، وزاد المسير ٣٣٨/٧ ، وتفسير النسفي ١٢٧/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠١/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢١٠/ب .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٢٩٨ ، وزاد المسير ٣٤٩/٧ ، وتفسير النسفي

١٣١/٤

(٣) له نظير في سورة الأعراف ، الفقرة « ٣٦ » .

وحجة من كسر الهمزة أنه أجاء على الحكاية عما كان يقول في الدنيا .
 والمعنى : « إنك أنت العزيز الكريم في زعمك فيما كنت تقول في الدنيا » .
 فجرى الخبر على ما كان يقول هو في الدنيا ، ويصف نفسه به ، أو على ما كان يوصف
 به في الدنيا . والمخاطب بهذا هو أبو جهل^(١) ، روي أنه كان يقول : أنا أعز أهل
 الوادي وأمنهم ، فجاء التنزيل على حكاية ما كان يقول في الدنيا ، ويقال له .

« ٥ » وحجة من فتح أنه قدّر حرف الجر مع « أن » ففتحها به ،
 والتقدير : ذق بأنك أو لأنك [أنت]^(٢) العزيز عند نفسك . وقيل : هو تعريض ،
 ومعناه الدليل المهيّن^(٣) .

« ٦ » قوله : (في مقام أمين) قرأه نافع وابن عامر بضم الميم ، على أنه
 اسم المكان من « أقام » ، أو يكون مصدرا على تقدير حذف مضاف ، تقديره :
 في موضع إقامة ، وقرأ الباقون بالفتح ، جعلوه اسم مكان من « قام » ، كأنه اسم
 للمجلس أو للمشهد ، كما قال : (في مقعد صدق) « القمر ٥٥ » وصِفته
 بالأمن يدلّ على أنه اسم مكان ، لأنه المصدر لا يوصف بذلك ، لأنه اسم الفعل^(٤) .
 « ٧ » فيها ياء إضافة قوله : (إني آتيكم) « ١٩ » قرأها الحرميان
 وأبو عمرو بالفتح .

(١) أبو جهل لقبه ، واسمه عمرو بن هشام بن المغيرة ، وكنيته أبو الحكم ،
 قتل يوم بدر ، ترجم في الاشتقاق ١٤٨ ، ٤١٦ ، وجوامع السيرة ١٤٨ ، وجمهرة
 أنساب العرب ١٤٥ ، ٣٥٩ .

(٢) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٣) إيضاح الوقف والابتداء ٨٨٩ ، وزاد المسير ٣٥٠/٧ ، وتفسير القرطبي
 ١٥١/١٦ ، وتفسير النسفي ١٣٢/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار
 ١/١٠٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢١١/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب
 ٦٢٣/ب .

(٤) راجع نظيره في سورة مريم ، الفقرة « ٢٥ - ٣٦ » .

قوله : (لي فاعتزلون) « ٢١ » قرأها ورش وحده بالفتح .

فيها زائدتان : (أن تَرْجُمُونَ) « ٢٠ » ، (فاعتزلونِ) « ٢١ » قرأهما ورش وحده ياء في الوصل خاصة^(١) .

(١) التبصرة ١٠٧/ب ، والتيسير ١٩٨ ، والنشر ٣٥٥/٢ ، والختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٢/ب .

سورة الجاثية ، مكيّة

وهي ست وثلاثون آية في المدني وسبع وثلاثون في الكوفي

« ١ » قوله : (مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ ، وتصريف الرياح آياتٌ) قرأها حمزة والكسائي بكسر التاء ، وقرأ الباقون بالرفع .

وحجة من رفع أنه عطفه على موضع « إن » وما عملت فيه ، وموضع « إن » وما عملت فيه رفع بالابتداء ، ويجوز الرفع على الاستئناف بعطف جملة على جملة ، ويجوز رفع « آيات » بالظرف ، وهو مذهب الأخفش ، والرفع الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، وليسلم القارئ بذلك من تأويل العطف على عاملين ، وذلك مكروه قبيح في العربية عند البصريين .

« ٢ » وحجة من كسر التاء أنه حملة على العطف على اسم « إن » على تقدير حذف « في » من قوله : (واختلاف) ، لتقدم ذكرها في قوله : (إن في السماوات) « ٣ » ، وفي قوله : (وفي خلقكم) (١/٢١٧) فيسلم^(١) الكلام إذا أضمرت « في » من العطف على عاملين ، وهما « ان وفي وتلك » ، أي : تجعل « آيات » الثاني والثالث مكررة لتأكيد^(٢) الأول ، لما طال الكلام كررت للتأكيد ، ويجعل « اختلاف الليل » معطوفاً على « في خلق السماوات » ، فيخرج من العطف على عاملين^(٣) .

« ٣ » قوله : (وآياته يُؤمنون) قرأه ابن عامر وأبو بكر وحمزة والكسائي بالتاء على الخطاب ، على معنى : قل لهم يا محمد فبأي حديث بعد الله وآياته تؤمنون أيها الكافرون . ويجوز أن ترده على الخطاب الذي قبله ، في قوله :

(١) ب ، ص : « فسلم » وتوجيهه من : ر .

(٢) ب : « للتأكيد » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٣) - التبصرة ١٠٧/ب ، والتيسير ١٩٨ ، والنشر ٣٥٦/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٨٩٠ ، وتفسير القرطبي ١٥٧/١٦ ، وتفسير النسفي ١٣٣/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/١١٢ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٢٤ .

(وفي خَلَقَكُمْ وما يَبْثُ)^(١) ، وقرأ الباقون بالياء ، ردّوه على لفظ الغيبة التي قبله ، وهو قوله تعالى : (لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ) و (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) « ه » ، وهو الاختيار لأنه أقرب إليه^(٢) ، وقد تقدّم ذكر « حم » وذكر « مِن رَجَزٍ أَلِيمٍ » وشبهه^(٣) .

« ه » قوله : (لِيَجْزِيَ قَوْمًا) قرأه ابن عامر وحزمة والكسائي بالنون ، على معنى الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه بالجزاء ، فهو المجازي كلاًّ بعمله . وقرأ الباقون بالياء ، ردّوه على ذكر اسم الله المتقدّم في قوله : (لا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ) ثم قال : (لِيَجْزِيَ قَوْمًا) ، أي : ليجزي الله قوماً ، وهو الاختيار ، لقرب الاسم منه ، ولأنه أيضاً إخبار عن الله جلّ ذكره بالجزاء كالأول^(٤) .

« ه » قوله : (سَوَاءٌ مَّحْيَاهُمْ) قرأ حفص وحزمة والكسائي بالنصب ، وقرأ الباقون بالرفع .

وحجة من نصب أنه جعله مصدراً في موضع اسم الفاعل ، فهو في موضع « مستو » ، ونصبه من ثلاثة أوجه : أحدهما أن تجعل « محياهم ومماتهم » بدلاً من الضمير في « نجعلهم » فينصب « سواء » على أنه مفعول ثانٍ بـ « نجعل » على تقدير : أن نجعل محياهم ومماتهم سواء ، إلا أنه يلزم نصب « مماتهم » ، ولم يقرأ به أحد . والوجه الثاني أن تنصب « سواء » على أنه مفعول ثانٍ بـ « جعل » ، وتجعل محياهم ومماتهم ظرفين ، والتقدير : أن نجعلهم سواء

(١) قوله : « ويجوز أن ترده ... يَبْثُ » سقط من : ر .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٢٩٩ ، وتفسير النسفي ١٣٤/٤

(٣) راجع الحرفين أولهما في « إمالة فواتح السور » ، الفقرة « ٥ - ٧ » ، وسورة سبأ ، الفقرة « ٣ » .

(٤) زاد المسير ٣٥٩/٧ ، وتفسير النسفي ١٣٥/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٢/ب .

[في]^(١) محياهم ومماتهم ، لكن يلزم نصب « مماتهم » ولم يقرأ به أحد .
والوجه الثالث ، وعليه يعتمد في رفع « مماتهم » أن تنصب « سواء » على الحال
من المضمر في « نجعلهم » ، وترفع « محياهم ومماتهم » بـ « سواء » ، ويكون
المفعول الثاني لـ « جعل » الكاف في قوله (كالذين) ، ويكون الضمير في
« محياهم ومماتهم » يعود على الكفار والمؤمنين الذين تقدم ذكرهم على قراءة من
نصب « سواء » ، ويكون الضميران عائدين على الكفار خاصة في قراءة من
رفع « سواء » .

« ٦ » وحجة من رفع أنه لما كان « سواء » ليس باسم فاعل لم يُجره
على ما قبله ، فرفعه على أنه خبر ابتداء مقدّم ، والتقدير : محياهم ومماتهم سواء ،
أي : سواء في البعد من رحمة الله ، والضميران للكفار ، وهو الاختيار ، لأنه اسم ،
ليس باسم فاعل ، ولأن الأكثر على الرفع^(٢) .

« ٧ » قوله : (على بصره (٢١٧/ب) غشاوة) قرأه حمزة والكسائي
بفتح الغين من غير ألف ، على وزن « فَعْلَة » ، وقرأ الباقر بكسر الغين وبألف ،
وهما لغتان ، وهي الغطاء^(٣) ، وقد تقدم ذكر « يخرجون » في الأعراف^(٤) .

« ٨ » قوله : (والساعة لا ريبَ فيها) قرأ حمزة بالنصب على العطف على
اسم « إن » ، فهو ظاهر اللفظ ، وقرأ الباقر بالرفع على العطف ، على موضع
« إن » واسمها ، وموضع ذلك رفع على الابتداء والخبر ، ويجوز الرفع على القطع
من الأول ، تجعله جملة مستأنفة من ابتداء وخبر ، ويجوز أن ترفع على أن تعطفه
على الضمير المرفوع في « حق » ، لكن الأحسن أن تؤكد بإظهاره قبل العطف

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) تفسير الطبري ٤٨٦/٦ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٨٩١ ، وزاد المسير
٣٦١/٧ ، وتفسير القرطبي ١٦/١٦٥ ، وتفسير النسفي ٤/١٣٦ ، وكتاب سيبويه
٢٧٢/١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢١٣/ب .

(٣) تفسير النسفي ٤/١٣٧ ، وأدب الكاتب ٤٦٢ .

(٤) راجع سورة الأعراف ، الفقرة « ٣ » .

عليه ، فتقول : حق هو والساعة ، كما قال : (إته يَراكم هو وقِيئته)
 « الأعراف ٢٧ » فعطف على الضمير المرفوع في « يراكم » بعد أن أكدته
 بـ « هو »^(١) .

وليس فيها ياء إضافة ولا محذوفة .



(١) التيسير ١٩٩ ، وزاد المسير ٣٦٦/٧ ، وتفسير النسفي ١٣٨/٤ ،
 وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢١٤ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١٢٤/ب .

سورة الأحقاف ، مكية وهي أربع وثلاثون في المدني ، وخمس في الكوفي

« ١ » قوله : (لِيُنذِرَ الَّذِينَ) قرأه نافع وابن عامر والبَزِّي بالتاء ، على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، كما قال : (إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ) « الرعد ٧ » ، وقال : (لِيُنذِرَ بِهِ) « الأعراف ٢ » ، وقال : (قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ) « الأنبياء ٤٥ » ، وقرأ الباقر بالياء ، ردّوه على الغيبة ، أي : لِيُنذِرَ بِهِ مُحَمَّدٌ ، وكلا القراءتين بمعنى ، فرجع ^(١) الإنذار إلى محمد صلى الله عليه وسلم لتقدّم ذكره في قوله : (وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ) « ٩ » ، وقوله : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ) « ١٠ » ونحوه ، والتاء أحبّ إليّ ، لأن الأكثر عليه ، ولأن محمداً صلى الله عليه وسلم مخاطب بالقرآن . ويجوز ردّ الياء على الكتاب لتقدّم ذكره في قوله : (وَهَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا) ، كما قال : (لِيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّمَّنْ لَّدُنْهُ) « الكهف ٢ » ، يريد به الكتاب المتقدم الذكر ^(٢) في قوله « أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ » ^(٣) .

« ٢ » قوله : (بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا) قرأه الكوفيون « إِحْسَانًا » على وزن « إفعالاً » مثل « إِكْرَامٌ » ، وقرأ الباقر « حَسَنًا » على وزن « فَعْلٌ » مثل « قَتْلٌ » .

وحجة من قرأ على وزن « إفعال » أنه جعله مصدراً لـ « أَحْسَنَ » على تقدير : أَنْ يَحْسَنَ إِلَيْهِمَا إِحْسَانًا .

« ٣ » وحجة من قرأ على « فَعْلٌ » أنه على تقدير حذف مضاف وحذف

(١) ب : « يرجع » ورجحت مافي : ص ، ر .

(٢) ب : « الذي » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) التبصرة ١/١٠٨ ، والتيسير ١٩٩ ، والنشر ٢/٣٥٦ ، والحجة في القراءات السبع ٣٠٠ ، وزاد المسير ٧/٣٧٦ ، وتفسير القرطبي ١٦/١٩١ ، وتفسير النسفي ٤/١٤٢

موصوف ، تقديره : ووصينا الإنسان بوالديه أمرا ذا حُسن ، أي : ليأت الحسن في أمرهما ، فحذف المنصوت ، وقام النعت مقامه وهو « ذا » ، ثم حذف المضاف وقام المضاف إليه مقامه ، وهو حسن ، ذكر هذا في سورة البقرة بأشبع من هذا ، والاختيار « حُسْن » على وزن « فَعْل » ، لأن الأكثر عليه ، والقراءة الأخرى حسنة لقلة الإضمار والحذف فيها^(١) .

« ٤ » : (كَرَّهَا) قرأه الكوفيون وابن ذكوان بالضم في الكاف ، وقرأ الباقون بالفتح ، وهما لغتان ، وقد تقدم ذكر هذا في النساء بأشبع من هذا^(٢) .

« ٥ » قوله : (نَتَقَبَّلُ - وَنَتَجَاوَزُ) قرأ ذلك حفص وحزمة (٢١٨/أ) والكسائي بالنون فيهما ، وهي مفتوحة ، وبنصب « أحسن » ، وقرأ الباقون بياء مضمومة فيهما ، ورفع « أحسن » .

وحجة من قرأ بالنون أنه حمله على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه بالتقبل والمجازاة ، وحسن ذلك ، لأن قبله إخبارا^(٣) عن الله جلّ ذكره عن نفسه في قوله (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ) ، ونصب « أحسن » بوقوع « يتقبل » عليه .

« ٦ » وحجة من قرأ بالياء ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، أنه بنى الفعل للمفعول ، فأقام « أحسن » مقام الفعل فرفعه ، والفاعل في القراءتين هو الله جلّ ذكره ، كما قال : (إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) « المائدة ٣٧ »^(٤) .

« ٧ » قوله (وَلَيُوقِيَهُمْ) قرأه ابن كثير وأبو عمرو وعاصم وهشام بالياء ، وقرأ الباقون بالنون .

(١) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٤٥ » ، وانظر تفسير مشكل إعراب القرآن ٢١٤/ب .

(٢) راجع سورة النساء الفقرة « ٢٣ » .

(٣) ب ، ر : « إخبار » وتصويبه من : ص .

(٤) النشر ٣٥٧/٢ ، وزاد المسير ٣٧٩/٧ ، وتفسير النسفي ١٤٣/٤ ، والختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٠٣ .

وحجة من قرأ بياء أنه حملة على لفظ الغيبة والإخبار عن الله جلّ ذكره في قوله : (وهما يستغيثان الله) « ١٧ » ، وقوله : (إنّ وعد الله حقّ) • « ٨ » وحجة من قرأ بالنون أنه أجراه على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه ، وقد تقدّم له نظائر ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ^(١) •

« ٩ » قوله : (أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ) قرأه ابن كثير وهشام بهمزة ومدّة ، وقرأ ابن ذكوان بهمزتين محققتين ، وقرأ الباكون بهمزة واحدة ، على لفظ الخبر •

وحجة من قرأه بهمزة ومدّة أنه أجرى الكلام على معنى التقرير والتوبيخ الذي يأتي بلفظ الاستفهام ، فلمّا أدخل ألف الاستفهام على ألف القطع خفف ألف القطع ، فجعلها بين الهمزة والألف ، لأنها مفتوحة قبلها فتحة ، فهذه الترجمة لابن كثير • وأما هشام فإنه يفعل كذلك ، لكنه يدخل بين الهمزتين ألفاً ليفرق بينهما ، لأن المخففة بزنة المحققة ، كما يفعل في « أأنذرتهم وأقررتهم » وشبهه • وقد مضى الكلام على الأصل والحجة فيه • ومن أصل هشام أن لا يحقّق الهمزتين المفتوحتين من كلمة نحو « أأنذرتهم وأأنت قلت » ، ففعل في هذا كما يفعل في غيره من التخفيف وإدخال الألف بين الهمزتين ، ويقوّي لفظ الاستفهام في هذا إجماعهم على الإتيان بألف الاستفهام في قوله : (أليس هذا بالحقّ) « الأنعام ٣٠ » ، فهو مثله ، ومعناه التنبيه والتقرير ، وفي الموضعين إضمار القول ، فالمعنى : يقال لهم أذهبهم ، ويقال لهم : أليس هذا بالحق •

« ١٠ » وحجة من حقّق أنه أتى على الأصل كما في « أأنذرتهم وأقررتهم » وشبهه • فمن أصل ابن ذكوان أن يحقّق الهمزتين المفتوحتين من كلمة ، نحو (أأنت قلت) ، وأأنذرتهم (فجرى في ^(٢) هذا الموضع على أصله فحقّق الهمزتين •

(١) راجع سورة آل عمران ، الفقرة « ٣٥ - ٣٧ » ، وانظر زاد المسير ٣٨٢/٧ ،

وتفسير النسفي ١٤٤/٤

الكشف : ١٨ ، ج ٢

(٢) ص : « الكلام في » •

« ١١ » وحجة من قرأ بهمزة واحدة أنه أتى به على لفظ الخبر ، لأنه غير استخبار إنما هو (٢١٨/ب) تقرير وتوبيخ ، فالمعنى يدلّ على الألف المحذوفة ، ولفظ التهديد والوعيد في قوله : (فاليوم تجزّون) يدلّ على ألف الاستفهام ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه . وقد تقدّم القول في علل تحقيق الهمزتين وتخفيف الثانية إذا اجتماعاً^(١) ، وتقدم ذكر « أبلغكم ، وأفّ » وشبهه^(٢) .

« ١٢ » قوله : (لا يثرى إلا مساكنهم) قرأ عاصم وحمة ياء مضمومة ، ورفع المساكن ، وقرأ الباقون بقاء مفتوحة ، ونصب « المساكن » .

وحجة من قرأ بالياء أنه حملة على الخطاب للنبي عليه السلام ، فهو فاعل « ترى » ، وانتصب « المساكن » بوقوع الفعل عليها ، لأن « ترى » من رؤية العين تتعدّى إلى مفعول واحد ، والتقدير : لا ترى شيئاً إلا مساكنهم ، لا أحد فيها ، و « المساكن » بدل من « شيء » المقدّر المضمر .

« ١٣ » وحجة من قرأ بالياء أنه بنى الفعل للمفعول ، وهو « المساكن » ، فهو فعل ما لم يسمّ فاعله ، فارتفعت « المساكن » لقيامها مقام الفاعل ، والتقدير : لا يرى شيء إلا مساكنهم ، فلذلك ذكرّ الفعل ، لأنه محمول على شيء المضمر . فالمساكن أيضاً بدل من « شيء » المقدّر المضمر ، والياء الاختيار ، لأن الأكثر عليه . وقد ذكرت الإمالة في هذا ، وعلة ذلك^(٣) .

« ١٤ » فيها أربع ياءات إضافة قوله : (أَسْعِدْ إِنِّي أَنْ) « ١٧ » قرأ الحرميان بالفتح ، وكلهم قرأ بنونين ظاهرتين إلا هشاماً ، فإنه أدغم النون الأولى

(١) راجع «باب علل اختلاف القراء في اجتماع همزتين» ، وانظر الحجة في القراءات السبع ٢٠٠ - ٢٠١ ، وتفسير ابن كثير ١٥٩/٤

(٢) راجع الحرفين المذكورين الأول في سورة الاعراف ، الفقرة «٢٢» ، والثاني في سورة الإسراء ، الفقرة «٦» .

(٣) التيسير ٢٠٠ ، وزاد السير ٣٨٥/٧ ، وتفسير النسفي ١٤٥/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٠٣ - ب .

- في الثانية ، لأنه استثقل اجتماع مثلين متحركين ، فادغم استخفافا ، ولا بدّ من المدّ لاجتماع ساكنين ، لأنه يصير مثل « دابّة وصاخّة » •
- والثانية قوله : (أوزعني) « ١٥ » قرأها ورش والبزّي بالفتح •
- والثالثة : (ولكنّي أراكم) « ٢٣ » قرأها نافع وأبو عمرو والبزّي بالفتح •
- والرابعة قوله : (إني أخاف) « ٢١ » قرأ الحرميان وأبو عمرو بالفتح •
- ليس فيها زائدة^(١) •



(١) التبصرة ١/١٠٨ ، والتيسير ٢٠٠ ، والنشر ٣٥٧/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٣/ب •

سورة محمد صلى الله عليه وسلم ، مدنية وهي تسع وثلاثون [آية ^(١)] في المدني وثمان وثلاثون في الكوفي

« ١ » قوله : (والتّٰذِٰنِ قَتِلُوا) قرأه أبو عمرو وحفص بضم القاف وكسر التاء ، من غير ألف ، على ما لم يسمّ فاعله ، وقرأ الباقون « قاتلوا » من المقاتلة بألف .

وحجة من قرأ بغير ألف أنه أخبر عمّن قُتل في سبيل الله أن الله يهديه إلى جنته ، ويصلح حاله بالنعيم المقيم الدائم ، ويدخله جنته ، وأنه لا يذهب عمله وسعيه باطلاً ، ويجوز أن يكون قوله : (سيهديهم) « ٥ » وما بعده لمن بقي بعد مَن قُتل من المؤمنين ، وفي هذه القراءة قوّة وزيادة معنى ، وذلك أن من قتل في سبيل الله لم يقتل حتى قاتل ، فقد اجتمع له القتال في سبيل الله ثم القتل ، فكان من قُتل في قتال في سبيل الله ، فقد قاتل وليس (١/٢١٩) كل من قاتل قُتل .

« ٢ » وحجة من قرأ بألف أنه أخبر عمّن قاتل في سبيل الله أن الله لا يحبط علمه ، وأنه ^(٢) يهديه ويصلح حاله في الدنيا ، ويدخله الجنة بعد ذلك ، ويقوّي ذلك أن الإخبار بهذا لا يكون عن حيٍّ لم يقتل فقاتل ، أو لأنه ممّن قتل ، ولولا الجماعة أنهم على « قاتلوا » بألف لكان « قتلوا » أقوى في المعنى ، وأعمّ في الفضل ، وأمدح للمخبر عنه ^(٣) .

(١) نكلمة لازمة من : ص ، ر .

(٢) ب ، ص : « فإنه » وتوجيهه من : ر .

(٣) التبصرة ١٠٨/ب ، والتيسير ٢٠٠ ، والنشر ٢٥٨/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٣٠١ ، وزاد المسير ٣٩٨/٧ ، وتفسير النسفي ١٥٠/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٣/ب .

« ٣ » قوله : (غير آسِن) قرأه ابن كثير بالقصر ، على وزن « فَعِل » ، وقرأ الباقون بالمدّ على وزن « فاعل » ، وورث أطول فيه مدّاً من غيره على أصله المتقدم .

وحجة من قصر أنه جعله اسم فاعل على « فَعِل » ، لأنه غير متعدّ إلى مفعول كحَذِر ، وهو قليل ، حكى أبو زيد وغيره « آسِن الماء يَأْسِن إذا تغيّر . وآسِن الرجل يَأْسِن إذا غشي عليه من ريح خبيثة » فأَسِن بالقصر للحال ، فالمعنى : غير متغير في حال جريه . وحكى أن في بعض المصاحف « غير يسن » بالياء أبدلت من الهمزة المفتوحة لانكسار ما قبلها ، فهذا يدلّ على القصر فيه .

« ٤ » وحجة من مدّه أنه بنى اسم الفاعل على « فاعل » ، وهو الأكثر في « فَعِل يَفْعِل » نحو : جهل يجهل : فهو جاهل ، وعلم [يعلم]^(١) فهو عالم ، فهذا بناء لما يستقبل . فالمعنى : من ماء لا يتغيّر على كثرة المكث . وقد يكون للحال مثل الأول ، والاختيار المدّ لكثرة « فاعل » في باب « فَعِل يَفْعِل » ، ولأن الجماعة عليه ، وقد تقدّمت العلة في تمكين ورش للمدّ في حرف المدّ واللين إذا أتى بعده^(٢) همزة^(٣) ، وقد ذكرنا « عسيتم ، وها أتم ، وكأين » وشبهه ، فأغنى [ذلك]^(٤) عن إعادته^(٥) .

« ٥ » قوله : (وأَمَلَى لَهُم) قرأه أبو عمرو بضمّ الهمزة ، وكسر اللام ، وفتح الياء ، جعله فعلاً ماضياً لم يسمّ فاعله ، والفاعل في المعنى هو الله جلّ ذكره ،

(١) تكملة مناسبة من : ر .

(٢) ب : « بعد » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) راجع « باب المدّ وعلة وأصوله » ، الفقرة « ٥ » ، وانظر زاد المسير

٤٠١/٧ ، وتفسير النسفي ١٥٢/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار

١٠٣/ب - ١٠٤/أ .

(٤) تكملة مناسبة من : ر .

(٥) راجع الأحرف المذكورة على تواليها في سورة البقرة ، الفقرة « ١٥٦ »

وسورة آل عمران ، الفقرة « ٣٨ - ٤١ » ، ٧٥ - ٧٧ .

كما قال : (وأَمَلِي لَهُمْ إِنْ كِيدِي) « الأعراف ١٨٣ » ، وقال : (أَتَبَا ثَمَلِي لَهُمْ) « آل عمران ١٧٨ » ، وقرأ الباقون بفتح الهمزة واللام ، وبألف بعد اللام ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، فهو في قراءة الجماعة على معنى أنهم بنوه على^(١) الإخبار عن الله جلّ ذكره بذلك ، فهو فعل سمّي فاعله ، والفاعل مضمّر في « أَمَلِي » ، وهو الله جلّ ذكره ، مثل^(٢) قوله : (أَتَبَا ثَمَلِي لَهُمْ) وقوله : (فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا) « الرعد ٣٢ » ، فالمعنى : الشيطان يسوّل لهم ، و « أَمَلِي اللَّهُ لَهُمْ » أي : أخّر في أعمالهم حتى اكتسبوا السيئات ولم يعاجلهم بالعقوبة ، فالابتداء بـ « أَمَلِي لَهُمْ » في القراءتين حسن ، ليفرّق بين فعل منسوب إلى الشيطان وفعل الله جلّ ذكره ، وقد قيل : إن المضمّر في « وأَمَلِي لَهُمْ » بفتح الهمزة للشيطان ، كأنه الملعون وسوّس لهم فبعدت آمالهم حتى ماتوا على كفرهم ، فلا يبتدأ بـ « أَمَلِي لَهُمْ » على هذا التقدير ، والأول أحسن^(٣) .

« ٦ » قوله : (وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ) قرأه حفص وحمزة والكسائي بكسر الهمزة ، جعلوه مصدر (٢١٩/ب) « أَسَرَّ » ، ووحد لأنه يدلّ بلفظه على الكثرة ، وقرأ الباقون بفتح الهمزة ، جعلوه جمع « سر » كعِدْلٍ وأَعْدَالٍ ، وحسن جمعه لاختلاف ضروب الأسرار من بني آدم .

« ٧ » قوله : (وَلِنَبْلُوْكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ ، وَنَبْلُوْ) قرأه أبو بكر بالياء في الثلاث الكلمات ، على الإخبار عن الله جلّ ذكره ، حمل ذلك على لفظ الغيبة التي قبله في قوله : (وَاللَّهُ يَعْلَمَ) ، وقرأهن الباقون بالنون ، على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه ، لأن قبله إخباراً أيضاً في قوله : (وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ) « ٣٠ »^(٤) .

(١) ب : « عن » ووجهه من : ص ، ر .

(٢) ر : « فهو مثل » .

(٣) التيسير ٢٠١ ، والحجة في القراءات السبع ٣٠٢ ، وزاد المسير ٤٠٩/٧ ، وتفسير القرطبي ٢٤٩/١٦ ، وتفسير النسفي ١٥٤/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٠٤ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٢٦ .

(٤) زاد المسير ٤١١/٧ ، وتفسير النسفي ١٥٥/٤

« ٨ » قوله : (وتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ) قرأه أبو بكر وحمزة بكسر السين وفتحها الباقون ، وهما لغتان يتراد بهما الصُّلَح ، وقد ذكرنا ذلك بأشبع من هذا^(١) .

ليس فيها ياء إضافة ولا محذوفة .

(١) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٢٦ » .

سورة الفتح ، مدنية وهي تسع وعشرون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (لِيَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ)
قرأ أبو عمرو وابن كثير بالياء ، في الكلمات الأربع ، على لفظ الغيبة ، لأن قوله :
(إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ) « ٨ » يدلّ على أن ثمّ مرسل^(١) إليهم ، وهم غيّب ،
فأتى بالياء إخباراً عن الغيب المرسل إليهم ، وقرأ الباقون بالتاء فيهن ، على المخاطبة
للمرسل إليهم من المؤمنين ، لأن « إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ » يدلّ على أن ثمّ مرسل^(١)
إليهم فخصّ المؤمنين بالخطاب ، لأنهم أجابوا وآمنوا بالرسول^(٢) ، وقد تقدّم
ذكر « دائرة السوء » في براءة^(٣) .

« ٢ » قوله : (فَسَيُؤْتِيهِ) قرأه الحرمين وابن عامر بالنون على الإخبار
من الله جلّ ذكره عن نفسه ، وهو خروج من غيبة إلى إخبار ، ومن إخبار عن
واحد إلى إخبار عن جمع ، لأن النون للجمع ، وقرأ الباقون بالياء على لفظ
الغيبة المتقدم قبله ، وهو قوله : (يَدْعُ اللَّهَ) ، وقوله : (بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ)
أي : (فَيُؤْتِيهِ اللَّهُ أَجْرًا)^(٤) .

« ٣ » قوله : (عَلَيْهِ اللَّهُ) قرأه حفص بضمّ الهاء ، أتى به على الأصل ،
بصلة الهاء بواو ، ثم حذف الواو لسكونها وسكون اللام بعدها ، فبقيت الضمة ،
وقرأ الباقون بالكسر ، لأنهم أبدلوا من ضمة الهاء كسرة للياء التي قبلها ، لأن
الكسرة للياء أشبه ، وهي أخفّ بعد الياء ، فانقلبت الواو ياء ، وحذفت لسكونها

(١) ب : « مرسل » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) ص ، ر : « بالرسول » ، انظر التبصرة ١٠٨/ب ، والتيسير ٢٠١ ، والنشر
٣٥٩/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٣٠٢ ، وزاد المسير ٤٢٧/٧ ، وتفسير النسفي
١٥٨/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٤/ب .

(٣) راجع السعורה المذكورة ، الفقرة « ١٦-١٧ » .

(٤) الحجة في القراءات السبع ٣٠٣ ، وزاد المسير ٤٢٨/٧

وسكون اللام بعدها ، وقد تقدّمت العلة في هذا الباب بأشبع من هذا^(١) .
« ٤ » قوله : (إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا) قرأه حمزة والكسائي بضم
الضاد ، وقرأ الباقر بالفتح .

وحجة من قرأ بالضم أنه جعله من سوء الحال ، كما قال : (فَكَشَفْنَا مَا بِهِ
مِنْ ضَرٍّ) « الأنبياء ٨٤ » ، أي : من سوء حال ، فالمعنى : إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءَ
حَالٍ أَوْ حُسْنَ حَالٍ .

« ٥ » وحجة من قرأ بالفتح أنه حمّله على الضّر الذي هو خلاف النفع ،
ودلّ على أنه المراد ما أتى بعده من تقيضه (٢٢٠/١) وهو قوله : (نَقْعًا) ،
فالنفع تقيض للضرّ بالفتح ، وقيل هما لغتان كالضعف والضعف والفقر
والفقر^(٢) .

« ٦ » قوله : (كَلَامَ اللَّهِ) قرأ حمزة والكسائي « كَلِمَ اللَّهِ » على
« فَعِل » ، جعلاه جمع كلمة من الجمع الذي بين واحده وجمعه الهاء كثررة
وتمر وبسة وبسر ، وحسن ذلك لأنهم قد نزلت فيهم كلمات فأرادوا أن يفعلوا
خلافا ، فكان الجمع أولى به ، وقرأ الباقر « كَلَامَ اللَّهِ » بألف ، جعلوه
مصدرا يدلّ على الكثرة من الكلام ، وهو قوله لنبيّه عليه السلام : (فَقُتِلَ لَكِنْ
تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا) « التوبة ٨٣ » ، ثم أخبر عنهم
في هذه السورة أنهم أرادوا الخروج معه لـ « يَدْعُوا إِلَى الْكَلَامِ » الذي قد أخبر
الله به نبيّه أنه لا يكون ، فقالوا : (ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ) ، يريدون أن يندلّوا
ما قد أخبر الله به نبيّه^(٣) أنهم لا يخرجون معه ولا يقاتلون معه عدوّا . فللكلام
أولى به لهذا المعنى ، وهو الاختيار^(٤) ، وقد تقدّم ذكر « يدخله ، ويعذبه »
في النساء^(٥) .

(١) راجع «باب علل هاء الكناية» ، وسورة الإسراء ، الفقرة «٣٤» .

(٢) زاد المسير ٤٢٩/٧ ، وتفسير النسفي ١٥٩/٤ ، وأدب الكاتب ٤٢٤

(٣) ب ، ص ، ر : « لنبيّه » ورأيت طرح اللام ترجيحاً لتقويم العبارة كما في لـ .

(٤) زاد المسير ٤٣٠/٧

(٥) راجع السورة المذكورة ، الفقرة «١٧-١٩» .

« ٧ » قوله : (بما تعملون بصيرا) قرأه أبو عمرو بالياء ، ردّه على لفظ الغييب ، وهم الكافرون لتقدّم ذكرهم^(١) ، وصدّهم المؤمنين عن المسجد الحرام . وقرأ الباقر بالتاء على الخطاب للمؤمنين لتقدّم ذكرهم^(٢) في قوله : (وصدّوكم) ، وقوله : (عنكم) ، وقوله : (وأيديكم) ، و (إن أظفركم) فهو خطاب للمؤمنين . ويجوز أن تكون للجميع من المؤمنين والكفار ، لتقدّم ذكرهم وغلبة الخطاب على الغيبة ، على أصول كلام العرب^(٣) . « ٨ » قوله : (أخرج شطاءً) قرأه ابن كثير وابن ذكوان بفتح الطاء ، وقرأ الباقر بالإسكان ، وهما لغتان كالسمع والسمع والنهر والنهر ، و « شطاء » فِراخه . حكى أبو زيد : أَشْطَطَت الشَّجَرَةُ إِذَا أُخْرِجَتْ أَغْصَانُهَا ، وَأَشْطَأَ^(٤) الزَّرْعُ فَهُوَ مُشْطِئٌ إِذَا أَفْرَخَ .

« ٩ » قوله : (فَأَزَرَهُ) قرأه ابن ذكوان بغير مدّ على وزن « ففَعَلَه » وقرأ الباقر بالمدّ على وزن « فاعله » ، أو على وزن « ففَعَاكَلَه » ، ومدّ ورش أشبع من غيره على ما تقدّم من أصله ، والمدّ والقصر لغتان فيه ، يقال : أَزَرَ وَأَزَرَ ، بمعنى . قال أبو عبيدة : فَأَزَرَهُ سَوَاهُ ، أي : أزر الشَّطْطُ الزرع ، أي : ساواه ، أي : كثرت فِراخه حتى استوت معه في الطول والقوة . ففي « أزر » ضمير الشَّطْطِ ، والهاء لـ « الزرع » ، وقيل : معنى « فَأَزَرَهُ » قَوَّاهُ وَأَعَانَهُ ، أي : أعان الزرع الشَّطْطَ وقَوَّاهُ ، في « أزر » على هذا^(٥) ضمير « الزرع » ، والهاء لـ « الشَّطْطِ » . ويذهب الأخفش أن وزن « أزره » « أفعله » . وغيره يقول : وزنه « فاعله » ، و « أفعل » فيه آيين ، ليكون

(١) ب : « ذكره » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٢) في كل النسخ هكذا : « على الخطاب لتقدّم ذكره » فوجهه بما يقيم العبارة .

(٣) زاد المسير ٤٣٩/٧ ، وتفسير ابن كثير ١٩٢/٤ ، وتفسير النسفي ١٦١/٤

(٤) ب : « وشطأ » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) قوله : « ففي أزر ضمير . . على هذا » سقط من : ص .

منقولاً بالهمز على قراءة من قرأ « فأزره » على « ففَعَلَه » ، وليست الهمزة للتعديّة ، إنما هي كـ « أَلَتَهُ وَأَلَّتَهُ » إذا نَقَصَهُ . و « الشَّطَاء » في هذا كناية عمّن دخل في الإسلام ، فيَقْوَى الإسلامُ به ، وهو مَثَلٌ " ضَرَبَهُ اللهُ لِنَبِيِّهِ بَعَثَ مَثْرَدًا كَمَا تَخْرُجُ السَّنْبُلَةُ مَفْرَدَةً ثُمَّ قَوَّيَ اللهُ نَبِيَّهَ [صلى الله عليه] ^(١) بالصَّحَابَةِ كَمَا تُثَقِّوِي السَّنْبُلَةَ بِفِرَاحِهَا ^(٢) (٢٢٠/ب) . وقد تقدّم ذكر « سُوقِهِ » وعَلَتِهِ فِي النِّسْلِ ^(٣) .

ليس فيها ياء إضافة ولا محذوفة .



(١) تكملة مستحبة من : ر .
 (٢) التبصرة ١/١٠٩ ، والتيسير ٢٠٢ ، وزاد المسير ٤٤٨/٧ ، وتفسير غريب القرآن ٤١٨ ، وتفسير القرطبي ٢٩٢/١٦ ، وتفسير ابن كثير ٢٠٤/٤ ، وتفسير النسفي ١٦٤/٤ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٢٧ .
 (٣) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ١٧ » .

سورة الحجرات ، مدنية وهي ثمانى عشرة آية في المدني والكوفي

قد تقدّم ذكر (فَتَيَّنُوا) في النساء ، وذكر (مَيْتَا) في آل عمران ، وذكر
تاءات البَرْزِي ، وهي ثلاث^(١) في هذه السورة ، ذكر ذلك في البقرة^(٢) .

« ١ » قوله : (لَا يَلْتَكُم) قرأه أبو عمرو بهمزة ساكنة بين الياء واللام ،
ويبدل منها ألفاً إذا سَهَّلَ كل همزة ساكنة ، في رواية الرّقَين عنه ، إذا أدرج
القراءة أو قرأ^(٣) في الصلاة . وقد تقدّم ذكر ذلك ، وقرأ الباقر بن حمز ،
وبعد الياء لام مكسورة ، وهما لغتان ، يقال : لَاتَ يَلْتِكُ ككَالِ يَكِيلُ وَلَاتَ
يَأْتُ ، وفيه لغة ثالثة يقال : آلتَ يَأْتُ ، وبذلك قرأ ابن كثير في سورة
الطور^(٤) . وحكى التَوَازِي^(٥) : الت يولت ، فكله بمعنى النقصان^(٦) .

« ٢ » قوله : (وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا تَعْمَلُونَ) قرأه ابن كثير بالياء على لفظ
الغيبة ، لتقدّم ذكرها في قوله : (يَمْنُشُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا) « ١٧ » ،
وقوله : (لَا تَمْنُشُوا) ، وقرأ الباقر بالتاء على المخاطبة ، لتقدّم ذكرها في قوله :
(تَمْنُشُوا) ، وفي قوله : (إِسْلَامَكُمْ) ، وفي قوله : (عَلَيْكُمْ) ، وقوله :
(أَنْ هَذَا كُمْ) ، والتاء أحبّ إليّ ، لأن الجماعة عليها^(٧) .

(١) ب ، ر : « ثلاثة » وتصويبه من : ص .

(٢) راجع الأحرف المذكورة في سورها ، الفقرة « ٦٠-٦٢ ، ١٦ ، ١٨٣-١٨٦ » .

(٣) ب : « وقرأ » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٤) حرفها هو : (٢١) .

(٥) هو عبد الله بن محمد ، لغوي ، من علماء البصرة المعدودين ، قرأ علي
أبي عمر الجَرَنِي كتاب سيبويه ، (ت ٢٣٣ هـ) ، ترجم في مراتب النحويين ٧٥ ،
ونزهة الألباء ١٧٢ ، وبعية الوعاة ٦١/٢ .

(٦) الحجة في القراءات السبع ٣٠٤ ، وزاد المسير ٤٧٧/٧ ، وتفسير غريب
القرآن ٣١٦ ، وتفسير ابن كثير ٢١٩/٤ ، وتفسير النسفي ١٧٤/٤ ، والمختار في معاني
قراءات أهل الأمصار ١/١٠٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٢١/١ .

(٧) النشر ٣٦٠/٢ ، وتفسير النسفي ١٧٥/٥ .

سورة ق ، مكية وهي خمس وأربعون^(١) في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (يَوْمَ نَقُولُ) قرأ نافع وأبو بكر بالياء ، وقرأ الباقون بالنون .

وحجة من قرأ بالياء أنه أجراه على الإخبار عن الله جلّ ذكره ، لتقدم ذكره في قوله : (الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) « ٣٦ » ، وفي قوله : (رَبَّنَا مَا أَطْعَمْتَهُ) « ٢٧ » .

« ٢ » وحجة من قرأ بالنون أنه أجراه على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه ، لتقدم لفظ الإخبار في قوله : (لَا تَخْتَصِمُوا لَدِيََّ) وقد تقدمت « ٢٨ » ، وقوله : (مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدِيََّ) وما أَنَا بِظَلَامٍ لِلْعَمِيدِ « ٢٩ » ، والنون أحب إليّ ، لاتصال الإخبار بالإخبار ، ولأن الجماعة عليه ، ولتقدم لفظ الغيبة عنه^(٢) .

« ٣ » قوله (مَا تَوَعَّدُونَ) قرأه ابن كثير بالياء على لفظ الغيبة لتقدم لفظ ذكر^(٣) الغيبة في قوله : (لِلْمُتَّقِينَ) « ٣١ » . وقرأ الباقون بالتاء على المخاطبة ، أي : قل لهم يا محمد هذا ما توعّدون^(٤) .

« ٤ » قوله : (وَأَذْبَارَ السُّجُودِ) قرأه الحريمان وحزمة بكسر الهمزة ، وقرأ الباقون بالفتح .

وحجة من قرأ بالكسر أنه جملة مصدر « أَذْبِر » ، فنصبه على الظرف ، والتقدير : ومن الليل فسبحه ووقتَ أذبار السُّجُودِ ، أي : وسبحه وقتَ

(١) ب : « أربع وخمسون » .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٢٠٤ ، وزاد المسير ١٩/٨ ، وتفسير ابن كثير ٢٢٦/٤ ، وتفسير النسفي ١٧٩/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٠٥ .

(٣) قوله : « لفظ الغيبة ... لفظ ذكر » سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر .

(٤) زاد المسير ٢٠/٨ ، وتفسير النسفي ١٨٠/٤

والمصادر تجعل ظروفًا على تقدير إضافة أسماء الزمان إليها ، وحذفها اتساعاً ، السجود ، أي : بعد الصلاة ، وهو كقولهم : جئت مقدّم الحاج ، أي : وقت مقدّم الحاج ، ورأيتك وقت خفوق النجم ، أي : وقت خفوقه ، وحذف المضاف في هذا الباب (١/٢٢١) هو المستعمل في أكثر الكلام ، وفي هذه الآية أمر من الله جلّ ذكره لنا أن نسبحه بعد الفراغ من الصلاة ، وقيل : يراد بالتسبيح في هذا الركعتان بعد المغرب .

« ٥ » وحجة من قرأ بالفتح أنه جعله جمع « دُبُر » وقد استعمل ذلك أيضاً ظرفاً ، قالوا : جئتكَ دُبُرَ الصلاة ، فهو منصوب على الظرف أيضاً^(١) . وقد ذكرنا (تَسَقَّق) في الفرقان^(٢) ، وكلّهم كسرَ الهمزة في « إدبار » في آخر الطُور على أنه مصدر حُذِفَ معه مضاف إليه ، وهو الظرف ، فاتصّب المصدر على الظرف لقيامه مقام المضاف المحذوف ، وكذلك هذا في قراءة من كسر الهمزة .

« ٦ » فيها ثلاث زوائد قوله : (وعيدي) في موضعين « ١٤ ، ٤٥ » قرأهما ورش ياء في الوصل خاصة .

وقوله : (المنادي) « ٤١ » قرأها ابن كثير ياء في الوصل والوقف ، وقرأ أبو عمرو ونافع ياء في الوصل خاصة^(٣) . وكلّ ما ذكرنا من الاختلاف فيما مضى وما نذكره فالاختلاف فيه ما عليه الجماعة ، إلا ما نبينه فنستغني بهذا عن تكرير [ذكر]^(٤) الاختيار إن شاء الله تعالى .

(١) زاد السير ٢٣/٨ ، وتفسير ابن كثير ٢٣٠/٤ ، وتفسير النسفي ١٨١/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٥/أب .

(٢) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ٥ » .

(٣) قوله : « وقوله المنادي .. خاصة » سقط من : ر ، انظر التبصرة ١/١٠٩ ، والتيسير ٢٠٢ ، والنشر ٣٦٠/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٥/ب .

(٤) نكلمة موضحة من : ر .

سورة والذاريات ، مكية وهي ستون آية في المدني والكوفي

قد تقدّم ذكرُ الإدغام في (والذارياتِ ذَرُوا) وذكر (قال سلام)
وعلة ذلك ، فأغنى ذلك عن الإعادة (١) .

« ١ » قوله : (لَحَقَّ مَثَلٌ مَا أَنتُمْ) قرأه أبو بكر وحزمة والكسائي
« مثلٌ » بالرفع ، ونصبه الباقون .

وحجة من رفعه أنه جعله صفة لـ « حق » . وحسن ذلك لأنه نكرة ،
لا يتعرف بإضافته إلى معرفة لكثرة الأشياء التي يقع التماثل بها بين المتماثلين ،
فلما لم تعرفه إضافته إلى معرفة حسن أن يوصف به النكرة ، وهو « حق » ،
و « ما » زائدة ، و « مثل » مضاف إلى « أنكم » و « أنكم » في موضع خفض
إضافة « مثل » إليه ، و « أن » وما بعدها مصدر في موضع خفض والتقدير :
أنه لحقَّ مَثَلٌ نطقتكم .

« ٢ » وحجة من فتح « مثلاً » أنه يحتمل ثلاثة أوجه : الأول أن يكون
مبنياً على الفتح لإضافته إلى اسم غير متمكّن ، وهو « أن » ، كما بنيت « غير »
لإضافتها إلى « أن » في قوله :

لَمْ يَمْنَعِ الشُّرْبُ مِنْهَا غَيْرٌ أَنَّ نَطَقْتَ (٢)

لكن « مثل » وإن بُنيت فهي في موضع رفع صفة لـ « حق » . والوجه

(١) راجع «فصل في علل إدغام تاء التانيث» ، الفقرة «هـ» ، وسورة هود ،
الفقرة «٢٠» .

(٢) هذا صدر بيت من شواهد سيبويه ، وعجزه هو :
حمامة في غصون ذات أو قال

انظر فهرس شواهد سيبويه ١٣٠ «فيه كلام على نسبته» ، وشرح أبيات الكتاب
لابن السيرافي ٨٢/ب ، من مقطوعة في أربعة أبيات نسبها إلى أبي قيس بن رفاعه من
الأنصار .

الثاني أن تجعل « ما » و « مثل » اسما واحدا وتبنيه على الفتح ، وهو قول المازني ، فهو عنده كقول الشاعر :

وتداعى منخراه بدمٍ مثل ما أثمرَ حماض الجبل^(١)

فبنى « مثلا » لَمَّا جعلها و « ما » اسما واحدا ، والوجه الثالث أن تنصب « مثلا » على الحال من النكرة وهي « حق » ، وهو قول الجرّمي^(٢) ، والأحسن أن يكون حالا من المضمر المرفوع في « لحق » وهو العامل في المضمر ، وفي الحال ، وتكون على هذا « ما » زائدة ، و « مثل » مضافا إلى « أنكم » (٢٢١/ب) ولم يتعرّف بالإضافة لما ذكرنا أولا ، والحال من النكرة قليل في الاستعمال ، وقد حكى الأخفش في قوله تعالى : (فيها يثفّرقُ كَلْبُ أَمْرِ حَكِيمٍ . أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا) « الدخان ٤ ، هـ » أن « أمرا » الثاني في حال من « أمر » الأول ، وهو نكرة ، والأحسن أن يكون حالا من المضمر في « حَكِيمٍ » ، وهو بمعنى « يحكم »^(٣) .

« ٣ » قوله : (الصّاعقة) قرأها الكسائي بغير ألف على « فَعْلَة » وقرأ الباقر بالألف على وزن « فاعلة » كما أتت « الواقعة والراجعة والرافدة والطامة والصاخة » كله على فاعله^(٤) ، فجرت الصاعقة على ذلك ، وقيل : هما لغتان في الصاعقة التي تنزل وتحرق ، وقيل : « الصاعقة » بألف [هي]^(٥) التي

(١) أنشده ابن بري كما في اللسان « حمض » .

(٢) اسمه صالح بن إسحاق أبو عمر ، أخذ النحو عن الأخفش وقرأ كتاب سيبويه عليه ، ولقي يونس ، وكان رفيقا للمازني ، وأخذ اللغة عن أبي زيد وطبقته ، وكان ورعا وله تصانيف ، (ت ٢٢٥ هـ) ، ترجم في مراتب النحويين ٧٥ ، وانبأه الرواة ٨٠/٢ ، ونزهة الألباء ١٤٣ .

(٣) التيسير ٢٠٣ ، والنشر ٣٦١/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٣٠٥ ، وزاد المسير ٣٤/٨ ، وتفسير النسفي ١٨٤/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٢٣ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٥/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١٢٨/ب .

(٤) ر : « وزن فاعلة » .

(٥) تكملة موضحة من : ص ، ر .

تنزل من السماء وتحرق ، و « الصعقة » بغير ألف الزجرة ، وهي الصوت عند نزول الصاعقة ، والألف فيها أحب إليّ ، لأن الجماعة على ذلك . وقد روي « الصعقة » بغير ألف عن عمر وعن علي وعن عثمان وعن ابن الزبير ، حملوه على قوله : (فَأَخَذَتْهُمْ الرَّجْفَةُ) « الأعراف ٧٨ » ، ولم يقل « الراجفة » ، وقال : (من أخذته الصيحة) « العنكبوت ٤٠ »^(١) .

« ٤ » قوله : (وقوم نوح) قرأه أبو عمرو وحمزة والكسائي بالخفض ، على العطف على قوله : (وفي موسى) « ٣٨ » ، أو على قوله : (وفي الأرض) « ٢٠ » ، وقوله (وفي موسى) معطوف على قوله : (وتركنا فيها) « ٣٧ » ، وقرأه الباقر بالنصب على العطف على المعنى ، لأن قوله : (فَأَخَذَتْهُمْ الصاعقة) معناه : أهلكناهم ، فصار التقدير : أهلكناهم وأهلكنا قوم نوح ، وأيضا فيجوز أن يحمل النصب على معنى : فأخذناه وجنوده فبذناهم في اليم لأنه^(٢) بمعنى : أغرقناهم ، فيصير التقدير : فأغرقناهم وأغرقنا قوم نوح^(٣) .

ليس فيها ياء إضافة ولا محذوفة .



(١) زاد المسير ٤٠/٨ ، وتفسير النسفي ١٨٧/٤

(٢) ب : « أنه » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) تفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٢٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٥/ب - ١/١٠٦ .

الكشف : ١٩ ، ج ٢

سورة الطور ، مكية وهي سبع وأربعون [آية ^(١)] في المدني وتسع في الكوفي

« ١ » قوله : (وَاتَّبَعْتَهُمْ) قرأه أبو عمرو (وأتبعناهم) بقطع الألف ، وإسكان التاء ، والتخفيف ، وبعد العين نون وألف ، وقرأ الباقر بوصل الألف ، وتشديد التاء ، وبعد العين تاء ساكنة .

وحجة من قطع الألف أنه أضاف الفعل إلى الله جلّ ذكره ، فحمله على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه ، كما أتى الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه قبل ذلك وبعده ، في قوله : (وَزَوَّجْنَاهُمْ) « ٢٠ » ، وقوله : (أَلْحَقْنَا بِهِمْ) ، وقوله : (وَمَا أَلْتَنَاهُمْ) ، فجرى الكلام على شئن ماقبله وما بعده ، ولما أضاف الفعل إلى الله جلّ ذكره انتصبت « الذريات » بوقوع الفعل عليهم ، والتاء غير أصلية ، لفظ النصب فيها كلفظ الخفض ، لأنها تاء جماعة المؤنث كالمسلمات والصالحات .

« ٢ » وحجة من وصل الألف أنه أضاف (٢٢٣ / أ) الفعل إلى « الذرية » فارتفعت بفعلها ، ولولا الجماعة لكانت القراءة الأولى أحبّ إليّ لصحة معناها ، ولأنه ليس كل من آمن اتبعته ذريته بإيمان ، إنما ذلك إلى الله يورث من يشاء من ذرية المؤمنين إلى الإيمان بمثل إيمانهم ، ويخذل من يشاء فلا يورثه إلى الإيمان .

« ٣ » قوله : (ذُرِّيَّتَهُمْ ، أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ) قرأ أبو عمرو الأول « ذرياتهم » بالجمع ، لكثرة الذرية ، وبكسر التاء لأنه مفعول « أتبعناهم » ، وقرأ ابن عامر مثله ، غير أنه ضمّ التاء ، لأنه فاعل « اتبعتهم » لأن الذرية في قراءته تابعون الآباء ، وقرأ الباقر بالتوحيد في اللفظ ، لأن الذرية تقع للواحد والجمع ، فاكتفوا بلفظ الواحد لدلالته على الجمع ، ورفعوا الذرية بفعلهم ، وهو الاتباع . وقرأ الكوفيون وابن كثير في الثاني بالتوحيد ، وفتح التاء ، لدلالة الواحد على

(١) تكملة مناسبة من : ص ، ر .

الجمع ، ونصبوا ، لأنه مفعول « ألحقنا » ، وقرأ الباقون بالجمع ، لكثرة ذرية المؤمنين ، فحملوه على المعنى ، فكسروا التاء ، لأنه جمع مُسَلِّم منصوب بـ « ألحقنا » ولفظ الجمع فيهما هو الاختيار ، لكثرة مَنْ تناسل مِنْ المؤمنين ، واتَّبَعُوا منهاج آبائهم في الإيمان^(١) .

« ٤ » قوله : (وما أَلْتَنَاهُمْ) قرأ ابن كثير بكسر اللام ، لغة فيه ، ويقال : أَلَيْتَ يَأْلَتُ إِذَا نَقَصَ كَعْلِمٍ يَعْلَمُ عِلْمًا ، وقرأ الباقون بفتح اللام ، لغة فيه ، يقال : أَلَيْتَ يَأْلَتُ كَضَرْبٍ يَضْرِبُ ، وبهذه اللغة قرأ أبو عمرو في الحجرات ، وقد ذكرناه ، ويقال فيه أيضا : لَا تَيْلَيْتُ كَكَالٍ يَكِيلُ ، وبهذه اللغة قرأ الجماعة غير أبي عمرو في سورة الحجرات : (لَا يَلَيْتُكُمْ) « ١٤ » ، وفيه لغة رابعة ، ولم يقرأ بها ، حكاهما التَّوْزِي قال : يقال آلت يولت ، في النقصان . وفتح اللام هو الاختيار لأن الجماعة عليه^(٢) . وقد تقدّم ذكر (ولا لغو فيها ولا تأثيم) في البقرة^(٣) .

« ٥ » قوله : (إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ) قرأ نافع والكسائي بفتح الهمزة ، على تقدير : لأنه هو البرّ . ف « أَنْ » اسم لدخول حرف الجرّ عليها . وقرأ الباقون بالكسر للهمزة على القطع والابتداء ، و « إِنْ » حرف للتأكيد ، وفي القراءتين معنى التأكيد أن الله برّ رحيم ، لكن الكسر أمكن في التأكيد من الفتح ، لأن الكسر فيه معنى الإلزام أنه برّ رحيم على كل حال بالمؤمنين . والفتح فيه معنى فعل شيء

(١) التبصرة ١٠٩/ب ، والتيسير ٢٠٣ ، والنشر ٣٦١/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٣٠٥-٣٠٦ ، وزاد المسير ٥٠/٨ ، وتفسير ابن كثير ٢٤١/٤ ، وتفسير النسفي ١٩١/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٠٦ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٢٩ .

(٢) راجع سورة الحجرات ، الفقرة « ١ » .

(٣) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ١٢٣-١٢٥ » .

لأجل شيء آخر ، لأن دعاءهم إِيَّاه كان لأنه بَرٌّ رحيم بالمؤمنين . فالكسر آيِّنُ في التأكيد^(١) .

« ٦ » قوله : (المَسْيطِرُونَ) قرأه قنبل وهشام بالسَّين على الأصل ، وقرأه حمزة بين الصاد والزاي على اللغة^(٢) التي ذكرناها في البقرة في (الصراط) ، وقرأ الباكون بالصاد لأجل الطاء ، ليعمل اللسان عملاً واحداً في الإطباق والاستعلاء ، وقد مضى ذكر هذا كله وعلته (٢٣٣/ب) في سورة البقرة وغيرها^(٣) . والسين هو الأصل ، ولو كانت الصاد هي الأصل ما رجعت إلى السين لأن الأقوى لا ينقل إلى الأضعف ، إنما ينقل إلى الأقوى أبداً ، والسين أضعف من الصاد للإطباق والاستعلاء اللذين في الصاد دون السين .

« ٧ » قوله : (يَصْعَقُونَ) قرأه عاصم وابن عامر بضم الياء ، وفتحها الباقون .

وحجة من فتح أنه جعله مستقبل صَعِقَ كعَلِمَ .

« ٨ » وحجة من ضم الياء أنه ثقله إلى الرباعي ، وردّه إلى مالم يسمّ فاعله فعدّاه إلى مفعول ، وهو الضمير في « يَصْعَقُونَ »^(٤) يقوم مقام الفاعل ، فهو مثل « يَكْرُمُونَ » ولا يحسن أن يكون من « صَعِقَ » ثم ردّه إلى مالم يسمّ فاعله كـ « يَضْرِبُونَ » ، لأنه إذا كان ثلاثياً لا يتعدّى ، والفعل الذي لا يتعدّى لا يردّ إلى مالم يسمّ فاعله ، على أن يقوم الفاعل مقام المفعول الذي لم يسمّ^(٥)

(١) التبصرة ١/١١٠ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٩٠٩ ، والحجة في القراءات السبع ٣٠٧ ، وزاد المسير ٥٣/٨ ، وتفسير القرطبي ٧٠/١٧ ، وتفسير النسفي ١٩٢/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٦/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١٢٩/ب .

(٢) ب : « العلة » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ١٥٣-١٥٥ » .

(٤) ب : « ويصعقون » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) قوله : « فاعله على ... يسمّ » سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر .

فاعله . وقد حكى الأخفش « صَعَقَ » ك « سَعَدَ » لغة مشهورة ، فعلى هذا يجوز أن يكون من الثلاثي غير منقول لغة لاقياس عليها^(١) .
ليس فيها ياء إضافة ولا محذوفة .

(١) التيسير ٢٠٤ ، والنشر ٣٦٢/٢ ، وزاد المسير ٥٩/٨ ، وتفسير النسفي

سورة والنجم وهي احدى وستون آية في المدني ، واثنتان في الكوفي

قد تقدم ذكر الإمامة وما هو بين اللفظين في هذه السورة وغيرها ، وعلل ذلك في أبواب الإمامة ، وذكرنا الوقف على « اللات » وما روي فيه في « ص » ، وذكرنا (بطون أممها نكم) في النساء ، وذكرنا (كياثر الإثم) وغيرها فيما مضى ، فأعني عن الإعادة (١) .

« ١ » قوله : (ما كذبَ الفؤادُ) قرأه هشام « كذَّـبَ » بالتشديد ، جعل الفعل متعدياً بنقله إلى التشديد ، فتعدى إلى « ما » بغير تقدير حذف حرف جرّ فيه ، والتقدير : ما كذبَ فؤادُه ما رأت عيناه ، بل صدّقه . وقرأ الباقر بالتخفيف ، عدّوا الفعل الى « ما » بحرف جرّ مقدّر محذوف ، تقديره : ما كذبَ فؤادُه فيما رأت عيناه ، والمعنى واحد (٢) . والتخفيف أحبّ إليّ ، لأن الجماعة عليه (٣) .

« ٢ » قوله : (أفتمارونه) قرأه حمزة والكسائي بفتح التاء من غير ألف ، وقرأ الباقر بضمّ التاء ، وبألف بعد الميم .
وحجة من قرأ بفتح التاء أنه حملة على « مرى يمرى » ، إذا جحد ، فتقديره : أفتمجدونه على ما يرى ، إذ كان شأن المشركين الجحود لما يأتيهم به محمد [صلى الله عليه] (٤) فحمل على ذلك .

(١) راجع ذلك في سورة ص ، الفقرة « ١ » ، وسورة النساء ، الفقرة « ١٠ - ١٣ » ، وسورة الشورى ، الفقرة « ٦ - ٧ » .

(٢) فعل « كذب » مخففا متعد بنفسه ، ومنه قول الأخطل :

كذبتك عينيك أم رأيت بواسط . غلس الظلام من الرباب خيالا

انظر ديوانه ٤١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ١٩٥

(٣) التبصرة ١١٠/١ ، والتيسير ٢٠٤ ، والنشر ٣٦٢/٢ ، وتفسير مشكل إعراب

القرآن ٢٢٥/ب .

(٤) تكملة مستحبة من : ر .

« ٣ » وحجة من قرأه بضمّ التاء أنه حملة على « ماري يماري » إذا جادل، فالمعنى : أفتجادلونه فيما علمه ورآه كما قال : (يجادلونك في الحق) « الأنفال ٦ » ، وقد تواترت الأخبار بمجادلة قريش النبي صلى الله عليه وسلم في أمر الإسراء ، والقراءتان متداخلتان ، لأن من (٢٢٣/أ) جادل في إبطال شيء فقد جحده ، ومن جحد شيئاً جادل في إبطاله ، والقراءة بضمّ التاء أحبّ إليّ ، لأن الأكثر عليه ، ولأن « تمارون » يتعدّى بـ « على » ، ولا يتعدّى « جحد » بـ « على » ، فالألف أليق به ، لدخول « على » بعده (١) .

« ٤ » قوله : (ضيزى) قرأها ابن كثير بالهمزة ، وقرأ الباقون بغير همز ، وهما لفتان حكى التوّزي وغيره : ضأزه يضأزه ، إذا ظلمه ، فهو مصدر [في] (٢) قراءة من همز كالدركى ، تقديره : قسمة ذات ظلم ، وقرأ الباقون بغير همز لغة ، يقال : ضأزه يضأزه ويضيزه ، حكى أبو عبيدة : ضزته حقه وضزته إذا نقصته إياه ومنعته منه ، فالمعنى أنه قيل للمشركين : جعلكم البنات لله والبنين لأنفسكم قسمة ضيزى ، أي ناقصة جائزة ، والأصل في « ضيزى » « ضوزى » لأنه لما كانت صفة للقسمة ، ولم تأت في الصفات « فعلى » علم أنها « فعلى » لأن « فعلى » تقع كثيراً في الصفات كـ « حبلى » ، فلما كسروا أوله اقلبت الواو ياء في هذا ، إذا جعلته من : ضاز يضوز ، وإن جعلته من : ضاز يضيز ، فالياء في « ضيزى » غير منقلبة من واو ، بل هي أصلية ، وتكون الواو في « ضوزى » منقلبة من ياء ، لانضمام ما قبلها على مذهب من جعله من : ضاز يضيز ، ويجوز أن تكون القراءة قراءة من لم يهمل على مثل قراءة من همز ، إلا أنه خفف الهمزة ، فأبدل منها ياء لانكسار ما قبلها ، فتكون القراءتان بمعنى واحد على لغة

(١) الحجة في القراءات السبع ٣٠٨ ، وزاد المسير ٦٨/٨ ، وتفسير غريب القرآن ٤٢٨ ، وتفسير النسفي ١٩٥/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٦/ب .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

واحدة^(١) .

« ٥ » قوله : (وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ) قرأه ابن كثير بالمدّ والهمز ، أعني في « مناة » ، وقرأ الباقون بغير مدّ ولا همز ، وهما لغتان ، فتركّز الهمز أكثر وأشهر ، قال أبو عبيدة : لم أسمع فيه المدّ وهو اسم صَنَم . وتركّز المدّ أحبّ إليّ ، لأنها اللغة المستعملة ، ولأن الجماعة عليه^(٢) .

« ٦ » قوله : (وَثَمُودَ فَمَا أَبْقَى) قرأه عاصم وحزمة بغير تنوين ، وقرأ الباقون بالتنوين ، وقد تقدّمت علته في « هود » وغيرها^(٣) .

« ٧ » قوله : (عَادَا الْأُولَى) قرأه أبو عمرو ونافع بنقل حركة الهمزة على اللام ، وإدغام التنوين في اللام ، غير أن قالون يأتي بهمزة ساكنة ، بعد اللام ، في موضع الواو ، وقرأ الباقون بالهمز من غير إلقاء حركة ، ويكسرون التنوين لسكونه وسكون اللام بعده ، وقد ذكرنا علة ذلك وما فيه ، وكيف أصله فيما تقدّم فأغنا عن الإعادة^(٤) ، وإذا وقفت على « عاد » في قراءة أبي عمرو حُسن أن تتلقى حركة الهمز على اللام ، كما فعل في الوصل ، وحسن أن لاتلقى وتردّ إلى الأصل ، والأصل هو الهمز ، فأما^(٥) إذا وقفت على « عاد » في قراءة قالون وورش ، فإنك تلقي حركة الهمزة على اللام وتأتي بهمزة ساكنة في موضع الواو ، في قراءة قالون ، وقد قيل إنه يبتدأ لقالون بغير إلقاء حركة ، فيجب على هذا ألاّ تهمز الهمزة الساكنة ، وأن تردّها واوا (٢٢٣ / ب) ، لثلاث تجمع بين همزتين في كلمة والثانية ساكنة ، والعرب لا تستعمل ذلك في كلامها .
ليس فيها ياء إضافة ولا محذوفة .

(١) الحجة في القراءات السبع ٣٠٩ ، وزاد المسير ٧٣/٨ ، وتفسير ابن كثير ٢٥٤/٤ ، وتفسير النسفي ١٩٦/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٦/ب - ١٠٧/أ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٣٠ ، وأدب الكاتب ٤٨٠ .

(٢) في القراءات السبع ٣٠٨ - ٣٠٩ ، وزاد المسير ٧٢/٨ .

(٣) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ١٨ - ١٩ » .

(٤) راجع «باب المدّ وعلمه وأصوله» ، الفقرة « ٨ » .

(٥) ب : « فهذا » وتصويبه من : ص ، ر .

سورة والقمر ، مكية وهي خمس وخمسون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (إلى شيءٍ ثَكُر) قرأه ابن كثير بإسكان الكاف ، وضمتها الباقون ، وهما لفتان ، وقيل : الأصل الضم ، والإسكان على التخفيف كـ « رُسُل ورُسُل وكتب وكتب » و « نكُر » صفة ، و « فَعَلَ » في الصفات قليل^(١) .

« ٢ » قوله : (خُشِعَا أَبْصَارُهُمْ) قرأه أبو عمرو وحمزة والكسائي « خَاشِعَا » على وزن « فاعل » ، موَحَّدَا ، وقرأ الباقون على وزن « فَعَّلَ » ، على جمع فاعل ، كـ « رَاكِع ورُكِع » .

وحجة من قرأ بالتوحيد على « فاعل » أنه لما رأى اسم الفاعل متقدما^(٢) قد رفع فاعلا بعده ، وهو « أَبْصَارُهُمْ » أجراه مجرى الفعل المتقدم على فاعله ، فوَحَّدَهُ كما يوحد الفعل ، ولم تلحقه علامة تأنيث الجمع ، لأن التأنيث فيه ليس بحقيقي .

« ٣ » وحجة من قرأ بالجمع أنه فرَّق بين الاسم الرفع لما بعده وبين الفعل ، فجمع مع الاسم ووَحَّدَ مع الفعل للفرق ، وحسن فيه الجمع ، لأن الجمع يدل على التأنيث ، فصار في دلالة على التأنيث بمنزلة قولك « خَاشِعَا أَبْصَارُهُمْ »^(٣) .

« ٤ » قوله : (فَفَتَحْنَا) قرأه ابن عامر بالتشديد ، وخَفَّفَهُ الباقون ، وقد تقدّم ذكر علته في الأنعام^(٤) .

« ٥ » قوله : (سَيَعْلَمُونَ غَدَاً) قرأه حمزة وابن عامر بالتاء على الخطاب ، على معنى : قل لهم ستعلمون غدا ، وقرأ الباقون بالياء على الغيبة ، لأن قبله لفظ

(١) التبصرة ١١٠/ب ، والتيسير ٢٠٥ ، والنشر ٢/٢٠٨ ، وادب الكاتب ٤٣٠

(٢) ب : «متقدم» وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٣١٠ ، وزاد المسير ٨/٩٠ ، وتفسير النسفي

٢٠٢/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٠٧ ، وتفسير مشكل إعراب

القرآن ١/٢٢٧ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١٣٠/ب ، وكتاب سيوبه ١/٢٧٧

(٤) راجع الفقرة « ١٦ » فيها .

الغبية ، فرُدَّ على ما قبله ، وهو قوله : (فقالوا أبشراً مِنّا واحداً) « ٢٤ » وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه وفي القراءتين معنى التهديد والتخويف ، والتهديد مع المخاطبة أكد^(١) .

« ٦ » فيها ثمانى زوائد قوله : (ونذُر) في ستة مواضع^(٢) ، قرأها ورش ياء في الوصل خاصة ، ومن ذلك قوله : (يوم يدعُ الدّاعِر) « ٦ » قرأها البزّي ياء في الوصل والوقف ، وقرأ ورش وأبو عمرو ياء في الوصل خاصة .
والثانية قوله : (مَهْطِعِينَ إِلَى الدّاعِر) « ٨ » قرأها ابن كثير ياء في الوصل والوقف ، وقرأ نافع وأبو عمرو ياء في الوصل خاصة^(٣) .



(١) الحجة في القراءات السبع ٣١١ ، وزاد المسير ٩٧/٨ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٧/ب .
(٢) أحرفها هي : (١٦٦ ، ١٨ ، ٢١ ، ٣٠ ، ٣٧ ، ٣٩) .
(٣) التبصرة ١١٠/ب ، والتيسير ٢٠٦ ، والنشر ٣٦٤/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٧/ب .

سورة الرحمن تعالى ذكره ، مكية وهي سبع وسبعون آية في المدني ، وثمان في الكوفي

« ١ » قوله : (والحبُّ ذو العَصْفِ والريحان) قرأه ابن [عامر] ^(١) بالنصب في الثلاثة الأسماء ، وقرأهن الباقون بالرفع في الثلاثة ، غير أن حمزة والكسائي خفضا « الريحان » خاصة .

وحجة من نصبن أنه عطفهن على (الأرض) « ١٠ » حملا على معنى الناصب لـ « الأرض » ، في قوله : (والأرض وضعها للأنام) . فـ « وضعها » يدل على « خلقها » ^(٢) . فكأنه قال : وخلق الأرض خلقها ، وخلق الحبَّ ذا العَصْفِ (٢٢٤ / ١) والريحان ، فـ « الحب » ما يؤكل ، و « العصف » الورق ، وقيل : هو التين ، و « الريحان » الورق .

« ٢ » وحجة من رفع الثلاثة أنه عطف ذلك على المرفوع المبتدأ قبله ، وهو قوله : (فيها فاكهةٌ والنخلُ) « ١١ » ، وهو أقرب إليه من المنصوب ، وليس فيه حمل على المعنى . إنما هو محمول على اللفظ ، فكان حملته على ما هو أقرب إليه ، وما لا يتكلف فيه حملٌ على المعنى ، أحسن وأقوى ، وهو الاختيار ، ولأن الجماعة عليه ، لكن النصب [فيه] ^(٣) أدخل في معنى الخلق ، والرفع فيه إنما يدل على وجوده كذلك .

« ٣ » وحجة من خفض « الريحان » أنه عطفه على « العصف » ، فالتقدير : « والحبُّ ذو العصف وذو الريحان » ، فالمعنى : والحبُّ ذو الورق وذو الرزق . فالورق ^(٤) رزق البهائم ، و « الريحان » هو ^(٥) الرزق لبني آدم كما قال :

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر ، والتيسير .

(٢) قوله : « حملا على معنى ... خلقها » سقط من : ص .

(٣) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٤) ب : « فالرزق » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٥) ب : ر : « وهو » وبطرح الواو وجهه كما في : ص .

(أزواجاً مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّى • كَلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ) « طه ٥٣ ، ٥٤ » ، وكما قال : (وفاكهةً وأَبًا) « عبس ٣١ » • فالفاكهة رزق لبني آدم و « الأَب »^(١) ما ترعاه البهائم ، وأصل « الريحان » أنه اسم وضع موضع المصدر ، وأصله عند النحويين « رَيَّوحان » على وزن « فَيَعْلان » ثم أُدغمت الواو والياء ، فصار « ريحان » ثم خُفِّفَ^(٢) ك « ميت » كراهة التشديد في الياء ، مع ثقل طول الاسم « ريحان » فالزَمَ التخفيف لطوله ، وللزوم الزوائد له ، فهو مثل قولك : تَرَبَّأَ وَجَنَّدَلَا ، بما وضع من الأسماء موضع المصدر^(٣) ، ويجوز أن يكون « ريحان » مصدرا ، اختصَّ بهذا البناء ، كما اختصت المعتلات بأبنية ليست في السالمة^(٤) ، نحو كينونة ، ويكون مِمَّا حذفت عينه لطوله ، كما حذفت من « كينونة » و « صيرورة » • ويجوز أن يُشجَّل « الريحان » « فعْلان » ، ولا تُقَدَّر فيه حذفاً على أن تكون الياء بدلا من واو ، كما جُعِلَت الواو بدلا من ياء في « أشاوى » • وانتصاب « الريحان » انتصاب المصادر ، تقول : سبحان الله وريحانه ، كأنه قال : براءة الله من السوء^(٥) واسترزاقه ، أو قال : تنزيهاً لله واسترزاقه ، إلا أن^(٦) « ريحان » يخالف « سبحان الله » و « معاذه » ، لأنه ينصرف بوجوه الإعراب ، وليس ذلك في « سبحان الله » و « معاذه » ، لا يكون هذا إلا منصوبا فافهمه^(٧) •

(١) ب : « والحب » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) ب : « حذفت » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) كتاب سيبويه ١٨٦/١

(٤) ب : « المسالمة » ، ص : « السلامة » ، وتوجيهه من : ر .

(٥) ب : « براءة من إليه السوء » وتصويبه من : ص ، ر .

(٦) ب : « لانه » وتصويبه من : ص ، ر .

(٧) ص : « سكونا ابدا » ، ر : « أبدا فافهمه » ، انظر التبصرة ١/١١١ ، والتيسير ٢٠٦ ، والنشر ٣٦٤/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٩١٥ ، والحجة في القراءات السبع ٣١١ ، وزاد المسير ١٠٨/٨ ، وتفسير القرطبي ١٥٨/١٧ ، وتفسير النسفي ٢٠٨/٤ ، والمختار في معاني قراءات اهل الامصار ١/١٠٨ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٢٩ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٣١ •

« ٤ » قوله : (يَخْرُجُ مِنْهُمَا) قرأه نافع وأبو عمرو بضم الياء ، وفتح الراء ، حملاً الكلام على معناه ، لأن « اللؤلؤ والمرجان » لا يَخْرُجَانِ مِنْهُمَا بأنفسهما من غير مَخْرِجٍ لهما ، إنما يَخْرُجُهُمَا مخرج لهما ، فحمل الكلام على ما لم يسم فاعله ، فارتفع « اللؤلؤ » لقيامه مقام الفاعل و « المرجان » عطف عليه ، وقرأ الباقون بفتح الياء ، وضم الراء ، أضافوا الفعل إلى « اللؤلؤ والمرجان » على الاتساع ، لأنه إذا أُخْرِجَ فقد خَرَجَ ، وضم الياء أحب إليّ ، لصحة معناه ، ولأنه لا اتساع فيه^(١) .

« ٥ » قوله : (الْمُنْشَأَتُ) قرأه حمزة (٢٢٤/ب) بكسر الشين ، وعن أبي بكر الوجهان ، وقرأ الباقون بالفتح .
وحجة من كسر أنه بناء على « أنشأت » ، فهي « منشئة » ، فنسب الفعل إليها على الاتساع ، والمفعول محذوف ، والتقدير : المنشآت السير ، فأضاف السير إليها اتساعاً .

« ٦ » وحجة من فتح الشين أنه بناء على فعل رباعي ، وجعله اسم مفعول ، فكأنه بناء على « أنشئت » ، فهي « منشأة » بمعنى « أجريت » فهي « مجراه » ، أي : فعل بها الإنشاء ، وهذا الذي يعطيه المعنى ، لأنها لم تفعل شيئاً ، إنما غيرها أنشأها ، والفتح أحب إليّ ، لأن الجماعة عليه^(٢) .

« ٧ » قوله : (سَنَفَرُغْ لَكُمْ) قرأه حمزة والكسائي بالياء وفتحها ، وقرأ الباقون بنون مفتوحة .

وحجة من قرأ بالياء أنه ردّه على لفظ الغيبة المتقدمة في قوله تعالى : (وله الجوارح المنشآت) « ٢٤ » ، وفي قوله : (وجه ربك) « ٢٧ » .
« ٨ » وحجة من قرأ بالنون أنه حمّله على الإخبار من الله جلّ ذكره عن

(١) زاد السير ١١٣/٨ ، وتفسير النسفي ٢٠٩/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٢٩/ب .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٣١٢ ، وتفسير ابن كثير ٢٧٢/٤

نفسه ، وقد تقدّم له نظائر كثيرة • ومستقبل « فرغ » يقال فيه : يفرغ بالضم ، وبه جاء القرآن ، ويقال فيه : يفرغ^(١) ، بالفتح ، من أجل حرف الحلق • وحكى الأخفش أن بني تميم يقولون : فرغ يفرغ ، مثل : علم يعلم • ومعنى الفراغ في الآية القصّد ، وليس معناه الفراغ من شغل ، تعالى الله عن أن يشغله شيء ، ويدلّ على ذلك أن في حرف أبي^(٢) « سنفراغ إليكم » ، و « قصد » يتعدّى بـ « إلى » ، ولا يتعدّى « فرغ » بـ « إلى » إذا كان من الفراغ من الشغل • فهي تعدّيته بـ « إلى » دليل على أنه ليس من الفراغ من شغل ، أو أنه بمعنى « سنفرد » ، والنون أحب إليّ ، لأن الأكثر عليه^(٣) •

« ٩ » قوله : (من نارٍ ونحاس) قرأه أبو عمرو وابن كثير « ونحاس » بالخفض ، ورفع الباقون •

وحجة من رفعه أنه عطفه على « الشواظ » ، و « الشواظ » اللهب ، و « النحاس » والدخان ، فالمعنى : يرسل عليكما لهب من نار ، ويرسل عليكم دخان ، فهو المعنى الصحيح ، وهو الاختيار •

« ١٠ » وحجة من خفضه أنه عطفه على « نار » ، فجعل « الشواظ » يكون من « نار » ، ويكون من « دخان » ، وفيه بعد في المعنى ، لأن اللهب لا يكون من الدخان • وحكى^(٤) عن أبي عمرو أنه قال : لا يكون « الشواظ » إلا من نار وشيء آخر ، يعني : من نار ودخان ، فتصحّ القراءة بخفض « النحاس » على هذا التفسير • وحكى الأخفش أن بعض العلماء قال : لا يكون « الشواظ » إلا من النار والدخان • وقد قيل : إن تقدير القراءة بخفض « النحاس » يرسل عليكما « شواظ » من نار وشيء من « نحاس » ، أي : من دخان ، ثم حذف الموصوف ، وقامت الصفة مقامه •

« ١١ » قوله : (شواظ) قرأه ابن كثير بكسر الشين ، وضمها الباقون ،

(١) قوله : « يقال فيه .. يفرغ » سقط من : ر •

(٢) ر : « ابن مسعود » •

(٣) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٩١ - ١٩٥ » ، وزاد المسير ١١٥/٨ ،

وتفسير النسفي ٢١١/٤ ، وتفسير القرطبي ١٦٨/١٧

(٤) ص : « وحكى الناس » •

وهما لغتان بمعنى اللهب^(١) .

« ١٢ » قوله : (لم يَطْمِئْهُنَّ) قرأه أبو عمر الدثوري عن الكسائي بضم الميم في الكلمة الأولى ، وكسر الباقون ، وقرأ أبو الحارث (٢٢٥/أ) بالضم في الثاني . وروى عن الكسائي أنه خيّر في الضم والكسر بعد أن لا يجمع بينهما^(٢) ، وقرأ الباقون بالكسر فيهما ، وهما لغتان ، يقال : طمّ يطمّ ويطمّث . ومعنى « لم يطمئن » لم يطمئن ، وقال أبو عبيدة : معناه لم يمسهن^(٣) .

« ١٣ » قوله : (اسم ربك ذي الجلال) قرأ ابن عامر « ذو الجلال » بالواو ، جعله صفة لاسم ، وهذا مما يدل على أن الاسم هو المسمى ، وهو مذهب أهل السنة ، ودليله قوله تعالى : (اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ) « العلق ١ » ، فكذلك هذا معناه : تبارك اسم ربك ذو الجلال والإكرام ، وكذلك هي في مصاحف أهل الشام بالواو . وكلّهم قرأ : (ويبقى وجه ربك ذو الجلال) « ٢٧ » بالواو ، وفي حرف ابن مسعود « ذي » بالياء فيهما جميعاً . وقرأ الباقون « ذي » بالياء ، جعلوه صفة لـ « الرب » ، فكذلك هي بالياء في أكثر المصاحف سوى مصحف أهل الشام ، وهو الاختيار لأن الجماعة عليه ، ولأنه وجه الكلام ، إذ « الرب » تعالى هو الموصوف بذلك . ومن جعله صفة لـ « اسم » أراد به « الرب » تعالى ، فالقراءتان ترجعان إلى معنى ، لكن الياء الاختيار لما ذكرنا^(٤) .
ليس فيها ياء إضافة ولا محذوفة^(٥) .

(١) النشر ٣٦٥/٢ ، وزاد المسير ١١٦/٨ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٩٥ ، وتفسير غريب القرآن ٤٣٨ ، وتفسير ابن كثير ٢٧٤/٤ ، وتفسير النسفي ٢١١/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٠٨ - ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٢٩/ب .

(٢) عبارة «ر» بعد ذكر الحرف هكذا : «قرأه الكسائي بضم الميم في الكلمة الأولى وروى أنه خيّر في ضم أحدهما أيهما كانت» .

(٣) التيسير ٢٠٧ ، والحجة في القراءات السبع ٣١٣ ، وزاد المسير ١٢٢/٨ ، وتفسير ابن كثير ٢٧٨/٤ ، وتفسير النسفي ٢١٣/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٠٨ - ب .

(٤) النشر ٣٦٦/٢ ، والمصاحف ٤٧ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٨ ، والمقنع ١١٥

(٥) قوله : «ليس فيها ... محذوفة» سقط من : ص .

سورة الواقعة ، مكية وهي تسع وتسعون آية في المدني ، وست في الكوفي قد تقدم ذكر (ينزفون) في والصفات^(١)

« ١ » قوله : (وهور عِين) قرأها حمزة والكسائي بالخفض ، وقرأ الباقون برفعهما .

وحجة من رفعهما أنه حمل الكلام على العطف^(٢) على (ولدان) « ١٧ » ، أي : يطوف عليهم ولدان ويطوف عليهم حور عِين ، ويجوز أن ترفع « حورا » حملاً على المعنى ، لأنه لما عَلِمَ أنه لا يطاق بالهور عليهم ، وكان معنى « يطوف عليهم ولدان مخلصون بأكواب » ، فيها أكواب ، أو عندهم أكواب ، أو لهم أكواب ، أو ثمَّ أكواب ، فعطف « وهور عِين » على هذا المعنى ، كأنه قال : وثمَّ حور عِين ، أو فيها حور عِين ، أو عندهم حور عِين ، أو لهم حور عِين ، فحمل ذلك على المعنى ، ولا يُحمل الكلام على لفظ « يُطاف » ، إذ « الحور » لا يطاق بهن عليهم .

« ٢ » وحجة من خفض أنه عطفه على (جنات النعيم) « ١٢ » ، والتقدير : أولئك المقربون في جنات النعيم وفي حور عِين ، أي : وفي مقاربة حور ، ثم حذف المضاف . وأجاز قطرب أن يكون معطوفاً على « الأكواب والأباريق » ، فجعل « الحور » يُطاف بهن عليهم ، ولا ينكر أن يكون لأهل الجنة لذة في التطواف عليهم بالهور ، والرفع أحب إليّ ، لأن الأكثر عليه ولصحة وجهه^(٣) .

« ٣ » قوله : (عُرِّبَا) (٢٢٥/ب) قرأه أبو بكر وحمزة بإسكان الراء ،

(١) قوله : « قد تقدم ... والصفات » سقط من : ر ، راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ١٠ - ١١ » .

(٢) ص : « معنى العطف » .

(٣) التبصرة ١١١/ب ، والتيسير ٢٠٧ ، والنشر ٣٦٦/٢ ، ومعاني القرآن ١٤/١ ، ٤٠٥ ، والطبري ٢٦٤/١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٩٢١ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٣١/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٣٢ .

وَضَمُّهَا الْبَاقُونَ ، وَالضَّمُّ هُوَ الْأَصْلُ ، لِأَنَّهُ جَمْعُ عَرُوبٍ ، وَالْإِسْكَانُ عَلَى التَّخْفِيفِ
كـ « رُسُلٌ وَرُسُلٌ » وَالْعَرُوبُ الْحَسَنَةُ ، وَقِيلَ : هِيَ الْمُتَحِبَّةُ إِلَى زَوْجِهَا ،
وَقِيلَ : هِيَ الْفَنِجَةُ^(١) .

« ٤ » قوله : (شَرِبَ الْهَيْم) قرأه نافع وحزمة وعاصم بضمّ الشين ،
جعلوه أسما للمشروب ، وقيل : هو مصدر كـ « الشُّغْل » ، وقرأ الباقون بفتح
الشين ، جعلوه مصدر « شرب شربا » كـ « الضرب » ، و « الشرب » بالكسر
اسم المشروب بلا اختلاف ، كما قال الله جلّ ذكره : (لَهَا شَرِبٌ وَلَكُمْ شَرِبٌ
يَوْمَ) « الشعراء ١٥٥ » ، فهذا اسم المشروب . وروي عن ابن عمر أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يقرأ (شَرِبَ) بالفتح^(٢) .

« ٥ » قوله : (نَحْنُ قَدَرْنَا) قرأه ابن كثير بالتخفيف ، وقرأ الباقون
بالتشديد ، وهما لغتان بمعنى التقدير وهو القضاء^(٣) .

« ٦ » قوله : (إِنَّا لَمُفْرَمُونَ) قرأه أبو بكر بهزتين محققتين على
الاستفهام ، الذي معناه الإنكار والجحود للعذاب والهلاك ، الذي ينزل بهم لكفرهم ،
وقرأ الباقون بهزمة واحدة على لفظ الخبر ، والقول مضمر في القراءتين ، والمعنى :
فَطَلَّكُمْ تَفْكَهُونَ تقولون : إنا لمفرمون ، فالتفسير تندمون على ما سلف من
ذنوبكم ، تقولون إنا لمعذبون . وقيل : مهلكون ، وهو من قوله تعالى : (إِنَّ
عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا) « الفرقان ٦٥ » ، أي : مهلكة ، وقيل : دائما لازما لا
يفارق^(٤) مَن حَلَّ بِهِ ، كما يلزم الغريم غريمه . وقيل : معنى « تفكهون »

(١) الحجة في القراءات السبع ٣١٣ ، وتفسير غريب القرآن ٤٤٩ ، وزاد المسير

١٤٢/٨ ، وتفسير ابن كثير ٢٩٢/٤

(٢) الحجة في القراءات السبع ٣١٤ ، وزاد المسير ١٤٥/٨ ، وتفسير النسفي

٢١٨/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٠٩ ، وتفسير مشكل إعراب
القرآن ٢٣٢/ب .

(٣) زاد المسير ١٤٦/٨

(٤) ب : « لأمالا يفارق » وتوجيهه من : ص ، ر .

تَعْجِبُونَ • وقيل : تَكْلُومُونَ • وفي القراءة على لفظ^(١) الخبر معنى الجحود كالاستفهام ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه^(٢) .

« ٧ » قوله : (بمواقع النجوم) قرأ حمزة والكسائي « بموقع » بالتوحيد ، من غير ألف ، لأنه مصدر يدل على القليل والكثير ، فلم يحتاج إلى جَمْعِهِ ، وقد مضى له نظائر ، وقرأ الباقون بالجمع على المعنى ، لأن مواقع النجوم كثيرة ، وذلك حيث يَغيب كل نجم ، فجمع على المعنى ، وهو الاختيار ، وقيل : معناه مواقع القرآن حيث نزل على النبي عليه السلام نجوماً ، شيئاً بعد شيء ، فهي كثيرة أيضاً ، ومثله الاختلاف في قوله : (والنَّجْمُ إِذَا هَوَى) « النجم ١ »^(٣) .

« ٨ » ليس فيها ياء إضافة ولا محذوفة ، وكذلك كل ما سكتنا في آخره من ذكر ياءات الإضافة والمحذوفات في باقي القرآن ، فليس فيها ياء إضافة^(٤) ولا محذوفة ، فيُستغنى بهذا عن تكرير ذلك .

-
- (١) ب : «معنى» وتصويبه من : ص ، ر .
 (٢) النشر ٣٦٨/١ ، وزاد المسير ١٤٨/٨ ، وتفسير غريب القرآن ٤٥٠ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٩٤ ، وتفسير النسفي ٢١٩/٤ .
 (٣) زاد المسير ١٥١/٨ ، وتفسير غريب القرآن ٤٥١ ، والنشر ٣٦٧/١ ، وتفسير ابن كثير ٢٩٨/٤ ، وتفسير النسفي ٢٢٠/٤ .
 (٤) قوله : «ولا محذوفة وكذلك .. إضافة» سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .

سورة الحديد ، مدنية وهي ثمان وعشرون آية في المدني ، وتسع في الكوفي

« ١ » قوله : (وقد أخذَ ميثاقكم) قرأه أبو عمرو بضمّ الهمزة ، وكسر الخاء ، ورفع الميثاق على ما لم يسمّ فاعله ، وارتفع « الميثاق » بقيامه مقام الفاعل لـ « أخذ » ، والفاعل (٢٢٦ / أ) هو الله جلّ ذكره ، وهو الذي أخذ الميثاق على خلقه . والكلام مفهوم لتقدّم ذكر الله ، لكن الفاعل حُذِف لدلالة الكلام عليه ، وقام « الميثاق » مقامه ، ورُدَّ الفعل إلى بناء ما لم يسمّ فاعله ، وقرأ الباقر بفتح الهمزة والحاء ، ونُصِب « الميثاق » ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه ، أضافوا الفعل إلى فاعله ، وهو الله جلّ ذكره ، لتقدّم ذكره في قوله : (وما لكم لا تؤمنون بالله) ، فاتّصَب « الميثاق » بوقوع الفعل عليه ، وهو « أخذ » ، والتقدير : وقد أخذ الله ميثاقكم ، ثم أضمر الاسم لتقدّم ذكره^(١) .

« ٢ » قوله : (وكلاءٌ وعدَّ اللهُ الحُسنى) قرأه ابن عامر « وكل » بالرفع ، وقرأ الباقر بالنصب .

وحجة من رفع أنه لما تقدّم الاسم على الفعل رُفِع بالابتداء^(٢) ، وقدّر مع الفعل « هاء » محذوفة ، اشتغل الفعل بها ، وتعدّى إليها ، التقدير : وكلّ وعدّه الله الحسنى ، أي : الجنة . وحذف هذه الهاء إنما يحسن من^(٣) الصلات ، ويجوز في الصفات ، ويقبَح حذفها من غير دينك^(٤) إلا في شعر ، وهذه القراءة فيها بُعد لحذف الهاء من غير صلة ولا صفة ، وإنما أجاز الرفع مَنْ أجازَه على القياس ، على إجازتهم^(٥) النصب مع الهاء في قوله : زيداً ضربته ، فكما جاز النصب مع اللفظ

(١) التيسير ٢٠٨ ، والحجة في القراءات السبع ٣١٤ ، وزاد المسير ١٦٢/٨ ، وتفسير النسفي ٢٢٤/٤ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١٣٢/ب .

(٢) ص : «الابتداء» ، ر : «على الابتداء» .

(٣) ص : ر : «في» .

(٤) ب : «مع غير ذلك» ورجحت ما في : ص ، ر .

(٥) ب : «أرادتهم» ورجحت ما في : ص ، ر .

بالهاء ، كذلك يلزم أن يجوز الرفع مع حذف الهاء ، وهو ضعيف على ذلك ، ولا يحسن أن يجعل « وعد الله » نعتاً لـ « كل » ، لأن « كلا » معرفة ، إذ التقدير فيها الإضافة إلى المضمر ، والتقدير : وكلهم وعد الله الحسنی ، وأيضا فإنه (١) لو كان صفة لبقى المبتدأ بغير خبر .

« ٣ » وحجة من نصبه أنه عَدَى الفعل ، وهو « وعد » إلى « كل » فنصبه بـ « وعد » ، كما تقول : زيدا وعدت خيراً ، فهو وجه الكلام والمعنى ، وهو الاختيار (٢) .

« ٤ » قوله : (فَيُضَاعِفُهُ لَهُ) قرأه عاصم وابن عامر بالنصب ، وقرأ الباقر بالرفع ، وقد تقدمت الحجة في ذلك في البقرة لكن أعيد شرحها ، لأنه موضع مُشْكِل .

فحجة من نصب أنه حمل الكلام على المعنى ، لأن المعنى : من ذا الذي يقرض الله ، أقرض الله أحد فيضاعفه له ، فنصب ، لأنه جواب الاستفهام بالفاء ، كما تقول : أتقوم فأحدثك ، فت نصب « أحدثك » لأن القيام غير متيقن . والمعنى : أكون منك قيام فحدث مني لك . والثاني جواب الاستفهام وأخواته محمول على مصدر الأول لما امتنع حملُه على العطف على لفظ الأول ، وهو الفعل ، لثلاث صير استهماً كالأول ، فيتغير المعنى ، وتصير مُستفهِمًا عن نفسك ، وذلك محال ، إنما أنت مُستفهِم عن وقوع الفعل الأول من غيرك ، ومُخبر عن نفسك بوقوع فعل منك إن وقع الأول (٢٢٦ / ب) ، فوجب العطف على معنى الأول دون لفظه لهذا المعنى ، وهو معنى لطيف ، فافهمه ، فحمل في العطف على معناه ليصح الجواب ، والعطف بالفاء ، فلما حمل على معنى الأول ، وهو المصدر ، احتيج إلى إضمار « أن » بعد الفاء ، لتكون مع الفعل الثاني مصدراً ، فتعطف مصدراً على

(١) ب : « فان » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٢) المصاحف ٤٧ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٨ ، والمقنن ١٠٨ ، وزاد

المسير ١٦٤/٨ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٩/ب .

مصدر ، فيصحّ المعنى والإعراب ، فلمّا أضمرت « أن » نصبتَ بها الفعل ، فهذا شرح علة النصب في جواب الاستفهام والأمر والنهي والعرض وشبهه بالقاء ، فإقراءة بالنصب في « فيضاعفه له » محمول على معنى الكلام ، لا على لفظه ، والحمل على معنى الكلام محمول على معنى المعنى أيضا ، دون لفظه ، فافهمه ، فإنه مشكّل في العربية ، فالتنصب في الآية محمول على معنى الآية ، ثم على معنى المعنى .

« ٥ » وحجة من رفع ، وهو الاختيار ، أنه لمّا رأى الاستفهام في قوله : (مَنْ ذا الذي يُقرض الله) إنما هو عن الأشخاص دون القرض فلم يستقم^(١) نصبُ الجواب ، إذ أُلِفَ الاستفهام لم^(٢) تدخل على فعل فيقع الجواب بفعل ، إنما دخلت على اسم ، فلا يجابوب الاسم بفعل . لو قلت : أزيد في الدار فتكرّمه ، لم يحسن نصب « تكرّمه » على جواب الاستفهام ، فالرفع فيه على القطع على معنى : فهو يُقرضه . إذ الاستفهام فيه بمعنى الشرط ، ورفع على معنى الاستفهام الحقيقي ، على العطف على « يقرض »^(٣) .

« ٦ » قوله : (آمَنُوا انظُرُوا) قرأ حمزة بقطع الألف من « انظُرُوا » وكسر الظاء ، جعله من « الإِنظار » ، وهو التأخير والإمهال ، كقوله : (أنظِرني إلى يوم يبعثون) « الأعراف ١٤ » ، أي : أخرني وأمهلي ، وقرأ الباقون بوصل الألف وضمّ الظاء ، جعلوه من النظر ، نظَر العين^(٤) .

« ٧ » قوله : (لَا يَتُخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ) قرأه ابن عامر بالياء ، لتأنيث « الفدية » وقرأ الباقون بالياء ، لأجل التفرقة بين الفعل و « الفدية » ، ولأن « الفدية » والفداء سواء ، فحمل على المعنى ، ولأن « الفدية » تأنيثا غير

(١) ب : « يستفهم » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) ب : « لا » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٣) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٤٨ - ١٥٢ » .

(٤) التبصرة ١/١١٣ ، وزاد المسير ١٦٥/٨ ، وتفسير النسفي ٢٥/٤ .

حقيقي ، فحسن فيها التذكير ، وقد مضى له نظائر كثيرة^(١) ، وهو الاختيار لأن الجماعة عليه^(٢) .

« ٨ » قوله : (وما نزل من الحق) قرأه نافع وحفص بالتخفيف ، أضافا^(٣) الفعل إلى « ما » وهو القرآن ، وفي^(٤) « نزل » ضمير « ما » يعود عليها ، وهو القرآن ، وقد أجمعوا على قوله : (وبالحق نزل) « الإسراء ١٠٥ » ، وهو القرآن . وقرأ الباقر « نزل » بالتشديد ، أضافوا الفعل إلى الله جل ذكره ، لتقدم ذكره في قوله : (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق) ، أي : لما أنزل الله من الحق ، وهو القرآن ، فهو مفعول به في المعنى ، وفي الكلام « هاء » محذوفة تعود على « ما » في القراءة بالتشديد ، و « ما » في موضع خفض على العطف على ذكر الله ، والتقدير (١/٢٢٧) : ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ، وللذي نزل الله من الحق ، أي : نزله ، وحذفت الهاء من الصلة لطول الاسم ، وهو حسن كثير في القرآن^(٥) .

« ٩ » قوله : (إن المتصدقين والمتصدقات) قرأه ابن كثير وأبو بكر بالتخفيف ، جعلاه من التصديق بالله وكتبه ورسله ، ومعناه : إن المؤمنين والمؤمنات ، لأن الإيمان والتصديق سواء ، وقرأ الباقر بالتشديد ، جعلوه من الصدقة ، وأصله أن المتصدقين والمتصدقات ثم أدغم ، وفي القراءة بالتشديد قوة من جهة المعنى ، وذلك أن كل من تصدق لله فهو مؤمن ، وليس كل من آمن يتصدق

(١) ص ٤ ر : « كثيرة بأشبع من هذا البيان » .

(٢) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٢٣ - ٢٤ » .

(٣) ب : « أضافوا » ، ر : « أضاف » وتوجيهه من : ص .

(٤) ب ، ص : « فقي » ووجهه من : ر .

(٥) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٥٥ » ، وانظر الحجة في القراءات السبع

٣١٥ ، وزاد المسير ١٦٨/٨ ، وتفسير النسفي ٢٢٦/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٣٢/ب .

لله ، فالقراءة بالتشديد أعم ، لأنها تجمع الإيمان والصدقة ، وفي القراءة بالتخفيف قوة أيضا من جهة المعنى ، وذلك أنه محمول على التصديق الذي هو الإيمان .
ثم ذكر بعده : (وأقرضوا الله) ، فقد بين أنهم جمعوا الحالتين : الإيمان والصدقة . ومن شدد فإنما يُقَدِّر أن قوله : (وأقرضوا) تأكيد مكرر ، لأن التشديد يدل على الصدقة ، وهي القرض ، وكان في الكلام ، إذا قرئ بالتشديد ، تكرير ، وليس كذلك إذا قرئ بالتخفيف ، بل التخفيف وما بعده من ذكر القرض يدل على الإيمان والصدقة ، فذلك فائدتان ، والتشديد وما بعده من ذكر القرض يدل على فائدة واحدة ، وهي الصدقة ، لا غير ، ولولا الجماعة لاخترت التخفيف ، لأنه يدل مع ما بعده على ما يدل عليه التشديد وزيادة الإيمان . فهو يدل على إيمان وصدقة ، والتشديد وما بعده إنما يدل على الصدقة فقط ، لكن قد علم أن المتصدق لله مؤمن ، فثبت للمتصدق الإيمان من طريق الدليل . وثبت في التخفيف [له الإيمان] ^(١) من طريق النص ، فاعترف قوة التخفيف على التشديد ويثبتي التشديد أن في حرف أُبي « المتصدقين والمتصدقات » فهذا يدل على التشديد بمعنى الصدقة ^(٢) .

« ١٠ » قوله : (بما آتاكم) قرأه أبو عمرو بالقصر ، وقرأ

الباقون بالمد .

وحجة ^(٣) من قَصَرَ أنه جعله ماضيا بمعنى المجيء ، فأضاف الفعل إلى « ما » ففي « آتاكم » ضمير « ما » مرفوع ، يعود على « ما » ولما كان « فاتكم » ماضيا ثلاثيا ، وفاعله « ما » ، وفيه ضمير يعود على « ما » ، وجب أن يكون عديله ماضيا ثلاثيا أيضا ، وفاعله « ما » ، وفيه ضمير يعود على « ما » ، وهو « آتاكم » ، ليتفق نظم الكلام آخره بأوله .

(١) كلمة لازمة من : ص ، ر .

(٢) زاد المسير ١٦٩/٨ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٠٩/ب

١/١١٠ -

(٣) قوله من ههنا : « وحجة من قصر » إلى أول سورة المجادلة سقط من : ر .

« ١١ » وحجة مَنْ مدَّ أنه أضاف الفعل إلى الله جلَّ ذكره ، وجعله ماضيا من الإعطاء ، فالفاعل مضمَّر في « آتاكم » يعود على الله جلَّ ذكره ، لتقدِّم ذكره في قوله : (إنَّ ذلك (٢٣٧/ب) على الله يَسِير) « ٢٢ » فالهاء محذوفة من الصلة ، تقديره : بما آتاكموه ، ولا حذف « هاء » في القراءة بالقصر ، لأن الممدود يستعدِّي إلى مفعولين ، وليس كذلك المقصور (١) .

« ١٢ » قوله : (فإنَّ الله هو الغنيُّ الحميد) قرأه نافع وابن عامر بغير « هو » ، وكذلك ثبت إسقاطها في مصاحف المدينة والشام ، وقرأ الباقر بن زيادة « هو » . وكذلك هو في مصاحف أهل الكوفة والبصرة ومكة . وإثبات « هو » آيِّنٌ في التأكيد ، وأعظم في الأجْر ، وهو الاختيار لذلك ، ولأن عليه الأكثر (٢) .
[ليس فيها ياء إضافة ولا محذوفة] (٣) .

(١) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٤١ » ، وانظر زاد المسير ١٧٣/٨ ، وتفسير ابن كثير ٣١٤/٤ ، وتفسير النسفي ٢٢٨/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١١٠ .

(٢) المصاحف ٤٧ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٨ ، والمقنع ١٠٩ .

(٣) نكلمة لازمة من : ص .

سورة المجادلة ، مدنية

وهي احدى وعشرون آية في المدني ، واثنان وعشرون في الكوفي
قد تقدم ذكر (الثلاثي) في الاحزاب وعلتها^(١)

« ١ » قوله : (يَظَاهِرُونَ) قرأه الحرمان وأبو عمرو بياء مفتوحة ، من غير ألف ، مشدد الظاء والهاء ، في موضعين في هذه السورة^(٢) ، وقرأهما ابن عامر وحزمة والكسائي كذلك ، إلا أنهم أثبتوا ألفا بعد الظاء ، وخفّفوا ، وقرأ عاصم بضمّ الياء وبألف بعد الظاء ، مخفّفاً فيهما^(٣) .

وحجة من قرأ بغير ألف والتشديد أنه جمل أصله « يَظْهَرُونَ » ، على وزن « يَفْعَلُونَ » وماضيه « ظَهَرَ » على وزن « تَفَعَّلَ » ، ثم أدغم التاء في الظاء لقربها منها ، وحسن الإدغام لأنك تنقل الأضعف إلى الأقوى ، لأن الظاء أقوى من التاء بكثير ، فلما أدغمت التاء في الظاء وقع التشديد في الظاء ، والتشديد في الهاء أصل ، لأن الهاء عين الفعل ، والفعل مضاعف العين ، فالتشديد ملازم لعين الفعل .

« ٢ » وحجة من قرأ بألف أنه بناء على « تفاعل » ، فأصله « تظاهروا يَظَاهِرُونَ » ، ثم أدغمت التاء في الظاء ، على ما قدّمنا ، فوقع التشديد في الظاء لذلك ، وخفّفت الهاء ، كما كانت مخفّفة في : تظاهر القوم يَظَاهِرُونَ .

« ٣ » وحجة من قرأ بضمّ الياء مخفّفاً أنه بناء على : ظاهر يَظَاهِرُ^(٤) ، فلا تاء فيه يوجب إدغامها التشديد ، فخفّفت الظاء لذلك ، وخفّفت الهاء ، لأنها مخففة في الأصل في : ظاهر يَظَاهِرُ^(٥) .

(١) راجع سورة الاحزاب ، الفقرة « ٢ » .

(٢) الحرف الثاني هو : (٣٦) .

(٣) إلى هنا كان سقط من : ر .

(٤) قوله : « وحجة من قرأ بضمّ ... يَظَاهِرُ » سقط من : ر .

(٥) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ٤٦ - ٤٨ » وسورة الاحزاب ، الفقرة « ٣ » .

« ٤ » قوله : (وَيَتَنَجَّوْنَ) قرأه حمزة « وَيَتَنَجَّوْنَ » بغير ألف ، وبنون بعد الياء ، وقبل التاء ، وقرأ الباقون بألف بعد النون ، والنون بعد التاء .
وحجة من قرأ بغير ألف أنه جعله على وزن « يَفْتَعُونَ » مشتقا من النَجْوَى ، وهو السِّر ، وأصله « يَنْتَجِيُونَ » على وزن « يَفْتَعِلُونَ » ثم أُعْلِمَ (١/٢٢٨)
على الأصول بأن أُلْقِيَتْ حركة الياء على الجيم استقلا لياء مضمومة ، قبلها متحرِّك ، ثم حُذِفَت الياء لسكونها ، وسكون الواو بعدها .

« ٥ » وحجة من قرأ بألف ونون^(١) بعد التاء أنه جعله مستقبل « تناجي القوم يتناجون » ، وأصله « يَتَنَاجِيُونَ » على وزن « يَتَفَاعَلُونَ » مثل « يَتَضَارَبُونَ » ، فلما تحركت الياء ، وانفتح^(٢) ما قبلها ، قلبت ألفا ، ثم حُذِفَت لسكونها وسكون الواو بعدها ، وبقيت فتحة الجيم على حالها لتدلّ على الألف المحذوفة ، ولولا^(٣) ذلك لكأن مضمومة ، لأن واو الجمع حَقٌّ ما قبلها أن يكون مضموما ، لكن بقيت الجيم مفتوحة ، لتدلّ على الألف المحذوفة ، ولو ضُمّت لم يبق ما يدل على الألف ، وهو أيضا من النجوى السِّر ، والنجوى مصدر كالدَّعْوَى والعَدْوَى والتَّقْوَى ، ولذلك وقع الجمع ، لأنه يدل على القليل والكثير ، قال الله جلّ وعزّ : (وَإِذْ هُمْ نَجْوَى) « الإسرائ ٤٧ » ، أي : ذوو نجوى ، أي : ذوو سرّ ، ومثله قوله : (لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ) « النساء ١٤ » ، وقوله : (مَا يَكُونُ مِنْ نَّجْوَى ثَلَاثَةٍ) « المجادلة ٧ » ، أي : من سرّ ثلاثة ، وكلّه أتى مفرد اللفظ ، والمعنى فيه الجمع^(٤) .

« ٦ » قوله : (تَفْسَحُوا فِي الْمَجَالِسِ) قرأه عاصم بالجمع لكثرة مجالس

(١) ب ، ص : « والنون » ووجهه من : ر .

(٢) ب : « انفتح » وبالواو وجهه كما في : ص ، ر .

(٣) ب : « لولا » ، ر : « ولو » وتوجيهه من : ص .

(٤) التيسير ٢٠٩ ، والنشر ٣٦٨/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٣١٦ ، وزاد المسير ١٩٠/٨ ، وتفسير النسفي ٢٢٣/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١١٠/ب ، وكتاب سيبويه ٤٩٣/٢ .

القوم ، فهو وإن أُريد به مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن لكل واحد مِمَّن هو في مجلس رسول الله مجلساً ، فجمع لكثرة ذلك • ويجوز أن يراد به العموم في كلِّ المجالس ، فيكون الجمع أولى به لكثرة المجالس التي يجتمع فيها الناس • وقرأ الباقون بالتوحيد ، لأن التفسير أتى أنه يراد به مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوحد على المعنى ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(١) •

« ٧ » قوله : (وإذا قيل انشزوا فانشزوا) قرأه نافع وعاصم وابن عامر بضم الشين ، والابتداء بضم الألف ، لأجل ضمّ الشين ، وقرأ الباقون بكسر الشين ، والابتداء بكسر الألف ، لأجل كسر الشين ، وهما لغتان يقال : نشز ينشز وينشز ، ومعنى « انشزوا » [قوموا]^(٢) ، وقيل : معناه « انضمبوا » ، وقيل : ارتفعوا • والنشز : المرتفع من الأرض ، ومنه نشوز المرأة عن^(٣) زوجها^(٤) •

فيها ياء إضافة قوله : (أنا ورشلي) « ٢١ » فتحها نافع وابن عامر^(٥) •



(١) زاد السير ٨/١٩٢ ، وتفسير ابن كثير ٤/٣٢٤ ، وتفسير النسفي

٢٣٤/٤

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر •

(٣) ب : « على » ورجعت ما في : ص ، ر •

(٤) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٧٢ - ١٧٤ » •

(٥) التبصرة ١١٢/ب ، والنشر ٢/٣٦٩

سورة الحشر ، مدنية وهي أربع وعشرون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (يَخْرِبُونْ يَبُوتَهُمْ) قرأه أبو عمرو بالتشديد وفتح الخاء ، على معنى التدمير للغراب من « خَرَّبَ يَخْرِبُ » ، وقرأ الباقر بالتخفيف وإسكان الخاء ، من « أَخْرَبَ يَخْرِبُ » ، يقال : خَرَّبْتُهُ وأَخْرَبْتُهُ ، لغتان بمعنى « الهدم » ، وقال^(١) أبو عمرو « أَخْرَبْتُ الْمَوْضِعَ » (٢٢٨/ب) تركته خَرَاباً ، وَخَرَّبْتُهُ وهدمته .

« ٢ » قوله : (كَي لَا يَكُونَ دَوْلَةً) قرأها هشام بالتاء ، ورفع « دولة » ، جعل « كان » بمعنى « وقع وحدث » تامة ، لا تحتاج إلى خبر ، ورفع « الدولة » بها ، وأتى بالتاء لتأنيث لفظ « الدولة » ، وعنه أنه قرأ بالياء ورفع « الدولة » ، وذكر الفعل ، لأن تأنيث « الدولة » غير حقيقي ، وبالوجهين يقرأ لهشام ، وقرأ الباقر بالياء ونصب « الدولة » ، جعلوا « كان » ناقصة ، تحتاج إلى اسم وخبر فأضمر^(٢)وا فيها اسمها ، ونصبوا « دولة » على خبرها ، وأتوا بالياء لتذكير اسم « كان » المضمر فيها ، والتقدير : كي لا يكون الفيء دولة ، و « لا » في « كيلا » غير زائدة في القراءتين ، والذي عليه الجماعة هو الاختيار^(٣) .

« ٣ » قوله : (أَوْ مِنْ وَرَاءِ جِدَارٍ) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بالتوحيد ، بألف ، ويميله أبو عمرو على أصله المذكور ، فالتوحيد على معنى أن كل فرقة منهم وراء جدار ، لأنهم كلهم وراء جدار واحد ، ويجوز أن يكون أتى بالواحد ، والمراد الجمع ، لأن المعنى يدل على الجمع ، إذ لا يكون كلهم وراء جدار واحد . وقد قيل : إن الجدار في هذه القراءة يراد به السور ، والسور واحد يعم جميعهم ويستترهم ، فتصح القراءة على هذا بالتوحيد ، وقرأ الباقر بالجمع على [معنى]^(٤)

(١) ب : « وقرأ » ووجهه من : ص ، ر .

(٢) ب ، ر : « فأضمر » ووجهه من : ص .

(٣) راجع سورة النساء ، الفقرة « ٨ - ١٠ » .

(٤) تكملة موضحة من : ص ، ر .

أنّ كل فرقة منهم وراء جدار ، فهي جدّث كثيرة يَسْتَتِرُونَ بها في القتال ، فجمع على هذا المعنى ، لكثرة الجدران التي يَسْتَتِرُونَ خلفها^(١) .

فيها ياء إضافة قوله تعالى : (إني أخاف) « ١٦ » فتحها الحريمان وأبو عمرو^(٢) .

(١) زاد المسير ٢١٨/٨ ، وتفسير النسفي ٢٤٣/٤

(٢) التيسير ٢١٠ ، والنشر ٢٧٠/٢

سورة المتحنة ، مدنية وهي ثلاث عشرة آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ) قرأه الحريمان وأبو عمرو بضمّ الياء ، وإسكان الفاء ، وفتح الصاد مخفّفاً ، وكذلك قرأ حمزة والكسائي غير أنهما فتحا الفاء ، وكسرا الصاد ، وشدّداها ، ومثلّهما ابنُ عامر غير أنه فتح الصاد ، وقرأه عاصم بفتح الياء ، وإسكان الفاء ، وكسر الصاد مخفّفاً .

وحجة من ضمّ الياء وفتح الصاد وشدّد أو خفّف أنه بنى الفعل لما لم يسمّ فاعله ، والظرف عنده الأخفش يقوم مقام الفاعل ، لكنه ترك على الفتح ، لوقوعه مفتوحاً في أكثر المواضع ، ومثله عنده قوله : (وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ) « الجن ١١ » « دون » في موضع رفع على الابتداء ، ولكنه ترك مفتوحاً لكثرة وقوعه كذلك^(١) ، وقيل : المصدر مضر ، يقوم مقام الفاعل ، أي : يفصل الفصل بينكم . ويجوز أن يكون فيه مضر^(٢) يقوم مقام الفاعل ، تقديره : ويوم القيامة يفصل فيه بينكم ، وفيه بُعد للحذف (١/٢٢٩) .

« ٢ » وحجة من ضمّ الياء ، وكسر الصاد أو فتح الياء ، وكسر الصاد ، أنه أغصاف الفعل إلى الله جلّ ذكره ، لتقدّم لفظ الإخبار منه تعالى عن نفسه في قوله : (وَأَنَا أَعْلَمُ) « ١ » ، والتشديد فيه معنى التكثير ، والتخفيف يحتمل التكثير والتقليل ، والذي عليه الحريمان وأبو عمرو هو الاختيار ، والقراءة في هذا الحرف ترجع إلى معنى واحد ، وهو أن الله هو الفاصل بينهم يوم القيامة ، وقد تقدّم ذكر (أسوة) في الأحزاب^(٣) .

(١) قوله : « ومثله عنده قوله ومنا .. كذلك » سقط من : ص .

(٢) ب ، ر : « مضر » ورجحت ما في : ص .

(٣) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ١٠ » ، وانظر الحجة في القراءات السبع ٣١٧ ، وزاد المسير ٢٣٣/٨ ، وتفسير النسفي ٢٤٧/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٣٥ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار : ١١/ب - ١/١١١ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٣٤ .

« ٣ » قوله : (ولا تُمسيكوا) قرأه أبو عمرو بفتح الميم مشدداً ، وقرأ
 الباقر بإسكان الميم مخففاً ، والمعنى واحد ، وفي التشديد معنى التكثير ،
 والتخفيف [يحتمل القليل والكثير]^(١) وقوله : (فإمسالك) « البقرة ٢٢٩ » ،
 وقوله : (ولا تمسكوهن) « البقرة ٢٣١ » ، وقوله : (فأمسكوهن)
 « البقرة ٢٣١ » ، يدلّ كله على قوة التخفيف ، وقوله : (والذين يمسكون
 بالكتاب) « الأعراف ١٧٠ » في قراءة الجماعة غير أبي بكر يدلّ على قوة
 التشديد ، فالقراءتان متعادلتان . [ليس فيها ياء إضافة ولا محذوفة]^(٢) .



(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .
 (٢) تكملة لازمة من : ص . راجع سورة الأعراف ، الفقرة « ٥٦ » ، وانظر زاد
 المسير ٢٤٢/٨ ، وتفسير النسفي ٢٤٩/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار
 ١/١١١ .

**سورة الصف ، مدنية ، وقيل مكية^(١) ،
وهي أربع عشرة آية في المدني والكوفي
وقد تقدم ذكر (ساحر) في المائدة^(٢)**

« ١ » قوله : (مَتِّمٌ نُورُهُ) قرأه ابن كثير وحفص [وحزمة]^(٣) والكسائي بالإضافة وخفض « نوره » ، على التخفيف ، وقرأ الباقون بالتنوين ونصب « نوره » ، وهو الأصل في اسم الفاعل إذا كان للحال أو الاستقبال ، وحذف التنوين منه والإضافة لغة كثيرة على الاستخفاف ، فالقراءتان بمعنى وبلغتين معتدلتين^(٤) .

« ٢ » قوله : (تَنْجِيكُمْ) قرأه ابن عامر بالتشديد وفتح النون ، من « نَجَّى يَنْجِي » ففيه معنى التكثير ، وفي القرآن من « نَجَّى » بالتشديد كثير ، وكذلك فيه من « أَنْجَى يَنْجِي » [وقرأ الباقون بالتخفيف وإسكان النون من أَنْجَى يَنْجِي]^(٥) وهو كثير في القرآن أيضا ، والتخفيف يدل على القليل والكثير ، والقراءتان بمعنى ، لغتان فاشيتان مستعملتان في القرآن^(٦) .

« ٣ » قوله : (كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ) قرأه الكوفيون وابن عامر بإضافة [أنصار]^(٥) إلى ما بعده ، وقرأ الباقون بالتنوين في « أنصار » من غير إضافة .

وحجة من أضاف أنه على معنى : دوموا على ذلك ، فهم أنصار الله ،

(١) ر : « مكية وقيل مدنية » .

(٢) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ٤٣ - ٤٤ » .

(٣) تكملة لازمة من : ص ، ر ، والتيسير .

(٤) التبصرة ١/١١٣ ، والنشر ٣٧١/٢ ، وزاد المسير ٢٥٣/٨ ، وتفسير النسفي ٢٥٢/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١١١/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١٣٤/ب .

(٥) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٦) راجع سورة يونس ، الفقرة « ٢٦ » .

قبل^(١) قوله لهم : « كونوا أنصارا » وإنما حَضَّهم على الثبات والدوام على النصر لدين الله ، ودليل ذلك أن في حرف عبد الله : « أتم أنصار » على أنهم على ذلك كانوا قبل أمره لهم ، فإنما أمرهم بالثبات على ما هم عليه ، وهو مثل قوله تعالى : (يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا) « النساء ١٣٦ » أي : (٢٢٩/ب) دوما على الإيمان ، ومثله قوله : (اهْدِنَا الصِّرَاط) « الفاتحة ٦ » ، أي : ثَبَّتْنَا على الدوام على الهداية . وقد كانوا مهتدين ، فسألوا الثبات على ما هم عليه .

« ٤ » وحجة من نوَّنه أنه حمله على معنى أنه أمرهم أن يدخلوا في أمرٍ لم يكونوا عليه ، فالمعنى : فافعلوا النصر لدين الله فيما تستقبلون . ويجوز أن تكون القراءتان بمعنى ، كما تقول : كن ناصرا لدين الله ، وكن ناصرَ زيد ، وكن ضاربا لزيد ، وكن ضاربَ زيد^(٢) .

« ٥ » فيها ياء إضافة قوله : (مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ) « ٦ » قرأها ابن عامر وحفص وحمزة والكسائي بالإسكان ، ويحذفون الياء من اللفظ في الوصل ، ليسكونها وسكون السين بعدها ، وبالوقف بالياء .

والثانية قوله : (مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ) « ١٤ » قرأها نافع وحده بالفتح . وليس^(٣) في الجمعة اختلاف بين القراء إلا ما تقدم ذكره من الأصول . وهي مدنية ، وهي إحدى عشرة آية في المدني والكوفي .

(١) ب : « مثل » وصوابه ما في : ص ، ر .
(٢) الحجة في القراءات السبع ٣١٨ ، وزاد المسير ٢٥٥/٨ ، وتفسير النسفي

(٣) ب : « ليس » ورجحت ما في : ص ، ر .
الكشف : ٢١ ، ج ٢

سورة المنافقين ، مدنية ، وهي إحدى عشرة آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (خَشَبٌ مَشْنَدَةٌ) قرأها قبل وأبو عمرو والكسائي بإسكان الشين استخفافا ، وقرأ الباقون بالضم ، وهو الأصل ، لأن الواحد خشبة والجمع خشب كـ « بَدَنَةٌ وَبَدْنٌ ، وَأَسَدٌ وَأُسْدٌ » والإسكان حسن ، والضم لغة أهل الحجاز^(١) .

« ٢ » قوله : (لَوَّارٌ وَوَسْمٌ) قرأ نافع بالتخفيف في الواو الأولى ، وقرأ الباقون بالتشديد في الواو الأولى ، وفي التشديد معنى التكثير ، أي : لووها مرة بعد مرة ، وفي التخفيف معنى التقليل ، ويصلح للتكثير^(٢) أيضا . وقوله تعالى : (لَيَّاَ أَلَسْتُمْ) « النساء ٤٦ » يدل على التخفيف ، لأن اللي مصدر ل « لوى »^(٣) مثل « طوى طيًّا » ، وكذلك : (يَلْوُونَ أَلَسْتُمْ) « آل عمران ٧٨ » ، وقوله : (وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ) « آل عمران ١٥٣ » ، وقوله : (وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ تَعْرِضُوا) « النساء ١٣٥ » ، كله يدل على التخفيف ، لأنه كله من : لوى يكلوي ، ولولا الجماعة لاخترت التخفيف ، إذ عليه أتى جميع ما في القرآن منه ، ولو أتت هذه الألفاظ على « لَوَّى » لقال « يَكْوِيهِ وَيَلْوُونَ وَيَلْوُونَ »^(٤) .

« ٣ » قوله : (فَأَصْدَقَ وَأَكْنَ) قرأه أبو عمرو بالنصب ، وإثبات الواو قبل النون ، وقرأ الباقون بالجزم ، وحذف الواو .
وحجة من نصب أنه عطفه على لفظ « فَأَصْدَقَ » ، لأن « فَأَصْدَقَ » منصوب

(١) الحجة في القراءات السبع ٣١٨ ، وزاد المسير ٢٧٥/٨ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١١٢ ، وتفسير النسفي ٢٥٨/٤

(٢) ب : « التكثير » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٣) ب : « ولي » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) راجع سورة النساء ، الفقرة « ٧٢ - ٧٣ » ، وانظر الحجة في القراءات

السبع ٣١٩ ، وزاد المسير ٢٧٦/٨

بإضمار « أن » ، لأنه جواب التمني ، فهو محمول على مصدر « أخرتني » ، على ما ذكرنا في سورة البقرة في قوله : (فيضاعفنه) على قراءة من نصبه ، فهو مثله في العلة والشرح ، فلو عطفته على لفظ « أخرتني » لاستحال المعنى ، ولصيرت تَتَمَنَّى أن تكون من الصالحين ، وليس المعنى على ذلك ، إنما المعنى أنه التزم الكون من الصالحين إن أُخِّرَ^(١) .

« ٤ » وحجة من جزم أنه عطفه على موضع « فأصدق » ، لأن موضعه (٢٣٠/أ) قبل دخول الفاء فيه^(٢) جزم ، لأنه جواب التمني ، وجواب التمني إذا كان بغير فاء ولا واو مجزوم ، لأنه غير واجب ، ففيه مضارعة للشرط وجوابه ، فلذلك كان مجزوما ، كما يُجزم جواب الشرط ، لأنه غير واجب إذ يجوز أن يقع ، ويجوز أن لا يقع^(٣) .

« ٥ » قوله : (والله خبير بما تعملون) قرأه أبو بكر بالياء ، حملة على لفظ الغيبة التي قبله في قوله : (ولن يؤخر الله نفساً) ، و « النفس » بمعنى الجماعة ، فلذلك قال : بما يعملون ، وقرأ الباقر بالتاء ، جعلوه خطاباً شائعاً لكل الخلق .



« ١ » وليس في التغابن اختلاف إلا ما تقدم من الأصول وما تقدم من قوله : (يُكْفِّرْ ، ويُدْخِلْهُ) « ٩ » ، وهو مذكور بعلة في النساء ، وما تقدم من قوله : (يُضاعفنه) « ١٧ » وهو مذكور في البقرة^(٤) .

« ٢ » وهي مكية في قول ابن عباس ، إلا آيات من آخرها نزلن بالمدينة

(١) ب : « وخر » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) ب : « وفيه » ، ص : « فيها » وتوجيهه من : ر .

(٣) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١٤٨ - ١٥٢ » ، وانظر زاد المسير ٢٧٨/٨ ، وتفسير النسفي ٢٦٠/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٣٨/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٣٥ .

(٤) راجع الحرف الأول في سورته ، الفقرة « ١٧ - ١٩ » ، وسبقت الإشارة إلى الحرف الثاني في السورة المقدمة ، الفقرة « ٥ » .

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَكُمْ)
 « ١٤ » إلى آخر السورة . وقال قتادة : كلُّها مدنية .
 وهي ثمانى عشرة آية في المدني والكوفي .

سورة الطلاق ، مدنية ،

وهي اثنتا عشرة آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (بِالغِ أَمْرِهِ) قرأ حفص بالإضافة ، ف « الأمر » مخفوض
 بإضافة « بالغ » إليه ، وقرأ الياقون بالتونين ونصب « الأمر » ، وهما لغتان في
 إثبات التونين في اسم الفاعل ، إذا كان بمعنى الاستقبال أو الحال وحذفه ، وقد
 مضى له نظائر^(١) ، وهو مثل (مَتَمَّ نَوْرِهِ) « الصف ٨ » ، وقد تقدّم ذكر
 (نَكَرَا) « ٨ » وذكر (التَّاءِ) « ٤ » وذكر (كَأَيْنَ) « ٨ » و (مُبَيِّنَةً)
 و (مُبَيِّنَات) « ١١ » و (يَدْخِلُهُ) « ١١ » ، فأغنى ذلك عن الإعادة^(٢) .

(١) راجع سورة البقرة ، الفقرة « ١١١ - ١١٥ » ، وانظر الحجة في القراءات - السبع ٣٢٠ ، وزاد المسير ٢٩٢/٨ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١١٢/ب .
 (٢) راجع الأحرف على ترتيب ذكرها في السور وال فقرات التالية : الأحزاب ، « ٢ » ، آل عمران « ٧٥ - ٧٧ » ، النساء ، « ٢٤ - ٢٦ » ، وتقدّمت الإشارة إلى آخر حرف في السورة المتقدمة ، الفقرة « ١ » .

سورة التحريم ، مدنية ، وهي اثنتا عشرة آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (عَرَفَ) قرأه الكسائي بتخفيف الراء ، وشدهد الباقون .

وحجة من خفف أنه حملة على معنى جازى النبي على بعض وعفا عن بعض
تكرهما منه صلى الله عليه وسلم ، وجاء التفسير فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم
أسر إلى بعض أزواجه سراً فأفشت عليه ، ولم تكتمه ، فأطلع الله نبيه على
ذلك ، فجازاها على بعض ما فعلت ، وأعرض عن بعض ، فلم يجازها عليه ، ومجازاته
لها هو طلاقها . ورؤي أنها حفصة بنت عمر أفشت عليه سراً أسره إليها ،
فأعلمه الله بذلك فجازاها على بعض فعلها بالطلاق الرجعي ، ولا يحسن أن
يحمل التخفيف على معنى « علم بعضه » ، لأن الله جل ذكره قد أعلمنا أنه
أطلعنا عليه ، وإذا أطلعنا عليه لم يجز أن يجهل منه شيئاً ، فلا بد من حمل « عرف »
مخففاً على معنى « جازى » ، وذلك مستعمل في « عرف » . تقول لمن يسيء
ولن يحسن : أنا أعرف لأهل الإحسان ، وأعرف لأهل الإساءة [أي] لا أقصر
في مجازاتهم (٢٣٠ ب) ف « عرف » بمعنى « علم » ، و « علم » بمعنى
« جازى » ، وعلى ذلك يتأول قوله تعالى : (وما تفعلوا من خير يعلمه الله)
« البقرة ١٩٧ » ، أي : يجازيكم به الله ، ومنه قوله : (أولئك الذين يعلم الله
ما في قلوبهم) « النساء ٦٣ » ، أي : يجازيهم على ما أظهرنا من ذلك ، ولم
يُرد أن يعلمنا أنه يعلمه ، لأن ذلك مستقر في الأنفس ، إنه تعالى يعلم السر
والعلانية ، وعلى ذلك وقعت « يرى » بمعنى « يجازى » في قوله تعالى : (فمن
سعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) « الزلزلة ٧ » ،
« ٨ » ، أي : يجازى عليه ، لم يرد رؤية البصر فقط ، لأن ذلك لا ضرر فيه على

الرائي ، إنما أراد الجزاء عليه ، وقيل : المعنى « يرى جزاءه » ، ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ، وهو من فصيح كلام العرب ، وهو قول حسن .

« ٢ » حجة من شدّد « عرّف » أنه حمّله على معنى أنه عرفّها النبي عليه السلام بعضه ، فأخبرها أنها أفشّت عليه ، وأعرض عن بعض تكرّماً منه صلى الله عليه وسلم ، والتشديد الاختيار ، لأن الجماعة عليه ، وقوله : (وأعرض عن بعض) يدلّ على التشديد ، أي : عرفّها ببعض وأعرض عن بعض ، فلم يعرفّها به ، ولو كان « عرف » مخففاً لقال : وأنكر بعضاً ، لأن الإنكار ضد المعرفة ، والإعراض ضد التعريف ، فقوله : (أعرض) يدلّ على التعريف لأنه نقيضه (١) .

« ٣ » قوله : (توبةٌ نَصوحاً) قرأه أبو بكر بضمّ النون ، وفتح الباقون . وحجة من ضمّ أنه جعله مصدراً أتى على « فَعُول » ، وهو قليل ، كما أتى مصدره أيضاً على « فَعَالَة » ، قالوا : نصَحَ نَصَاحَةً ، فهذا نادر ، كذلك « فَعُول » فيه نادر ، وأنكره الأخفش ، وقد قالوا : ذهب ذَهوباً ، ومضى مَضِيّاً ، والتوبة على هذا موصوفة بالمصدر ، كما قالوا : رجلٌ عدلٌ ورّضى .

« ٤ » حجة من قرأ بالفتح أنه المصدر المعروف المستعمل في مصدر « نصَحَ » ، وهو الاختيار ، لأن الجماعة عليه . وحكى الأخفش « نصحته » بمعنى « صدقته » وقال : توبة نَصوحاً ، أي : صادقة (٢) .

« ٥ » قوله : (وكتبه) قرأه أبو عمرو وحفص « وكتبه » بالجمع ، لكثرة كتب الله ، فحمل على المعنى ، لأن مريم لم تؤمّن بكتاب واحد بل آمنت بكتب الله كلها ، ولما قال بـ « كلمات » ، فجمع بلا اختلاف ، وجب مثله في « وكتبه »

(١) التبصرة ١١٣/ب ، والتيسير ٢١٢ ، والنشر ٣٧٢/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٣٢١ ، وزاد المسير ٣٠٩/٨ ، وتفسير ابن كثير ٣٨٦/٤ ، وتفسير النسفي ٢٧٠/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٣٩/ب ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١١٢/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٣٦ .

(٢) زاد المسير ٣١٣/٨ ، وتفسير النسفي ٢٧١/٤ .

أن يكون بالجمع أيضا ، وقرأ الباقون بالتوحيد ، يتراد به الجمع لأنه مصدر يدل
على الكثير بلفظه (١) . وقد مضى (٢) له نظائر (٣) .

-
- (١) ص : « بلفظ التوحيد » .
 (٢) قوله : « بلفظه وقد مضى » سقط من : ر .
 (٣) راجع نظيره في سورة البقرة ، الفقرة « ٢١٧ » وانظر زاد المسير ٣١٦/٨ ،
 وتفسير النسفي ٢٧٢/٤

سورة الملك ، مكية ، وهي ثلاثون آية في الكوفي ، واحد وثلاثون آية في المدني

« ١ » قوله : (مِنْ تَفَاوُتٍ) قرأه حمزة والكسائي بتشديد الواو ، من غير ألف قبلها ، وقرأ الباقر بالتخفيف ، وبألف قبل الواو ، وهما لغتان . حكى سيبويه « ضاعف وضعف » بمعنى ، وكذلك « فاوت وفوت » بمعنى . وحكى أبو زيد أنه سمع « تفاوت الأمر تفاوتاً وتفوتاً » ، ونفى الأخفش أن (١/٣٣١) يقال : تفوت الأمر . وقال : إنما يقال « تفاوت الأمر » ، واختار القراءة بالألف ، لأنها أفصح^(١) وعليها الأكثر^(٢) .

« ٢ » قوله : (وَإِلَى النَّشُورِ . أَأَمِنْتُمْ) قرأه قبل بواو مفتوحة بدل من همزة « أأمنتم » المفتوحة الأولى ، لانضمام ما قبلها ، وذلك في الوصل خاصة . ويمدّ بعد ذلك قدر همزة بين بين ، فإذا ابتداءً حَقَّقَ الهمزة ، ثم يمدّ كمدّه ل (أَأَنذَرْتَهُمْ ، وَأَأَقْرَرْتَهُمْ ، وَأَأَنَّتْ قُلْتَ لِلنَّاسِ) لأنه يحقق^(٣) الأولى في ذلك ، ويجعل الثانية بين الهمزة والألف ، فيمدّ الساكن الذي بعد همزة بين بين ، وكان يجب على أصله ألا يمدّ في هذه السورة ، ولا في قوله : (أَأَلَدُوا نَا عَجُوزَ) « هود ٧٢ » ، لأن ما بعد الهمزة فيهما حرف متحرك ، لكنه أجري على نظائره مما اجتمع فيه همزتان مفتوحتان ، فوقع المدّ فيه لذلك ، لئلا يختلف الأصل وقرأ الباقر على أصولهم ، الكوفيون وابن ذكوان على التحقيق ، وهشام وأبو عمرو وقالوا على تحقيق الأولى ، وجعل الثانية بين بين ، وإدخال ألف بينهما ، فيمدّون مدّاً مشبعاً ، وورش يحقق الأولى ، ويبدل من الثانية ألفاً ، وعنه أنه جعل الثانية بين بين ، وكذلك يقرأ ابن كثير في روايته ، إذا ابتداءً ، عن قبل ، فيكون مدّه

(١) ص : « بالألف الأفصح » .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٣٢٢ ، وزاد السير ٣١٩/٨ ، وتفسير النسفي

٢٧٤/٤

(٣) ب : « تحقيق » وتصويبه من : ص . ر .

متوسطا لابن كثير (١) .

« ٣ » قوله : (فَسُحِّقَا) قرأه الكسائي بضمّ الحاء ، ورؤي عنه أنه خيّرَ فيه ، والضمّ هو المشهور عنه ، وقرأ الباقر بإسكان الحاء ، وهما لغتان ، والضم هو الأصل ، والإسكان على وجه التخفيف ، فهو ك « العُنُق والعُنُق والله إسحاقا » . ولكن أتى « فسحقا » على الحذف ، ومعناه : فبُعداً لهم ، ومنه قوله : (مكانٍ سَحِيق) « الحج ٣١ » أي : بعيد (٢) .

« ٤ » قوله : (فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ) قرأه الكسائي بالياء ، وهو الثاني ، ردّه على لفظ الغيبة التي قبله في قوله : (فَمَنْ يُجِيرِ الْكَافِرِينَ) « ٢٨ » ، وقوله : (إِنْ لَّجَّوْا) « ٢١ » ، وقوله : (وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا) « ٢٧ » ، وقرأ الباقر بالتاء لتقدم لفظ الخطاب ، وتكرّره (٣) في قوله : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ) « ٢٨ » ، « ٣٠ » قبله وبعده ، وفي قوله : (جُنْدٌ لَكُمْ) ، و (يَنْصُرْكُمْ) « ٢٠ » ، و (يَرْزُقْكُمْ) « ٢١ » ، وفي قوله : (أَنْشَأْكُمْ وَجَعَلَ لَكُمْ) « ٢٣ » ، وقوله : (مَا تَشْكُرُونَ) وفي قوله : (ذُرَاكُمْ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) ، وفي قوله : (كُنْتُمْ) وكلّهم قرأ الأول بالتاء ، وهو قوله : (فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ) « ١٧ » ، والاختيار التاء ، لأن الجماعة على ذلك ، ولأنه أبلغ في التهديد والوعيد ، لأن من تهدّدته وتواعدته ، وأنت تخاطبه ، أخوف منّ بلغه عنك التهديد والوعيد (٤) .

« ٥ » فيها ياء إضافة قوله : (إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ) « ٢٨ » أسكنها حمزة .

(١) راجع «باب علل اختلاف القراء في اجتماع همزتين» ، وسورة الأعراف ،

الفقرة «٣٢» ، وانظر زاد المسير ٣٢٢/٨ ، وتفسير النسفي ٢٧٦/٤

(٢) راجع نظيره في سورة البقرة ، الفقرة «٥٣» ، وانظر ادب الكاتب ٤٣١

(٣) ب : «وتكريره» ورجحت ما في : ص ، ر .

(٤) التبصرة ١/١١٤ ، وزاد المسير ٣٢٥/٨ ، وتفسير النسفي ٢٧٨/٤

- والثانية : (ومن معي) « ٣٨ » أَسْكَنَهَا أَبُو بَكْرٍ وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ •
 فيها من الزوائد ياءان^(١) قوله : (فكبير) « ١٨ » و (نذير) « ١٧ »
 أثبتها ورش في الوصل خاصة^(٢) •

(١) ر: « فيها زائدتان » .

(٢) التيسير ٢١٣ ، والنشر ٣٧٣/٢ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار

(٢٣١ / ب) سورة القلم ، مكية ، وهي اثنتان وخمسون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (ن والقلم) قرأه أبو بكر والكسائي وابن عامر بالإدغام ، على نية الوصل ، وأظهر الباقون ، على نية الوقف على النون ، لأنها حروف غير معربة مبنية على الوقف ، وعن ورش الوجهان ، والإظهار هو الاختيار ، لأنه الأصل في الحروف المقطوعة ، إذ الوجه الوقف على كل حرف منها ، والوقف يمنع من الإدغام ، وقد تقدم ذكر هذا في غير موضع^(١) .

« ٢ » قوله : (أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ) قرأه أبو بكر وحزمة بهزتين محقتين مفتوحتين ، وقرأ ابن عامر بهزمة ومدة ، وقرأ الباقون بهزمة واحدة مفتوحة .
وحجة من قرأ بهزتين أنه أدخل فيه الاستفهام على معنى التوبيخ والتقدير للمخبر عنه ، أنه يقول في آيات الله أساطير الأولين ، فهو أين في توبيخه وتقريره على كفره ، وكذلك من مدّه ، إلا أنه استثقل الجمع بين همزتين محقتين ، فحذف الثانية بين يين ، وأدخل بينهما ألفا للفصل بين الهمزتين ، لأن المخففة بزتها محققة كما فعل في (أَأَنْذَرْتَهُمْ) وشبهه .

« ٣ » وحجة من قرأ بهزمة واحدة أنه لما علم أن الكلام ليس باستخبار لم يأت بلفظ يدل على الاستخبار ، ف « أَنْ » في موضع نصب بفعل مضمر ، دل عليه الكلام تقديره الجحد : لَأَنْ كَانَ ، أو أَتَكْفُرُ لَأَنْ كَانَ . ولا يعمل في « أَنْ » « تتلى » ولا « قال » ، لأن « إذا » مضافة إلى « تتلى » ، ولا يعمل المضاف إليه فيما قبل المضاف ، ولأن « قال » جواب الشرط ، ولا يعمل الجواب فيما قبل الشرط ، لأن حكم العامل أن يكون قبل المعمول فيه ، وحكم جواب الشرط أن يكون بعده ، والشيء إذا كان في رتبته [وموضعه]^(٢) لم يتوَّبه غير موضعه ،

(١) راجع « فصل في النون الساكنة والتنوين والفنة » ، وسورة يس ، الفقرة « ١ » ، وانظر الحجة في القراءات السبع ٣٢٣ ، وزاد المسير ٣٢٦/٨ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٤١ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٣٧ .
(٢) تكملة موضحة من : ص ، ر .

لو قلت : القتال زيدا حين يضرب ، فنصبت « زيدا » بـ « يضرب » لم يجز ، لأن « حين » مضافة إلى « يضرب » ولا يعمل المضاف إليه فيما قبل المضاف ، لأنه في موضعه ورتبته ، فلا يتنوى به غير موضعه^(١) .

« ٤ » قوله : (لِيُزْلِقُونَكَ) قرأه نافع بفتح الياء ، من « زلق » ، وقرأ الباقر بضم الياء ، من « أزلق » ، وهذا فعل يتعدى إذا استعملته على « فعل يفعل » بفتح العين في الماضي ، فإن استعملته بلفظة أخرى وهي « زلق يزلق » بكسر العين في الماضي لم يتعد ، كما يقال : شترت عينه وشترتها ، وحزن الرجل وحزنته ، كذلك تقول : زلق الرجل وزلقته . وإذا كان من « أزلق » فهو متعد بلا اختلاف ، والخليل يذهب إلى أن معنى « شترته وحزنته » جعلت له شترا وحزنا ، كقولك : دهنته وكحلته ، إذا جعلت ذلك فيه . ومعنى « ليزلقونك بأبصارهم » ليصيونك بالعين ، وقيل : معناه « لينظرون إليك نظر البغضاء » . قيل : كانوا (١/٢٣٢) ينظرون [إلى]^(٢) النبي صلى الله عليه وسلم بالعداوة^(٣) والبغضاء حتى كادوا يشقونه بنظرهم^(٤) .

وقد ذكرنا (أن يُبدلنا) « ٣٢ »^(٥) .

(١) إيضاح الوقف والابتداء ٩٤٣ ، وزاد المسير ٣٣٣/٨ ، وتفسير القرطبي

٢٣٦/١٨ ، وتفسير النسفي ٢٨٠/٤ ، وكتاب سيويه ٥٥٧/١

(٢) تكملة لازمة من : ر .

(٣) قوله : « البغضاء قيل ... بالعداوة » سقط من : ص ، بسبب انتقال

النظر .

(٤) التبصرة ١١٤/ب ، وزاد المسير ٣٤٣/٨ ، وتفسير غريب القرآن ٤٨٢ ،

وتفسير ابن كثير ٤٠٩/٤ ، وتفسير النسفي ٢٨٥/٤ ، وتفسير مشكل إعزابه القرآن

١/٢٤٢ .

(٥) راجع سورة الكهف ، الفقرة « ٥١ » .

سورة الحاقة ، مكية

وهي اثنتان وخمسون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (وَمَنْ قَبْلَهُ) قرأه أبو عمرو والكسائي بكسر القاف وفتح الباء ، على معنى : ومن معه ، أي : ومن تبعه من أصحابه ، ويقوي ذلك أن في قراءة أبيّ « ومن معه » وأصل « قبل » أنها تستعمل لما ولي الشيء . وقرأ الباقون بفتح القاف وإسكان الباء ، على معنى « ومن تقدّمه من الأمم الماضية الكافرة » (١) .

« ٢ » قوله : (لَا تَخْفَى مِنْكُمْ) قرأ حمزة والكسائي بالياء ، للفرقة بين المؤنث وفعله بـ « مِنْكُمْ » ، ولأنه تأنيث غير حقيقي ، ولأنه بمعنى « لا يخفى منكم خاف » ، فـ « خافية وخاف » سواء ، وقرأ الباقون بالتاء لتأنيث لفظ « الخافية » . فهو ظاهر اللفظ ، وهو الاختيار ، وأماله حمزة والكسائي على الأصول المتقدمة والعلل المذكورة (٢) .

« ٣ » قوله : (قَلِيلًا مَّا تَتُومِنُونَ ، قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ) قرأهما ابن كثير وابن عامر بالياء ، على لفظ الغيبة في قوله : (الخاطئون) « ٣٧ » . وقرأهما الباقون بالتاء ، على المخاطبة ، لتقدّم ذكرها في قوله : (بَمَا تَبْصِرُونَ . وما لَا تَبْصِرُونَ) « ٣٨ ، ٣٩ » (٣) .

وقد ذكر (أذُن ، وماليه ، وسلطانيه) وشبهه (٤) .

(١) زاد المسير ٣٤٧/٨ ، وتفسير ابن كثير ٤/١٣ ، وتفسير النسفي

٢٨٦/٤

(٢) راجع نظيره في سورة البقرة ، الفقرة « ٢٣-٢٤ » و « ما أميل لأن ألفه أصلها الياء » ، الفقرة « ٨-٩ » .

(٣) راجع نظيره في سورة البقرة ، الفقرة « ٤٢ » .

(٤) راجع الأحرف على ترتيبها في سورة المائدة ، الفقرة « ١٠-١٣ » ، وسورة البقرة ، الفقرة « ١٦٩-١٧١ » .

سورة المعارج ، مكية وهي اربع واربعون في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (سألَ سائلٌ) قرأ نافع وابن عامر « سال » بغير همز ، وقرأ الباقون بالهمز ، إلا حمزة إذا وقف فإنه يبدل من الهمزة ألفا سماعا في هذا ، على غير قياس ، وكان القياس أن يجعل الهمزة بين بين ، أي بين الهمزة والألف كما يفعل في الوقف على « رأى ونأى » ، ولكن ذكر سيويه في تخفيف الهمزة في « سأل » البدل سماعا ، وأنشد على ذلك أبياتا منها قول الشاعر :

سالت هذيل رسول الله فاحشة^(١)

وقوله :

فارعي فزارة لا هناك المرتع^(٢)

وعلى ذلك أتت « النساة » في قراءة نافع وأبي عمرو بالألف أبداً من الهمزة المفتوحة ألفا ، وعلى ذلك كلام العرب في « النساة » إذا خففوا .
وحجة من ترك الهمز أنه تحتمل قراءته ثلاثة أوجه : الأول أن يكون جعله من « السؤال » ، لكن أبدل من الهمزة ألفا ، على ما ذكرنا من اللغة المسموعة فيه ، وتكون الهمزة في « سائل » أصلية ، والثاني أن يكون جعله من « سالت تسال » لغة في « السؤال » ، كـ « خفت تخاف » فتكون الألف في « سال » بدلا من واو ، كـ « خاف » وتكون الهمزة (٢٣٢ / ب) في « سائل » بدلا من واو كـ « خائف » ، والثالث أن يكون [جعله]^(٣) من « السيل » ، من : سال

(١) الشاعر هو حسان بن ثابت ، وعجز البيت هو :

ضلت هذيل بما جاءت ولم تصيب

انظر فهرس شواهد سيويه ٧٠

(٢) هذا الشاهد هو للفرزدق ، وصدره هو :

راحت بمسلمة البغال عشية

انظر فهرس شواهد سيويه ١١٠

(٣) تكملة لازمة من : ص ، ر .

يسيل ، فتكون الألف في « سال » ، بدلا من ياء ك « كال يكيل » ، وتكون الهمزة في « سائل » بدلا من ياء^(١) ، فقد روي أنه واد في جهنم اسمه « سائل » ، فالمعنى : سال هذا الوادي الذي في جهنم بعذاب ، فالباء في موضعها ، وإذا جعلته من « السؤال » فالباء بمعنى « عن » .

« ٢ » وحجة من قرأ بالهمز أنه جعله من السؤال ، فأتى به على أصله ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه ، والمعنى به أمكن^(٢) ، وأكثر التفسير عليه ، لأن الكفار سألوا تعجيل العذاب ، وقالوا : متى هو ، وقيل : إن الآية نزلت في النضر ابن الحارث^(٣) حين علم الله أنه سيقول : (اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم) « الأنفال ٣٢ »^(٤) .

« ٣ » قوله : (تعرّج الملائكة) قرأه الكسائي بالياء ، وقرأ الباقر بالتاء . وقد مضى له نظائر ، وهو في العلة مثل قوله : (فتأداه الملائكة ، فتأدته) « آل عمران ٣٩ »^(٥) .

« ٤ » قوله : (نَزَّاعَةً لِّلشَّوَى) قرأه حفص بالنصب . وفتح الباقر . وحجة من نصب أنه جعله حالا من (لظى) « ١٥ » لأنها معرفة ، وهي حال مؤكدة فلذلك أتت حالا من « لظى » ، و « لظى » لا تكون إلا نزاعة للشوى ، وقد منع ذلك المبرّد ، وهو جائز عند غيره ، على ما ذكرنا من التأكيد ، والعامل في « نزاعة » ما دلّ عليه الكلام من معنى التكلفي ، وقيل : نصبها بإضمار فعل ، على معنى : أعنيها نزاعة ، فهي حال أيضا من « لظى » لأن الهاء في « أعنيها » ل « لظى » .

(١) قوله : « ككال يكيل .. ياء » سقط من : ص .

(٢) ب : « أكثر » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) هو من كفار قريش ، وكان شديد العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، قتل يوم بدر كافرا ، انظر الاشتقاق ١٦٠ ، وجمهرة أنساب العرب ١٢٦ .

(٤) راجع سورة سباء ، الفقرة « ٧-٨ » ، وانظر الحجة في القراءات السبع ٣٢٤ ، وزاد المسير ٣٥٧ ، وتفسير ابن كثير ٤/٤١٨ ، وتفسير النسفي ٤/٢٩٠ ، والمختار في

معاني قراءات أهل الأمصار ١١٣/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٣٤

(٥) انظر الحرف المذكور في سوره ، الفقرة « ٢٣-٢٥ » .

« ٥ » وحجة من رفع أنه يحتمل الرفع خمسة أوجه : الأول أن تكون « لظى » خبراً ، و « نَزَّاعَة » خبراً ثانياً ، كما تقول : إنَّ هذا حلوةٌ حامضٌ . والثاني أن تكون « لظى » في موضع نصب على البدل من الهاء ، في « إنها » ، و « نَزَّاعَة » خبر « إن » ، كما تقول : إنَّ زيداً أخاك قائمٌ . والثالث أن تكون « لظى » خبر « إن » ، و « نَزَّاعَة » بدلاً من « لظى » كأنه قال : إنها نَزَّاعَةٌ للشوى . والرابع أن ترفع « نَزَّاعَة » على إضمار مبتدأ ، كأنك قلت : هي نَزَّاعَةٌ للشوى . والخامس أن تجعل الهاء في « إنها » للقصّة ، و « لظى » مبتدأ ، و « نَزَّاعَة » خبر الابتداء ، والجملة خبر « إن » . والرفع الاختيار ، لتمكّنه في الإعراب ، ولأن الجماعة عليه (١) .

« ٦ » قوله : (بشهاداتهم) قرأ حفص بالجمع ، لكثرة الشهادات من الناس ، ولأنه مضاف إلى جماعة ، فحسن أن يكون المضاف أيضاً جماعة . وقرأ الباقر بالتوحيد ، لأنه مصدر يدلّ على الكثير والقليل ، فلفظه موحّد ، وقد مضى له نظائر . وقد مضى ذكر (لأماناتهم) « ٣٣ » وهو في العلة والحجة ك « شهاداتهم » (٢) .

« ٧ » قوله : (إلى نَصَبٍ) قرأه حفص وابن عامر بضم النون والصاد ، جعلاه جمع « نَصَب » ، وهو العَلَمُ ك « سَقَفٌ وَسَقْفٌ » ، وقيل : النَصَبُ الغاية ، وقرأ الباقر بفتح النون وإسكان الصاد ، جعلوه واحداً ، وهو العَلَمُ والغاية . فالمعنى : كأنهم إلى غايةٍ يُسرعون (٣) .

(١) التيسير ٢١٤ ، والنشر ٣٧٤/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٩٤٨ ، وزاد المسير ٣٦١/٨ ، وتفسير القرطبي ٢٨٧/١٨ ، وتفسير النسفي ٢٩١/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٤٣/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٣٨ .

(٢) راجع سورة المؤمنين ، الفقرة « ١ » .

(٣) راجع سورة الزخرف ، الفقرة « ١١ » .

(١/٢٣٣) سورة نوح عليه السلام مكية

وهي ثلاثون آية في المدني ، وثمان وعشرون في الكوفي

« ١ » قوله : (وَكَدَّ) قرأه نافع بضم الواو ، وقرأ الباقون بالفتح ، وهما لغتان ، وهو [اسم] ^(١) صنم كانوا يعبدونه في الجاهلية على عهد نوح عليه السلام ، يقال : إن كَلْبًا ^(٢) كانت تعبده .

« ٢ » قوله : (مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ) قرأ أبو عمرو « خطاياهم » مثل « قضاياهم » ^(٣) ، جعله جمع خطية على الجمع المكسّر . وقال الفراء : هو جمع ^(٤) خطية على تخفيف الهمزة ، وقد ذكرنا أصل « خطاياهم » وتعليقه فيما تقدّم ، وبسطناه في كتاب « تفسير مشكل إعراب القرآن » ، وقرأ الباقون « خطيئاتهم » بناء مكسورة جعلوه جمعا مذكّرا على حدّ الثنية ، فخفضوه بـ « من » ، و « ما » زائدة في قوله : (مِمَّا) ، فهو بمنزلة : (فَبِمَا نَقْضِهِمْ) « النساء ١٥٥ » ، وقد قال ابن كيسان : « ما » نكرة في موضع خفض بـ « من » ، و « خطيئاتهم » بدل من « ما » ، كأنه قال : من عمل خطيئاتهم ^(٥) .

وقد ذكرنا (ولده) وعلمته في سورة مريم ^(٦) .

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) هم حيّ عظيم من قضاة ، انظر الاشتقاق ٢٠ ، ٥٣٧ ، وجمهرة انساب

العرب ٥٥

(٣) ب : « فضائلهم » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٤) قوله : « على الجمع . . جمع » سقط من : ر .

(٥) تفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٤٤ ، وراجع سورة البقرة ، الفقرة

« ٤٣ » ولانظر أيضا الحجة في القراءات السبع ٣٢٥ ، وزاد المسير ٣٧٤/٨ ، وتفسير

النسفي ٢٩٧/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١١٤ .

(٦) راجع السورة المذكورة ، الفقرة « ٢٩-٣١ » .

« ٣ » فيها ثلاث ياءات إضافة قوله : (إِنِّي أَعْلَنْتُ) « ٩ » فتحها
الحرميان وأبو عمرو .

[قوله]^(١) : (دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا) « ٦ » قرأها الكوفيون
بالإسكان .

قوله : (بَيْتِي مُؤْمِنًا) « ٢٨ » قرأها حفص وهشام بالفتح^(٢) .



(١) تكلمة مناسبة من : ر .

(٢) التبصرة ١١٥/١ ، والتيسير ٢١٥

سورة قتل أوحى ، مكية وهي ثمان وعشرون [آية ^(١)] في المدني والكوفي

« ١ » كلُّ القراء فتَح (أن) في هذه السورة في أربعة مواضع وهي قوله : (قل أوحى إليّ أنّه) ، وقوله : (وأن لو استقاموا) ، وقوله : (وأنّ المساجد لله) ، وقوله : (أن قد أبلفوا) .

« ٢ » وكلُّ القراء كسر (إن) في هذه السورة ، إذا جاءت بعد فاء الجزاء ، وبعد القول نحو : (فإنّ له نار جهنّم) « ٢٣ » ، ونحو : (فقالوا إنّنا سمعنا) « ١ » ، و (قل إنّما أَدْعُو) « ٢٠ » . واختلفوا بعد ما ذكرنا في فتح (إن) وكسرها في هذه السورة في ثلاثة عشر موضعا : وهي قوله تعالى : (وأتته تعالى) « ٣ » ، و (أنّه كان يقول) « ٤ » ، و (أنّا ظننّا) « ٥ » ، و (أنّه كان رجالاً) « ٦ » ، و (أنّهم ظننوا) « ٧ » ، و (أنّا لمسنّا) « ٨ » ، و (أنّا كنّا نَقْعُد) « ٩ » ، و (أنّا لا ندري) « ١٠ » ، و (أنّا مِنّا المسلمون) « ١٤ » ، و (أنّا مِنّا الصالحون) « ١١ » ، و (أنّا ظننّا) « ١٢ » ، و (أنّا لما سمعنا) « ١٣ » ، فهذه اثنا عشر موضعا أولها : (وأتته تعالى) وآخرها على التوالي (وأنّا مِنّا المسلمون) والثالث عشر قوله : (وأتته لما قام عبدُ الله) « ١٩ » ، فقرأ جميع ذلك الحرميّان ، وأبو بكر وأبو عمرو بالكسر ، غير أن أبا عمرو وابن كثير فسّحا (وأتته لما قام) هذا وحده ، وقرأ الباقرن بالفتح في جميعها .

(١) كلمة لازمة من : ص ، ر .

وحجة إجماعهم على الفتح في الأربعة المواضع المذكورة أن « أن » في قوله :
 (قل أُوحي إليّ أنه) قد عمل فيها (أُوحي) ، فتعدّي إلى « أن » فانفتحت ،
 لتعدّي الفعل إليها ، فهي في موضع رفع مفعول لم يسم فاعله ، و « أن » في
 قوله : (وأن لو استقاموا) فتحت لأنها (٢٣٣ / ب) مخففة من الثقيلة ،
 معطوفة على (أنه استمع) ، والتقدير : أُوحي إليّ أنه استمع وأنه لو
 استقاموا ، ففتحت لأنها مخففة من الثقيلة معطوفة على (أنه تعالى) ، ويجوز
 أن تكون « أن » زائدة كـ « أن » في قوله : (فلما أن جاء البشير) يوسف
 ٩٦ ، و (لما أن جاءت رسلنا لوطاً) العنكبوت ٣٣ ، فإذا كانت زائدة
 فتحققت الفتح ، لأن المكسورة لا تكون زائدة . وقوله : (وأن المساجد لله)
 هو عطف على (أنه استمع) والتقدير : وأُوحي إليّ أن المساجد لله ، وقيل :
 فتحت على تقدير اللام ، أي : ولأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً . وهو
 مذهب الخليل في حكاية سيبويه [عنه] ^(١) . والمعنى : لا تدعوا مع الله أحداً لأن
 المساجد لله . وقوله (أن قد أبلغوا) فتحت لتعدّي « يعلم » إليها .

« ٣ » وحجة من كسر جميع الثلاثة عشر موضعاً المذكورة أنه قطعها مما
 قبلها ، وابتدأ بقوله : (وإنه تعالى جَدُّ رَبَّنَا) ، عطف عليه ما بعده من
 « إن » ، فكسرها كلها كحال المعطوف عليه .

« ٤ » وحجة من فتح الثلاثة عشر أنه عطفه كله على (قل أُوحي إليّ أنه) .
 فلما عطف على ما عمل فيه الفعل فتحه كله . وقيل : فتحت (أن) في ذلك كله
 على العطف على الهاء في (آمناً به) ، وفيه قُبْح للعطف على المضمر المخفوض
 بغير إعادة الخافض وهو في (أن) أجود منه مع غيرها ، لكثرة حذف حرف
 الجر مع (أن) ، والمعنى في فتح (أن) على العطف على الهاء أنهم وأمين منه ،

(١) تكملة موضحة من : ص ، ر .

إذا عطفت على (أَوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ) ، وقد يَنَّا هذا في كتاب [تفسير] (١) « مشكل الإعراب » بآيين من هذا .

« ه » وحجة من فتح (وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ) أَنَّهُ عطفه على ما قبله من قوله : (قُلْ أَوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ) ، تقديره : وَأَوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ لَمَّا قَامَ . ومن كسزه استأنفه . فأما وجه الكسر فيما بعد القول وفاء الجزاء فإنما ذلك لأنه في موضع ابتداء ، فكسرت (إِنْ) لوقوعها موقع الابتداء ، ولأن حقها إذا دخلت على الابتداء أن تيكسر ، لأنها حرف مبتدأ به للتأكيد ، ولا يحسن فتح « إِنْ » إذا ابتدأت بها ، فتقول : أَنْ زيدا منطلق ، فتكسر ، ولا يحسن [فتحها] (٢) فكذلك تكون مكسورة إذا وقعت موقع الابتداء ، لأنه لو وقع موضعها اسم لم يكن إلا (٣) مرفوعاً بالابتداء ، فصارت في وقوعها موضع الابتداء كأنها داخلة في الابتداء ، وما بعد القول محكي برفع الابتداء ، فكسرت « إِنْ » بعد القول لوقوعها موقع الابتداء أيضا . وقد يجوز الفتح في ذلك في غير القرآن على معانٍ يطول ذكرها . والكسر في ذلك الاختيار ، [ولصحة] معناه (٤) في حمله على ما قبله ، والفتح ينقص معناه ، ويتغير إذا حمله كله على ما قبله من قوله : (قُلْ أَوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ) ، ألا تَبْرَى أَنَّهُ لَا يَحْسَن : وَأَوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ [أَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ وَلَا يَحْسَنُ وَأَوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ] (١) كان يقول سفيها على الله شَطَطًا . وكذلك كثير منه لَا يَحْسَنُ عطفه على (أَنْ) في قوله : (قُلْ أَوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ) (٥) (١ / ٢٣٤) .

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) ب : « الامر » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) ب : « ومعناه » والتكملة والتوجيه من : ص ، ر .

(٥) النشر ٢ / ٣٧٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٤٤ / ب ، والحجة في القراءات السبع ٣٢٥ - ٣٢٦ ، وزاد المسير ٨ / ٣٧٧ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٩٥٠ ، وتفسير القرطبي ١٩ / ٧ ، وتفسير النسفي ٤ / ٢٩٨ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١ / ١١٤ - ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١ / ١٣٩ ، وكتاب سيهويه ٥٤٣ / ١ .

« ٦ » قوله : (يَسْأَلُكَه) قرأه الكوفيون بالياء على لفظ الغيبة ، ردّوه على لفظ الغيبة التي قبله في قوله : (عن ذِكْرِ رَبِّهِ) ، وقرأ الباقون بالنون على الإخبار من الله جلّ ذكره عن نفسه ، فهو خروج من غيبة إلى إخبار ، كما قال : (سبحانه الذي أسرى بعبده) « الإسراء ١ » ، فأثنى بلفظ الغيبة ثم قال بعد : (لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا) ، وقال : (وآتَيْنَا موسى الكتاب) « ٢ » ، وقال : (وجعلناه) ، فرجع إلى الإخبار^(١) .

« ٧ » قوله : (قُتِلَ إِنَّمَا أَدْعُو) قرأه عاصم وحزمة « قل » بغير ألف على الأمر ، حملاً على ما أتى بعده من لفظ الأمر في قوله : (قل إني لا أملك) « ٢١ » ، (قُتِلَ إني لن يُجِيرَنِي) « ٢٢ » ، (قُتِلَ إني أدري) « ٢٥ » فلمّا تتابع لفظ الأمر فيما بعده حملاه على ذلك ، فردّ صدر الكلام على مثال أوسطه وأخبره . وقرأ الباقون بألف على لفظ الخبر والغيبة حملاً على ما قبله من الخبر والغيبة من قوله : (وأتته لما قام عبد الله) ، [والتقدير : لما قام عبد الله]^(٢) قال إِنَّمَا أَدْعُو . وأيضاً فإن قبله شرطاً يحتاج إلى جواب ، فـ « قال » جوابه ، ولا يكون جوابه « قل » ، وهو الاختيار ، لأن الأكثر عليه^(٣) .

« ٨ » قوله : (لِبَدًا) قرأه هشام بضم اللام ، على معنى الكثرة ، من قوله تعالى : (أَهْلَكَتُمْ مَالًا لِّبَدًا) « البلد ٦ » ، فحمّله على معنى : كادت الجن إذا سمعت النبيّ صلّى الله عليه وسلّم يتلو القرآن يركب بعضهم بعضاً [ويلصق بعضهم بعضاً]^(٢) لشدة دنوّهم منه للإصغاء والاستماع . فـ « لبّد » بالضم واحد ، يدل على الكثرة . وقرأ الباقون بكسر اللام جعلوه جمع « لبدة » وهي الجماعة ، فالمعنى : كادوا يكونون عليه جماعات ، وقد فسّره قتادة على غير هذا المعنى ، قال : تلبّد الجن والإنس على هذا الأمر

(١) التبصرة ١١٥/ب ، والحجة في القراءات السبع ٣٢٦ ، وزاد المسير ٣٨١/٨ ، وتفسير النسفي ٣٠١/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١١٤/ب

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) زاد المسير ٣٨٤/٨

ليظفئوه ، فأبى الله إلا أن ينصره ويمضيه ويظهره . ورؤي أنها نزلت في اجتماع الجن إلى النبي صلى الله عليه وسلم يطن نخلة^(١) يستمعون القرآن ، كادوا يسقطون عليه لتزاحمهم عليه ، وقد قيل : إنما عني به أن الجن أخبرت من غاب منهم ، فقال^(٢) : إن محمداً لما قام يدعو الله كاد^(٣) أصحابه يكونون عليه لبد ، أي : يتراكبون عليه طوعاً له ، فيكون ذلك إخباراً عن قول الجن لأصحابهم تعجباً مما رأوا من طاعة أصحاب محمد له واتباعهم له^(٤) .

فيها ياء إضافة قوله : (رَبِّي أَمَدًا) « ٢٥ » فتحها الحرمان وأبو عمرو^(٥) .



-
- (١) موضع تجاه تهامة صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر بأصحابه إذ كان عامداً إلى سوق عكاظ ، انظر تفسير الطبري ٦٤/٢٨ ، ومعجم البلدان ٧٧٠/٤ .
- (٢) ب : « وقال » وتوجيهه من : ص ، ر .
- (٣) ب ، ص : « كادوا » وتوجيهه من : ر .
- (٤) زاد المسير ٢٨٣/٨ ، وتفسير ابن كثير ٤٣٢/٤ ، وتفسير غريب القرآن ٤٩١ .
- (٥) النشر ٣٧٦/٢ .

سورة المزمل ، مكية ،
سوى آية نزلت بالمدينة قوله : (ان ربك يعلم أنك تقوم)
« ٢٠ » الى آخر السورة ، وهي ثماني عشرة آية في المدني ،
وعشرون في الكوفي

« ١ » قوله : (وَطَأْ) قرأه أبو عمرو وابن عامر بكسر الواو ، وفتح الطاء ، والمد ، وقرأ الباكون بفتح الواو ، وإسكان الطاء ، من غير مد ، وكلثهم همز .

وحجة من مدّه أنه جملة (٢٣٤/ب) مصدر « واطأ وطاء » على معنى : يواطئ السمع القلب في الليل ، لأنهما لا يشتغلان^(١) في الليل بمسموع ولا بمبصر وقيل : معناه أشد موافقة من السمع للقلب . وقال الفراء في معنى هذه القراءة : هي أشد علاجاً ، فهي أعظم أجراً لصعوبة مفارقة الراحة بالنوم .

« ٢ » وحجة من لم يمدّه أنه جملة مصدر « وطيء يَطْأ وطاء » على معنى : هي^(٢) أشد على الإنسان من القيام بالنهار ، لأن الليل للدعة والسكون . وهذا في^(٣) المعنى كقول الفراء في القراءة الأولى . وقيل معناه : هي أثبت قياماً . قال المفسرون : قيام الليل أثبت^(٤) في الخير ، وأحفظ للقلب من قيام النهار ، لأن النهار يضطرب فيه الناس بمعاشهم ، والليل أخلى للقلب ، وأثبت في القيام . فالمعنى : إن قيام الليل ، وإن كان أصعب على القائم لتركه الراحة والنوم ، فهي أقوم قولاً ، أي : أقوم^(٥) قراءة ، لأن المصلي يفهم ما يقرأ ، ويسلم من كثير من الخطأ إذ ليس في الليل ما يشغل قلبه . وكثير من المفسرين على أن

(١) ب : « يستعملان » ورجحت ما في : ص ، ر .

(٢) ب : « هذا » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) ب : « وهذا في هذا » وبطرح اسم الإشارة الثاني وجهه كما في : ص ، ر .

(٤) ب : « أشد » ورجحت ما في : ص ، ر .

(٥) ب ، ص : « أقوى » وتوجيهه من : ر .

معنى « أشد وطأ » أشد مكابدة واحتمالا من قول النبي صلى الله عليه وسلم :
« اللهم اشدّدْ وطأَكَ على مَضَرٍّ »^(١) . فهو من قولهم : وطئت وطياً ، مثل
شربت شرباً^(٢) .

« ٣ » قوله : (رَبِّهِ الْمَشْرِقِ) قرأه الحريمان وأبو عمرو وحفص بالرفع
على الابتداء والقطع ممّا قبله ، والجملة التي هي : لا إله إلا هو ، الخبر ، ويجوز
رفعه على إضمار « هو » ، وهو الاختيار ، لأن فيه معنى التأكيد والإيجاب ،
وقرأ الباقر بالخفض على النعت لـ « ربك » في قوله : (واذكر اسم ربك)
« ٨ » ، ويجوز أن يكون بدلاً من ربك^(٣) .

« ٤ » قوله : (وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ) قرأ ذلك الكوفيون وابن كثير بالنصب
فيهما ، عطفوهما على (أَدْنَى) ، الذي هو منصوب بـ (تقوم) ، والتقدير :
وتقوم نصفه وثلثه ، وقرأ الباقر بالخفض فيهما ، على العطف على (ثُلُثَيَّ
الليل) ، أي : وأدنى من نصفه وأدنى من ثلثه . وكلا القراءتين حسن ، غير أن
النصب أقوى ، لأن الفرض كان على النبي صلى الله عليه وسلم [قيام]^(٤)
ثلث الليل ، فإذا نصبت (ثلثه) أخبرت أنه كان يقوم [بما فرض الله عليه وأكثر ،
فإذا خفضت « ثلثه » أخبرت أنه كان يقوم]^(٥) أقل من الفرض ، لكن قوله :
ونصفه ، بالخفض يجوز أن يكون معناه الثلث وأكثر منه ، فيكون قد قام ما فرض
الله عليه في القراءة بالخفض أيضاً . ويجوز أن يكون قوله : ونصفه ، بالخفض ،

(١) رواه مسلم في « كتاب المساجد - باب استحباب القنوت في جميع الصلاة ... » .

(٢) التيسير ٢١٦ ، والحجة في القراءات السبع ٢٢٦ - ٢٢٧ ، وزاد المسير ٣٩١/٨ ، وتفسير غريب القرآن ٤٩٣ ، وتفسير ابن كثير ٤/٤٣٥ ، وتفسير التفسير ٤/٣٠٤ .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٣٢٧ ، وزاد المسير ٣٩٢/٨ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٤٥/ب .

(٤) تكملة لازمة من : ص ، و .

(٥) تكملة لازمة من : ر .

معناه أقل من الثلث ، فيكون لم يَقم ما^(١) فرض الله عليه . فالقراءة بالنصب أقوى لهذا المعنى ، لأن فيها بيانا أنه صلى الله عليه وسلم قام ما فرض عليه ، وأكثر منه بقوله : (وَنِصْفَهُ) ، بالنصب ، وقوله : (قَمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا . نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا) « ٢ ، ٣ » يدلّ على نصب (وَثُلُثَهُ) في آخر السورة ، على أن الذي نقص من النصف ثلث النصف ، وهو السدس ، وأن الفرض عليه كان قيام ثلث الليل ، ويدلّ (١/٢٣٥) أيضا على أن الثلث داخل في خبر القليل ، إذا أضفته إلى « الكل » ، لقوله : (أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا) ، فسمى المنقوص ، وهو ثلث النصف ، قليلا^(٢) .

« ٥ » قوله : (مِنْ ثُلُثَيْ اللَّيْلِ) قرأه هشام بإسكان اللام على التخفيف كـ « الرسل والرسل » ، وقرأ الباقر بالضم على الأصل .



(١) ص : « بما » .

(٢) زاد المسير ٣٩٥/٨ ، وتفسير النسفي ٣٠٦/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١١٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٤٦ .

سورة المدثر ، مكيّة ، وهي خمس وخمسون آية في المدني ، وست في الكوفي

« ١ » قوله : (والرّجَزَ) قرأه حفص بضم الراء ، وكسرها الباقون .
وحجة من ضمّ أنه جعله اسم صنم ، وقيل : هما صنمان كانا عند البيت
« إساف ونائلة » (١) .

« ٢ » وحجة من كسر أنه جعل « الرّجَز » العذاب ، والمعنى أنه أمر
أن يهجر ما يحلّ العذاب من أجله ، والتقدير : وذا الرّجَز فاهجر ، وهو الصنم ،
وحسن إضافة الصنم إلى العذاب ، لأن عبادته تؤدي إلى العذاب ، وقيل :
هما لغتان في العذاب كـ « الذّكر والذكور » (٢) .

« ٣ » قوله : (إذ أدبر) قرأه نافع وحفص وحزمة « إذ » بإسكان
الذال ، وحزمة قبل الدال ، وورش يُلقي حركة الهزة على الذال ، على أصله ،
جعلوه أمراً قد مضى . فالمعنى : والليل إذا تولى ، يقال : دبر وأدبر ، إذا وكتى .
وقرأ الباقون « إذا » بألف بعد الذال ، « دبر » بغير همز قبل الدال على معنى
« انقضى » ، فهو أمر لم يمض ، لأن « إذا » لما يستقبل ، و « إذ »
لما مضى (٣) .

« ٤ » قوله : (مُسْتَنْفِرَة) قرأه نافع وابن عامر بفتح الفاء ، على معنى
أنها استدعيت لِلنّفار من القَسْوَرة ، فهي مفعول بها في المعنى ، كأن النّفار شيء

(١) قال الفيروزبادي في «إساف» : «كتاب وسحاب صنم وضعه عمر بن
لحي على الصفا ، ونائلة على المروة ، وكان يذبح عليهما تجاه الكعبة ، أو هما إساف
ابن عمر ونائلة بنت سهل قَجَرَا في الكعبة فمسيخا حجرتين ، فعبدتهما قريش» انظر
القاموس المحيط «إساف» .

(٢) التبصرة ١/١١٦ ، وزاد المسير ٤٠١/٨ ، وتفسير غريب القرآن ٤٩٥ ،
وتفسير النسفي ٣٠٨/٤

(٣) زاد المسير ٤٠٩/٨ ، وتفسير النسفي ٣١١/٤

دخل عليها • وقرأ الباقون بكسر الفاء ، جعلوها فاعلة لقوله : (فَرَّتْ) يُقال :
نَفَرَ واستنفر بمعنى ، مثل : سَخِرَ واستَسَخَرَ ، وَعَجِبَ واستَعْجَب ، كَلَّه
بمعنى ، أي : نَافَرَهُ • وقال أبو عبيدة : مستنفرة مذعورة ، والقسورة الأسد ،
وقيل : الرامي (١) •

« ٥ » قوله : (وما يذكرون) قرأه نافع وحده بالتاء على الخطاب ،
أي : وما تذكرون وما تستعظون به فتستفيعون بذلك إلا بمشيئة الله ذلك ،
أي : قل لهم يا محمد : ما تذكرون • وقرأ الباقون بالياء على لفظ الغيبة ،
ردوه على الغيبة التي قبله في قوله : (بل يريد كلاً أمراً منهم) « ٥٢ » ،
وقوله : (يخافون الآخرة) « ٥٣ » (٢) •



(١) الحجة في القراءات السبع ٣٢٧ - ٣٢٨ ، وزاد السير ٤١٢/٨ ، وتفسير
غريب القرآن ٤٩٨ ، وتفسير النسفي ٣١٢/٤ .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٣٢٨ ، وزاد السير ٤١٤/٨ ، وتفسير النسفي

سورة القيامة ، مكيّة ،

وهي تسع وثلاثون آية في المدني ، وأربعون في الكوفي

« ١ » قوله : (لا أقسم) قرأه قُتَيْبٌ بهزة بعد اللام ، من غير ألف . وقرأ الباقر بألف بعد اللام ، وبهزة قبل القاف .

وحجة من قرأ بغير ألف بعد اللام أنه جعل اللام لام قسم دخلت على « أقسم » ، وجعل « أقسم » حالا ، وإذا كان حالا (١) لم تلزمه النون ، لأن النون المشددة (٢٣٥/ب) إنما تدخل لتأكيد القسم ، ولتؤذّن بالاستقبال ، فإذا لم يكن الفعل للاستقبال جاز ترك دخول النون فيه ، ويجوز أن يكون الفعل للاستقبال ، لكن جاز حذف النون ، وإبقاء اللام كما أجازوا حذف اللام ، وإبقاء النون كما قال :

وقَتِيلٌ مُرَّةً أَثَارَنَ فَإِنَّهُ فَرَّغَ . وَإِنْ أَخَاكُمُ لَمْ يَثَارَ (٢)
وأكثر ما يجوز هذا في الشعر ، وقد أجاز سيبويه حذف النون التي تصحب اللام في القسم ، وهو قليل .

« ٢ » حجة من قرأ بإثبات الألف بعد اللام أنه جعل « لا » زائدة صلة ، كزيادتها في قوله : (ما منعك ألا تسجد) « الأعراف ١٢ » ، وفي قوله : (لتلا يعلم أهل الكتاب) « الحديد ٢٩ » . فالمعنى : أقسم بيوم القيامة ولا أقسم ، ف « لا » الثانية للنفي غير زائدة ، والأولى زائدة صلة ، وفي زيادة « لا » في أول الكلام نظر ، لكن يجوز ، على تأويل ، أن القرآن كله كالسورة الواحدة ، ألا ترى أن الشيء يُذكر (٣) في سورة ويأتي الجواب عنه في سورة أخرى ، ألا ترى أن قوله : (وقالوا يا أيُّها الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون)

(١) قوله : « وإذا ... حالا » سقط من : ص .

(٢) الشاهد لعمر بن الطفيل على معاذ ابن هشام ، يقسم الشاعر فيه على الثار للقتيل ويهيج قومه كيلا يذهب دمه هذرا . والفرغ الهدر ، انظر مغني اللبيب ٦٤٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٤٧/ب ، واللسان « فرغ » .

(٣) ب : « يذكره » ورجحت ما في : ص ، ر .

« الحجر ٦ » جوابه : (ما أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ) « القلم ٢ » .
 فـ « لا » كالتوسطة ، وقيل : لا ، في أول هذه السورة ردّ لكلامٍ متقدّم في
 سورة أخرى ، و « أقسم » مبتدأ به غير منفي^(١) .

« ٣ » قوله : (فإذا بَرِقَ) قرأه نافع بفتح الراء على معنى « لمح
 وشخص » عند الموت أو عند البعث ، وقرأ الباقون بكسر الراء ، على معنى « حار »
 وفزع البصر عند البعث « وقيل : عند الموت » وقوله : (وخسف القمر »
 وجُمع الشمس والقمر » يقول الإنسان يومئذ أين المَفْرَّ) « ٨ - ١٠ » وما
 بعده يدلّ على أن ذلك يكون يوم القيامة ، وقيل : هما لغتان بمعنى « حار »^(٢) .

« ٤ » قوله : (بل تُحِبُّونَ العاجلة » وتذَرُونَ) قرأهما الكوفيون
 ونافع بالتاء على الخطاب ، على معنى : قل لهم يا محمد : بل تحبون العاجلة وتذرون .
 وقرأ الباقون بالياء فيهما ، على الغيبة ، ردّوه على لفظ الغيبة المتقدّم الذِكرُ ،
 وهو قوله : (يَنْبَأُ الْإِنْسَانُ) « ١٣ » ، و « الإنسان » في هذه اللفظة واحد
 يراد به الجَمْعُ ، لأنه اسم للجنس . وروى أبو سلمة^(٣) أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قرأ : « يحبون ويذرون ويحبون المال ويأكلون التراث ويحضون »

(١) معاني القرآن ٨/١ ، وتفسير الطبري ٢٤٦/٣ ، ٣٢٣/١٢ ، وإيضاح
 الوقف والابتداء ١٤٢ ، والحجة في القراءات السبع ٣٢٩ ، وزاد المسير ٤١٥/٨ ،
 وتفسير القرطبي ٩٠/١٩ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٤٧/ب .

(٢) زاد المسير ٤١٨/٨ ، وتفسير ابن كثير ٤٤٨/٤ ، وتفسير النسفي
 ٣٢٤/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١١٥/ب .

(٣) أَغْلِبَ أن يكون أبو سلمة بن سفيان بن عبد الأسد ، وهو ابن أخي سلمة
 ابن عبد الأسد بن هلال زوج أم سلمة أم المؤمنين ، وأخوه الأسود بن نوفل بن
 خويلد الأسدي ابن أخي خديجة زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وله عقب
 منهم محمد بن عبد الرحمن المعروف بالأوقص قاضي المدينة في زمن موسى الهادي ،
 انظر الإصابة ٩٠/٧ .

كلها بالياء^(١) . وقد ذكرنا (مَن رَأَى) « ٢٧ »^(٢) .

« ه » قوله : (مِمن مَنِيَّ يَمْنَى) قرأه حفص بالياء ، ودنه على تذكير
« المنيَّ » فجعل الفعل لـ « المني » ، وقرأ الباقر بالتاء على تأنيث « النطفة »
جعلوا الفعل لـ « النطفة »^(٣) .

(١) وهي قراءة مجاهد والحسن وقتادة والجحدري انظر البحر المحيط
٣٨٨/٨ ، وايضا التيسير ٢١٧ ، والنشر ٣٧٧/٢ ، وزاد المسير ٤٢٢/٨ ، وتفسير
النسفي ٣١٥/٤
(٢) راجع سورة الكهف ، الفقرة « ٣ » .
(٣) راجع نظيره في سورة آل عمران ، الفقرة « ٨٤ » ، وانظر زاد المسير ٤٢٥/٨ ،
وتفسير النسفي ٣١٦/٤

سورة الإنسان ، مكيّة ، وهي احدى وثلاثون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (سَلَايَا) قرأه نافع وأبو بكر وهشام والكسائي بالتثوين ، وقرأ الباقون بغير تثوين ، وكلّهم وقف عليه بالالف ، إلا حمزة وقتبلا فإنهما وقفا بغير ألف (١/٢٣٦) .

وحجة من نوّه أنه حملة على لغة لبعض العرب ، حكى الكسائي أن بعض العرب يصرفون كلّ ما لا يتصرف إلاّ « أفعل منك » ، قال الأخفش : سمعنا من العرب من يصرف هذا ، ويصرف جميع ما لا يتصرف . قال أبو محمد : وأكثر ما يتصرف ^(١) هذا وشبهه في الشعر ، فأما في الكلام فهو قليل ، ومن صرفه في الكلام فحجته أنه لما رأى هذه الجموع تشبه الآحاد ، لأنها تجمع كما تجمع الآحاد ، قالوا : هؤلاء صواب يوسف ، حكاه الأخفش والمازني ، وجاء ذلك في لفظ النبيّ صلّى الله عليه وسلّم وفي حديثه ^(٢) . وحكى الأخفش : مواليات ، يريد جمع الموالي ، وأنشد الفرزدق ^(٣) :

وإذا الرجال رآوا يزيد رأيتهم خضع الرقاب نواكسي الأبصار ^(٤)
يريد : نواكسين ، فجمع بالياء ^(٥) والنون ، وحذف النون للإضافة ، فلمّا جمعوا هذا الجمع كما يجمع الواحد أجرّوه مجرى الواحد في الصرف والتثوين .
وقوي ذلك لثبات الألف فيه في الخط ، ولأن الصرف والتثوين هو الأصل في

(١) ص ، ر : « يصرف » .

(٢) هو بعض حديث يرويه الإمام أحمد بسنده من طريق أم المؤمنين عائشة أنظر المسند ٦/٢١٠ ، ٢٢٤ ، ٢٢٩ ، ٢٧٠ ، والموطأ . « كتاب قصر الصلاة في السفر - باب جامع الصلاة » .

(٣) هو همام بن غالب ، أحد شعراء النقائض ، وفي الطبقة الأولى من الشعراء الإسلاميين ، (ت ١١٠ هـ) ، ترجم في الأغاني ٩/٣٢٤ ، وطبقات ابن سلام ٢٥١ ، والموشح ٩٩ .

(٤) فهرس شواهد سيبويه ٩٥ .

(٥) ب ، ص : « الجمع بالياء » وتوجيهه من : ر .

جميع الأسماء ، وإنما امتنع منها أشياء من الصرف لعل دخلت عليها ، فمنعتها من الصرف .

« ٢ » وحجة من لم ينوّه أنه أنى به على الأصول المستعملة في هذه الجموع المشهورة في الاستعمال لأن هذا الجمع نهاية الجمع المُكسّر^(١) ولا تجده مجموعا على التفسير البتة ، فلمّا لم يحسن تكسيره شابه الحروف التي لا يجوز جمعها ، فثقل لذلك وزاده ثقلا كونه جمعا ، لأن الجمع أثقل من الواحد ، فاجتمع فيه علتان : أنه جمع ، وأنه^(٢) شابه الحروف ، إذ لا يجمع ، كما لا تجمع الحروف ، فمُنِع من الصرف لذلك .

« ٣ » وحجة من وقف بالألف أنه اتبع خط المصحف ، لأن الألف فيه ثابتة في المصحف ، وأيضا فإنه إن كان مِمّن^(٣) ينوّه في الوصل فإنه أجراه مجرى سائر المنونات المنصوبات ، سوى ما فيه هاء التأنيث ، فطابق بين وصله ووقفه ، فوقف بالألف كما يقف على المنون المنسوب . وإن كان مِمّن قرأ بغير تنوين فإنه وقف بالألف اتباعا للمصحف ، وأجراه في الوصل على سُنن العربية في حذف التنوين من هذا الجمع ، وأيضا فإنه شبهه [بالفواصل] والقوافي^(٤) التي تشبع فيها الفتحة حتى تصير ألفا كـ « الظنونا والرسولا والسيلا » .

« ٤ » وحجة من وقف بغير ألف أنه لما لم يثبت فيه في الوصل تنوين لم يثبت [فيه]^(٥) في الوقف ألف كما فعل بـ « أباريق » وشبهه^(٦) .

(١) ب : «الجميع المكسورة» وتصويبه من : ص ، ر .
(٢) قوله : «شابه الحروف ... جمع وأنه» سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر .

(٣) ب : «من» وتصويبه من : ص ، ر .
(٤) ب : «بالقوافي» ورجحت الزيادة من : ص ، ر .
(٥) تكملة موضحة من : ص ، ر .
(٦) التبصرة ١١٦/ب ، والمصاحف ١١١ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٠ ، والمقنع ٣٨ ، والحجة في القراءات السبع ٣٣٠ ، وزاد المسير ٤٣٠/٨ ، وتفسير النسفي ٣١٧/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١١٦ .

الكشف : ٢٣ ، ج ٢

« ٥ » قوله : (قَوَارِيرَا • قَوَارِير) قرأه نافع وأبو بكر والكسائي بالتنوين فيهما ، وقرأ ابن كثير بالتنوين في الأول (٢٣٦/ب) وبغير تنوين في الثاني ، وقرأ الباقون بغير تنوين فيهما ، وكلّهم وقف على الأول بألف ، إلا حمزة فإنه وقف عليه بغير ألف ، إذ لا تنوين فيه في الوصل • ووقف نافع وأبو بكر وهشام والكسائي على الثاني بألف ، ووقف الباقون بغير ألف ، والحجة في تنوين ذلك ، وترك تنوينه ، والوقف بالألف ، وبغير ألف كالحجة في « سلاسل » فقيسه عليه فهو مثله في العلل كلّها ، غير أن الذين خصّصوا الأول من « قواريرا » بالتنوين في الأول ، وبالألف في الوقف ، إنما فعلوا ذلك لأنه رأس آية ، ففرّقوا بينه وبين الثاني بذلك ، لأن رؤوس الآي يحسن الوقف عليها ، مع ما يتأتى في ذلك من العلل المذكورة في « سلاسل » ، مع شبه رؤوس الآي بالقوافي لأنهما^(١) تمام الكلام^(٢) .

« ٦ » قوله : (عَالِيَهُمْ) قرأه نافع وحمزة بإسكان الياء ، وقرأ الباقون بالفتح •

وحجة من أسكن أنه جعله مبتدأ ، و (ثيابٌ سُندسٌ) خبره ، و (عاليهم) بمعنى الجمع ، كما كان الخبر جمعا • ويجوز على مذهب الأخفش أن يكون (عاليهم) مبتدأ ، و (ثيابٌ سُندسٌ) رفعٌ بفعله ، وهو العلو ، وسدّ مسدّ الخبر ، فيكون على هذا (عاليهم) مثنّوفاً ، لأنه بمنزلة الفعل المتقدّم على الفاعل ، و (عاليهم) نكرة ، لأنه يتراد به الانفصال ، لأنه أمر يكون ، فمن هنا يدخله الضعف ، لأنه ابتداءً بنكرة ، لكن حسن ذلك لأنه قد اختصّ إذ^(٣) صار في ظاهر اللفظ كلفظ المعرفة •

« ٧ » وحجة من نصب أنه جعله ظرفاً ، كأنه قال : فوقهم ثياب سندس •

(١) ب : «لأنها» وتوجيهه من : ص ، ر •

(٢) تفسير الطبري ١٣٣/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٣٦٧ ، والحجة في القراءات السبع ٣٣١ ، وزاد المسير ٤٣٦/٨ ، وتفسير القرطبي ١٩/١٢١ ، وكتاب سيبويه ٢٢٣/٢

(٣) ب ، ص : «إذا» وتصويبه من : ر •

ويجوز نصبه على الحال من الضمير المنصوب في (وَلَقَّاهُمْ) ، أو حالا من الضمير المنصوب في (وَجَزَاهُمْ) ، كما جاز ذلك في (مُتَكِّين) ، ويكون (ثيابٌ سندس) مبتدأ ، والظرف الخبر ، ويجوز رفع (ثيابٌ) بـ « عال » إذا جعلته حالا ، أو بالاستقرار إذا جعلت « عاليا » ظرفا ، فإذا رفعت (ثياب) بالابتداء كان في (عاليهم) ضمير مرفوع ، وإن رفعته بالاستقرار لم يكن في (عاليهم) ضمير ، لأنه كالفعل المتقدم ، وكذلك إن رفعت (ثياب سندس) بالحال لم يكن في الحال ضمير ، فافهمه ، وقد بينا هذه الأصول في كتاب « تفسير مشكل الإعراب » (١) .

« ٨ » قوله : (خُضِرَ) وإِسْتَبْرَقَ (قرأه ابن كثير وأبو بكر وحمة والكسائي بالخفض في « خضر » ، ورفع الباقون ، وقرأ الحرميان وعاصم بالرفع في « إستبرق » ، وخفضه الباقون .

وحجة من رفع « خضر » أنه جعله نعتا لـ (الثياب) ، وحسن ذلك لأن « الخضر » جمع ، و « الثياب » جمع ، فوصف جمعا بجمع ، مع أن وصف « الثياب » بـ « الخضرة » مُجْمَع عليه في قوله : (ويلبسون ثياباً خَضْرَا) « الكهف ٣١ » .

« ٩ » وحجة من خفض « خضرا » أنه جعله وصفا لـ « سندس » ، وبعده بعض النحويين ، لأن « الخضر » جمع و « السندس » واحد (٢٣٧/أ) . وقد قيل : إن « السندس » جمع « سندسة » فتحسن صفته بـ « خضر » على هذا ، وقيل : إنه إنما جاز لأن « السندس » اسم جنس ، فهو من معنى الجمع ، وقد أجاز الأخفش وصف الواحد ، الذي يدل على الجنس بالجمع ، فأجاز : أهلك الناس الدينارَ الصفرَ والدِرْهمَ البيضَ ، وهو عنده وعند غيره قبيح من جهة اللفظ ، وحسن من جهة المعنى .

(١) انظر الكتاب المذكور الورقة ٢٤٩/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١٤٠/ب ، وزاد المسير ٤٣٩/٨ ، وتفسير النسفي ٣١٩/٤ .

« ١٠ » وحجة من رفع « الإستبرق » أنه عطفه على « الثياب » ، أي : عليهم إستبرق ، أي : ثياب إستبرق ، لكنه حذف المضاف ، وأقام المضاف إليه مقامه ، فهو مثل قولك : على زيد ثوبٌ خَزَّ وكتان ، أي : وثوب كتان ، ثم حذف المضاف .

« ١١ » وحجة من خفض « وإستبرق » أنه عطفه على « سندس » ، لأنه جنس من الثياب مثله ، فلا يكون في الكلام حذف ، فهو بمنزلة قولك : عندي ثياب خَزَّ وكتان ، أي : من هذين النوعين . فالمعنى : فوقهم ثياب من هذين النوعين ، أي : من السندس ومن الإستبرق ، ولا يحسن عطف « وإستبرق » على « خضر » في قراءة مَنْ خَفَضَهُمَا جميعاً ، لأنك توجب أن يكون « الإستبرق » من صفة « السندس » ، والجنس لا يكون صفة لجنس آخر ، لأنه يلزم منه أن يكونا جنسا واحدا ، وليس كذلك ، هما جنسان : السندس مارَقٌ مِنَ الدِّبَاجِ ، والإستبرق ما غلظَ مِنْهُ (١) .

« ١٢ » قوله : (وما تَشَاوُونَ) قرأه نافع والكوفيون بالتاء ، على الخطاب العام لكافة الخلق ، لأنهم لا يشاؤون شيئا إلا بمشيئة الله . فإذا شاء شيئا ، وأراد أن يشاء خلقه شاءه ، إذ لا يكون شيء إلا بمشيئة الله ، ولو جَرَتْ (٢) الحوادث على غير مشيئة الله لفسدت السماوات والأرض ، ولوجب العجز والغلبة ، ولبطل التوحيد ، فما أضل مَنْ يجيز حدوث شيء من جميع الأشياء بغير مشيئة الله ، وهم المعتزلة . وقرأ الباقر بالباء على الغيبة ، ردّوه على قوله : (فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا) « ٢٩ » وعلى قوله : (نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ) « ٢٨ » (٣) .

(١) الحجة في القراءات السبع ٣٣١ - ٣٣٢ ، وزاد المسير ٤٣٩/٨ - ٤٤٠ ، وتفسير غريب القرآن ٥٠٤ ، وتفسير النسفي ٣٢٠/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٥٠ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١١٦ - ب .
(٢) ب ، ر : « حدثت » ورجحت ما في : ص .
(٣) التيسير ٢١٨ ، والنشر ٣٧٩/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٣٣٢ ، وزاد المسير ٤٤١/٨ ، وتفسير النسفي ٣٢١/٤

سورة والمرسلات ، مكيّة ، وهي خمسون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (١٠ نَذْرًا) قرأه الحرميان وأبو بكر وابن عامر بضمّ النذال ، وقرأ الباقون بإسكان النذال ، وهما لغتان ، والضمّ الأصل ، والإسكان للتخفيف ، كما أجمع على الإسكان في قوله : (عِذْرًا) ، فهو حجة لمن أسكن « نذرا » ، لأنه ^(١) أجرى اللفظين على سنن واحد ، وأصلهما مصدران بمعنى « الإعذار والإنذار » . ويجوز نصب قوله : (عِذْرًا) على البدل من (ذِكْرًا) ويكون [مفعولا به للذكر ، ويجوز أن يكون] ^(٢) مفعولا من أجله و « نذرا » معطوفا عليه في كل وجه ، ويجوز أن (٢٣٧/ب) يكون « عذرا أو نذرا » جمع « عاذِر وناذِر » ، كما قالوا « سارق وشرّيق » ، ويجوز أن يكون « نذرا » جمع « نذير » ك « رَغِيف ورَغِيف » ، ومنه قوله : (مِنْ النَّذْرِ الْأُولَى) « النجم ٥٦ » وهو جمع « نذير » ، فإذا جعلته جمع « فاعل » أو جمع « فاعيل » كان النصب فيه على الحال من الإلقاء ، كأنهم يلقون الذّكر في حال العذر والنذر ^(٣) .

« ٢ » قوله : (أَتَقَتَّتْ) قرأه أبو عمرو بالواو ، لأنه من الوقت ، فهو الأصل ، إذ فاء الفعل واو ، وقرأ الباقون بهمة مضمومة ، بدّل من الواو لانضمامها ، وهي لغة فاشية ، فالواو إذا انضمت أولا أو ثالثة ، وبعدها حرف أو حرفان . فالبدل فيها مطرد ، وذلك نحو : أَجْوَه وأَدْوَر ، وقد حكي همزها متطرفة ، نحو : لا تَنْسُوا الرجل ، وهو مكروه ، لأن الضمة فيه عارضة ، وإنما يقع الهمز في الواو إذا كانت ضمتها أو كسرتها لازمة أصلية ، نحو : وجوه ووشاح ، ومعنى « إذا الرّسل أَتَقَتَّتْ » جعل لها يوم القيامة وقتا ، كما قال : (إنَّ يومَ الفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ) « الدخان ٤٠ » ، وقال : (إلى يومِ الوقتِ المَعْلُومِ) « الحجر ٣٨ » ^(٤) .

(١) ب : « إلا أنه » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٢) تكملة لازمة من : ص .

(٣) زاد المسير ٤٤٦/٨ ، وتفسير النسفي ٣٢٢/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٥١ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١١٦/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٤١ .

(٤) زاد المسير ٤٤٧/٨ ، وكتاب سيبويه ١٤٧/٢ ، وأدب الكاتب ٤٦١

« ٣ » قوله : (فَقَدَرْنَا) قرأه نافع والكسائي بالتشديد من التقدير ، كأنه مرة بعد مرة ، وقد أجمعوا على التشديد في قوله : (خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ) « عبس ١٩ » ، أي : فَقَدَرَهُ نقطة ، ثم عِلْقَةً ، ثم مُضْغَةً ، ثم ، ثم ، ثم . وقرأ الباقر بالتخفيف من القُدْرَةِ ، ويقوّي التخفيف قوله : (فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ) ، ولم يقل « الْمُقْدِرُونَ » ويقوّي التشديد أن كون اللفظين بمعنىين وفائدتين ، يدلّان على التقدير ، والقدرة أولى من كونها بمعنى واحد ، وهو القدرة فقط^(١) .

« ٤ » قوله : (جِمَالَتٌ) قرأه حفص وحزمة والكسائي « جمالت » ، على وزن « فعالة » جعلوه جمع جَمَلٍ ، كأنه جمع على « فِعَالٍ » على « جمال » ، ثم لحقته هاء التأنيث لتأنيث الجمع ، كما قالوا : « فَحَلٌ وَفِحَالٌ وَفِحَالَةٌ » ، فالوقف عليه بالهاء ، لأنه كـ « قائمة وضاحكة » ، وقرأ الباقر « جمالات » بالألف والتاء ، جعلوه جمع « جمالة » على حدّ التثنية [فهو جمع الجمع ، وجاز جمع جمالة جمع السلامة]^(٢) كما جاز تكسيره في قولهم « جمال ، وجَمَائِلٌ »^(٣) .

(١) زاد السير ٤٤٨/٨ ، والنشر ٣٨٠/٢ ، وتفسير النسفي ٣٢٢/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١١٦/ب - ١/١١٧ .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) التبصرة ١/١١٧ ، والحجة في القراءات السبع ٣٣٣ ، وزاد السير ٤٥١/٨ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١١٧ .

سورة التساؤل ، مكيّة ، وهي اربعون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (لا يَشِينُ) قرأه حمزة بغير ألف ، على وزن « فَعَلِينَ » ، جعله من باب « فَرِقَ ، وَحَذِرَ » ، فهو « فَرِقَ ، وَحَذِرَ » جعلوه كالخَلْقَةِ والطَبِيعَةِ فِيهِمْ . وقرأ الباقون بألف ، على وزن « فاعِلِينَ »^(١) ، جعلوه من باب « شَرِبَ ، وَلَقِمَ » ، من قولهم في المصدر « اللَّكْبُثُ » ، فهو أمر مُتَقَدِّرٌ وقوعه فاسم الفاعل فاعل^(٢) .

« ٢ » قوله : (كَذَّابَا) قرأه الكسائي بالتخفيف ، جعله مصدر « كَذَبَ » ك « الكتاب » مصدر « كَتَبَ » . وقرأ الباقون بالتشديد ، أَتَوَا به على قياس مصدر « كَذَّبَ » المشدد ، لأن الأصل في مصدر ما زاد على ثلاثة أحرف أن يأتي^(٣) بلفظ الفعل منوئاً مكسوراً الأول (٢٣٨ / أ) ، بزيادة ألف رابعة ، فتقول : كَذَّبَ كَذَّابَا ، وأكرم إكراما ، ودَحْرَجَ دِحْرَاجَا ، فحروف المصدر هي حروف الفعل الماضي ، لا زيادة فيها سوى الألف الرابعة ، فأما قولهم : التَكْذِيبُ فسبويه يقول : إن التاء عوض من زوال لفظ التضعيف من المصدر ، والياء التي قبل الآخر عوض من الألف الرابعة في « كَذَّابَا »^(٤) .

« ٣ » قوله : (رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ) قرأ الكوفيون وابن عامر بخفض « رَبِّ » ، ورفع الباقون ، وقرأ عاصم وابن عامر بخفض « الرحمن » ، ورفع الباقون .

-
- (١) قوله : « جعلوه كالخَلْقَةِ ... فاعِلِينَ » سقط من : ص .
 (٢) التيسير ٢١٩ ، والحجة في القراءات السبع ٣٣٣ ، وزاد المسير ٧/٩ ، وتفسير النسفي ٣٢٦/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٥٣/١ والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١١٧/ب .
 (٣) ر : « أُنِي » .
 (٤) زاد المسير ٩/٩ ، والنسفي ٣٢٧/٤ ، وكتاب سبويه ٢٩١/٢

وحجة من رفع الاسمين أنه قطع الكلام مِمَّا قبله ، ورفع « ربَّنا » على الابتداء و « الرحمن » الخبر ، ثم استأنف ، « لا يملكون منه » .

« ٤ » وحجة من خفض الاسمين أنه أَتْبَعَ الاسمين المخفوضَ قبلهما ، وهو قوله : (مِّنْ رَبِّكَ) « ٣٦ » على البدل .

« ٥ » وحجة من خفض « ربَّ السماوات » ورفع « الرحمن » أنه أَتْبَعَ « ربَّ السماوات » قوله « مِّنْ رَبِّكَ » على البدل ، ثم استأنف « الرحمن » فرفعه على الابتداء ، و [جعل] ^(١) « لا يملكون » الخبر ^(٢) ، وقد ذكرنا (فُتِحَتْ) « ١٩ » و (غَسَّاقًا) « ٢٥ » فيما تقدّم ^(٣) .



(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) معاني القرآن ١٦/١ ، ٣٢٩ ، ٣٥١/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ١٢٢ ، ٩٦٣ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٥٣/ب .

(٣) راجع الحرف الأول في سورتي الأنعام والأعراف ، الفقرة « ١٩ » ، « ٩ » ، والثاني في سورة ص ، الفقرة « ٧ - ٨ » .

سورة والنازعات ، مكيّة ، وهي أربعون وخمس في المدني ، وست في الكوفي

« ١ » قوله : (نَخْرَة) قرأه أبو بكر وحزمة والكسائي بألف ، على وزن « فاعلة » ، وقرأ الباقون بغير ألف ، على وزن « فَعِلَة » . ورؤي عن الكسائي أنه خيّر فيه ، وهما لغتان بمعنى « بالية » ، كأنّ الريح تنخر فيها ، أي يسمع لها صوت . ويجوز أن تكون « نخرة » بمنزلة أنها صارت خلقتا^(١) فيها تنخر الريح فيها أبداً ، فهو من باب « فَرِقَ وحذِر » ، واسم الفاعل على « فَعِل » ، وتكون « ناخرة » على معنى : صارت الريح تنخر فيها بعد أن لم تكن كذلك . وقد قيل : إن الناخرة البالية ، و « النخرة » المتأكلة ، وقيل : النخرة البالية ، والناخرة العظام المَجْوِفة التي تدخل الريح فيها فتنخره ، وأكثر الناس على أنها سواء بمعنى البالية التي قد خَوّت ، فدخلت الريح فيها ، فيسمع لها فيها نخير ، وهو صوت يحدث فيها مِنْ جَرَيَانِ الريح فيها^(٢) . وقد ذكرنا (طوى) « ١٦ » في طه^(٣) .

« ٢ » قوله : (إِلَى أَنْ تَزَكَّى) قرأه الحرميّان بالتشديد للزاي ، على أن أصله « تزكّى » ، ثم أُدغمت^(٤) التاء في الزاي ، وذلك حَسَنٌ قوي ، لأنك تنقل التاء بالإدغام إلى لفظ الزاي ، والزاي أقوى من التاء بكثير ، فأنت بالإدغام تنقل الأضعف إلى الأقوى ، وقرأ الباقون بتخفيف الزاي ، على حذف التاء الثانية ، لاجتماع تاءين بحركة واحدة استخفافاً ، وهو مثل « تظاهرون ، وتساءلون » وشبهه . ومعنى « تزكّى » تنهى نفسك بالتطهير من الشرك بالله ، وقد أجمعوا على التشديد في قوله : (وما عليكَ إِلَّا يَزْكَى) « عبس ٧ » (٢٣٨ ب) . ولا

(١) ص ، ر : « أنه صار خلقتا » .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٣٣٤ ، وزاد المسير ١٩/٩ ، وتفسير ابن كثير

٤٦٧/٤ ، وتفسير النسفي ٣٢٩/٤

(٣) انظر السورة المذكورة ، الفقرة « ٦ - ٧ » .

يجوز تخفيف الزاي في هذا ، إذ لم يجتمع فيه تاءان^(١) ، ومثله الاختلاف والحجة في قوله : (تَصَدَّيْ) في عبس « ٦ » .

سورة عبس ، مكية ، وهي اثنتان وأربعون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (فَتَنَفَعَهُ الْذِّكْرَى) قرأه عاصم بالنصب على الجواب بإلقاء لـ « لعل » والنصب على إضمار « أن » ، فهو تعليله ، وحجته كالذي ذكرنا من الحجة في البقرة والحديد في نصب « فيضاعفَه له » من رَدِّ الثاني على مصدر الأول حين امتنع العطف على اللفظ ، فلم يكن بدٌّ من إضمار « أن » ليكون مع الفعل مصدراً ، فتعطف مصدراً على مصدر الأول ، لأن صدر الكلام غير واجب ، كأن تقديره : وما يدريك لعله يكون منه تذكُّر فافتناع بالتذكُّر ، فلمَّا أضمرت « أن » نصبت الفعل . وقد مضى هذا بآيين من هذا الكلام ، وقرأ الباقي بالرفع على العطف على « يَزَكِّي » ويذكر « ، والتقدير : فلعله تنفعه الذكرى^(٢) » .

« ٢ » قوله : (أَتَا صَبَبْنَا الْمَاءَ) قرأه الكوفيون بفتح الهمزة ، على بدل الاشتغال من الطعام ، لأن « انصباب الماء وانشقاق^(٣) الأرض » سبب لحدوث الطعام ، ومعنى « إلى طعامه » إلى كون طعامه ، أو إلى حدوث طعامه ، فهو موضع الاعتبار ، وليس النظر إلى الطعام اعتباراً ، إنما الاعتبار في النظر إلى الأشياء التي يتكون منها الطعام ، وهي^(٤) صب الماء وانشقاق^(٥) الأرض والإنبات ، ثم حدوثه وانتقاله من حال إلى حال ، ولا يكمل إلا بذلك ، فهذا مما اشتمل فيه الثاني على الأول في البديل ، وهو كثير في الكلام ، فأتى في موضع خفض ، وأجاز بعضهم أن يكون « أنا » في موضع رفع ، على معنى : هو أنا صببنا ، أي : هو صببنا الماء ،

(١) راجع سورتي البقرة والنساء ، الفقرة « ٤٦ - ٤٨ ، ١ » .

(٢) راجع سورتي البقرة والحديد ، الفقرة « ١٤٨ - ١٥٢ ، ٤ - ٥ » .

(٣) ب : « اشتقاق » ورجحت ما في : ص ، ر .

(٤) ب : « وهو » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٥) ب : « اشتقاق » ورجحت ما في : ص .

والأول أحسن وأقوى ، وقرأ الباقون بالكسر على الاستئناف ، جعلوا الجملة تفسيرا للنظر ، أي إلى حدوث الطعام كيف يكون^(١) .

سورة التكوير ، مكيّة ، وهي سبع وعشرون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (سُجِّرَتْ) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بالتخفيف على [معنى]^(٢) إرادة وقوعه للقليل والكثير ، ويدلّ على قوة التخفيف إجماعهم على قوله : (وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ) « الطور ٦ » ، ولم يقل « الْمَسْجُور » ، ومعنى « المسجور » الممتلئ ، وقيل : الفارغ . وقرأ الباقون بالتشديد على معنى التكثير ، لأنها بحار كثيرة^(٣) .

« ٢ » قوله : (تُشْرِتْ) قرأه نافع وعاصم وابن عامر بالتخفيف ، لإجماعهم على قوله : (رَقٍّ مَّنْشُورٍ) « الطور ٣ » ولم يقل « مَنَشَّر » ، وقرأ الباقون بالتشديد ، لكثرة الصحف (١/٢٣٩) ، وإجماعهم على قوله : (صُحُفًا مَّنْشُورَةً) « المدثر ٥٢ » ، ولم يقل منشورة ، وعلته كعلة « سَجَرَتْ »^(٤) .

« ٣ » قوله : (سَعَّرَتْ) قرأه نافع وحفص وابن ذكوان بالتشديد ، على التكثير لإيقاد جهنم مرة بعد مرة ، أعادنا الله منها ، ولقوله : (زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا) « الإسراء ٩٧ » فأتى بلفظ الزيادة ، فهذا يدلّ على كثرة تسعيرها مرة بعد مرة ، وهو اتقادها ، وقرأ الباقون بالتخفيف لإجماعهم على قوله : (وَكُفِيَ بِجَهَنَّمَ

(١) معاني القرآن ٢/٢٩٦ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٩٦٦ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٥٤/ب ، والحجة في القراءات السبع ٢٢٥ ، وزاد المسير ٩/٢٣ ، وتفسير القرطبي ١٩/٢١٩

(٢) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٣) التيسير ٢٢٠ ، والنشر ٢/٢٨١ ، وتفسير غريب القرآن ٥١٦ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١١٨/ب .

(٤) الحجة في القراءات السبع ٢٣٦ ، وزاد المسير ٩/٤٠ ، وتفسير النسفي

« سَعِيرًا » النساء ٥٥ ، ولم يقل « تسعيرا » ، وعلته كعلة « سَجَرَتْ »^(١) .
 « ٤ » قوله : (بِضَنِينَ) قرأه ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بالظاء ، على
 معنى « متهم » ، أي : ليس محمد بمتهم في أن يأتي من عند نفسه بزيادة فيما
 أُوحي إليه ، أو يُنقص منه شيئاً ، ودل على ذلك أنه لم يتعدَّ إلا إلى مفعول واحد ،
 قام مقام الفاعل ، وهو مضمَر فيه ، و « ظننت » إذا كانت بمعنى « اتهمت » لم
 تتعدَّ إلا إلى مفعول^(٢) واحد ، وقرأ الباقون بالضاد على معنى « يبخيل » ، أي :
 ليس محمد ببخيل في بيان ما أُوحي إليه وكتمانه ، بل يثبه ويثبته للناس ، وقد
 رَوَتْ عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ : « بِضَنِينَ »
 تعني بالظاء^(٣) .

سورة الانفطار ، مكيّة ،

وهي تسع عشرة آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (فَعَدَلْكَ) قرأه الكوفيون بالتخفيف ، على معنى « عدل
 بعضك ببعض فصرت معتدلاً الخلق متناسبه ، فلا تفاوت في خلقك » وقيل :
 معناه : عدلك أي شبّه أهلك أو خالك أو عمك ، أي : صرّفتك إلى شبه من
 شاء من قرابتك . وقرأ الباقون بالتشديد على معنى سوى خلقك في أحسن
 صورة وأكمل تقويم ، فجعلك قائماً ، ولم يجعلك كالبهائم متطاطئاً ، والتشديد
 مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم^(٤) .

« ٢ » قوله : (يَوْمَ لَا تَمْلِكُ) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بالرفع ، على
 إضمار مبتدأ ، أي : هو يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً ، أي تفعا ولا ضراً . ويجوز

(١) التبصرة ١١٧/ب ، وزاد المسير ٤١/٩ ، وتفسير النسفي ٣٣٦/٤

(٢) قوله : « واحد قام ... مفعول » سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر .

(٣) زاد المسير ٤٤/٩ ، وتفسير ابن كثير ٤٨٠/٤ ، وتفسير غريب القرآن
 ٥١٧ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١١٨/ب ، وتفسير مشكل إعراب
 القرآن ٢٥٤/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١٤٢/ب .

(٤) الحجة في القراءات السبع ٣٣٧ ، وزاد المسير ٤٨/٩ ، وتفسير ابن كثير

٤٨١/٤ ، وتفسير غريب القرآن ٥١٨ ، وتفسير النسفي ٣٣٨/٤

رفعه على البدل من (يوم الدين) قبله « ١٨ »^(١) ، أي : يوم الدين يوم لا تملك . وقرأ الباكون بالنصب على الظرف لـ « الدين » ، وهو الجزاء ، أي : في يوم لا تملك . فهو خبر للجزاء المضمر ، لأنه مصدر ، وظروف الزمان تكون أخبارا للمصادر ، تقول : القتال اليوم ، والخروج يوم الجمعة ، ويجوز أن يكون تقدير النصب في « يوم » على أنه مرفوع في المعنى ، كالقراءة الأولى ، لكن لما جرى^(٢) النصب فيه في أكثر الكلام ترك منصوبا في موضع الرفع ، وهو مذهب الأخفش في قوله : (ومِنَّا دُونَ ذَلِكَ) « الجن ١١ » [وقد مضى له نظائر]^(٣) ، ويجوز نصبه عند البصريين على البدل من « يوم الدين » الأول « ١٥ »^(٤) .



(١) قوله : « ويجوز رفعه ... قبله » سقط من : ر .

(٢) قوله : « في يوم على ... جرى » سقط من : ص .

(٣) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٤) قوله : « ويجوز نصبه ... الأول » سقط من : ر ، وراجع نظيره في سورة

المائدة ، الفقرة « ٥٠ - ٥١ » ، وانظر تفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٥٥ ، وزاد

المسير ٩/٤٩ ، وتفسير النسفي ٤/٣٢٨ .

سورة المطففين ، مكيّة ، وقيل مدنية ، وهي ست وثلاثون آية في المدني والكوفي (٢٣٩ / ب)

« ١ » قوله : (خَتَمْتَهُ مِسْكٌ) قرأه الكسائي بألف قبل التاء وفتح الخاء ، وقرأ الباقر بكسر الخاء ، وألف بعد التاء .

وحجة من قرأ بألف بعد التاء أنه حمّله على معنى « آخره مسك » ، كما قال : (وخَتَمَ النَّبِيُّ) « الأحزاب ٤٠ » ، أي : آخرهم . والمعنى : « أنه لذيقه^(١) الآخر ، ذكي الرائحة في آخره » ، فإذا كان آخره في طيبه وذكاء رائحته بمنزلة المسك فأولته أذكى وأطيب رائحة ، لأن الأول من الشراب أصفى وألذ ، وهو مصدر « ختم ختاماً » .

« ٢ » وحجة من قرأ بألف قبل التاء أنه جعله اسماً لما يُختم به الكأس ، بدلالة قوله : (مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ) « ٢٥ » ، فأخبر أنه مختوم ، ثم يبين هيئة الخاتم ، فقال « خاتمه مسك » ، وبذلك قرأ علي بن أبي طالب وابن عباس وعلقمة والنخعي وقتادة والضحاك^(٢) .

« ٣ » قوله : (فَكِهِينَ) قرأه حفص بغير ألف ، جعله من « فكه » فهو فكه « مثل : حَذَرَ فهو حَذِرٌ » ، ومعناه فيما روى أبو عبيد عن أبي زيد : ضاحكين طيبين^(٣) الأُنس . وقرأ الباقر بألف على معنى : ذوي فواكه ، وقيل : معناه : معجّين . وقيل ناعمين . وقال الفراء : فكهين وفاكهين بمعنى واحد^(٤) ، وقد ذكرنا (بَلْ رَّانَ) « ١٤ » في الوقف على اللام والإمالة^(٥) .

(١) ب : « يريد » وتصويبه من : ص ، ر .

(٢) التيسير ٢٢١ ، والنشر ٣٨٢/٢ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٧٠ ، فضائل القرآن لأبي عبيد ١/٩٨ ، وتفسير غريب القرآن ٥٢٠ ، والحجة في القراءات السبع ٣٣٨ ، وزاد المسير ٥٩/٩ ، وتفسير ابن كثير ٤٨٦/٤ ، وتفسير النسفي ٣٤١/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١١٩ .

(٣) في كل النسخ هكذا : « طيبين » فوجهته بما يقيم العبارة .

(٤) راجع نظيره في سورة الشعراء ، الفقرة « ٥ » ، وسورة النبا ، الفقرة « ١ » ،

وانظر زاد المسير ٦١/٩ ، وتفسير النسفي ٣٤٢/٤ .

(٥) راجع « فصل في معرفة أصل الألف » ، الفقرة « ٢ » .

سورة الانشقاق ، مكيّة ، وهي خمس وعشرون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (يَصْلِي) قرأه أبو عمرو وحزمة وعاصم بالفتح في الياء ، وإسكان الصاد مخففاً ، أضافوا الفعل إلى الداخل في النار ، فهو الفاعل ، وهو مضمر في الفعل ، وجعلوا الفعل ثلاثياً يتعدّى إلى مفعول واحد ، وهو «سعيراً» ، ودليلهم إجماعهم على قوله : (سيصلى ناراً) « المسد ٣ » ، وقوله : (إلّا مَنْ هو صال الجحيم) « الصافات ١٦٣ » ، وقوله : (اصْلَوْهَا) « يس ٦٤ » ، وقوله : (ثمّ إنهم لصالوا الجحيم) « المطففين ١٦ » فكلّه أضعف الفعل فيه إلى الداخلين في النار ، فكذلك هذا ، وقرأ الباقون بضم الياء ، وفتح الصاد مشدّداً ، أضافوا الفعل إلى المفعول ، فهو فعل لم يسمّ فاعله ، والمفعول الذي قام مقام الفاعل مضمّر في الفعل ، لكنهم عدّوا الفعل إلى المفعول بالتضعيف إلى مفعولين : أحدهما قام مقام الفاعل ، وهو مضمّر في « يصلّى » ، والثاني « سعيراً » (١) .

« ٢ » قوله : (لَتَرْكَبَنَّ) قرأه ابن كثير وحزمة والكسائي بفتح الباء ، على الخطاب للنبي صلّى الله عليه وسلّم ، على معنى : لتركن يا محمد حالا بعد حال ، وأمرأ بعد أمر . وقد قيل : معناه : لتركن يا محمد سماء بعد سماء . وقيل : هو خبر عن السماء ، وليس بخطاب للنبي صلّى الله عليه وسلّم ، [والمعنى] (٢) لتركن السماء في تشققها وتلبونها عند قيام الساعة حالا بعد حال ، وهو قول ابن (٢٤٠ / ١) مسعود ، وقيل : معناه أنه خطاب للنبي صلّى الله عليه وسلّم ، ومعناه : لتركن يا محمد الآخرة بعد الأولى . وقيل : هو خطاب للإنسان ، على معنى : لتركن أيها الإنسان حالا بعد حال من مرض وصحة وشباب وهرم . وقرأ

(١) زاد المسير ٦٤/٨ ، وتفسير النسفي ٣٤٣/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١١٩/ب .

(٢) تكملة موضحة من : ص ، ر .

الباقون بضم الباء ، على أنها مخاطبة للجميع من المؤمنين ، على معنى : لتركبن أيها الناس حالا بعد حال • وقيل : معناه : لتركبن الآخرة بعد الأولى • وقيل معناه : لتركبن أيها الناس سُنة من كان قبلكم من الأمم • وقيل : معناه : لتركبن أيها الناس شدائد وأهوالا ، يعني يوم القيامة ، وإنما ضُمت الباء إذا كانت خطابا للجماعة ، لتدلّ على الواو المحذوفة بعدها ، وهي واو الجمع حذفت لسكونها وسكون أول النون المشددة^(١) ، فبقيت الضمة تدلّ عليها ، واللام جواب القسم ، والنون لتأكيد القسم^(٢) .

(١) ب ، ض : «المشدد» وتوجيهه من : ر .

(٢) الحجة في القراءات السبع ٣٣٩ ، وزاد السير ٦٧/٩ ، وتفسير غريب

القرآن ٥٢١ ، وتفسير ابن كثير ٤٨٩/٤ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٤٣ .

سورة البروج ، مكيّة ، وهي اثنتان وعشرون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (المجيد) قرأه حمزة والكسائي بالخفض ، جعلاه نعتا لـ « العرش » وقيل : هو نعت لـ « ربك » في قوله : (إنّ بطش ربك) « ١٢ » ، وقرأ الباقر بالرفع ، جعلوه نعتا لـ « الله » ، وهو ذو العرش . ومعنى « المجيد » على قول ابن عباس : الكريم . فإذا جعلته نعتا لـ « العرش » كان معنى « الكريم » الحسن كما قال : (زوج كريم) « الشعراء ٧ » ، أي : حسن ، وإذا جعلته نعتا لـ « ربك » كان معنى « الكريم » « ذو الكرم الكامل » . وقيل : معناه إذا جعلته نعتا لـ « ربك » الكثير الخير ، وهو مشتق من المجد ، وهو العطية ، والمالجد الكثير الشرف^(١) .

« ٢ » قوله : (في لوح محفوظ) قرأه نافع بالرفع ، جعله نعتا لـ « القرآن » ، كما قال : (إنا نحن نزلنا الذكر وإنّا له لحافظون) « الحجر ٩ » ، فأخبر بحفظه . وقرأ الباقر بالخفض ، جعلوه نعتا لـ « اللوح »^(٢) .

سورة الطارق ، مكيّة ، وهي تسع عشرة آية في المدني والكوفي

ليس فيها اختلاف إلا ما ذكرنا من قوله : (لما عليها) « ٤ » [أن ابن عامر وعاصم وحمة بتشديد الميم في (لما عليها) وقد قدّمناه]^(٣) في يس^(٤) ، وما قدّمنا من الأصول .

(١) الحجة في القراءات السبع ٣٣٩ - ٣٤٠ ، وزاد المسير ٧٨/٩ ، وتفسير ابن كثير ٤٩٦/٤ ، وتفسير النسفي ٣٤٦/٤

(٢) الحجة في القراءات السبع ٣٤٠ ، وزاد المسير ٧٩/٩ ، وتفسير النسفي ٣٤٧/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٥٦/ب .

(٣) كلمة لازمة من : ص .

(٤) راجعة أولا في سورة هود ، الفقرة « ٢٧ - ٣٠ » ثم في السورة المذكورة ،

الفقرة « ٦-٧ » .

سورة الأعلى ، مكيّة ، وهي تسع عشرة آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (والَّذِي قَدَّرَ) قرأه الكسائي بالتخفيف ، من القدرة على جميع الأشياء ، والملك لها ، والمعنى فيه : فهدى وأضلّ ، ثم حذف لفظ الضلال لدلالة لفظ الهدى عليه . ويجوز أن يكون من التقدير ، كما قال : (يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ) « الرعد ٢٦ » ، وقال : (فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ) « الفجر ١٦ » . وقرأ الباقون بالتشديد^(١) من التقدير ، على معنى : قَدَّرَ خَلْقَهُ فهدى كلَّ مخلوق (٢٤٠/ب) إلى مصلحته ، وقد قال : (وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا) « الفرقان ٢ »^(٢) .

« ٢ » قوله : (بَلْ تُؤْثِرُونَ) قرأه أبو عمرو بالياء ، على لفظ الغيبة ، ردّه على قوله : (الْأَشْقَى) « ١١ » ، لأنه للجنس ، فهو جمع . وقرأ الباقون بالتاء ، على الخطاب للذين جُبلوا على مَحَبَّةِ الدُّنْيَا وإيثَارها ، وشاهد ذلك أَنْ أَبِيًّا قَرَأَ : « بَلْ أَنتُمْ تُؤْثِرُونَ » فهذا خطاب ظاهر^(٣) .

سورة الفاشية ، مكيّة ، وهي ست وعشرون آية في المدني والكوفي

« ١ » قوله : (تَصَلَّى نَارًا) قرأه أبو بكر وأبو عمرو بضم التاء ، جعلاه فعلاً رباعياً لم يسمّ فاعله ، متعدّياً إلى مفعولين : أحدهما مضر في الفعل ، يعود

(١) قوله : « من التقدير كما قال ... بالتشديد » سقط من : ر ، بسبب انتقال النظر .

(٢) معاني القرآن ٢٣٠/١ ، وتفسير الطبري ١١٩/٧ ، وإيضاح الوقف والابتداء ١٢٧ ، والحجة في القراءات السبع ٣٤١ ، وزاد المسير ٨٨/٩ ، وتفسير ٣٤٩/٤

(٣) التبصرة ١/١١٨ ، وزاد المسير ٩٢/٩ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٢٠ .

على « أصحاب الوجوه » المذكورة ، والثاني « نارا » ، وقرأ الباقون بفتح التاء جعلوه فعلا ثلاثيا سُمي فاعله فتعدّي إلى مفعول واحد ، والفاعل مضمَر يعود على « أصحاب الوجوه » ، والمفعول « نارا » ، وهو مثل قوله : (ويصلى سَميراً) « الانشقاق ١٢ » وقد مضى شرحه^(١) .

« ٢ » قوله : (لا تسمع فيها لاغية) قرأه ابن كثير وأبو عمرو بياء مضمومة ، ورفع « لاغية » ، وكذلك قرأ نافع إلا أنه قرأ بالتاء ، وقرأ الباقون بالتاء مفتوحة ونصب « لاغية » وحجة من قرأ باليا مضمومة ، ورفع « لاغية » أنه ذكر الفعل حملاً على المعنى ، لأن « لاغية » و « لغوا » سواء ، فذكر لتذكير اللغو حملاً على المعنى ، ويجوز أن يكون ذكر لما فرّق بين المؤنث وفعله بقوله : (فيها)^(٢) ، ويجوز أن يكون ذكر لأن تأنيث « لاغية » غير حقيقي ، فأما ضمه للياء فإنه بنى الفعل لما لم يسم فاعله ، ورفع « لاغية » لقيامها مقام الفاعل ، وكذلك حجة من قرأ بالتاء والرفع ، إلا أنه أثبت لتأنيث لفظ « لاغية » ، فأجرى الكلام على ظاهره [ولم يحمله على المعنى]^(٣) .

وحجة من فتح التاء ونصب « لاغية » أنه بنى الفعل لما سُمي فاعله ، فتعدّي إلى « لاغية » ، فنصبها بـ « تسمع » ، والفاعل^(٤) هو المخاطب ، وهو النبي صلى الله عليه وسلم ، و « اللاغية » مصدر بمعنى « اللغو » كـ « العاقبة » والعافية . ويجوز أن تكون صفة ، على تقدير : ولا تسمع فيها كلمة لاغية ، أي كلمة لغو . وقوله : (لا يسمعون فيها لغواً) « مريم ٦٢ » يدل على حمل « لاغية » على المصدر ، فذلك أولى بها^(٥) .

(١) راجعه في سورته ، الفقرة « ١ » .

(٢) قوله : « ويجوز أن يكون ... فيها » سقط من : ص ، ر .

(٣) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٤) ب : « الفاعل والفاعل » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٥) التيسير ٢٢٢ ، والنشر ٣٨٣/٢ ، وزاد المسير ٩٨/٩ ، وتفسير ابن

كثير ٥٠٣/٤ ، وتفسير النسفي ٣٥٢/٤

« ٣ » قوله : (بِمُصَيِّطٍ) قرأه هشام بالسین ، وهو الأصل ، وقرأ حمزة بين الصاد والزاي ، وقرأ الباقون بالصاد ، أبدلوا من السین ، لإتيان الطاء بعدها ، ليعمل اللسان في الإطباق عملاً واحداً ، وقد تقدّم ذكر هذا وعلة ، وحجته في سورة الحمد وغيرها ، فأغنى ذلك عن إعادتها^(١) (١/٢٤١) .



سورة والفجر ، مكية ،

وهي ثلاثون آية في الكوفي ، واثنان وثلاثون في المدني

« ١ » قوله : (والوتر) قرأه حمزة والكسائي بكسر الواو ، وقرأ الباقون بالفتح ، وهما لغتان ، والفتح لغة أهل الحجاز ، والكسر لغة بني تميم^(٢) .

« ٢ » قوله : (فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ) قرأه ابن عامر بالتشديد ، على معنى التكثير ، وقرأ الباقون بالتخفيف ، وكلاهما بمعنى التضييق في الرزق ، وقد مضى الكلام على هذا في سورة الأعلى وغيرها^(٣) .

« ٣ » قوله : (تَكْرُمُونَ ، وَتَأْكُلُونَ ، وَتَحَاضُّونَ ، وَيُحِبُّونَ) قرأه أبو عمرو بالياء في الأربع الكلمات ، على لفظ الغيبة ، لتقدّم ذكر الإنسان الذي هو اسم للجنس ، يدلّ على الجمع بلفظه ، فرجعت عليه الياءات لِغَيْبَتِهِ ، وقرأ الباقون بالتاء فيهن ، على الخطاب من النبي صلى الله عليه وسلم لَمَنْ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ^(٤) على معنى : قل لهم يا محمد كذا وكذا ، وقرأ الكوفيون « تحاضون » بألف قبل الضاد ، ويمدّون الألف ، لسكونها وسكون أول المُشَدِّد ، بمنزلة (ولا الضالّين) « الفاتحة ٧ » ، وأصله « تتحاضضون » ، على وزن « تتفاعلون » ،

(١) راجع سورة الفاتحة ، الفقرة « ٦-٧ » .

(٢) ادب الكاتب ٤٢٤

(٣) راجعة هناك ، الفقرة « ١ » .

(٤) في كل النسخ هكذا « إليه » وصوبته بما اقتضاه النص .

أَنْ يَحْضَ بِمَعْضُكُم بَعْضًا [على إطعام المسكين أي يحرض بعضكم بعضاً] ^(١) على ذلك ، فحذفت ^(٢) إحدى التاءين استخفافاً ، كـ « تظاهرون وتساءلون » ، وأدغمت الضاد في الضاد . وقرأ الباقر « تحضون » بغير ألف ، جعلوه من « حض يحض » وهو في المعنى كـ « تحاضون » ^(٣) .

« ٤ » قوله : (لا يُعَذِّبُ عَذَابَهُ أَحَدٌ . ولا يوثق وثاقه) قرأ ذلك الكسائي بفتح الذال والثاء ، على ما لم يُسمِّ فاعله ، أضاف الفعلين إلى الكافر المعذب الموثق ، ورفع « أحداً » ، لأنه مفعول لم يُسمِّ فاعله ، فالهاء في « عذابه » للكافر ، وكذلك [هي] ^(٤) في « وثاقه » ، وهو الإنسان المذكور في قوله : (يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ) « ٢٣ » والتقدير : لا يعذب أحدٌ مثل تعذيبه ، ولا يوثق أحدٌ مثل إيثاقه ، فأقام « العذاب » مقام التعذيب ، و « الوثاق » مقام الإيثاق ، كما استعملوا العطاء في موضع الإعطاء . والعذاب والوثاق اسمان وقعاً موقع مصدرين ، وذلك مستعمل في كلام العرب . قال الفرّاء في معنى هذه القراءة : فيومئذ لا يعذب أحدٌ في الدنيا كعذاب الله في الآخرة . ورؤي أن النبي صلى الله عليه وسلم : كان يقرأ بفتح الذال والثاء . وقرأ الباقر يكسر الذال والثاء من « يعذب » ويوثق » ، أضافوا الفعل إلى الله جلّ ذكره ، والهاء في « عذابه ووثاقه » لله جلّ ذكره ، والتقدير : فيومئذ لا يعذب أحدٌ أحداً مثل تعذيب الله للكافرين ^(٥) ولا يوثق أحدٌ أحداً مثل إيثاق الله للكافرين ، و « أحد » فاعل . وقيل : تقديره : فيومئذ لا يعذب أحدٌ أحداً مثل تعذيب الكافر ، ولا يوثق أحدٌ أحداً مثل إيثاق الكافر ، فتكون القراءة الأولى على هذا التقدير ، لإضافة

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) ب : « فحذف » ورجحت ما في : ص ، ر .

(٣) الحجة في القراءات السبع ٣٤٣ ، وزاد المسير ١٢٠/٩ ، وتفسير النسفي

٣٥٦/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٢٠/ب .

(٤) تكملة موضحة من : ص ، ر .

المذاب إلى الكافر^(١) .

« ٥ » فيها ياء إضافة [قوله]^(٢) : (رَبِّي أَكْرَمَنَ) « ١٥ »
(٢٤١/ب) و (رَبِّي أَهَانَنَ) « ١٦ » قرأهما الحرمين وأبو عمرو بالفتح
فيهما .

« ٦ » فيها أربع زوائد قوله : (يَسْرَ) « ٤ » قرأها ابن كثير ياء في
الوصل والوقف ، وقرأ نافع وأبو عمرو يياء في الوصل خاصة .
والثانية قوله : (بالوادِ) « ٩ » قرأها البرزني يياء في الوصل والوقف ،
وقرأها قنبل وورش يياء في الوصل خاصة .

والثالثة والرابعة قوله : (أَكْرَمَنَ ، وَأَهَانَنَ) « ١٥ ، ١٦ » قرأهما
البرزني يياء في الوصل والوقف ، وقرأهما نافع يياء في الوصل خاصة . ورثوي عن
أبي عمرو أنه خيّر في إثباتهما في الوصل أو حذفهما^(٣) ، والمشهور عنه الحذف .
وقد تقدّمت العلة في هذه الآيات في حذفها وإثباتها في آخر سورة البقرة ، وكذلك
تقدّمت علة فتح ياء الإضافة وإسكانها في ذلك الموضع فأغنى [ذلك]^(٤) عن
الإعادة^(٥) .

سورة البلد ، مكية ،

وهي عشرون آية في المدني والكوفي

« ١ » الذي قرأتُ به في قوله : (أَلَمْ يَرَهُ أَحَدٌ) في رواية أبي
عمرو وأبي بكر بصلة الهاء بواو على الأصل ، على ما ذكرنا في صدر الكتاب من

(١) زاد المسير ١٢٢/٩ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١٤٣/ب .

(٢) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٣) ب ، ص : « وحذفهما » وتوجيهه من : ر .

(٤) تكملة موضحة من : ص

(٥) راجع فصلي « ياءات الإضافة وعللها » و « ياءات الزوائد المحذوفة » بآخر

سورة البقرة .

أصل هاء الكناية . فأما مَنْ رُوي عنهما^(١) الإسكان فإنما ذلك قياس على : « يَتَوَدَّه ، وَتُصْلِحُهُ » وشبهه ، والإسكان ضعيف في هذه الهاء ، فبعيد أن يُقاس على الضعيف البعيد الوجه ، وبعيد أن يخرج الشيء عن أصله فيُحْمَل على غير أصله ، لغير رواية صحيحة مشهورة ، وبعيد أن يخرج الجرف من الإعراب الصحيح المستعمل إلى الإعراب الضعيف البعيد المخرج ، بقياس غير مروي . وقد عدّه المُبَرِّد من الخطأ مِمَّنْ قرأ به واللحن . وقد ذكرنا علة ذلك وعلة ضعفه في سورة آل عمران وفي غيرها^(٢) .

« ٢ » قوله : (فَكْ رَقَبَةٍ أَوْ إِطْعَامٌ) قرأه أبو عمرو وابن كثير والكسائي بفتح الكاف من « فك » ، جعلوه فعلا ماضيا ، وبنصب « رقية » ، على أنها مفعولة لـ « فك » ، وقرؤوا : « أَوْ أَطْعَمَ » بفتح الهمزة والميم ، من غير ألف بعد العين ، جعلوه فعلا ماضيا . وقرأ الباقون « فك » بالرفع ، جعلوه مصدرا مرفوعا ، على إضمار مبتدأ ، أي : هو فك ، وأضافوا « فك » إلى « رقية » ، على إضافة المصدر إلى المفعول به ، فخفضوا « رقية » ، وقرؤوا « أَوْ إِطْعَامٌ » بهزة مكسورة ، وبألف بعد العين ، وبالرفع^(٣) ، جعلوه مصدر « أطعم » كـ « إكرام » مصدر « أكرم » ، ورفعوه على العطف على « فك » .

وحجة من رفع « فك » ، وإطعام » أنه لما تقدّم السؤال في قوله : (وما أدراك ما العقبة) « ١٢ » احتاج هذا السؤال إلى جواب وتفسير ، وتفسير مثل هذا إنما وقع في القرآن بالجمل ، بالابتداء والخبر كقوله : (وما أدراك ما الحطمة) « ٥ » ثم فسّر هذا السؤال بالابتداء والخبر فقال : (نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ) « ٦ » أي : هي نار الله الموقدة ، ومثله : (وما أدراك ما هي) « ١٠ » ثم فسّر

(١) هما أبو بكر وأبو عمرو ومعهما حمزة أيضا في مواضع مذكورة .

(٢) راجع السورة المذكورة ، « فصل الهاء المتصلة بالفعل المجزوم » الفقرة

« ٤٥ - ٤٩ » .

(٣) قوله : « فخفضوا رقية ... وبالرفع » سقط من : ر .

فقال : (نارٌ حامية) « ١١ » ، أي : هي نار حامية ، فلما احتاج إلى تفسير السؤال في قوله : (وما أدراك ما (٢٤٣/أ) العقبة) فسّر بالابتداء والخبر ، فرفع « فك » على خبر ابتداء محذوف ، وعطف عليه « أو^(١) إطعام » ، على الإباحة ، وفي الكلام حذف دل عليه (فلا اقتحم) « ١١ » والتقدير : وما أدراك ما اقتحام العقبة ، ثم حذف المضاف ، وأقيم المضاف إليه مقامه ، والتفسير : إنما هو على اقتحام العقبة ما هو ؟ ففسّره بقوله : (فك رقة) ، أي : اقتحام العقبة فك رقة أو إطعام . وإنما احتيج إلى هذا الإضمار ليكون المفسر مثل المفسر ، لأنه لما فسّر بمصدر ، وهو « فك » ، وجب أن يكون المفسر مصدرا ، ولو جعلت « فك » تفسيرا ل « العقبة » لجعلت المصدر تفسيرا لغير مصدر ، ولو لم تضمن لصار التقدير : والعقبة فك رقة ، وليس الأمر على ذلك ، إنما المعنى : اقتحام العقبة هو فك رقة .

« ٣ » وحجة من قرأ « فك » وأطعم بالفتح أنه لما وقع لفظ الماضي في قوله : (فلا اقتحم) ، واحتاج إلى تفسير الاقتحام ما هو ؟ فسّره بفعل ماض مثله ، كما قال : (وما أدراك ما الحاقة) « الحاقة ٣ » ، ثم فسّره بفعل ماض بقوله : (كذبت ثمود) « ٤ » ، ومثله في تفسير الجمل بالفعل الماضي قوله تعالى : (إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم) « آل عمران ٥٩ » ، ثم فسّر التمثيل بين آدم وعيسى كيف هو فقال : (خلقه من ثراب) ، أي : من غير آب كما خلق عيسى من غير آب ، وهذا قد فسّر فيه الاسم بالماضي فتفسير الماضي بالماضي أقوى وأحسن ، ولو جعلت « فك رقة أو أطعم » في قراءة من فتح تفسيرا للجمله في قوله : (وما أدراك ما العقبة) لحسن ، كما حسن أن يكون (خلقه من ثراب) تفسيرا للجمله التي هي اسم « إن وخبرها » ، ويتقوى القراءة بالفتح على الفعل الماضي أن بعده : (ثم كان من الذين

(١) ب : «اي» ، وتصويبه من : ص ، ر .

آمنوا) « ١٧ » فعطف عليه بالفعل الماضي ، فوجب أن يكون ما قبله بلفظ الماضي ، ليتفق المعطوف والمعطوف عليه في اللفظ (١) .

« ٤ » قوله : (مؤصدة) قرأه حفص وأبو عمرو وحزمة بالهمز ، ومثله في الهمزة (٢) ، وقرأ الباقون بغير همز .

وحجة من همز أنه جعله من اللغة التي يقولون فيها « آصدتُ الباب » أي أطبقته ، فهو « أفعلت » وفاء الفعل فيه همزة ساكنة ، أبدل منها ألف فثبتت همزة في اسم المفعول ، وهو « مؤصدة » أي مبطقة .

« ٥ » وحجة من قرأ بغير همز أنه يحتمل أن يكون جعله من اللغة التي يقولون فيها « أوصدت الباب » ، أي أطبقته ، ففاء الفعل في هذه اللغة واو ، فلا يجوز همز اسم المفعول على هذا ، إذ لا أصل له في الهمز ، ويتقوى ذلك إجماعهم على قوله : (بالوَصِيد) « الكهف ١٨ » بالواو ، ولو كان من المهموز لقال بـ « الأصيد » ، فهما لغتان يقال أوصدت ، وأصدت ، ويجوز أن يكون من قرأه بغير همزة أن يكون أصله عنده الهمز ، لكن خفف الهمزة فأبدل منها واوا (٣) لانضمام ما قبلها ، على أصل تخفيف الهمزة الساكنة (٤) .

(١) قوله : « فعطف عليه بالفعل .. اللفظ » سقط من : ر ، انظر التبصرة ١١٨/ب ، والتيسير ٢٢٣ ، وزاد المسير ١٣٣/٩ ، وتفسير ابن كثير ٥١٣/٤ ، وتفسير النسفي ٣٥٨/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١٢١/١ .

(٢) حرفها هو : (أ ت) .

(٣) ب : « واو » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٤) راجع ذكر علل الهمزة المفردة ، الفقرة « ١٣ - ١٤ » ، وانظر النشر ٣٨٤/٢ ، والحجة في القراءات السبع ٣٤٤ ، وزاد المسير ١٣٦/٩ ، وتفسير ابن كثير ٥١٤/٤ .

(٢٤٢/ب) سورة والشمس ، مكية ،

وهي خمس عشرة آية في المدني والكوفي

قال أبو محمد : قد قدّمنا ذكر الإمامة وعللها في أبواب الإمامة ، وهي متكررة في هذه السورة ، وفي غيرها ، ونحن نعيد ههنا جملة من عللها يتذكر بها ما تقدّم من القول فيها إن شاء الله .

فصل في علل الإمامة

« ١ » اعلم أن الفتح هو الأصل ، والإمامة فرع ، لعلّة توجيها على [ما]^(١) قدّمنا في صدر الكتاب ، دليل ذلك أن الفتح مستعمل في كل مثال وغير مثال ، والإمامة لا تستعمل في كل شيء مفتوح ، فما عمّ كل شيء فهو الأصل ، ألا ترى أن « الدعاء ، والغناء ، والسماء ، والشركاء ، وقال ، ومال ، وكان ، وطال » وشبهه لا تجوز فيه الإمامة ، وأنّ كل ما تجوز فيه الإمامة يجوز فيه الفتح ، ومما يثبوت في الفتح في الأشياء التي تجوز فيها الإمامة أن الإمامة إنما جيء بها لتدلّ على أصل الحرف المثال ، لتقرّبه من كسرة قبله أو بعده ، وقد أجمعوا على ترك الدلالة على الأصل في قولهم : ميقات وميزان ، وشبهه ، بغير إشارة ، ولا دليل على الأصل ، إذ أصل الياء فيهما الواو ، وأجمعوا أيضا على ترك الدلالة على الأصل في قولهم : موقن وموسر ، وشبهه بغير إشارة ولا دليل على الأصل^(٢) ، والأصل في الواو فيهما ياء ، وأجمعوا على إبدال الهمزة التي هي فاء الفعل في « آدم وآزر » وشبههما بالفاء ، من غير إشارة ، ولا دليل على الأصل ، والأصل الهمز ، وأجمعوا على إبدال الواو في : قال ، وكال ، بالفاء وعلى إبدال الياء في : كال ، ومال ، بالفاء من غير إشارة إلى الواو ، ولا إلى الياء في أشياء لهذا كثير ، فكذلك يجب أن تترك الإشارة إلى الأصل في « رمى ، وهدى ، وترى ، واشترى » وشبهه ، وأن تترك الألف على حالها ولفظها ، وفتح ما قبلها ، ولا تُغيّر إشارة إلى أصلها ، قياسا على

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) قوله : « الدلالة على الأصل ... الأصل » سقط من : ر .

ما ذكرنا ، ممّا أجمعوا على ترك^(١) الإشارة فيه إلى الأصل ، فهذا باب يقوى به الفتح ، فأما الإمالة فقيما يقوّي استعمالها ، أنّ العرب قد ثبتي في الكلمة المغيّرة ما يدلّ على أصلها ، في كثير من كلامها ، من ذلك أنهم أدغموا النون الساكنة والتنوين في الميم والنون ، وحقّ الإدغام أن يذهب فيه لفظ الحرف الأول ، فلم يجعلوا ذلك في هذا ، وأبقوا الغنة تدلّ على الأصل ، وهذا إجماع من العرب ، ومن ذلك أنهم أدغموا الطاء الساكنة في التاء فأبقوا لفظ الإطباق ، ليدلّ على الأصل ، إجماع^(٢) منهم في نحو قولك : أحطت ، وفرطت ، وكذلك فعلوا بالقاف الساكنة ، إذا أدغموها في الكاف ، يثبوتون لفظ الإطباق ، ليدلّ على الأصل في نحو قوله : (ألم نخلقكم) « المرسلات ٢٠ » وشبهه ، وكذلك فعل كثير منهم في الأفعال المعتلات (٢٤٣ / ١) الأعيّن من ذوات الواو ، ومن ذوات الياء فيما لم يسمّ فاعله ، إذا انكسر أولها للاعتلال ، أبقوا الإشمام في أوائلها ، ليدلّ على الأصل في نحو : قيل ، وحيل ، وغيض ، وسيق ، وشبهه ، وكذلك فعلوا في الوقف على المتحرك ، يثبوتون الإشمام والزوم في أواخر الكلام المتحرك^(٣) ، ليدلّ ذلك على أنه أصله في الوصل ، وهذا في كلامهم أكثر ممّا أصف به ، يرغبون في أن يبقى في الكلام المغيّر ما يدلّ على الأصل ، وعلى ذلك انفتح ما قبل واو الجمع عند كثير منهم ، في نحو قولك : الموسون ، والعيسون ، وشبهه ، لتدلّ الفتحة على الأصل ، وينبئ عن حذف الألف بعدها ، وهذا كثير في كلامهم ، وكذلك فعل أصحاب الإمالة في : رمى ، وسعى ، واشترى ، وهوى ، وشبهه ، أبقوا الإمالة لتدلّ على أصل الألف ، وتنبئ أن أصلها الياء ، فهما لغتان فاشيتان قويتان في الاستعمال والقياس ، والفتح الأصل لما ذكرنا ، والإمالة فرع جارٍ على الأصول ، قوي في القياس ، فصيح في لسان العرب ، غير مدفوع ، فأما ما كان من ذوات الواو فبعيد^(٤) إمالته ، إذ لا أصل له في الياء ، ينحى به إلى ذلك ، والفتح أولى به .

(١) قوله : « الإشارة إلى ... ترك » سقط من : ر .

(٢) ب : « الكلمة المتحرك » ، ص : « المتحرك » ، ر : « الكلام المتحركة » ووجهته

من النسخ جميعا بما يقيم العبارة .

« ٢ » فَإِنْ قِيلَ : فَإِلَّا نَحْيَ^(١) بِذَوَاتِ الْوَاوِ وَنَحْوِ الْوَاوِ لِيَدُلَّ ذَلِكَ عَلَى أَصْلِ الْأَلْفِ ، كَمَا نَحْيَ بِذَوَاتِ الْيَاءِ نَحْوِ الْيَاءِ ، لِيَدُلَّ ذَلِكَ عَلَى أَصْلِ الْأَلْفِ ؟ فَالْجَوَابُ : أَنَّ الْفَتْحَةَ مِنَ الْأَلْفِ ، وَالْأَلْفَ بَعِيدَةً مِنْ مَخْرَجِ الْوَاوِ ، فَلَوْ نَحَوْتُ بِالْفَتْحَةِ فِي : دَعَا ، وَدَنَا ، وَنَحَوَهُمَا ، وَقَالَ ، وَخَلَا ، وَنَحَوَهُمَا ، نَحْوِ الضَّمَّةِ ، لَتَقَرَّبَ الْأَلْفُ نَحْوِ الْوَاوِ ، الَّتِي هِيَ أَصْلُهَا لَجُمْعَتَيْنِ مِنْ طَرَفَيْنِ مُتَبَاعِدَيْنِ ، الْفَتْحَةُ مِنَ الْأَلْفِ ، وَالضَّمَّةُ مِنَ الْوَاوِ ، وَهَذَا بَعِيدٌ قَبِيحٌ فِي الْجَوَازِ ، وَعَلَى مَنْعِهِ أَكْثَرُ الْعَرَبِ .

« ٣ » فَإِنْ قِيلَ : فَكَيْفَ جَازَ فِي إِمَالَةِ ذَوَاتِ الْيَاءِ أَنْ يُنْحَى بِالْفَتْحَةِ نَحْوَ الْكُسْرَةِ ، لَتَقَرَّبَ الْأَلْفُ نَحْوَ الْيَاءِ ، لَتَدُلَّ عَلَى أَنَّ أَصْلَ الْأَلْفِ الْيَاءُ ، وَالْفَتْحَةُ مِنَ الْأَلْفِ ، وَالْكَسْرَةُ مِنَ الْيَاءِ . فَالْجَوَابُ أَنَّ الْأَلْفَ أَقْرَبَ إِلَى الْيَاءِ فِي الْمَخْرَجِ مِنْهَا إِلَى الْوَاوِ ، لِأَنَّ الْوَاوَ مِنَ الشَّفَتَيْنِ ، وَالْيَاءُ مِنْ وَسْطِ اللِّسَانِ ، فَالْيَاءُ قَرِيبَةٌ مِنَ الْأَلْفِ ، وَالْكَسْرَةُ مِنَ الْيَاءِ ، فَحَسُنَ أَنْ تَقَرَّبَ الْفَتْحَةُ ، الَّتِي هِيَ مِنَ الْأَلْفِ ، إِلَى الْكَسْرَةِ ، الَّتِي هِيَ مِنَ الْيَاءِ ، لَتَقَرَّبَ الْأَلْفُ ، الَّتِي بَعْدَ الْفَتْحَةِ ، إِلَى الْيَاءِ الَّتِي هِيَ أَصْلُهَا ، لِقَرَبِ مَا بَيْنَ الْأَلْفِ وَالْيَاءِ ، وَبَعْدَ ذَلِكَ فِي الضَّمَّةِ مَعَ الْفَتْحَةِ لِبُعْدِ الْوَاوِ مِنَ الْأَلْفِ ، وَأَيْضًا فَإِنَّ الْأَلْفَ تَتَوَاضَعُ الْيَاءُ فِي الْخَفَةِ ، وَتَبْعُدُ مِنَ الْوَاوِ لِثِقَلِ الْوَاوِ ، فَحَسُنَ تَقَرُّبُ الْفَتْحَةِ ، الَّتِي هِيَ مِنَ الْأَلْفِ ، إِلَى الْكَسْرَةِ ، الَّتِي هِيَ مِنَ الْيَاءِ ، لِمُؤَاخَاةِ الْأَلْفِ الْيَاءَ فِي الْخَفَةِ ، وَبَعْدَ ذَلِكَ مِنَ الْوَاوِ لِبُعْدِ الْوَاوِ مِنَ الْأَلْفِ فِي الثَّقَلِ .

« ٤ » وَعَلَى أُخْرَى فِي مَنْعِ إِمَالَةِ ذَوَاتِ (٢٤٣ / ب) الْوَاوِ ، وَذَلِكَ أَنَّكَ لَوْ قَرَّبْتَ الْفَتْحَةَ نَحْوَ الضَّمَّةِ فِي : دَنَا^(٢) وَدَعَا ، وَشَبَّهَهُمَا ، لَتَقَرَّبَ الْأَلْفُ نَحْوَ الْوَاوِ ، الَّتِي هِيَ الْأَصْلُ ، لَوْجِبَ كَوْنُ الْوَاوِ مُتَطَرِّفَةً قَبْلَهَا حَرَكَةً ، وَذَلِكَ لَا يَوْجَدُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ ، لَيْسَ فِي الْكَلَامِ الْوَاوُ مُتَطَرِّفَةً مَلْفُوظَةً بِهَا قَبْلَهَا حَرَكَةً .

(١) ص : « لَمْ لَا يُنْحَى » .

(٢) ب : « دَنَا » وَتَصْوِيْبِهِ مِنْ : ص ، ر .

« ٥ » فإن قيل : فلم أجازوا إمالة ذوات الواو في « دحاها ، وطحاها ، وتلاها ، وسجى » ؟ فالجواب : أنها أُمِيت لتدلّ الإمالة على أن هذه الألف التي أصلها الواو ، قد تعود ياءاً في بعض الأحوال إذا قلت : دُحِي ، وطُحِي ، وتُحِي ، وسُجِي ، والإمالة في ذلك قليلة بعيدة ، وإنما تميل الألف قبلها إلى نحو الياء التي قد ترجع الألف إليها في بعض الأحوال ، ليس تميل الألف فيها نحو الواو ، وإنما أُمِيت هذه الأفعال الكسائي وحده لِيَتَّبِعَهَا في الإمالة ما قبلها وما بعدها ، لتتفق الفاظ أواخر الآي في الإمالة ، مع جواز ذلك عنده ، للعلة التي ذكرنا .

« ٦ » فإن قيل : فلم أُمِيتوا العين من « خاف » وأصلها الواو ؟ فالجواب : أن إمالة هذا قليلة ، لم يثمله غير حمزة ، وإنما أُمِيت ليدلّ بالإمالة على فتحة الخاء ، على أن الخاء قد تكسر في بعض الأحوال ، في قولك : خِفْتُ ، وقيل : أُمِيت ليدلّ بالإمالة ، على أن أصل العين الكسر ، إذ أصل « خاف » « خوف »^(١) على « فعل » .

« ٧ » فإن قيل : فلم أُمِيت حمزة [والكسائي]^(٢) « الربا ، وضحاها ، وضحي » وهن من الواو ؟ فالجواب : أنهما [إنما]^(٣) أُمِيتا على لغة للعرب ، يثنون ما كان من الأسماء من ذوات الواو ، مكسوراً الأول أو مضموماً بالياء ، فلما جاز تشيته بالياء جاز إمالته ، كما يثجيزان^(٤) إمالة كل ما يثنى بالياء من ذوات الياء ، نحو « منتهى ، ومفترى ، وهدي » وشبهه . وقيل : إنما أُمِيتا هذا من ذوات الواو ، لأن ألفه قد ترجع إلى الياء في بعض الأحوال ، نحو تصغيرك إياها تقول فيه : ضَحِي ورُبِّي ، والإمالة في هذا قليلة بعيدة في الجواز ، فافهمه ، وقد قدّمت في بيان هذا الصنف جُملاً كافية ، وهذه زيادة إليها مقلّعة ، فمع الله بها^(٥) .

(١) ب : « يخوف » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) ب : « أنهما أمالا » ، ص : « إنما لا » وتوجيهه والتكملة ص : ر .

(٤) ب : « يثجيز » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) راجع « فصل مما أُمِيت الفه على التشبيه » ، الفقرة « ١٠ - ١١ » وسواه

من باب الإمالة .

« ٨ » قوله : (ولا يَخَافُ عِقْبَاهَا) قرأها نافع وابن عامر بالفاء ، وكذلك هي في مصاحف أهل المدينة والشام ، وقرأ الباقون بالواو ، وكذلك هي في مصاحف أهل الكوفة ومكة والبصرة ، والفاء للعطف على قوله : (فكذبوه فَعَقَرُوهَا ، فلا يَخَافُ عِقْبَاهَا) ، كأنه تبع تكذيبهم وعقرهم ترك خوف العاقبة ، ووحد في (١) « فلا يخاف » ، لأن « العاقر » كان واحدا ، لكن نُسب العقر إلى جميعهم ، لرضاهم بفعل ذلك الواحد العاقر ، وكذلك من قرأ بالواو ، ويحسن أن تكون للحال من (٢٤٤/١) العاقر ، والتقدير : فعقروها غير خائفين من عقيب العقر ، ففاعل « يخاف » « العاقر » ، ويجوز أن يكون فاعل يخاف الله جل ذكره على معنى : فدَمَدَمَ عليهم ربهم غير خائف من عقيب دَمَدَمِهِ بهم ، ويجوز أن يكون فاعل « يخاف » النبي المرسل إليهم . وقيل : فاعل « يخاف » « أشقاها » ، على تقدير : إذ انبعث أشقاها غير خائف من عقيب عقره للناقة ، فكان الواو في جميع هذه المعاني متحمة زائدة ، ويجوز أن يكون بعدها مضمر ، على تقدير : والعاقر غير خائف ، أو والله غير خائف ، والنبي غير خائف ، فلا تكون الواو على هذا زائدة (٢) .

وليس في سورة والليل وسورة والضحي وسورة ألم نشرح وسورة والتين اختلاف إلا ما تقدم من الأصول في الإملات وغيرها ، وهن (٣) مكيات .
وسورة والليل عشرون آية ،
وسورة والضحي عشر آيات ،
وسورة ألم نشرح ثمان آيات ،
وسورة والتين ثمان آيات ،
ولا اختلاف في عدد هن (٤) .

- (١) قوله : « فلا يخاف ... وحدي » سقط من : ص ، بسبب انتقال النظر .
- (٢) المصاحف ٤٧ ، وهجاء مصاحف الأمصار ١/١٨ ، والمفنع ١١١ ، والنشر ٣٨٤/٢ ، وزاد المسير ١٤٣/٩ ، وتفسير ابن كثير ٥١٧/٤ ، وتفسير النسفي ٣٦١/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٥٨ ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٤٤ .
- (٣) ب : « وهي » وتوجيه من : ص ، ر .
- (٤) التبصرة ١/١١٩ ، والتيسير ٢٢٤ .

سورة العلق ، مكيّة ، وهي عشرون آية في المدني وتسع عشرة في الكوفي

« ١ » قوله : (أَنْ رَآه اسْتَغْنَى) قرأه قنبل بغير ألف بعد الهمزة ،
وقرأ الباقون بألف .

وحجة من قرأ بغير ألف [بعد الهمزة] ^(١) أنه لغة لبعض العرب في مستقبل
« رأى » ، يَحذفون الألف في « يرى » بغير جزم ، اكتفاء ^(٢) بالفتحة منها ،
حكى عن [بعض] ^(٣) العرب ، أصاب الناس جهد ^(٤) ، ولو تر أهل مكة ، يَحذفون
ألف « تر » فلمّا حُذفت في « ترى » لغير جازم حُذفت في « رأى » كذلك ،
وهو بعيد في القياس والنظر والاستعمال . وقد حذفوا الألف في الماضي في « حاش
لله » ، وفي هذه العلة ضعف من طريق الاستعمال والقياس ، وفي ذلك علة أخرى ،
وهي أن يكون سهّل الهمزة من « رأى » على البدل ، فاجتمع ساكنان ، فحذف
الألف الثانية لالتقاء الساكنين ، ثم ردّ الهمزة إلى أصلها ، وبقيت الألف على
حذفها ، وهذه علة أيضا ضعيفة خارجة عن القياس والنظر ، وفي ذلك علة ثالثة ،
وهي أن يكون لم يعتدّ بالهاء في « رآه » لخفائها ، فحذف الألف التي قبل الهاء ،
لسكونها وسكون السين في « استغنى » ، وعلى ذلك أجاز سيويه وغيره حذف
الواو والياء بعد الهاء التي قبلها ساكن ، لسكونها ^(٥) وسكون ما قبل الهاء ، ولم
يعتدّ بالهاء حاجزا بينهما لخفائها ، وذلك في : فيه ، وضربوه ، إذا حذف الياء
والواو ، وهذه علة جارية على القياس [حسنة] ^(٦) لولا أن ابن كثير ليس من أصله

(١) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٢) ب : « اكتفى » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) تكملة موضحة من : ص ، ر .

(٤) ب : « جهدا » وتصويبه من : ص ، ر .

(٥) ب : « وهو » ، ص : « أن » ورجحت ما في : ر .

(٦) ب : « لسكونه » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٧) تكملة موضحة من : ر ، وعبارة « ص » هكذا : خارجة عن القياس .

حذف ما بعد الهاء لسكون ما قبلها ، وليس من مذهبه^(١) ترك الاستعداد بالهاء لخفائها . فهذا (٢٤٤/ب) الحرف خارج عن قياس مذهبه وقراءته ، إن أجرته على هذه العلة ، وهي علة صحيحة ، وفي ذلك علة رابعة ، وهي أن مستقبل « رأى » قد أجمعت العرب على حذف عينه بعد إلقاء حركته على ما قبله ، وهي الهمزة في « ترى ، ونرى ، ويرى » فلما استعمل الحذف فيه ، واطرح استعمال الأصل سهل ذلك جواز الحذف في ماضيه ، فلم يمكن^(٢) حذف العين ، لأنه لا ساكن قبلها تلقى حركة العين عليه ، لئلا يحذف الحرف وحركته ، فتركت ، وحذفت اللام ، وهذه حجة ضعيفة أيضا ، لأن حذف عين المستقبل ، من هذا الفعل ، مسموع من العرب مستعمل ، وحذف لام الماضي غير مسموع ولا مستعمل ، فعذفه بعيد . وعلة خامسة ، وهي أن يكون حذف الألف من « رآه » لسكونها وسكون الواو بعد الهاء ، على أصل حذف من الساكنين ، إذا اجتمعا ، فلما وصل حذف الواو ، لسكونها وسكون السين ، وبقيت الألف على حذفها ، لأن حذف الواو عارض ، وهذه علة لا بأس بها . وقد كان الشيخ أبو الطيّب يأخذ فيه ليقنبل بالوجهين .

« ٢ » وحجة من قرأ بغير حذف أنه الأصل المستعمل الفاشي ، وأن عليه الجماعة ، وأنه لا وجه قوي للحذف ، وأنه لا علة ظاهرة توجب الحذف^(٣) .

(١) ر : « أصله مذهبه » .

(٢) ب : « يكن » وتصويبه من : ص ، ر .

(٣) راجع سورة آل عمران ، الفقرة « ٤٥ - ٤٩ » ، وانظر أيضا الحجة في القراءات السبع ٣٤٥ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٥٩ .

سورة القدر ، مدنية ، وهي خمس آيات ، لا اختلاف فيها

قوله : (حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ) قرأه الكسائي بكسر اللام جعله مصدراً واسم مكان نادراً أتى بالكسر ، وفعله « فعل يفعل » ، وحققه الفتح ك « المدخل والمخرج » ، من : دخل يدخل ، وخرج يخرج . وقد أت له نظائر بالكسر خارجة عن القياس نحو المسجد ، والمحيط ، وقد ذكرنا « المسكن » في (١) قراءة من كسر الكاف فهو مثله . وقرأ الباقون بالفتح على الأصل في اسم المكان والمصدر من « فعل يفعل » نحو : المقتل ، والمسكن ، والمخرج ، والمدخل ، وعلى هذا تأتي نظائره ، فحملوه على الأصل وعلى الأكثر (٢) .

سورة القيّمة ، مكية ، وهي ثماني آيات لا اختلاف فيها

قوله : (خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ، وَشَرُّ الْبَرِيَّةِ) قرأهما نافع وابن ذكوان بالهمز فيهما ، على الأصل ، لأنه من « برأ الله الخلق » أي : خلقهم . فأصله الهمز . والبرية : الخليقة . وقرأ الباقون بتشديد الياء ، من غير همز ، على تخفيف الهمز فيه ، على الأصول المتقدمة ، وذلك لكثرة (٣) الاستعمال فيه ، فأكثر العرب يستعملونه مخفّفين الهمزة ، لكثرة استعمالهم له تخفيفاً ، فمن عادتهم إذا كثّر استعمالهم لشيء أحدثوا فيه تخفيفاً بوجه من وجوه التخفيف ، فلما كثّر استعمالهم لهذه الكلمة ، وكانت فيها همزة ومدة [وياء] (٤) ، ورأوا الهمز أثقل من غيره (٢٤٥ / ١) خَفَّفُوا الهمزة ، فأبدلوا منها ياء ، وأدغموا الياء الزائدة التي قبلها

(١) ب : « من » ورجحت ما في : ص ، ر .

(٢) التيسير ٢٢٤ ، والنشر ٣٨٥ / ٢ ، والحجة في القراءات السبع ٣٤٧ ، وزاد المسير ١٩٤ / ٩ ، وتفسير النسفي ٤٧٠ / ٤ ، وادب الكاتب ٤٤٥ ، وراجع حرف « المسكن » في سورة سبأ ، الفقرة « ٩ - ١٢ » .

(٣) ب : « لكثرة » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٤) تكلمة لازمة من : ص ، ر .

فيها ، على ما قدّمنا من أصول تخفيف الهمز وعمله • فالهمزة إذا كان قبلها حرف مدّ ولين زائد لم يحسن تخفيفها ، إلاّ ببدل الهمزة بحرف من جنس الحرف الذي قبلها ، وإدغام ما قبلها في الحرف الذي أُبدل منها • وقد بيّنا هذا بعلمه فيما تقدّم من أبواب تخفيف الهمز • ومثل هذا الحرف في تخفيفهم لهمزة أكثر من تخفيفهم لهمزة « النبي » • ومن ذلك إجماعهم على تخفيف همزة « الذرّية » ، إذا جعلته من « ذرّاً إليه الخلق » ، وتخفيفهم لـ « الخاية » وهي من « خبات » (١) •

سورة اذا زلزلت ، مكّيّة ،

وهي تسع آيات في المدني ، وثمان في الكوفي

قوله : (خَيْرًا يَرَهُ ، وَشَرًّا يَرَهُ) قرأهما هشام بإسكان الهاء ، وهو ضعيف ، إنما يجوز على تقدير إثبات الألف التي حذفت قبل الهاء للجزم ، فإذا قدّرت إثبات الألف حذفت ما بعدها ، لسكونه وسكون الألف ، ولا يعتدّ بالهاء حاجزاً بينهما لخفائهما ، وهذه علة بعيدة ، وفيها تقحّش ، لأنك تحذف لأجل ساكن ليس هو في اللفظ • وقد قيل : إنه توهّم الهاء لام الفعل فجزمها ، لأنه جواب الشرط على التوهّم أنها لام الفعل لتطوّفها ، وهذه أيضاً علة ضعيفة ، وقد ذكرنا علته في آل عمران عند ذكرنا للاختلاف في « ثوّته ونوّله ونصله » ، وكذلك رواه الكسائي عن أبي بكر ، وذكر مثله عن أبي عمرو ، والمشهور عنهما صلة الهاء بواو الجماعة على الأصل • وقرأ الباقر بصلة واو فيهما وهو الأصل (٢) •

وليس في العاديات ، والقارة اختلاف إلاّ (ما هيّه) وقد ذكر بعلمته في البقرة مع (يَسْنَهُ) (٣) ، وهما مكيتان •

(١) زاد المسير ١٩٩/٩ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٥٩/١ ، وتفسير

النسفي ٣٧١/٤

(٢) تقدمت الإشارة إليه في سورة العلق •

(٣) انظره هناك ، الفقرة « ١٦٩ - ١٧١ » •

والعاديات إحدى عشرة آية ، والقارعة عشر آيات في المدني ، وإحدى عشرة في الكوفي^(١) .

سورة التكاثر ، مكيّة ، وهي ثمانى آيات ، لا اختلاف فيها .

« ١ » قوله : (لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ) قرأ الكسائي وابن عامر بضم التاء .
وقرأ الباقون بالفتح .

وحجة من ضمّ أنه جعله فعلا رباعيا لم يُسمّ فاعله ، فتعدّى إلى مفعولين : أحدهما قام مقام^(٢) الفاعل ، مضمر في « لترون » ، و « هم » اسم للمخاطبين . والثاني هو الجحيم ، وأصله « لتريون » على وزن « لتفعّلن » مثل « تكمرن » فألقيت حركة الهمزة على الراء ، فانفتحت وحذفت الهمزة كما تحذف من « ترى » بعد إلقاء حركتها على الساكن قبلها ، وهو الراء ، ثمّ لما تحركت التاء ، وقبلها فتحة ، قلبت ألفا ، وحذفت لسكونها وسكون واو الجمع بعدها ، فبقي « لترون » ، فلما دخلت النون المشددة لتأكيد القسم بُني الفعل ، فحذفت النون ، التي هي عكس الرفع للبناء (٢٤٥/ب) وحذفت^(٣) الواو لسكونها وسكون أوّل المشددة ، ولم يجز حذفها لالتقاء الساكنين ، لأن قبلها فتحة ، والفتحة لا تدلّ على الواو ، وأيضا فقد حذفت الألف التي قبلها ، ولو حذفت هي أيضا لاختلّ الفعل لزوال عينه ولامه وواو جمعه ، فيصير الحذف إلى ثلاثة أشياء ، وذلك اختلال^(٤) ظاهر ، وأيضا فإنها عكس الجمع ، وإنما تحذف الواو ، التي هي عكس الجمع ، لالتقاء الساكنين ، إذا بقيت قبلها ضمة ، تدلّ على حذفها ، نحو قوله : (ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لَوَلِيَّتْهُ) « النمل ٤٩ » ، وقوله : (وَلَا يَصُدُّهُ تِلْكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ) « القصص ٨٧ » وشبهه . فإذا كان قبلها فتحة لم تحذف ، وحرّكت لالتقاء الساكنين ، وعلى

(١) التبصرة ١١٩/ب .

(٢) ب : « مضمر مقام » وتوجيهه من : ص ، ر .

(٣) ب : « وحرّكت » وتصويبه من : ص ، ر .

(٤) ب : « اختلاف » وتوجيهه من : ص ، ر .

ذلك حَرَّكَتِ الواو وثَبَّتَتْ في قوله : (وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ) « البقرة ٢٣٧ » ،
وفي قوله : (اسْتَرْوَا الضَّلَالَةَ) « البقرة ١٦ » ، وشبهه كثير ، فجري على هذه
الأصول ، فاعترِفَ بها .

« ٢ » وحجة من قرأ بالفتح أنه جعله فعلاً ثلاثياً تعدى إلى مفعول واحد ،
وهو الجحيم ، والفاعل مضمَر ، وهم المخاطبون ، وهو مِن رَأَى ، وعلته وأصله
على ما ذكرنا من التعليل في القراءة بالضم^(١) .
قال أبو محمد مكي : وقد بقيت أحرف في باقي القرآن نحن نذكرها في باب
مفرد بعللها .

باب

ما بقي من الاختلاف بعلله من العصر إلى آخر القرآن

وهو مكِّيٌ كُلُّهُ إِلَّا الْمُعَوِّذَتَيْنِ والنصر فإنهن مدينيات ، واختلف في
« تَبَّتْ » و « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » ، فقليل : مدينتان ، وقيل : مكيتان .
و « العصر » ثلاث آيات .
و « الهمزة » تسع آيات .
وسورة « الفيل » خمس آيات .
وسورة « قريش » أربع آيات في الكوفي ، وخمس في المدني .
و « أَرَأَيْتَ » ست آيات في المدني ، وسبع في الكوفي .
وسورة « الكوثر » ثلاث آيات .
وسورة « الكافرون » ست آيات .
وسورة « النصر » ثلاث آيات .

(١) التيسير ٢٢٥ ، والحجة في القراءات السبع ٣٤٨ ، وزاد المسير ٢٢٠/٩ ،
وتفسير النسفي ٣٧٤/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ١/٢٦١ ، والمختار في معاني
قراءات أهل الأمصار ١٢١/ب .

- وسورة « تَبَّتْ » خمس آيات
- وسورة « الإخلاص » أربع آيات
- وسورة « الفلق » خمس آيات
- وسورة « الناس » ست آيات

وكل ما سكتنا في العدد عن ذكر الاختلاف فهو اتفاق في المدني والكوفي .
وقد اختلف في المعوّذتين فليل : هما مكيتان ، وقيل : مدنيّتان .

« ١ » فمن ذلك قوله : (جَمَعَ مَالاً) « الهمزة ٢ » قرأه ابن عامر وحمزة والكسائي بالتشديد^(١) على معنى تكثير الجمع ، أي : جمع شيئاً بعد شيء . وكذلك يجمع المال شيئاً بعد شيء . وقرأ الباقون بالتخفيف^(٢) ، وفيه قرب وقت الجمع ، كما قال : (فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعاً) « الكهف ٩٩ » ، وقال : (وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ تُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا) « الكهف ٤٧ » ، فهذا يدل على جمعهم في أقرب الأوقات^(٣) .

« ٢ » ومن ذلك قوله : (فِي عَمَدٍ) « الهمزة ٩ » قرأه أبو بكر وحمزة والكسائي بضمين ، جعلوه جمع « عمود » ك « رَسُولٌ وَرُثْلٌ ، وَزَبُورٌ وَزُبُرٌ » . وقرأ الباقون بفتحين ، جعلوه أيضاً جمع « عمود » ك « أَكْدِيمٌ وَأَكْدَمٌ » ، لأن الياء كالواو^(٤) (٢٤٦/أ) في البناء . وقيل : هو اسم للجمع ، لأن « فَعُولًا وَفَعَلًا » غير مُسْتَمَرِّين في الجموع ، وإنما يأتي « فَعَلَ » جمعاً لفاعل ، ك « حَارَسَ وَحَرَسَ ، وَغَائِبٌ وَغَيْبٌ »^(٥) .

« ٣ » ومن ذلك قوله : (لِإِيلَافٍ قُرَيْشٍ) « ١ » قرأه ابن عامر بغير ياء ، بعد الهمزة ، في الأول ، جعله مصدر « أَلَفَ إِلَّا فَا » ، وقرأ الباقون بياء بعد

(١) ص : « والكسائي بضم الجيم وكسر الميم مشدداً » .

(٢) ص : « بالتخفيف وفتح الجيم والميم » .

(٣) زاد المسير ٢٢٨/٩ ، وتفسير ابن كثير ٥٤٨/٤ ، وتفسير النسفي

٣٧٦/٤ ، والنشر ٢/٣٨٦

(٤) ب ، ر : « الواو كالياء » وتوجيهه من : ص .

(٥) الحجة في القراءات السبع ٢٤٨ - ٣٤٩ ، وزاد المسير ٩/٢٣٠

الهمزة ، جعلوه مصدر « آلف » ، وهما لغتان ، يقال : آلفت كذا ، وآلفت كذا . وكل القراء قرؤوا الثاني بياء ، بعد الهمزة ، على أنه مصدر « آلفت » ، فكان ابن عامر جمع بين اللغتين في الكلمتين ، كما قال تعالى : (فَمَهَّلَ الْكَافِرِينَ أَمَهُلُهُمْ) « الطارق ١٧ » ، فجمع بين اللغتين ، لأنه يقال : مهَّلَ وأمهَّلَ بمعنى ، وكذلك يقال : آلفت كذا وآلفت كذا ، بمعنى (١) .

« ٤ » ومن ذلك قوله : (ولي دين) « الكافرون ٦ » فتحها نافع وحفص وهشام ، وعن البزّي الوجهان ، وقد تقدّم ذكر إمالة (عابد ، وعابدون) في هذه السورة خاصة ، وعلته (٢) .

« ٥ » ومن ذلك قوله : (آبي لهب) « ١ » قرأه ابن كثير بإسكان الهاء ، وقرأ الباقون بالفتح ، وهما لغتان كـ « النَّهْرُ وَالنَّهَرُ ، وَالسَّمْعُ وَالسَّمْعُ » وإنما يكون هذا فيما كان حرف الحلق فيه عين الفعل أو لامه في هذا الوزن (٣) . « ٦ » ومن ذلك قوله : (حَمَّالَةَ الْحَطَبِ) « ٤ » قرأه عاصم بالنصب ، على الذم لها ، لأنها كانت قد اشتهرت بالنميمة ، فجرت صفتها على الذم لها ، لا للتخصيص ، وفي الرفع أيضا ذم ، لكن هو في النصب أين ، لأنك إذا نصبت لم تقصد إلى أن تزيدها تعريفا وتبيينا ، إذ لم تجر الإعراب على مثل إعرابها ، إنما قصدت إلى ذمها ، لا لتخصيصها من غيرها بهذه الصفة التي اختصتها بها ، وعلى هذا المعنى يقع النصب في غير هذا على المدح . وقرأ الباقون بالرفع على الصفة ، أو على إضمار مبتدأ ، أي : هي حمالة ، أو على البدل من امرأته ، أو على الخبر لامرأته (٤) .

(١) إيضاح الوقف والابتداء ٩٨٥ ، والحجة في القراءات السبع ٣٤٩ ، وزاد المسير ٢٦١/٩ ، وتفسير القرطبي ٢٤٠/٢٠ ، وتفسير النسفي ٣٨٢/٤ ، والمختار ١٤٥/ب ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٦٢/ب ، وكتاب سيبويه ٥٤٢/١

(٢) راجع « أقسام علل الإمالة » ، الفقرة « ٣ » .

(٣) التبصرة ١/١٢٠ ، وأدب الكاتب ٤٢٢

(٤) إيضاح الوقف والابتداء ٩٩٠ ، والحجة في القراءات السبع ٣٥٠ ، وزاد المسير ٢٦١/٩ ، وتفسير القرطبي ٢٤٠/٢٠ ، وتفسير النسفي ٣٨٢/٤ ، والمختار في معاني قراءات أهل الأمصار ١/١٢٢ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٦٣/١ ، وكتاب سيبويه ٢٩٣/١

« ٧ » وقد ذكرنا « كَفُّوا » والاختلاف فيه ، وعلة ذلك ، وكيف يقف حمزة عليه ، وعلة فيما تقدم ، فأغنى ذلك عن الإعادة . وقد رُوي عن أبي عمرو حذف التنوين من « أحد » لسكونه وسكون اللام من « الله » . ورُوي عنه أنه كان يقف على « أحد » ، والذي قرأت به له ، كالجماعة ، بالوصل وكسر التنوين ، لالتقاء الساكنين ، والوقف على « أحد » حسن جيد ، لأنك تبتدىء بابتداء وخبر ، فتقول : (الله الصمد) ، على الابتداء والخبر ، وإن شئت جعلت « الصمد » صفة ، وجعلت الخبر (لم يلد ولم يولد) الجملة كلها^(١) .

باب نذكر فيه التكبير

« ١ » تفرّد ابن كثير ، في رواية البرزّي عنه خاصة ، بالتكبير في الابتداء بكلّ سورة من خاتمة « والضحي » ، تقول (الله أكبر بسم الله الرحمن الرحيم . ألم نشرح) . وكذلك في أول كلّ سورة إلى (٢٤٦/ب) أول الحمد . ثم تقرأ بالحمد . فإذا تمّ لم يكبر ، وابتدأ بالبقرة ، من غير تكبير ، فقرأ منها خمس آيات .

« ٢ » ورُوي عن البرزّي أنه كان يقول في تكبيره في أول كلّ سورة : لا إله إلا الله ، والله أكبر ، بسم الله الرحمن الرحيم . وبالأول قرأت^(٢) [له] من خاتمة « والضحي » على ما ذكرنا .

وحجته في التكبير أنها رواية نقلها عن شيوخه من أهل مكة في الختم ،

(١) راجع « تخفيف الهمز وعلة وإحكامه » ، الفقرة « ١٧ » ، وسورة البقرة ، الفقرة « ٤١ » ، وانظر التيسير ٢٢٦ ، والحجة في القراءات السبع ٣٥١ ، وإيضاح الوقف والابتداء ٤٠٣ ، وزاد المسير ٢٦٩/٩ ، وتفسير النسفي ٣٨٣/٤ ، وتفسير مشكل إعراب القرآن ٢٦٣/ب ، والكشف في نكت المعاني والإعراب ١/١٤٦ ، وكتاب سيبويه ٣٨/١

(٢) بكلمة موضحة من : ر .

يجعلون ذلك زيادة في تعظيم الله جلّ ذكره ، مع التلاوة لكتابه ، والتبرك بغتم وحيه وتنزيله ، والتنزيه له من سوء ، لقوله تعالى : (وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ) « المدثر ٣ » ، ولقوله : (وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ) « البقرة ١٨٥ » ، ولقوله تعالى : (وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا) « الإسراء ١١١ » وقوله : (وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ) « العنكبوت ٤٥ » ، وقوله : (فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ) « الحجر ٩٨ » وقوله : (فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ النُّجُومِ) « الطور ٤٩ » فَأَمَرَ نَبِيِّهِ فِي كُلِّ ذَلِكَ بِتَكْبِيرِهِ وَتَنْزِيهِهِ .

« ٣ » وحجته في الابتداء ، في آخر ختمته بخمس آيات من البقرة ، أنه اعتمد في ذلك على حديث صحيح مروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل : أي الأعمال أفضل . فقال : « الحالة المُرْتَحِل » ^(١) . يعني الذي يَرْتَحِلُ مِنْ خِثْمَةٍ [أَسْمَئُهَا] ^(٢) ، وَيَحِلُّ فِي خِثْمَةٍ أُخْرَى ، أي : يفرغ من خِثْمَةٍ وَيَبْتَدِئُ بِأُخْرَى ، وعلى ذلك أدرك أهل بلده بمكة . ورؤي أن أهل مكة كانوا يكبرون في آخر كل خِثْمَةٍ مِنْ خَاتَمَةِ وَالضَّحَى لِكُلِّ الْقَرَاءِ ، لابن كثير وغيره ، سُنَّةً نَقَلُوهَا عَنْ شُيُوخِهِمْ ، لكن الذي عليه العمل عند القراء أن يُكَبِّرَ فِي قِرَاءَةِ الْبَرْزِيِّ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ خَاصَّةً وَبِذَلِكَ قَرَأَتْ ^(٣) .

باب

في ترتيب وصل التكبير بآخر السور

« ١ » اعلم أنه إذا كان آخر السورة مخفوضا ، ووصلته بالتكبير ، رَفَعَتْ اللام من اسم « الله » جلّ ذكره ، وَتَرَكَّتِ الْمَخْفُوضُ عَلَى حَالِهِ ، نحو : « الناس ، الله أكبر ، وحتى مطلع الفجر ، الله أكبر » ^(٤) . فإن كان آخر السورة مفتوحا أو

(١) رواه الترمذي في «كتاب القراءات» ، وقال فيه : هذا حديث غريب لانعرفه إلا من حديث ابن عباس ، وإسناده ليس بالقوي .

(٢) تكملة لازمة من : ص ، ر .

(٣) التبصرة ١٢٠/١ ، والتيسير ٢٢٦ ، والنشر ٢٨٨/٢

(٤) الحرف الأول آخر سورة الناس : (٦٦) ، والثاني آخر سورة القدر : (٥٦) .

مضموما فَخَمَّتِ اللام مِن اسم « الله » جلَّ ذكره ، وتركت المضموم والمفتوح على حاله ، نحو : « الحاكمين ، الله أكبر » ، ونحو : « خَشِيَ رَبَّهُ ، الله أكبر »^(١) . فإن كان آخر السورة ساكنا ، تنوينا أو غيره ، كسرته ، ورققت اللام مِن اسم الله جلَّ ذكره ، نحو : « فارغب ، الله أكبر » ، ونحو : « حامية » ، الله أكبر ، ومسد^(٢) ، الله أكبر »^(٣) . وذلك أن تصل التكبير بآخر السورة . ولك أن تقف على آخر السورة وقفا خفيفا ، غير منقطع ، وتبتدىء بالتكبير . ولك أن تقف على آخر السورة وقفا منقطعا ، ثم تبتدىء بالتكبير . وليس لك أن تصل التكبير بآخر السورة ، وتقف عليه . ولا لك أن تقف على التسمية دون أول السورة في كل القرآن^(٤) .

« ٢ » قال أبو محمد : قد أتينا على ما شرطنا ، واختصرنا الكلام في العلل غاية ما قدرنا ، من غير أن نكون (٢٤٧ / ١) قد أخللنا بعله ، أو تركنا حجة مشهورة ، وأوجزنا العلل خوف التطويل ، واختصرنا ذكر قراءة التابعين ، ومن وافقهم لمن ذكرنا من القراء ، لئلا يطول الكتاب فيعجز عن نسخه ، ويحدث الملل في قراءته . ولو تقصينا جميع العلل والحجج في كل حرف ، وذكرنا قراءة التابعين ، ومن وافقهم لكل حرف ، وجاوبنا عن كل اعتراض يمكن أن يعترض به معترض ، لصار الكتاب أمثاله ، ولطال الكلام ، وعظم الشرح ، ولكن قد ذكرنا ما فيه إن شاء الله كفاية لمن فهم إشارتي وتعليلي ، أسأل الله أن لا يحرمنا الأجر على ما تكلفنا من ذلك ، وأن لا يضيع العناء ، وأن يرحمنا بالقرآن ، وأن يجعلنا من أهله ، ومن أتباعه ، العاملين بما فيه ، والقائمين بحقه ، التالين له حق تلاوته ، وأن يوصلني على خير خلقه ، محمد النبي ، وعلى آله^(٥) ، والنبيين والمرسلين

(١) الحرفان آخر سورة التين والبينة ورقم كل هو : (٨) .

(٢) الأحرف على ترتيبها في سورة الانشراح ، والقارعة ، والمسد : (١)

٨ ، ١١ ، ٥٤ .

(٣) إيضاح الوقف والابتداء ٤٥٣ ، والتبصرة ١٢٠ / ب ، والتيسير ٢٢٧ ،

والنشر ٢ / ٤٠٤

(٤) ب ، ب : « أهله » وتوجيهه من : ص .

أجمعين ، وعلى أهل طاعته ، وأوليائه من الصحابة والتابعين . ومن بعدهم من المؤمنين ، آمين ، آمين ، آمين .

تم الكتاب ، والحمد لله رب العالمين ، وهو كتاب
« الكشف عن وجوه القراءات السبع » ، وهو شرح كتاب
« التبصرة » (١) .

وكتبه العبد الفقير إلى الله تعالى ، وإلى عفوهِ
ورحمته ومغفرته ، الراجي منه ، سبحانه ، مغفرةً
ذنوبه ، لطف الله به ، وعامله بفضلهِ ، بمكة المشرفة
زادها الله تشريفا وتعظيما ، وفرغ منه في الثامن لشهر
ربيع الأول المبارك عرف الله برحمته ، عام خمسة وثلاثين
وأربعمائة ، فرحم الله كاتبه والأمر بكاتبه وقارئه ،
ولمّن دعا لهما ولوالديه وللمسلمين أجمعين ، والحمد
لله رب العالمين ، وسلامٌ على عباده الذين اصطفى (٢) .

... ..

(١) عبارة : « ص » بعد قوله : « التبصرة » هي : « والكتاب الموجز في القراءات السبع بحمد الله وحسن عونه ، والصلاة على محمد وآله » ، وعبارة « ر » بعد قوله : « التبصرة » هي : « والكتاب الموجز في القراءات السبع » .

(٢) قوله : « وكتبه العبد الفقير إلى الله تعالى ... اصطفى » ليس في : ص ، ر .

الفهارس

- ★ مقدمة التحقيق
- ★ موضوعات الكتاب
- ★ الآيات
- ★ الأخبار والآثار
- ★ أسباب النزول ، والتفسير
- ★ مسائل العربية :
- الإعراب ، الاشتقاق
- ★ الشعر
- ★ اختيار مكي
- ★ الأعلام
- ★ الأقوام والأماكن ونحوها
- ★ مصادر المؤلف
- ★ مصادر التحقيق ومراجعته

أ : مقدمة التحقيق

٤ - ٣	★ كلمة شكر
« ١٥ - ٥ »	(أ) التعريف بالمؤلف :
٥	(١) اسمه ونسبه وأصله
٦	(٢) مولده ونشأته
٧	(٣) طلبه ورحلته
٧	(٤) تصدّره للإفادة والدرس
١٠ - ٧	(٥) أبرز معاصره وشيوخه
١٢ - ١٠	(٦) أبرز تلاميذه
١٣ - ١٢	(٧) أخلاقه ومنزلته
١٤ - ١٣	(٨) وفاته وقبره
« ٢٩ - ١٥ »	(ب) علومه ، آراؤه ، آثاره :
١٩ - ١٥	(١) ما اضطلع به من علوم :
١٨ - ١٥	(أ) علوم القرآن
١٨	(ب) علوم العربية
١٩ - ١٨	(ج) علوم أخرى
٢٠ - ١٩	(٢) آراؤه وتصديّه لسواه من العلماء
٢٢ - ٢٠	(٣) أسلوبه
٢٣ - ٢٢	(٤) نشاطه التأليفي وفهرسته
٢٩ - ٢٣	(٥) ثبت مؤلفاته وتداولها
« ٣٨ - ٣٠ »	(ج) التعريف بالكتاب :
٣٠	(أ) منهج مكّي في « الكشف »

٣٢ — ٣٠	(أ) الخطة التأليفية
٣٤ — ٣٣	(ب) عنوانه
٣٤	(ج) أبواب الكتاب وعنواناتها
٣٦ — ٣٤	(د) مصادر
٣٨ — ٣٦	(هـ) أسلوبه فيه
« ٤٩ — ٣٩ »	(د) تحقيق الكتاب :
٤٥ — ٣٩	نسخ الكتاب المخطوطة
٤٥ — ٤٢	النسخة الأم
٤٩ — ٤٥	خطة التحقيق
٥٩ — ٥٠	نماذج مخطوطة

ب : موضوعات الكتاب

- ★ مقدمة المؤلف ٦ - ٣ : ١
- « معنى الاستعاذة واشتقاقها » ٨ - ٧ : ١ ، « سبب الاستعاذة » ٧ : ١
- ★ باب علل الاستعاذة ١١ - ٧ : ١
- « إخفاء التعوذ وإظهاره » ١٢ - ١١ : ١
- ★ باب علل البسملة ٢٤ - ١٣ : ١
- « معنى التسمية والبسملة » ١٤ : ١ - ١٦ ، « سبب التسمية أول السورة » ١٣ : ١ ، « الفصل بالتسمية بين السورتين » ١٥ : ١ ، « السكت بين السورتين » ١٦ : ١ - ١٧ ، « الفصل بالتسمية بين المدثر والقيامة ، وبين الانقطار والمطففين » ١٧ : ١ - ١٨ ، « صلة الفصل بين السور بالوقف والابتداء » ١٨ : ١ - ١٩ ، « علة حذف التسمية في المصاحف والقراءة بين براءة والأُنفال » ١٩ : ١ - ٢١ ، « عدد آية البسملة » ٢٢ : ١ - ٢٤
- ★ « سورة الحمد » ٢٥ : ١ - ٤١
- « علة الاختلاف في عدد آي الفاتحة » ٢٥ : ١ ، « توجيه : مالك وملك » ٢٥ : ١ - ٣٢ ، « علة كسر كاف ملك وضمّ دال نعيد » ٣٣ : ١ ، « أوجه قراءة : الصراط ، وصراط » ٣٤ : ١ - ٣٥ ، « علة ضمّ حمزة للهاء في : عليهم وإليهم ولديهم » ٣٥ : ١ - ٣٨ ، « علة ضمّ حمزة والكسائي الهاء والميم بعدهما ساكن » ٣٧ : ١ ، « علة كسر الهاء وضمّها في وقف حمزة » ٤٠ : ١ - ٤١
- ★ باب علل هاء الكناية ٤٤ - ٤٢ : ١
- « وصل هاء الكناية » ٤٠ : ٢ - ١٥٩
- ★ باب المد وعلله وأصوله ٤٥ : ١ - ٦٣
- « مواضع المد وسيبه » ٤٥ : ١ ، « سبب ترك ورش المد إذا لم يكن قبل

الهمزة حرف مد ولين « ١ : ٤٩ ، « وعلة مد ورش : يئأس ، واستيأس » ١ : ٥٥ ، « مد ورش ما قبله ساكن وإلقاؤه الحركة » ١ : ٥١ ، « علة ترك ورش مدّه في : عادا الأولى » ١ : ٥١ ، « حجة ورش في مدّه حرفي اللين بعدهما همزة » ١ : ٥٣ ، « ترك ورش مدّ : موثلا » ١ : ٥٦ ، « مراتب المد ومدلوله » ١ : ٥٧ ، « علة من ترك المد إذا زال لفظ الهمزة » ١ : ٦٠ ، « علة مدّ حروف المد واللين مع المشدد » ١ : ٦٠ ، « الوقف على الآخر قبله حرف مد ولين » ١ : ٦٢

١ : ٦٤ - ٦٩

✱ باب علل المد في فواتح السور

« مد أوائل السور لالتقاء الساكنين وعلته » ١ : ٦٤ ، « الفرق بين : الم الله والم أخيب الناس » ١ : ٦٥ ، « قوة زيارة المد للمشدد » ١ : ٦٦ ، « تفضيل مد حرف المد واللين على حرف اللين مع الهمزة » ١ : ٦٧ ، « فرق المد مع الساكن بعد حرف المد واللين والمشدد بعد حرف المد واللين » ١ : ٦٨ ، « الوقف على الممدود » ١ : ٦٨

١ : ٧٠ - ٧٦

✱ باب علل اختلاف القراء في اجتماع همزتين

« اجتماع الهمزتين في كلمة » ١ : ٤٩٨ ، ٢ : ٢٦٠ ، ٢٧٣ ، ٣٢٧ ، « كراهة تكرير الهمزة » ١ : ٧٢

١ : ٧٧ - ٧٩

✱ باب ذكر جمل من تخفيف الهمز فيما ذكرنا

١ : ٨٠ - ٨٨

✱ باب ذكر علل الهمزة المفردة

« علة إلقاء ورش الحركة في : ردءا » ١ : ٨٣ ، « علة إلقاء ورش الحركة في نحو : الآخرة ٠٠ » ١ : ٧٨ ، « علة ترك الإلقاء على الساكن حرف المد واللين » ١ : ٩٠ ، « علة إلقاء ورش حركة الهمزة على حرفي اللين في نحو : إني آدم » ١ : ٩٠ ، « علة إلقاء قالون كورش الحركة في : الآن » ١ : ٩١ ، « نقل الحركة » ٢ : ٢٩٦ ، « تخفيف أبي عمرو الهمزة المفردة في الدّرج والصلاة » ١ : ٨٤ ، « علة اختصاص أبي عمرو الساكنة بالتخفيف » ١ : ٨٤ ، « علة تحقيق أبي عمرو الهمزة الساكنة بناء أو علكم جزم » ١ : ٨٥ ، « علة تحقيق أبي عمرو نحو : تؤويه ومؤصدة ، والهمزة الساكنة » ١ : ٨٥

فصل « في الاعتداد بالعارض فيما تقدّم وما يأتي » ١ : ٨٧ - ٨٩

✱ باب علّ نقل حركة الهمزة على الساكن قبلها لورش ١ : ٨٩ - ٩٢

« نقل الحركة على هاء السكت لورش » ١ : ٩٣ - ٩٤

✱ باب علة الاختلاف في الوقف على الهمز ١ : ٩٥ - ١٠١

« تفرّد حمزة وهشام بتخفيف الهمزة المتطرفة والمتوسطة في الوقف » ١ : ٩٥ ،

« علة تخصيص الوقف بالتخفيف للهمزة » ١ : ٩٥ ، « علة ترك تخفيف الهمز مع

الزوائد » ١ : ٩٦ ، « علة تخفيف حمزة الهمزة المنفصلة مما قبلها » ١ : ٩٦ ،

« علة ما قرأ به مكي على شيخه أبي الطيّب من تحقيق المتطرفة لهشام » ١ : ٩٧ ،

« علة تخصيص هشام لتخفيف المتطرفة » ١ : ٩٨ - ٩٩ ، « تحقيق الهمزة في

الوقف على المتوسطة والمتطرفة » ١ : ٩٨ ، « وقف حمزة على نحو : أنذا وأؤلقي ٠٠٠

وعلته » ١ : ٩٩ ، « وقف حمزة على : هاؤم » ١ : ١٠٠

✱ باب تخفيف الهمزة وأحكامه وعلله ١ : ١٠٢ - ١١٨

فصل « في تخفيف المتوسطة المفتوحة وعلته » ١ : ١٠٣ ، « تخفيف الهمزة

المتوسطة » ١ : ١٠٢

فصل « في تخفيف الهمزة المتوسطة المفتوحة المضموم أو المكسور ما قبلها »

١ : ١٠٤

فصل « في تخفيف المتوسطة المكسورة والمضمومة المتحرك ما قبلها »

١ : ١٠٥ ، « اختيار مكي لتخفيف الهمزة المكسورة المضموم ما قبلها » ١ : ١٠٥

فصل « في الساكن يقع قبل الهمزة المتحركة » ١ : ١٠٧

فصل « في تخفيف الهمزة قبلها ساكن حرف لين أو حرف مد ولين وعلته »

١ : ١٠٧ - ١١١ ، « اختيار مكي إلقاء حركة الهمزة على الساكن قبلها ٠٠٠ » ١ : ١٠٩

فصل « في الهمزة المتطرفة » ١ : ١١١ - ١١٣ ، « تخفيف الهمزة المتطرفة » ١ : ١١١

« تخفيف الهمزة المتطرفة قبلها ساكن غير الألف » ١ : ١١١ ، « تخفيف الهمزة

المتطرفة قبلها متحرك « ١ : ١١١ ، « الوقف لحمزة وهشام على المتطرفة بالبدل »
١ : ١١١ - ١١٢

فصل « في الوقف على المتطرفة حركة ما قبلها مخالف لحركتها » ١ : ١١٣ ،
« جَمَل مختصرة في تخفيف الهزة » ١ : ١١٥ ، « مسائل من الوقف على الهزة
لحمزة » ١ : ١١٨ - ١٢١ ، « الوقف لحمزة وهشام على الهزة المكسورة قبلها
ضمة » ١ : ١١٩ ، « الوقف لحمزة وهشام على : ولا المضيء قليلا » ١ : ١٢٠ ،
« الوقف لحمزة وهشام على الهزة المفتوحة قبلها حرف مد ولين » ١ : ١١٩

١ : ١٢٢

★ باب علل الروم والإشمام

« تعريف الروم والإشمام » ١ : ١٢٢ ، ٢ : ٥٤
« مسائل من هذا الفصل تبينه في الروم والإشمام » ١ : ١٢٣ ، « الوقف
على : هؤلاء » ١ : ١٢٤ ، « الوقف على : حيث ، يومئذ ، حينئذ » ١ : ١٢٥ ،
« الوقف على : غواش ، جوار » ١ : ١٢٥ ، « الوقف على : هاء الكناية
مضمومة قبلها ضمة أو واو » ١ : ١٢٧ ، « الوقف على هاء الكناية مكسورة
قبلها كسرة أو ياء » ١ : ١٢٨

فصل في « الوقف على هاء الكناية وميم الجمع » ١ : ١٢٧
« الروم والإشمام في ميم الجمع » ١ : ١٢٧ ، « فصل في وقف البزّي
على ما الاستفهامية المجرورة » ١ : ١٢٩ ، « ما تفرّد به البزّي في الوقف عليه
نحو : هيات ٠٠٠ وعلته » ١ : ١٣١ ، « تعريف الإدغام وعلته » ١ : ١٣٤

١ : ١٣٤

★ باب في مقدمات اصول الإدغام والإظهار

« أنواع الإدغام » ١ : ١٣٥

١ : ١٣٧

★ باب في معرفة الحروف القوية والضعيفة

١ : ١٣٨

★ باب في جملة من مخارج الحروف مختصرا

« فصل في إدغام لام التعريف » ١ : ١٤١ ، « علة إدغام لام التعريف » ١ : ١٤١

« فصل في معنى الإدغام » ١ : ١٤٣

« فصل في إدغام دال قد وإظهارها » ١ : ١٤٧

« فصل في علل إدغام تاء التانيث » ١ : ١٥٠

« فصل في علل إدغام هل وبل » ١ : ١٥٣

« فصل في إدغام الباء الساكنة في الفاء والميم وإدغام الفاء الساكنة في الباء »

١ : ١٥٥

« فصل في إدغام الثاء في الذال والذال في الثاء والراء في اللام واللام في

الراء » ١ : ١٥٧

« فصل في إدغام ما هو من كلمة » ١ : ١٥٩

« فصل في النون الساكنة والتنوين والغنة » ١ : ١٦١ ، « تعريف الغنة

ومخرجها » ١ : ١٦٢ ، ١٦٦ ، « مخرج النون الساكنة » ١ : ١٦٧

★ باب تذكر فيه علل الفتح والإمالة وما هو بين اللفظين : ١ : ١٦٨

« تعريف الإمالة » ١ : ١٦٨

١ : ١٧٠

★ باب اقسام العلل

« ما تفرّد بإمالاته أبو عمر الدوري عن الكسائي مما فيه ألف بعدها راء عليها

كسرة » ١ : ١٧١ ، « ما تفرّد بإمالاته ابن ذكوان في «المحراب» المخفوض »

١ : ١٧٢ ، « إمالة الأفعال : جاء وشاء وخاف وزاغ ... وتفاضلها في ذلك » ١ : ١٧٤

★ العلة الثانية من علل الإمالة : ما أميل لتدل إمالاته على أصله ١ : ١٧٧

« سبب ترك إمالة : ساء وباء » ١ : ١٧٩

« فصل في معرفة أصل الألف » ١ : ١٨٠ ، « ما أميل لأن أصل ألفه الياء »

١ : ١٨١

★ باب فيه أحرف تمال لما تقدّم من العلل ... ١ : ١٨٤

« فصل في إمالة فواتح السور » ١ : ١٨٦ ، « علة إمالة ما أميل من فواتح

السور » ١ : ١٨٨ ، « مما أميل لأن ألفه أصلها الياء » ١ : ١٨٨ ، « ما أميلت

ألفه تشبيها بالألف » ١ : ١٨٩ ، « علة إمالة حمزة والكسائي : العلى » ١ : ١٩٠ ،

« الإمالة للإمالة » ١ : ١٩١

١٩٣ : ١

★ باب جامع في الإمالة بملله

« علة فتح افتراء وإمالة اخترى » ١ : ١٩٤ ، « علة إمالة أبي الحارث والدشوري : رؤياي » ١ : ١٩٦ ، « علة فتح حمزة ياءات : الرؤيا » ١ : ١٩٦ ، « علة عدم إمالة ألف التثنية » ١ : ١٩٦ ، « علة ترك إمالة : أول كافر به » ١ : ١٩٧ ، « علة ترك أهل الإمالة إمالة نحو : مارد ، طارد ٠٠٠ » ١ : ١٩٧ ، « علة إمالة : متى وأنى وبلى » ١ : ١٩٨ ، « الفرق بين إمالة النون والألف والسين في : النار وموسى » ١ : ٢٠٠

١٩٩ : ١

★ باب من الوقف على المعال

« حكم الوقف على ألف منونة أصلها الياء نحو : قري ، مغتري ٠٠٠ » ١ : ٢٠٠ ، « كيف الوقف على ألف تحتل أن تكون من الياء أو من الواو نحو : طعى » ١ : ٢٠٢ ، « كيف الوقف على : كلتا » ١ : ٢٠٢

٢٠٣ : ١

★ باب علل إمالة ما قبل هاء التانيث

« مشابهة هاء التانيث الألف » ١ : ٢٠٣ ، « علة فتح ما قبل هاء التانيث » ١ : ٢٠٣ ، « امتناع إمالة نحو : الزكاة والصلاة » ١ : ٢٠٦ ، « علة إمالة نحو : الحياة » ١ : ٢٠٦ ، « إمالة مناة » ١ : ٢٠٧ ، « إمالة مشكاة ومزجاة » ١ : ٢٠٧ ، « إمالة تقاة وتقاته » ١ : ٢٠٨

٢٠٩ : ١

★ باب أحكام الراءات وعللها

« التفخيم والترقيق في الراء » ١ : ٢٠٩ ، « مما خرج عن الأصول في الترقيق والتعليل في الراء » ١ : ٢١٤

٢١٦ : ١

★ ومن باب حكم الوقف على الراء

٢١٨ : ١

★ باب في ترقيق اللام وتغليظها

« ترقيق مكى اللام في : صلصال » ١ : ٢٢١

٢٢٢ : ١

★ باب حكم الوقف على اللام

٢٢٤ : ١

★ ذكر غل اختلاف القراء فيما قلّ دوره من الحروف

٢٢٤ : ١

★ سورة البقرة

« خادع وخدع » ١ : ٢٢٥ ، « روم الضم يُسمع ويثرى » ١ : ٢٣١

٢٣٢ : ١

★ الوقف على لام المعرفة

« امتناع إشماع الضم في مصادر : قيل وسيق ٠٠٠ » ١ : ٢٣٢ ، « السوقف على الياء من : شيء » ١ : ٢٣٤ ، « الإسكان والاختلاس والإعراب والبناء » ١ : ٢٤٠ ، « التخفيف والتثقيب في : خطوات » ١ : ٢٧٣ ، « ضمّ الواو في نحو : أو اخرجوا وكسرهما » ١ : ٢٧٤ ، « الاختلاف في اجتماع الساكنين » ١ : ٢٧٤ ، « ضمّ الألف في نحو : ادخلوا وكسرهما » ١ : ٢٧٥ ، « ضمّ اللام في نحو : قل أعوذ » ١ : ٢٧٥

٢٧٦ : ١

★ باب أقسام إلتقاء الساكنين

« بعض مواضع لفظ «أنا» في القرآن » ١ : ٣٠٦ ، « تشديد التاء للبرّي » ١ : ٣١٤ ، « حركات ياء الإضافة » ١ : ٣٢٤ ، « أصل نافع في حركة الياء » ١ : ٣٢٥ ، « أصل أبي عمرو في ياءات الإضافة » ١ : ٣٢٦ ، « أصل ابن كثير في ياءات الإضافة » ١ : ٣٢٧ ، « أصل حمزة في ياءات الإضافة » ١ : ٣٢٨ ، « أصل الكسائي في ياءات الإضافة » ١ : ٣٢٩ ، « أصل عاصم في ياءات الإضافة » ١ : ٣٢٩ ، « أصل ابن عامر في ياءات الإضافة » ١ : ٣٢٩ ، « أقسام ياءات الإضافة » ١ : ٣٣٠

٢٢٤ - ٢٣٠ : ١

★ فصل في ياءات الإضافة وعللها

٢٣١ - ٢٣٣ : ١

★ فصل في الياءات الزوائد المحذوفة من المصحف

٢٣٤ - ٢٧٤ : ١

★ سورة آل عمران

« الوقف على فواتح السور » ١ : ٣٣٤ ، « الهاء المتصلة بالفعل المجزوم »

٣٤٩ : ١

٢٧٥ - ٤٠٣ : ١

★ سورة النساء

« فصل في إمالة : ضاعفا » ١ : ٣٧٧

٤٠٤ - ٤٢٤ : ١

★ سورة المائدة

٤٢٥ - ٤٥٩ : ١

★ سورة الأنعام

٤٦٠ - ٤٨٨ : ١

★ سورة الأعراف

٤٨٩ - ٤٩٧ : ١

★ سورة الأنفال

٤٩٨ - ٥١١ : ١

★ سورة التوبة

٥٢٤ - ٥١٢ : ١	★ سورة يونس
٥٤٠ - ٥٢٥ : ١	★ سورة هود
١٨ - ٣ : ٢	★ سورة يوسف
٢٤ - ١٩ : ٢	★ سورة الرعد

« مواضع للاستفهام في القرآن » ٢ : ٢٠

٢٨ - ٢٥ : ٢	★ سورة إبراهيم
٣٣ - ٢٩ : ٢	★ سورة الحجر
٤١ - ٣٤ : ٢	★ سورة النحل
٥٣ - ٤٢ : ٢	★ سورة بني إسرائيل (الإسراء)
٨٣ - ٥٤ : ٢	★ سورة الكهف

« إدغام الذال في التاء من : اتخذت » ٢ : ٧٠

٩٤ - ٨٤ : ٢	★ سورة مريم
١٠٩ - ٩٥ : ٢	★ سورة طه
١١٥ - ١١٠ : ٢	★ سورة الأنبياء

« إدغام النون في الجيم من : ثَجَّى » ٢ : ١١٢

١٢٤ - ١١٦ : ٢	★ سورة الحج
١٣٢ - ١٢٥ : ٢	★ سورة المؤمنون
١٤٣ - ١٣٣ : ٢	★ سورة النور
١٤٩ - ١٤٤ : ٢	★ سورة الفرقان
١٥٣ - ١٥٠ : ٢	★ سورة الشعراء

« فواتح السور وصلها ووقفها » ٢ : ١٥٠

١٧١ - ١٥٤ : ٢	★ سورة النمل
	« الوقف على : هاد » ٢ : ١٦٦
١٧٦ - ١٧٢ : ٢	★ سورة القصص
	« الوقف على : ويكأن » ٢ : ١٧٦

١٨١ - ١٧٧ : ٢	★ سورة العنكبوت
١٨٦ - ١٨٢ : ٢	★ سورة الروم
١٩٠ - ١٨٧ : ٢	★ سورة لقمان
١٩٢ - ١٩١ : ٢	★ سورة السجدة

٢٠٠ - ١٩٣ : ٢	★ سورة الأحزاب
٢٠٩ - ٢٠١ : ٢	★ سورة سبأ
٢١٣ - ٢١٠ : ٢	★ سورة فاطر
٢٢٠ - ٢١٤ : ٢	★ سورة يس

« الإسكان والاختلاس والإخفاء في : يخصمون » ٢ : ٢١٧

٢٢٩ - ٢٢١ : ٢	★ سورة الصافات
٢٣٥ - ٢٣٠ : ٢	★ سورة ص
٢٤١ - ٢٣٦ : ٢	★ سورة الزمر

« الفرق في قراءة نافع بين : يرضه وخيراً يره وشرأ يره » ٢ : ٢٣٦ ،

« حذف الياء وصلاً ووقفاً في : يا عباد ، فبشّر عباد » ٢ : ٢٣٧

٢٤٦ - ٢٤٢ : ٢	★ سورة غافر (المؤمن)
٢٤٩ - ٢٤٧ : ٢	★ سورة فصّلت (السجدة)
٢٥٤ - ٢٥٠ : ٢	★ سورة الشورى
٢٦٣ - ٢٥٥ : ٢	★ سورة الزخرف
٢٦٦ - ٢٦٤ : ٢	★ سورة الدخان
٢٧٠ - ٢٦٧ : ٢	★ سورة الجاثية
٢٧٥ - ٢٧١ : ٢	★ سورة الأحقاف
٢٧٩ - ٢٧٦ : ٢	★ سورة محمد صلى الله عليه وسلم
٢٨٣ - ٢٨٠ : ٢	★ سورة الفتح
٢٨٤ : ٢	★ سورة الحجرات
٢٨٦ - ٢٨٥ : ٢	★ سورة ق
٢٨٩ - ٢٨٧ : ٢	★ سورة الذاريات
٢٩٣ - ٢٩٠ : ٢	★ سورة الطور
٢٩٦ - ٢٩٤ : ٢	★ سورة النجم
٢٩٨ - ٢٩٧ : ٢	★ سورة القمر
٣٠٣ - ٢٩٩ : ٢	★ سورة الرحمن عز وجل
٣٠٦ - ٣٠٤ : ٢	★ سورة الواقعة
٣١٢ - ٣٠٧ : ٢	★ سورة الحديد
٣١٥ - ٣١٣ : ٢	★ سورة المجادلة
٣١٧ - ٣١٦ : ٢	★ سورة الحشر
٣١٩ - ٣١٨ : ٢	★ سورة المتحنة

٣٢٠ : ٢	سورة الصف	★
٣٢١ : ٢	سورة الجمعة	★
٣٢٢ : ٢	سورة المنافقون	★
٣٢٣ : ٢	سورة التفتاب	★
٣٢٤ : ٢	سورة الطلاق	★
٣٢٧ - ٣٢٥ : ٢	سورة التحريم	★
٣٣٠ - ٣٢٨ : ٢	سورة الملك	★
٣٣٢ - ٣٣١ : ٢	سورة القلم	★
٣٣٣ : ٢	سورة الحاقة	★
٣٣٦ - ٣٣٤ : ٢	سورة المعارج	★
٣٣٨ - ٣٣٧ : ٢	سورة نوح	★
٣٤٣ - ٣٣٩ : ٢	سورة الجن	★
٣٤٦ - ٣٤٤ : ٢	سورة المزمل	★
٣٤٨ - ٣٤٧ : ٢	سورة المدثر	★
٣٥١ - ٣٤٩ : ٢	سورة القيامة	★
« جواز حذف النون من جواب القسم في الشعر » ٣٤٩ : ٢		
٣٥٦ - ٣٥٢ : ٢	سورة الإنسان (الدهر)	★
٣٥٨ - ٣٥٧ : ٢	سورة الرسائل	★
٣٦٠ - ٣٥٩ : ٢	سورة النبا (التساؤل)	★
٣٦٢ - ٣٦١ : ٢	سورة النازعات	★
٣٦٣ - ٣٦٢ : ٢	سورة عبس	★
٣٦٤ - ٣٦٣ : ٢	سورة التكويد	★
٣٦٥ - ٣٦٤ : ٢	سورة الانفطار	★
٣٦٦ : ٢	سورة المطففين	★
٣٦٨ - ٣٦٧ : ٢	سورة الانشقاق	★
٣٦٩ : ٢	سورة البروج	★
٣٦٩ : ٢	سورة الطارق	★
٣٧٠ : ٢	سورة الأعلى	★
٣٧٢ - ٣٧٠ : ٢	سورة الغاشية	★
٣٧٤ - ٣٧٢ : ٢	سورة الفجر	★
٣٧٧ - ٣٧٤ : ٢	سورة البلد	★
٣٨٢ - ٣٧٨ : ٢	« فصل في علل الإمامة »	★
٣٨٢ - ٣٧٨ : ٢	سورة الشمس	★

- « الإشمام دلالة على الأصل » ٣ : ٣٧٨ ، « إمالة ذوات الواو » ٢ : ٣٨٠ ،
 « علة إمالة : دحاها وطحاها ٠٠٠ » ٢ : ٣٨١ ، « علة إمالة عين : خاف » ٢ : ٣٨١ ،
 « علة إمالة حمزة والكسائي : الربا وضحاها ٠٠٠ » ٢ : ٣٨١

٣٨٢ : ٢	★ سورة الليل
٣٨٢ : ٢	★ سورة الضحى
٣٨٢ : ٢	★ سورة الانشراح
٣٨٢ : ٢	★ سورة والتين
٣٨٢ - ٣٨٤ : ٢	★ سورة العلق
٣٨٥ : ٢	★ سورة القدر
٣٨٦ - ٣٨٥ : ٢	★ سورة البينة (القيمة)
٣٨٦ : ٢	★ سورة الزلزلة
٣٨٧ : ٢	★ سورة العاديات
٣٨٧ : ٢	★ سورة القارعة
٣٨٨ - ٣٨٧ : ٢	★ سورة التكاثر
٣٨٨ : ٢	★ سورة العصر
٣٨٨ : ٢	★ سورة الهمزة
٣٨٨ : ٢	★ سورة الفيل
٣٨٨ : ٢	★ سورة قريش
٣٨٨ : ٢	★ سورة الكوثر
٣٨٨ : ٢	★ سورة الكافرون
٣٨٨ : ٢	★ سورة النصر
٣٨٩ : ٢	★ سورة تبَّت (المسد)
٣٨٩ : ٢	★ سورة الإخلاص
٣٨٩ : ٢	★ سورة الفلق
٣٨٩ : ٢	★ سورة الناس

« رواية حذف التنوين في (أحد) عن أبي عمرو » ٢ : ٣٩١

★ باب نذكر فيه التكبير ٢ : ٣٩١-٣٩٢

★ باب في ترتيب وصل التكبير بآخر السور ٢ : ٣٩٢-٣٩٣

« تلخيص مكِّي لما فعله في الكتاب » ٢ : ٣٩٣ - ٣٩٤

ج : الآيات

[illegible]

٢٢٨: ٢ ٢٥٥ : ١ (٩٨) ١٥٢ : ٢ ٢٥٤ ١٧٩ ١٦٦ : ١ (٩٧) ٢١٧ : ١ (٩٦)
 (١٠٦) ٢٢٤ : ١ (١٠٤) ٧٢ : ٢ ٢٥٦ ٢١٠ ٨٣ : ١ (١٠٢) ٤٦٩ : ١ (١٠٠)
 ٢٦٠ : ١ (١١٦) ٢١٩ ١٩٣ : ١ (١١٤) ١٠٦ ٥٣ : ١ (١٠٨) ٢٥٧ : ١
 (١٢٤) ٢٢٠ : ٢ ٢٦٢ : ١ (١١٩) ٥١٩ ٢٦٠ ٢٣٠ ١٩٣ ١٧٧ : ١ (١١٧)
 (١٢٨) ١٩٥ : ٢ ٣٢٩ ٣٢٦ ٢٦٣ : ١ (١٢٥) ٤٤٧ ٣٣٠ ٣٢٩ ٢١٢ : ١
 (١٣٤) ٧٨ : ١ (١٣٣) ٢٦٥ ١٧٧ : ١ (١٣٢) ٢٦٣ : ١ (١٣٠) ٢٤١ : ١
 (١٣٩) ٤١٨ ٢٦٦ : ١ (١٣٧) ٥٤ ٤٦ : ١ (١٣٦) ٢١٩ : ١ (١٣٥) ٤٨٠ : ١
 ٢٦٧ : ١ (١٤٤) ٢٦٦ : ١ (١٤٣) ٧٠ : ١ (١٤٢) ٢٦٦ : ١ (١٤٠) ٢٦٦ : ١
 ٢٦٩ : ١ (١٥٠) ٢٦٩ : ١ (١٤٩) ٢٦٧ ٢١٠ : ١ (١٤٨) ٢٦٧ : ١ (١٤٥)
 ٢٠٠ : ٢ (١٥٩) ٢٦٩ : ١ (١٥٨) ٢٤٠ : ١ (١٥٧) ٣٣٠ ٣٢٥ : ١ (١٥٢)
 (١٦٥) ٥١٦ ٢٧٠ ٢٠٣ ١٧٠ ١٦٢ ٦٨ ٤٥ : ١ (١٦٤) ٢٧٢ : ١ (١٦١)
 (١٦٨) ١٢٥ : ٢ ٢٧٢ ٣٧ : ١ (١٦٧) ٢٧٣ : ١ (١٦٦) ٢٧١ ٢١٤ ١٧٨ : ١
 (١٧٨) ٢٨٠ ٨١ : ١ (١٧٧) ٤٠٢ : ١ (١٧٣) ١٠٢ : ١ (١٧١) ٢٧٣ : ١
 ٢٦٩ : ١ (١٨٤) ٣٩٨ ٢٨٢ ١٩٥ ١٧٤ ١٦٩ : ١ (١٨٢) ١٩٥ ١٧٨ : ١
 ٣٢٦ : ١ (١٨٦) ٣٧٦ : ٢ ٢٨٣ ٢١١ ١١٠ ٥٠ ٤٨ : ١ (١٨٥) ٢٨٢
 (١٩٦) ٢٨٥ : ١ (١٩٣) ٢٨٤ ٢٨٢ ٢٨١ : ١ (١٨٩) ٣٣٣ ٣٣٠
 (٢٠٠) ٣٢٤ : ٢ ٣٥٤ ٣٣٣ ٢٨٦ ٢٨٥ : ١ (١٩٧) ٢٩٩ ٢٨٥ ١٧٧ : ١
 ٢٨٨ ١٧٩ : ١ (٢٠٧) ١٧٧ : ١ (٢٠٥) ٨٢ : ١ (٢٠٣) ٢١٤ ١٣٤ : ١
 ٣٨٨ ٢٠٤ ١٥٤ : ١ (٢١١) ٢١٩ : ٢ ٢٨٩ : ١ (٢١٠) ٢٨٧ : ١ (٢٠٨)
 ٢٩٣ : ١ (٢٢٢) ٢٩١ : ١ (٢١٩) ٢٩٢ : ١ (٢١٧) ٢٨٩ ١٧٨ : ١ (٢١٤)
 ٢١٤ ١٠٧ : ١ (٢٢٨) ٢١٩ : ١ (٢٢٧) ٥٢ : ١ (٢٢٥) ١٨٥ : ١ (٢٢٣)
 ٣١٩ : ٢ ٤٨٢ ٢١٩ : ١ (٢٣١) ٣١٩ : ٢ ٤٨٢ ٢٩٤ ١٩٦ : ١ (٢٢٩) ٢٩٦
 ٢١٠ ٦٢ : ١ (٢٣٤) ٢٩٦ : ١ (٢٣٣) ٢٠٧ ١٦٩ ٨٢ ٨١ ٧٤ : ١ (٢٣٢)
 ٣٧٢ : ٢ (٢٣٧) ١٩٩ ١٤٧ : ٢ ٢٩٧ : ١ (٢٣٦) ٢٤٠ : ١ (٢٣٥) ٢١٧
 ١٣٤ : ١ (٢٤٧) ٣٠٣ ٢٤٣ : ١ (٢٤٦) ٣٠٢ ٣٠٠ : ١ (٢٤٥) ٢٩٩ : ١ (٢٤٤)

٤ ٤٣٧ : ١ (٢٥٣) ٤ ٥١٤ : ١ (٢٥٢) ٤ ٣٠٤ : ١ (٢٥١) ٤ ٣٣٠ ٤ ٣٠٣ : ١ (٢٤٩)
 ٤ ٣٠٦ : ١ (٢٥٨) ٤ ٢١٠ : ١ (٢٥٦) ٤ ٢١٠ ٤ ١٠٥ ٤ ٨٢ : ١ (٢٥٥) ٤ ٣٠٥ : ١ (٢٥٤)
 ٤ ٢٤١ ٤ ١٠٢ : ١ (٢٦٠) ٤ ١٢٦ ٤ ١٦ : ٢ ٤ ٣٠٩ ٤ ٣٠٧ ٤ ١٥٩ : ١ (٢٥٩) ٤ ٣٢٩
 ٤ ٣١٣ ٤ ٢٢٠ : ١ (٢٦٥) ٤ ٢٠٣ : ١ (٢٦١) ٤ ١٦ : ٢ ٤ ٤٢٣ ٤ ٣١٢ ٤ ٢٤٧
 ٤ ١٧٨ : ١ (٢٧٣) ٤ ٣٥٤ ٤ ٢٦٢ : ١ (٢٧٢) ٤ ٣١٦ : ١ (٢٧١) ٤ ٣١٤ : ١ (٢٦٧)
 (٢٨١) ٤ ٣١٩ ٤ ٢١٢ : ١ (٢٨٠) ٤ ٣١٨ : ١ (٢٧٩) ٤ ٤٥٣ ٤ ١٩٠ : ١ (٢٧٥) ٤ ٣١٧
 ٤ ٣٢٢ ٤ ٥٣ : ١ (٢٨٣) ٤ ٣٢٠ ٤ ٢٦٢ ٤ ٢٤٥ ٤ ٧٨ : ١ (٢٨٢) ٤ ٣١٩ ٤ ١٧٧ : ١
 ٤ ٤٥ : ٢ ٤ ٤٧٩ : ١ (٢٨٦) ٤ ٣٢٣ (٢٨٥) ٤ ٣٢٣ ٤ ١٥٥ : ١ (٢٨٤) ٤ ٨٠ : ٢

سورة آل عمران (١) ٤ ٣٣٤ ٤ ٦٤ : ١ (٢) ٤ ٣٣٤ ٤ ٦٤ : ١ (٣) ٤ ١٣١ : ١
 ٤ ٣٣٦ ٤ ٢٣٨ ٤ ٢١٢ : ١ (١٣) ٤ ٣٣٥ : ١ (١٢) ٤ ٢٥٣ : ١ (٤) ٤ ٣٣٤ ٤ ٢٥٣ ٤ ١٨٣
 ٤ ٣٢٦ : ١ (٢٠) ٤ ٣٣٨ : ١ (١٩) ٤ ٣٣٨ : ١ (١٨) ٤ ٣٣٧ ٤ ٧٤ : ١ (١٥) ٤ ٣٥٤
 ٤ ٦٩ : ١ (٢٨) ٤ ٣٣٩ ٤ ١٩١ : ١ (٢٧) ٤ ١٠٢ ٤ ٢٥ : ١ (٢٦) ٤ ٣٣٨ : ١ (٢١) ٤ ٣٧٤
 ٤ ٣٤٠ : ١ (٣٦) ٤ ٣٧٤ : ١ (٣٥) ٤ ٢١٢ : ١ (٣٣) ٤ ٣١٥ : ١ (٣٢) ٤ ١٨٥ ٤ ١١١
 ٤ ٤٥٠ : ١ (٣٩) ٤ ١٤٨ : ٢ ٤ ٤٨٣ : ١ (٣٨) ٤ ١٧٨ : ٢ ٤ ٣٤١ ٤ ١٧٨ : ١ (٣٧) ٤ ٣٧٤
 ٤ ٣٦ : ٢ ٤ ٤٩٣ ٤ ٤٥٨ ٤ ٣٤٤ ٤ ٣٤٢ ٤ ٢٢٠ ٤ ٢٠٣ ٤ ١٧٧ ٤ ١٥٨ ٤ ١٠٥ ٤ ٦٨
 ٤ ٣٤٣ : ١ (٤٥) ٤ ٣٤١ : ١ (٤٤) ٤ ٣٧٤ ٤ ٣٢٨ : ١ (٤١) ٤ ١٤٨ : ٢ (٤٠) ٤ ٣٣٤
 ٤ ٣٤٤ ٤ ١٠٩ : ١ (٤٩) ٤ ٣٤٤ ٤ ٢٦٠ : ١ (٤٨) ٤ ٣٤٤ ٤ ٢٩٨ ٤ ٢٦٠ : ١ (٤٧)
 (٥٧) ٤ ٣٤٥ : ١ (٥٦) ٤ ٣٤٥ ٤ ١٢٩ : ١ (٥٥) ٤ ٣٧٤ ٤ ١٧١ : ١ (٥١) ٤ ٣٧٤
 ٤ ٣٣٤ : ٢ (٦٠) ٤ ٣٩٠ : ٢ ٤ ٣٤٥ : ١ (٥٩) ٤ ٣٤٣ : ١ (٥٨) ٤ ٣٤٥ : ١
 ٤ ١٥٨ ٤ ١٣٥ : ١ (٦٩) ٤ ٤١٠ : ١ (٦٨) ٤ ٣٤٦ : ١ (٦٦) ٤ ٤٦٧ ٤ ٤٣٤ : ١ (٦٢)
 ٤ ٨٢ : ١ (٧٥) ٤ ٣٤٧ : ١ (٧٣) ٤ ٣٩٣ ٤ ١٥٨ ٤ ١٣٥ : ١ (٧٢) ٤ ٣٩١ : ١ (٧٠)
 ٤ ٣٥١ ٤ ٢٥٠ ٤ ٧١ : ١ (٨١) ٤ ٣٥ : ١ (٨٠) ٤ ٣٥٠ ٤ ٢٤٣ : ١ (٧٩) ٤ ٤٣٩ ٤ ٣٤٩
 ٤ ١٧٨ : ١ (٩٤) ٤ ١٢٢ ٤ ٨٣ : ١ (٩١) ٤ ٣٥٣ : ١ (٨٣) ٤ ٣٥٣ : ١ (٨٢) ٤ ٣٧١
 (١٠٦) ٤ ٣١٥ : ١ (١٠٥) ٤ ١٨٥ ٤ ١٧٩ : ١ (١٠٢) ٤ ٣٥٣ : ١ (٩٧) ٤ ٢١٤ ٤ ١٩٤

(١١٢) ١٧٧ : ١ (١٠٨) ٢٢٦ : ٢ (١٠٥) ٣١٥ : ١ (٩٧) ١٣٦ : ٢ ٣٩٦ : ١
 ١٠ : ١ (١١٨) ٤٣٩ ٣٤٩ : ١ (١١٥) ٣٩٨ ٣٩٧ : ١ (١١٤) ١٠٧ : ١
 (١٢٢) ٣٩٨ ١٧٤ : ١ (١٢٨) ٣٩٧ : ١ (١٢٤) ٣٩٤ ٢٣٢ : ١ (١٢٢)
 ١٧٨ : ١ (١٤٢) ٤٠٠ : ١ (١٤٠) ٤٠٠ : ١ (١٣٦) ٣٢١ : ٢ ٣٩٩ ١٧٧ : ١
 (١٥٢) ٤٥٨ : ١ (١٥٠) ١٠ : ٢ ٣٩٧ : ١ (١٤٦) ٤٠١ : ١ (١٤٥) ٢٢٥
 ٤٠٢ : ١ (١٦٣) ٤٠١ : ١ (١٦٢) ٣٣٧ : ٢ (١٥٥) ٤٠١ : ١ (١٥٤) ٤٠١ : ١
 ٤٠٦ ١١٢ : ١ (١٧٦) ٢٣ : ٢ (١٦٧) ١٥ : ٢

سورة المائدة (٢) ١٠ : ١ ٤٠٤ ٢ : ٢ ٢٥٥ (٣) ١٦١ : ١ ٢٨٣
 ٤٠٤ ٤٤٩ (٤) ٤٨٢ : ١ (٥) ٢٩٧ : ١ (٦) ٣٩١ : ١ ٤٠٦ (٨) ٤٠٤ : ١
 (٩) ٢١٦ : ٢ (١٣) ٤٠٧ : ١ (١٦) ٣٣٧ : ١ (٢٢) ١٧١ : ١ (٢٣) ١٩٦ : ١
 (٢٧) ٩٠ : ١ ٢٧٢ : ٢ (٢٨) ٤٢٤ : ١ (٢٩) ٤٢٤ : ١ (٣١) ٦٧ : ١ ١٠٩
 ١٨٥ (٣٢) ٤٠٨ : ١ (٤٢) ٤٠٨ : ١ (٤٤) ٤٢٤ : ١ (٤٥) ٤٠٩ : ١
 (٤٧) ٤١٠ : ١ (٤٨) ٢٨٩ : ١ (٤٩) ٤١١ : ١ (٥٠) ٤١١ : ١ (٥٣) ٤١١ : ١
 (٥٤) ٤١٢ : ١ (٥٧) ٤١٣ : ١ (٦٠) ٤١٤ : ١ (٦٢) ٤٠٨ : ١ (٦٣) ٤٠٨ : ١
 (٦٥) ٩٠ : ١ (٦٧) ٤١٥ : ١ ٤٦٧ (٦٩) ٢٤٥ : ١ (٧١) ٤١٦ : ١ (٧٣)
 ٣٥٢ : ١ (٧٧) ١٩٥ : ١ (٨٩) ٤١٧ : ١ (٩١) ٢١٠ : ١ (٩٥) ٤١٨ : ١
 ٤٩٠ (٩٧) ٤١٩ : ١ (٩٩) ٢٦٢ : ١ (١٠٧) ٤١٩ : ١ (١٠٩) ٢٨٤ : ١
 (١١٠) ٣٤٥ ٤٢١ (١١٢) ٤٢٢ : ١ (١١٥) ٣٢٦ ٤٢٣ ٤٢٤
 (١١٦) ٤٢٣ ٤٢٤ ٢٠١ : ٢ (١١٧) ٢٧٤ : ١ (١١٩) ١٩٣ : ١ ٤٢٣

سورة الانعام (١) ٤١٤ : ١ (٢) ٥١٥ : ١ (٥) ٤٦ : ١ (٦) ٢١٥ : ١
 (١٠) ١١٣ ١٢٣ ١٧٤ ٢٧٤ ٢٧٦ (١٤) ٢١٧ : ١ ٤٥٩ ٩٣ : ٢ (١٥)
 ٤٥٩ : ١ (١٦) ٤٢٥ : ١ (١٩) ٥٤ : ٢ ١٥ : ٢ (٢٣) ٤٢٦ : ١ (٢٧)
 ٢٧١ ٤٢٧ (٢٨) ٤٥٢ ٤٢٨ : ١ (٣٠) ٢٧٣ : ٢ (٣٢) ٤٢٩ : ١ (٣٣)
 ٤٣٠ : ١ (٣٤) ١١٣ ٤٤٧ ١٥ : ٢ (٣٥) ١٨١ : ١ (٣٧)
 ١٢٧ ٢٥٤ (٤٠) ٤٣١ : ١ (٤٤) ٤٣٢ : ١ (٤٦) ٣٩٤ ٤٣١ : ١

: ١ (٥٧) ، ٤٣٣ : ١ (٥٥) ، ٤٣٣ : ١ (٥٤) ، ٤٣٢ : ١ (٥٢) ، ٤٤٠ : ١ (٥١)
 ، ٦٣ : ٢ ، ٥٣٨ ، ٢٨٩ : ١ (٦٢) ، ٤٣٥ ، ١٨٦ : ١ (٦١) ، ٣٥٣ : ١ (٦٠) ، ٤٣٤
 (٧١) ، ٤٣٦ ، ١٧٩ : ١ (٦٨) ، ٢١٧ : ١ (٦٥) ، ٤٣٥ : ١ (٦٤) ، ٤٣٥ : ١ (٦٣)
 ، ١٠٣ : ١ (٧٦) ، ١٣٢ : ١ (٧٥) ، ٤٥٩ : ١ (٧٤) ، ٢٠١ : ٢ (٧٣) ، ٤٣٥ ، ١٨٦ : ١
 ، ٣٧٢ : ١ (٨٠) ، ٤٥٩ : ١ (٧٩) ، ٤٣٦ ، ٥٤ : ١ (٧٧) ، ٤٣٦ ، ١٩١ ، ١٨١
 ، ٢٩٩ : ١ (٩١) ، ٤٣٨ : ١ (٩٠) ، ٤٣٨ : ١ (٨٦) ، ٤٣٧ : ١ (٨٣) ، ٤٥٩ ، ٤٣٦
 ، ٤٤١ : ١ (٩٦) ، ٤٤٠ : ١ (٩٤) ، ٣٤٣ : ١ (٩٣) ، ٤٤٠ ، ١٧٧ : ١ (٩٢) ، ٤٤٠
 ، ١٧٧ : ١ (١٠٠) ، ٤٤٣ ، ٤٤١ : ١ (٩٩) ، ٤٤٢ : ١ (٩٨) ، ٤٤٨ ، ٤٤١ : ١ (٩٧)
 (١١١) ، ٤٤٥ ، ٤٤٤ ، ٢٤٠ : ١ (١٠٩) ، ٤٤٣ : ١ (١٠٥) ، ١٠٤ : ٢ (١٠٢) ، ٤٤٣
 (١١٩) ، ٤٤٨ : ١ (١١٥) ، ٤٤٩ ، ٤٠٠ : ١ (١١٤) ، ٢٩ : ٢ ، ٤٤٦ ، ٤٤٥ : ١
 ، ٤٥١ ، ٤٥٠ : ١ (١٢٥) ، ٤٤٩ : ١ (١٢٤) ، ٤١٨ ، ٣٣٩ : ١ (١٢٢) ، ٤٤٨ : ١
 (١٣٣) ، ٤٥٢ : ١ (١٣٢) ، ٤٥٢ : ١ (١٣١) ، ٤٥١ : ١ (١٢٨) ، ٤٥١ : ١ (١٢٧)
 ، ٤٥٣ : ١ (١٣٧) ، ٤٥٣ ، ١١٢ : ١ (١٣٦) ، ٤٥٢ : ١ (١٣٥) ، ١٩٤ : ١ (١٣٤) ، ٤٥٢ : ١
 (١٤٤) ، ٥٤٦ ، ٩١ : ١ (١٤٣) ، ٤٥٦ : ١ (١٤١) ، ٤٥٥ : ١ (١٤٠) ، ٤٥٤ : ١ (١٣٩)
 (١٥٠) ، ١٧٨ ، ١٣٥ : ١ (١٤٦) ، ٤٥٦ ، ٤٠٩ : ١ (١٤٥) ، ٢٦٥ ، ٦١ : ١
 ، ٣١٤ ، ٢٣٩ : ١ (١٥٣) ، ٤٥٧ : ١ (١٥٢) ، ٤٤٨ ، ٤٢٥ : ١ (١٥١) ، ١٦٥ : ١
 ، ٤٥٨ : ١ (١٥٩) ، ٤٥٨ : ١ (١٥٨) ، ٣٩٤ : ١ (١٥٧) ، ٤٥٩ ، ٤٥٧ ، ٣٢٥
 ، ٤٥٩ ، ٤٥٨ ، ٣٧٦ ، ١٧٩ : ١ (١٦١) ، ١٨٨ : ٢ ، ٤٩٤ ، ٣٩٠ ، ١٦٦ : ١ (١٦٠)
 (١٦٨) ، ٢١٢ : ١ (١٦٤) ، ٣٠٦ : ١ (١٦٣) ، ٤٥٩ ، ٣٢٩ ، ٣٢٦ ، ٦٢ : ١ (١٦٢)
 ١٨٤ : ١

سورة الاعراف (٢) : ٢٧١ : ٢ (٣) ، ٤٦٠ : ١ (٤) ، ٩ : ٢ (٥) ، ١٢٢ : ٢
 (٩) ، ٢٠٩ : ٢ (١١) ، ٨٥ : ٢ (١٢) ، ٣٣٣ : ٢ (١٤) ، ٣٠٩ : ٢ (٢٠) ، ٤٩ : ١
 ، ٢٣٦ : ١ (٢٥) ، ٤٦٠ : ١ (٢٦) ، ٤٦٠ : ٢ (٢٧) ، ٢٧٠ : ٢ (٣٠) ، ٤٦٠ : ١
 (٣٢) ، ٤٦١ : ١ (٣٣) ، ٣٢٦ ، ٣٢٩ ، ٤٨٨ : ١ (٣٨) ، ٤٦٢ : ١ (٤١) ، ١٢٥ : ١
 (٤٣) ، ١٥٩ ، ٤٦٤ ، ٤٦٧ : ١ (٤٤) ، ١٧٧ : ١ (٤٤) ، ٤٦٣ ، ٤٦٢ : ١ (٤٩) ، ٢٧٤ : ١

٣٣٩ : ٢٧٠ : ١ (٥٧) : ٤٣٥ : ١ (٥٥) : ٤٦٤ : ١ (٥٤) : ٤٣٠ : ١ (٥٢) : ٣٩٧
 : ٢٠٥ : ١ (٦٦) : ٥٢٣ : ١ (٦٤) : ٤٦٧ : ١ (٦٣) : ٤٨٨ : ٤٦٧ : ١ (٥٩) : ٤٦٥
 (٧٨) : ٩٦ : ٥٤ : ١ (٧٧) : ٤٦٧ : ١ (٧٥) : ٢١٢ : ٢ (٧٣) : ٣٠٢ : ١ (٦٩)
 (٨٧) : ٤٧٠ : ١ (٨٦) : ١٤ : ٢ : ٤٦٨ : ١ (٨١) : ١٤ : ٢ (٨٠) : ٢٨٩ : ٢
 : ٤٦٩ : ١ (١٠٠) : ٤٦٨ : ١ (٩٨) : ٩٩ : ١ (٩٧) : ٤٣٢ : ١ (٩٦) : ٢٣٩ : ١
 (١١٣) : ٤٧١ : ١ (١١٢) : ٤٧٠ : ١ (١١١) : ٤٨٨ : ٤٦٩ : ٣٢٥ : ١ (١٠٥)
 : ٤٧٤ : ١ (١٢٧) : ٤٧٣ : ١ (١٢٣) : ٤٧٢ : ١ (١١٦) : ٤٧٣ : ١ (١١٧) : ٤٧٢ : ١
 (١٤١) : ٤٧٥ : ١ (١٤٠) : ٤٧٥ : ١ (١٣٨) : ٤٧٥ : ٤٤٨ : ١ (١٣٧) : ٣٠٨ : ١ (١٣٠)
 : ٣٢٥ : ١ (١٤٤) : ٤٧٥ : ٣٠٦ : ١ (١٤٣) : ١٧٩ : ٢ : ٤٧٥ : ٤٧٤ : ٤٣٦ : ١
 (١٤٧) : ٤٨٨ : ٤٧٦ : ٤٣٤ : ٣٢٩ : ٣٢٦ : ١ (١٤٦) : ٤٨٨ : ٤٧٦ : ٣٢٦
 : ٤٨٨ : ٤٧٨ : ٤٦٩ : ١ (١٥٠) : ٤٧٧ : ١ (١٤٩) : ٨٥ : ٢ (١٤٨) : ٤٧٧ : ١
 : ٤٧٩ : ٢١٢ : ١ (١٥٧) : ١٠٨ : ٣ : ٤٨٨ : ٣٢٦ : ١ (١٥٦) : ٢١١ : ١ (١٥٤)
 : ١٢٠ : ١ (١٦٥) : ٤٨١ : ١ (١٦٤) : ٤٦٠ : ٤٠٢ : ١ (١٦٣) : ٤٨٠ : ١ (١٦٢)
 (١٧٢) : ٤٨٣ : ١ (١٧١) : ٣١٩ : ٢ : ٤٨٢ : ١ (١٧٠) : ٤٢٩ : ١ (١٦٩) : ٤٨١
 (١٨٠) : ٤٨٦ : ١٥٧ : ١ (١٧٦) : ٤٨٤ : ١ (١٧٤) : ٤٨٣ : ١ (١٧٣) : ٤٦٣ : ١
 (١٨٧) : ٣٧ : ٢ : ٤٨٥ : ١ (١٨٦) : ٩٥ : ١ (١٨٥) : ٢٧٨ : ٢ (١٨٣) : ٤٨٤
 : ١٢٣ : ١ (١٩٥) : ٤٨٦ : ١ (١٩٣) : ٤٨٥ : ١ (١٩٠) : ١٥٨ : ١ (١٨٩) : ٥٢٨ : ١
 : ١١٣ : ١ (٢٠٤) : ٤٨٧ : ١ (٢٠٢) : ٤٨٦ : ١ (٢٠١) : ٤٨٨ : ٣٣٢ : ٢٧٤
 : ٢٥٦ : ٢ (٢٠٦) : ٢٢٢ : ٢

سورة الأنفال (١) : ٣٩٨ : ١ (٦) : ٢٩٥ : ٢ (٧) : ١٩٣ : ١ (٧) : ٢٣٩ : ١ (٨)
 : ١٧٧ : ١ (١٧) : ٤٨٩ : ٣٦٠ : ١ (١١) : ٤٨٩ : ١ (١٠) : ٤٨٩ : ١ (٩) : ٢٣٤ : ٢
 : ٢١٠ : ١ (٢٤) : ٤٩١ : ١ (١٩) : ٤٩٠ : ١ (١٨) : ١٠١ : ٢ : ٢٥٦ : ٢٣٠ : ١٨٤
 (٣٧) : ٥٠٦ : ٣٩٤ : ١ (٣٥) : ٤١ : ١ (٣٣) : ٤٣٣ : ٢ (٣٢) : ٥١٩ : ١ (٢٩)
 : ٣١٤ : ١ (٤٤) : ٤٣٦ : ١٨٦ : ١ (٤٣) : ٤٩١ : ١ (٤٢) : ٣٣٥ : ١ (٣٨) : ٣٦٩ : ١
 : ٤٩٣ : ١ (٥٦) : ٤٩٣ : ١ (٥٥) : ٤٩٣ : ٢٧١ : ١ (٥٠) : ١٧٨ : ١ (٤٨)

٤٩٤ : ٤٠٩ : ٢٨٧ : ١ (٦١) ، ٤٩٣ : ١ (٥٩) ، ٤٩٣ : ١ (٥٨) ، ٤٩٣ : ١ (٥٧)
 ١٧٩ : ١ (٦٧) ، ٤٩٥ ، ٤٩٤ ، ٣٣٧ : ١ (٦٦) ، ٢١٢ : ١ (٦٥) ، ٢٢٦ : ١ (٦٢)
 ٤٩٧ : ١ (٧٢) ، ٤٩٦ : ١ (٧٠) ، ٤٩٥

سورة التوبة (١) : ٢٠٥ : ١ (٧) ، ٥٠٠ : ١ (١٠) ، ٥٠٠ : ١ (١٢) ، ٧٨ : ١
 ٤٩٨ ، (١٣) : ١ (١٧) ، ٥٠٠ : ١ (١٨) ، ٥٠٠ : ١ (١٩) ، ٥٠٠ : ١ (٢٤)
 (٣٧) ، ١٢٠ ، ٩٢ : ٢ ، ٥٠٠ ، ١٨٢ : ١ (٣٠) ، ١٧٤ : ١ (٢٥) ، ٥٠٠ : ١ (٢٤)
 (٥٧) ، ٥٠٣ : ١ (٥٤) ، ٣٨٢ : ١ (٥٣) ، ٣١٥ : ١ (٥٢) ، ٥٠٢ : ٣٧ : ١
 (٧٥) ، ٥٠٤ : ١ (٦٦) ، ٥٠٣ ، ٤٠٩ : ١ (٦١) ، ٦٠ : ١ (٦٠) ، ١٢١ ، ٥٣ : ١
 ٢٢٢ : ١ (٨٤) ، ٢٨١ : ٢ ، ٥١١ ، ٣٢٥ : ١ (٨٣) ، ٥٠ : ٢ (٨١) ، ٥٠٧ : ١
 (٩٨) ، ٤٥ : ١ (٩٩) ، ٥٠٥ : ١ (١٠٠) ، ٥٠٥ : ١ (١٠٣) ، ٥٠٥ : ١ (١٠٦)
 (١٠٧) ، ٥٠٦ : ١ (١٠٨) ، ٥٠٧ : ١ (١٠٩) ، ٥٠٧ : ١ (١١٠)
 (١١١) ، ٥٠٨ ، ٥٠٧ : ١ (١١٢) ، ٣٧٣ : ١ (١١٣) ، ٥٠٩ : ١ (١١٤) ، ٥١٠ : ١ (١١٥)
 ١٢١ : ١ (١٢٦) ، ١٧٤ : ١ (١٢٧) ، ٥٠٩ : ١ (١٢٨)

سورة يونس (١) : ١٨٦ : ١ (٢) ، ٤٢١ : ١ (٣) ، ٥١٣ : ١ (٤) ، ٥١٢ : ١ (٥)
 ٥٣١ : ١ (١٠) ، ٤٢١ : ١ (١١) ، ٢٧٦ : ١ (١٢) ، ٥١٥ : ١ (١٣) ، ٥١٥ : ١ (١٤)
 ٥٢٣ : ٢ (١٥) ، ٤٨٠ : ٢ (١٦) ، ٤٨٠ : ٢ (١٧) ، ٤٨٠ : ٢ (١٨) ، ٤٨٠ : ٢ (١٩)
 (٢٢) ، ٢٩٥ : ١ (٢٣) ، ٥١٦ : ١ (٢٤) ، ٥١٦ : ١ (٢٥) ، ٥١٦ : ١ (٢٦)
 (٢٨) ، ٤٥٢ : ١ (٢٩) ، ٥١٧ : ١ (٣٠) ، ٥١٧ : ١ (٣١) ، ٤٤٧ : ١ (٣٢)
 (٣٧) ، ٥١٨ : ١ (٣٨) ، ٤٤٧ : ١ (٣٩) ، ٤٤٧ : ١ (٤٠) ، ٤٤٧ : ١ (٤١)
 (٤٢) ، ٣٩٤ : ١ (٤٣) ، ٢٢٢ : ٢ (٤٤) ، ٤٤٧ : ١ (٤٥) ، ٤٤٧ : ١ (٤٦)
 (٤٧) ، ٤٤٧ : ١ (٤٨) ، ٤٤٧ : ١ (٤٩) ، ٤٤٧ : ١ (٥٠) ، ٤٤٧ : ١ (٥١)
 (٥٢) ، ٤٤٧ : ١ (٥٣) ، ٤٤٧ : ١ (٥٤) ، ٤٤٧ : ١ (٥٥) ، ٤٤٧ : ١ (٥٦)
 (٥٧) ، ٤٤٧ : ١ (٥٨) ، ٤٤٧ : ١ (٥٩) ، ٤٤٧ : ١ (٦٠) ، ٤٤٧ : ١ (٦١)
 (٦٢) ، ٤٤٧ : ١ (٦٣) ، ٤٤٧ : ١ (٦٤) ، ٤٤٧ : ١ (٦٥) ، ٤٤٧ : ١ (٦٦)
 (٦٧) ، ٤٤٧ : ١ (٦٨) ، ٤٤٧ : ١ (٦٩) ، ٤٤٧ : ١ (٧٠) ، ٤٤٧ : ١ (٧١)
 (٧٢) ، ٤٤٧ : ١ (٧٣) ، ٤٤٧ : ١ (٧٤) ، ٤٤٧ : ١ (٧٥) ، ٤٤٧ : ١ (٧٦)
 (٧٧) ، ٤٤٧ : ١ (٧٨) ، ٤٤٧ : ١ (٧٩) ، ٤٤٧ : ١ (٨٠) ، ٤٤٧ : ١ (٨١)
 (٨٢) ، ٤٤٧ : ١ (٨٣) ، ٤٤٧ : ١ (٨٤) ، ٤٤٧ : ١ (٨٥) ، ٤٤٧ : ١ (٨٦)
 (٨٧) ، ٤٤٧ : ١ (٨٨) ، ٤٤٧ : ١ (٨٩) ، ٤٤٧ : ١ (٩٠) ، ٤٤٧ : ١ (٩١)
 (٩٢) ، ٤٤٧ : ١ (٩٣) ، ٤٤٧ : ١ (٩٤) ، ٤٤٧ : ١ (٩٥) ، ٤٤٧ : ١ (٩٦)
 (٩٧) ، ٤٤٧ : ١ (٩٨) ، ٤٤٧ : ١ (٩٩) ، ٤٤٧ : ١ (١٠٠) ، ٤٤٧ : ١ (١٠١)
 (١٠٢) ، ٤٤٧ : ١ (١٠٣)

٢٠٧ : ١ (٩٠) ، ١٤ : ٢ (٩٦) ، ١٧ : ٢ (٩٨) ، ٣٢٤ : ٢ (٩٨) ، ١٨ : ٢ (١٠٠) ،
 ٩٦ : ٢ (١٠٦) ، ١٨ : ٢ (١٠٦) ، ٥٢ : ٢ (١٠٨) ، ٣٠٦ : ١ (١٠٨) ، ٣٢٨ : ٢ (١٠٨) ، ٤٣٤ : ٢ (١٠٩) ،
 ٨ : ٢ (١٠٩) ، ٤٢٩ : ٢ (١١٠) ، ١٤ : ٢ (١١٠) ، ٥٠ : ٢ (١١١) ، ١٦ : ٢ (١١١) ، ٢١٢ : ١ (١١١)
 ٣٩٤

سورة الرعد (١) : ١ (١) ، ١٨٦ : ١ (٣) ، ٤٦٤ : ٢ (٤) ، ١٩ : ٢ (٤) ، ١٩ : ٢ (٤) ، ٣٩ : ٢ (٤) ،
 ١٥٥ : ٢ (٥) ، ٩٩ : ٢ (٥) ، ٧٤ : ٢ (٥) ، ٢٠ : ٢ (٦) ، ٢٢٣ : ٢ (٦) ، ١٠٨ : ٢ (٦) ، ٢١ : ٢ (٧) ، ٢٧١ : ٢ (٧) ،
 ٢٤ : ٢ (٩) ، ٢١ : ٢ (١١) ، ٢١ : ٢ (١٢) ، ٤٠٨ : ١ (١٣) ، ٢٢ : ٢ (١٣) ، ١٦ : ٢ (١٦) ، ١٩ : ٢ (١٦) ،
 ٢٢ : ٢ (١٧) ، ٥٣ : ٢ (١٧) ، ٢٥٤ : ٢ (١٧) ، ٢٩٨ : ٢ (١٧) ، ٢٢ : ٢ (٢٣) ، ٣٤٣ : ١ (٢٣) ، ٥٢٥ : ٢ (٢٤) ،
 ٥٢٦ : ٢ (٢٦) ، ٣٥٤ : ٢ (٣١) ، ٢٢ : ٢ (٣٢) ، ٢٧٨ : ٢ (٣٣) ، ١٦١ : ١ (٣٣) ، ٢٢٢ : ٢ (٣٣) ،
 ٢١ : ٢ (٣٧) ، ٢١ : ٢ (٣٧) ، ٢٣ : ٢ (٣٩) ، ٢٣ : ٢ (٤٢) ، ٢٣ : ٢ (٤٢)

سورة إبراهيم (٢) : ٢ (٢) ، ٢٥ : ٢ (١٠) ، ٢٥ : ٢ (١١) ، ٤٣٥ : ١ (١١) ، ١٢ : ١ (١٢) ، ٤٠٨ : ١ (١٢) ،
 ٢٨ : ٢ (١٤) ، ١٥ : ١ (١٥) ، ١٧٤ : ٢ (١٦) ، ٣٩ : ٢ (١٦) ، ١٨ : ١ (١٨) ، ٢٧٠ : ١ (١٨) ، ١٩ : ٢ (١٩) ، ٢٥ : ٢ (١٩) ،
 ١٤٠ : ١ (٢٢) ، ٢٣٩ : ٢ (٢٢) ، ٣٢٥ : ٢ (٢٢) ، ٢٦ : ٢ (٢٢) ، ٢٨ : ٢ (٢٢) ، ٢٣ : ٢ (٢٢) ، ٢٧٤ : ٢ (٢٦) ، ١٥ : ١ (٢٦) ، ٢٨ : ١ (٢٨) ، ١٨٦ : ٢ (٢٨) ، ٢٥ : ٢ (٢٨) ، ٧٢ : ٢ (٢٨) ،
 ٢٩ : ٢ (٢٩) ، ٢٥ : ٢ (٢٩) ، ٣٠ : ١ (٣٠) ، ٤٤٩ : ١ (٣١) ، ٣٠٥ : ١ (٣١) ، ٢٨ : ٢ (٣١) ، ٢٢٠ : ١ (٣٤) ، ٢٢٠ : ١ (٣٤) ،
 ٢٤٩ : ١ (٣٦) ، ١٧٩ : ١ (٣٦) ، ٢٨ : ٢ (٣٧) ، ٤٠ : ١ (٤٠) ، ١٦٢ : ١ (٤٠) ، ٢٨ : ٢ (٤٠) ، ٣٣٢ : ٢ (٤٠) ، ٢٨ : ٢ (٤٠) ،
 ٤٧٩ : ١ (٤٣) ، ٢٧ : ١ (٤٦) ، ٢٧ : ١ (٤٦) ، ٥٢٧ : ١ (٤٧) ، ٥٢٧ : ١ (٤٧) ، ٤٤٠ : ١ (٥٢) ، ٤٤٠ : ١ (٥٢)

سورة الحجر (٢) : ٢ (٢) ، ٢٩ : ٢ (٤) ، ٢٩ : ٢ (٤) ، ٢٩ : ٢ (٤) ، ٣٣٤ : ٢ (٦) ، ٨ : ١ (٨) ، ٣٥٣ : ١ (٨) ،
 ٢٩ : ٢ (٩) ، ٤٠٠ : ٢ (٩) ، ٢٩ : ٢ (٩) ، ١٠ : ١ (١٠) ، ٢٥٤ : ١ (١٠) ، ٤٣٢ : ١ (١٤) ، ٤٦٢ : ١ (١٤) ،
 ٣٠ : ٢ (١٥) ، ١٨ : ٢ (١٨) ، ٧٣ : ٢ (٢٠) ، ٢١١ : ١ (٢١) ، ٢٥٤ : ١ (٢١) ، ٢٢٢ : ١ (٢٢) ، ٢٧١ : ١ (٢٢) ،
 ٢٢١ : ١ (٢٦) ، ٣٠٩ : ٢ (٢٦) ، ٨٥ : ٢ (٢٦) ، ٣٨ : ٢ (٣٨) ، ٣٤١ : ٢ (٣٨) ، ٤٤ : ١ (٤٤) ، ٨٤ : ١ (٤٤) ، ١٢٣ : ١ (٤٤) ،
 ٢٤٧ : ١ (٥٤) ، ٣٤٣ : ٢ (٥٤) ، ٣٠ : ٢ (٥٦) ، ٣١ : ٢ (٥٦) ، ٣١ : ٢ (٥٩) ، ٦٠ : ٢ (٦٠) ، ٣٢ : ٢ (٦٠) ،
 ٣٣ : ٢ (٧١) ، ٣٢ : ٢ (٧٨) ، ٧٩ : ١ (٧٩) ، ١٠٥ : ١ (٧٩) ، ٨٩ : ٢ (٨٩) ، ٣٣ : ٢ (٩٤) ، ٣٩٤ : ١ (٩٤) ،
 ٤١٣ : ٢ (٩٦) ، ٢٣٩ : ٢ (٩٦) ، ٤١٣ : ١ (٩٦) ، ٣٧٦ : ٢ (٩٨) ، ٤١٣ : ١ (٩٨) ، ٣٧٦ : ٢ (٩٨)

سورة النحل (١) : ١ : ١٧٧ : ٥١٥ : ٣٤ : ٢ (٢) : ٣٤ : ١ (٣) : ٥١٥ : ٣٤ : ٢ (١٠) : ١٢٤ : ١ (٥) : ٣٤ : ٢ (١١) : ٣٤ : ٢ (١٢) : ٣٤ : ٢ (٢٠) : ٣٦ : ٢ (١٩) : ١٨٩ : ٢ (١٨) : ٣٥ : ٢ (٢١) : ٤٤ : ٢ (٢٤) : ٣٦ : ٢ : ١٧٧ : ١ (٢٨) : ٣٦ : ٢ (٢٧) : ١٠٥ : ٢ (٢٥) : ٤٤٤ : ٢٩٢ : ١ (٣٠) : ٢٩٣ : ١ (٣٢) : ٣٦ : ٢ (٣٣) : ٣٤ : ٣٦ : ١٠٥ : ٢ (٣٥) : ٣٦ : ٣٤ : ١٠ : ٢ (٤٣) : ٢٦٠ : ١ (٤١) : ٣٤ : ٢ : ٢٦٠ : ١ (٤٠) : ٣٧ : ٢ (٣٧) : ٣٤ : ١ (٤٤) : ٤٠٠ : ٢ (٤٥) : ٣٧ : ٢ (٤٦) : ٣٧ : ٢ (٤٧) : ٣٧ : ٢ (٤٨) : ١١٤ : ٢ (٤٩) : ٣٧ : ٢ (٥١) : ٥٢٨ : ١ (٦١) : ٧٤ : ١ (٦٢) : ٣٨ : ٢ (٦٣) : ٢٥٦ : ٣٧ : ٢ (٦٦) : ١٩٧ : ١ (٦٧) : ٣٨ : ٢ (٦٨) : ٥٩ : ٢ (٦٩) : ٤٠ : ٣٤ : ٢ (٧٠) : ٣٩ : ٢ (٧١) : ٣٩ : ٢ (٧٢) : ٤٠ : ٢ (٧٣) : ٤٠ : ٢ (٧٤) : ٣٧٩ : ١ (٧٨) : ٣٤ : ٢ (٧٩) : ٤٠ : ٢ (٨٠) : ٢٧٣ : ١ (٨٥) : ٣٩٥ : ١ (٨٧) : ١١٧ : ٢ (٩٤) : ٢٣٦ : ١ (٩٦) : ٤٠ : ٢ (٩٨) : ٧ : ١ (١٠٢) : ٣٤ : ٢ (١٠٦) : ٣٤ : ٢ (١٠٧) : ٤١ : ٢ (١١٠) : ٣٤ : ٢ (١١٢) : ٤٦١ : ١ (١٢١) : ١٨٩ : ٢ (١٢٧) : ٤١ : ٢

سورة الإسراء (١) : ١ : ٣١٧ : ٥٣٥ : ٢ : ٣٢٦ : ٣١٧ : ١ (٢) : ٣١٧ : ٣٥٢ : ٤٢ : ٢ : ٢٠٩ : ٣٢٦ : ٢ (٣) : ٢٠٩ : ٢١٧ : ٤٢ : ٢ (٥) : ٤٢ : ٢ (٧) : ١١٩ : ٣٥٤ : ٤٢ : ٢ (٩) : ٣٤٣ : ١ (١٣) : ٤٣ : ٢ (١٤) : ٥١٧ : ١ (١٦) : ٤٧٠ : ١ (١٧) : ١٢٢ : ٢ (٢٣) : ١٧٣ : ٢ : ٤٧ : ٤٣ : ٢ (٣١) : ٤٥ : ٢ (٣٣) : ١٦٣ : ٢ (٣٤) : ٤٨ : ١ (٣٥) : ٤٦ : ٢ (٣٦) : ٤٧ : ٢ (٣٨) : ٤٦ : ٢ (٤١) : ٤٧ : ٢ (٤٢) : ٤٨ : ١ (٤٣) : ٤٨ : ٢ (٤٤) : ٤٨ : ٢ (٤٥) : ٢٧٤ : ١ (٤٨) : ٣١٤ : ٢ : ٢٧٤ : ١ (٤٧) : ٤٨ : ٢ (٥٠) : ٤٨ : ٢ (٥١) : ١٥٩ : ١ (٥٢) : ١٢٦ : ٢ (٥٣) : ٤٨ : ٢ (٥٤) : ٤٨ : ٢ (٥٥) : ٤٨ : ٢ (٥٦) : ٤٨ : ٢ (٥٧) : ٤٨ : ٢ (٥٨) : ٤٨ : ٢ (٥٩) : ٤٨ : ٢ (٦٠) : ٤٨ : ٢ (٦١) : ٤٨ : ٢ (٦٢) : ٤٨ : ٢ (٦٣) : ٤٨ : ٢ (٦٤) : ٤٨ : ٢ (٦٥) : ٤٨ : ٢ (٦٦) : ٤٨ : ٢ (٦٧) : ٤٨ : ٢ (٦٨) : ٤٨ : ٢ (٦٩) : ٤٨ : ٢ (٧٠) : ٤٨ : ٢ (٧١) : ٤٨ : ٢ (٧٢) : ٤٨ : ٢ (٧٣) : ٤٨ : ٢ (٧٤) : ٤٨ : ٢ (٧٥) : ٤٨ : ٢ (٧٦) : ٤٨ : ٢ (٧٧) : ٤٨ : ٢ (٧٨) : ٤٨ : ٢ (٧٩) : ٤٨ : ٢ (٨٠) : ٤٨ : ٢ (٨١) : ٤٨ : ٢ (٨٢) : ٤٨ : ٢ (٨٣) : ٤٨ : ٢ (٨٤) : ٤٨ : ٢ (٨٥) : ٤٨ : ٢ (٨٦) : ٤٨ : ٢ (٨٧) : ٤٨ : ٢ (٨٨) : ٤٨ : ٢ (٨٩) : ٤٨ : ٢ (٩٠) : ٤٨ : ٢ (٩١) : ٤٨ : ٢ (٩٢)

[illegible]

سورة الأنبياء (٣) ١١٠ : ٢ (٤) ١١٠ : ٢ (٧) ١٠ : ٢ ١١٠ : ١٨٠ : ٢٤ (٢٤) ٢١٠ : ٢ ٣٢٥ : ٢ ١١٥ : ٢ (٢٥) ١٠ : ٢ ١١٠ : ٢ (٢٦) ٢ : ٢٥٦ (٢٩) ٢ : ١١٥ (٣٠) ٢ : ١١٠ (٣٦) ١ : ١٩١ (٤٠) ٢ : ١١٠ (٤٥) ١ : ٤٤٠ : ٢ (٤٩) ٢ : ١١٢ (٤٨) ٢ : ١١١ (٤٧) ١ : ٢٩٧ : ٢ ٢١٠ : ٢ ١١٠ : ٢ (٥٦) ٢ : ٩٣ (٥٨) ٢ : ١١٢ (٦٠) ١ : ١٧٧ (٦٧) ٢ : ١١٢ (٧٦) ٢ : ١٧٩ (٨٠) ٢ : ١١٢ (٨١) ٢ : ٢٠٣ (٨٣) ١ : ٣٢٩ : ٢ ١١٥ : ٢ (٨٤) ٢ : ٢٨١ (٨٨) ٢ : ١١٢ (٩١) ١ : ٣٨٤ (٩٥) ٢ : ١١٤ (٩٦) ١ : ٤٣٢ : ٢ ٧٧ : ٢ ١١٤ : ١ (٩٩) ١ : ٥٢ (١٠٣) ١ : ٣٦٥ (١٠٤) ٢ : ١١٤ (١٠٥) ١ : ٣٢٩ : ٢ ١١٥ : ١ (١٠٧) ١ : ٥٠٣ (١١٢) ٢ : ١١٥

سورة الحج (٢) ١١٦ : ٢ (٩) ١ : ٤٤٩ (١٥) ٢ : ١١٦ (١٩) ٢ : ١١٦ (٢٣) ١ : ١١٨ : ٢ ١١٧ : ٢ (٢٥) ١ : ٤٨٥ : ٢ ٢٣ : ٢ ١١٨ : ١٢٤ (٢٦) ٢ : ١٢٣ (٢٨) ١ : ٣٣٠ (٢٩) ٢ : ١١٦ (٣١) ٢ : ١١٩ ٣٢٨ : ٢ (٣٤) ٢ : ١١٩ (٣٨) ٢ : ١١٩ (٣٩) ٢ : ١٢٠ (٤٠) ١ : ١٣٥ : ٢ ١٥٠ : ٢ ١٢١ : ٢ (٤٤) ٢ : ١٢٢ : ٢ ١٢٤ : ١ (٤٥) ١ : ٨٣ : ٢ ١٢١ : ٢ (٤٧) ٢ : ١٢٢ (٤٨) ١ : ٢٣٤ : ٢ ١٢٢ : ٢ (٥١) ٢ : ١٢٢ (٥٩) ١ : ٣٨٦ (٦٠) ١ : ١٦١ (٦٢) ١ : ٢٣٩ : ٢ ١٢٣ : ٢

سورة المؤمنون (٧) ٤٠٢ : ١ (٨) ٢ : ١٢٥ (٩) ١ : ٥٠٦ (١٤) ٢ : ١٢٥ (٢٠) ٢ : ١٢٥ ١٢٧ : ٢ ٢٢٧ : ٢ (٢١) ٢ : ٣٩ (٢٧) ١ : ٥٢٨ : ٢ (٢٩) ٢ : ١٢٨ (٣٤) ١ : ٤٨٣ (٣٦) ١ : ١٣١ (٤٤) ١ : ٧٦ : ٢ ١٢٨ : ٢ (٥٠) ٢ : ٥ (٥٢) ٢ : ١٢٩ (٥٥) ١ : ٤٨٧ (٥٦) ١ : ١٧١ (٦٣) ٢ : ١٢٥ (٦٧) ٢ : ١٢٩ (٧٢) ٢ : ١٣٠ (٨٢) ١ : ٣٦١ (٨٧) ٢ : ١٣٠ (٨٨) ٢ : ١٣٠ (٨٩) ٢ : ١٣٠ (٩٠) ١ : ٢٢٨ (٩١) ١ : ٢٢٨ : ٢ ١٣١ : ٢ (٩٢) ٢ : ٢٥ ١٣١ : ٢ (٩٧) ١ : ٧ (٩٩) ١ : ٧٠ (١٠٠) ٢ : ١٣٢ (١٠٦) ٢ : ١٣١ (١١٠) ٢ : ١٣٢ (١١١) ٢ : ١٣١ (١١٢) ٢ : ١٣٢ (١١٥) ٢ : ٢٣٤

سورة النور (١) ١٣٣ : ٢ (٢) ١٣٣ : ٢ (٤) ٣٨٤ : ١ (٦) ١٣٤ : ٢ (٧) ١٣٤ : ٢ (٩) ١٣٥ : ٢ (١١) ١١٢ : ١ (١٢) ٢١٢ : ١ (١٥) ٣١٥ : ١ (٢١) ١٧٧ : ١ (٢٤) ١٣٥ : ٢ (٢٥) ٦٣ : ٢ (٣٠) ٣٣٦ : ١ (٣١) ٢٨٤ : ١ (٣٢) ١٣٦ : ٢ (٣٣) ٩ : ١ (٣٤) ٣٨٣ : ١ (٣٥) ١٣١ : ١ (٣٦) ١٣٨ : ٢ (٣٧) ١٣٩ : ٢ (٣٩) ١٣٩ : ٢ (٤٠) ٨٩ : ١ (٤٥) ١٣٩ : ٢ (٥٢) ١٤٠ : ٢ (٥٥) ١٤٢ : ٢ (٥٦) ١٤٣ : ٢ (٥٧) ١٤٢ : ٢ (٥٨) ١٤٣ : ٢ (٦٢) ٨٢ : ٢ (٦٢)

سورة الفرقان (٢) ١٤٠ : ٢ (٤) ٣٧٠ : ١ (٥) ٤٤٤ : ٢ (٦) ٤٤٤ : ٢ (١٠) ١٤٤ : ٢ (١٣) ٤٥٠ : ١ (١٤) ٢٩١ : ١ (١٦) ١٤٥ : ٢ (١٧) ٤٥٢ : ١ (١٩) ١٩٥ : ٢ (٢٥) ٢٢٠ : ١ (٢٥) ٢٩ : ٢ (٢٧) ٣٢٥ : ١ (٣٠) ١٤٩ : ٢ (٣٨) ٣٢٦ : ٢ (٣٨) ١٤٥ : ٢ (٤١) ٢٦٢ : ٢ (٤٨) ٢٧١ : ١ (٤٦) ١٤٦ : ٢ (٦١) ١٤٦ : ٢ (٦٢) ١٤٧ : ٢ (٦٣) ٣٩٥ : ١ (٦٧) ٣٠٥ : ٢ (٦٨) ١٤٧ : ٢ (٦٩) ١٤٧ : ٢ (٧٤) ١٤٨ : ٢ (٧٥) ٢٠٨ : ١ (٧٥)

سورة الشعراء (١) ٦٦ : ١ (٤) ١٥٠ : ٢ (٥٢) ٣٨٧ : ١ (١٢) ١٥٣ : ٢ (٣٦) ٤٧٠ : ١ (٣٧) ٤٧٢ : ١ (٤٠) ٤٧٢ : ١ (٤٢) ٤٧٣ : ١ (٤٩) ٤٧٣ : ١ (٥٠) ٣٥٥ : ١ (٥٦) ١٥٣ : ٢ (٥٦) ١٥١ : ٢ (٥٨) ٣٨٧ : ١ (٦٠) ٤٨٦ : ١ (٦١) ١٩١ : ٢ (٦٢) ٣٢٥ : ١ (٦٣) ٢١٠ : ١ (٦٧) ٢٠ : ٢ (٧٧) ١٥٣ : ٢ (٧٩) ٣٩ : ٢ (٨٤) ٢٣٢ : ٢ (٨٦) ١٥٣ : ٢ (١٠٩) ١٥٣ : ٢ (١١٨) ٣٢٦ : ١ (١٣٠) ١٧١ : ١ (١٣٥) ١٥٣ : ٢ (١٣٧) ١٥١ : ٢ (١٤٩) ١٥١ : ٢ (١٥٠) ٣٥٠ : ٢ (١٧٠) ٣١ : ٢ (١٧٦) ٣٢ : ٢ (١٨٢) ٤٦ : ٢ (١٨٨) ١٥٣ : ٢ (١٩٣) ١٥١ : ٢ (١٩٧) ١٥٢ : ٢ (٢١٢) ٢٢٢ : ٢ (٢١٧) ١٥٣ : ٢ (٢٢٤) ٣١٥ : ١ (٢٢٤) ١٥٠ : ٢ (٢٢٤)

سورة النمل (١) : ١٨٧ ، (٧) : ٢ ، ١٥٤ ، ١٧٠ ، (٨) : ١ ، ١٦٥ ، (١٤) : ٢ ، ٥٢ : ١ (١٩) : ١ ، ٣٢٦ : ٢ ، ١٧٠ : ٢ ، (٢٠) : ١ ، ٣٢٥ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ : ٢ ، ١٧٠ : ٢ (٢١) : ٢ ، ١٥٤ : ٢ (٢٢) : ٢ ، ١٥٥ : ١ (٢٥) : ١ ، ٨٤ : ٢ ، ١٥٦ : ٢ (٢٨) : ٢ ، ١٥٩ : ٢ (٢٩) : ٢ ، ١٧٠ : ٢ (٣٥) : ١ ، ١٢٩ : ١ (٣٦) : ١ ، ١٧٩ : ١ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ : ٢ ، ١٦٠ : ٢ ، ١٧٠ : ٢ (٣٩) : ١ ، ١٧٣ : ٢ ، ٣٠٦ : ٢ ، ١٦٨ : ٢ (٤٠) : ١ ، ١٧٣ : ١ ، ١٨١ : ١ ، ١٩١ : ٢ ، ٣٠٦ : ٢ (٤٤) : ٢ ، ١٧٠ : ٢ (٤٩) : ٢ ، ٦٥ : ٢ ، ٦١ : ٢ ، ٣٨٧ : ٢ (٥١) : ٢ ، ١٦٣ : ٢ (٥٧) : ٢ ، ٣٢ : ٢ (٥٨) : ٢ ، ١٦٤ : ١ (٥٩) : ١ ، ٦١ : ٢ ، ١٦٣ : ٢ ، ٢٦٢ : ٢ (٦٠) : ٢ ، ١٦٤ : ٢ (٦١) : ١ ، ٢١٥ : ٢ ، ١٦٤ : ٢ (٦٢) : ٢ ، ١٦٤ : ٢ (٦٣) : ١ ، ٢٧٠ : ١ (٦٦) : ٢ ، ١٦٤ : ٢ (٦٧) : ٢ ، ٢٠ : ٢ (٦٩) : ١ ، ٥١٦ : ٢ (٧٠) : ٢ ، ٤١ : ٢ (٨٠) : ٢ ، ١٦٥ : ٢ (٨١) : ٢ ، ١٦٦ : ٢ (٨٢) : ٢ ، ١٦٧ : ٢ (٨٧) : ٢ ، ١٦٧ : ٢ (٨٨) : ١ ، ٤٦٦ : ٢ ، ١٦٩ : ٢ (٨٩) : ١ ، ٥٣٣ : ٢ ، ١٦٩ : ٢

سورة القصص (١) : ١٨٧ ، ١٥٠ : ٢ ، (٣) : ٢ ، ١٧٢ : ٢ (٦) : ٢ ، ١٧٢ : ٢ (٨) : ١ ، ٣٢٠ : ٢ ، ١٧٢ : ٢ (١٥) : ١ ، ٢٨٩ : ٢ (٢٢) : ٢ ، ١٧٢ : ٢ (٢٣) : ١ ، ٣٧ : ٢ (٢٧) : ١ ، ١٧٢ : ٢ ، ٣٩٤ : ٢ ، ١٧٢ : ٢ (٣٠) : ١ ، ١١٢ : ٢ ، ١٧٦ : ٢ (٣٢) : ١ ، ٣٨١ : ٢ ، ١٧٣ : ٢ (٣٤) : ١ ، ٨٣ : ٢ ، ٣٢٥ : ٢ (٣٦) : ١ ، ٢٠١ : ١ (٣٧) : ١ ، ٤٥٣ : ٢ ، ١٧٦ : ٢ (٣٩) : ٢ ، ١٧٤ : ٢ (٤٢) : ٢ ، ٧٣ : ٢ (٤٨) : ٢ ، ١٧٤ : ٢ (٤٩) : ٢ ، ١٧٥ : ٢ (٥١) : ٢ ، ٤٧ : ٢ (٥٧) : ٢ ، ١٧٥ : ٢ (٥٩) : ١ ، ٣٧٩ : ٢ ، ١٧٥ : ٢ (٦٠) : ١ ، ٤٢٩ : ٢ (٦١) : ١ ، ٢٣٤ : ٢ (٦٦) : ١ ، ٥٢٧ : ٢ (٧٨) : ٢ ، ١٧٦ : ٢ (٨٢) : ٢ ، ١٧٥ : ٢ (٨٣) : ١ ، ٤٢٩ : ٢ (٨٥) : ٢ (٨٧) : ٢ ، ١٧٦ : ٢ ، ٣٧١ : ٢

سورة العنكبوت (١) : ١ ، ٦٤ : ١ (٢) : ١ ، ٦٤ : ٢ ، ٤٩٣ : ٢ (١١) : ٢ ، ١٧٧ : ٢ (١٢) : ١ ، ١٧٩ : ٢ (١٣) : ١ ، ٤٧٩ : ٢ (١٦) : ٢ ، ١٧٧ : ٢ (١٧) : ٢ ، ١٧٧ : ٢ (١٨) : ٢ ، ١٧٧ : ٢ (١٩) : ١ ، ١١٤ : ٢ ، ١٢٤ : ٢ ، ١٧٧ : ٢ (٢٠) : ١ ، ٢٠٥ : ٢ ، ١٧٧ : ٢ (٢٣) : ١ ، ٣٨١ : ٢ (٢٤) : ١ ، ٤٠ : ٢ ، ٤٣٦ : ٢ ، ٥٢٣ : ٢ ، ٣١ : ٢ ، ١٧٩ : ٢ (٢٥) : ٢ ، ١٧٨ : ٢

٢ (٢٦) : ١ : ١٨١ ، ٢ (٢٩) : ٢ : ٢٠ ، ٢ (٣٣) : ٢ : ١٧٩ ، ٣٣٩ ، ٢ (٣٤) : ٢ : ١٧٩ ،
 ٢ (٣٦) : ١ : ٤٣٠ ، ٢ (٣٨) : ١ : ٥٣٣ ، ٢ (٤٠) : ٢ : ٢٨٩ ، ٢ (٤١) : ٢ : ١٧٩ ، ٢ (٤٢) : ٢ : ١٧٩ ،
 ٢ (٤٣) : ٢ : ١٧٩ ، ١٨٣ ، ٢ (٤٥) : ٢ : ٣٧٦ ، ٢ (٥٠) : ٢ : ١٧٩ ، ٢ (٥١) : ٢ : ١٨٠ ، ٢ (٥٢) :
 ٢ : ١٨٠ ، ٢ (٥٥) : ٢ : ١٨٠ ، ٢ (٥٦) : ١ : ٣٢٥ ، ٣ : ٢ : ١٨١ ، ٢ (٥٧) : ٢ : ١٨٠ ،
 ٢ (٥٨) : ٢ : ١٨٠ ، ٢٠٨ ، ١ (٦٤) : ١ : ٢٣٤ ، ٤٢٩ ، ٢ (٦٦) : ٢ : ١٨٠

سورة الروم ١ (٩) : ١ : ٢٧٠ ، ١ (١٠) : ١ : ١٢٠ ، ٢ : ١٨٢ ، ٢ (١١) : ٢ : ١٨٣ ،
 ٢ (٢٢) : ٢ : ١٨٣ ، ٢ (٣٢) : ١ : ٤٥٨ ، ٢ (٣٣) : ١ : ٥١٥ ، ٢ (٣٦) : ٢ : ٣١ ، ١ (٣٩) : ١ : ٣٣٦ ،
 ٢ : ١٨٤ ، ٢ (٤٠) : ٢ : ١٨٥ ، ٢ (٤١) : ٢ : ١٨٥ ، ١ (٤٦) : ١ : ٤٦٦ ، ١ (٥٠) : ١ : ١٧٧ ،
 ٢ : ١٨٥ ، ٢ (٥٢) : ٢ : ١٦٦ ، ٢ (٥٣) : ٢ : ٣١ ، ٢ (٥٤) : ٢ : ١٨٦ ، ٢ (٥٧) : ٢ : ١٨٦

سورة لقمان ٢ (٢) : ٢ : ١٨٧ ، ٢ (٣) : ٢ : ١٨٧ ، ١ (٦) : ١ : ٤٤٩ ، ٢ : ١٨٧ ، ٢ (٧) :
 ١ : ٤٠٩ ، ١ (١١) : ١ : ٤٦٦ ، ١ (١٣) : ١ : ٢٩١ ، ٢ : ١٩٠ ، ١ (١٦) : ١ : ٥٢٩ ،
 ٢ : ١٨٨ ، ١ (١٧) : ١ : ٥٢٩ ، ٢ (١٨) : ٢ : ١٨٨ ، ١ (١٩) : ١ : ٤٧٦ ، ٢ : ٥٠٦ ، ٢ (٢٠) : ٢ : ١٨٩ ،
 ١ (٢٤) : ١ : ٢٥٤ ، ٢ (٢٧) : ٢ : ١٨٧ ، ١٨٩ ، ٢ (٣٠) : ٢ : ١٢٣

سورة السجدة ٧ (٧) : ٢ : ١٩١ ، ٢ (١٣) : ٢ : ١٩١ ، ٢ (١٤) : ٢ : ١٩١ ، ١ (١٥) :
 ٢ : ١٩١ ، ٢ (١٦) : ٢ : ١٩١ ، ٢٤٦ ، ١ (١٧) : ١ : ٣٢٨ ، ٢ : ١٩١ ، ٢ (١٨) : ٢ : ١٩١ ،
 ١ (١٩) : ١ : ٨١ ، ٢ (٢٤) : ٢ : ١٩٢ ، ١ (٢٩) : ١ : ٢٤١

سورة الاحزاب ٢ (٢) : ٢ : ١٩٣ ، ١ (٤) : ١ : ٤٥ ، ٢ : ٦٢ ، ٢ : ١٩٣ ، ١٩٥ ،
 ٢ (٥) : ٢ : ٤٥ ، ٢ (٩) : ٢ : ١٩٣ ، ١ (١٠) : ٢ : ١٩٤ ، ٢ (١٣) : ٢ : ١٩٥ ، ٢ (١٤) : ٢ : ١٩٦ ،
 ٢ (٢١) : ٢ : ١٩٦ ، ١ (٣٠) : ١ : ٣٨٣ ، ٢ : ١٩٦ ، ١٩٧ ، ٢ (٣١) : ٢ : ١٩٦ ، ١ (٣٣) :
 ٢ : ١٩٧ ، ١ (٣٥) : ١ : ٢٠٣ ، ٢ (٣٦) : ٢ : ١٩٨ ، ١ (٣٧) : ١ : ٤٨٢ ، ٢ (٤٠) : ٢ : ١٩٩ ،
 ٣٦٦ ، ١ (٤١) : ١ : ٢٩١ ، ١ (٥٠) : ١ : ٢٤٤ ، ٢ : ١٣٣ ، ١ (٥١) : ١ : ٨٢ ، ٢ : ٥٠٦ ، ٢ (٥٢) :
 ٢ : ١٩٩ ، ١ (٥٣) : ١ : ٢٤٤ ، ١ (٦٠) : ١ : ٣٥٢ ، ٢ (٦٦) : ٢ : ١٩٤ ، ١ (٦٧) : ١ : ٢٦٧ ،
 ٢ : ١٩٤ ، ١٩٩ ، ٢ (٦٨) : ٢ : ١٩٩ ، ٢ (٧٢) : ٢ : ١٠٥

سورة سبا (١) ٢ : ٢٠١ ، (٣) ١ : ٥٢٠ ، ٢ : ٢٠١ ، (٥) ٢ : ١٢٣ ، ٢٠١ : ٢
 (٨) ٢ : ٢٠٢ ، (٩) ١ : ١٥٦ ، ٢ : ٢٠٩ ، (١٠) ٢ : ٢٠٢ ، (١٢) ٢ : ٢٠٢ ،
 (١٣) ١ : ٣٢٩ ، ٢ : ٢٠٩ ، (١٤) ٢ : ٢٠٣ ، (١٥) ٢ : ١٥٦ ، ٢ : ٢٠٤ ، (١٦)
 ١ : ٢٧٨ ، ٢ : ٢٠٥ ، ٢ : ٢٠٦ ، (١٧) ٢ : ٢٠٦ ، ٢ : ٢١٠ ، (١٨) ٢ : ٢٠٦ ، (١٩) ٢ : ٢٠٧ ،
 (٢٠) ٢ : ٢٠٧ ، (٢٣) ٢ : ٢٠٥ ، ٢ : ٢٠٦ ، (٣٣) ٢ : ١٤٣ ، (٣٧) ١ : ١٣٢ ،
 ٢ : ٧٥ ، ٢ : ٢٠٨ ، (٣٨) ٢ : ١٢٣ ، (٣٩) ٢ : ٢٠٩ ، (٤٠) ١ : ٤٥٢ ، (٤١) ٢ : ٢٠٩ ،
 (٤٥) ٢ : ١٥ ، ٢٩٠ : ٢ (٤٦) ، ٢ : ٢٠٩ ، (٤٨) ٢ : ٢٠١ ، (٥١) ١ : ٢٧١ ، (٥٢)
 ٢ : ٢٠٨ ، (٥٤) ١ : ٢٢٩

سورة فاطر (٣) ١ : ٤٦٧ ، ٢ : ٢١٠ ، (١٤) ١ : ٢١٧ ، (٢٦) ١ : ١٦٠ ،
 (٣٣) ١ : ١١٨ ، ٢ : ٣٩٨ ، ٢ : ١١٧ ، ٢ : ٢١١ ، (٣٤) ٢ : ٢١١ ، (٣٦) ٢ : ٢١٠ ، (٣٧)
 ٢ : ٢١٠ ، (٤٠) ٢ : ٢١١ ، (٤٣) ٢ : ٢١٢ ، (٤٥) ١ : ٢٧٠

سورة يس (١) ١ : ١٨٨ ، ٢ : ٢١٤ ، (٢) ٢ : ٢١٤ ، (٥) ٢ : ٢١٤ ، (٩)
 ١ : ٤٩٠ ، ٢ : ٧٥ ، ٢ : ٢١٤ ، (١١) ١ : ٣٤٤ ، (١٤) ٢ : ٢١٤ ، (١٩) ١ : ١٠٠ ،
 (٢٢) ١ : ٣٢٦ ، ٢ : ٣٢٩ ، ٢ : ٢٢٠ ، (٢٣) ٢ : ٢٢٠ ، (٢٤) ٢ : ٢٢٠ ، (٢٥)
 ٢ : ٢٢٠ ، (٣٠) ٢ : ٧ ، (٣٢) ١ : ٥٣٨ ، ٢ : ٢١٥ ، (٣٣) ١ : ٣٣٩ ، ٢ : ٢١٦ ،
 (٣٥) ١ : ٤٤٣ ، ٢ : ٢١٦ ، (٣٧) ٢ : ٢١٦ ، (٣٩) ٢ : ٢١٦ ، (٤١) ٢ : ٢١٦ ،
 (٤٩) ٢ : ٢١٧ ، (٥٠) ١ : ٢٦٥ ، (٥٢) ٢ : ٥٥ ، (٥٥) ٢ : ٢١٩ ، (٥٦) ١ : ٢٢٠ ،
 ٢ : ٢١٩ ، (٥٧) ١ : ٢٠٥ ، (٦٢) ٢ : ٢١٩ ، (٦٤) ١ : ٣٧٨ ، (٦٨) ٢ : ٢٢٠ ،
 (٧٠) ٢ : ٢٢٠ ، (٧٣) ١ : ١٧٢ ، (٧٨) ١ : ٣١٠ ، ٢ : ٩٠ ، ١٢٦ : ١ (٧٩) ، ٣١٠ : ١
 (٨٢) ١ : ٢٦٠ ، (٨٣) ١ : ٢٦٠

سورة الصافات (٦) ٢ : ٢٢١ ، (٧) ١ : ١٩٧ ، (٨) ٢ : ٢٢١ ، (١٠) ٢ : ١٥٤ ،
 (١٢) ٢ : ٢٢٣ ، (١٧) ٢ : ٢٢٣ ، (٢٢) ٢ : ٢٤٨ ، (٣٠) ١ : ٤٧٠ ، (٣٥)
 ١ : ٢١٩ ، (٤٧) ٢ : ٢٢٤ ، (٥٦) ٢ : ٢٢٩ ، (٩٤) ٢ : ٢٢٥ ، (١٠٢) ١ : ٥٢٩ ،
 ٢ : ٢٢٥ ، (١٠٨) ٢ : ٢٣٢ ، (١٠٩) ٢ : ٢٣٢ ، (١١٧) ١ : ٣٥٢ ، (١٢٦)
 ٢ : ٢٢٨ ، (١٣٠) ٢ : ٢٢٧ ، (١٦٣) ٢ : ٣٦٧

٢٤٧ : ٢ (١٨) ، ٥٢٣ : ٢ ، ٢٤٨ : ٢ (١٩) ، ٢٤٨ : ٢ (٢٩) ، ٣٨١ : ١ (٣٠) ،
 ٣٤٤ : ١ (٣٢) ، ١٦١ : ١ (٣٧) ، ٤٦٥ : ١ (٣٩) ، ١٧٩ : ١ (٤٢) ، ٣ : ١ (٤٧)
 ٣٢٧ : ١ (٥٠) ، ٢٢١ : ٢ ، ٤٥٤ : ١ (٤٩) ، ٢٤٩ : ٢ ، ٥٣٨ : ١ (٤٩) ، ٢٢٧ : ٢
 ٢٤٩ : ٢

سورة الشورى (١) : ١ (٢) ، ٦٧ : ١ (٣) ، ٢٥٠ : ٢ (٥) ، ٩٣ : ٢ (٥)
 ٢٥٠ : ٢ (٢٠) ، ٣٤٩ : ١ (٢٣) ، ٣٤٣ : ١ (٢٥) ، ٢٥١ : ٢ (٢٨) ، ٢٥٤ : ١ (٢٨)
 ٣١ : ٢ (٣٠) ، ٢٥١ : ٢ (٣٢) ، ١٢٥ : ١ (٣٣) ، ٢٥٤ : ٢ (٣٣) ، ٢٧٠ : ١ (٣٣)
 ٢٥١ : ٢ (٣٧) ، ٢٥٣ : ٢ (٣٨) ، ١٧٩ : ١ (٤٥) ، ٤٧٩ : ١ (٤٧) ، ٢٨٩ : ١ (٥٣) ، ٢٥٣ : ٢ (٥١) ، ١٢١ : ١

سورة الزخرف (١) : ١ (٥) ، ٢٥٥ : ٢ (١٠) ، ٩٧ : ٢ (١١) ، ٤٦٠ : ١ (١١)
 ٢٥٦ : ٢ (١٨) ، ٢٥٥ : ٢ (١٩) ، ٢٥٦ : ٢ (٢٣) ، ٢٥٨ : ٢ (٢٤) ، ٢٥٨ : ٢ (٢٤)
 ١٣١ : ٢ (٣٢) ، ٢٥٨ : ٢ (٣٣) ، ٢١٥ : ٢ (٣٥) ، ٢٥٩ : ٢ (٣٦) ، ٢٥٩ : ٢ (٣٧)
 ٢٥٨ : ٢ (٣٨) ، ٢٥٨ : ٢ (٤٩) ، ١٣٧ : ٢ (٥١) ، ٢٦٣ : ٢ (٥١) ، ٢٦٣ : ٢ (٥١)
 ٢٦٠ : ٢ (٥٨) ، ٢٦٠ : ٢ (٥٨) ، ٢٦٠ : ٢ (٥٨) ، ٢٦٣ : ٢ (٦١) ، ٢٦٣ : ٢ (٦٨)
 ٢٦٣ : ٢ (٧١) ، ٢٦٣ : ٢ (٧٧) ، ١٥٥ : ٢ (٨٠) ، ٣٠٦ : ١ (٨٠) ، ٢٦٣ : ٢ (٨١)
 ٢٦٣ : ٢ (٨١) ، ٢٦٣ : ٢ (٨١) ، ٢٦٣ : ٢ (٨١) ، ٢٦٣ : ٢ (٨١) ، ٢٦٣ : ٢ (٨١)

سورة الدخان (١) : ١ (٤) ، ٢٨٨ : ٢ (٥) ، ٢٨٨ : ٢ (٥) ، ٢٨٨ : ٢ (٥)
 ٢٦٤ : ٢ (١٩) ، ٢٦٥ : ٢ (٢٠) ، ٢٦٦ : ٢ (٢١) ، ٢٦٦ : ٢ (٢١) ، ٢٦٦ : ٢ (٢١)
 ٢٦٤ : ٢ (٤٧) ، ٢٦٤ : ٢ (٤٥) ، ٢٦٣ : ٢ (٤٢) ، ٢٠١ : ١ (٤١) ، ٣٥٧ : ٢ (٤٠)
 ٢٦٥ : ٢ (٥١) ، ٢٦٤ : ٢ (٤٩)

سورة الجاثية (١) : ١ (٣) ، ٢٦٧ : ٢ (٤) ، ٢٦٧ : ٢ (٤) ، ٢٦٧ : ٢ (٤)
 ٢٦٧ : ٢ (٦) ، ٢٦٧ : ٢ (٧) ، ٢٦٤ : ٢ (١١) ، ٢٠٣ : ٢ (١٤) ، ٢٦٦ : ٢ (١٤)
 ٢٦٨ : ٢ (١٩) ، ٤١٠ : ١ (٢١) ، ١٧٩ : ١ (٢١) ، ٢٦٨ : ٢ (٢٣) ، ٢٦٩ : ٢ (٢٣)
 ٢٦٩ : ٢ (٣٥) ، ١٨٨ : ٢ (٣٥)

سورة الاحقاف (١) : ١٨٨ ، (٩) : ٢٧١ ، (١٠) : ٢٧١ ، (١١) : ٤٩٧ ،
 (١٢) : ٢٧١ ، (١٥) : ١ ، ٣٢٦ ، ٣٨٢ ، ٢٧١ : ٢ ، ٢٧٢ ، ٢٧٥ ، (١٦) : ٢ ، ٢٧٢ ،
 (١٧) : ٢ ، ٢٧٢ ، ٢٧٤ ، (١٨) : ٢ ، ٢٧٤ ، (١٩) : ٢ ، ٢٧٢ ، (٢٠) : ٢ ، ٢٧٣ ، (٢١)
 : ٢ ، ٢٧٥ ، (٢٣) : ١ ، ٣٢٨ ، ٢٧٥ : ٢ ، (٢٥) : ٢ ، ٢٧٤ ، (٣٢) : ١ ، ٦٠ : (٣٣)
 : ١ ، ٤٩٢

سورة محمد صلى الله عليه وسلم (٤) : ٢٧٦ ، (٥) : ٢٧٦ ، (١١) : ٤٩٧ ،
 (١٥) : ٢ ، ٣٩٩ ، ٢٧٧ ، (٢٥) : ١ ، ٣٢٨ ، ٢٧٧ : ٢ ، (٢٦) : ٢ ، ٢٧٨ ، (٣٠) : ٢ ، ٢٧٨ ،
 (٣١) : ٢ ، ٢٧٨ ، (٣٥) : ١ ، ٢٨٧ ، ٢٧٩

سورة الفتح (٦) : ١ ، ٥٠٥ ، (٨) : ٢ ، ٢٨٠ ، (٩) : ٢ ، ٢٨٠ ، (١٠) : ٢ ، ٦٦ ،
 ٢٨٠ ، (١١) : ٢ ، ٢٨١ ، (١٥) : ٢ ، ٢٨١ ، (١٧) : ١ ، ٣٨٠ ، (٢٤) : ٢ ، ٢٨٢ ،
 (٢٥) : ٢ ، ٢٣ ، (٢٦) : ١ ، ٤٤٨ ، (٢٩) : ٢ ، ١٦١ ، ٢٨٢

سورة الحجرات (١) : ٢٧٨ ، (٦) : ١ ، ٣٩٤ ، (١٠) : ١ ، ٣٩٨ ، (١١) : ١ ، ١٥٥ ،
 (١٢) : ١ ، ٣٣٩ ، (١٤) : ١ ، ٤٣٥ ، ٥١٠ ، ٢٨٤

سورة ق (٩) : ٢ ، ١٧٩ ، (١٤) : ٢ ، ٣٢ ، ٢٨٦ ، (٢٦) : ٢ ، ٢٨٥ ، (٢٧) : ٢ ، ٢٨٥ ،
 (٢٨) : ٢ ، ٢٨٥ ، (٢٩) : ٢ ، ٢٨٥ ، (٣٠) : ٢ ، ٥٧ ، ٢٨٥ ، (٣١) : ٢ ، ٢٨٥ ، (٣٢) : ٢ ، ٢٨٥ ،
 (٣٦) : ٢ ، ٢٨٥ ، (٤٠) : ٢ ، ٢٨٥ ، (٤١) : ٢ ، ٢٨٦ ، (٤٥) : ٢ ، ٢٨٦

سورة الناريات (٢٠) : ٢ ، ٢٨٩ ، (٢٣) : ٢ ، ٢٨٧ ، (٢٥) : ١ ، ٥٣٤ ، (٢٦)
 : ١ ، ٢١١ ، (٣٧) : ٢ ، ٢٨٩ ، (٣٨) : ٢ ، ٢٨٩ ، (٤٤) : ٢ ، ٢٨٨ ، (٤٦) : ٢ ، ٢٨٩ ،
 (٥٢) : ١ ، ١٠٠ ، (٥٥) : ١ ، ٣٢١

سورة الطور (٣) : ٢ ، ٣٦٣ ، (٦) : ٢ ، ٣٦٣ ، (١٤) : ٢ ، ٢٩١ ، (١٩) : ١ ، ١٦٥ ،
 (٢٠) : ٢ ، ٢٩٠ ، (٢١) : ٢ ، ٢٨٤ ، ٢٩٠ ، (٢٢) : ١ ، ٤٨٧ ، (٢٣) : ١ ، ٣٠٥ ، (٢٤)

١ : ١١٢ ، ١١٩ ، (٢٨) : ٢ ، ٢٩١ ، (٣٧) : ٢ ، ٢٩٢ ، (٤٥) : ٢ ، ٢٩٣ ، (٤٩) : ٢ ، ٣٩٢

سورة النجم (١) : ٢ ، ٣٠٦ ، (١١) : ٢ ، ٢٩٤ ، (١٢) : ٢ ، ٢٩٤ ، (١٤) : ١ ، ١٧٧ ، (١٧) : ١ ، ١٧١ ، ١٧٤ ، (١٩) : ٢ ، ٢٣٠ ، (٢٠) : ١ ، ٢٠٧ ، ٥٢٨ ، ٢ : ٢ ، ٢٩٦ ، (٢٢) : ٢ ، ٢٩٥ ، (٢٦) : ٢ ، ٢٠٧ ، (٣٢) : ٢ ، ٢٥٣ ، (٣٧) : ٢ ، ١١٧ ، (٥٠) : ١ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٨٧ ، ٢ : ٢ ، ٢٩٦ ، (٥١) : ١ ، ٥٣٣ ، ٢ : ٢ ، ٢٩٦ ، (٥٤) : ١ ، ٤٦٤ ، ٤٩٠ ، (٥٥) : ١ ، ١٧٨ ، ١٩٥

سورة القمر (٦) : ٢ ، ٢٩٧ ، (٧) : ٢ ، ٢٩٧ ، (٨) : ٢ ، ٢٩٨ ، (١١) : ١ ، ٤٣٢ ، ٢ : ٢ ، ٢٩٧ ، (١٦) : ٢ ، ٢٩٨ ، (١٩) : ٢ ، ٢٤٧ ، (٢٤) : ٢ ، ٢٩٨ ، (٢٥) : ١ ، ٧٧ ، ٩٩ ، (٢٦) : ٢ ، ٢٩٧ ، (٢٨) : ١ ، ٤٠ ، (٤٣) : ١ ، ٢٠٥ ، (٤٩) : ١ ، ٢٩٨ ، (٥٥) : ١ ، ٣٨٧ ، ٢ : ٢ ، ٢٦٥

سورة الرحمن عز وجل (١٠) : ٢ ، ٢٩٩ ، (١١) : ٢ ، ٢٩٩ ، (١٢) : ٢ ، ٢٩٩ ، (١٣) : ١ ، ٩٥ ، (١٥) : ١ ، ١٩٧ ، (٢٢) : ٢ ، ٣٠١ ، (٢٤) : ١ ، ١٧١ ، ٢ : ٢ ، ٣٠١ ، (٢٥) : ١ ، ٧٧ ، (٢٧) : ٢ ، ٣٠١ ، ٣٠٣ ، (٣١) : ٢ ، ١٣٧ ، ٣٠١ ، (٣٥) : ٢ ، ٣٠٢ ، (٤٨) : ١ ، ٢٧٨ ، (٥٦) : ٢ ، ٣٠٣ ، (٧٨) : ٢ ، ٣٣٠

سورة الواقعة (٩) : ١ ، ٨٩ ، ١١٠ ، (١٢) : ٢ ، ٣٠٤ ، (١٧) : ٢ ، ٣٠٤ ، (١٩) : ٢ ، ٢٢٤ ، (٢٢) : ٢ ، ٣٠٤ ، (٢٦) : ١ ، ٢٣٢ ، (٣٧) : ٢ ، ٣٠٤ ، (٤٦) : ١ ، ٢١٠ ، (٤٧) : ٢ ، ٢٠ ، (٤٨) : ٢ ، ٢٢٣ ، (٥٥) : ٢ ، ٣٠٥ ، (٦٠) : ٢ ، ٣٠٥ ، (٦٥) : ١ ، ٢٢٠ ، (٦٦) : ٢ ، ٣٠٥ ، (٧٥) : ٢ ، ٣٠٦ ، (٨٤) : ١ ، ١٢٥

سورة الحديد (٤) : ٢ (٤) ، ٢٥٦ : ٢ (٨) ، ٣٠٧ : ٢ (١٠) ، ٣٠٧ : ٢ (١١) : ٢ (١٣) ، ٣٠٩ : ٢ (١٥) ، ٣٠٩ : ٢ (١٦) ، ٤٠٨ : ٢ : ٣١٠ : ٢ (١٨) ، ٣١٠ : ٢ (٢٢) ، ٣١٢ : ٢ (٢٣) ، ٣١١ : ٢ (٢٤) ، ٣٨٩ : ٢ : ٣١٢ : ٢ (٢٧) ، ١٣٣ : ٢ (٢٩) ، ٣٤٩ : ٢

سورة المجادلة (٢) : ٢ (٢) ، ١٩٤ : ٢ (٣) ، ٣١٣ : ٢ (٣) ، ٢٩٨ : ٢ : ٣١٢ : ٢ (٧) : ٢ (٨) ، ٣١٤ : ٢ (١٠) ، ٣٦٥ : ١ (١١) ، ٣١٠ : ٢ : ٣١٤ : ٢ (٢١) : ٢ (٢٢) ، ٣٩٧ : ١

سورة الحشر (٢) : ١ (٢) ، ٢٩٧ : ٢ (٧) ، ٣١٧ : ٢ (٩) ، ٥٤ : ١ (٩) ، ٦٩ : ١ (١٤) ، ٣١٦ : ٢ (١٦) ، ٣١٧ : ٢ (٢٣) ، ٢٦ : ١ (٢٤) ، ١٧١ : ١

سورة المتحنة (١) : ١ (١) ، ٣٠٦ : ٢ (٣) ، ٣١٨ : ٢ (٤) ، ١٩٦ : ٢ (٦) ، ٣١٩ : ٢ (١٠) ، ١٩٦ : ٢ (٦)

سورة الصف (٥) : ١ (٥) ، ١٧٤ : ١ (٦) ، ٣٢٦ : ١ (٨) ، ٤٢١ : ٢ (١٠) ، ٣٢٠ : ٢ (١١) ، ٢٩٦ : ١ (١٤) ، ١٧١ : ٢ : ٣٢٠

سورة الجمعة (٥) : ٢ (٥) ، ١٠٥ : ١ (١٠) ، ٥١٦ : ٩

سورة المنافقون (١) : ١ (١) ، ٢٢٨ : ٢ (٤) ، ٣٢٢ : ٢ (٥) ، ٣٢٢ : ٢ (١٠) ، ٣٢٣ : ٢ (١١) ، ٣٢٢

سورة التباين (٦) : ١ (٦) ، ٤٨٣ : ١ (٩) ، ٣٨٠ : ٢ : ٣٢٣ (٧) ، ٣٢٣

سورة الطلاق (١) : ١ (١) ، ٣٨٣ : ١ (٣) ، ٢٩٩ : ٢ : ٣٢٤ : ٢ (٤) ، ٣٢٤ : ٢ (٨) ، ٣٢٤ : ٢ (١١) ، ٣٨٠ : ٢ : ٣٢٤ : ٢ (١٤) ، ١٩٤

سورة التحريم (٣) : ٢ : ٣٢٥ ، (٤) : ١ : ٢٥٠ ، ٢ : ١٩٤ ، (٦) : ١ : ٦٩ ،
(٨) : ٢ : ٣٢٦ ، (١٠) : ١ : ١٩٧ ، (١٢) : ١ : ٤٤٧ ، ٢ : ١٠٦ ،

سورة الملك (٣) : ٢ : ٣٢٨ ، (٥) : ١ : ١٠ ، ٢ : ٣٢٩ ، (١٥) : ١ : ٥١٦ ،
٢ : ٣٢٨ ، (١٦) : ٢ : ٣٢٨ ، (١٧) : ٢ : ٣٢٩ ، (١٨) : ٢ : ٣٣٠ ، ٢ : ٣٢٩ ،
(٢١) : ٢ : ٣٢٩ ، (٢٣) : ٢ : ٣٢٩ ، (٢٧) : ١ : ٦٧ ، ١ : ١٠٩ ، ١ : ١٢٢ ، ٢ : ٣٢٩ ،
٣٢٩ : ٢ : ٣٢٩ ، (٢٨) : ١ : ٣٢٩ ، ٢ : ٣٢٩ ، ٢ : ٣٢٩ ،

سورة القلم (١) : ٢ : ٣٣١ ، (٢) : ٢ : ٣٥٠ ، (١٤) : ٢ : ٣٣١ ، (٢٢) : ٢ : ٧٢ ،
٣٣٢ : ٢ : ٣٣٢ ، (٤٩) : ١ : ٣٨٨ ، (٥١) : ٢ : ٣٣٢ ،

سورة الحاقة (٣) : ١ : ١٨٢ ، ٢ : ٣٧٦ ، (٤) : ٢ : ٣٧٦ ، (٧) : ١ : ١٧٨ ،
(٩) : ١ : ٢٠٥ ، ٢ : ٣٣٣ ، (١١) : ١ : ٢٠٢ ، (١٤) : ١ : ٤٧٦ ، (١٨) : ٢ : ٣٣٣ ،
(١٩) : ١ : ٩٣ ، ٩٩ ، ١٠١ ، (٢٠) : ١ : ٩٣ ، ١ : ١٢٩ ، (٢٦) : ١ : ١٢٩ ، (٢٨) : ١ :
٩٤ ، (٢٩) : ١ : ٩٤ ، (٣٧) : ٢ : ٣٣٣ ، (٣٩) : ٢ : ٣٣٣ ، (٤١) : ٢ : ٣٣٣ ،
(٤٢) : ٢ : ٣٣٣ ،

سورة المعارج (١) : ١ : ١٠٥ ، ٢ : ٣٣٤ ، (٤) : ٢ : ٣٣٥ ، (١١) : ١ :
٥٣٣ ، (١٣) : ١ : ٨٢ ، (١٥) : ٢ : ٣٣٥ ، (١٦) : ٢ : ٣٣٦ ، (١٧) : ١ : ٢١٧ ،
(٣٢) : ٢ : ١٢٥ ، (٣٣) : ٢ : ٣٣٦ ، (٤٣) : ٢ : ٣٣٦ ،

سورة نوح (٦) : ١ : ٣٢٧ ، ٢ : ٣٣٨ ، (٩) : ٢ : ٣٣٨ ، (١٧) : ٢ :
١٧٨ ، (١٩) : ٢ : ٩٨ ، (٢١) : ٢ : ٩٢ ، ٣٣٧ ، (٢٢) : ٢ : ٢٧ ، (٢٣) : ٢ :
٣٣٧ ، (٢٥) : ٢ : ٣٣٧ ، (٢٨) : ١ : ٣٣٥ ، ٣٣٠ ، ٣٣٨ ،

سورة الجن (١) : ٢ : ٣٣٩ ، (٣) : ٢ : ٣٣٩ ، (٤) : ١ : ٥١٠ ، (٦) : ٢ :
٣٣٩ ، (٧) : ١ : ٤٠٦ ، ٢ : ٣٣٩ ، (٨) : ١ : ٣٩١ ، ٢ : ٣٣٩ ، (٩) : ٢ : ٢٢٢ ،

سورة النبا (١) : ١٢٩ ، (١٨) : ١٠٦ ، (١٩) : ٢ ، (٢٠) : ٣٦٠ ،

٢ ٦٤ ، (٢٢) ١ : ٨٢ ، (٢٣) ٢ : ٣٥٩ ، (٢٥) ٢ : ٢٣٢ ، ٣٥٩ ، (٣٥) ٢ : ٣٥٩ ،
(٣٦) ٢ : ٣٦٠ ، (٣٧) ٢ : ٣٥٩ ، (٣٨) ٢ : ٢٠٧ ، (٤٠) ١ : ٣٩٠

سورة النازعات (١) ٢ : ٢٠ ، ٣٦١ ، (١٦) ١ : ٤٩٣ ، ٢ : ٩٦ ، ٣٦١ ، (١٨)
٢ : ٣٦١ ، (٣٠) ١ : ١٨٩ ، (٣٢) ١ : ٥٢٨ ، (٤٣) ١ : ١٢٩ ، (٤٥) ١ : ٤٤٠

سورة عبس (٤) ٢ : ٣٦٢ ، (٦) ٢ : ٣٦٢ ، (٧) ٢ : ٣٦١ ، (١٠)
١ : ٣١٥ ، (١٣) ١ : ٤٠٣ ، (١٦) ١ : ٢٠٥ ، (١٩) ٢ : ٣٥٨ ، (٢٢) ١ : ١٢٨ ،
٣١١ ، (٢٥) ٢ : ٣٦٢ ، (٣١) ٢ : ٣٠٠

سورة التكوثر (٣) ٢ : ٦٤ ، (٦) ٢ : ٣٦٣ ، (٨) ١ : ٤٩ ، ١١٦ ، (١٠)
٢ : ٣٦٣ ، (١٢) ٢ : ٣٦٣ ، (١٦) ١ : ١٧١ ، (٢٤) ٢ : ٣٦٤

سورة الانفطار (١) ٢ : ٩٣ ، (٧) ٢ : ٣٦٤ ، (١٥) ٢ : ٣٦٥ ، (١٨) ٢ : ٣٦٥ ،
(١٩) ١ : ١٧ ، ٢٦ ، ٥٣٨ ، ٢ : ٣٦٤

سورة المطففين (١) ١ : ١٧ ، (١٤) ١ : ١٥٨ ، ١٨٢ ، ٢ : ٣٦٦ ، (٢٥)
٢ : ٣٦٦ ، (٢٦) ٢ : ٣٦٦ ، (٣١) ٢ : ٣٦٦

سورة الانشقاق (١٢) ٢ : ٣٦٧ ، ٣٧١ ، (١٩) ٢ : ٣٦٧

سورة البروج (١٢) ٢ : ٣٦٩ ، (١٥) ٢ : ٣٦٩ ، (٢٢) ٢ : ٣٦٩

سورة الطارق (٤) ١ : ٥٣٨ ، ٢ : ٢١٥ ، ٣٦٩ ، (١٢) ١ : ٣٩٤ ، ٢ : ٣٩٠ ، (١٧)

سورة الأعلى (٣) ٢ : ٣٧٠ ، (٦) ١ : ٢٥٩ ، (٧) ١ : ٢٥٩ ، (١١) ٢ : ٣٧٠ ،
(١٥) ١ : ٢٢٢ ، (١٦) ٢ : ٣٧٠ ، (١٩) ١ : ٤٠٣

سورة الفاشية (٤) ٢ : ٣٧٠ ، (٥) ١ : ١٧٢ ، (١١) ٢ : ٣٧١ ، (٢٢) ٢ : ٣٧٢

سورة الفجر (٣) ٣٧٢ : ٢ (٤) ٣٧٤ : ٣ ، ٣٧٤ : ٢ (٦) ، ٢١١ : ١ (٧)
 ٢١١ : ١ (٩) ، ٣٣٢ : ٢ ، ٣٧٤ : ٢ (١٥) ، ٣٣٢ : ١ (١٦)
 ٣٧٢ : ٢ (١٩) ، ٣٧٢ : ٢ (١٨) ، ٣٧٢ : ٢ (١٧) ، ٣٧٤ ، ٣٧٠ : ٢ ، ٣٣٢ : ١
 (٢٠) ٣٧٢ : ٢ (٢١) ، ٤٧٦ : ١ (٢٣) ، ٣٧٣ : ٢ (٢٥) ، ٣٧٣ : ٢

سورة البلد (٥) ٣٧٥ : ٢ (٦) ، ٣٧٥ ، ٣٤٢ : ٢ (٧) ، ٣٧٤ : ٢ (١٠)
 ٣٧٥ : ٢ (١١) ، ٣٧٦ : ٢ (١٢) ، ٣٧٥ : ٢ (١٣) ، ٣٧٥ : ٢ (١٤) ، ٣٧٥ : ٢
 (١٧) ٣٧٥ : ٢ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧ : ٢ (٢٠)

سورة الشمس (١) ١٩٠ : ١ (٢) ، ١٨٩ : ١ (٦) ، ١٨٩ : ١ (١٠) ، ٣٠٩ : ١
 (١٥) ٣٨٢ : ٢

سورة الليل (١٤) ٣١٥ : ١

سورة الضحى (١) ١٨٩ : ١ ، ١٩٠ ، ١٨٩ : ١ (٢) ، ١٨٩ : ١ (٤) ، ٤٣٠ : ١ (٥) ، ١٠٧ : ٢

سورة الانشراح (٢) ٢١٢ : ١ (٤) ، ٢١٢ : ١ (٨) ، ١٣٤ : ٢ ، ٣٩١ : ٢

سورة التين (٢) ٢٢٨ : ٢ (٨) ، ٣٩٣ : ٢

سورة العلق (١) ١٢٧ : ٢ ، ٣٠٣ ، ١٦١ : ١ (٢) ، ١٦١ : ١ (١٠) ، ٢٢٢ : ٢

سورة القدر (١) ٢٩٩ : ١ (٣) ، ٣١٥ : ١ (٤) ، ٣١٥ : ١ (٥) ، ٣٠٣ ، ٣١٥ : ١ (٦)
 ٣٨٥ : ٢ ، ٣٩٢ : ٢

سورة البيئنة (القيمة) (١) ١٠٨ : ٢ (٦) ، ٣٨٥ : ٢ (٧) ، ٣٨٥ : ٢
 (٨) ٣٩٣ : ٢

سورة الزلزلة (٦) ١ : ٣٩٤ ، ٢ : ١٧٣ ، (٧) ٢ : ٢٣٦ ، ٣٢٥ ، ٣٨٦ ، (٨)

٢ : ٢٣٦ ، ٣٢٥ ، ٣٨٦

سورة القارعة (١٠) ٢ : ٣٨٦ ، (١١) ٢ : ٣٩٣

سورة التكاثر (٦) ٢ : ٣٨٧

سورة العصر (٢) ٢ : ٢٤

سورة الهمزة (٢) ٢ : ٣٨٩ ، (٨) ١ : ٨٠ ، ٢ : ٣٧٧ ، (٩) ٣٨٩

سورة الفيل (٤) ١ : ٢١٦

سورة قريش (١) ٢ : ٣٨٩

سورة الكوثر (٢) ١ : ١٢٤ ، ٢٢٢

سورة الكافرون (٣) ١ : ١٧٢ ، (٤) ١ : ١٧٢ ، (٥) ١ : ١٧٢ ، (٦) ١ : ٣٢٨ ،

٣٣٠ ، ٢ : ٣٩٠

سورة المسد (تبّت) (١) ٢ : ٣٩٠ ، (٣) ٢ : ٣٦٧ ، (٤) ٢ : ٣٩٠ ، (٥)

٢ : ٣٩٣

سورة الإخلاص (٤) ١ : ١١٦ ، ٢٤٧

سورة الناس (٢) ١ : ٢٦ ، ٢ : ٣٩٣

(د) الأخبار والآثار

(الصفحة)	(الخبر والآثر)
٧٣ : ٢	* أتدري أين تغرب هذه
٣٨ : ٢	* أنا فرطكم على الحوض
١٨ : ١	* بئس الخطيب أنت
٣٩٥ : ١	* التبيّن من الله ...
٣٩٢ : ٢	* الحال المرحّل
٥٠٨ : ١	* حتى تهوّر الليل
٣٠٨ : ١	* سنين كسني يوسف
٣٥٥ : ١	* سوّموا فإن الملائكة قد سوّمت
٦ : ٢	* فهلا بكرا تلاعبها أو تلاعبك
	* * *
٢٥٠٢١٠١٥ : ١	* اقرؤوا ما في المصحف
١٨ : ١	* لا أحب العقوق
٢٧١ : ١	* اللهم اجعلها رياحا ..
٣٤٥ : ٢	* اللهم اشدّد وطأتك على مضر
٢٦٢ : ١	* ليت شعري ما فعل أبواي
٣٥٢ : ٢	* هؤلاء صواحب يوسف
	* * *
٣٥٤٠٢٣٨ : ١	* إذا اختلفتم في التاء والياء فاجعلوها ياء
٢٩ : ١	* إن النبي عليه السلام كان يقرأ : مالك يوم الدين
١٩ : ١	* براءة من سورة الأنفال وسقط بينهما شيء ..
٣٧ : ٢	* ذكروا الملائكة
	* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا في أول كل سورة
٢٢٠٢٠ : ١	ب : « بسم الله الرحمن الرحيم »
٥٧ : ١	* كان يمدّ صورته مكدّا
٢٠ : ١	* لم يبين لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في براءة شيئا

(الصفحة)	(الآية ، أو الحرف)	(الصفحة)	(الآية ، أو الحرف)
٤٧٢ : ١	« إن لنا لأجرا »	٣٦٣ : ١	« أن يخل »
٤٧٥ : ١	« جعله دكا »	٣٩٥ : ١	« السلام لست مؤمنا »
٤٨٣ : ١	« من ظهورهم ذريتهم »	١٢٠ : ٢	« أذن للذين يقاتلون »
٤٨٨ : ١	« مردفين »	٣٤٥ : ٢	« سأل سائل »
٥٢٠ : ١	« مما يجمعون »	(٢) « التفسير »	
٥٣٠ : ١	« إنه عمل »	٢٢٨ : ١	« يكذبون »
٧ : ٢	« يرتع ويلعب »	٢٦٣ : ١	« واتخذوا »
٨ : ٢	« هيت لك »	٢٧١ : ١	« ولو يرى »
١٥ : ٢	« قد كذبوا »	٣٣٦ : ١	« ترونها »
٥٩ : ٢	« وكان له ثمر ، وبشره »	٣٤٠ : ١	« بما وضعت »
٧٣ : ٢	« في عين حمئة »	٣٤٧ : ١	« أن يؤتى »
٧٥ : ٢	« السكدين »	٣٥٠ : ١	« ولا يأمركم »
٧٦ : ٢	« يفقهون قولا »	٣٥٤ : ١	« وما تفعلوا من خير »
٨٦ : ٢	« لأهب لك »	٣٦٣ : ١	« أن يغفل »
٨٦ : ٢	« من تحتها »	٣٨٣ : ١	« مينة »
١٣٦ : ٢	« غير أولي الإربة »	٣٨٤ : ١	« محصنات »
١٧٤ : ٢	« قالوا سحران »	٣٨٥ : ١	« فإذا أحسن »
٢٣٨ : ٢	« ورجلا سلما لرجل »	٣٩٤ : ١	« فتبينوا »
٢٩٤ : ٢	« أفتمارونه »	٣٩٥ : ١	« السلام لست مؤمنا »
٣٢٥ : ٢	« عرف »	٣٩٩ : ١	« وإن تلوا »
٣٤٤ : ٢	« أشد وطأ »	٤٢٢ : ١	« هل يستطيع ربك »
٣٤٢ : ٢	« لبدا »	٤٣٠ : ١	« لا يكذبونك »
٣٨٢ : ٢	« ولا يخاف عقباها »	٤٤٢ : ١	« فمستقر »
٣٦٧ : ٢	« لتركن »	٤٤٤ : ١	« أنها إذا جاءت »

(و) مسائل العربية

(الصفحة)	(الحرف)	(الصفحة)	(الحرف)
٣٦٦ : ١	« ولا يحسبن الذين ييخلون »	٢٦٧ : ١	« هو موليتها »
٣٦٧ : ١	« ولا تحسبن الذين يفرحون »	٢٦٩ : ١	« ومن تطوَّع »
٣٦٩ : ١	« سنكتب ما قالوا »	٢٧٢ : ١	« ولو ترى »
٣٧١ : ١	« فلا تحسبنهم بفتازة »	٢٨٠ : ١	« ليس البر »
٣٧٣ : ١	« وقاتلوا وقتلوا »	٢٨٦ : ١	« فلا رث ولا فسوق »
٣٧٥ : ١	« والأرحام »	٢٨٩ : ١	« حتى يقول الرسول »
٣٧٨ : ١	« وإن كانت واحدة »	٢٩٢ : ١	« قل العفو »
٣٨٥ : ١	« وأحل لكم »	٢٩٤ : ١	« إلا أن يخافا »
٣٨٦ : ١	« إلا أن تكون تجارة »	٢٩٦ : ١	« لا تضارَّ والمدة »
٣٨٩ : ١	« وإن تك حسنة »	٢٩٦ : ١	« ما آتيتم بالمعروف »
٣٩٢ : ١	« إلا قليل منهم »	٢٩٩ : ١	« وصية »
٣٩٦ : ١	« غير أولي الضرر »	٣٠٠ : ١	« فيضاعفه »
٤٠٥ : ١	« أن صدوكم »	٣٠٤ : ١	« غرفة »
٤٠٦ : ١	« وأرجلكم »	٣٠٥ : ١	« لا يبيع فيه »
٤٠٩ : ١	« العين والأنف والأذن »	٣٢٠ : ١	« أن تضلَّ »
٤١١ : ١	« ويقول الذين »	٣٢٠ : ١	« فتذكر »
٤١٣ : ١	« والكفار أولياء »	٣٢١ : ١	« تجارة حاضرة »
٤١٦ : ١	« إلا أن تكون فتنة »	٣٣٨ : ١	« إن الدين عند الله »
٤١٨ : ١	« فجزاء مثل ما »	٣٤١ : ١	« كفلهما زكريا »
٤١٩ : ١	« من الذين استحق عليهم »	٣٤٣ : ١	« إن الله ييشرك »
٤٢٣ : ١	« يوم ينفع »	٣٥١ : ١	« لما آتيتكم »
٤٢٦ : ١	« تكن فتنتهم »	٣٥٩ : ١	« قاتل معه »
٤٢٧ : ١	« ولا تكذب ، ونكون »	٣٦٤ : ١	« ولا يحسبن الذين كفروا »

(الصفحة)	(الحرف)	(الصفحة)	(الحرف)
٥٣٢ : ١	« إعراب الظرف إذ »	٤٣٣ : ١	« أنه عمل ، فإنه غفور »
٥٣٥ : ١	« يعقوب »	٤٥٣ : ١	« زَيْنٌ لكثير من المشركين »
٥٣٦ : ١	« وإن كلا »	٤٥٤ : ١	« وإن يكن ميتة »
٢٢ : ٢	« وصدّوا عن السبيل »	٤٥٦ : ١	« إلا أن تكون ميتة »
٢٧ : ٢	« وإن كان مكرهم لتزول »	٤٥٧ : ١	« وأن هذا صراطي »
٤٢ : ٢	« ألا تتخذوا »	٤٦١ : ١	« خالصة »
٥٨ : ٢	« ولا يشرك في حكمه »	٤٦٣ : ١	« أن لعنة الله على الظالمين »
٧٤ : ٢	« فله جزاء الحسنى »	٤٦٥ : ١	« والشمس والقمر »
٨٠ : ٢	« ردماً آتوني »	٤٦٧ : ١	« من إله غيره »
٨١ : ٢	« جعله دكاء »	٤٦٨ : ١	« أو آمن أهل القرى »
٨٤ : ٢	« يرثني ويرث »	٤٧٨ : ١	« ابن أم »
٨٧ : ٢	« تساقط عليك »	٤٨٠ : ١	« نفقر لكم »
٨٩ : ٢	« وإن الله ربي وربكم »	٤٩١ : ١	« وأن الله مع المؤمنين »
٩٦ : ٢	« إني أنا »	٥٠١ : ١	« عَزِيزٌ ابن الله »
٩٩ : ٢	« إن هذان »	٥٠٣ : ١	« ورحمة للذين »
١٠١ : ٢	« يُخَيَّلُ إليه »	٥٠٤ : ١	« إن نعف عن طائفة »
١٠٧ : ٢	« لعلك ترضى »	٥٠٨ : ١	« إلا أن تقطع قلوبهم »
١١٨ : ٢	« سواء »	٥٠٩ : ١	« أولاً يرون »
١١٩ : ٢	« إن الله يدافع »	٥١٠ : ١	« كاد يزيغ »
١٢٨ : ٢	« تنرى »	٥١٥ : ١	« لقضي إليهم »
١٢٩ : ٢	« وإن هذه أمتكم »	٥١٦ : ١	« متاع الحياة »
١٣١ : ٢	« أنهم هم »	٥٢١ : ١	« ما جئتم به السحر »
١٣٤ : ٢	« أربع شهادات »	٥٢٢ : ١	« آمنت أن »
١٣٤ : ٢	« أن لعنة الله »	٥٢٦ : ١	« بادي الرأي »
		٥٣٠ : ١	« إنه عمل »

(الحرف)	(الصفحة)	(الحرف)	(الصفحة)
« من الأشرار أتخذناهم »	٢ : ٢٣٣	« والخامسة »	٢ : ١٣٥
« فالحق »	٢ : ٢٣٤	« سحب ظلمات »	٢ : ١٣٩
« قضى عليها الموت »	٢ : ٢٣٩	« ويجعل لك قصورا »	٢ : ١٤٤
« أغير الله تأمروني أعبد »	٢ : ٢٤٠	« ويلقون فيها »	٢ : ١٤٨
« أو أن يظهر »	٢ : ٢٤٣	« ألا يسجدوا »	٢ : ١٥٧
« أن يظهر في الأرض الفساد »	٢ : ٢٤٣	« وهم من فزع يومئذ »	٢ : ١٦٩
« فأطلع »	٢ : ٢٤٤	« مودة بينكم »	٢ : ١٧٨
« وصدّ عن السبيل »	٢ : ٢٤٤	« ثم كان عاقبة الذين »	٢ : ١٨٢
« الساعة أدخلوا »	٢ : ٢٤٥	« كل شيء خلقه »	٢ : ١٩١
« يوم يحشر »	٢ : ٢٤٨	« وما أخفي لهم »	٢ : ١٩١
« كذلك يوحى »	٢ : ٢٥٠	« يضاعف لها العذاب »	٢ : ١٩٦
« بما كسبت »	٢ : ٢٥١	« فزع »	٢ : ٢٠٥
« معنى الصرف »	٢ : ٢٥١	« ولقد صدق »	٢ : ٢٠٧
« أو يرسل رسولا »	٢ : ٢٥٣	« غير الله »	٢ : ٢١٠
« صفحا أن كنتم »	٢ : ٢٥٥	« يدخلونها »	٢ : ٢١١
« وقيله يا رب »	٢ : ٢٦٢	« فعزّزنا »	٢ : ٢١٤
« ذق إنك أنت »	٢ : ٢٦٤	« لما »	٢ : ٢١٥
« من دابة آيات »	٢ : ٢٦٧	« والقمر قدّ رناه »	٢ : ٢١٦
« والساعة لا ريب فيها »	٢ : ٢٦٩	« بزيئة الكواكب »	٢ : ٢٢١
« وأملئ لهم »	٢ : ٢٧٧	« يزفون »	٢ : ٢٢٥
« وأدبار السجود »	٢ : ٢٨٥	« ماذا ترى »	٢ : ٢٢٥
« لحق مثل ما أنكم »	٢ : ٢٨٧	« الله ربكم ورب آبائكم »	٢ : ٢٢٨
« ذريتهم ، ألحقنا بهم »		« بخالصة ذكرى الدار »	٢ : ٢٣١
« ذريتهم »	٢ : ٢٩٠	« وآخر من شكله »	٢ : ٢٣٣

(الحرف)	(الصفحة)	(الحرف)	(الصفحة)
« تصلى نارا »	٢ : ٣٧٠	« والحب ذو المصف »	٢ : ٢٩٩
« لا تسمع فيها لآغية »	٢ : ٣٧١	« من ناز نطاس »	٢ : ٣٠٢
« لا يعذب عذابه أحد »	٢ : ٣٧٣	« وحوور عين »	٢ : ٣٠٤
« فك رقبة »	٢ : ٣٧٥	« وكلا وعد الله الحننى »	٢ : ٣٠٧
« لترون »	٢ : ٣٨٧	« فيضاعفه »	٢ : ٣٠٨
« حباله الحطب »	٢ : ٣٩٠	« وما نزل من الحق »	٢ : ٣١٠
(٢) الاشتقاق		« بما آتاكم »	٢ : ٣١١
« الشيطان ، والرجيم »	١ : ١٠	« يفصل بينكم »	٢ : ٣١٨
« الكسر أصل التقاء		« كونوا أنصار الله »	٢ : ٣٢١
« الساكنين »	١ : ٣٨	« فأصدق وأكن »	٢ : ٣٢٢
« مؤصدة ، ورثيا »	١ : ٨٦	« أن كان ذا مال »	٢ : ٣٣١
« آن »	١ : ٩١	« نزاعة للشوى »	٢ : ٣٣٥
« أولى »	١ : ٩٢	« إن المساجد »	٢ : ٣٤٠
« هاء »	١ : ١٠٠	« وأنه لما قام »	٢ : ٣٤١
« العوض في : يومئذ ،		« ونصفه وثلثه »	٢ : ٣٤٥
« وحينئذ »	١ : ١٢٥	« لا أقسم »	٢ : ٣٤٩
« هيهات »	١ : ١٣٢	« عليهم »	٢ : ٣٥٤
« التوراة »	١ : ١٨٣	« خضر وإستبرق »	٢ : ٣٥٥
« أصل ألف حتى »	١ : ١٩٤	« رب السماوات »	٢ : ٣٥٩
« لفظ (النبي) ومعناه »	١ : ٢٤٤	« فتتفعه الذكرى »	٢ : ٣٦٢
« ميكال »	١ : ٢٥٥	« أنا صبيتنا »	٢ : ٣٦٢
« إبراهيم ، لغة شامية »	١ : ٢٦٣	« يوم لا تملك »	٢ : ٣٦٤
« أصل ضم : حيث »	١ : ٢٧٧	« يصلى »	٢ : ٣٦٧
« معنى : آتيم »	١ : ٢٩٦	« المجيد »	٣ : ٣٦٩

(الصفحة)	(الحرف)	(الصفحة)	(الحرف)
٤٨١ : ١	« بئس »	٣٠٣ : ١	« لغات : عسى »
	« ياء الإضافة والتصغير »	٣٠٦ : ١	« ألف (أنا) إثباتا وحذفا »
٥٢٩ : ١	« في : ابن »	٣٠٧ : ١	« سَنَة »
١٠ : ٢	« لغة في : حاش »	٣١٣ : ١	« لغات : صرهن »
٤٤ : ٢	« لغات في : أف »	٣١٦ : ١	« لغات في : نعم »
٥٤ : ٢	« كيفية الإشمام »	٣١٨ : ١	« لغات في : حسب »
٧٧ : ٢	« يأجوج »	٣٢٢ : ١	« لغات في : رهان »
١٠٦ : ٢	« صيغة الصَّور »	٣٣٩ : ١	« لغات في : مات »
١١٩ : ٢	« اسم المكان : منك »	٣٣٩ : ١	« ميت »
١٢٨ : ٢	« تترى »	٣٥٥ : ١	« معنى : التسويم »
١٣٧ : ٢	« دري »	٣٥٧ : ١	« كائن »
١٩٣ : ٢	« لغات في : اللائي »	٣٧٦ : ١	« مصادر : قام »
١٩٤ : ٢	« صلة القوافي بالقواصل »	٣٧٨ : ١	« كان : ناقصة وتامة »
٣٥٣		١٨٩ ، ١١١ : ٢ ، ٤٥٥ ، ٤١٦ ، ٣٨٩	
١٩٧ : ٢	« وقرن »	٣٨٢ : ١	« لغات في : كره »
٢٠٨ : ٢	« التناوش »	٣٨٦ : ١	« مصدرية : مدخلا »
٢٢٧ : ٢	« لغات في : إل ، آل ، آل »	٣٨٧ : ١	« همزة : أسأل »
٢٩١ ، ٢٨٤ : ٢	« ألت »	٤١٦ : ١	« ألا : منفصلة ومتصلة »
٢٩٥ : ٢	« ضيزى »	٤٣٢ : ١	« لغات في : غداة »
٢٩٩ : ٢	« الريحان »	٤٤٧ : ١	« مصادر قبل »
	« صرف : أفعل منك ، في »	٤٥١ : ١	« معنى : حرج ، ومصدره »
٣٥٢ : ٢	« الشعر »	٤٦٣ : ١	« استعمال : نعم وبلى »
٣٧٧ : ٢	« لغات : أوصد »	٤٦٨ : ١	« أو التي للشك والتخيير »
٣٨٥ : ٢	« مصدر : طلع »		« الروم والإشمام في : »
٣٨٩ : ٢	« مصادر : ألف »	٤٧١ : ١	« أرجه »

(ز) الشعر

(الصفحة)

(البيت والشاعر)

- * أقلي اللوم عاذل والعتابا وقولي إن أصبت لقد أصابا
جرب ١ : ٣٠٨
- * فقالت ألا يا ستمع نعظك بخطة فقلت سمياً فانطقي وأصبي
التمر بن تولب ٢ : ١٥٨
- * وإذا الرجال رأوا يزيد رأيتهم خضع الرقاب نواكسي الأبصار
الفرزدق ٢ : ٣٥٢
- * وقيل مرة أئارن فإنه فرغ وإن أخاكم لم يثأر
غامر بن الطفيل ٢ : ٣٤٩
- * يا لعنة الله والأقوام كلمهم والصالحين على سمعان من جار
مجهول ٢ : ١٥٨
- * كأنه بعد كلال الزاجر ومسحي مرّ عقاب كاسر
مجهول ٢ : ٨٠
- * فارعي فزارة لا هناك المرتع
الفرزدق ٢ : ٣٣٤
- * سقى قومي بني مجد وأسقى نيرا والقبائل من هلال
ليبد بن ربيعة ٢ : ٣٩
- * وتداعى منخراه بدم مثل ما أثمر حماض الجبل
مجهول ٢ : ٢٨٨
- * أنغضب إن أذا قتيبة حزنا جهارا ولم تغضب لقتل ابن خازم
الفرزدق ١ : ٤٠٥
- * ماض إذا ما هم بالمضي قال لها هل لك يا تافي
الأغلب العجلي ٢ : ٢٦
- * وبات منتصباً وما تكردسا
العجاج ١ : ٢٤١

(الصفحة)

(البيت والشاعر)

- * تزود منا بين أذنائه طعنة
...
هوير الحارثي ٢ : ١٠٠
- * سالت هذيل رسول الله فاحشة
...
حسان بن ثابت ٢ : ٣٣٤
- * لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت
...
نسب إلى أبي قيس بن رفاعه ٢ : ٢٨٧

(ح) اختيار مكي

- (الاستعاذة) ١ : ٨ ، (التسمية بين السورتين) ١ : ٢١ ، (ملك) ١ : ٢٩ ،
 (الصراط) ١ : ٣٥ ، (التقاء الساكنين) ١ : ٤٠ ، (هاء الكناية) ١ : ٤٣ ،
 (تخفيف الهمزة الثانية) ١ : ٧٩ ، (الهمز في الهمزة المفردة) ١ : ٨٧ ، (نقل
 الحركة) ١ : ٩٣ ، (تخفيف الهمزة مع الزوائد) ١ : ٩٦ ، (تحقيق الهمزة
 المتوسطة والمتطرفة) ١ : ٩٨ ، (مذهب حمزة في تحقيق نحو : أنذا وأؤلقي) ١ :
 ٩٩ ، (الوقف على « ما » الاستفهامية) ١ : ١٣١ ، (فتح ما قبل هاء التأنيث)
 ١ : ٢٠٨ ، (التفعيم في كل الراءات) ١ : ٢١٤ ، (خدع) ١ : ٢٢٥ ،
 (يكذبون) ١ : ٢٢٩ ، (الكسر في أوائل : قيل وسبق) ١ : ٢٣٢ ، (الوقف
 على لام التعريف) ١ : ٢٣٣ ، (فأزالهما) ١ : ٢٣٦ ، (قراءة التذكير في القرآن)
 ١ : ٢٣٩ ، (واعدنا) ١ : ٢٤٠ ، (أسارى ، وتفدوهم) ١ : ٢٥٢ ، (القدس)
 ١ : ٢٥٣ ، (تعملون) ١ : ٢٥٣ ، (نسيخ) ١ : ٢٥٨ ، (نسيها) ١ : ٢٥٩ ،
 (وقالوا) ١ : ٢٦٠ ، (فيكون) ١ : ٢٦١ ، (ولا تسأل) ١ : ٢٦٢ ، (إبراهيم)
 ١ : ٢٦٣ ، (واتخذوا) ١ : ٢٦٤ ، (فأمّنته) ١ : ٢٦٥ ، (ووصّى) ١ : ٢٦٥ ،
 (يقولون) ١ : ٢٦٦ ، (مولّوها) ١ : ٢٦٧ ، (تعملون) ١ : ٢٦٨ ، (تعملون)
 ١ : ٢٦٩ ، (لئلا) ١ : ٢٦٩ ، (تطوّع) ١ : ٢٧٠ ، (الرياح) ١ : ٢٧١ ، (إذ
 يرون) ١ : ٢٧٣ ، (الضم في اللام والواو في نحو : قل أعوذ ، أو اخرجوا) ١ :
 ٢٧٥ ، (البرث) ١ : ٢٨١ ، (موص) ١ : ٢٨٢ ، (فدية طعام) ١ : ٢٨٢ ،
 (ولتكمّلوا) ١ : ٢٨٣ ، (ضمّ أوائل نحو : البيوت والغيوب) ١ : ٢٨٥ ،
 (ولا تقاتلوهم) ١ : ٢٨٥ ، (حتى يقول) ١ : ٢٩١ ، (إثم كبير) ١ : ٢٩٢ ،
 (قل العفو) ١ : ٢٩٣ ، (حتى يطهّرن) ١ : ٢٩٨ ، (وصية) ١ : ٢٩٩ ،
 (فيضاعفنه) ١ : ٣٠١ ، (ويبضه) ١ : ٣٠٣ ، (عسيتم) ١ : ٣٠٣ ، (غرقة)
 ١ : ٣٠٤ ، (ولولا دفع الله) ١ : ٣٠٥ ، (لا يبع) ١ : ٣٠٦ ، (الوقف
 على الهاء في : يتسنّنه) ١ : ٣٠٩ ، (تنشرها) ١ : ٣١١ ، (أعلم) ١ : ٣١٢ ،

(ونكفر) ٣١٧ : ١ ، (يحسبهم) ٣١٨ : ١ ، (فأذنوا) ٣١٨ : ١ ، (ميسرة) ٣١٩ : ١ ، (تصدقوا) ٣١٩ : ١ ، (فرهان) ٣٢٢ : ١ ، (فيغفر) ، (يعذب) ٣٢٣ : ١ ، (وكتبه) ٣٢٣ : ١ ، (الياءات المروية عن ورش وقالون) ٣٢٦ : ١ ، (الفتح في ياءات الإضافة) ٣٣٠ : ١ ، (حذف ياءات الزوائد) ٣٣٣ : ١ ، (ستغلبون وتحشرون) ٣٣٦ : ١ ، (رضوان) ٣٣٧ : ١ ، (إن الدين) ٣٣٨ : ١ ، (الميت) ٣٣٩ : ١ ، (زكريا) ٣٤١ : ١ ، (إن الله يشرك) ٣٤١ : ١ ، (آني) ٣٤٥ : ١ ، (فنفوهم) ٣٤٥ : ١ ، (هأتم) ٣٤٧ : ١ ، (أن يؤتى) ٣٤٨ : ١ ، (صلة هاء الكناية) ٣٥٠ : ١ ، (لما) ٣٥٢ : ١ ، (آتيكم) ٣٥٢ : ١ ، (وما تفعلوا من خير) ٣٥٤ : ١ ، (لا يضرهم) ٣٥٥ : ١ ، (منزلين) ٣٥٥ : ١ ، (فنفوهم) ٣٥٤ : ١ ، (يفشاكم) ٣٦٠ : ١ ، (كله) ٣٦١ : ١ ، (تعملون) ٣٦١ : ١ ، (متم) ، (مئنا) ٣٦٢ : ١ ، (تجمعون) ٣٦٢ : ١ ، (يُفعل) ٣٦٤ : ١ ، (قتلوا) ٣٦٤ : ١ ، (يَحْزَنُ) ٣٦٥ : ١ ، (يميز) ٣٦٩ : ١ ، (تعملون) ٣٦٩ : ١ ، (والزبر والكتاب) ٣٧٠ : ١ ، (سنكتب) ٣٧٠ : ١ ، (لنبيئته للناس ولا تكتُمونه) ٣٧١ : ١ ، (فلا تحسبنهم) ٣٧٣ : ١ ، (تساءلون) ٣٧٥ : ١ ، (والأرحام) ٣٧٦ : ١ ، (واحدة) ٣٧٨ : ١ ، (فلائمه) ٣٨٠ : ١ ، (الذان يأتيانها) ٣٨٢ : ١ ، (المحصنات) ٣٨٤ : ١ ، (٣٨٦) ، (أحل) ٣٨٥ : ١ ، (تجارة) ٣٨٦ : ١ ، (واسألوا) ٣٨٨ : ١ ، (تسوئى) ٣٩١ : ١ ، (إلا قليل) ٣٩٢ : ١ ، (كأن لم يكن) ٣٩٢ : ١ ، (ولا تظلمون) ٣٩٣ : ١ ، (أصدق) ٣٩٤ : ١ ، (فتبيئوا) ٣٩٥ : ١ ، (السلام) ٣٩٥ : ١ ، (غير أولي) ٣٩٦ : ١ ، (يصالحا) ٣٩٩ : ١ ، (تُرْزَلُ) ٤٠١ : ١ ، (الدرك) ٤٠١ : ١ ، (تعمدوا) ٤٠٢ : ١ ، (زبور) ٤٠٣ : ١ ، (أن صدوكم) ٤٠٥ : ١ ، (وأرجلكم) ٤٠٧ : ١ ، (قاسية) ٤٠٨ : ١ ، (العين والأنف) ٤١٠ : ١ ، (الجروح) ٤١٠ : ١ ، (وليحكم) ٤١١ : ١ ، (يبنون) ٤١١ : ١ ، (ويقول) ٤١١ : ١ ،

٤١٢ ، (يرتدد) ١ : ٤١٣ ، (وعبد) ١ : ٤١٥ ، (رسالاته) ١ : ٤١٥ ،
 (رسالتي : في الأعراف) ١ : ٤١٥ ، (عقّدتهم) ١ : ٤١٧ ، (فجزاءً مثل ما)
 ١ : ٤١٨ ، (طعام مساكين) ١ : ٤١٩ ، (استحق ، الأوليان) ١ : ٤٢٠ ،
 (هل يستطيع ربك) ١ : ٤٢٣ ، (من يصرف) ١ : ٤٢٥ ، (تكن فتنّهم)
 ١ : ٤٢٧ ، (وللدار الآخرة) ١ : ٣٤٠ ، (فتَحْنَا) ١ : ٤٣٢ ، (بالعداة)
 ١ : ٤٣٢ ، (ولتستين سبيل) ١ : ٤٣٤ ، (يقصّ الحق) ١ : ٤٣٤ ،
 (توفته) ١ : ٤٣٥ ، (لئن أنجيتنا) ١ : ٤٣٥ ، (أتُحاجوني) ١ : ٤٣٧ ،
 (اليسع) ١ : ٤٣٨ ، (تجعلونه قراطيس وتدونها وتخفون) ١ : ٤٤٠ ،
 (فمُستقر) ١ : ٤٤٢ ، (أنها إذا جاءت) ١ : ٤٤٥ ، (لا يؤمنون) ١ :
 ٤٤٦ ، (كلمات) ١ : ٤٤٨ ، (فصل ، حرّم) ١ : ٤٤٩ ، (ليُضِلّون)
 ١ : ٤٤٩ ، (رسالاته) ١ : ٤٥٠ ، (ضيقا) ١ : ٤٥٠ ، (حرّج) ١ :
 ٤٥٢ ، (يعملون) ١ : ٤٥٢ ، (مكاتكم) ١ : ٤٥٣ ، (زينّ لكثير من
 المشركين قتل أولادهم) ١ : ٤٥٤ ، (وإن يكن ميتة) ١ : ٤٥٥ ، (حصاده)
 ١ : ٤٥٦ ، (ولباس) ١ : ٤٦١ ، (لا تُفْشَح) ١ : ٤٦٢ ، (وما كنّا)
 ١ : ٤٦٤ ، (والشمس والقمر ٠٠) ١ : ٤٦٥ ، (من إله غيره) ١ :
 ٤٦٧ ، (أبلّغكم) ١ : ٤٦٧ ، (أنكم) ١ : ٤٦٨ ، (أو آمن) ١ :
 ٤٦٩ ، (أرجي) ١ : ٤٧١ ، (إن لنا) ١ : ٤٧٣ ، (أأنتم) ١ : ٤٧٤ ،
 (أنجيناكم) ١ : ٤٧٥ ، (دكّا) ١ : ٤٧٦ ، (لئن لم يرحنّا ربّنا ٠٠) ١ : ٤٧٧ ،
 (حليّهم) ١ : ٤٧٨ ، (ابن أمّ) ١ : ٤٧٩ ، (إصرهم) ١ : ٤٧٩ ، (نفقر
 لكم خطاياكم) ١ : ٤٨٠ ، (يمسكون) ١ : ٤٨٢ ، (أن تقولوا ، أو تقولوا)
 ١ : ٤٨٤ ، (يلحدون) ١ : ٤٨٥ ، (ونذرهم في طغيانهم) ١ : ٤٨٥ ، (من
 شركاء ٠٠٠) ١ : ٤٨٦ ، (طائف) ١ : ٤٨٧ ، (يمدونهم)
 ١ : ٤٨٨ ، (مُردّفين) ١ : ٤٨٩ ، (يَغْشِيكم) ١ : ٤٩٠ ، (موهنّ)
 ١ : ٤٩٠ ، (العُدوة) ١ : ٤٩١ ، (ولا تحسبن) ١ : ٤٩٤ ، (إنهم

لا يعجزون) ١ : ٤٩٤ ، (وإن تكن) ١ : ٤٩٥ ، (أن يكون) ١ : ٤٩٥ ، (أَسْرَى)
 ١ : ٤٩٥ ، (من ولايتهم) ١ : ٤٩٧ ، (أيمان) ١ : ٥٠٠ ، (مساجد) ١ :
 ٥٠٠ ، (عشيرتكم) ١ : ٥٠٠ ، (عزيز) ١ : ٥٠١ ، (يظاهون) ١ : ٥٠٢ ،
 (النسيء) ١ : ٥٠٢ ، (أن تقبل) ١ : ٥٠٣ ، (أذن) ١ : ٥٠٣ ، (يثقف) ،
 (تعذب) ١ : ٥٠٤ ، (السوء) ١ : ٥٠٥ ، (أو لا يرون) ١ : ٥٠٩ ، (كاد
 تزيف) ١ : ٥١٠ ، (ضياء) ١ : ٥١٣ ، (تفصل) ١ : ٥١٤ ، (أدراكم) ١ :
 ٥١٤ ، (عما يشركون) ١ : ٥١٥ ، (لقتضي) ١ : ٥١٥ ، (يسيركم) ١ :
 ٥١٦ ، (متاع) ١ : ٥١٧ ، (تلبو) ١ : ٥١٧ ، (يهدي) ١ : ٥١٩ ،
 (يجمعون) ١ : ٥٢٠ ، (ولا تتبعان) ١ : ٥٢٢ ، (ما جئتم السحر)
 ١ : ٥٢٣ ، (آمنت أنه) ١ : ٥٢٣ ، (تنجي) ١ : ٥٢٣ ، (ويجعل) ١ : ٥٢٣ ،
 (إني) ١ : ٥٢٦ ، (مجراها) ١ : ٥٢٨ ، (بني) ١ : ٥٢٩ ، (ثود) ١ : ٥٣٤ ،
 (سلام) ١ : ٥٣٤ ، (يعقوب) ١ : ٥٣٥ ، (سعدوا) ١ : ٥٣٦ ، (أبت)
 ٢ : ٥٣ ، (آيات) ٢ : ٥٣ ، (غيابه) ٢ : ٥٣ ، (هيت) ٢ : ٥٩ ، (مخلصين)
 ٢ : ١٠ ، (يعصرون) ٢ : ١١ ، (يشاء) ٢ : ١٢ ، (لفتيته) ٢ : ١٢ ،
 (نكتل) ٢ : ١٣ ، (حافظا) ٢ : ١٣ ، (كذبوا) ٢ : ١٦ ، (يتق) ٢ : ١٨ ،
 (وتفضل) ٢ : ١٩ ، (تستوي) ٢ : ٢١ ، (وقفه على نحو : عاد ، بحذف
 الياء) ٢ : ٢١ ، (توقدون) ٢ : ٢٢ ، (يئأس) ٢ : ٢٢ ، (خلق السماوات
 والأرض) ٢ : ٢٦ ، (بمصرخي) ٢ : ٢٦ ، (لتزول) ٢ : ٢٨ ، (تنزل)
 ٢ : ٣٠ ، (تبشرون) ٢ : ٣١ ، (يثبت) ٢ : ٣٤ ، (والنجوم مسخرات)
 ٢ : ٣٥ ، (والذين تدعون) ٢ : ٣٦ ، (تشاقون) ٢ : ٣٦ ، (شركائي)
 ٢ : ٣٦ ، (أو لم يروا) ٢ : ٣٧ ، (يتفيؤ) ٢ : ٣٨ ، (مفرطون) ٢ : ٣٨ ،
 (يجحدون) ٢ : ٤٠ ، (ألم يروا) ٢ : ٤٠ ، (وليجزين) ٢ : ٤٠ ، (فقتنوا)
 ٢ : ٤١ ، (ليسؤا) ٢ : ٤٣ ، (يلقاه) ٢ : ٤٣ ، (يبلغن) ٢ : ٤٤ ، (خطا)
 ٢ : ٤٦ ، (بالقسطاس) ٢ : ٤٦ ، (ورجلك) ٢ : ٤٩ ، (أن يخسف ،

ويرسل ٥٠ : ٢ (ولقد علمت) ٥٢ : ٢ (تزاور) ٥٧ : ٢ (ملئت)
 ٧٠ : ٢ (بورقكم) ٥٨ : ٢ (ثلاث مائة سنين) ٥٨ : ٢ (ولا يشرك)
 ٥٩ : ٢ (الثمر) ٦٠ : ٢ (منها) ٦١ : ٢ (ولم تكن) ٦٢ : ٢
 (الولاية) ٦٣ : ٢ (الحق) ٦٣ : ٢ (ويوم نسيّر) ٦٤ : ٢ (يقول)
 ٦٥ : ٢ (المهلكهم) ٦٦ : ٢ (ومثدا) ٦٧ : ٢ (تسألني) ٦٨ : ٢
 (لتفرق) ٦٨ : ٢ (نكرا) ٩٦ : ٢ (لدثي) ٧٠ : ٢ (لا اتخذت)
 ٧٠ : ٢ (حمئة) ٧٤ : ٢ (جزاء) ٧٥ : ٢ (خرّجا) ٧٨ : ٢ (ما مكني)
 ٧٨ : ٢ (آتوني) ٨٠ : ٢ (اسطاعوا) ٨١ : ٢ (تنفذ) ٨٢ : ٢
 (يرثني ويرث) ٨٤ : ٢ (عثيا ، جثيا ٥٠) ٨٥ : ٢ (خلقتك)
 ٨٥ : ٢ (تساقط) ٨٨ : ٢ (قول الحق) ٨٩ : ٢ (يذكّر) ٩٠ : ٢
 (ولدا) ٩٢ : ٢ (لأهله) ٩٥ : ٢ (إني) ٩٦ : ٢ (طوى)
 ٩٦ : ٢ (فاجمعوا) ١٠١ : ٢ (ولا تخاف) ١٠٢ : ٢ (قد أنجيناكم ،
 وواعدناكم) ١٠٣ : ٢ (حملنا) ١٠٥ : ٢ (لن تخلفه) ١٠٦ : ٢
 (ينفخ) ١٠٦ : ٢ (فلا يخاف) ١٠٧ : ٢ (وأنك) ١٠٧ : ٢
 (ترضى) ١٠٧ : ٢ (أول لم يأتهم) ١٠٨ : ٢ (أولم ير) ١١٠ : ٢
 (يسمع) ١١١ : ٢ (ليحصنكم) ١١٢ : ٢ (تنجي) ١١٤ : ٢ (فتحت)
 ١١٤ : ٢ (للكتاب) ١١٥ : ٢ (سكارى) ١١٦ : ٢ (ليقطع ،
 ليوفوا) ١١٧ : ٢ (منسكا) ١١٩ : ٢ (يدفع) ١٢٠ : ٢ (يقاتلون)
 ١٢١ : ٢ (لهدمت) ١٢١ : ٢ (أهلكتها) ١٢٢ : ٢ (مما تعدون)
 ١٢٢ : ٢ (معاجزين) ١٢٣ : ٢ (لأمااتهم) ١٢٥ : ٢ (عظاما) ١٢٦ : ٢
 (سيناء) ١٢٧ : ٢ (تنبت بالدهن) ١٢٧ : ٢ (وأن هذه) ١٢٩ : ٢
 (سيقولون لله) ١٣٠ : ٢ (عالم) ١٣١ : ٢ (سخريا) ١٣١ : ٢
 (ترجعون) ١٣٢ : ٢ (وقرضناها) ١٣٣ : ٢ (رآفة) ١٣٣ : ٢
 (أن لعنة الله ، أن غضب) ١٣٥ : ٢ (أيها) ١٣٧ : ٢ (يوقد)

دُرِّيَّ (٢ : ١٣٩ ،) وَيَتَّقِي (٢ : ١٤٢ ،) (يَأْكُل) (٢ : ١٤٤ ،) (فَمَا
 يَسْتَطِيعُونَ) (٢ : ١٤٥ ،) (لِمَا تَأْمُرُنَا) (٢ : ١٤٥ ،) (سَرَجًا) (٢ : ١٤٥ ،
) (وَيَلْقَوْنَ) (٢ : ١٤٩ ،) (يَذْكُرْ) (٢ : ١٤٧ ،) (يَضَاعَفْ ، وَيُخْلَدْ) (٢ :
 ١٤٧ ،) (وَذُرَيَاتِنَا) (٢ : ١٤٨ ،) (خُلِقَ) (٢ : ١٥١ ،) (نَزَلَ) (٢ : ١٥٢ ،
) (أَوَلَمْ يَكُنْ) (٢ : ١٥٢ ،) (بِشَهَابٍ قَبَسٍ) (٢ : ١٥٤ ،) (أَوَلْيَأْتِيَنِي) (٢ :
 ١٥٥ ،) (فَمَكْتُ) (٢ : ١٥٥ ،) (سِيلًا) (٢ : ١٥٦ ،) (أَلَا يَجِدُوا) (٢ :
 ١٥٧ ،) (مَا يَخْفَوْنَ وَمَا يَعْلَمُونَ) (٢ : ١٥٩ ،) (فَالْقَهْـمِي) (٢ : ١٥٩ ،
) (أَتَمِيدُونَنِّ) (٢ : ١٦٠ ،) (سَاقِيهَا) (٢ : ١٦١ ،) (لَنِيَّـنَهْ ، وَلَنَقُولَنَّ)
 (٢ : ١٦٢ ،) (مِثْلَكَ) (٢ : ١٦٣ ،) (إِنَّا دَمَّرْنَاهُمْ) (٢ : ١٦٣ ،) (قَلِيلًا
 مَا تَذْكُرُونَ) (٢ : ١٦٤ ،) (بَلْ ادَّارِكْ) (٢ : ١٦٥ ،) (وَلَا تَسْمَعْ الصَّمَّ)
 (٢ : ١٦٦ ،) (وَكُلُّ آتَوْهْ) (٢ : ١٦٦ ،) (بِهَادِي) (٢ : ١٦٦ ،) (تَكَلِّمُهُمْ إِنْ
 النَّاسِ) (٢ : ١٦٧ ،) (أَنَا آتِيكَ) (٢ : ١٦٩ ،) (بِمَا تَفْعَلُونَ) (٢ : ١٦٩ ،
) (مِنْ فِرْعَـيَوْمِئِذٍ) (٢ : ١٧٠ ،) (يُصَدِّرْ) (٢ : ١٧٣ ،) (يَصْدُقْنِي) (٢ :
 ١٧٤ ،) (وَقَالَ مُوسَى) (٢ : ١٧٤ ،) (سَاحِرَانِ) (٢ : ١٧٥ ،) (يُجْبِي إِلَيْهِ)
 (٢ : ١٧٥ ،) (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) (٢ : ١٧٥ ،) (لَخُفِيفٌ) (٢ : ١٧٦ ،) (الْوَقْفُ
 بِالْوَصْلِ عَلَى : وَيَكُنْ) (٢ : ١٧٦ ،) (مَا تَدْعُونَ) (٢ : ١٧٩ ،) (آيَاتِ) (٢ :
 ١٨٠ ،) (وَيَقُولُ ذُوقُوا) (٢ : ١٨٠ ،) (ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ) (٢ : ١٨٢ ،
) (تَرَجَعُونَ) (٢ : ١٨٣ ،) (لِلْعَالَمِينَ) (٢ : ١٨٤ ،) (وَمَا آتَيْتُمْ) (٢ : ١٨٤ ،
) (لِيَرْبُوا) (٢ : ١٨٥ ،) (لِيَذِيقَهُمْ) (٢ : ١٨٥ ،) (أَثَرٌ) (٢ : ١٨٥ ،) (لَا تَنْفَعُ)
 (٢ : ١٨٦ ،) (وَيَتَّخِذُهَا) (٢ : ١٨٨ ،) (نِعْمَهْ) (٢ : ١٨٩ ،) (أَخْخَفِي) (٢ :
 ١٩٢ ،) (بِمَا تَعْمَلُونَ) (٢ : ١٩٣ ،) (اللَّائِي) (٢ : ١٩٤ ،) (إِثْبَاتِ الْأَلْفِ
 وَصَلًا وَوَقْفًا فِي : الظَّنُّونَا وَالرَّسُولَا وَالسَّيْلَا) (٢ : ١٩٥ ،) (لَأَتَوْهَا) (٢ : ١٩٦ ،
) (وَتَعْمَلُ صَالِحًا تَوْتُهَا) (٢ : ١٩٧ ،) (وَقِرْنٌ) (٢ : ١٩٨ ،) (أَنْ تَكُونَ) (٢ :
 ١٩٩ ،) (وَخَاتِمٌ) (٢ : ١٩٩ ،) (لَا يَحُلُّ) (٢ : ١٩٩ ،) (كَثِيرًا) (٢ : ٢٠٠ ،

(اليم) ٢: ٢٠٢، (نشأ، نخف) ٢: ٢٠٢، (الريح) ٢: ٢٠٣، (مساكنهم)
 ٢: ٢٠٥، (قزّع) ٢: ٢٠٦، (وهل يجازي) ٢: ٢٠٦، (أذن) ٢: ٢٠٧،
 (في العرفات) ٢: ٢٠٨، (كذلك نجزي) ٢: ٢١٠، (بيّنة) ٢: ٢١١،
 (الإظهار في: يس والقرآن) ٢: ٢١٤، (فعرّزنا) ٢: ٢١٥، (وما عملته)
 ٢: ٢١٦، (والقمر) ٢: ٢١٦، (ذرياتهم) ٢: ٢١٧، (يخضمّون)
 ٢: ٢١٨، (ظليل) ٢: ٢١٩، (يسمعون) ٢: ٢٢٢، (أو آبؤنا) ٢: ٢٢٤،
 (تري، من الرأي) ٢: ٢٢٦، (الوقف بالتاء على: ولات) ٢: ٢٣٠، (بخالصة)
 ٢: ٢٣٣، (ما توعدون) ٢: ٢٣٣، (وغساق) ٢: ٢٣٣، (أتخذناهم)
 ٢: ٢٣٤، (ورجلا سالما) ٢: ٢٣٨، (عبده) ٢: ٢٣٩، (قضى) ٢: ٢٤٠،
 (بمفازتهم) ٢: ٢٤٠، (تأمروني) ٢: ٢٤١، (يدعون) ٢: ٢٤٢، (أشد منهم)
 ٢: ٢٤٢، (وأن يظهر) ٢: ٢٤٣، (متكبر) ٢: ٢٤٤، (أدخلوا)
 ٢: ٢٤٥، (يحشر) ٢: ٢٤٨، (من ثمره) ٢: ٢٤٩، (يوحى) ٢: ٢٥٠،
 (يفعلون) ٢: ٢٥١، (ويعلم) ٢: ٢٥٢، (كبائر) ٢: ٢٥٣، (نشأ)
 ٢: ٢٥٦، (قتل) ٢: ٢٥٨، (سققا) ٢: ٢٥٨، (أساورة) ٢: ٢٥٩،
 (تشهي) ٢: ٢٦٢، (ترجعون) ٢: ٢٦٢، (وقيله) ٢: ٢٦٣، (يعلمون)
 ٢: ٢٦٣، (يعلمون) ٢: ٢٦٣، (رب) ٢: ٢٦٤، (آيات) ٢: ٢٦٧،
 (يؤمنون) ٢: ٢٦٨، (ليجزي) ٢: ٢٦٨، (سواء" محياهم) ٢: ٢٦٩،
 (لتنذر) ٢: ٢٧١، (حسنا) ٢: ٢٧٢، (يتقبل، ويتجاوز) ٢: ٢٧٢،
 (ولنوفهم) ٢: ٢٧٣، (أذهبتم) ٢: ٢٧٤، (لا تثرى) ٢: ٢٧٤،
 (آسن) ٢: ٢٧٧، (وأملى) ٢: ٢٧٨، (كلام الله) ٢: ٢٨١، (تعلمون)
 ٢: ٢٨٤، (تقول) ٢: ٢٨٥، (الصاعقة) ٢: ٢٨٩، (واتبعنهم)
 ٢: ٢٩٠، (ذرياتهم) ٢: ٢٩١، (ألت) ٢: ٢٩١، (كذب) ٢: ٢٩٤،
 (أفشارونه) ٢: ٢٩٥، (مناة) ٢: ٢٩٦، (سيعلمون) ٢: ٢٩٨،

(والحب ذو العصف) ٢ : ٢٩٩ ، (يُخْرِج) ٢ : ٣٠١ ، (المنشآت) ٢ : ٣٠٢ ،
 (سنفرغ لكم) ٢ : ٣٠١ ، (ذي الجلال) ٢ : ٣٠٣ ، (وهور عين) ٢ : ٣٠٤ ،
 (إثنا لمغرمون) ٢ : ٣٠٦ ، (بمواقع) ٢ : ٣٠٦ ، (أخذ) ٢ : ٣٠٧ ، (وكلاء
 وعد) ٢ : ٣٠٨ ، (فيضاعفه) ٢ : ٣٠٩ ، (لا يؤخذ) ٢ : ٣١٠ ، (المصدقين
 والمصدقات) ٢ : ٣١١ ، (فإن الله هو الغني الحميد) ٢ : ٣١٢ ، (المجلس)
 ٢ : ٣١٥ ، (يكون) ٢ : ٣١٦ ، (يتفصل) ٢ : ٣١٨ ، (لوءلوا) ٢ :
 ٣٢٢ ، (عرف) ٢ : ٣٢٥ ، (نصوحا) ٢ : ٣٢٦ ، (تفاوت) ٢ : ٣٢٨ ،
 (فستعلمون) ٢ : ٣٢٩ ، (تخفى) ٢ : ٣٣٣ ، (سأل) ٢ : ٣٣٤ ،
 (نزاعة) ٢ : ٣٣٥ ، (وإته لما قام) ٢ : ٣٤٠ ، (قل إنما) ٢ : ٣٤٢ ،
 (رب) ٢ : ٣٤٥

(ط) الأعلام

(١)

(الاسم)

أبان بن عثمان : (غُرْفَة) ٣٠٤ : ١

إبراهيم بن السري الزجاج : (معنى سبأ) ١٥٦ : ٢

إبراهيم بن يحيى اليزيدي : (معنى مسنون) ٣٠٩ : ١

إبراهيم بن يزيد النخعي : (مالك) ٣ : ١ ، (أسرى) ٢٥١ : ١ ، (نساءها) ٢٥٩ : ١

(غُرْفَة) ٣٠٤ : ١ ، (خاتمه) ٣٦٦ : ٢

أبي بن كعب : (البسلة أول كل سورة) ٢٠ : ١ ، ٢٢ ، (مالك) ٣٠ : ١ ،

(نساءها) ٢٥٨ : ١ ، (وإن تسأل) ٢٦٢ : ١ ، (فأمّته) ٢٦٥ : ١ ، (ليس البر)

بأن تولوا) ٢٨١ : ١ ، (يتطهرن) ٢٩٤ : ١ ، (فمتاع لأزواجهم) ٢٩٩ : ١ ،

(تنشرها) ٣١١ : ١ ، (أكفلها) ٣٤١ : ١ ، (العين والأنف) ٤١٠ : ١ ، (من

يصرفه الله عنه) ٤٢٥ : ١ ، (ما جئتم به سحر) ٥٢١ : ١ ، (وسيعلم

الذين كفروا) ٢٣ : ٢ ، (ومكروا مكروهم وعند الله مكروهم) ٢٧ : ٢ ، (فلا

هادي لمن أضل الله) ٣٧ : ٢ ، (تفسير : حنة) ٧٤ : ٢ ، (أم تدارك)

١٦٥ : ٢ ، (تبئهم أن الناس) ١٦٧ : ٢ ، (ويحرق يمدده) ١٨٩ : ٢ ،

(سنفرغ إليكم) ٣٠٢ : ٢ ، (المتصدقين والمتصدقات) ٣١١ : ٢

أحمد بن محمد بن عبد الله البرقي : (مدّه في الوقف) ٦٠ : ١ ، ٦٩ ، (حذف

أولى الهمزتين المتفتحتي الحركة) ٧٥ : ١ ، (ترك مد نحو : يا أيها) ٠٠

١٠٠ : ١ ، (إبدال الهمزة في : بالسوء إلا) ١١٦ : ١ ، (تشديد التاء في

نحو : تيسموا ، تكلم) ٣١٤ : ١ ، (ما فتحه من ياءات الزائدة) ٣٢٨ : ١ ،

(ما أثبتته من ياءات الزوائد) ٣٣٢ : ١ ، (حيي) ٤٩٢ : ١ ، (أأتم) ٣٤٦ : ١ ،

(أن لعنة الله) ٤٦٣ : ١ ، (ولكني ، إنني) ٥٣٩ : ١ : ١ ، (فطرني)

٥٣٩ : ١ ، (بالسؤال) ١١ : ٢ ، (يائس) ٢٢ : ٢ ، (دعائي) ٢٨ : ٢ ،

- (شركاي) ٢ : ٣٥ ، (سحاب ظلمات) ٢ : ١٣٩ ، (إن قومي) ٢ : ١٤٩ ،
 (من سباً) ٢ : ١٥٥ ، (أوزعني) ٢ : ١٧٠ ، (التلاي) ٢ : ١٩٣ ،
 (تحتي) ٢ : ٢٣٦ ، (لتنذر) ٢ : ٢٧١ ، (أوزعني) ٢ : ٢٧٥ ،
 (ولكنني أراكم) ٢ : ٢٧٥ ، (تاءاته) ٢ : ٢٨٤ ، (الداعي) ٢ : ٢٩٨ ،
 (بالوادي) ٢ : ٣٧٤ ، (أكرمني ، وأهانتني) ٢ : ٣٧٤ ، (ما روي عنه قوله :
 لا إله إلا الله والله أكبر ، والبسلة) ٢ : ٣٩١ ، (روايته التكبير عن ابن
 كثير) ٢ : ٣٩١ ، (روايته التكبير عن ابن كثير خاتمة الضحى) ٢ : ٣٩١
 أحمد بن موسى ابن مجاهد : (تحقيق الهمة في الوقف لحمزة) ١ : ٩٧ ، (إبدال
 الهمة في : الموءودة) ١ : ١١٦ ، (فتح ما قبل هاء التأنيث) ١ : ٢٠٤ ،
 (آتوني) ٢ : ٧٩
 أحمد بن يحيى (ثعلب) : (إمالة ما قبل هاء التأنيث) ١ : ٢٠٤ ، (فتح الياء والوقف
 بها في : فما آتاني) ٢ : ١٧٠ ، (لغة : الفدوة) ١ : ٤٩١
 أحمد بن يزيد الحلواني : (روايته ترك قالون إشباع المد) ١ : ٥٦ ، (ترك مد قوله :
 هاتم ، لقالون) ١ : ٣٤٦
 الأخفش : سعيد بن مسعدة
 أبو إسحاق : إبراهيم بن يحيى اليزيدي
 إسحاق بن محمد المكي : (ترك نافع التعوذ والجهر بالبسلة) ٢ : ٣١ ، (روايته
 قراءة : يسط) ١ : ٣٠٢
 ابن أبي إسحاق : عبد الله بن أبي إسحاق
 أسماء بنت يزيد : (رواية قراءة الرسول ﷺ : عمل غير)
 ١ : ٥٣٠
 إسماعيل بن خلف أبو طاهر : (مالك) ١ : ٣٢ ، (خدع) ١ : ٢٢٧ ،
 (يكذبون) ١ : ٢٢٨ ، (الكسر في أوائل : قيل وسبق ٠٠) ١ : ٢٣٢ ،
 (واعدنا) ١ : ٢٤٠ ، (إثم كبير) ١ : ٢٩٢ ، (غير أولي الضرر) ١ :
 ٣٩٦ ، (وجه التاء في : أو لم تروا) ٢ : ١٧٧

الأسود بن يزيد النخعي : (مالك) ١ : ٣١

الأعرج : عبد الرحمن بن هرمز

الأعشى : يعقوب بن محمد

الأعشى : سليمان بن مهران

إساف : اسم صنم (في تفسير : الرجز) ١ : ٣٤٧

ابن إلياس : (خدع) ١ : ٢٢٦

ابن الأنباري : محمد بن القاسم أبو بكر

أنس بن مالك : (مالك) ١ : ٣٠ ، (صفة قراءة الرسول صلى الله عليه وسلم)

١ : ٥٧ ، (وأرجلكم) ١ : ٤٠٦ ، (رواية قراءة الرسول صلى الله عليه

وسلم : العين والألف ٠٠) ١ : ٤٠٩ ، (روايته قراءة الرسول : دكا)

١ : ٤٧٦

أيوب بن كيسان السخيتاني : (خدع) ١ : ٢٢٦ ، (الكسر في أول : قيل

وسيق ٠٠) ١ : ٢٣٢

أبو أيوب الخياط : سليمان بن أيوب

(ب)

البرقي : أحمد بن محمد بن عبد الله

بكر بن محمد بن بَقِيَّة المازني : (بُنيًا) ١ : ٥٣٠ ، (انقلاب الياء ألفا في

نحو : أبتى) ٢ : ٣ ، (لغة قرّ) ٢ : ١٩٨ ، (بناء : مثل ما) ٢ :

٢٨٧ ، (رواية صرف : هؤلاء صواب يوسف) ٢ : ٣٥٢

أبو بكر الصديق : عبد الله بن أبي قحافة

أبو بكر ابن عياش : شعبة بن عياش

(ت)

التَّوَّزِّي : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ

(ج)

جَابِرُ بْنُ سَمُورَةَ : (مَخَاطَبَةُ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ ب : هَلَا يَكْرَأُ ٠٠)
٦ : ٢

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ : (رَوَاتِهِ أَنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَلَمَ الْحَجَرَ) ١ :
٣٦٤ ، (نَزُول : وَمَنْ يَغْلُلُ ٠٠) ١ : ٣٦٣

ابن جبير : سعيد بن جبير

الجبحدري : عاصم بن العجاج

الجرمي : صالح بن إسحاق

أبو جعفر : يزيد بن القعقاع

ابن جندب : مسلم بن جندب

جندب بن جنادة أبو ذر : (في تفسير : في عين حنة) ٢ : ٧٣

أبو جهل : عمرو بن هشام بن المغيرة

(ح)

أبو حاتم : سهل بن محمد

أبو الحارث : الليث بن خالد

الحسن بن علي بن أبي طالب : (وأرجلكم) ١ : ٤٠٦

الحسن بن أبي الحسن يسار البصري : (ملك) ١ : ٣١ ، (خدع) ١ :

٢٢٦ ، (يكذبون) ١ : ٢٢٨ ، (إثمهم في الضم في : قيل ٠٠) ١ :

٢٣٢ ، (فتلقي آدم) ١ : ٢٣٧ ، (وعدنا) ١ : ٢٣٩ ، (أسرى)
 ١ : ٢٥١ ، (القدس) ١ : ٢٥٣ ، (ولا تسأل) ١ : ٢٦٢ ، (فأمته)
 ١ : ٢٦٥ ، (ووصى) ١ : ٢٦٥ ، (يقولون) ١ : ٢٦٦ ، (البر)
 ١ : ٢٨١ ، (ولتكمّلوا) ١ : ٢٨٣ ، (ولا تقاتلوهم) ١ : ٢٨٥ ،
 (فلا رفث) ١ : ٢٨٦ ، (السليم) ١ : ٢٨٧ ، (حتى يقول) ١ :
 ٢٩١ ، (إثم كبير) ١ : ٢٩٢ ، (عسيتم) ١ : ٣٠٣ ، (غرفة) ١ :
 ٣٠٤ ، (تنشزها) ١ : ٣١١ ، (أعلم) ١ : ٣١٢ ، (ضرهن) ١ :
 ٣١٣ ، (ميسرة) ١ : ٣١٩ ، (وضعت) ١ : ٣٤١ ، (قاتل معه
 ربيون) ١ : ٣٦٠ ، (تفسير الفاحشة) ١ : ٣٨٣ ، (فتيّنوا) ١ :
 ٣٩٥ ، (وأرجلكم) ١ : ٤٠٦ ، (مما يعدون يا محمد) ٢ : ١٢٢

الحسين بن علي بن أبي طالب : (وأرجلكم) ١ : ٤٠٦

أم حُصَيْن بنت إسحاق الأحسية : (قراءة الرسول : مالك) ١ : ٢٩

حفص بن سليمان : (إظهار الناء مع الذال) ١ : ١٦٠ ، (الفتح في فواتح
 السور) ١ : ١٨٦ ، (الفتح في : كهيعص) ١ : ١٨٧ ، (ترك همز نحو :
 هزوا ، وكفوا ٠٠) ١ : ٢٤٧ ، (ميكال) ١ : ٢٢٥ ، (تقولون) ١ :
 ٢٦٦ ، (لرؤوف) ١ : ٢٦٦ ، (خطوات) ١ : ٢٧٣ ، (البر) ١ :
 ٢٨٠ ، (ضم أوائل : البئوت والغيوب ٠٠) ١ : ٢٨٤ ، (يطهرون)
 ١ : ٢٩٣ ، (قدره) ١ : ٢٩٨ ، (يبسط) ١ : ٣٠٢ ، (فنعمنا) ١ :
 ٣١٦ ، (ويكفر) ١ : ٣١٦ ، (روايته إسكان كل ياء عن عاصم) ١ :
 ٣٢٩ ، (فتح الياء في : يتي) ١ : ٣٣٠ ، (إسكان ياء : عهدي)
 ١ : ٣٣٠ ، (ما أثبتته من ياءات الزوائد) ١ : ٣٣٢ ، (الميّت ، ميّت) ١ : ٣٣٩ ،
 (زكريا) ١ : ٣٤١ ، (فيوفهم) ١ : ٣٥٤ ، (ييغون) ١ : ٣٥٣ ، (حج
 البيت) ١ : ٣٥٣ ، (وما يفعلوا ٠٠ يكفروه) ١ : ٣٥٤ ، (مِثْم ، ومِثْتا)
 ١ : ٣٦١ ، (يجمعون) ١ : ٣٦٢ ، (أحلّ) ١ : ٣٨٥ ، (سوف
 يؤتيهم) ١ : ٤٠١ ، (استحق) ١ : ٤١٩ ، (وأرجلكم) ١ : ٤٠٦ ،

- (يَدِيْ إِلَيْكَ) ١ : ٤٢٤ ، (وَأَمِّيْ إِلَهِيْنَ) ١ : ٤٢٤ ، (فَتَنْتَهُم)
 ١ : ٤٢٦ ، (وَلَا تَكْذِبْ ، وَتَكُونُ) ١ : ٤٢٧ ، (تَعْقِلُونَ) ١ : ٤٢٩ ،
 (الْآخِرَةُ) ١ : ٤٢٩ ، (بَيْنَكُمْ) ١ : ٤٤٠ ، (حَرِّمَ) ١ : ٤٤٨ ،
 (مُنْزَلٌ) ١ : ٤٤٨ ، (رِسَالَتِهِ) ١ : ٤٤٩ ، (يَوْمَ يُحْشَرُهُمْ) ١ :
 ٤٥١ ، (تَذْكُرُونَ) ١ : ٤٥٧ ، (وَجْهِيْ) ١ : ٤٥٩ ، (تَذْكُرُونَ)
 ١ : ٤٦٠ ، (إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ) ١ : ٤٦٨ ، (إِنْ لَنَا لِأَجْرٍ) ١ : ٤٧٢ ،
 (تَلْقَفْ) ١ : ٤٧٣ ، (أَأَمْتُمْ بِهِ) ١ : ٤٧٣ ، (مَعْدَرَةٌ) ١ : ٤٨١ ،
 (مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ) ١ : ٤٨٨ ، (مُوْهِنٌ كِيدٍ) ١ : ٤٩٠ ، (وَأَنْ
 اللَّهُ) ١ : ٤٩١ ، (وَلَا يُحْسِبَنَّ) ١ : ٤٩٣ ، (يُضَلُّ) ١ : ٥٠٢ ،
 (صَلَاتِكَ) ١ : ٥٠٥ ، (مُرْجُونَ) ١ : ٥٠٦ ، (تَقَطَّعَ) ١ : ٥٠٨ ،
 (يَزْنِغُ) ١ : ٥١٠ ، (مَعِيَ عَدُوًّا) ١ : ٥١١ ، (يُفْصَلُ الْآيَاتِ)
 ١ : ٥١٣ ، (مُتَاعٌ) ١ : ٥١٦ ، (يَهْدِيْ) ١ : ٥١٨ ، (نَجْ)
 ١ : ٥٢٣ ، (إِنْ أَجْرِيْ إِلَّا) ١ : ٥٢٤ ، (فَعُصِّيتِ) ١ : ٥٢٧ ،
 (كُلُّ) ١ : ٥٢٨ ، (مَجْرَاهَا) ١ : ٥٢٨ ، (ثَمُودَ) ١ : ٥٣٣ ،
 (يَعْقُوبَ) ١ : ٥٣٤ ، (سَعْدُوا) ١ : ٥٣٦ ، (يُرْجَعُ) ١ : ٥٣٨ ،
 (تَعْلَمُونَ) ١ : ٥٣٨ ، (أَجْرِيْ) ١ : ٥٣٩ ، (دَأْبًا) ٢ : ١١ ،
 (لِفَتْيَانِهِ) ٢ : ١٣ ، (حَافِظًا) ٢ : ١٣ ، (نُوحِيْ) ٢ : ١٤ ،
 (وَزَرَاعٌ وَنَخِيلٌ) ٢ : ١٩ ، (قِرَاءَةُ الْاسْتِفْهَامِ بِالْخَبَرِ) ٢ : ٢٠ ،
 (يُوقِدُونَ) ٢ : ٢٢ ، (لِيْ عَلَيْكُمْ) ٢ : ٢٨ ، (تُنْزَلُ) ٢ : ٢٩ ،
 (وَالنَّجُومُ مَسْخَرَاتٌ) ٢ : ٣٥ ، (أَفٌ) ٢ : ٤٤ ، (بِالْقِسْطِ)
 ٢ : ٤٦ ، (وَرَجُلٌ) ٢ : ٤٨ ، (يَقُولُونَ) ٢ : ٤٨ ، (خِلَافَكَ)
 ٢ : ٥٠ ، (كِسَا) ٢ : ٥١ ، (وَقَفَهُ عَلَى : عِوَجًا) ٣ : ٥٥ ،
 (لِمَهْلِكِهِمْ) ٢ : ٦٥ ، (أَنْسَانِيَّةٌ) ٢ : ٦٦ ، (إِظْهَارُهُ الذَّالَ عِنْدَ التَّاءِ
 فِي : فَنَبَذْتُهَا ، وَعَدْتُ) ٢ : ٧١ ، (جَزَاءٌ) ٢ : ٧٤ ، (سَدَّ) ٢ :
 ٧٥ ، (عِتْيَا ، جِثْيَا) ٢ : ٨٤ ، (بَكْيَا) ٢ : ٨٤ ، (نَسِيَا)

٢ : ٩٩ ، (مِنْ تَحْتِهَا) ٢ : ٨٦ ، (تَسَاقُطَ) ٢ : ٨٧ ، (فَيُشْحَتِكُمْ)
 ٢ : ٩٨ ، (قَالُوا إِنْ) ٢ : ٩٩ ، (تَلْقَفَ) ٢ : ١٠١ ، (حِمْلَنَا) ٢ :
 ١٠٤ ، (أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ) ٢ : ١٠٨ ، (وَلِي فِيهَا) ٢ : ١٠٩ ، (قَالَ) ٢ :
 ١١٠ ، (لَتُحْصَنَكُمْ) ٢ : ١١٢ ، (لَلْكَتَبِ) ٢ : ١١٤ ، (قَالَ) ٢ : ١١٥ ،
 (مَعِيَ) ٢ : ١١٥ ، (سَوَاءٌ) ٢ : ١١٨ ، (يُقَاتِلُونَ) ٢ : ١٢١ ، (بَيْنَتِي)
 ٢ : ١٢٣ ، (أَرْبَعٌ) ٢ : ١٣٤ ، (وَالْخَامِسَةُ) ٢ : ١٣٥ ، (دُرِّي)
 ٢ : ١٣٧ ، (يَتَّقُهُ) ٢ : ١٤٠ ، (فَمَا يَسْتَطِيعُونَ) ٢ : ١٤٥ ، (يَحْشَرُهُمْ)
 ٢ : ١٤٥ ، (فِيهِ) ٢ : ١٤٧ ، (وَذُرَيَاتُنَا) ٢ : ١٤٨ ، (مَعِيَ رَبِّي)
 ٢ : ١٥٣ ، (وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) ٢ : ١٥٣ ، (مَا تَخْفُونَ وَمَا تَعْلَنُونَ)
 ٢ : ١٥٨ ، (مَهْلِكٌ) ٢ : ١٦٢ ، (فَمَا آتَانِي اللَّهُ) ٢ : ١٦٧ ، ١٧٠ ،
 (الرَّهْبُ) ٢ : ١٧٣ ، (لَخُفِّ) ٢ : ١٧٥ ، (مَعِيَ رِدْءٌ) ٢ : ١٧٦ ،
 (مُودَّةٌ بَيْنَكُمْ) ٢ : ١٧٨ ، (لِلْعَالَمِينَ) ٢ : ١٨٣ ، (آثَارٌ) ٢ : ١٨٥ ،
 (وَيتَخَذَهَا) ٢ : ١٨٧ ، (ضَعْفٌ) ٢ : ١٨٦ ، (نَعْمَةٌ) ٢ : ١٨٩ ،
 (وَقَفَهُ عَلَى : الظُّنُونَا ، الرِّسُولَا) ٢ : ١٩٤ ، (مَقَامٌ) ٢ : ١٩٥ ، (أَلِيمٌ)
 ٢ : ٢٠١ ، (مَسْكَنُهُمْ) ٢ : ٢٠٤ ، (وَهَلْ تُجَازِي) ٢ : ٢٠٦ ، (التَّنَاضُوحُ)
 ٢ : ٢٠٨ ، (يَحْشَرُهُمْ ، يَقُولُ) ٢ : ٢٠٩ ، (أَجْرِي) ٢ : ٢٠٩ ، (تَنْزِيلٌ)
 ٢ : ٢١٤ ، (سَدًّا) ٢ : ٢١٤ ، (يَسْمَعُونَ) ٢ : ٢٢١ ، (اللَّهُ رَبُّكُمْ)
 وَرَبُّ آبَائِكُمْ) ٢ : ٢٢٨ ، (وَغَسَّاقٌ) ٢ : ٢٣٢ ، (كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ)
 ٢ : ٢٣٥ ، (وَلِي نَمِجَةٌ) ٢ : ٢٣٥ ، (يُظْهِرُ) ٢ : ٢٣٤ ، (فَأُطْلِعَ) ٢ :
 ٢٤٤ ، (أَدْخِلُوا) ٢ : ٢٤٥ ، (ثَمَرَاتٍ) ٢ : ٢٤٩ ، (تَفْعَلُونَ) ٢ : ٢٥١ ،
 (يَنْشَأُ) ٢ : ٢٥٥ ، (قَالَ أَوَلَوْ جِئْتَكُمْ) ٢ : ٢٥٨ ، (أُسُورَةٌ) ٢ : ٢٥٩ ،
 (تَشْتَهِيهِ) ٢ : ٢٦٢ ، (يَغْلِي) ٢ : ٢٦٤ ، (سَوَاءٌ) ٢ : ٢٦٨ ، (نَسْقِلُ)
 وَنَتَجَاوَزُ) ٢ : ٢٧٢ ، (قَتَلُوا) ٢ : ٢٧٦ ، (إِسْرَارُهُمْ) ٢ : ٢٧٨ ،
 (عَلَيْهِ) ٢ : ٢٨٠ ، (وَمَا نَزَّلَ) ٢ : ٣١٠ ، (مَتِّمٌ نُورُهُ) ٢ : ٣٢٠ ،

(من بعدي) ٣ : ٣٣١ ، (بالغ أمره) ٢ : ٣٣٤ ، (نزعاً) ٢ : ٣٣٥ ،
 (بشهاداتهم) ٢ : ٣٣٦ ، (نصب) ٢ : ٣٣٦ ، (يتي) ٢ : ٣٣٨ ،
 (رب) ٢ : ٣٤٥ ، (الرجز) ٢ : ٣٤٧ ، (إذ) ٢ : ٣٤٧ ، (يثني)
 ٢ : ٣٥١ ، (فكهن) ٢ : ٣٦٩ ، (موءصدة) ٢ : ٣٧٧ ، (ولي دينر)
 ٢ : ٣٩٠

حفص بن عمر بن عبد العزيز أبو عمر الدؤري : (إمالة الألف بعدها راء مكسورة)
 ١ : ١٧٠ ، (إمالة الكافرين) ١ : ٧١٣ ، (تفرده إمالة نحو : هداي ،
 محياي ٠٠) ١ : ١٨٤ ، (إمالة الجار) ١ : ١٨٥ ، (إمالة ساحر) ١ : ٤٧٣ ،
 (روايته الوقف عن الكسائي بالهاء على : ولات) ٢ : ٢٣٠ ، (عن الكسائي :
 يطمئن) ٢ : ٣٠٣

حفصة بنت عمر أم المؤمنين : (تفسير قوله : عرّف) ٢ : ٣٢٥

الحلواني : أحمد بن يزيد

حمزة بن حبيب الزيات : (إخفاء التعوذ والبسلة) ١ : ١١ ، (إسقاط التسمية بين
 السورتين) ١ : ١٦ ، (الفصل بالسكت بين السورتين) ١ : ١٨ ، (وقفه على شيء)
 ١ : ٥٥ ، (تخفيف الهمزة) ١ : ٧٨ ، (الهمزة المضمومة قبلها كسرة وقفاً) ١ : ١١٨ ،
 (وقفه على : السوأي) ١ : ١٢٠ ، (وقفه على : ملجأ) ١ : ١٢١ ، (وقفه على
 دفعه وجزء ٠٠٠) ١ : ١٢٣ ، (وقفه على : هؤلاء) ١ : ١٢٤ ، (ما تفرّد بإمالاته
 في عينات الأفعال) ١ : ١٧٤ ، (وخافون) ١ : ١٩٥ ، (وقفه على : لام التعريف)
 ١ : ٢٣٢

حميد بن قيس الأعرج : (ولا تقاتلوهم) ١ : ٢٨٥ ، (ميسرة) ١ : ٣١٩
 أبو حية الثميري : الهيثم بن الربيع

(خ)

خلاد بن خالد : (إظهار الذال مع الجيم) ١ : ١٤٨ ، (إدغام الباء في الفاء) ١ : ١٥٥ ،
 (فتح أنا آ تيك به) ١ : ١٧٤ ، (فتح الهمزة في : نأى بجانبه) ١ : ١٨٩

خلف بن هشام : (روايته عن حمزة إخفاء التعوذ) ١ : ١٠ ، (الصراط بين الصاد والزاي)
 ١ : ٣٤ ، (روايته تخفيف حمزة للهمزة الثانية في نحو : أنن ذكرتم) ١ : ١٠٠ ،
 (إظهار الذال مع الصاد) ١ : ١٤٧ ، (إدغام الذال في الدال) ١ : ١٤٨ ،
 (إظهار الذال مع ألسين) ١ : ١٤٩ ، (إظهار الباء مع الفاء) ١ : ١٥٥ ، (إمالة
 نأى بجانبه) ١ : ١٨٨ ، (الوقف على : لام المعرفة بعدها همزة) ١ : ٢٣٢ ،
 (روايته عن حمزة الوقف : على لام التعريف) ١ : ٢٣٣
 الخليل بن أحمد الفراهيدي : (إضمار حرف الجر) ١ : ٢٩٥ ، (موضع إعراب «أن»
 بحذف الجار) ١ : ٣٤٣ ، ٣٤٨ ، ٤٩٤ ، ٥٢٢ ، ٥٢٥ ، ١٥٧ : ٢ ، (أصل كآين)
 ١ : ٣٥٧ ، (أن : بمعنى لعل) ١ : ٤٤٤ ، (أصل ويكأن) ٢ : ١٧٦ ، (معنى :
 زلق) ٢ : ٣٣٢ ، (إعراب : وأن المساجد) ٢ : ٣٤٠

(د)

داود (عليه السلام) : ١ : ٤٠٣
 أبو الدرداء : عثوئمر بن زيد
 ابن ذريرد : محمد بن الحسن
 الدؤوري : حفص بن عمر

(ذ)

أبو ذرر : جندب بن جنادة
 ابن ذكوان : عبد الله بن أحمد بن بشير

(ر)

أبو رجاء : عمران بن تميم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ١ : ٣ ، ٥ ، ٦ ، ١٧ ، (كراهة العقوق) ١ : ١٨ ، (سورة براءة)
 ١ : ٢٠ ، (ملك) ١ : ٢٩ ، ٣٠ ، (خدع) ١ : ٢٢٤ ، (يكذبون) ١ : ٢٢٩ ، (كراهته

همز لفظ النبي) ١ : ٢٤٤ ، (تفسير : ولا تسأل عن أصحاب الجحيم) ١ : ٢٦٢ ،
 (الأمر باتخاذ مقام إبراهيم صلى) ١ : ٢٦٣ ، (واتخذوا) ١ : ٢٦٤ ، (دعاؤه
 عند هبوب الريح) ١ : ٢٧١ ، (السلم) ١ : ٢٨٧ ، (سبب نزول : وضرب لنا
 مثلاً) ١ : ٣١٠ ، (يحسبهم) ١ : ٣١٨ ، (قراءته الحروف) ١ : ٣٣٤ ،
 (تسويم الملائكة) ١ : ٣٥٥ ، (يغل) ١ : ٣٦٣ ، (سبب نزول : غير أولي
 الضرر) ١ : ٣٩٦ ، (العين والألف ٠٠) ١ : ٤٠٩ ، (هل تستطيع) ١ : ٤٢٢ ،
 (فارقوا) ١ : ٤٥٨ ، (دكتا) ١ : ٤٧٦ ، (تفسير : أن تقولوا) ١ : ٤٨٤ ، (عمل
 غير صالح) ١ : ٥٣١ ، (سلم) ١ : ٥٣٤ ، (تفسير : عين حمئة) ٢ : ٧٣ ،
 (ضعف) ٢ : ١٨٦ ، (شرب) ٢ : ٣٠٥ ، (فعد لك) ٢ : ٣٦٤ ، (بظنين)
 ٢ : ٣٦٤ ، (تفسير : لتركبن) ٢ : ٣٦٧ ، (تفسير : تكرمون ، وتاكلون) ٢ : ٣٧٢ ،
 (يعذب يوثق) ٢ : ٣٧٣ ، (وصل القراءة بعد الختمة) ٢ : ٣٩١

رفيع بن مهران أبو العالية : (ننشزها) ١ : ٣١١

(ز)

زبان بن العلاء أبو عمرو : (معنى : مالك وملك) ١ : ٢٧ ، (تخفيف الهمزة الساكنة
 للجزم في الدرج أو الصلاة) ١ : ٨٤ ، ٩٧ ، (ما روي عنه في الهمزة المفتوحة
 بعد المضمومة) ١ : ١١٧ ، (معنى الأسارى والأسرى) ١ : ٢٥٢ ، (معنى :
 الثمر) ٢ : ٦٠ ، (معنى السيد) ٢ : ٧٦ ، (الوقف على : ويأن) ٢ : ١٧٦ ،
 (معنى شواظ) ٢ : ٣٠٢

الزبير بن العوام : (مالك) ١ : ٣٠

ابن الزبير : عبد الله بن الزبير

الزجاج : إبراهيم بن السري

زيد بن ثابت : (ننشزها) ١ : ٣١١ ، (سبب نزول : غير أولي الضرر) ١ : ٣٩٦

أبو زيد : سعيد بن أوس

أبو الزناد : عبد الله بن ذكوان

(س)

سبأ بن يشجب بن ماشين بن يعرب بن قحطان : ٢ : ١٥٦

السبدي : محمد بن مروان

سعيد بن أوس أبو زيد : (شنان) ١ : ٤٠٤ ، (معنى المسح) ١ : ٤٠٦ ، (معنى
 حرج) ١ : ٤٥٠ ، (لغة : نشر) ١ : ٤٦٦ ، (بئس) ١ : ٤٨٢ ، (لغة : تبع ، اتبع)
 ١ : ٤٨٦ ، (طائف) ١ : ٤٨٧ ، (لغة أمد ، مد) ١ : ٤٨٧ ، (لغات هيت) ٢ : ٩ ،
 (لغة : فرط) ٢ : ٣٨ ، (لغات قبلا) ١ : ٤٤٧ ، ٢ : ٦٤ ، (لغات : اتخذ) ٢ : ٧٠ ،
 (لغات : حل) ٢ : ١٠٣ ، (لغة : قيس وأقيس) ٢ : ١٥٤ ، (معنى : أسين)
 ٢ : ٢٧٧ ، (معنى : شطا) ٢ : ٢٨٢ ، (مصدر : تفاوت) ٢ : ٣٢٨ ، (معنى
 فكهن) ٢ : ٣٦٦ .

سعيد بن إلياس أبو عمرو الشيباني : (أصل يسته) ١ : ٣٠٩

سعيد بن جبير : (مالك) ١ : ٣١ ، (صرهن) ١ : ٣١٣ ، (تفسير : لامستم) ١ : ٣٩١ ،
 (فتبينوا) ١ : ٣٩٥ ، (السلام) ١ : ٣٩٥ ، (طيف) ١ : ٤٨٧ ، (تفسير : الطيف) ١ : ٤٨٧ ،
 سعيد بن مسعدة الأخفش : (جعل الهمزة الثانية المضموم قبلها بين الهمزة والواو)
 ١ : ٧٨ ، (تخفف الهمزة المكسورة وما قبلها ضمة بين الهمزة والواو وعلته)
 ١ : ١٠٦ ، (الهمزة المتطرفة بين الهمزة والياء) ١ : ١١٤ ، (مذهبه في الهمزة
 المكسورة بعد المضمومة) ١ : ١١٧ ، (الهمزة المكسورة قبلها ضمة) ١ : ١١٨ ،
 (الوقف على : هيهات) ١ : ١٣٢ ، (أصل ألف : إلى ، لدى) ١ : ١٩٣ ،
 (تخفيف الصابئون) ١ : ٢٤٦ ، (حكايته عن عيسى بن عمر التخفيف والتثقل
 في نحو اليسر ، العسر) ١ : ٢٤٨ ، (حذف الساكن الثاني في كلمة) ١ : ٢٧٨ ،
 (منع العطف في : ولا جدال في الحج) ١ : ٢٨٦ ، (معنى السلم) ١ : ٢٨٧ ،

الكشف : ٣٠ ، ج ٢

(اللغات في قدر) ١ : ٢٩٨ ، (صرف : أصيلا) ١ : ٣٤٦ ، (مصدر : قرح)
 ١ : ٣٥٦ ، (إعراب « كلمة » في : إن الأمر كله لله) ١ : ٣٦١ ، (تعدية
 تحسبن) ١ : ٣٦٧ ، (مصدر : طال ، ولغات في مصدر : قام) ١ : ٣٧٧ ،
 (اللغة في : كره) ١ : ٣٨٢ ، (معنى السلام) ١ : ٣٩٥ ، (ظرف « بين » رفعا
 ونصباً) ١ : ٤٤١ ، (لغة المعز) ١ : ٤٥٦ ، (دكا) ١ : ٤٧٦ ، (لغة : ردف)
 ١ : ٤٨٩ ، (لغة : العِدوة) ١ : ٤٩١ ، (معنى الأسرى والأسارى) ١ : ٤٩٦ ،
 (جمع عشيرة) ١ : ٥٠٠ ، (لغة : هرت تهار) ١ : ٥٠٨ ، (التفريق بين حرف
 العطف والمعطوف بالظرف) ١ : ٥٣٥ ، (مصدرية : ضاق) ٢ : ٤١ ،
 (القَسْطاس) ٢ : ٤٦ ، (معنى : خلافاً) ٢ : ٥٠ ، (معنى : المرفق) ٢ : ٥٦ ،
 (ملاء ، ملاء) ٢ : ٥٧ ، (روايته عن ابن ذكوان قراءة : تَسْلَن) ٢ : ٦٧ ، ٨٣ ،
 (لغة في : الولد) ٢ : ٩٢ ، (معنى : تكاد) ٢ : ٩٤ ، (لغة : أجمع) ٢ : ١٠٠ ،
 (لغة : سحت) ٢ : ٩٩ ، (بشهاب قيس) ٢ : ١٥٤ ، (همز الواو إذا ضم ما
 قبلها) ٢ : ١٦١ ، (معنى : ويكأن) ٢ : ١٧٦ ، (لا تُصاعر : لغة أهل الحجاز)
 ٢ : ١٨٨ ، (يُضاعف : لغة أهل الحجاز) ٢ : ١٩٦ ، (لغة : المسكن)
 ٢ : ٢٠٤ ، (لغة : نكس) ٢ : ٢٢٠ ، (الرفع بالظرف) ٢ : ٢٦٧ ،
 (وزن : آزر) ٢ : ٢٨٢ ، (إعراب أمراً في : أمراً مِنْ عندنا) ٢ :
 ٢٨٨ ، (لغة : صَعَق) ٢ : ٢٩٣ ، (لغة : فزع يَفزع) ٢ : ٣٠٢ ،
 (معنى : الشواظ) ٢ : ٣٠٢ ، (مقام الظرف) ٢ : ٣١٨ ، (معنى :
 نصح) ٢ : ٣٢٦ ، (لغة : تفنوت) ٢ : ٣٢٨ ، (حكايته : صرف
 صواحب) ٢ : ٣٥٢ ، (صرف : أفعل منك) ٢ : ٣٥٢ ، (حكايته :
 صرف مواليات) ٢ : ٣٥٢ ، (إعراب : عاليهم) ٢ : ٣٥٤ ، (تجويزه
 وصف الواحد بالجمع) ٢ : ٣٥٥

سعيد بن المسيَّب : (ثنسها) ١ : ٢٥٩

أم سَلَمَة : هند بنت أبي أمية أم المؤمنين

أبو سَلَمَة بن سفيان بن عبد الأسد : (روايته عن الرسول صلى الله عليه وسلم

قراءته : يحبون ، ويذرون ، ويحبون ، ويأكلون التراث ، ويحضّون (

٣٥٠ : ٢

سَلِيم بن عيسى : (إخفاء همزة التعوذ والبسمة) ١ : ١١

سليمان بن أيوب أبو أيوب الخياط : (اختياره إشباع الحركة في : أرنا

٢٤٢ : ١

سليمان بن مهران الأعمش : (خدع) ١ : ٢٢٧ ، (يكذبون) ٢ : ٢٢٨ ،

(إشمام الضم في : قيل وسيق ٠٠) ١ : ٢٣٢ ، (فتلقى آدم) ١ :

٢٣٧ ، (أسرى) ١ : ٢٥١ ، (القدس) ١ : ٢٥٣ ، (نسها) ١ :

٢٦٠ ، (واتخذوا) ١ : ٢٦٤ ، (فأمتّعه) ١ : ٢٦٥ ، (ولويرى)

١ : ٢٧٣ ، (ولتكلموا) ١ : ٢٨٤ ، (فلا رفث) ١ : ٢٨٦ ، (السلم)

١ : ٢٨٧ ، (تنشرها) ١ : ٣١١ ، (صِرهن) ١ : ٣١٣ ، (فأذنوا)

١ : ٣١٨ ، (فتبيّنوا) ١ : ٣٩٥ ، (زَبورا) ١ : ٤٠٣ ، (فعماها)

١ : ٥٢٧ ، (روايته عن أبي بكر ابن عياش : يا عبادي) ٢ : ٢٣٨

سهل بن محمد أبو حاتم السجستاني : (مالك) ١ : ٣٢ ، (خدع) ١ : ٢٢٦ ،

(يكذبون) ١ : ٢٢٩ ، (الكسر في : قيل ، وسيق ٠٠) ١ : ٢٣٢ ،

(أزلهما) ١ : ٢٣٦ ، (وعدنا) ١ : ٢٣٩ ، (القدس) ١ : ٢٥٣ ،

(واتخذوا) ١ : ٢٦٤ ، (فأمتّعه) ١ : ٢٦٥ ، (ووصّى) ١ : ٢٦٦ ،

(يقولون) ١ : ٢٦٦ ، (ومن تطوع) ١ : ٢٧٠ ، (البر) ١ : ٢٨١ ،

(ضم أوائل : اليوت والغيوب ٠٠) ١ : ٢٨٥ ، (ولا تقاتلوهم ٠٠)

١ : ٢٨٥ ، (إثم كبير) ١ : ٢٩٢ ، (ييصط) ١ : ٣٠٣ ، (اللغات في :

بسط) ١ : ٣٠٣ ، (وجه الكسر في : عسى) ١ : ٣٠٣ ، (توهيمه أبا

عمرو في : دفاع) ١ : ٣٠٥ ، (استبعاده قراءة المد في : فأذنوا) ١ :

٣١٨ ، (يشرك) ١ : ٣٤٤ ، (فتبيّنوا) ١ : ٣٩٥ ، (روايته قراءة

الرسول صلى الله عليه وسلم : غير) ١ : ٣٩٦ ، (يصالحا) ١ : ٣٩٩ ،

(شَنَان) ١ : ٤٠٤ ، (وصله : عباد الذين) ٢ : ٢٣٨

سيويه : عمرو بن عثمان

ابن سيرين : محمد بن سيرين

(ش)

الشافعي : محمد بن إدريس

شبل بن عباد : (خدع) ١ : ٢٢٧ ، (يكذبون) ١ : ٢٢٩ ، (الكسر في :
قيل وسبق) ١ : ٢٣٢ ، (أسارى ، تفدوهم) ١ : ٢٥٢ ، (واتخذوا)
١ : ٢٦٤ ، (ووصى) ١ : ٢٦٥ ، (فأمّته) ١ : ٢٦٥ ، (البر)
١ : ٢٨١ ، (السلم) ١ : ٢٨٧ ، (حتى يقول) ١ : ٢٩١ ، (غير أولي
الضرر) ١ : ٣٩٦

شعبة بن عياش أبو بكر : (روايته قراءة عاصم : بعذاب بيئس) ١ : ١١٠ ،
(إمالة ما أصل ألفه الياء) ١ : ١٨١ ، (إمالة نحو : أدراك) ١ : ١٨٢ ،
(إمالة ما أصل ألفه الياء) ١ : ١٨٢ ، (إمالة نحو : رمى ، سوى ٠٠)
١ : ١٨٤ ، (إمالة أعنى) ١ : ١٨٤ ، (إمالة الهاء والياء في : كهيعص)
١ : ١٨٧ ، (إمالة الطاء من : طس ، طسم) ١ : ١٨٧ ، (إمالة الياء من :
يس) ١ : ١٨٨ ، (إمالة الحاء من : حم) ١ : ١٨٨ ، (فتح فأى بجانبه)
١ : ١٨٩ ، (أرنا) ١ : ٢٤١ ، (يعملون) ١ : ٢٥٢ ، (جبرئيل)
١ : ٢٥٤ ، (موص) ١ : ٢٨٢ ، (ولتكمّلوا) ١ : ٢٨٣ ، (كسر
أوائل نحو : البيوت والغيوب) ١ : ٢٨٤ ، (وصية) ١ : ٢٩٩ ،
(إخفاء حركة العين في : فنعمنا) ١ : ٣١٦ ، (فاذنوا) ١ : ٣١٨ ،
(روايته إسكان ياءات الإضافة عن عاصم) ١ : ٣٢٩ ، (روايته الحروف
عن الأعشى) ١ : ٣٣٤ ، (رضوان) ١ : ٣٣٧ ، (زكريا) ١ : ٣٤٢ ،
(إسكان هاء الكناية) ١ : ٣٤٩ ، (قرّح) ١ : ٣٥٦ ، (أحصن) ١ :
٣٨٥ ، (يدخلون) ١ : ٣٩٧ ، (شنان) ١ : ٤٠٤ ، (رسالاته) ١ : ٤١٥ ، (من يصرف)

- ١ : ٤٢٥ ، (تعقلون) ١ : ٤٢٩ ، (وليستين سبل) ١ : ٤٣٣ ،
 (خفية) ١ : ٤٣٥ ، (لينذر) ١ : ٤٤٠ ، (الكسر والفتح في : إنها)
 ١ : ٤٤٤ ، (حرّجا) ١ : ٤٥٠ ، (يصّاعد) ١ : ٤٥١ ، (مكافآتكم)
 ١ : ٤٥٢ ، (ميتة) ١ : ٤٥٤ ، (يعلمون) ١ : ٤٦٢ ، (يغثي) ١ :
 ٤٦٤ ، (أأأمتم) ١ : ٤٧٣ ، (يعرّشون) ١ : ٤٧٥ ، (ابن أم) ١ :
 ٤٧٨ ، (بيئس) ١ : ٤٨١ ، (يسكون) ١ : ٤٨٢ ، (شركا)
 ١ : ٤٨٥ ، (حيي) ١ : ٤٩٢ ، (للسلام) ١ : ٤٩٤ ، (عشائركم)
 ١ : ٥٠٠ ، (جرّف) ١ : ٥٠٨ ، (معي أبدا) ١ : ٥١١ ، (يهدي)
 ١ : ٥١٨ ، (نجعل) ١ : ٥٢٣ ، (ثمود) ١ : ٥٣٣ ، (وإنّ كلا)
 ١ : ٥٣٦ ، (يستوي) ٢ : ١٩ ، (تنزل) ٢ : ٢٩ ، (قدرنا)
 ٢ : ٣٢ ، (نبت) ٢ : ٣٤ ، (نسقيكم) ٢ : ٣٨ ، (تجحدون)
 ٢ : ٣٩ ، (ليسوء) ٢ : ٤٢ ، (يسبح) ٢ : ٤٨ ، (لدنه) ٢ :
 ٥٤ ، (بورقكم) ٢ : ٥٧ ، (لمهلكهم) ٢ : ٦٥ ، (نكثرا) ٢ :
 ٦٩ ، (لدني) ٢ : ٦٩ ، (إظهار الذال عند التاء) ٢ : ٧١ ، (حامية)
 ٢ : ٧٣ ، (سدا) ٢ : ٧٥ ، (الصدّفين) ٢ : ٧٩ ، (آتوني ، آتوني)
 ٢ : ٧٩ ، (ينظرون) ٢ : ٩٣ ، (الوقف على : سوى) ٢ : ٩٨ ،
 (وإنك) ٢ : ١٠٧ ، (ثرضي) ٢ : ١٠٧ ، (لنحصنكم) ٢ : ١١٢ ،
 (نجّي) ٢ : ١١٣ ، (حرم) ٢ : ١١٤ ، (وليوقّوا) ٢ : ١١٧ ،
 (ولولوا) ٢ : ١١٨ ، (تدعون) ٢ : ١٢٣ ، (منزلا) ٢ : ١٢٨ ،
 (عالم الغيب) ٢ : ١٣١ ، (غير أولي) ٢ : ١٣٦ ، (درّي) ٢ :
 ١٣٧ ، (توقد) ٢ : ١٣٨ ، (يسبح) ٢ : ١٣٩ ، (ويتقيّه) ٢ :
 ١٤٠ ، (استخلف) ٢ : ١٤٢ ، (ليبدلنهم) ٢ : ١٤٢ ، (ثلاث
 عورات) ٢ : ١٤٣ ، (ويجعل) ٢ : ١٤٤ ، (يضاعف ، ويخلد)
 ٢ : ١٤٧ ، (ويلقون) ٢ : ١٤٨ ، (نزل) ٢ : ١٥١ ، (مهلك)
 ٢ : ١٦٢ ، (أولم تروا) ٢ : ١٧٧ ، (منجوك) ٢ : ١٧٩ ، (آية)

٢ : ١٧٩ ، (ثم إلينا يَرْجِعُونَ) ٢ : ١٨٠ ، (يَرْجِعُونَ) ٢ : ١٨٣ ،
 (ضَعَفَ) ٢ : ١٨٦ ، (الظنونا ، والرسولا ، والسيلا بألف وصلًا ووقفًا)
 ٢ : ١٩٤ ، (الرِّيحُ) ٢ : ٢٠٢ ، (يَبْتَاتُ) ٢ : ٢١١ ، (إدغام النون
 في الواو من : يس والقرآن) ٢ : ٢١٤ ، (فعزنا) ٢ : ٢١٤ ،
 (وما عَمِلْتَ) ٢ : ٢١٦ ، (يَخِصِّمُونَ) ٢ : ٢١٨ ، (الكواكب)
 ٢ : ٢٢١ ، (عَجِبْتُ) ٢ : ٢٢٣ ، (قل يا عبادي الذين آمنوا) ٢ :
 ٢٣٨ ، (بسفازاتهم) ٢ : ٢٤٠ ، (سيَدْخُلُونَ) ٢ : ٢٤٥ ، (أَأَعْجَبِي)
 ٢ : ٢٤٨ ، (يَنْفَطِرْنَ) ٢ : ٢٥٠ ، (جاءَ انا) ٢ : ٢٥٨ ، (يا عبادي)
 ٢ : ٢٦٣ ، (تَوَّمنون) ٢ : ٢٧٦ ، (ولييلونكم ، وييلو) ٢ : ٢٧٨ ،
 (السليم) ٢ : ٢٧٩ ، (يقول) ٢ : ٢٨٥ ، (مثلُ) ٢ : ٢٨٧ ،
 (المنشآت) ٢ : ٣٠١ ، (عُرِّبَا) ٢ : ٣٠٤ ، (أُنَا) ٢ : ٣٠٥ ،
 (المصدِّقين والمصدِّقات) ٢ : ٣١٠ ، (يُمْسِكُونَ) ٢ : ٣١٩ ،
 (يعملون) ٢ : ٣٢٣ ، (نُصوحا) ٢ : ٣٢٦ ، (أَأَنْ كَانَ) ٢ :
 ٣٣١ ، (نون والقلم بالإدغام) ٢ : ٣٣١ ، (« إن » بالكسر في كل
 الحروف من أول السورة) ٢ : ٣٣٩ ، (سلاسلًا) ٢ : ٣٥٢ ، (قواريرا ،
 قواريرا) ٢ : ٣٥٤ ، (خُضِرَ) ٢ : ٣٥٥ ، (ثُذِّرَا) ٢ : ٣٥٧ ،
 (فَاخِرَةً) ٢ : ٣٦١ ، (أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ) ٢ : ٣٧٤ ، (تَصَلَّى)
 ٢ : ٣٦٧

الشَّعْبِي : عامر بن شراحيل

أبو شعيب السُّوسِي : صالح بن زياد بن عبد الله

الشَّيْبَانِي : سعيد بن إياس

شَيْبَةُ بن نَصاح : (مالك) ١ : ٢٨ ، (خادع) ١ : ٢٢٧ ، (يَكْذِبُونَ)
 ١ : ٢٢٩ ، (الكسر في أوائل : قيل ، وسبق ٠٠) ١ : ٢٣٢ ، (أَزَلَمَا)
 ١ : ٢٣٦ ، (فَتَلَقَّى آدَمُ) ١ : ٢٣٧ ، (وعدنا) ١ : ٢٣٩ ، (ثَنَسَهَا)
 ١ : ٢٦٠ ، (فَأَمَّتْهُ) ١ : ٢٦٥ ، (يَقُولُونَ) ١ : ٢٦٦ ، (البرُّ)

٢٨١ : ١ ، (ولا تقاتلوهم) ٢٨٥ : ١ ، (فلا رفث ٠٠) ٢٨٦ : ١ ،
 (السلم) ٢٨٧ : ١ ، (حتى يقول) ٢٩١ : ١ ، (إثم كبير) ١ :
 ٢٩٢ ، (أعلم) ٣١٢ : ١ ، (صِرْهَن) ٣١٣ : ١ ، (فأذنوا) ١ :
 ٣١٨ ، (مِثْرَة) ٣١٩ : ١ ، (فتيّنوا) ٣٩٥ : ١ ، (غير أولي
 الضرر) ٣٩٦ : ١

(ص)

صالح بن إسحاق الجرمي : (إعراب « مثل » في : لحق " مثل ما) ٢ : ٢٨٨ ..
 صالح بن زياد بن عبد الله : (رواية تخفيف الهمزة المفردة دَرَجًا وفي الصلاة)
 ٨٤ : ١

(ض)

الضحاك بن مزاحم : (نَسَهَا) ١ : ٢٥٩ ، (تفسير الفاحشة) ١ : ٣٨٣ ،
 (وأرجلِكُم) ١ : ٤٠٦ ، (خاتمه) ٢ : ٣٦٦

(ط)

أبو طاهر : إسماعيل بن خلف

الطبري : محمد بن جرير

طلحة بن عبيد الله بن عثمان : (مالك) ١ : ٣٠ ، (خدع) ١ : ٢٢٦
 طلحة بن مُصَرِّف : (يكذبون) ١ : ٢٢٨ ، (أزالهما) ١ : ٢٣٦ ، (أُسْرَى)
 ١ : ٢٥١ ، (القدُس) ١ : ٢٥٣ ، (واتخذوا) ١ : ٢٦٤ ، (ولو يرى)
 ١ : ٢٧٣ ، (ولتكمّلوا) ١ : ٢٨٤ ، (عَسَيْتُمْ) ١ : ٣٠٣ ، (ننشزها)
 ١ : ٣١١ ، (صِرْهَن) ١ : ٣١٣ ، (فأذنوا) ١ : ٣١٨ ، (فتيّنوا)
 ١ : ٣٩٥

أبو الطيّب : عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون

(ع)

عائشة بنت أبي بكر أم المؤمنين : (اقرؤوا ما في المصحف) ١ : ١٥ ، ٢١ ، ٢٥ ،
 (يصلحاً) ١ : ٣٩٩ ، (في تفسير قوله : هل يستطيع ربك) ١ : ٤٢٢ ،
 (عملٌ غيرٌ) ١ : ٥٣١ ، (تفسير : قد كذبوا) ٢ : ١٥ ، (رواية قراءة
 الرسول صلى الله عليه وسلم : بطنين) ٢ : ٣٦٤

عاصم بن بهدلة أبي النجود : (ترك البسمة بين السورتين) ١ : ١٥ ، (البسمة
 أول السورة) ١ : ٢٠ ، (الفصل بين السورتين بالبسمة) ١ : ٢١

عاصم بن العجاج الجحدري : (ملك) ١ : ٢٨ ، (خدع) ١ : ٢٢٦ ،
 (ولا تسأل) ١ : ٢٦٢ ، (واتخذوا) ١ : ٢٦٤ ، (فأتمته) ١ :
 ٢٦٥ ، (ولتكمّلوا) ١ : ٢٨٣ ، (السّلم) ١ : ٢٨٧ ، (تنشرها) ١ :
 ٣١١ (السلام) ١ : ٣٩٥

أبو العالية : رفيع بن مهران

عامر بن شراحيل الشعبي : (حكم قوله : حتى يطهّرَن) ١ : ٢٩٤ ، (تفسير :
 الفاحشة) ١ : ٣٨٣ ، (تفسير : لامستم) ١ : ٣٩١ ، (وأرجلكم)
 ١ : ٤٠٦

عبادة بن الصامت : (حكم قوله : حتى يطهّرَن) ١ : ٢٩٤

ابن عباس : عبد الله بن عباس

عبد الرحمن بن أبيزى : (السّلم) ١ : ٢٨٧

عبد الرحمن بن صخر أبو هريرة : (قراءة الرسول : مالك) ١ : ٢٩ ، (مالك)
 ١ : ٣١ ، (قراءة الرسول : فارقوا) ١ : ٤٥٨

عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي الزناد : (خادع) ١ : ٢٢٧

عبد الرحمن بن عوف : (مالك) ١ : ٣٠

عبد الرحمن بن هرّمز الأعرج : (ملك) ١ : ٢١ ، (خادع) ١ : ٢٢٧ ، (يكذبون)

٢٢٩ : ١ (الكسري : قيل ، وسيق ٠٠) ، ٢٣٢ : ١ (أزالهما) ، ٢٣٦ : ١ (فتلقتي آدم) ، ٢٣٧ : ١ (ولا تقبل) ، ٢٣٨ : ١ (أسارى ، تفدوهم) ، ٢٥٢ : ١ (نسها) ، ٢٥٩ : ١ (واتخذوا) ، ٢٦٤ : ١ (فامتعه) ، ٢٦٥ : ١ (البر) ، ٢٨١ : ١ (ولتكمّلوا) ، ٢٨٤ : ١ (فلا رفث) ، ٢٨٦ : ١ (السكّم) ، ٢٨٧ : ١ (حتى يقول) ، ٢٩٠ : ١ (إثم كبير) ، ٢٩٣ : ١ (وصية) ، ٣٠٠ : ١ (غرفة) ، ٣٠٤ : ١ (نشرها) ، ٣١١ : ١ (أعلم) ، ٣١٣ : ١ (تكفر) ، ٣١٧ : ١ (فأذنوا) ، ٣١٨ : ١ (ميسرة) ، ٣١٩ : ١ (فتبينوا) ، ٣٩٥ : ١ (السلام) ، ٣٩٥ : ١ .

عبد الله بن أحمد بن ذكوان : (تحقيق الهمزتين في كلمة) ، ١ : ٧٤ ، (إظهار دال قد مع الجيم) ، ١ : ١٤٤ ، (إدغام الدال في الذال) ، ١ : ١٤٤ ، (علة إدغام الدال في الذال والزاي) ، ١ : ١٤٤ ، (إظهار دال قد مع الصاد) ، ١ : ١٤٥ ، (إظهار الدال مع السين والشين) ، ١ : ١٤٥ ، (علة إدغام الدال في الطاء والظاء) ، ١ : ١٤٦ ، (إظهار الذال مع التاء) ، ١ : ١٤٧ ، (إظهار الذال مع الصاد) ، ١ : ١٤٧ ، (إدغام الذال مع الدال) ، ١ : ١٤٨ ، (إظهار الدال مع الجيم) ، ١ : ١٤٨ ، (إظهار الذال مع الزاي) ، ١ : ١٤٩ ، (إظهار الذال مع السين) ، ١ : ١٤٩ ، (إمالة جاء وشاء) ، ١ : ١٧٤ ، (إمالة ما أصل ألفه الياء) ، ١ : ١٨١ ، (إمالة نحو أدراك) ، ١ : ١٨٢ ، (إمالة التوراة) ، ١ : ١٨٣ ، (إمالة الحاء من : حم) ، ١ : ١٨٨ ، (إثم : سيء وسيئت ٠٠) ، ١ : ٢٢٩ ، (إبراهيم) ، ١ : ٢٦٣ ، (فدية طعام) ، ١ : ٢٨٢ ، (ضم أول : الغيوب) ، ١ : ٢٨٤ ، (قدره) ، ١ : ٢٩٨ ، (ما أسكنه من ياءات الإضافة عن ابن عامر) ، ١ : ٣٢٩ ، (الياءات الزوائد عن ابن عامر) ، ١ : ٣٣٢ ، (كرها) ، ١ : ٣٨٢ ، (عاقدتم) ، ١ : ٤١٧ ، (تعقلون) ، ١ : ٤٢٩ ، (وصل هاء السكت) ، ١ : ٤٣٩ ، (تخرجون) ، ١ : ٤٦٠ ، (أرجئه) ، ١ : ٤٧٠ ، (إثبات ياء كيدوني وحذفها) ، ١ : ٢٨٨ ، (ولا تتبعان) ، ١ : ٥٢٣ ، (بني) ، ١ : ٥٢٩ ، (خطأ) ، ٢ : ٤٥ ، (ناء) ، ٢ : ٥٠ ، (تسألن) ، ٢ : ٦٧ ، (تكثر) ، ٢ : ٦٩ ، (إظهار الذال عند التاء) ، ٢ : ٧١ ، (حذف الياء من : تسألني وصلاً ووفقاً) ، ٢ : ٨٣ ، (إذا ماقت) ، ٢ : ٩٠ ، (رأيًا) ، ٢ : ٩١ ، (تخيل) ، ٢ : ١٠١ ، (تلقف)

٢ : ١٠١ ، (لِيُوفُوا ، وَلِيُطُوفُوا) ٢ : ١١٧ ، (مَرِيسًا) ٢ : ٢٠٣ ، (لَمَّا)
 ٢ : ٢١٥ ، (يَخْصِمُونَ) ٢ : ٢١٧ ، (مُتَكَبِّرٌ) ٢ : ٢٤٣ ، (مَالِي) ٢ : ٢٤٦ ،
 (أَفْعَجَنِي) ٢ : ٢٤٨ ، (كَثْرَهَا) ٢ : ٢٧٢ ، (أَفْأَذْهَبْتُمْ) ٢ : ٢٧٣ ، (شَطَأًا)
 ٢ : ٢٨٢ ، (فَازَرَهُ) ٢ : ٢٨٢ ، (أَأْمَنْتُمْ) ٢ : ٣٢٨ ، (الْبَرِيَّةُ) ٢ : ٣٨٥

عبد الله بن أبي إسحاق : (خَدَع) ١ : ٢٢٦ ، (أَرْزَلَهَا) ١ : ٢٣٦ ، (وَعَدْنَا)
 ١ : ٢٣٩ ، (أَسْرَى) ١ : ٢٥١ ، (الْقُدُسُ) ١ : ٢٥٣ ، (نَسَهَا) ١ : ٢٦٥ ،
 (وَلَا تَسْأَلُ) ١ : ٢٦٢ ، (وَلَوْ يَرَى) ١ : ٢٧٣ ، (الْبِرُّ) ١ : ٢٨١ ،
 (وَلِتَكْمَلُوا) ١ : ٢٨٣ ، (فَلَا رَفْعَ) ١ : ٢٨٦ ، (السَّلِيمُ) ١ : ٢٨٧ ،
 (حَتَّى يَقُولَ) ١ : ٢٩١ ، (إِثْمٌ كَبِيرٌ) ١ : ٢٩٢ ، (أَعْلَمُ) ١ : ٣١٢

عبد الله بن حبيب أبو عبد الرحمن السُّلَمِيُّ : (مَالِكٌ) ١ : ٣٢ ، (خَدَع) ١ : ٢٢٦ ،
 (يَكْذِبُونَ) ١ : ٢٢٨ ، (أَرْزَلَهَا) ١ : ٢٣٦ ، (أَسَارَى ، تَقْدُوهُمْ) ١ : ٢٥٢ ،
 (نَسَهَا) ١ : ٢٥٩ ، (فَأَمَّتْهُ) ١ : ٢٦٥ ، (يَقُولُونَ) ١ : ٢٦٦ ،
 (وَلِتَكْمَلُوا) ١ : ٢٨٣ ، (وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ) ١ : ٢٨٥ ، (نَشْرَهَا) ١ : ٣١١ ،
 (أَعْلَمُ) ١ : ٣١٢ ، (صِرْهَنٌ) ١ : ٣١٣ ، (فَأَذْنُوا) ١ : ٣١٨ ، (فَتَيَّيْنَا)
 ١ : ٣٩٥

عبد الله بن ذكوان أبو الزناد : (غَيْرَ أُولَى الضَّرَرِ) ١ : ٣٩٦

عبد الله بن عباس : (مَلِكٌ) ١ : ٢٧ ، (مَعْنَى : يَكْذِبُونَ) ١ : ٢٢٩ ، (أَرْزَلَهَا)
 ١ : ٢٣٦ ، (فَتَلَقَّى آدَمَ كَلِمَاتٍ) ١ : ٢٣٧ ، (نَسَاهَا) ١ : ٢٥٨ ،
 (وَلَا تَسْأَلُ) ١ : ٢٦٢ ، (فَأَمَّتْهُ) ١ : ٢٦٥ ، (مَوْلَاهَا) ١ : ٢٦٧ ،
 (قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ تَأْنِيثًا وَتَذْكِيرًا) ١ : ٢٦٨ ، ٢٧٣ ، ٣٥٤ ، (مَسْكِينٌ) ١ : ٢٨٣ ،
 (حَتَّى يَطَّهَّرَنَ) ١ : ٢٩٤ ، (غَرْفُهُ) ١ : ٣٠٤ ، (أَعْلَمُ) ١ : ٣١٢ ،
 (صِرْهَنٌ) ١ : ٣١٣ ، (نَكَفَرُ) ١ : ٣١٧ ، (وَضَعْتُ) ١ : ٣٤١ ، (يَغْلُ)
 ١ : ٣٦٣ ، (السَّلَامُ) ١ : ٣٩٥ ، (يَصَالِحَا) ١ : ٣٩٩ ، (وَإِنْ تَلَوْا) ١ : ٤٠٠ ،
 (وَأَرْجَلُكُمْ) ١ : ٤٠٧ ، (تَفْسِيرُ : الطَّائِفُ) ١ : ٤٨٧ ، (تَفْسِيرُ : قَدْ كَذَبُوا)

١٦: ٢ ، (حَمِيَّة) ٧٤: ٢ ، (تَفْسِير : السَّجِيل) ١١٤: ٢ ، (مَعْنَى : تَكَلَّمْهُمْ
١٦٧: ٢ ، (مَعْنَى : نِعْمَةٌ) ١٨٩: ٢ ، (يَسْمَعُونَ) ٢٢٢: ٢ ، (سَبَبُ نَزُولِ
آيَاتِ مِنَ التَّغَابُنِ) ٣٢٣: ٢ ، (خَاتَمُهُ) ٣٦٦: ٢ ، (مَعْنَى : الْمَجِيد) ٣٦٩: ٢

عبد الله بن عمر : (مَلِك) ٢٧: ١ ، (مَسَاكِين) ٢٨٣: ١ ، (مَيْسَرَةٌ) ٣١٩: ١ ،
(تَفْسِير : لَا مُسْتَم) ٣٩١: ١ ، (تَفْسِير وَأَنْ تَقُولُوا ٠٠) ٤٨٤: ١ ، (تَفْسِير :
عَيْنِ حِمَّة) ٧٤: ٢ ، (رَوَايَتُهُ رَدَّ الرُّسُولِ قِرَاءَةً : ضَعْفٌ بَضْعٌ) ١٨٦: ٢ ،
(قِرَاءَةُ الرُّسُولِ : شَرْبٌ) ٣٠٥: ٢

عبد الله بن أبي قحافة أبو بكر الصديق : (مَالِك) ٣٠: ١ ، (حَكَمُ قَوْلِهِ : حَتَّى
يَطْهَرْنَ) ٢٩٤: ١

عبد الله بن لهيعة : (بَرَاءَةٌ مِنَ الْأَنْفَالِ) ٢١: ١

عبد الله بن المبارك : (الْبِسْمَلَةُ آيَةُ أَوَّلِ كُلِّ سُورَةٍ) ١٥: ١

عبد الله بن محمد التَّوَزِّي : (مَعْنَى أَلْت) ٢٨٤: ٢ ، ٢٩١ ، (لُغَةُ ضَاوَرِ)
٢٩٥: ٢

عبد الله بن مسعود : (مَالِك) ٣١: ١ ، (الْقِرَاءَةُ بِالتَّائِيثِ وَالتَّذْكِيرِ) ٢٣٨: ١ ،
٢٦٨ ، ٢٧٣ ، ٣٥٤ ، ٣٧: ٢ ، (مَا فَسَدَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسَخَهَا) ٢٥٩: ١ ،
(وَمَا تَسْأَلُ) ٢٦٢: ١ ، (وَاتَّخِذُوا) ٢٦٤: ١ ، (فَوْصَى) ٢٦٥: ١ ،
(لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تُولُوا) ٢٨١: ١ ، (وَلِتَكْمَلُوا) ٢٨٤: ١ ، (حَتَّى يَطْهَرْنَ)
٢٩٤: ١ ، (الْوَصِيَّةُ لِأَزْوَاجِهِمْ) ٢٩٩: ١ ، (أَعْلَمَ) ٣١٢: ١ ، (وَقَاتَلُوا الَّذِينَ
يَأْمُرُونَ) ٣٣٩: ١ ، (إِنْ اللَّهُ يَشْرِكُ) ٣٤٣: ١ ، (وَلَنْ يَأْمُرَكُمْ) ٣٥١: ١ ،
(تَفْسِير : لَا مُسْتَم) ٣٩١: ١ ، (فَتَبَيَّنُوا) ٣٩٥: ١ ، (إِنْ أَصْحَا) ٣٩٨: ١ ،
(إِنْ صَدُوكُمْ) ٤٠٥: ١ ، (وَأَرْجَلُكُمْ) ٤٠٧: ١ ، (يَصْرِفُ اللَّهُ عَنْهُ) ٤٢٥: ١ ،
(إِنْ الْحَكَمَ إِلَّا اللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ) ٤٣٤: ١ ، (لَقَدْ تَقَطَّعَ مَا بَيْنَكُمْ) ٤٤١: ١ ،
(أَنْ اللَّهُ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ) ٤٩١: ١ ، (رَوَايَتُهُ قِرَاءَةُ الرُّسُولِ : هَيْتَ لَكَ) ٩: ٢ ،
(حَشَسَ) ١٠: ٢ ، (خَيْرُ الْحَافِظِينَ) ١٣: ٢ ، (وَسَيَعْلَمُ الْكَافِرُونَ) ٢٣: ٢ ،
(وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لَتَنْزِيلُ مِنْهُ الْجِبَالُ تَكَادَ) ٢٧: ٢ ، (إِنْ اللَّهُ رَبِّي) ٨٩: ٢ ، (تَكَلَّمْهُمْ بِأَنْ)

الناس) ٢ : ١٦٧ ، (يَبْنَةُ) ٢ : ٢١٢ ، (ذي الجلال) ٢ : ٣٠٣ ، (أتم أنصار)
٢ : ٣٢١ ، (تفسير : لتركبن) ٢ : ٣٦٧

عبد الله بن مسلم بن قسبة : (عزيز ابن) ١ : ٥٠١ ، (فنجي) ٢ : ١٧ ، (ويُسَبِّت)
٢ : ٢٣ ، (الله الذي) ٢ : ٢٥ ، (الأيكة) ٢ : ٣٢ ، (تتوفاهم) ٢ : ٣٧ ،
(جزاء) ٢ : ٧٥ ، (خرجا) ٢ : ٧٨ ، (طوى) ٢ : ٩٧ ، (أولم تأتهم)
٢ : ١٠٨ ، (نجي) ٢ : ١١٤

عبد الله بن أم مكتوم : (سبب نزول قوله : غير أولي الضرر) ١ : ٣٩٦

عبد الملك بن عبد العزيز (ابن جريج) : (ملك) ١ : ٢٨

عبد الملك بن قريب الأصمعي : (معنى : أزف) ٢ : ٢٢٥

عبد المنعم بن عبيد الله أبو الطيب ابن غلبون : (مد أبي نشيط عن قالون ٠٠) ١ : ٥٨ ،
(تحقيق المتطرفة لهشام) ١ : ٩٧ ، (قراءة البزي في نحو : بالسوء إلا) ١ : ١١٧ ،
(وقفه على : ألف منونة أصلها الياء) ١ : ٢٠١ ، (إمالة الكسائي همزة إذا
وقع قبلها ساكن) ١ : ٢٠٥ ، (الإمالة مع الكاف) ١ : ٢٠٥ ، (تفخيم : الرجال)
١ : ٢١٤ ، (الروم في الراء المكسورة) ١ : ٢١٦ ، (قراءته الياءات لقالون
بالوجهين) ١ : ٣٢٦

عبيد بن عمير : (نساها) ١ : ٢٥٨

أبو عبيد : القاسم بن سلام

أبو عبيدة : معمر بن المثنى

عبيدة بن عمرو : (تفسير لا مستم) ١ : ٣٩١

عثمان بن سعيد ورش : (ترك البسلة بين السورتين) ١ : ١٥ ، (إشباع كسر كاف
ملك وضم دال نعيد) ١ : ٣٣ ، (علة مدّة حرف المد واللين قبله همزة) ١ : ٤٧ ،
(ما اختلف عنه في ابتدائه بألف وصل) ١ : ٥٣ ، (ترك ورش مدّ ألف
يؤاخذكم) ١ : ٥٢ ، (وقفة على نحو : خطأ وملجأ ٠٠) ١ : ٥٣ ، (الوقف على
ترأى الجمعان) ١ : ٥٤ ، (مقدار مدّة) ١ : ٥٨ ، (الوقف على أحرف الهجاء

من فواتح السور) ١ : ٦٤ ، (فرق مد عين وشيء) ١ : ٦٧ ، (مده في الوقف)
 ١ : ٦٨ ، (تخفيف الثانية وادخال ألف بينهما) ١ : ٧٤ ، (إبدال الهمزة الثانية
 ألفاً) ١ : ٧٥ ، ٧٧ ، ٧٨ ، (ترك همز فاء الفعل) ١ : ٨١ ، (همز المأوى)
 ١ : ٨١ ، (تخفيف نحو : الذئب وبئس) ١ : ٨٣ ، (همز فاء الفعل نحو :
 فأذن ، تأخر) ١ : ٨٢ ، (ترك همز رداء) ١ : ٨٣ ، (تفرده برواية نقل
 الحركة عن نافع) ١ : ٩٣ ، (الهمزتان المضمومتان والمكسورتان بين بين)
 ١ : ١١٧ ، (وقفه على : وانحر) ١ : ١٢٤ ، (علة إدغام الدال في الطاء والصاد)
 ١ : ١٤٦ ، (إدغام التاء عند التاء) ١ : ١٥٠ ، (إظهار الياء مع الميم) ١ : ١٥٦ ، (إظهار
 التاء مع الذال) ١ : ١٥٧ ، (الألف بعدها راء مكسورة بين اللفظين) ١ : ١٧٠ ،
 (ما تكررت فيه الراء مخفوضاً بين بين) ١ : ١٧٣ ، (إمالة الكافرين بين اللفظين)
 ١ : ١٧٣ ، (بين اللفظين) ١ : ١٧٨ ، (إمالة ما فيه ألف زائدة بين اللفظين)
 ١ : ١٧٨ ، (إمالة بين اللفظين نحو : أسرى ، ذكرى) ١ : ١٧٨ ، (مأصل
 ألقه الياء بين اللفظين) ١ : ١٨١ ، (إمالة نحو : أدراك بين اللفظين) ١ : ١٨٣ ،
 (بشرى : بين اللفظين) ١ : ١٨٥ ، (الفتح وبين اللفظين في نحو : الجار)
 ١ : ١٨٥ ، (فتح ولو أراكم وبين اللفظين) ١ : ١٨٦ ، (بين اللفظين في فواتح
 السور) ١ : ١٨٦ ، (إمالة هاء طه) ١ : ١٨٧ ، (ترقيق : المرء) ١ : ٢١٠ ،
 (ترقيق راء المر وتغليظها) ١ : ٢٠٩ ، (تغليظ : صراط ، فراق) ١ : ٢١١ ،
 (ترقيق الراء المفتوحة المنونة في : فعيل) ١ : ٢١٣ ، (ترقيق : الرجال)
 ١ : ٢١٤ ، (تغليظ الراء : ذكر واسترا) ١ : ٢١٤ ، (تغليظ : مدراراً
 وقراراً) ١ : ٢١٥ ، (ترقيق الراء الأولى في : بشرر) ١ : ٢١٥ ، (الوقف على
 الراء في نحو : مرية) ١ : ٢١٧ ، (الوقف على الراء في : خير وبصير) ١ : ٢١٨ ،
 (الوقف على الراء في : ذكر من معي) ١ : ٢١٧ ، (تفخيم الراء لحرف الإطباق)
 ١ : ٢١٩ ، (ترقيق اللام) ١ : ٢٢٠ ، (تفخيم الراء بعد حروف الإطباق)
 ١ : ٢٢٠ ، (تغليظ اللام الأولى في : صلصال وترقيقها) ١ : ٢٢١ ، (تفخيم
 اللام في الوصل) ١ : ٢٢٢ ، (الوقف على : فصل ، وتصل) ١ : ٢٢٣ ، (اللام

المفخمة رأس آية بين اللفظين (١ : ٢٢٢ ، (مد ياء شيء وقفا) ١ : ٢٣٤ ،
 (ليلا) ١ : ٢٦٩ ، (ضم أوائل نحو : البيوت والغيوب ١٠٠ : ٢٨٤ ، (فنعما)
 ١ : ٢٦٩ ، (روايته حركة الياء عن نافع) ١ : ٣٢٥ ، (الياءات التي أسكنها)
 ١ : ٣٢٥ ، (الإسكان والفتح في : محياي) ١ : ٣٢٧ ، (فتح الياء في :
 بي لعلمهم) ١ : ٣٣٠ ، (روايته ما أثبتته نافع من ياءات الزوائد) ١ :
 ٣٣١ ، (الياءات الزوائد) ١ : ٣٣٣ ، (أأأتم) ١ : ٣٤٦ ، (لا تعدوا)
 ١ : ٤٠٢ ، (إلقاء الحركة في : وليحكم أهل) ١ : ٤١٠ ، (تخفيف
 همزة رأيتم الثانية) ١ : ٤٣١ ، (إسكان ياء : محياي) ١ : ٤٥٩ ،
 (أو أمن) ١ : ٤٦٨ ، (أرجه) ١ : ٤٧٠ ، (النسي) ١ : ٥٠٢ ،
 (رواية همز النسي عنه) ١ : ٥٠٢ ، (قربة) ١ : ٥٠٥ ، (يهدي)
 ١ : ٥١٨ ، (مجراها : بين اللفظين) ١ : ٥٢٨ ، (فلا تسألني) ١ :
 ٥٣٩ ، (أئنك) ٢ : ١٤ ، (وبين إختوتني) ٢ : ١٨ ، (وعيدي وصلا)
 ٢ : ٢٨ ، (دعائي) ٢ : ٢٨ ، (إلقاء الحركة في : ردما أتوني) ٢ : ٧٩ ،
 (ليهب) ٢ : ٨٦ ، (الوقف على : سوى) ٢ : ٩٨ ، (وصل الهاء ياء)
 ٢ : ١٠٢ ، (ولي فيها) ٢ : ١٠٩ ، (ثم ليقطع) ٢ : ١١٦ ، (البادي)
 ٢ : ١٢٤ ، (نكيري) ٢ : ١٢٤ ، (تتري : بين اللفظين) ٢ : ١٢٩ ،
 (ومن معي من المؤمنين) ٢ : ١٥٣ ، (إلقاء الحركة في : وكل أتوه)
 ٢ : ١٦٧ ، (أوزعني) ٢ : ١٧٠ ، (الوقف بغير ياء في : فما آتاني)
 ٢ : ١٧١ ، (ردءأ يصدقني) ٢ : ١٧٤ ، (أن يكذبوني) ٢ : ١٧٦ ،
 (وليتستمعوا) ٢ : ١٨١ ، (اللاي) ٢ : ١٩٣ ، (المد وتركه في :
 اللاي) ٢ : ١٩٤ ، (نكيري) ٢ : ٢٩٠ ، ٢١٣ ، (إدغام النون في
 الواو من : يس والقرآن) ٢ : ٢١٤ ، (يخصمون) ٢ : ٢١٧ ،
 (ينقدوني، وصلا) ٢ : ٢٢٠ ، (تري : بين اللفظين) ٢ : ٢٢٧ ،
 (لتردني) ٢ : ٢٢٩ ، (وآخر) ٢ : ٢٣٣ ، (التنادي) ٢ : ٢٤٦ ،

(التلاقي) ٢ : ٢٤٦ ، (لي فاعتزلون) ٢ : ٢٦٦ ، (ترجموني) ٢ :
 ٢٦٦ ، (فاعتزلوني) ٢ : ٢٦٦ ، (أوزعني) ٢ : ٢٧٥ ، (مدّه :
 آسن) ٢ : ٢٧٧ ، (مد فأزره) ٢ : ٢٨٢ ، (وعيدي) ٢ : ٢٨٦ ،
 (إلقاء الحركة) ٢ : ٢٩٦ ، ٣٤٧ ، (ونذري) ٢ : ٢٩٨ ، (الداعي)
 ٢ : ٢٩٨ ، (أأمتتم) ٢ : ٣٢٨ ، (نذيري) ٢ : ٣٣٠ ، (نون والقلم :
 الإظهار والإدغام) ٢ : ٣٣١

عثمان بن عفان : (براءة والأنفال ٠٠) ١ : ١٩ ، (مالك) ١ : ٣٠ ، (غُرْفَة)
 ١ : ٣٠٤ ، (الصَّعْقَة) ٢ : ٢٨٩

عروة بن الزبير : (وأرجلكم) ١ : ٤٠٧ ، (الصَّعْقَة) ٢ : ٢٨٩

عطاء بن أبي رباح : (نساءها) ١ : ٢٥٨ ، (واتخذوا) ١ : ٢٦٤ ، (نشرها)
 ١ : ٣١١ ، (ميسرة) ١ : ٣١٩

عطاء بن أبي مسلم الخراساني : (تفسير : الفاحشة) ١ : ٣٨٣ ، (تفسير :
 لامستم) ١ : ٣٩١

عكرمة مولى ابن عباس أبو عبد الله : (السليم) ١ : ٢٨٧ ، (نشرها) ١ :
 ٣١١ ، (صرهن) ١ : ٣١٣ ، (وأرجلكم) ١ : ٤٠٧ ، (معنى : شد)
 ٢ : ٧٥

علقمة بن قيس النخعي : (مالك) ١ : ٣١ ، (صرهن) ١ : ٣١٣ ،
 (وأرجلكم) ١ : ٤٠٦ ، (خاتمه) ٢ : ٣٦٦

علي بن حمزة الكسائي : (ترك البسمة بين السورتين) ١ : ١٥ ، (مالك) ١ :
 ٢٥ ، (إضمار حرف الجر) ١ : ٢٩٥ ، ٢٩٤ ، ١٥٧ ، (لغة :
 لما) ١ : ٥٣٨ ، (الوقف على : ويكأن) ٢ : ١٧٦ ، (لغة : قر) ٢ : ١٩٨

علي بن أبي طالب : (ملك) ١ : ٣٢ ، (وصية) ١ : ٣٠٠ ، (صرهن)
 ١ : ٣١٣ ، (فاذنوا) ١ : ٣١٨ ، (ميسرة) ١ : ٣١٩ ، (يصلحها)
 ١ : ٣٩٩ ، (وأرجلكم) ١ : ٤٠٧ ، (هل تستطيع ربك) ١ : ٤٢٢ ،

(فارقوا) ١ : ٤٥٨ ، (وإن كان مكرهم لتزول منه الجبال تكاد) ٢ : ٢٧ ، (حمئة) ٢ : ٧٤ ، (الصعقة) ٢ : ٢٨٩ ، (خاتمه) ٢ : ٣٦٦ ، عمر بن الخطاب : (مالك) ١ : ٣١ ، (نساءها) ١ : ٢٥٨ ، (سؤاله الرسول عن اتخاذ مقام إبراهيم صلى) ١ : ٢٦٣ ، (واتخذوا) ١ : ٢٦٤ ، (يطهرون) ١ : ٢٩٤ ، (معنى : الحرجة) ١ : ٤٥٠ ، ٤٥١ ، (لغة : نعم) ١ : ٤٦٣ ، (وإن كان مكرهم لتزول منه الجبال تكاد) ٢ : ٢٧ ، (الصعقة) ٢ : ٢٨٩

عمر بن عبد العزيز : (مالك) ١ : ٣٢

أبو عمر : حفص بن عمر الدؤري

عمران بن تيم العطاري أبو رجاء : (مالك) ١ : ٣١ ، (يكذبون) ١ : ٢٢٩ ، (وعدنا) ١ : ٢٣٩ ، (ولا تسأل) ١ : ٢٦٢ ، (فأتمته) ١ : ٢٦٥ ، (ووصى) ١ : ٢٦٥ ، (يقولون) ١ : ٢٦٦ ، (مولاهما) ١ : ٢٦٧ ، (ولتكمّلوا) ١ : ٢٨٣ ، (فلا رفث) ٠٠ : ١ : ٢٨٦ ، (إثم كبير) ١ : ٢٩٢ ، (اعلم) ١ : ٣١٢ ، (ميسرة) ١ : ٣١٩

عمرو بن عبيد : (خدع) ١ : ٢٢٦

عمرو بن عثمان سيبويه (حذف صلة هاء الكناية) ١ : ٤٣ ، (إدغام : ثوب بكر ، وتصغير أصم) ١ : ٥٥ ، (منع مد الساكن غير المشدد بعد حرف المد واللين) ١ : ٦٧ ، (جعل الهمزة الثانية المضموم ما قبلها بين الهمزة والياء) ١ : ٧٨ ، (تخفيف الهمزة المتوسطة المكسورة المضموم ما قبلها بين الهمزة والياء) ١ : ١٠٦ ، (الهمزة المتطرفة بين الهمزة والواو) ١ : ١١٤ ، (مذهبه في الهمزة المكسورة بعد المضمومة) ١ : ١١٧ ، (الهمزة المكسورة قبلها ضمة) ١ : ١١٨ ، (الوقف على : هيات) ١ : ١٣٢ ، (قبح إدغام الراء في اللام) ١ : ١٥٧ ، (امتناع إدغام الميم في الباء) ١ : ١٦٥ ، (مخرج النون الساكنة) ١ : ١٦٦ ، (الفتح في فواتح السور) ١ : ١٨٦ ، (إسماع الضم يشبه المال) ١ : ٢٣١ ، (الهمز في النبي) ١ : ٢٤٤

(تخفيف الصابئون) ١ : ٢٤٦ ، (منه بدل الهمزة في نحو : الصابئون ٠٠٠)
 ١ : ٢٤٦ ، (التاء المحذوفة في : تظاهرون) ١ : ٢٥٠ ، (حذف
 الساكن الثاني من كلمة) ١ : ٢٧٨ ، (الوقف على نحو :
 طلحت °) ١ : ٢٨٨ ، (تجويزه رفع الفعل بعد حتى) ١ : ٣٠١ ،
 (تجويزه حذف الجر قبل المقسم به) ١ : ٣٤٣ ، (صلة هاء الكناية)
 ١ : ٣٥٠ ، ٢ : ٢٣٧ ، (مصدر : حج) ١ : ٣٥٣ ، (أصل آية)
 ١ : ٣٥٧ ، (وزن : كآين) ١ : ٣٥٧ ، (اللغات في : حزن) ١ : ٣٦٥ ،
 (اللغات في : بخل) ١ : ٣٨٩ ، (مصدر : شئء) ١ : ٤٠٤ ، (المصدر
 فَعْلَان بالإسكان) ١ : ٤٠٤ ، (إنشاده شاهد على كسر إن ٠٠) ١ :
 ٤٥٠ ، (حكايته : دعني ولا أعود) ١ : ٤٢٨ ، (غدوة وبكرة تنكيراً
 وتعريفاً) ١ : ٤٣٢ ، (لغة : حصاده) ١ : ٤٥٦ ، (لغة : المعز) ١ :
 ٤٥٦ ، (الحذف لالتقاء الساكنين) ١ : ٤٧٠ ، (لغة : أحياء وأحيية)
 ١ : ٤٩٢ ، (التفريق بين حرف العطف والمعطوف بالظرف) ١ : ٥٣٥ ،
 (ترخيم نحو : خمسة عشر) ٢ : ٤ ، (إثبات ياء المنقوص المعرف) ٢ :
 ٢٤ ، (لغة : استخذ) ٢ : ٧٠ ، (الجمع بين ساكنين ٠٠) ٢ : ٨٠ ،
 (البناء في : اشد) ٢ : ٩٧ ، (لغة : قوم سكرى) ٢ : ١١٦ ، (لغة
 رجل سكر) ٢ : ١١٦ ، (التقاء الساكنين ، صلة الهاء) ٢ : ١٤١ ،
 (لغة إسكان الهاء في نحو : هذه °) ٢ : ١٤١ ، (لغة : ضاعر وصعّر)
 ٢ : ١٨٨ ، (وزن : لاء) ٢ : ١٩٣ ، (ترك الاعتداد بالهاء) ٢ :
 ٢٣٧ ، (لغة : نسا) ٢ : ٢٠٣ ، (تصغير النسأة) ٢ : ٢٠٤ ، (اسم
 المكان من : سكن) ٢ : ٢٠٤ ، (لغة : ضاعف وضعف) ٢ : ٢٠٧ ،
 ٢ : ٣٢٨ ، (تخفيف همزة : سأل) ٢ : ٣٣٤ ، (حكايته إعراب الخليل قوله :
 وأن المساجد) ٢ : ٣٤٠ ، (حذف نون جواب القسم) ٢ : ٣٤٩ ، (التاء في :
 التكذيب) ٢ : ٣٥٩ ، (جواز حذف الواو والياء بعد الهاء قبلها ساكن)

٣٨٣ : ٢

عمرو بن عبید : (خدع) ٢٢٦ : ١

عمرو بن هشام بن المغيرة أبو جهل : (في تفسير قوله : ذق إنك) ٢ : ٢٦٥
أبو عمرو : زَبَان بن العلاء

عَوَيْمِر بن زيد أبو الدَّرْدَاء : (ملك) ١ : ٢٧ ، (حكم قوله : حتى يطهرن)
٢٩٤ : ١

عيسى بن عمر : (خدع) ١ : ٢٢٦ ، (يكذبون) ١ : ٢٢٨ ، (الكسري : قيل
وسيق ٠٠) ١ : ٢٣٢ ، (فتلقي آدم ٠٠) ١ : ٢٣٧ ، (وعدنا) ١ : ٢٣٩ ،
(التخفيف والتثقيل في الاسم الثلاثي) ١ : ٢٤٨ ، (أرى) ١ : ٢٥١ ، (نساها)
١ : ٢٦٠ ، (ولا تسأل) ١ : ٢٦٢ ، (فأمتعه) ١ : ٢٦٥ ، (ولو يرى)
١ : ٢٧٣ ، (البر) ١ : ٢٨١ ، (وتكلموا) ١ : ٢٨٤ ، (فلا رث ٠٠)
١ : ٢٨٦ ، (السليم) ١ : ٢٨٧ ، (تنشرها) ١ : ٣١١ ، (أعلم) ١ : ٣١٢ ،
(فأذنوا) ١ : ٣١٨ ، (فتبينوا) ١ : ٢٨٤

عيسى بن مينا قالون : (مدّه في الوقف) ١ : ٦٩ ، (تخفيف الثانية) ١ : ٧٤ ،
٢ : ٢٤٨ ، ٢٥٧ ، ٢٦١ ، (حذف أولى الهمزتين المتفتحتي الحركة) ١ : ٧٥ ،
(إبدال الهمزة في : بالسوء إلا) ١ : ١١٦ ، (الفتح في فواتح السور) ١ : ١٨٦ ،
(الوقف على نحو : وهو ٠٠) ١ : ٢٣٤ ، (ترك همز النبي) ١ : ٢٤٤ ،
(كسر أوائل نحو : البيوت والغيوب ٠٠) ١ : ٢٨٤ ، (إثبات ألف أنا)
١ : ٣٠٦ ، (إخفاء حركة العين في : فنعمنا) ١ : ٣١٦ ، (ياءات الإضافة) ١ : ٣٢٥ ،
(الإسكان والفتح في : إلى ربي ، إن لي ٠٠) ١ : ٣٢٦ ، (ما أثبتته من ياءات
الزوائد) ١ : ٣٣٢ ، (هاتم) ١ : ٣٤٦ ، (كسر هاء الكناية) ١ : ٣٤٧ ،
(إسكان ياء : محياي) ١ : ٤٥٩ ، (أرجيه) ١ : ٤٧٠ ، (يهدي) ١ : ٥١٨ ،
(ما روي عنه أبو عمرو من إسكان هاء : يهدي) ١ : ٥١٩ ، (بالسوء إلا)
٢ : ١١ ، (رءيًا) ٢ : ٩١ ، (يأتيني) ٢ : ١٠٢ ، (يتقه) ٢ : ١٤٠ ، (فما
آتاني الله) ٢ : ١٧٠ ، (اللاء) ٢ : ١٩٣ ، (يخضمون) ٢ : ٢١٧ ، (أو
آباءنا) ٢ : ٢٢٣ ، (ترى) ٢ : ٢٢٧ ، (اتبعوني) ٢ : ٢٤٦ ، (إلى ربي إن)
٢ : ٢٤٩ ، (قراءته الهمزتين) ٢ : ٢٦١ ، (إلقاء الحركة) ٢ : ٢٩٦

(ف)

القرءاء : يحيى بن زياد
القرزدق : همام بن غالب

(ق)

القاسم بن سلام أبو عبيد : (ملك) ٢٨ : ١ ، (خدع) ٢٢٧ : ١ ، (يكذبون) ٢٢٨ : ١ ، (الكسري : قيل وسبق ٠٠) ٢٣٢ : ١ ، (أزلهما) ٢٣٦ : ١ ، (معنى : فتلقي آدم ٠٠) ٢٣٧ : ١ ، (قراءة التأنيث والتذكير) ٢٣٧ : ١ ، (وعدنا) ٢٣٩ : ١ ، (ترك هز النبي) ٢٤٥ : ١ ، (تعملون) ٢٤٨ : ١ ، (قراءة جابر بن عبد الله) ٢٦٤ : ١ ، (واتخذوا) ٢٦٤ : ١ ، (فامتعه) ٢٦٥ : ١ ، (ومن تطوع) ٢٧٠ : ١ ، (ولو يرى) ٢٧٣ : ١ ، (البر) ٢٨١ : ١ ، (إثم كبير) ٢٩٢ : ١ ، (مصدر أقام) ٣٧٧ : ١ ، (فتبينوا) ٣٩٥ : ١ ، (غير أولي الضرر) ٣٩٦ : ١ ، (يصلح) ٣٩٩ : ١ ، (معنى المسح) ٤٠٦ : ١ ، (تفسير : ثمرأ) ٤٦٦ : ١ ، (عذير) ٥٠١ : ١ ، (بشرى) ٧ : ٢ ، (فنجني) ١٧ : ٢ ، (ويثبت) ٢٣ : ٢ ، (الله الذي) ٢٥ : ٢ ، (معنى : ليكة) ٣٢ : ٢ ، (يتوفاهم) ٣٧ : ٢ ، (معنى مفرطون) ٣٨ : ٢ ، (معنى : المرفق) ٥٦ : ٢ ، (معنى عقبا ٠٠) ٦٣ : ٢ ، (معنى : شد) ٧٥ : ٢ ، (جزاء) ٧٥ : ٢ ، (خراجا) ٧٨ : ٢ ، (طوى) ٩٦ : ٢ ، (أولم يأتهم) ١٠٨ : ٢ ، (نجي) ١١٣ : ٢ ، (معنى : الخط) ٢٠٥ : ٢ ، (معنى : فكهن) ٣٦٦ : ٢ ، قالون : عيسى بن مينا

قتادة بن دعامه : (خدع) ٢٢٦ : ١ ، (يكذبون) ٢٢٨ : ١ ، (أزلهما) ٢٣٦ : ١ ، (وعدنا) ٢٣٩ : ١ ، (أسارى ، تقدوهم) ٢٥٢ : ١ ، (نساها) ٢٥٩ : ١ ، (ولا تسأل) ٢٦٢ : ١ ، (ووصى) ٢٦٥ : ١ ، (يقولون) ٢٦٦ : ١ ، (السلم) ٢٨٧ : ١ ، (إثم كبير) ٢٩٢ : ١ ، (وصية) ٣٠٠ : ١ ، (نشرها) ٣١١ : ١ ، (صرهن) ٣١٣ : ١ ، (مسرة) ٣١٩ : ١ ، (تفسير : الفاحشة)

١ : ٣٨٣ ، (فتبينوا) ١ : ٣٩٥ ، (السلام) ١ : ٣٩٥ ، (سبب نزول قوله :
 واسألهم عن القرية) ١ : ٤٦٠ ، (المدني والمكي في النحل) ٢ : ٣٤ ، (تفسير :
 السجل) ٢ : ١١٤ ، (حكايته قراءة : تحدثهم أن الناس) ٢ : ١٦٧ ، (سبب
 نزول : أول العنكبوت) ٢ : ١٧٧ ، (سبب نزول : التغابن) ٢ : ٣٢٣ ، (تفسير
 لبدأ) ٢ : ٣٤٢ ، (خاتمه) ٢ : ٣٦٦

ابن قتيبة : عبد الله بن مسلم

قطرب : محمد بن المستير

قنبل : محمد بن عبد الرحمن بن خالد

(ك)

الكسائي : علي بن حمزة

كعب الأخبار : (تفسير حمزة) ٢ : ٧٤

(ل)

الليث بن خالد أبو الحارث : (إدغام اللام من يفعل في الذال) ١ : ١٥٣ ، (يطمشهن)
 ٢ : ٣٠٣

الليث بن سعيد : (البسلة أول براءة) ١ : ٢١

ابن لهيعة : عبد الله بن لهيعة

(م)

المازني : بكر بن محمد بن بقة

مالك بن أنس : (عد البسلة) ١ : ١٣ ، (روايته في العقيقة) ١ : ١٨ ، (ترك البسلة

أول براءة) ١ : ١٩ ، (البسلة من الحمد) ١ : ٢٤

ابن المبارك : عبد الله بن المبارك

المُبرِّد: محمد بن يزيد .

مجاهد بن جبر: (ملك) ٢٧: ١ ، (خادع) ٢٢٧: ١ ، (يكذبون) ٢٢٩: ١ ،
 (أزلها) ٢٣٦: ١ ، (فتلقى آدم كلمات) ٢٣٧: ١ ، (أسارى ، وتقذوهم) ٢٥٢: ١ ،
 (القدس) ٢٥٣: ١ ، (تنساها) ٢٥٨: ١ ، (فأمّته) ٢٦٥: ١ ، (ولويرى) ٢٧٣: ١ ،
 (مساكين) ٢٧٣: ١ ، (ولا رفث) ٢٨٦: ١ ، (السليم) ٢٨٧: ١ ، (حتى)
 يقول () ٢٩٠: ١ ، (إثم كبير) ٢٩٢: ١ ، (وصية) ٣٠٠: ١ ، (غرفة)
 ٣٠٤: ١ ، (نشرها) ٣١١: ١ ، (صرهن) ٣١٣: ١ ، (ميثرة) ٣١٩: ١ ،
 (وأجلكم) ٤٠٦: ١ ، (تفسير: أن تقولوا) ٤٨٤: ١ ، (تفسير: الطيف)
 ٤٨٧: ١

ابن مجاهد: أحمد بن موسى

محمد بن أحمد بن كيسان: (أصل ألف لفظ الجلالة) ١: ٦٥ ، ٣٣٥ ، (إعراب:)
 فبا ٢: ٣٣٧
 محمد بن إدريس الشافعي: (البسلة: آية أول كل سورة) ١: ١٤ ، ١٥ ، (البسلة
 آية من الحمد) ١: ٢٣

محمد بن جرير الطبري: (فتبينوا) ١: ٣٩٥ ، (غير أولي) ١: ٣٩٦ ، (يصلح)
 ٣٩٩: ١

محمد بن الحسن ابن دُرَيْد: (معنى: المنسأة) ٢: ٢٠٣

محمد بن سيرين: (مالك) ١: ٣٢ ، (السلام) ١: ٣٩٥

محمد بن عبد الرحيم بن خالد قنبل: (السراط) ١: ٣٤ ، (خطوات) ٢: ٢٧٣ ،
 (يسط) ١: ٣٠٢ ، (إسكان الياء في: إن قومي) ١: ٣٢٨ ، (ما أثبتته من
 ياءات الزوائد) ١: ٣٣٢ ، (أأتم) ١: ٣٤٦ ، ٤٧٣ ، (ضياء)
 ١: ٥١٢ ، (ولا أدركم) ١: ٥١٤ ، (بني) ١: ٥٢٩ ، (إنه من
 يتقي) ٢: ١٨ ، (ليقطع) ٢: ١١٦ ، (سحب: ظلمات) ٢: ١٣٩ ، (سبأ) ٢: ١٥٥ ،
 (ساقيا) ٢: ١٦٠ ، (لنديقهم) ٢: ١٨٥ ، (السلاء) ٢: ١٩٣ ،

(السيطرون) ٢ : ٢٩٢ ، (خُشْب) ٢ : ٣٢٢ ، (وأمنتم) ٢ : ٣٢٨ ،
(لأقسم) ٢ : ٣٤٩ ، (رأه) ٢ : ٣٨٣ .
محمد بن عبد الرحمن ابن أبي ليلى : (خدع) ١ : ٢٢٧ ، (ويكذبون) ١ :
٢٢٨

محمد بن عبد الرحمن (ابن مُحَيِّصِن) : (ملك) ١ : ٢٨ ، (خادع) ١ : ٢٢٧ ،
(ولا تقبل) ١ : ٢٣٨ ، (أسارى ، تفدوهم) ١ : ٢٥٢ ، (تساها)
١ : ٢٥٩ ، (واتخذوا) ١ : ١٦٤ ، (فأمتعه) ١ : ٢٦٥ ، (ولو
يرى) ١ : ٢٧٣ ، (البر) ١ : ٢٨١ ، (ولا رفث) ٠٠ : ١ : ٢٨٦ ،
(حتى يقول) ١ : ٢٩١ ، (نشرها) ١ : ٣١١ ، (أعلم) ١ : ٣١٢ ،
(ميسرة) ١ : ٣١٩

محمد بن عجلان : (براءة تعدل سورة البقرة) ١ : ٢١

محمد بن القاسم ابن الأنباري : (هاء السكت في : اقتده) ١ : ٤٣٩
محمد بن مروان السدي : (وأرجلكم) ١ : ٤٠٧ ، (تفسير : السجل)
١١٤ : ١

محمد بن المستنير قطرب : (الوقف على : هيات) ١ : ١٣٢ ، (معنى : أكذبت
الرجل) ١ : ٤٣٠ ، (كسرياء المتكلم في الإضافة) ٢ : ٢٦ ، (معنى :
سُد) ٢ : ٧٥ ، (توجيه : ويكأن) ٢ : ١٧٦ ، (إعراب : وجور عين)
٣٠٤ : ٢

محمد بن مسلم الزهري : (مالك) ١ : ٣٠

محمد بن هارون أبو نسيط : (روايته المدّ عن قالون) ١ : ٥٨

محمد بن يزيد المبرّد : (البسلة أول براءة) ١ : ٢٠ ، (تغليظه إثبات هاء السكت
في الوقف) ١ : ٩٤ ، (معنى : وما يخادعون) ١ : ٢٢٥ ، (رجا ،
أرجأ) ١ : ٥٠٦ ، (معنى إضافة : مائة سنين) ٢ : ٥٨ ، (منع إسكان
اللام مع ثم في نحو : ثم ليقتضوا) ٢ : ١١٧ ، (ويتخذها) ٢ : ١٨٧ ،

(إعراب : نزاعة) ٣ : ٣٢٥ ، (تغليظة وصل هاء الكناية) ٢ : ٣٧٥

ابن مَحِيصَن : محمد بن عبد الرحمن بن محيصن

مروان بن الحكم : (ملك) ١ : ٢٧

ابن مسعود : عبد الله بن مسعود

مسلم بن جُنْدَب : ١ : ٢٨ ، (خادع) ١ : ٢٢٧ ، (البر) ١ : ٢٨١ ،
(ميسرة) ١ : ٣١٩

مِسْمَعِي : نسبة إلى مِسْمَع بن عبد الملك بن مِسْمَع أبو سَيَّار ٢ : ٢٢٨

المُسيَّبِي : إسحاق بن محمد

معاذ بن جَبَل : (مالك) ١ : ٣٠ ، (روايته قراءة الرسول : يغل) ١ : ٣٦٣ ،
(قراءة الرسول : هل تستطيع) ١ : ٤٢٢

معاوية بن أبي سفيان : (مالك) ١ : ٣١ ، (تفسير : حمة) ٢ : ٧٤

مَعمر بن المثنى أبو عبيدة : (معنى : السلم) ١ : ٢٨٧ ، (معنى : شأن قوم)

١ : ٤٠٤ ، (دكا) ١ : ٤٧٦ ، (طيف) ١ : ٤٨٧ ، (معنى : مردفين)

١ : ٤٨٩ ، (معنى : ضيق) ٢ : ٤١ ، (لغة : في الرحم) ٢ : ٧٢ ،

(معنى : سد) ٢ : ٧٥ ، (لغة : سحت) ٢ : ٩٩ ، (معنى : الشهاب)

٢ : ١٥٤ ، (معنى : آزر) ٢ : ٢٨٢ ، (لغة : ضناز) ٢ : ٢٩٥ ،

(صيفة : مناة) ٢ : ٢٩٦ ، (معنى : طمث) ٢ : ٣٠٣ ، (معنى :

مستفرة) ٢ : ٣٤٨

ابن مكتوم : عبد الله بن أم مكتوم

مُهَلَّبِي : نسبة إلى المهلب بن أبي صفرة ٢ : ٢٢٨

مُورِّق بن عبد الله : (خدع) ١ : ٢٢٦

(ن)

نافع بن أبي نعيم : (ترك التعوذ والجهر بالبسلة) ١ : ١٢

النخعي : إبراهيم بن يزيد

النضر بن الحارث : (نزول قوله : سأل سائل) ٢ : ٣٣٥

(هـ)

ابن الهادي : يزيد بن عبد الله بن أسامة

ابن هرمز : عبد الرحمن بن هرمز

أبو هريرة : عبد الرحمن بن صخر

هشام بن عمار : (المد للهمزة المتطرفة) ١ : ٥٩ ، (تخفيف الهمزة الثانية)

١ : ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٨ ، (الهمزة المتطرفة المكسورة قبلها ضمة) ١ : ١١٨ ،

(وقفه على : جزء ، دفء ٠٠) ١ : ١٢٤ ، (وقفه على : هؤلاء) ١ : ١٢٤ ،

(إظهار التاء مع الذال) ١ : ١٥٧ ، (إظهار التاء مع التاء) ١ : ١٥٩ ،

(الوقف على الهمزة المتطرفة) ١ : ٢٥٤ ، (الوقف على نحو : جزء)

١ : ٢٤٧ ، (قراءته حرف إبراهيم في ثلاثين موضعاً) ١ : ٢٦٣ ، (كسر

أوائل نحو : البيوت والغيوب ٠٠) ١ : ٢٨٤ ، (ييسط) ١ : ٣٠٢ ،

(ما فتحه من ياءات الإضافة عن ابن عامر) ١ : ٣٢٩ ، (فتح الياء في :

بيتي) ١ : ٣٢٩ ، (روايته ما أثبتته ابن عامر من الياءات الزائدة) ١ :

٣٣٢ ، (أأتم) ١ : ٣٤٧ ، (قتلوا) ١ : ٣٦٤ ، (وبالكتاب)

١ : ٣٧٠ ، (ينجيكم) ١ : ٤٣٥ ، (كسر هاء السكت) ١ : ٤٣٩ ،

(إنكم) ١ : ٤٦٨ ، (أرجئه) ١ : ٤٧٠ ، (إإن لنا) ١ : ٤٧٢ ،

(كيدوني) ١ : ٤٨٨ ، (أرهطي) ١ : ٥٣٩ ، (هنت) ٢ : ٨ ، ٩ ،

(مذهبه في الهمزتين) ٢ : ٢١ ، (لؤلؤا) ٢ : ١١٨ ، (بيتي) ٢ :

١٢٣ ، (حَذَرُونَ) ٢ : ١٥١ ، (قَلِيلًا مَا يَذْكُرُونَ) ٢ : ١٦٤ ،
 (يَمَّا يَفْعَلُونَ) ٢ : ١٦٩ ، (مَالِي) ٢ : ١٧٠ ، (أَنْ يَكُونَ) ٢ :
 ١٩٨ ، (بَعْدَ) ٢ : ٢٠٧ ، (السِّيَ : وَقْفًا) ٢ : ٢١٢ ، (يَخَصِّمُونَ)
 ٢ : ٢١٧ ، (بِخَالِصَةٍ) ٢ : ٢٣١ ، (يَرْضَهُ) ٢ : ٢٣٦ ، (تَدْعُونَ)
 ٢ : ٢٤٢ ، (أَعْجَبِي) ٢ : ٢٤٨ ، (قِرَاءَاتِهِ الْهَمْزَتَيْنِ) ٢ : ٢٦١ ،
 (وَلِيُوقِّيَهُمْ) ٢ : ٢٧٢ ، (أَذْهَبْتُمْ) ٢ : ٢٧٣ ، (أَتَعْدَاتِي) ٢ :
 ٢٧٤ ، (الْمَسِيرُونَ) ٢ : ٢٩٢ ، (كَذَّبَ) ٢ : ٢٩٤ ، (تَكُونُ)
 ٢ : ٣١٦ ، (أَلَاأَنْتُمْ) ٢ : ٣٢٨ ، (يَتِي) ٢ : ٣٣٨ ، (لَبِداً) ٢ :
 ٣٤٢ ، (ثَلَاثِي) ٢ : ٣٤٦ ، (سَلَسَلًا) ٢ : ٣٥٢ ، (الْوَقْفَ عَلَى :
 قَوَارِيرًا) ٢ : ٣٥٤ ، (بِسَيْطَرٍ) ٢ : ٣٧٢ ، (يَرْهَو) ٢ : ٣٨٦ ،
 (وَلِيَدِينِ) ٢ : ٣٩٠

هشام بن غالب الفَرَزْدَقُ : (شاهد له على كسر إن لما مضى) ١ : ٤٠٥ ،
 (صرف نواكسي) ٢ : ٣٥٢

هند بنت أبي أمية أم سلمة أم المؤمنين : (قراءة الرسول : مالك) ١ : ٣٠ ،
 (قراءة الرسول : عمل غير) ١ : ٥٣١

الهيثم بن الربيع أبو حَيَّة الثُميري : (همز الواو قبلها ضمة) ٢ : ١٦١

(و)

ورش : عثمان بن سعيد

(ي)

يحيى بن زياد الفَرَّاءُ : (فتذكر) ١ : ٣٢١ ، (يحيى) ١ : ٤٩٣ ، (معنى :
 السَّد) ٢ : ٧٥ ، (إعراب : وإن الله ربي) ٢ : ٨٩ ، (معنى : ويكأن)
 ٢ : ١٧٦ ، (صيغة : خطيئاتهم) ٢ : ٣٣٧ ، (معنى : وطاء) ٢ : ٣٤٤ ،

(معنى : فكّهين) ٢ : ٣٦٦ ، (معنى : لا يعذب عذابه أحد) ٢ : ٢٧٣
يحيى بن المبارك اليزيدي : (ينصركم ، بارئكم) ١ : ٢٤٠ ، (معنى : السّد)
٧٦ : ٢

يحيى بن وكتاب : (ملك) ١ : ٢٨ ، (خدع) ١ : ٢٢٧ ، (أسرى) ١ :
٢٥١ ، (القدس) ١ : ٢٥٣ ، (واتخذوا) ١ : ٢٦٤ ، (ولتكنملوا)
١ : ٢٨٤ ، (السلام) ١ : ٢٨٧ ، (ننشرها) ١ : ٣١١ ، (صِرهن)
١ : ٣١٣ ، (فتبينوا) ١ : ٣٩٥ ، (زبوراً) ١ : ٤٣٠

يحيى بن يعمر : (مالك) ١ : ٣٢ ، (إشمام الضم أوائل : قيل ، وسبق ٠٠)
١ : ٢٣٢ ، (ننشرها) ١ : ٣١١

يزيد بن عبد الله بن أسامة ابن الهادي : (غير أولى الضرر) ١ : ٣٩٦
يزيد بن القعقاع أبو جعفر : (ملك) ١ : ٢٨ ، (يكذبون) ١ : ٢٢٩ ، (الكر
في : قيل ، وسبق ٠٠) ١ : ٢٣٢ ، (أزلها) ١ : ٢٣٦ ، (وعدنا)
١ : ٢٣٩ ، (نسها) ١ : ٢٥٩ ، (واتخذوا) ١ : ٢٦٤ ، (فأمتعه)
١ : ٢٦٥ ، (يقولون) ١ : ٢٦٦ ، (حتى يقول) ١ : ٢٩١ ، (إثم
كبير) ١ : ٢٩٢ ، (أعلم) ١ : ٣١٢ ، (صِرهن) ١ : ٣١٣ ، (فأذنوا)
١ : ٣١٨ ، (ميسر) ١ : ٣١٩ ، (فتبينوا) ١ : ٣٩٥ ، (غير أولى
الضرر) ١ : ٣٩٦

اليزيدي : يحيى بن المبارك

يعقوب بن محمد أبو يوسف الأعشى : (قراءته الحروف) ١ : ٣٣٤
يونس بن حبيب البصري : (جواز تشديد الساكن الثاني في نحو : صاخّة)
٢٧٩ : ١

(ي) الاقوام والاماكن ونحوها

(١)

أصحاب الشافعي : (روايتهم أحاديث البسلة) ١ : ٢٣

أهل البصرة : (رسم ، وسارعوا) ١ : ٣٥٦ ، (يرتد) ١ : ٤١٣ ، (قراءة : تتوفاهم) ٢ : ٣٧

أهل الحجاز : (لغة خطوات) ١ : ٢٧٣ ، (فك الإدغام) ١ : ٤١٣ ، (لغة : ضاعف) ٢ : ١٩٦ ، (المسجد) ٢ : ٢٠٥ ، (لغة : خشب) ٢ : ٣٢٢ ، (لغة : الوكر) ٢ : ٣٧٢

أهل الحرمين : (الفصل بالبسلة بين السورتين) ١ : ٢١ ، (يضرکم) ١ : ٣٥٥

أهل الشام : (مصاحفهم : قالوا ، بغير الواو) ١ : ٢٦٠ ، (سارعوا) ١ : ٣٥٦ ، (يقول) ١ : ٤١١ ، (يردد) ١ : ٤١٣ ، (ما كنا) ١ : ٤٦٤ ، (الذين اتخذوا) ١ : ٥٠٧ ، (منهما) ٢ : ٦٠ ، (فتوكل) ٢ : ١٥٣ ، (منكم) ٢ : ٢٤٢ ، (بما كسبت) ٢ : ٢٥١ ، (تشتهيه) ٢ : ٢٦٢ ، (ذو الجلال) ٢ : ٣٠٣ ، (فإن الله هو الغني) ٢ : ٣١٢

أهل العدد : (ترك عدّ البسلة) ١ : ٢٣

أهل الكوفة : (تحقيق الهمزتين في كلمة) ١ : ٧٣ ، (رسم : وسارعوا) ١ : ٣٥٦ ، (يرد) ١ : ٤١٣ ، (أو أن) ٢ : ٢٣٤

أهل المدينة : (خادع) ١ : ٢٢٧ ، (يكذبون) ١ : ٢٢٩ ، (أزلهما) ١ : ٢٣٦ ، (فتلقى آدم) ١ : ٢٣٧ ، (سارعوا) ١ : ٣٥٦ ، (يقول) ١ : ٤١١ ، (يردد) ١ : ٤١٣ ، (الذين اتخذوا) ١ : ٥٠٧ ، (يا بشراي) ٢ : ٨ ، (منهما) ٢ : ٦٠ ، (فتوكل) ٢ : ١٥٣ ، (بما كسبت) ٢ : ٢٤٢

- ٢ : ٢٥١ ، (تشتهيه) ٢ : ٢٦٢ ، (فإن الله هو الغني) ٢ : ٣١٢
 أهل مصر : (إشباع كسرة كاف : ملك) ١ : ٣٣
 أهل المغرب : (إشباع كسرة كاف : ملك) ١ : ٣٣
 أهل مكة : (خادع) ١ : ٢٢٧ ، (يكذبون) ١ : ٢٢٩ ، (الكسر في :
 قيل وسيق ٥٥) ١ : ٢٣٢ ، (أزلهما) ١ : ٢٣٦ ، (فتلقى آدم
 كلمات) ١ : ٢٣٧ ، (ولا تقبل) ١ : ٢٣٨ ، (يقول) ١ : ٤١١ ،
 (يرتد) ١ : ٤١٣ ، (من تحتها) ١ : ٥٥٥ ، (يا بشراي) ٢ : ٨ ،
 (منها) ٢ : ٦٥ ، (ألم ير) ٢ : ١١٥ ، (قال موسى) ٢ : ١٧٤ ،
 (فإن الله هو الغني) ٢ : ٣١٢ ، (رواية البرزخي عنهم بالتكبير) ٢ :
 ٣٩١ ، (التكبير آخر كل ختمة) ٢ : ٣٩٢

(ب)

- البصريون : (الاسم من : أنا) ١ : ١٣٥ ، (كراهة إدغام الباء في الميم) ١ :
 ١٥٦ ، (قبح إدغام الراء في اللام) ١ : ١٥٧ ، (أصل ألف : كلتا) ١ :
 ٢٠٢ ، (ألف : أنا) ١ : ٣٠٦ ، (وزن ميت) ١ : ٣٣٥ ، (تعدّي
 حسب) ١ : ٣٧٢ ، (عطف « والأرحام » في قراءة حمزة) ١ : ٣٧٥ ،
 (بناء الظرف) ١ : ٤٢٤ ، (إعراب : أرجئه) ١ : ٤٧٥ ، (الحذف لالتقاء
 الساكنين) ١ : ٤٧٥ ، (الألف في : أنا) ١ : ٤٣٩ ، ٢ : ٦١ ، (البناء
 في : اشد) ٢ : ٩٧ ، (بناء فعل اسجدوا) ٢ : ١٥٦ ، (ترك العطف على
 عاملين) ٢ : ٢٦٧ ، (إعراب : يوم لا تملك) ٢ : ٣٦٥

بطن نخله : (في تفسير : لبدا) ٢ : ٣٤٣

البغداديون : (رواية ترك المد عن نافع) ١ : ٢٧ ، ٥٥

- بنو تميم : (لغة في : هلك) ٢ : ٦٥ ، ١٦٢ ، (لغة : صغر) ٢ : ١٨٨ ،
 (لغة : فرغ) ٢ : ٣٠٢ ، (لغة : الوتر) ٢ : ٣٧٢

بنو الحارث بن كعب : (لغة : هذان) ٢ : ٩٩
 بنو يربوع : (كسرياء المتكلم المضاف إليها) ٢ : ٢٦

(ت)

التابعون : (التسمية) ١ : ١٦ ، ٢٢ ، (الوقف على لام التعريف) ١ : ٢٣٣
 تميم : (لغة : مرجؤون) ١ : ٥٠٦ ، (لغة : ضعّف) ٢ : ١٩٦

(د)

الرقيون : (رواية ترك أبي عمرو إشباع المد) ١ : ٥٦ ، (رواية تخفيف أبي عمرو الهمة) ١ : ٨٤ ، (الاختلاف في الهمة إذا أسكنها أبو عمرو) ١ : ٨٦ ، (رواية إدغام أبي عمرو الراء في اللام) ١ : ١٥٧ ، (رواية قراءة أبي عمرو : بارئكم) ١ : ٢٤٠ ، (رواية قراءة أبي عمرو الإدغام في : يغفر لكم) ١ : ٢٤٣ ، (ترك مد قوله : هاتم ، لأبي عمرو) ١ : ٣٤٦ ، (رواية عن أبي عمرو : يرضه °) ٢ : ٢٣٦ ، (يثلثكم) ٢ : ٢٨٤

(ص)

الصحابة : (التسمية) ١ : ١٦ ، ٢٢ ، (مالك) ١ : ٢٧ ، (الوقف على لام التعريف) ١ : ٢٣٣ ، (حكم قوله : يطهّرن) ١ : ٢٩٤ ، (قراءتهم الحروف) ١ : ٣٣٤
 الصدر الأول : (عد البسطة) ١ : ٢٣

(ع)

المراقبون : (المد عن أبي عمرو) ١ : ٥٨ ، (قراءتهم عن أبي عمرو نحو :

يا ويلتي ، بين اللفظين (١ : ١٨٥ ، (رواية قراءة أبي عمرو : بارئكم)
٢٤٠ : ١

العرب : (البسمة) ١ : ١٤ ، (إبدال السين صاداً) ١ : ٣٧ ، (العارض والاعتداد)
١ : ٥٠ ، (مدحرف المد واللين مع المشدود) ١ : ٦١ ، (تحريك الساكن قبل
المشدد للنطق بالمشدد) ١ : ٦٠ ، (تخفيف الهمزة الثانية) ١ : ٧٠ ، ٧١ ، ٧٢ ،
٧٣ ، (استثقال الهمزة) ١ : ٨٠ ، (ترك الهمزة الساكنة نحو : آتي ١٠٠) ١ : ٨١ ،
(تحقيق الهمزة) ١ : ٩٩ ، (غرض الروم والإشمام) ١ : ١٢٢ ، (إدخال الهاء
على ما الاستفهامية) ١ : ١٢٩ ، (حكم إمالة ذوات السواو على حكم ذوات
الياء ١٠٠) ١ : ١٩٠ ، (إثارة الياء على الواو في نحو : ميت ، هين ١٠٠) ١ : ١٩٠ ،
(امتناع تفخيم الراء المكسورة) ١ : ٢١٦ ، (تفخيم الراء لحرف الإطباق)
١ : ٢١٩ ، (تفخيم اللام في : يصلي ويظلم) ١ : ٢٢٠ ، (ترك الإشارة في : قتل ،
بئح) ١ : ٢٣٠ ، (المحافظة على ما يدل على الأصول) ١ : ٢٣٠ ، (ضم أوائل :
قيل : سيق ١٠٠) ١ : ٢٣١ ، (ليس في كلامها ياء ساكنة قبلها ضمة) ١ : ٢٣١ ،
(الوقف على لام التعريف بغير همز) ١ : ٢٣٣ ، (صيغة فاعل) ١ : ٢٣٩ ،
(الإختلاس والإسكان) ١ : ٢٤١ ، (الاستخفاف) ١ : ٢٤٨ ، (التخفيف
والثقل) ١ : ٢٥٣ ، (اللغات في جبريل) ١ : ٢٥٥ ، (الخبر بمعنى النهي)
١ : ٢٩٦ ، (اللغات في : ضعف) ١ : ٣٠٠ ، (حذف الياء لام الفعل) ١ : ٣٣١ ،
(أسلوب الكلام) ١ : ٣٣٦ ، (اللغات في زكريا) ١ : ٣٤٢ ، (إسكان هاء الكناية
قبلها ساكن) ١ : ٣٤٩ ، (اللذان) ١ : ٣٨٢ ، (كان التامة) ١ : ٣٨٦ ، (حذف
لام الأمر) ١ : ٣٨٨ ، (اللغة في : يصلح) ١ : ٣٩٨ ، (مصدر : شنيء)
١ : ٤٠٤ ، (العطف على الأقرب) ١ : ٤٠٦ ، (معنى مسح) ١ : ٤٠٦ ، (اسم
الفاعل : فعيل) ١ : ٤٠٨ ، (إرادة الشيء بمثله) ١ : ٤١٨ ، (لغة : أكذبت
الرجل) ١ : ٤٣٠ ، (تنكير غداة وتعريفها) ١ : ٤٣٢ ، (هاء السكت في الوقف
والوصل) ١ : ٤٣٩ ، (أثت السوق أنك تشتري) ١ : ٤٤٤ ، (هذه ناقة دكتاء)
١ : ٤٧٥ ، (ترك الجمع بين همزتين) ١ : ٤٩٩ ، (جمع عشيرة) ١ : ٥٠٠ ،

(لغة في السوء) ١ : ٥٠٥ ، (اسم آخره واو قبله متحرك) ١ : ٥٠٨ ،
 (لغة : سجد) ١ : ٥٣٦ ، (تذكير الجمع) ٢ : ١٩ ، (الوقف على المنقوص
 بغير ياء) ٢ : ٢١ ، (إثبات ياء المنقوص المعرف) ٢ : ٢٤ ، (كاد) ٢ : ٢٨ ،
 (تشية الفعل متقدما) ٢ : ٤٤ ، (لغة لدن °) ٢ : ٥٤ ، ٦٩ ، (لغة تخذ)
 ٢ : ٧٠ ، (لغة : سد) ٢ : ٧٦ ، (أسلوبها في الإخبار) ٢ : ٨٥ ، (الساكنان
 والإدغام) ٢ : ٩٢ ، (إدغام النون في الجيم) ٢ : ١١٣ ، (السماع في اسم
 المكان من نحو : المسجد والمطلع) ٢ : ١١٩ ، (صيغة فعل وفاعل) ٢ : ١٢٠ ،
 (امتناع وزن : فعلاء) ٢ : ١٢٦ ، (إسكان هاء الكناية في نحو : يتقه °)
 ٢ : ١٤١ ، (الوقف على ما قبل ألا) ٢ : ١٥٨ ، (لغة في نحو : فألقه)
 ٢ : ١٥٩ ، (واو ساكنة قبلها كسرة) ٢ : ١٦٨ ، (وكي ما أعقله) ٢ : ١٧٦ ،
 (البدل في همزة نساء) ٢ : ٢٠٣ ، (لغة : سلف) ٢ : ٢٦٠ ، (امتناع أربع
 ألفات) ٢ : ٢٦١ ، (حذف المضاف) ٢ : ٢٦٢ ، (لغة في : النسأة) ٢ : ٣٣٤ ،
 (صرف : أفعل منك) ٢ : ٣٥٢ ، (استعمال المصادر) ٢ : ٣٧٣ ، (قوة
 الإمالة) ٢ : ٣٧٨ ، (منع إمالة ذوات الواو) ٢ : ٣٧٩ ، (كلمة آخرها واو
 قبلها حركة) ٢ : ٣٨٠ ، (تشية بعض الواوي بالياء) ٢ : ٣٨١ ، (لغة : في رأى)
 ٢ : ٣٨٣ ، (لغة في : براء البرية) ٢ : ٣٨٥ ، (لغة : في نبأ ، النبي)
 ٢ : ٣٨٦

(ف)

الفقهاء : (البسلة في كل سورة) ١ : ١٦

(ق)

القراء العامة : (ملك) ١ : ٢٩ ، (يكذبون) ١ : ٢٢٩ ، (الكسر في : قيل
 وسبق ٠٠) ١ : ٢٣٢ ، (فتلقى آدم ٠٠) ١ : ٢٣٧ ، (وعدنا) ١ : ٢٣٩ ،
 (إبراهيم) ١ : ٢٦٣ ، (واتخذوا) ١ : ٢٦٤ ، (فأمتعه) ١ : ٢٥٦ ، (مولياها)
 ١ : ٢٦٧ ، (ولا تقاثلوه) ١ : ٢٨٥ ، (إثم كبير) ١ : ٢٩٢ ،
 قریش : (الضمير في مكرهم) ٢ : ٢٨ ، (لغة : مرجون) ١ : ٥٠٦ ، (في معنى :

تما رونه (٢ : ٢٩٥

قيسنى « سفلها » : (لغة : مرجؤون) ١ : ٥٠٦

(ك)

كلب « حيّ من قضاة » : (في ذكر الصنم وُدّ) ٢ : ٣٣٧

كنانة : (معنى الحرجة) ١ : ٤٥١

الكوفيون : (معنى الإشمام والروم) ١ : ١٢٢ ، (الاسم من : أنا) ١ : ١٣٠ ، (إجازة

إدغام الباء في الميم) ١ : ١٥٦ ، (جواز تشديد الساكن الثاني في نحو : صاخّة)

١ : ٢٧٩ ، (موضع أن إذا حذف حرف الجر) ١ : ٢٩٥ ، (ضم : غُرْفَة)

١ : ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، (ألف أنا) ١ : ٣٠٦ ، ٢ : ٦١ ، (وزن : ميت) ١ : ٣٣٩ ،

(موضع يوم مفتوحاً) ١ : ٤٢٤ ، (إعراب : أرجئه) ١ : ٤٧٠

(م)

مكة : (عند تفسير قوله : أن صدوكم) ١ : ٤٠٥

مأرب : ٢ : ١٥٦

المصريون : (رواية المدّ عن ورش) ١ : ٤٧

المغرب : (استعمال المدّ) ١ : ٤٧

(ن)

نأله : (اسم صنم : في تفسير الرّجز) ٢ : ٣٤٧

نحاة بغداد : (ضم : غُرْفَة) ٢ : ٣٠٤

النحويون : (مد حرف المد والين مع المشدد) ١ : ٥٠ ، ٦٠ ، (ضعف قراءة نافع

وأبي عمرو في : عاداً الأولى) ١ : ٩٢ ، (أصل ألف أعمى) ١ : ١٨٤ ، (غُرْفَة)

١ : ٣٠٤ ، (أصل آية) ١ : ٣٥٧

النميريون : نسبة إلى نمير بن عامر بن صَعَصَعَة ٢ : ٢٢٨

(هـ)

هذّيل : (نعيم) ١ : ٣١٦ ، (ميسرة) ١ : ٣١٩

(ي)

يوم بدر : ١ : ٣٣٥ ، ٣٥٥ ، ٣٦٣

(ل) مصادر المؤلف من كتبه

(ا)

* الإبانة عن معاني القراءات - ١ : ٥

* الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه - ١ : ٢٥٨

(ت)

* التبصرة في القراءات السبع - ١ : ٣ ، ٤ ، ٥ ، ٦ ، ١٠ ، ١١١ ، ١١٥ ،

١١٨ ، ١٥٤ ، ٢٢٣

* تخفيف الهمزة المتطرفة لحمزة وهشام - ١ : ١١١

* تفسير مشكل إعراب القرآن - ١ : ٢٥٠ ، ٣٥٢ ، ٤٢٠ ، ٤٥٩ ، ٤٦٢ ،

٤٢ : ٢ ، ١٠١ ، ١٧٩ ، ٢٣٣ ، ٣٣٧ ، ٣٤١ ، ٣٥٥

(ر)

* في الرءاءات وعللها - ١ : ٢١٦ ، ٢٢٣

* الرعاية لتجويد القراءة وتحقيق لفظ التلاوة - ١ : ١٣٨

(هـ)

* الهداية إلى بلوغ النهاية - ١ : ٣٨٤ ، ٤٢٠

الكشف : ٣٢ ، ج ٢

(ل) مصادر المقدمة والتحقيق ومراجعهما

(أولا - المخطوطة)

- * الإبانة عن معاني القراءات : مكي بن أبي طالب برلين - ألمانيا
- * أمالي ابن الشجري : نسخة المكتبة التيمورية دار الكتب المصرية ، القاهرة
- * البغداديات : أبو علي الفارسي (المصورة عن نسخة طهران) ، إيران
- * التبصرة في القراءات السبع : مكي بن أبي طالب برلين - ألمانيا
- * تفسير مشكل إعراب القرآن : مكي بن أبي طالب حلب - سورية
- * جمال القراء : علي بن محمد (أبو الحسن السخاوي) المدرسة الأحمدية
- * الرعاية لتجويد القراءات وتحقيق لفظ التلاوة : مكي بن أبي طالب حلب - سورية
- * المکتبة الظاهرية دمشق - سورية
- * سير أعلام النبلاء : أبو عبد الله الذهبي المدرسة الأحمدية
- * نسخة مكتبة أحمد الثالث (المصورة بجمع اللغة العربية بدمشق)
- * شرح أبيات الكتاب : ابن السيرافي نسخة مصورة في معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية ، القاهرة
- * طبقات النحاة واللغويين (طبقات ابن قاضي شعبة) ابن شعبة الأسدي
- * نسخة دار الكتب الظاهرية دمشق - سورية
- * عيون التواريخ : محمد بن شاكر الكتبي نسخة دار الكتب الظاهرية دمشق - سورية

- * فضائل القرآن : القاسم بن سلام (أبو عبيد)
المكتبة الظاهرية دمشق - سورية
- * القطع والائتلاف : النحاس (أبو جعفر)
دار الكتب المصرية القاهرة
- * الكشف في ثكت المعاني والإعراب : لجامع العلوم (علي بن الحسين)
(النسخة المصورة بمعهد المخطوطات بجامعة الدول العربية) القاهرة
- * المجيد في إعراب القرآن المجيد ، السقاقي
نسخة دار الكتب الظاهرية ، دمشق
- * المختار في معاني قراءات أهل الأمصار : أحمد بن عبد الله بن إدريس أبو بكر
(النسخة المصورة بمعهد المخطوطات بجامعة الدول العربية) القاهرة
- * المكتفى في الوقت والابتدا : الداني
دار الكتب الظاهرية دمشق - سورية
- * هجاء مصاحف الأمصار : أحمد بن عمار المهدي
(المصورة عن نسخة عارف حكمت) المدينة المنورة
- * الهداية إلى بلوغ النهاية : مكّي بن أبي طالب
(المصورة عن نسخة الرباط) الرباط - المغرب
- * الوافي بالوفيات : الخليل بن أبيك الصفدي
(نسخة مجمع اللغة العربية بدمشق المصورة عن نسخة أحمد الثالث بتركيا)
(ثانياً - المطبوعة)
- * إبراز المعاني من حرز الأمانى : عبد الرحمن أبو شامة
مطبعة مصطفى البابي الحلبي مصر ١٣٤٩
- * الإتياع : أبو الطيب اللغوي
تحقيق عز الدين التنوخي ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق
- * الإحكام في أصول الأحكام : أبو محمد بن حزم
مطبعة السعادة بمصر ١٣٨٠
- الطبعة الأولى القاهرة ١٣٤٥

- * أدب الكاتب : ابن قتيبة
تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، الطبعة الثالثة القاهرة ١٩٥٨
- * أسرار العربية : أبو البركات الأنباري
تحقيق محمد بهجة البيطار ، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٩٥٧
- * الاشتقاق : ابن دريد
تحقيق عبد السلام هارون ، مطبعة السنة المحمدية القاهرة ١٩٥٨
- * الإصابة في أسماء الصحابة : ابن حجر العسقلاني
مطبعة السعادة القاهرة ١٣٢٣
- * إصلاح المنطق : ابن السكيت
تحقيق أحمد محمد شاكر ، عبد السلام هارون دار المعارف القاهرة ١٩٥٦
- * إعراب ثلاثين سورة : ابن خالويه
(المصورة عن طبعة إدارة جمعية دائرة المعارف العثمانية)
دار الحكمة دمشق - سورية
- * الأغاني : الأصفهاني
(المصورة عن طبعة دار الكتب) مصر ١٩٢٨
- * أنباء الرواة على أنباء النحاة : القفطي
تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، مطبعة دار الكتب القاهرة ١٩٥٥
- * الإنصاف في مسائل الخلاف : أبو البركات الأنباري
تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، مطبعة السعادة القاهرة ١٩٥٥
- * إيضاح الوقف والابتداء : محمد بن القاسم (أبو بكر ابن الأنباري)
تحقيق محيي الدين عبد الرحمن رمضان ، مطبوعات مجمع اللغة العربية دمشق ١٩٧١

- * البحر المحيط : أبو حيان الأندلسي
مطبعة السعادة ، الطبعة الأولى
القاهرة ١٣٢٨
- * البرهان في علوم القرآن : الزركشي
تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار إحياء الكتب العربية
القاهرة ١٩٥٧
- * بنية الملتبس في تاريخ رجال الأندلس ، أحمد بن يحيى الضبي
دار الكتاب العربي
القاهرة ١٩٦٧
- * بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة : السيوطي
تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، مطبعة عيسى الحلبي
القاهرة ١٩٦٤
- * تأويل مشكل القرآن : ابن قتيبة
تحقيق السيد أحمد صقر ، دار إحياء الكتب العربية
القاهرة ١٩٥٤
- * تاريخ الإسلام وطبقات مشاهير الأعلام : الذهبي
مكتبة القدسي
مصر ١٣٦٧
- * تاريخ بغداد : أحمد بن علي البغدادي
مطبعة السعادة
القاهرة ١٩٣١
- * التاريخ الكبير : البخاري
مطبعة حيدر آباد
١٣٦١
- * تذكرة الحفاظ : الذهبي
(المصورة عن المطبوعة بالهند)
دار إحياء التراث بيروت
- * تعجيل المنفعة : ابن حجر
مطبعة المعارف بالهند
الطبعة الأولى ١٣٢٤
- * التعريفات : علي محمد الجرجاني
مطبعة محمد أسعد
قسنطينة ١٣٠٠

- * رسالة الغفران : أبو العلاء المعري
تحقيق د. عائشة عبد الرحمن ، دار المعارف ، القاهرة ١٩٦٣
- * زاد المسير في علم التفسير : ابن الجوزي
المكتب الإسلامي ، الطبعة الأولى
دمشق - سورية
- * سنن الترمذي :
تعليق وإشراف عزت عبيد الدعاس ، مطابع الفجر الحديثة
حمص - سورية
- * سنن النسائي :
تصحيح الشيخ حسن محمد المسعودي ، المطبعة المصرية بالأزهر
مصر
- * سير أعلام النبلاء : الذهبي
الأجزاء : ١ - ٣ تحقيق د. صلاح الدين المنجد
إبراهيم الأبياري ، د. أسعد طلس
ذخائر العرب - معهد المخطوطات العربية
القاهرة
- * شرح المفصل : ابن يعيش
إدارة الطباعة المنيرية
القاهرة
- * الشعر والشعراء : ابن قتيبة
تحقيق وشرح أحمد محمد شاكر
دار المعارف بمصر ١٩٦٦
- * صحيح البخاري : الطبعة الأوربية
- * صحيح مسلم : دار الطباعة العامة
١٣٢٩
- * الصلة : ابن بشكوال
بغاية عزت العطار الحسني وتصحيحه ، مكتب نشر الثقافة الإسلامية ١٩٥٥
- * الضعفاء الصغير : البخاري
تصحيح محمد محيي الدين الجعفري ، الطبعة الأولى بالهند ١٣٢٥

- * الطبقات : خليفة بن خياط
تحقيق د . سهيل زكار ، إحياء التراث القديم ، وزارة الثقافة السورية ١٩٧٠
- * الطبقات الكبرى : ابن سعد
دارا صادر وبيروت لبنان ١٩٥٧
- * غاية النهاية في طبقات القراء : ابن الجزري
شرح . برجستراسر ، طبع مكتبة الخانجي القاهرة ١٩٣٣
- * فتح الباري بشرح البخاري : ابن حجر العسقلاني
المطبعة الكبرى الميرية بمصر الطبعة الأولى ١٣٠١
- * الفهرست : ابن النديم
مطبعة الاستقامة القاهرة
- * فهرس شواهد سيبويه : أحمد راتب النفاخ
دار الإرشاد ، دار الأمانة بيروت ١٩٧٠
- * فهرست مارواه عن شيوخه أبو بكر بن خير ، بعناية فرنشكه قداره
وتلميذه خليان رباره
طبع مدينة سرقسطة ١٨٩٣
- * فوائد من درة الغواص : الحريري
مطبعة الجوائب قسطنطينية ١٢٩٩
- * القاموس المحيط : الفيروزبادي
مطبعة السعادة بمصر
- * الكامل في اللغة والأدب : المبرد
دار العهد الجديد القاهرة
- * كتاب سيبويه :
مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، الطبعة الثانية بيروت - لبنان

- * كتاب القوافي : ابن أبي يعلى التنوخي
تحقيق عمر الأسعد ، ومحبي الدين رمضان ، دار الإرشاد بيروت ١٩٧٠
- * الكشف عن حقائق غوامض التنزيل : الزمخشري
المطبعة الشرفية ، الطبعة الأولى مصر ١٣٠٧
- * اللباب في تهذيب الأنساب : ابن الأثير
مكتبة القدسي ١٣٥٧
- * اللسان : ابن منظور
دارا صادر وبيروت ١٩٥٥
- * مجاز القرآن : أبو عبيدة
تحقيق فؤاد سركين مطبعة السعادة بمصر ، الطبعة الأولى ١٩٥٥
- * مجالس ثعلب : أحمد بن يحيى (ثعلب)
تحقيق عبد السلام هارون ، دار المعارف ، الطبعة الثانية القاهرة ١٩٥٦
- * المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات : ابن جنى
تحقيق الأستاذ علي النجدي ناصف ، د . عبد الحليم النجار ،
د . عبد الفتاح شلبي ، نشر المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية
القاهرة ١٣٨٦
- * مختصر في شواذ القراءات : ابن خالويه
عني بنشره ج . برجستراسر ، المطبعة الرحمانية القاهرة ١٩٣٤
- * مراتب النحويين : أبو الطيب اللغوي
تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم مطبعة النهضة مصر ١٩٥٥
- * المزهر في اللغة : السيوطي
تحقيق محمد أحمد جاد المولى ، علي محمد النجار ، محمد
أبو الفضل إبراهيم دار إحياء الكتب العربية القاهرة

- * المستدرك على الصحيحين : الحافظ الحاكم النيسابوري
مطبعة مجلس دائرة المعارف بالهند ١٣٤٠
- * مسند الإمام أحمد : أحمد بن محمد بن حنبل
المطبعة الميمنية ، طبعة البابي الحلبي القاهرة ١٣١٣
- * مسند الإمام الشافعي : الإمام الشافعي
تصحيح يوسف علي الزواوي الحسني وعزت العطار
مطبعة السعادة القاهرة ١٩٥١
- * المصاحف : ابن أبي داود
تصحيح د . آثر جفري ، المطبعة الرحمانية القاهرة ١٩٣٦
- * معاني القرآن : الفراء
تحقيق أحمد يوسف نجاتي ، محمد علي النجار ،
دار الكتب المصرية ، الدار المصرية للتأليف والترجمة
القاهرة ١٩٥٥
- * المعجب في تلخيص أخبار المغرب ، عبد الواحد المراكشي
تحقيق محمد سعيد العريان ، لجنة إحياء التراث الاسلامي
القاهرة ١٩٦٣
- * معجم الأدباء : ياقوت الحموي
مراجعة وزارة المعارف العمومية ، مطبعة دار المأمون القاهرة ١٩٣٦
- * معجم البلدان ، ياقوت الحموي ، دارا صادر وبيروت بيروت ١٩٥٧
- * معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار ، أبو عبد الله الذهبي
تحقيق محمد أحمد جاد المولى القاهرة
- * معني اللبيب : ابن هشام
تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد القاهرة
- * المقتضب : المبرد
تحقيق محمد عبد الخالق عضمية ، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية
القاهرة ١٣٨٨

- * مقدمة ابن خلدون
تحقيق وضبط د. علي عبد الواحد وافي ، لجنة البيان العربي ،
الطبعة الأولى
القاهرة ١٩٦٠
- * المقنع في معرفة مرسوم مصاحف الأمصار : أبو عمرو الداني
تحقيق محمد أحمد دهمان ، مطبعة الترقى
دمشق ١٩٤٠
- * الموشح : المرزباني
المطبعة السلفية
القاهرة ١٣٤٣
- * الموطأ : مالك بن أنس
صححه محمد فؤاد عبد الباقي
دار إحياء الكتب العربية
القاهرة ١٩٥١
- * ميزان الاعتدال : الذهبي
تحقيق علي محمد البجاوي ، دار إحياء الكتب العربية
القاهرة ١٩٦٣
- * الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم : أبو جعفر النحاس
تصحیح محمد أمين الخانجي الطبعة الأولى
مطبعة السعادة
بمصر ١٣٢٣
- * النجوم الزاهرة ، ابن تغري بردي ، مطبعة دار الكتب المصرية
القاهرة ١٩٣٦
- * نزهة الألباء في طبقات الأدباء : أبو البركات الأنباري
تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم — دار نهضة مصر
القاهرة ١٩٦٧
- * النشر في القراءات العشر : ابن الجزري
تصحیح محمد أحمد دهمان مطبعة التوفيق دمشق
١٣٤٥
- * نفح الطيب المقرئ ، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، مطبعة السعادة
بمصر ١٩٤٩

- * النهاية في غريب الحديث والأثر : ابن الأثير
تحقيق طاهر أحمد الزواوي ، محمود محمد الطناحي ،
دار إحياء الكتب العربية ، الطبعة الأولى
القاهرة ١٩٦٣
- * الوزراء والكتاب : الجهشيارى
تحقيق مصطفى السقا ، إبراهيم الأبياري ، عبد الحفيظ شلبي
مطبعة مصطفى البابي الحلبي
١٩٣٨
- * وفيات الأعيان : ابن خلكان
تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، مكتبة نهضة مصر
القاهرة ١٩٤٨

التصويبات *

« من المقدمة »

(الصواب)	(السطر)	(الصفحة)
وسواه	١١	٥
الخزاعي وطاهر بن غلبون وعبد الجبار الطرسوسي ، وتوفي سنة ثمانين (يستدرك)	١٣	٩
عالم	٣	١٩
أصول	٢٢	٢١
« من الكتاب ، الجزء الأول »		
والواو هي الأصل للتقوية لكن لما انكسرت الهاء للكسرة التي قبلها أبدل من (يستدرك)	٤	٤٤
للمشدد	٧	٦٤
معللا (مقحمة)	٨	٧٨
الواقف	٤	١٣٤
لام التعريف فأظهرتا لأن أبا الحارث قد أدغم اللام من يفعل في الذال (يستدرك)	٩	١٥٣
آخره	١٦	١٦٠

* إن كل عبارة أتبع بقول (يستدرك) فموضعها موضع السطر المثبت رقمه
بدلا منه . وكل عبارة سقطت أتبع بقول (سقطت) فموضعها قبل السطر المثبت
رقمه . وكل عبارة تكررت أتبع بقول (تكررت) .

تصعد	١٥	٢٢٠
يصلى ويظلم ... مكسورا (تكررت)	١٨	٢٢٠
وإذا ... والتاء (تكررت)	١٣	٢٣٨
من هذا النوع أتى مذكرا بإجماع من القراء (يستدرك موضع التكرار)	١٣	٢٣٨
عند الآخرين	٥	٢٥٢
لكن اسم النبي مقدر محذوف ، ويجوز أن تكون هذه القراءة من الترك لامن النسيان فيكون معنى نفسها بتركها فلا نسخها على أن يكون (سقطت) الذي هو ضد ... أو بمثلها (تكررت)	٥	٢٥٩
فالجمع	٦	٢٨٣
وإثمهسا	١٠	٢٩١
قول	١٢	٢٩٨
المسلمون المسلمين	١٦	٣٣٦
الهاء حرف	١٠	٣٥٠
يُخَان	١٦	٣٦٣
فأعمل	٢٠	٣٧٦
ما يستثقل	١٢	٣٧٩
التبيين من الله	١	٣٩٥
القاعدون من المؤمنين والمجاهدون ، قال : يارسول الله هل من رخصة ، وشكا ضرره فأنزل الله : غير أولي الضرر فجعلت بعد القاعدين • وذكر أبو حاتم (يستدرك)	٩ ، ٨	٣٩٦
يُخْبِر	٤	٤٢٤

(الصواب)	(السطر)	(الصفحة)
حكى	١١	٤٢٨
داخل	١	٤٢٩
جمع	٢٠	٤٦٥
مصدرا	٥	٤٨٢
معنى	١٧	٤٨٢
عشيرة	١٩٠	٥٠٠
« من الجزء الثاني »		
فيمدّان	١	٢١
المقعد	٨	٥٠
وبين فعله	١٧	١٣٥
وهو الدفع	٣	١٣٨
سكون	٣	١٤٢
بمصاييح	١٤	١٤٦
إذا افتقر	٦	١٤٧
جاء ذلك	١	١٥٨
ذكر	١	١٧٩
للإباحة	٢	٢٤٣
أجراه	١	٢٦٥
(تقدّم هذا السطر عن تاليه)	١٩	٢٨٥
لبدا	٥	٣٤٣
حذف الأول	١١	٣٨٤
الياء	١١	٣٨٧
وإدبار	٥	٣٩٢
مغفرة	٧	٣٩٤

